

الذی جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المفلحون

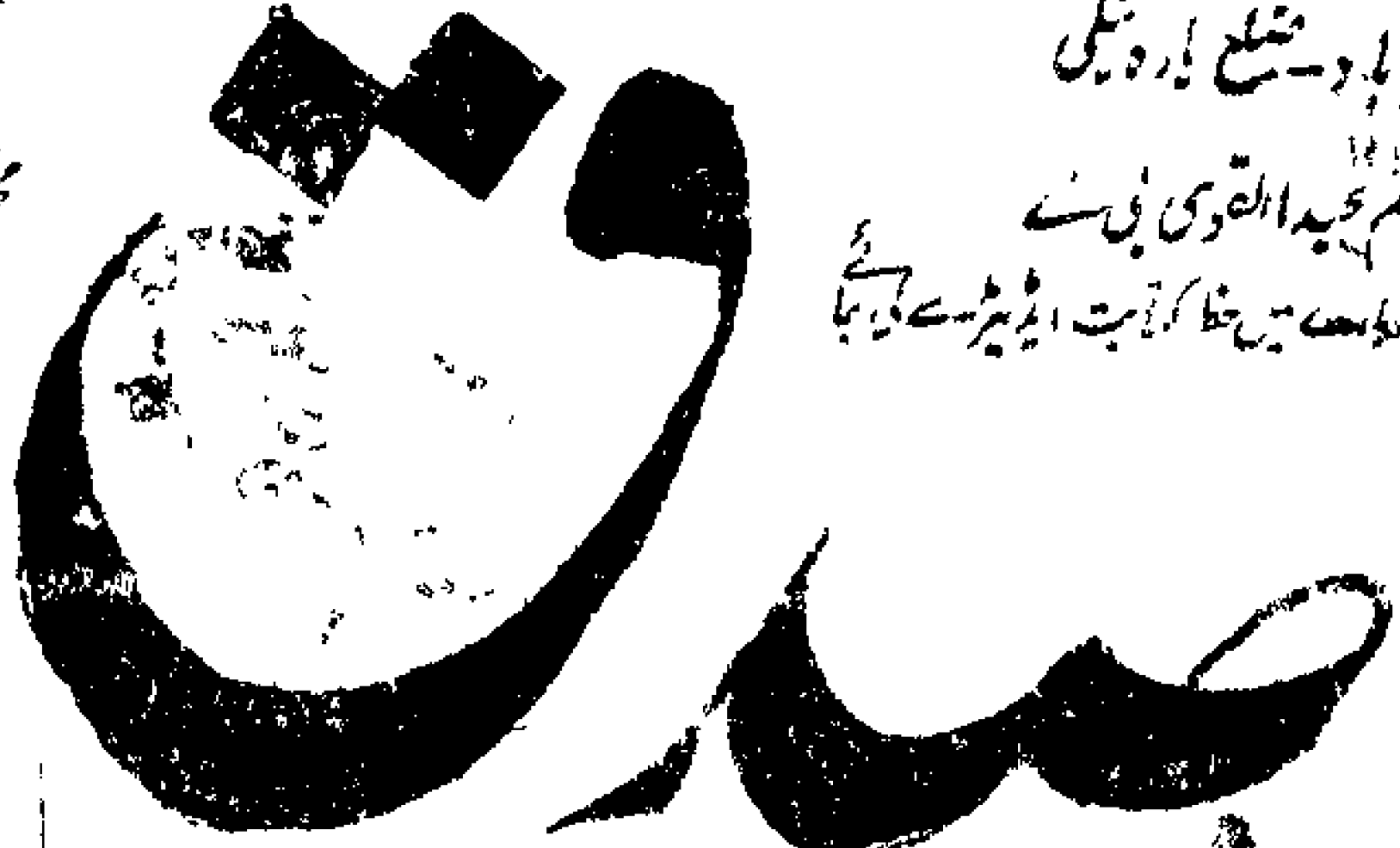
اور جو سچی بات لگا کر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا وہی نیکو کار ہے

ایڈیٹر: عبداللہ ماجد

پتہ: دریا پارہ - شیلج پارہ ٹنگی

نائب: عظیم عابد القوی بی بی

لکھناؤ میں شکیلہ بی بی صاحبہ کی کتابت ایڈیٹر سے کی جائے گی



چند روزہ ہفت روزہ

کے متعلق مراسلت: سچہ پر کیجیے

محکمہ عہد الروف: یا سچی تمہارے صدق

مرشد آبا، پاپس، گو، لکھناؤ، لکھناؤ

چند سالہ: پاپس، پاپس

شادی سے

بروز، عہد سالانہ، ہفت روزہ

چھوٹی، چھوٹی

بر ۱ - دو شنبہ - ۳۳ جولائی - ۱۳۵۵ھ مطابق ۱۹۳۵ء - جلد ۱۱

مسل کے بعد ہر سے پر عجب۔ رنج تھی، مصروف تھی کوئی اور نہ
منفعت کا۔ مرنے کے شہداء کا، ایسا پھر، شہداء ۲۰-۳۵ سال
نہیں، اور انہوں نے اپنا زندگی کے منور عمارت بنا کر خاموشی سے شمع
صاحبہ کی سی سے پڑھائی، کئی دن قبل سے، ساڈن میں جی تو
تھی، پھر شہداء۔ عمارت میں شریک ہو لانا، سلم قرآنی مکتبی، مولانا
عبد الہامی ندوی (نسینہ) بھارت حضرت تھیں، مولانا محمد عمران خان
ندوی اور دوسرے صاحبین تھے۔ مولانا محمد شفیع اور دوسرے
فرنگی مکتبی حضرات بعد کو ہو چکے۔ تدفین بعد مغرب مشہور رشتہ دار
عیش باغ کے نئے جمن میں ہوئی، شب و دو شنبہ شروع ہو چکی تھی۔
قبر میں یہ آئینہ سیاہ اپنی عمر میں چلی بار اترتا۔ اور جس نے عمر بھر
انکے بن ہوئے کے حقوق ادا کئے تھے اور نہ بڑے ہونے کے
اُس نے سالم ناموسیت کی یہ آخری عذرت اپنے ہاتھ سے انجام دی
ہیں میں بڑی تھیں، اگر ساری عمر اپنے کو چھوٹا بنا کر، کھا تھا۔
آج اپنے پروردگار کے حضور میں، ان شاء اللہ ہر طرح کی بڑائیوں سے
سرافراز ہو رہی ہوں گی!

ماں کی خالوں بے غرضی و بے لوث محبت کا اثر کہیں لگتا ہے
تو بہن ارسی کی ذات میں۔ بہن دیکھنے والا اسکا بھر۔ رکھتا ہے۔ اللہ نے
آج وہ نفرت دہاں لے لی۔ نفرت کے حق اتنے دلوں کو بڑا ہوا تھا
جو اب آئندہ اسکی امیدیں قائم کی جائیں۔ ہمشیر کی خصی ایک
شادی کے وقت ہوتی ہے اور ایک یہ۔ وہ مجازاً اور حقیقت
عقلاً مہر کیا معنی، تسلیم درمنا داخل اچان ہے۔ لیکن جس تم پر
میں نہیں ہوتا۔ زندگی میں جو مستقل غلام پیدا ہو گیا ہے وہ زندگی بھر
کے لیے ہے۔ صدق کے پڑھنے داتے معافی اور بین، اگر کوئی بہن

ہمشیر کی خصی

124596

ایڈیٹر: عبداللہ ماجد

ہمشیر ایک ہی تھیں۔ بن میں ۵۰ سال بڑی۔ عمر میں ۶۰ سال
اور۔ طاہرہ اور صالحہ ایسی کہ دُور دُور تک شان و شوکت ہی
کے تھیں۔ صاحبہ شہید گزرا نماز و تلاوت کی عاشق۔ نیت بڑی گونا
گونی جملہ سے بے محنت۔ ایک ایک کی ہمدرد و غمناک۔ ۲۵ سال کی
میں جو ہر گھنٹی تھیں۔ دلا کوئی نہ تھی۔ دسویں اپریل میں لکھنؤ میں
پڑھیں اور جلد ہی کے وہ شہداء کہ الامان۔ اسے وہ بیمار داری
تھیں، اکبھی مایوسی کی تاریکی اکبھی امید کی شامیں۔ ابھی قرآن مجید
پڑھ کر شام بجا رہا ہے اور وہ گرد عافیت مانگی جا رہی ہیں۔
اور ابی غفلت میں امید دہی کے جلوسے دکھائے لگی۔ پورا
ب ہفتہ موت و حیات کی کشمکش میں گزرا۔ سورہ اہلسورہ میں
سینوں پر ہاتھ لگائی۔ ہی اور دواسے زیادہ استقامت اور
تہد کلام۔ اپریل کی ۲۰ تھی اور جمادی الاولیٰ کے ۱۰۔ کہ تقدیر کا
شہد پورا ہوا اور وہ شہداء بڑا کر بند ہی شہداء جنت ہی کے لیے۔
نئی تھی، جنت کے سفر پر روانہ ہو گئی، اپنے غم نصیب اکابرہ سورہ فیس
سار ا تھا اور ایک صالح بھتیجا منہ میں آپ زفر زم ڈال، ا تھا۔
زور نے والی کی پیشانی پر پسینہ دکھایا اور کمرہ روئے کی بے اعتبار
واڈوں اور سکیوں کے ساتھ کلمہ شہادت کی مدد آؤں سے گنج ا تھا
نوت شہداء ہر موسم کی یوں ہی ہوتی ہے۔

محسوس کریں تو سب سے عزیزت اس پر دستِ مروت ہونے کے ہیں اپنی
اپنی جگہ قرآن پاک حبیبت ہیں آسانی سے پڑھ سکیں اور حوسہ کو بخش دیں۔
غم، جیسی غم میں عمر آفریں نے بل کی لذت رکھ دی ہے اور
قلب کی فسادات کا اس سے بڑھ کر کوئی علاج ہی نہیں۔ کاش اسی
کے اذات میں پوری ہوئی! — عجیب شانِ عظمت ہے اور
جمال میں کمال، کہ قدرت دیتے ہیں تو ہنسا کر، واپس لیتے ہیں ڈر لاکر
جسم کو لذت اُس میں روح کی ضرورت اس میں!

نیا زاپے آئینہ میں

تیار تصویر ہی نگار کے اپریل نہیں
اپنی تصویر درج کر کے اُسکے نیچے سب سے اپنے نام کے لکھتے ہیں
”کے از دشمنان این احوال حسین و محمد و جوں و دران
سر لپا نگر عددان حق و عدایاں مسلمان کافر سے کافر مسلمان
نہ و نیش و دینے دار و نہ دینا

شامی میں خیر بنا لہ تو جو ہی بنا تا ہے، لیکن افراق و بادل سے
اگر قطع نظر کر لی جائے تو کون کہہ سکتا ہے کہ قیاد کا ظلم شر کی طرح
نظم میں بھی حقیقت نگاری پر قادر نہیں؟

صحیح تبکیہ

اکابرِ پستی کے مرض پر از عرصہ حق میں جو فوٹ
لکھے، اور ایکسٹرا ناگی کتب میں جو کچھ عرض کیا گیا تھا، اسکے سلسلہ میں
فائنل محرم، مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی اپنے کتب گرامی
میں تحریر فرماتے ہیں:—

”فقیر کے ساتھ جس حسن ظن کا اظہار کیا گیا ہے، خدا کرے وہ چہ
لیے کم از کم خالی نیک ہی بن جائے۔ چاہیے تو میں کہ رجال کو حق سے
پہچاتا جائے، لیکن لوگوں نے پیمبروں پر قیاس کر کے رجال سے حق
کو پہچانتا شروع کیا ہے۔ میرے علقہ احباب کے بعض بزرگوں میں تو یہ
دنگ اتنا گہرا ہو گیا ہے کہ شیخ اور نبی میں کم از کم عطا اسکے نزدیک کوئی
فرق پاتی نہیں، وہ ہے۔ قرآن مجید میں ایک جرح اگر ان لوگوں کو ڈانٹا
گیا ہے جو کسی چیز کے غلط ہونے کی دلیل مروت اس بات کو قرار دیتے
تھے کہ وہ اولین کے اساطیر سے ہے، گویا زمانہ جو ہم سے مقدم
ہیں، انکی ہر بات قاطعہ، اور اس بے غلطی کے وہ ہم سے پہلے
دنیا میں آئے۔ لیکن اسکے منہ بدمی دوسرا طبقہ کا تھا اور اب بھی
ہے جو کسی بات کی صحت کے لیے اسی کا کافی قرار دیتے ہوئے ہیں
کہ گزشتہ سلسلوں کا وہی طریقہ عمل رہا۔ گویا ہر وہ شخص جو ہم سے پہلے
دنیا میں آیا، اسکا چلنے پیدہ ہو جانا اسکو اس امر کا سخن بنا دیتا ہے
کہ جو بات میں اُسکے منہ سے نکلے صحیح ہے۔

اور جہنا علیہ آبادنا اولین و اواخر کو اسی بے ”آیہ“
کہنا ہوں اور جن لوگوں کے نزدیک تعلیق کے لیے کسی چیز کا اساطیر
اولین میں سے ہونا کافی ہے، یعنی پہلے زمانہ کی ہر بات ”انجیل قدیم“

”دشمن خیالوں کے اس گردہ کلام میں سب سے زیادہ خطرناک
میں نہ آیا یہ ہوں: افکیہ۔ حق کے حق ہونے یا باطل کے باطل
کے بے آخر یہ کیا دلیل ہے کہ یہ اُٹھا نول ہے جو ہم سے پہلے
اُسٹھٹے! چاہتا ہوں کہ حق تعالیٰ اسکا مسلک قدیم پر قائم رکھے
اور اسی پر میرے ادبی سعی کا اتمام ہو۔“

یہی حق بنی، حق شناسی، حق جوئی اور حق گوئی اگر سب علماء
و مشائخ کی اکثریت میں ہوتی تو آج امت کی ملت کی حالت ہی کچھ
سے کچھ ہوتی، اور سب سے پرانہ و منتشر ٹولہوں اور ٹکڑیوں کے ایک
منظم و متحد، اتہ و اعدہ دنیا کے سلسلے موجود ہوتی! — شفیق
کے ادب و احترام میں تفریط میں طرح محمدی کی دلیل ہے، افراط
بھی اُسی طرح قائل و تباہ کن ہے۔

یوم اقبال اور عرس اقبال

ذیل کا پیام یوم اقبال میں لکھا گیا تھا:—

”اب ضرورت اسکی ہے کہ کلام اقبال و پیام اقبال کی روح کو
تماثر محفوظ رکھا جائے، اور یوم اقبال کو محض ایک تماشہ اور رسم
سے بچایا جائے۔ اور اقبال کی گرمی روح اور اسلامیات کو گھر گھر
پھیلا یا جائے۔ اقبال یوم تماثر اسلام و غیرت اسلام ہی کا پیام تھا
لیکن اسی یوم اقبال کی روئے ادیس یہ بھی درج ہے:—
”دن بھر لڑکھار اور لڑکیوں کی کافی تعداد نے اقبال مجتہدِ افرخت
کہا، جس پر حضرت علامہ اقبال کی تصویر تھی۔ (اعلانیت۔ بمبئی)
اور یہ بھی:—

”۱۲ بجے شب جلسہ، غناست ہوا۔ صدر جلسہ علیہ برخواست
کرنے سے قبل اشعار فرمایا کہ کل ۱۲ بجے جلسہ کا آغاز ہو گا۔
کل کا پردہ گرام نہایت دلچسپ ہے۔ یعنی قوالی ہوگی۔ جس میں زیادہ تو
علامہ اقبال کا کلام پڑھا جائیگا چونکہ کل کافی دیر تک جلسہ رہیگا،
لہذا لوگ دن میں استراحت فرما کر آئیں۔“

گویا دن میں تصویرِ فردوسی، اور شب میں قوالی بس— ”جنت
مجاہد“ نہ سہی تو فردوس گوش کی تیاری تو سزاوری ہو جائے!—
اور اسکا نام وقت کے سب سے بڑے علبردار وقت کی یادگار ہے! علامہ
سچ کہا جس نے کہا:—

”یادوں نے بُت شکن کو بُت ہی بنائے چھوڑا!
تصویرِ فردوسی اور قوالی کی محفلوں کو اُس احلام سے کوئی ڈور کی بھی
نسبت ہے، جس طرح اقبال سب کو لگاتے ہیں؟ — ”یوم“
اقبال کا نام بدل کر اسے آئینہ صاف عرس اقبال ہی کہیں
نہ قرار دیا جائے؟

ریاض پر لائیل ایک سوز و سنجیدہ سہ ماہی رسالہ کے ایک
آزاد مضمون کا اقتباس:—

ہندوؤں سے بدگمان اور انکی چلائی ہوئی تحریکوں سے غلط فہمی !

گوئیوں کی سرپرستی

لکھنؤ - ۲۳ - اپریل - کل شب میں یوزک
یونیورسٹی کا سالانہ جلسہ خواب صاحب امپور کی صدارت میں بڑی
محرم و عام ہے ہوا۔ انعامات و اب صاحب نے اپنے ہاتھ سے
فرمائے۔ اور اپنی تقریر صدارت میں فرمایا کہ میرا تو اس یونیورسٹی سے
دوہرا تعلق ہے۔ ایک تو میں اس فن شریف کا خادم اور دوسرے اس
یونیورسٹی کے بانی، مشورہ گئے بھگوان پٹے سے میرے گھر سے اور رزم
ستے۔ آپ نے آگے ارشاد فرمایا کہ انوس ہے کہ ہندوستان میں
آٹ اور یوزک کی چوری قدر نہیں۔ ورنہ آج اس قدر بے حیثیت
کو لکھ میں ہوا اور جو معاملہ ہوتا (تبر)

ہزار بیس ذریعہ شنبہ میں ان کی خدمت میں سرنگ ایک سوال
ہے۔ خلافت فاروقی کا ذکر نہیں، خلافت مرقیہ میں گوئیوں کا عروج
عروج نہیں، صرف دعوہ ممکن تھا؟ علی مرتضیٰ ایک نمونہ کے لیے
یعنی اس فن شریف و لیسٹ کے خادموں کا وجود بدانت لڑکے
تھے؟ ان میں سے کسی ایک کو رنہ چھوڑتے؟ صحیحہ و غلطی ہر حال
ان نسبت و ازیوں کے لیے تو دربار دشمن بدنام تھا۔ علی گو اور میں کو
اور باقر کو اور جعفر کو ان دین میں سے کسی کو طلبہ اور ماسٹرنگی سے
کچھ بھی لگاؤ تھا؟ اسلام پر نہ سی، لم از کم اپنی شہیت پر تو ہر ماہ میں
لائے۔ تم فرمائیں۔

اردو کی ہمہ گیری

لندن - ۲۶ - اپریل - ہندوستانی قیدیوں
جنگ جو کثرت سے اب دشمن ملکوں سے آزاد ہو کر برطانیہ میں پہنچے ہیں
انکے متعلق یہاں کے ڈاکٹر عجیب پکڑ میں پڑے ہوئے ہیں۔ اکثر سپاہی
بیاد ہیں، لیکن انگریزی جانتے نہیں، اس لیے ڈاکٹروں سے اپنی تکلیف
بیان نہیں کرسکتے۔ اعلان کر دیا گیا ہے کہ ان دین آرمی کو کرکے فیشنر افسر یا
اور جو کوئی شخص بھی اردو سمجھ لیتا ہو اور ترجمانی پر قادر ہو اور اپنی
خدمات دینا کا ارادہ طور پر پیش کر دے (ریوٹر)

پھر وہی اردو! ہندوستان کے ہر ہر صوبہ اور ہر صوبہ کے
سپاہیوں کی ترجمانی کے لیے حسب تلاش ہوتی ہے تو نہ مرہی اس کی نہ گولانی
داں کی نہ بنگلہ داں کی نہ انگلی داں کی نہ ہندی داں کی بلکہ اردو داں کی!
کیا لندن میں استیجان کے لیے ہندی سہیل کی کوئی شاخ موجود نہیں؟

نیا سوانگ

حیدرآباد ریڈیو کی ایک سرکاری اطلاع ہے کہ اپریل
کی فلاں آج کو دوسری نشریں اقبال کی یاد میں ایک خاص پروگرام
نشر ہوگا جس میں فلاں مشہور مغنیہ اور دوسرے آرٹسٹ اقبال کا
کلام گائیں گے اور اقبال سے شہین ایک نقل اور ایک نظم ڈارا انشر
جس قوم نے اپنے پیر تک کی حد تک متعلق ذکر کو گویوں کا
تخریق شوق بنا ڈالا، اسکے لیے جائز اور بالکل جائزہ کا اقبال کی یاد تو

ہندوؤں کے اس شراب، جو انکی کی شراب سلام ہوئی ہے...
مگر کہ وہ بھی وہ نہ شرب تھے یا نہیں، نفس منوں سے غلط فہمی ہے
میں وہاں اقسام کی موجود ہیں۔ میں میں شہادت پہنچے کی
اور نہ پہنچے کہ بعض حضرات ملت اٹھانے کو تیار ہیں۔ اس
مسلکہ اور بھی نازک ہو جاتا ہے... ہر حال وہ پہنچے تھے
یا نہیں، لیکن انکی خمریات نہایت کمال ہے۔ اگر نہ ہی کرایے نصاب
وہ تھے میں تو یہ انکے کمال فن پر دلالت ہے۔

لیکن جب ایک سلطان شاعر کی بیوشی و شوق سخن سے بالکل
تھک جاتے (اور وہاں فی خارج تھی) اور وہاں خمریات "اگر کسی شاعر
کے ذاتی مل سے کوئی بحث ہی نہ ہونا چاہیے) تو پھر مزا سلام یہ
ذکر ہی لسنے کی کیا ضرورت تھی کہ بعض میں شہادتیں بھی حضرت
وہاں کی چھپنے چلانے کی موجود ہیں؟ کیا کسی شاعر کو ذہن
کے کلام پر تبصرہ کہنے وقت چاہیے کہ غلطی ہو بھی گئی دیا جائے
کہ انکے سب سے متعلق وہاں ڈال دیتے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ وہ
بچہ و دل کی جائز اول دیتے اور بعض اسکے برعکس! بالی انصاف لگا
کے نزدیک بیخواری کا انتساب کسی مسلمان کے لیے سلی بدلتی ہے
کچھ کہ تو بہن آئیں کچھ کم، شہتال آئیں؟ اور پھر اگر کلام سے شاعر
کی بیخواری پر استدلال کسی درجہ میں بھی سمجھ مان لیا جائے تو
یہ بھی کہوں دیکھا جائے کہ آسیر مانی بیسے متنی بزرگ، بازاری
جو شاہوں میں مبتلا اور اول درجہ کے ناسخ تھے؟ اور میرا نہیں
جنہوں نے میدان جنگ کی شکل تک نہیں دیکھی تھی، گر لپٹے مڑیوں
میں فن حرب و مزب کے جزئیات کو خوب خوب اندر گئے ہیں
اعلیٰ درجہ کے ماہر حربیات تھے؟

یہاں من مرہم کی وفات کو تو ابھی چند ہی سال ہوئے ہیں۔
انکے سیکڑاں دیکھنے والے، مہارنے والے اور شاگرد عزیز دوست
موجود ہیں۔ مادہ شرابی ہو نا تو الگ، زہ پیارے تو کہیں اسکے
قرب تک بھی نہیں گئے تھے۔

اکثریت کا ظلم

یہ ایک کے ایک مشہور شہر سے متعلق اخباری
اطلاع شایع ہوئی ہے، کہ یونسل پارٹ کے ایک ہندو مہر نے ہندو
صدر کی صدارت میں، تجویز پیش کر دی کہ آئندہ سے یونسل کے
سارے دفاتروں میں کاروبار ہندی زبان میں ہو اگر کسی مسلمان
میسٹری نے ترسیم پیش کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چار برسوں کی ایک سب کٹیش
بنادی گئی۔ یہی فیصلہ کر گئی۔ گو یا سرمت دفع الوقتی ہو گئی۔
یہ ہندی نواز مشہور شہر آپ سمجھے کون ہے؟ کاٹش نہیں استعرا نہیں
موجود ہے، خاص انخاص گھنٹہ ہے گھنٹہ! اور وہاں مشہور و قدیم
گوارہ اور ضرب المثل مرکز

ما طعہ سرہ گریباں کہ اسے کیا لگے!

ان مشائخ کے ہمنے ہے کیا اس پر حیرت، یہی کہ مسلمان جس شہر

(تبر)

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۳۶)

(اس خلافت سوال کی ہے، آج سلا جواب کی)

س۔ جب انسانی اخلاق و عادات ازغی و پارسی، گناہ اور نیکی، نیکیوں پرستی، اور باخسوس بھیجی کے اذان کا آواز اور آواز کے ذریعہ اور ہم کس حالت ہو سکتے ہیں۔

ج۔ جس حد تک کہ ہمارے اعمال ہمارے تصور و اختیار سے ہوتے ہیں، ہم اپنے اختیار و اعمال کا ہی اصل مانتے ہیں۔ اختیار و اعمال کو تاثر و اختیار کا نتیجہ سمجھ لیتا ہے، خلافت و خلیفہ ایک حد تک یقیناً وہ ابتدائی اور غیر اختیاری عوامل بھی مؤثر ہوتے ہیں، اس اسی حد تک، مفسرین کوئی سوال بھی نہ ہوگا۔ لیکن اسکے ساتھ ساتھ باقی رہنے کے بعد جہاں سے اپنے تصور و اختیار کے محدود اثرات ہوتے ہیں۔ پس وہیں سے عذاب و ثواب بھی مرتب ہونے لگتا۔

اگر کوئی مثال ہے جہاں زندگی بھر اپنے تصور و اختیار کا کوئی اثر نہ ہو اور وہی ہیں، بلکہ زمین کی طرح بغیر اپنے ارادہ کے داخل و تصرف کے۔ دوسروں ہی کا وہ کام کرتا رہا، تو ایسا شخص معین کے حکم میں داخل اور غیر مطلق سمجھا جائیگا۔

س۔ کسی طوائف زادی کا گندے احوال میں آنکھیں کھولنا اور آگے چل کر اس غلط راہ پر نہ چل پڑنا کس حد تک اسکے بس کی بات ہے۔ تو پھر مصیبت و زحمت اسکی مشیت کے تابع نہیں ہوگی بلکہ کمال کی ۵۵ ہزار عورتیں قحط اور فاقہ کی تاب نہ لا کر بیوا بن جاتی ہیں ان میں کتنی تو ایسی ہونگی جسکے سینے شریفانہ احساسات سے ذرا نی ہونگے، لیکن یہ کیا سے کیا ہو گئیں۔ اور کس کے حکم اور کس کی مشیت سے۔ بے! اللہ اللہ ہر اوسر مگر اسنے لگا۔

ج۔ دو سوال الگ الگ ہیں۔ انکے درمیان خلط نہ آیا ہے ایک کا تعلق افعال خلق سے ہے، دوسرے کمال افعال غائی سے۔ ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ ان بیچاروں کو ہنسنے سخت انجام میں کیوں ڈالا گیا، تو ظاہر ہے کہ اسکا مفصل اور بقیہ جزئیات جواب کوئی بشر نہیں دے سکتا۔ خالق کے چھوٹے بڑے کسی بھی عقل کی سمجھنے کا احاطہ عقل بشری نہ کر سکتا، کیا معنی تمام اگلے اور پچھلے انسانوں کی عقلیں مل کر بھی نہیں کر سکتیں۔ اجمالاً صرف اس قدر معلوم ہے کہ حکیم مطلق کے ہر عمل میں بیشمار تکنیکی معجزات اور حکمتیں ہوتی ہیں۔ آخر اسی نوعیت کے بیشمار واقعات روزمرہ ہوتے ہی رہتے ہیں۔ طوفان میں سیراؤں ہزاروں نذر ابل ہوتے ہیں۔ زلزلہ سے آبادیوں کی آبادیاں صاف ہوتی رہتی ہیں۔ جنگ میں ہزاروں لاکھوں کتے رہتے ہیں۔ کتے بگڑا، بھالسی پر اٹک جاتے ہیں۔ کتے مسموم ہونے کے بعد تیر

ہو جاتے ہیں، کتنی جوان کم سن عورتیں جو بونی رہیں، عرصہ پر وہ کائنات کی حالت دن ایسے بشارت واقعات کے سنہرے ہی ہوتے ہیں۔ تفصیلی جواب ان میں سے کسی ایک جزئی واقعہ کی بھی مفید درجہ محدود و مفید عقل بشری کے لیے ممکن ہی نہیں۔

النبیہ دوسرا سوال افعال خلق سے متعلق ہے۔ یعنی بندوں کو اس حال میں کیا کرنا چاہیے۔ اور ان پر جب ایسا وقت آن پڑے تو انہیں ان حالات کو بردہ کرنا کیسے چاہیے! اور یہی سوال کام کا ہے۔ سو اسکا جواب یہ ہے کہ حالات کی مجبوریوں اور ماحول کا انتظار میں نہ رہ کر بڑھتا جائیگا، بندہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے اختیار و اختیار کا صحیح استعمال کرے۔ اور جس نسبت سے اپنے تصور و اختیار کا حصہ شامل ہوگا، اسی قدر مصیبت کی شدت بھی بڑھتی جائیگی۔ حرام درائے استعمال یا مردار خواری کی مجازات حالت انتظار میں ہے، اسکے قبل نہیں۔ اور حد و حدود تک ہے، اس سے زائد لے لیے نہیں۔ بلکہ یہ کہ ہر بندہ کسے بے حد انتظار کیا گیا ہے، سو اسکا تعلق کیسے بندہ کے ضمیر و زیادت سے ہے۔ ہر کام کوئی شخص محدود خالق کے تابع اس لیے حالات میں داخل نہیں دے سکتا۔

س۔ ایک مسلمان گورنٹ کے کس حصہ پر ناگزیر اسکو اللہ کے فضل سے قرآنی مطالعہ کا شوق پیدا ہوا اور مجھے کمال کوئی انگلش ترجمہ قرآن پاک کا دو میں نے فوراً شروع کر دیا، لیکن میں ان کو ترجمہ قرآن پاک کا جلد اول خرید کر دیا۔ باقی جلدیں بھی ان کو ضرورت ہے۔ خدا کے فضل و کرم سے دو روز میں پوری کر سکتا ہوں۔ یہ صورت یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ قرآن میں جو نشانات، آیات، آراء، وغیرہ آیتوں کے درمیان باختم پڑتی ہیں، ان میں کس نشان کا کیا مطلب اخذ کرنا چاہیے۔ جیسے انگلش میں کالاء غل اشاپ وغیرہ ہیں۔

ج۔ یہ علامتیں رموز و قیامات کہلاتی ہیں۔ اگر یہی کی علامتوں کا، غل اشاپ وغیرہ سے لیتی ہوئی، لیکن ان سے زیادہ منضبط و کمال، علامت و قیامت مطلق کی ہے، "م" وقت لازم کی، دقت علی ہذا۔ انکی مفصل تشریح اکثر مفسرین کے شروع میں آتی ہیں، لیکن سلاؤں نے قرآن مجید کے رسم الخط کے ساتھ جو شغف و اہتمام واقعات و برائے، اپنا مثال میں آپ ہے۔

س۔ قبض و بسط کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ ج۔ یہ تو مکرر جاری رہنے کی چیز ہے۔ س۔ بعض ادنیٰ قبض کا ناقابل برداشت فہم ہوا کرنا ہے۔ میں ان حالات کی طرف عقلاً متوجہ نہیں ہوتا اگر لفظ بار بار دہرایا ہے۔ اسی لیے آپ بزرگوں کی خدمت میں بار بار تحریر کر دیتا ہوں۔

ج۔ ان شاء اللہ میں بار بار کالک اپنا بیچ کر دینگا۔

باجعل صاحب صاحب توجان القرآن ان کچھوں کو نصیحت کرنے سے کیا حاصل"۔ اور یہ واقعہ ہے کہ جب کوئی اعلیٰ حق کسی جماعت کی اصلاح پذیری سے ایسا ہو جائے اور اسے تجربہ سے یقین ہو جائے کہ اس جماعت کو سمجھانا سمجھانا حاصل ہے تو اس کے لیے مناسب ہے کہ ایسی جماعت کو چھوڑ کر دوسری جماعت میں کام کرے۔ مناسب ہی نہیں بلکہ ضروری ہے۔ کیونکہ ایسا عمل کرنے سے ایسا فائدہ سبک کوئی نتیجہ نہیں۔ بہتوں کو بھی اس طریقہ دعوت کی تلقین کی گئی ہے۔ یہ اور بات ہے کہ نبیائے ایسوں کو اور راست برلاسے کی انتہائی کوشش کی ہے، جس سے کوئی توفیق نہ تھی لیکن اس سے بھی فوٹو کھینچا جاسکتا ہے کہ ایسوں کے پیچھے وقت ضائع کرنے سے روکا گیا ہے اور پیہر لاکھ کو ذی شہادت پر ایسے لوگوں کے پیچھے وقت صرف کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور نیز جب حالات نے اسکی تصدیق بھی کر دی کہ اس کام سبب کی بے حسی کرنے والوں کے بارے میں جو اسے انھوں نے قائم کی تھی وہی ٹھیک نکلی۔ یعنی جو لوگ انکی افہام و تفہیم میں لگے وہ سب سے انکی ایک نہ تھی گئی۔ انھوں نے کہا تھا انتہائی سمجھنے سے کوئی حاصل نہیں انہیں تو عذاب الہی بھڑکنے کو ہے۔ چنانچہ دسواں ہوا۔ انکی دعوت و تذکیر بالحق بے اثر رہی اور عذاب الہی کی زد میں رہ گئے۔ لیکن ہے کہ کوئی یہ کہے کہ انکے عذاب سے محفوظ رہنے کی کوئی نصیحت نہیں۔ ہاں ایسا ہے۔ لیکن قرآن سے صاف طور سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ گروہ ناجی ہے عذاب نہیں۔ ایک بت ہی واضح قرینہ آیت "فلما غوثا عما نوا عند قناتہم کو ذوق قناتہ غایت ہے۔ یہ اس طرح سے ہے کہ یہ آیت "ما سبق آیت فلما نوا ذوقا من عذاب الہی بنون من اسود" و اخذنا الذین بعداب منس باکا ذوا یفحقون" کی شرح و تفسیر ہے یعنی اصل صلاح کی دعوت دینا کہ "در قسط میں عذاب آیا۔ پہلی قسط میں جو عذاب آیا تھا وہ پہلے درجہ کا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ فقر و فاقہ کا عذاب رہا ہو جیسا کہ باسا و دوا عزاء میں تو میں اور جماعتوں کو بلایا کرنے کا قانون ہے اور اسکا ذکر قرآن میں بظاہر مقامات میں ہوا ہے۔ لیکن جب اس سے انکی آنکھ نہ کھلی اور انکی رجوشی اور سرسختی اسی طرح قائم رہی تو عذاب کی دوسری قسط ان پر نازل ہوئی اور دونوں عذاب کی زد میں احکام سبب کی بے حسی کرنے والے ہی تھے۔ اس پر دوا و قریب کا کوئی قرینہ موجود نہیں کہ عذاب کی پہلی قسط کی زد میں "تذکرہ بنی السبب کے ساتھ افہام و تفہیم کو کا مثبت سمجھنے والے بھی آئے۔ اور دوسرا قرینہ یہ ہے کہ قبلا سے عذاب ہونے کے وجود پر جانے لگے ہیں، انکو اندیشہ کسی طرح بھی ہم نکلون تو انکے حکم اس مذہم عذابا شدیدا" کہنے والے گروہ کے مال پر نہیں زور ہے۔ عذاب میں آنے کی ایک علت یہ بتائی گئی ہے کہ انھوں نے ظلم کیا دوسرے پر کہ انکے رگ و ریشہ میں رچا ہوا تھا۔ ظاہر ہے ان دونوں بابوں میں "ممن تصنون تو انکے حکم اس مذہم عذابا شدیدا" کہنے والے کا دوسرا

پاک معلوم ہوتا ہے۔ یہ لوگ نیک ہیں۔ نیکی اور بری کا شعور رکھتے ہیں تو میں اور جماعتوں کے رفع و خفض کو قانون الہی کے تحت تصور کرتے ہیں۔ نیز انکا یہ فقرہ "انکے حکم اس مذہم عذابا شدیدا" بجا رہا کہ کہ اس سے کوئی عذاب سبب جماعت ہے۔ اور اسے عذاب فی نسبت کے احوال سے پوری واقفیت ہے۔ اور لاکھ اس واقفیت کا۔ اور سنی سنائی باغیر نہیں ہیں۔ بلکہ خود اس نے عمل پیران میں گافون رہ کر انھیں عذابا شدیدا کی بے حسی سے روکا ہے اور بار بار روکا ہے۔ اور پھر غافل کر دیا ہے اور انھیں مذاکے حوالے کر دیا ہے۔ جس طرح ایک ڈاکٹر کسی مریض پر اپنے تجربات صرف لیکن کوئی فائدہ نہ ہو اور مایوس ہو کر بھید بادلے ٹھیک اسی طرح اس گروہ نے انکے کوشش کر کے۔ کہ لیا تھا کہ اس نے بھولنے کی ذرا بھی صلاحیت باقی نہیں۔ اس لیے کوشش بیکار رہے۔ نیز انکے اس فقرہ سے "انکے حکم اس مذہم سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انکی طور پر ایسا ہے اور میں عذاب الہی کے بھڑکنے کا انھیں انتظار تھا انھوں نے اپنی حقیقت میں نگاہوں سے دیکھ لیا تھا کہ یہ جماعت شہداء بنائے گی۔ اور آج نہیں تو کل عذاب کی زد میں آئے گی۔ یہی بات کہ حدود اللہ کی بے حسی ہونے سے اسے دیکھ کر خاموش رہنا جرم ہے تو واقعہ ہے کہ متاثر ہو کر نہایت بڑا جرم ہے اور تمام علی الامم کے ہم معنی ہے۔ لیکن سوال یہ کہ اس لفظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے حدود اللہ کی بے حسی کرنے والوں کے نفس پر تکبر نہیں کی اور خیرانہ خاموشی اختیار کی یہ دعویٰ بالحق ہے ہوت ہے۔ میں "انجینا الذین یخون عن اسود" میں دونوں گروہ داخل ہر فرق ان دونوں میں صرف یہ تھا کہ وہ لوگ جو سبب کی اصلاح پر کوشش کر رہے تھے وہ اپنا فرض تذکیر ادا کر رہے تھے اور اس وقت تک انکی صلاح سے کلی طور پر مایوس نہ تھے۔ چنانچہ "لعلہم یفرون" کے ٹکڑے سے اس پر کہ جہاک صاف نظر آرہی ہے اور جو لوگ یہ کہہ رہے تھے کہ انھیں سمجھانے سے کیا حاصل رہا ہر فرق تذکیر ادا کر چکے تھے۔ اور انکی صلاح پذیری سے نفس مایوس تھے اور انھیں نہ اب اپنا ایک لمحہ بھی ان پر صرف کرنا ہوا تھا۔ اور نہ ہی چاہتے تھے کہ کوئی دوسرا ان پر تجربہ کرے۔ کیونکہ انھیں اس جماعت کے متعلق یقین تھا کہ انکی نگاہیں ہر دنیا کی مغرباں اس درجہ کھب گئی ہیں کہ وہ ایسی باتیں سن ہی نہیں سکتے جو انکی لذتوں پر اثر انداز ہو۔ چنانچہ نتیجہ یہی ہوا جس سے پہلے ہمارے انھوں نے انھیں مطلع کر دیا تھا۔ رہا یہ کہ تذکیر براسے تذکیر تمام کے قطع نظر میں تو سرگرم رہنا چاہیے۔ یہ بھی نہیں صلح کے لیے غارت اور مخاطب کا جھکاؤ اور نیز نتائج پر نگاہ رکھنا بھی ضروری ہے بلکہ حالات کے تقاضا سے ایک جماعت کو چھوڑ کر دوسرا چاہئے کہ وہ مخاطب بنا بعض وقت ضروری ہوتا ہے۔

حاصل کلام یہ کہ "لم تصنون تو انکے حکم اس مذہم عذابا شدیدا"

گروہ سے حدود الملک کی بھرتی پر مجراہ غامضی اختیار نہیں کی کہ
عذاب کی زد میں رہ آتا۔ بلکہ انکا ایسا کہنا انکی اصلاحی یا دوس کی
بن پر تھا۔ آیت کا اسلوب بیان بکا کر کہ راہے کہ ایسی ہی
نہ تھی بلکہ ملی تجربہ تھی۔ چنانچہ نتیجہ ہوا بھی ایسی ہی جیسا انھوں
نے کہا تھا۔ تو پھر اس جماعت کا شمار ان لوگوں میں کیا کر سکتا ہے
جو عذاب کی زد میں نہ کیونکر آسکتے ہے۔۔۔ دیکھی سہرا انھوں کی
آیت "و اتقوا فتنة لا تقع في الذين ظلموا الا قليلا" تو خدا نے چاہا
تو کسی فریب فرصت میں اس پر ہم معنوں لکھیں گے کہ اسکا اور مفہوم
نہیں جس میں دلی جا رہی ہے۔ اس لیے بیان استدلالی صحیح
نہیں۔۔۔ دیکھی حدیث "وہ اپنی جگہ صحیح ہے لیکن اس آیت کے
تحت لانا صحیح نہیں۔ کیونکہ وہ ایسے حالات کے لیے ہے جب کوئی
اس درجہ گمراہ ہو کہ شکر پر لوگ مجراہ غامضی اختیار کر لیں اور
شکر کے خلاف آواز بلند کرنے والا کوئی نہ ہو۔ یہاں تو حدود الملک
کی بے ترستی پر بکیر کرنے والی ایک جماعت کے موجود ہونے کا
مناہ تہتان القرآن کو ہیں، غرات ہے۔ پھر اس سے اس اور
بیان کیونکر استلال ہو سکتا ہے؟

موسلمین

مراسلہ

الکرم والمہترم مولانا عبداللہ صاحب دریا آبادی (دہلی)
بعد سلام علیکم وادب کے ہر صبح اسے کہ کیا سبب است انبیا و آل
اولاد و اہل انبیا و آل کے ہر صبح صلیت صلیت کو اتنا جزد ایمان
ہے کہ ان تمام کے سبب است کو جھوٹا اور ماری کا کھیل جاننے
والا اور یقین کہنے والا مسلمان رہ سکتا ہے؟ کیا ایسے خیالات
رہنے والے شخص تہترن الدین نہیں کہہ رہا ہے؟ شرع اسلامی میں
ایسے استہزاء کرنے والے کی کیا سزا ہے؟ جیسا تو جرد۔ بلکہ یہ
یہ ہے کہ جند و غارات آفس میں ایک پورا ناخوار بے لے کے لیے گیا
وہاں آڈیٹر صاحب نے دوران گفتگو میں کہا کہ آپ کی کتاب
حالات امام حسین میں نے پڑھی ہے، آفس ہے کہ آپ نے
تعلیم یافتہ جو سترہ سو امام حسین کے سبب است اور کرامات لکھے
ہیں۔ یہ سب لوہیں ماری کے کھیل ہیں دغیرہ وغیرہ۔ میں نے
کہا آفس ہے کہ غلات جیسے اسلامی ادارے میں یہ باتیں
کیا قرآن میں انبیا، علیہم السلام کے بھڑے نہیں بیان ہو رہے ہیں؟
انھوں نے وہی جواب دیا کہ جو کسی بھڑی یا تادیانی یا دہریہ کی زبان
سے متوقع ہو سکتی ہے لیکن سراسر شکار سبب است انبیا و آل کہیں نہیں۔
کیا ظلم ہے کہ جو آڈیٹر تہتری اور علوم اسلامی کا نہیں ہے وہ اس
اہم ترین مسئلہ پر اپنی رے کو دوسروں پر ٹھونسا رہا ہے۔
زور اس اخبار کا آڈیٹر ہے جس کے بالی صبح العقیدہ مسلمان اور

اسلام کی ہر شے پر نڈا ہونے والے تھے (رحمہ اللہ تبارک و تعالیٰ)۔ انہیں
تو اس بات کا کہہ کہ ایڈیٹر کے ہذا ایک تو زبان آدمی جو شاہ
دستری کا ہوگا اور نماز تینوں نے جیسا طور پر سمجھ کر لکھا ہوا
کہ معجزات و کرامات ڈھکڑا ہوا نہیں (نمودار اللہ) امید ہے کہ آپ
اس اہم مسئلہ پر از قرآن و حدیث کی روشنی ڈال کر مجھے نیز تمام مسلمانوں
مسلمانوں کو معنوں و شکر و خیر میں رہے۔ جزاکم اللہ۔ والسلام

ٹاکسار محمد علی اصباح سائین
(محبوب منزل - نورث بھٹی)
صدق - معجزات انبیا و آیات الہی کا وجود تو قرآن و حدیث
کا ایک مسلم عقیدہ ہے۔ یقین نہیں آتا کہ اہل سنت میں سے کوئی بھی
اسکا شکر نہ کرے۔ لہذا علوم و مسائل کا کوئی غلط فہمی نہ ہوگی۔
البتہ غیرت میں کے کرامات و خوارق عادت میں گنجلو کا گنہگار نہیں ہے۔

(بقیہ صفحہ ۳)

ہنہ اور تماشہ اور آگ اور ناچ کا ایک سوانح بنا دے۔
اللہ کے بند و اقبال کا نام پڑے ہو تو کچھ فرشتے پیام کا احترام کیجیو

ایک سرگرم وکیل

ایک محترم بزرگ کا مکتوب کہ
"مولانا عبید اللہ سندھی پر پردہ غیر سرور کی جو کتاب شائع ہوئی تھی
میں پر مولوی مسعود عالم صاحب لکھی تھی، خدا انھیں جزائے خیر دے
محارفت میں خوب لکھا۔ لیکن برہان کی طرح "گواہ چست" بن کر اس
"دعویٰ مست" کی نفرت و تائید کی جو سادات مامول کر رہے ہیں
امید ہے کہ وہ بھی آپ کی نظر سے گھٹنے نہ چوگی۔ کیا صدق میں اس پر
کچھ لکھنے کا ارادہ نہیں؟"
ارادہ اگر ہوتا ہے تو اس گواہ چست کے بیخ فقرہ کے بعد کچھ
لکھنا اب تفصیل حاصل نہ ہو گی۔ ایسا جائز اور سرگرم کہیں
ہر بزرگ کو نصیب بھی تو نہیں ہوتا۔
دل روز حشر اٹکا طرندار ہو گیا
گڑا سالہ مرا جھوٹے گواہ سے

"صدق" کی فائل
صدق کی سال گذشتہ کی فائل تیار ہے۔ جن صاحب کو ضرورت
ہو فی الفور دفتر سے طلب فرمائیں۔ قیمت مکمل فائل سے رد محمول
جاکر اسکے علاوہ)

شیخ شوکت حسین پرٹرنے مس پرنٹنگ پریس میں طبع کر کے
دفتر اخبار صدق گولہ گنج - لکھنؤ سے بھیج دیا

ایک قرآنی سوال

قرآن مجید میں جہاں رسد و اخذ کا ذکر ہے۔ سائنس سائنسوں کی
بھی تصریح ہے جو کہ عمل نقل کا دوسرا اگرچہ ایک مغیبراں ہے۔

اَقْلَدْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ | آپ نے خویشتنِ پاک کو بے کسی جان
اسکے بدلہ کے مار ڈالا !

اعجازِ جنتاً نکرؑ یا بقدرِ سب تو بڑی ہی بیجا حرکت کر گزے۔
نکر کے من اور عظیم کے ہیں جس سے سب کا فہم پر ہاتھ نہیں اور مہینو

حضرت موسیٰ کہاں تو غاموشی کے ساتھ انبیاء کا وعدہ کر چکے تھے۔ لیکن ایسا امر منکر و کبیرہ کہ آپ کے ذہن سے وہ وعدہ بھی نکل گیا۔

حضرت موسیٰ کے لیے حکومت اسی بنا پر جائز تھا کہ انھیں خضر کا

انسان کا اپنی فطرت سے محبواہو نے کا مسئلہ اس بحث سے کوئی تعلق ہی نہیں رکھتا۔ کیا یہ خود ایک مستقل مسئلہ ہے اور مقصد

تدبیر و شکست: تدبیر:

فریب پونجا - "وہ نیچر کی تاریک زمین کو سیاہ بادل سمجھا اور اس کی کیفیت کی غلط فہمی کے باعث جہاں بادل ہوتے ہیں ان کے اُس نے بالائی آسمان پر

ہلکے سے ہلکے علم نوجی کے آگے ہرگز سر نہ کرنا شکست سارے مسلمانوں کی توڑ پھوڑ

گناہ کے اڈے _____ ایک بنگالی خاتون کے قلم سے، ایکسٹری

نہیں۔ آدابہ گردی اور بیوہائی سب سے زیادہ شیرالذوق جو دم نہیں۔
اور امرا من خبیثہ تیزی سے عیسیٰ رہے ہیں۔ اسی کے زیارات الہک مد

لیکن ہم سب کتنے لوگ ہیں جو ملک کو صنعتی بنانے

100

نئی کتابیں

[illegible]

برسوں کے انتظار و اشتیاق کا بے ملامت، اگر کہ یہ بدوں اور مغربی
خوبدوں، بد خیزوں کا مجموعہ، تشریح جو نہ سمجھ، شعور و خیالی صلاحیت
کے انہوں نے عام پر آگیا، یہ، شہسوارِ بزمِ عریض، جو کہ
نہیں مولانا کا نام، تکریمی تشبیہ و تمثیل، یہ کہ شایع
کر سکا ہے۔

[illegible]

آغا زکریا جی میرا ہندو مرثیہ ص ۱۰۰ پر لکھتے ہیں کہ میرا ہندو مرثیہ
درمچپ بھی اور جامع بھی حقیقتاً وہ بنا جاتے تھے۔ لیکن لفظ مولانا
کے ریختہ قدیم شاعر عبدالرحمن نے بھی اپنی کتابوں میں استعمال کیا ہے۔
فلم سے ہے یہ بھی اچھا ہے۔ لیکن میری مدد یعنی صاحب اگر ذرا زیادہ
نوجوان ہو جاتے تو اس کے بہتر آرائشی سے بنا سکتا۔

مجدد میں کسر دینے کی راہ تھی۔ خدا کرے! آجندہ بدشت
میرا وہ بھی پورا ہو جائے۔

(۱) ایک بے تعلیم ذہنی کرپٹ کی زندگی پر سنو دی تھا۔

(۲) کربلا کے قتل عام کے محرکۃ الاموال مصنفہ ج. ۱، ص ۱۰۱ (۱۰۱)

طرکے شامل ہونے سے رہیں۔

(۳) آخر زمان میں "سیرا" کو کانگریس اور گاندھی جی سے جو غلط فہمی

میں اللہ سے براسلہ میرا کسی لالہ، خراجی، سا ہو کہ یہ کہ جو اللہ قتلوا ہے مصلیٰ ہے
اسکا سوال ہی کہاں سے پیدا ہوا۔ اور میرے کا نام وہ ہے جس نے، بلکہ خدا نخواستہ
ناپور ہو جائے اس سے کہیں ڈر اور ترسہ کہ سو۔۔۔ خدا کا خیال ہے جو کہ دانا۔

ہے جس طرح لائبریشن "سے روکیں گے؟" پکارا تو یہ ہے کہ ملک کے گوشہ گوشہ کو سڑوں اور کانٹوں سے بھر دو۔ ہر خواہ اسکے نتیجہ میں مسلمانوں کو قیدیوں سے اور اسپتالوں کی شرفناک اور امن کے مریضوں سے ہی بھر دیا جائے۔ اور چنگوں کی آہ نیاں کئی کئی گنی بڑا جائیں!

صدق دامانی النعمان ایک منہ، اگر چہ بڑا لاہورے

لکھتے ہیں :-
 ”تجربہ، شکایت، ڈر سے ڈر سے غرض کرنا چاہتا ہوں۔ وذا اصدار
 کو ذرا بخار۔ چاہا۔ شہ یار و یار۔ نذرانی سے تم کے مضامین
 ۔ بخوبی۔ بہ غرضیوں کے ساتھ کچھ نہیں پڑا۔ ذرا مباحث کے
 بے حدت کے اہم تر۔ میں جلد سے جواب اسکے یہ اور
 بات کے واسطے لکھتے ہیں :-

انہی سب احادیث ذہن تہرہ کے ذریعہ ہی اور صفحات میں شاندار
 اور ہی جگہ پر لکھی ہیں اور انہی احادیث کے نزدیک کا بعد یہ ہے۔
 جو اس کے معنی میں ہے۔ اور انہی احادیث کے معنی میں ہے۔
 اس کے لیے خاص طور پر تا ۱۲ غور و تامل معالذ ہے۔ اسے عام طور پر
 مشافہانہ مشابہت پر تیار کر دینا ضروری ہے۔ انہی احادیث کے
 حق میں نا انصافی کرنا ہے۔
 نفی حکمت مکن از ہر دل سامنے چہند۔

مدرسۂ سراج العلوم
نویسندہ مولوی عبد الرؤف خان صاحب محمدیہ سائل

(ضلع ہستی) سے لکھتے ہیں :-

”صدقی میں مدرسہ کا اعلان شایع ہو جانے پر بہت احسان مند ہوں
اس سال رحمت کر کے مدرسہ کا کام شروع کر دیا گیا ہے۔ ۱۰ ہزار کی رقم
اب تک لگ چکی ہے۔ صرف دیواریں ایک جانب مع ڈاٹ دار
دروازہ کے باقی ہیں۔ باقی سب مرتب ہے۔ چونکہ لگ کر ۵۰۰ فٹ چار
۱۰ فٹ کا ہیں۔ ۱۰۰ روپیہ دام ہے۔ ۵۰۰ روپیہ ہو گیا۔ اس طرح سینٹ
و کڑی کا زبردست خرچہ ابھی بڑا ہوا ہے۔ تقریباً ۱۰ ہزار کا خرچہ ہے۔
اللہ کا شکر ہے کہ کام کو دیکھ کر ایک صاحب بزدل سے عزم۔ سر مجھے
ہوئے۔ تم بہت خوش ہو۔ ایک ۱۰ ہزار اٹھوں۔ نے سب سے کا وعدہ فرمایا
اب ایک ہزار کی خامی ایسی ہے جو اوپر سے باطل پوری ہوئی نظر نہیں
آتی۔ خدا نہ کرے کسی لار مہاجر کا منہ دیکھنا پڑے۔ ۲۰ آراء نش ابر صلی
۱۰ ہمارے دور کا کام ہر ماہ سے لگے ہوئے ہیں۔ چونکہ جناب دالاک
نگار و روش میں عصبیت فعلی نام کو نہیں۔ اس لیے آپ سے درخواست
ہے کہ میرے بلا تشدد اہل حدیث ہونے کے باوجود اس کفرستان میں
دعوتِ توحید کو بکرا لے لے۔ اے اللہ کی امداد کرو۔

خبر سہ کا ایڈیٹر کا پورا ایک غیر نفی حقیقت ہے۔ لیکن محض یہ امر
اسکی مدد سے مانع کسی بھی سلطان کے لیے نہ ہونا چاہیے۔ نیپال راج
تنامتر ایک غیر اسلامی علاقہ ہے۔ وہاں تو عید و رسالت و غیرہ نہ کرنا
تقلید و عدم تقلید کے اخفون کے کسی دعوہ و اجبت رکھتا ہے۔

انتیار کرنا پڑی تھی اس کے باب پر بھی کوئی بیان نہیں کے نظم ہوتا تھا۔ ۱۹۵۹ء میں مجلس نمائندگی کی درگاہ کیٹی کی طرف سے انگریزی میں جو بیان شائع ہوا تھا وہ مولانا اسی کا لکھا ہوا تھا۔ اُسے آسان لیا جاتا تھا۔

مولانا کی انگریزی تحریر کے شیدائیوں کو یہ مجرم ایک نکتہ معلوم ہو گا۔ اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھیں اقبال صاحب نہ جانتے تھے نہ طلب۔ انہیں کہیں مولانا کی صحبت میں رہے۔ اس پر بھی وہ ذہن کتابیں شائع کر کے وہ کام کر گئے ہیں جس پر چاروں اور ہر ملک کا رشک کرنا چاہیے۔

قیمت غلط، لگاؤ کا غلط اور سامان لطافت کی موجودہ گراہیوں کے لحاظ سے زائد نہ ہو تاہم عام شائقین کی جیب کے لیے تو یقیناً ایک بار ثابت ہوگی۔

۱۔ ہزار تینیس ذاب صاحب بھوپال اور کوئی صاحب ہمت ہزار پانچ سو کتابیں خرید کر ملک کی تمام مشہور لائبریریوں میں بھونچا دیں!

(۲) اشتراکیت اور اسلام۔ از مولانا سید مسعود عالم ندوی ۸۰ صفحے۔ ۲۲ x ۸۔ تفتیح۔ قیمت قدر پتہ :- دارالمنصفین، قلم گڑھ۔ اس پر موقوف پڑا اور اسے اب ایک شہید کتابیں آچلی ہیں۔

چھوٹی بھی اور بڑی بھی اور چھپی بھی اور ہر سی بھی۔ یہ سالہ ان سب سے زیادہ سلجھا ہوا ہے اور مختصر ہونے کے باوجود کافی اور جامع اور مستند بھی۔ سنت لے لے یہ گہرا شروع ہی میں کھول دی کہ اشتراکیت (سوشلزم) محض ایک سیاسی نظریہ نہیں، ایک مستقل مذہب کا نام ہے۔ جس کے اپنے مخصوص عقائد ہیں۔ مخصوص اخلاق اور مخصوص تمدن کا نظام ہے۔ پھر وہ دونوں اربوں کی تعلیمات کا موازنہ کیا ہے اور اشتراکیت کی فلسفیانہ اور سیاسی بنیادوں پر تبصرہ۔

کتاب منظر عبارت دونوں کے لحاظ سے پوری ایک مذہبی کی تعریف ہے اور انہیں مخصوصیات کی حامل جو ایک مذہبی کے لیے طبعاً ایجاد ہیں۔ نکتہ چینی کی نگاہ کہ کتاب لبرل گنتی کے تحت دو لفظ لکھے۔ اور مصنف کی عام ششلی تحریر سے لکھا ہو نہ ذہل سکا۔

ایک "تراجم" دوسرے "سماج"۔ ہندی لفظوں کا استعمل سب سے زیادہ نہیں۔ لیکن ان لفظوں کے استعمل میں اس وقت تک اتنی چاہیے جب تک یہ الفاظ ثقافت ادب کی زبان پر نہ آجائیں۔

(۳) لہو ترنگ۔ از میر سکندر علی صاحب دہلوی اسے صفحات ۱۹۰ صفحے۔ قیمت قسم اول سے قسم دوم سے پتہ، عبدالحق اکیڈمی، حیدرآباد دکن۔ دہلی صاحب حیدر آبادی، حامد عثمانیہ کے بہترین فرزندان میں سے ہیں۔ اور خود تو ہمارے نہیں لیکن انکی شاعری کی عمر خاص پرانی ہو چکی ہے۔ کلام ان کا ہر سہ سے دیکھنے میں آتا ہے۔ شاعر کی غزلت لیکر لکھے ہیں۔

طو آجہ: ہیں اکلام دہلی آفرین!

"لہو ترنگ" سماجی انقلاب کے ایک شعر سے لیا گیا ہے۔ اور وہ اقبال کا ایک ہے کہ کتاب کے صفحہ صفحہ سے چھڑا لگا ہے۔ کتاب کی بات دہلی ہے۔ صفحہ ان کی نظروں اور غزلوں کا مجموعہ ہے۔ نظمیں کتاب کے بعد ہیں۔ گل اشعار کا مجموعہ ایک ہزار روپے کا مجموعہ ہے۔

نظمیں کوئی ۵۰-۵۵ کی تعداد میں ہوں گی۔ عزائمات لسان دور ایک قلم سے لیکر اقبال اور محمد علی صاحب ہیں۔ اقبال والی نظم تو سہی ہے البتہ شاعر کے ہر سہ سے ہر محمد علی والی نظم میں لکھے ہیں۔ وہ ایک بند ملا جلا ہوں گے۔

غزلت ازلی تھی تجھے دنیا دورم سے جیسی نہ کہیں آنکھ زری جاہ و غم سے سر جیسی نہ سکا سکتا سکندر و جہم سے جیسی تھی زبان آں بستی قلم سے

تحریر سے تیار ملک ویاں تلب تپاں کا

تقریر میں تھا سوز مجاہد کی اذان کا

یہ تیسرا بند تھا، اب پانچواں ملاحظہ ہو:-

کرتے ہی رہے نیشہ ناز ازل و اشوار غازی ہو اسامان سفر باذنہ کے تیار

اسباب تھا قرآن اولیٰ پیش دین زاد مونس تھی: لاسے غفلت حیدر کر آزار

در پیش نیا سرکار کرب و بلا تھا

سے غنیمت اجل مر: مذہب چلو تھا

غزلوں کی تعداد کوئی۔ جس کے قریب ہوگی۔ اکثر چلی ہوئی، سنگت بھراں اور مشہور استادوں کی زمین میں۔ غزلوں کا مرغ نظروں سے کمتر نہیں، کچھ بڑھا ہی ہوا ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاعر اپنے جوش و ہمت کے اس کے سلاب کو بار بار رد کر کے مدد دینے کے اندر رکھنا چاہا ہے۔

کہیں کہیں کسی لفظ یا ترکیب پر ممکن ہے کہ نکتہ چینی ہوگی، لیکن یہ کتنا شاعرانہ ہے! "دوستانہ پیدا کرنا" یا مثلاً "دل پر دم"۔ لیکن معصوم کو کتنا شاعر یا ادیب ہو اسے! ہو سکتا ہے؟ شاعر کی داد کے لیے یہ کافی ہے زیادہ ہے کہ وہ شاعر غری ہے۔ وہ آواز نہیں، آدم کے بل پر چل رہے ہیں اور اس کا دل دو عالم دونوں سلمان ہیں اور اس کی زبان اہل زبان کی سی زبان ہے۔

(۲) اسٹری ان اقبال (سٹریٹ) (انگریزی) از بشیر احمد صاحب ایم اے، نمائندگی ۲۳۵ صفحے۔ مجلد۔ قیمت سے پتہ: شیخ

محمد اشرف، ۳۲ جگہ انگریزی۔ کثیر بی بازار۔ لاہور

اقبال پر کتابوں کا سلسلہ جاری ہے۔ یہ کتاب انگریزی میں اقبال کی شاعری یا ذہب پر نہیں بلکہ فلسفہ پر ہے۔ مطلب صرف یہ ہے کہ اس میں اقبال کے خیالات و تعلیمات کو فلسفہ کی اصطلاحوں میں پیش کیا گیا ہے، وہ ظاہر ہے کہ ذہب سے اگر قطع نظر کر لی جائے تو اقبال کے کلام کے ہر سہی میں کیا رہ جاتے ہیں؟ اور یہ اخلاقی و فنی و ادبی خاؤں کے حق میں خاص طور پر مفید ہے۔

کتاب: بیباچ کے بعد چاروں میں تقسیم ہے۔ اور آخر میں تین

نیمے ہیں۔ ایک سٹی سٹاکس (اسٹاکس) نے حال میں اقبال پر

بہت کچھ زیر لکھا۔ مصنف نے بہت اچھا کیا کہ ایک نیا نیا

نیا نیا (نیا نیا) ہے۔

روایات نزول مسیح

نمبر (۳)

(از مولیٰ عبد الرحیم خاں سٹا پیوری، نرنگی سہلی)

ان کا رد و رد زدہ گمانہ کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے اب آئیے علامہ
محیب بختری سے لے کر تا حضرت صاحب عثمانی کے اصل معنیوں پر توجہ کی جائے
کہ کہاں تک اصل سوال اس سے حل ہوتا ہے۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے۔ میرے معنیوں میں نہ تو اس سے
بحث تھی کہ ان معانی کے متعلق حدیثیں ہیں یا نہیں اور نہ اس سے بحث
تھی کہ عقائد کی کتابوں میں بطور عقیدہ ان مسائل کا ذکر ہے یا نہیں۔
اصل سوال یہ تھا کہ (۱) کیا حیات و نزول یح علیہ السلام درالے مسائل
”قطعیات“ میں سے ہیں جیسا کہ مبصر صاحب نے تحریر فرمایا تھا اور (۲)
کیا فروغ ہمدی کے متعلق کوئی ایک صحیح متواتر حدیث موجود ہے۔ چنانچہ
احادیث صحیحہ متواترہ جیسا کہ مبصر صاحب نے تحریر فرمایا تھا۔ اور آخر
میں ضمنی طریقے سے درخواست تھی کہ نسیم خانہ کے لیے مستشرقین متبادل
عقائد کی کتابوں کی وہ عبارتیں پیش کر دی جائیں کہ میں ان مسائل کو
بطور عقیدہ بیان کیا گیا ہو (۲) درخواست کیوں تھی اسکا جواب ہلکے
آہنگ (جیسے افسوس ہے کہ علامہ محیب نے جس طرز پر جواب تحریر فرمایا
ہے اس سے دوڑوں سواوں میں سے کوئی بھی حل نہیں ہوتا۔ جس کی
تفصیل سب قایل ہے :-

علامہ محیب نے پہلی عبارت ”قد تواترت الاخبار واستفاضت
کثرة روايتنا من المصطفى صلى الله عليه وسلم في الهدى دانه من اهل بيته
دانه يلا والارض عدل وان عيسى عليه السلام يخرج نيسا عده على تسل الدجال
ان يوم هذه الامه دعتي خلافة في طول من قصه دامت بكونه ذكره للقرطبي في غرر
سبح فنج الباري في عبارات باوجود تلاش مجھے نہیں ملی۔ علامہ محیب سے
امیدوار ہوں کہ اس معاملہ میں میری زہری فرمائیں اور باب اور حدیث
کے حوالے سے مطلع فرمائیں۔ مذکورہ للقرطبی سرورست میرے پاس موجود نہیں
البتہ علامہ شعرانی نے اسے مختصر کر کے جو رسالہ تیار کیا ہے وہ موجود ہے
اس میں بھی یہ عبارت مجھے نہیں ملی۔ (حالانکہ شعرانی نے اصل کتاب کے
صرف ان حصوں کو چھوڑا ہے جنکا تعلق تشریح الفاظ اور تفصیل اعراب
سے تھا جیسا کہ اس مختصر کے دیباچہ میں تصریح ہے) اس مختصر میں شعرانی
نے علامہ قرطبی کا قول لاہدی الامام القسبي والی حدیث پر بحث کے سلسلہ میں
یوں نقل کیا ہے (قال الامام القسبي) وهذا لا ياتي في تقدم في احاديث
الهدى لان سنا، تنظيم شان عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام على الهدى
سے ان لاہدی الامام القسبي سمعہ کہ لا فلا ياتي في وجود الهدى كقولهم لان في
الا على والله اعلم، وایہ کتب حدیث الہدی سن اہل بیتي یلا الارض عدل
وان يخرج عيسى عليه الصلوة والسلام بعد علي بن ابي طالب بابا جہل سن
ارض فلسطين دانه يوم هذه الامه دعتي خلافة عيسى بن مريم، والقرطبي في الم

(ظاہر ہے کہ قرطبی کی اس عبارت منقولہ میں ”واتر“ کا لفظ بھی نہیں آیا)
بہر حال اگر اس میں یا فتح الباری میں یا کسی اور کتاب میں یہ عبارت
موجود بھی ہو تو اس سے ان مسائل میں سے نہ کسی قطعیت ظاہر ہوتی ہے
اور نہ کسی سلسلہ کے متعلق احادیث متواترہ کا ہونا ثابت ہوتا ہے۔
ظاہریوں کو ”قد تواترت الاخبار“ کے لفظ سے شاید دھوکا ہو۔ حالانکہ اس کے
بعد کا متصل جملہ ”واستفاضت کثرة روايتنا“ تو اس امر کو بتا رہا ہے
کہ تواتر سے یہاں ————— تواتر اصطلاحی مراد نہیں بلکہ تواتر
کے بعد ”استفاضت کثرة روايتنا“ کے ذکر سے کیا فائدہ جبکہ اس استفاضت
کے بغیر تواتر اصطلاحی کا وجود عادتاً ممکن ہی نہیں علامہ اس کے
تواتر کا مرتبہ استفاضت سے بڑھا ہوا ہے پھر تواتر کے ذکر کے بعد بغیر کسی
اہم فائدہ کے پیش نظر اس سے ادنیٰ صفت کا ذکر طریقہ انشاء کے
بالکل خلاف ہے علامہ اس کے ”الاخبار“ جمع معرفت بالامام ہے جس کے
متعلق محققین کا فیصلہ یہ ہے (کافی التلویح) کہ اگر خد نہ ہو (جیسا کہ
عبارت مذکورہ میں ہے) تو وہ عام ہوتی ہے اور الف لام سے اشارہ
استغراق کی طرف ہوتا ہے اس بنا پر سنی یہ ہوئے (اگر تواتر سے تواتر
اصطلاحی مراد ہو) کہ فلاں فلاں چیزوں کے بارے میں (بہدی بہدی
کا اہل بیت سے ہونا وغیرہ) جنکا ذکر الفاظ ”صلی اللہ علیہ وسلم“
کے بعد ہے) جو جو خبریں ہیں ان میں سے ہر خبر حقائق ہے۔ کیا کوئی ہول
حدیث سے واقع شخص (تشی کثیر خبروں کو متواتر مان لکھا ہو) ”الاخبار“
سے جنس خبر مراد دینا مجاز ہو گا کیونکہ جمع صلی باللام جنس کے لیے مجاز ہے
(کافی التلویح) اور حقیقت کے ہونے مجاز ماننا شان علم کے خلاف ہے
اور ہاں حقیقت بن سکتی ہے اسی طور کہ ”تواتر“ کو ”کثرت“ کے
معنی میں لیا جائے جو اس لفظ کے حقیقی معنی کا حاصل ہے (جیسا کہ
میرے ظاہر ہوتا ہے) اور ”الاخبار“ میں الف لام استغراق کا ہو
اور معنی یہ ہوں کہ فلاں فلاں چیزوں کے متعلق ہر خبر کثیر طریقوں سے
مردی ہے۔ ”تواتر“ میں تواتر کے اصطلاحی معنی لیکر ”الاخبار“ میں مجاز
کا قائل ہونا محیب و غریب امر ہو گا۔ اس سے قطع نظر ”تواتر“ خبر کے
”فرد“ کی صفت ہوتی ہے نہ کہ جنس خبر کی اس لیے کسی سلسلہ کی جنس
خبر کو متواتر کہنا ایک نیا مجاز ہو گا۔ اصل یہی ہے کہ اس عبارت میں
”تواتر الاخبار“ کے حاصل معنی ”کثرت الاخبار“ ہی کے ہو سکتے ہیں
(تواتر کے اصطلاحی معنی کی جانب ذہن متوجہ نہ ہو جائے) اسی لیے
”استفاضت کثرة روايتنا“ کا اضافہ کیا گیا) محدثین کے کلام میں
اسکا نمونہ موجود ہے جیسا کہ مس میں گزرا۔ اور استفاضت خبر تواتر
اصطلاحی کو مستلزم ہے اور نہ قطعیت کو۔ خبر مشہور سے ظن کا اعلیٰ مرتبہ
حاصل ہوتا ہے جو اگرچہ یقین کے کتب بھگ ہوتا ہے مگر یقین نہیں
ہوتا جیسا کہ مس میں گزرا۔ پس اگر مبصر صاحب نے ہمدی کے بارے
میں احادیث متواترہ سے احادیث مشکا فروغ مراد لیا تھا تو میری بحث
اس سے متعلق نہیں۔ مبصر صاحب کے لیے میں ہی تشریح کر دینا کافی ہے
علامہ محیب نے دوسری عبارت ”ابن خلدون“ کی پیش کی ہے

رحم کی درخواست

(از مولانا سناظر حسن صاحب گیلانی)

ادھر بیٹے دو بیٹے کے نہ صرف بلکہ اہلک ازاد سے بھی کالی میلاد میں تقریر کرنے کے لیے فقیر کی طلبی کا ایک بفر مکتوم سلسلہ جاری ہے۔ جہاں تک میرے اسکان میں ہے۔ بہت فرائض سمجھ کر غافل کی کوشش بھی کرتا ہوں بلکہ تقریباً چار سال سے خارج مسجد سکھاتا ہوں۔ میں ہر ہفتہ جو کچھ مجھ سے ممکن ہو سکتا ہے مسلمانوں کی تقریریں سنتے کرتا ہوں لیکن علاوہ اس بات کے شبہیاتی قوتوں کو غور کیا ہوں۔ اور چند ایسے امراض شدیدہ میں مبتلا ہو کر اجماعاً ایہوں سمجھوں تھے میری عام توانائی کو بہت متاثر کیا ہے۔ میں دیکھتا ہوں کہ چند تقریروں کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بار بار چاروں گلا بھی دھبے کہ ان کا محدود مطالبوں کی تکمیل میرے بس کی بات نہیں ہے بلکہ دیکھا یہ بار بار ہے کہ جن حضرات کی فریادیں کی تیس میں مسترد ہو جاتا ہوں وہ غلط و غصب سے بھرے ہوئے گناہ غلوٹ سے بچے مخاطب ہوتے ہیں۔ سب دشمن سے بھی نہیں چوکنے اور کچھ لوگوں سے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ میرے استخراج یا اظہار شناسی کے بغیر انباروں میں اعلان کر دیتے ہیں کہ اس نے بھی ہمارے مجلس میں شرکت اور تقریر کا وعدہ کیا ہے لیکن وقت پر نہیں پہنچتا تو غلط وعدگی اور نقصان عہد کا الزام مجھ ہی پر عائد کر دیا جاتا ہے۔

میں اپنے دینی عبادتوں کے یہ دریافت کرتا چاہتا ہوں اس فقیر کی قدر اذائیوں کا کیا ہی طریقہ ہے۔ اپنے کسی سلطان بھائی کے ساتھ مسلمانوں کو کیا ہی سلوک کرنا چاہیے؟ اس سوچ پر تو اب ہمارے ہمارے مرحوم یاد آتے ہیں انکار دہ سے لوگوں نے فقیر کا سمجھا چھوڑ دیا تھا۔ واقعہ تو یہ ہے کہ موت تو ہر شخص کی وقت ہے ہی ہر آتی ہے لیکن ہمارے غاں کی موت کے بعد دیگر غاں ہر ایک اسباب کے اگر یہ ایک سبب اسکو بھی قرار دیا جائے کہ رداخت سے زیادہ لوگوں نے ان پر بار ڈال دیا تھا تو طبی نقطہ نظر سے شاید یہ بعید نہ ہو۔

ہر حال اپنے قدر فرمائیں سے میں رحم کی درخواست کرتا ہوں (الافتخار لا خافۃ الغابہ) کی دعا آدمی خدا سے بھی مانگتا ہے۔ کیا میں بندوں سے بھی یہ استدعا نہیں کر سکتا۔ (رحمہم) صدق۔ مولانا کی یہ فرما دینا بخیر و برکت کے ساتھ تو بڑا بھلا ہے۔ البتہ مولانا کو اپنی تسلی کے لیے معلوم ہو جانا چاہیے کہ وہ اپنا غلویت میں مستغرق نہیں ہیں۔ ملت کے تاج جو بھی غلام ہیں۔ تقریباً سب اپنے اپنے فطرت و بساط کے مطابق ایسے ہی نظام میں مبتلا ہیں۔ بگاڑوں کے نہیں اپنوں کے اہل۔ ۶۔ کہ باہن ہر چہ گدوں آشا کرد!

اعلم ان الشوریۃ انکافہ من اہل الاسلام علی مہر الاصدار لا بد فی آخر الزمان الخ اس عبارت میں دو سال پہلے کے متعلق تعلیم کا ایک کتبہ لکھا گیا ہے اور نہ احادیث متواترہ سے ثبوت بخیر کسی چیز کے مشورہ میں انکافہ من اہل الاسلام" ہونے سے نہ تو اسکا فطری ہونا ثابت ہوا ہے نہ یہ امر کہ اس کے متعلق احادیث متواترہ ہیں۔ "قرآن" کی سورتوں اور آیتوں کے فقہانی کیسے ایک مشورہ ہو۔ اور یہاں جو کچھ علماء نے انکو کتابوں میں لکھا ہے لیکن ان میں کی ایک بھی خاص تعداد نسبت حدیثوں کی جانب منسوب ہے۔ "محققین" نے متعلق تو "ممنوعات" میں سے ہونے کا حکم رکھ دیا گیا ہے۔ کیا علم کو لامتناہی اعتبار سے علی الخ ترجمہ و ترجمہ کے ماہرین پر فضائل سورہ آیات و روایات کے بارے میں مشورہ ابن العسکری یا علی بن ابی طالب سب فضائل تعلیمات میں سے ہیں۔ دلائل شرعیہ کے وقت یہ ان کے لئے کے تزلزل ہو جانے کی شہرت ہر عالم جانتا ہے لکھا اس سے اس وقت کی تعلیم ثابت ہو جائیگی۔ کتنی ہی شبہی زبانوں میں فقہ کا نام لیا اور احادیث و روایات پر مبنی کیا ہے۔ یہ بھی مدین میں اور دہلی اور دہلی میں کیا وہ علماء ہیں جن سے ہیں؟ ابن علی بن علی نے اپنی اس عبارت کی پس منظر سے یہ دیکھا کہ ان کے لئے شہرت بائزہ سند کی بنیاد قرار دیا جائے کہ ان کے لئے تدریج کی ہے جس سے ان کے دلائل کو موقع مل گیا۔ انہیں غلوٹوں کو غلوٹ ہادی کے بارے میں کلام ہے۔ خود علاوہ عجیب نے بھی شروع مضمون میں یہ عبارت تحریر فرمائی ہے کہ "علاء بن خلدون اور بعض ان کے ہم خیال فلسفی علماء نے طرز و روش میں نو ائمہ کلام کیا۔ مگر الخ" کیا عجیب ناشر ہے کہ ان کا وہ قول سند میں پیش کیا جائے کہ پہلی بنیاد کی صحت کے بارے میں خود اسے کلام ہو۔

علاء عجیب نے میری عبارت "القول المختصر لابن حجر" کی پیش سے "الذی یسیر اعتقادہ" ماریت علیہ کا مادہ صمیمہ میں وجود ہے اور "خروج الدجال" دینی کی زبانی دینی علی عیسیٰ علیہ السلام اس عبارت سے صرف یہی امر ظاہر ہوتا ہے کہ ان امور کے متعلق اعتقاد رکھنا نہیں ہے۔ جو میں ترجمہ کرتا ہوں البتہ کہ ان امور کے متعلق احادیث معجمہ ہیں۔ ان بالان سے کسی کے متعلق بحث نہ تھی کہ اس نے کہا کہ ان امور کا اعتقاد رکھنا چاہیے۔ کس نے کہا کہ احادیث معجمہ اس پر دال نہیں۔ بحث پر کچھ ہے وہ یہ کہ ان امور کے متعلق اعتقاد کا درجہ جو ابلیز فریب ہے جس کے لیے دلیل قطعی سے شدت مندرجہ ہے بلکہ طریقہ وجوب (جسٹ) کے دلیل قطعی کافی ہے۔ اور یہ کہ ہر احادیث معجمہ ان امور پر دال ہیں وہ ان میں باخبر متواتر۔ اور ان سب ایہ اجماع اور سے عبارت ہوا ہے۔ ان کے لئے فرض اور واجب کا استسکان ضمنی استثناء ہے (کیا گاہے) (ذاتی آئندہ)

شیخ شوکت حسین پرنس نے جن پر شک ہے پس میں نے کرا کے دفتر اجارہ صدق۔ مرند آباد دہلی۔ گورکھ لکھنؤ سے شائع کیا

بیسویں صدی کے دو مجاہد

(محمد علی کی برسی کے موقع پر)

قدرتِ شہداء کے بعد جو قوم سب سے زیادہ محبوب ہوئی اور
یہی امتِ اسلامیہ تھی۔ جو روزِ استبداد سے جو لوگ بالکل خاموش اور
مروغ کر دیے گئے وہ بڑے ہی آباد اجداد تھے، ان کی ہمت تھی
جو فرنگی حکومت کے ملک و ملت سے حق ہی ملے کر سنا، غلامی سے
اسلام نے اس "خاموش و غلام" اس پر انگلیاں اور توبہ والا
کے فساد۔ صدارت کر دیے۔ لیکن سریشی نے برب و کچا کہ برادرانِ وطن
اسلاموں کو خاموش اور غلامی سے نہ جائز نازہ اٹھا۔ ہے میں
اور حکومت کے پورے پورے پورے پورے پورے پورے پورے پورے
مردان بن کر ناسے آگے اور قوم کو آزادی کی راہ سے
کامیاب کے اپنا مقصد پیش نظر رکھ کر وہ "اختیارِ آزادی" اور "حریتِ
مردان" کے گرجا ہے مریض مقصد کی طرف سے سب سے پہلے
کامیاب قائم کرنے وقت اعلان یہ کیا تھا کہ اس درگاہ کے طلباء
ایک ماہ میں علم ہو گا اور سب سے پہلے میں "تواریخ و پیشانی پر کلمہ حبیب۔

اس تکتہ کو سب سے پہلے محمد علی برادران نے سمجھا۔ اور اسی کو
انہوں نے اپنی زندگی کا نشان اور لائحہ عمل بنا لیا۔ انہوں نے انگریزوں
کی "عقلمندانہ" محض لا امت سرکاری کی غرض سے انہیں عاموں کی
بلکہ برطانوی اور مغربی ریاست و تمدن کا علمی مطالعہ کرنے کی نیت
سے حاصل کی تاکہ مخالفت کے گھر کا جغرافیہ طبیعی بھی معلوم ہو جائے
اور اس کے خلاف اسی جید اختیار استعمال کر سکیں۔ چنانچہ انگریزی
دوب میں بھی انہوں نے وہ کمال حاصل کیا کہ جسے بڑے انگریزی
ادباء رشک کرتے تھے۔ مغربی سیاست آئین بھائیانی اور
حکومت سیکھنے پر آئے تو اس کے صرف حاذقان نہیں ہوئے بلکہ انکی
خامیاں خود غرضانہ مخالفت اور پوشیدہ اغراض و مقاصد کی فتن
کھول کے رکھی۔ انکی تہذیب معاشرت، انکا اخلاق و کردار
انکی اقتصادیات و ضروریات اور دلچسپی و محاشیات کا اتنا وسیع
اور گہرا مطالعہ کیا کہ فرنگی بھی غش غش کر سکتے تھے اس طرح نام مغربی
ہتھیاروں سے مسلح ہو کر یہ مجاہدین میدانِ مقابلہ میں آئے اور
ان کے تمام داؤں پیچ کا اس اس طرح سے توڑ دیا کہ فرنگیوں کو

لان ہی پکڑنا پڑا۔ ایسے نفوس دنیا میں کہاں ہوتے ہیں جو سیاہی
کے وطن میں غوطہ لگاتے کے بعد بھی جالب آئیں تو جسم و لباس
درد اور جگے کے پر کی طرح سفید و شفاف رہے؟ علی برادران
نے اپنی ذات سے ثابت کر دیا کہ اگر ایمان اور نیت سلامت ہو،
مختلف نظر اسلام کی توفیق کی فلاح اور وطن کی آزادی ہو۔

و مخالفین کے گھروں میں رہ کر بھی انسان بے راہ نہیں ہو سکتا اور
نہ اس پر مخالفت رنگ جڑا سکتا۔

علی برادران نے اپنے زمانہ میں اپنے قومی حقوق آزادی
وطن اور استعمار میں ممالک اسلامیہ کا مطالعہ پیش کیا۔ بلکہ حکومت
کی مرضی کے خلاف زبانِ قلم سے ایک لفظ نکالنا بھی نہ تاک سمجھا
جانا تھا۔ جبکہ حکومت سے بہت "غرض" "گزارش" کی جانی تھی اور
جبکہ لفظ "مطالعہ" کو "گستاخ" سمجھا جاتا تھا۔ کانپور کی مسجد کے
دروازہ کے اندام پر جب مسلمانان ہند میں ایک ایسا بیان پیدا ہوا
تو حضرت مولانا محمد علی نے اس وقت کے لفظ "گستاخ" کو زبردستی
جو خط لکھا تھا اور جسے کامیاب میں شایع کر دیا تھا۔ اس میں ان کی
"کافی" "تویر" لکھ کر مخاطب کیا گیا تھا۔ تاریخ ہند میں یہ پہلا واقعہ تھا
جس میں ایک مملکت نے حاکم وقت کو برابر کے درجہ سے مخاطب کیا
تھا۔ اسے پڑھ کر لوگ انگشت بدندان رہ گئے تھے۔

اس کے بعد علی برادران نے "مدیت اسلامیہ" لارین اسلام فرم
کی وہ تحریک زندہ کر دی جاسی جسے ختم کرنے کے لیے "سورس" ایک
یاد پیمین دستگیر کیا گیا تھا۔ جانی نے "ندام کعبہ" کی تحریک
شروع کی۔ جس کا پس منظر یہی "مرکز اسلامی" تھا۔ اور چھوٹے بھائی
ترکی سے تعلقات و روابط اسی مقصد سے پیدا کیے۔ جنگ بنام
کے زمانہ میں جس میں بھیجے اور ترکی کی "فقت" میں جو اس آیت
دی "یکس" معنوں لکھ کر نظر بند و قید ہونے کا مقصد اس کے سوا اور
کچھ نہیں تھا کہ سارے عالم کے مسلمانوں کو ایک مرکز پر لا جا دے۔
اور ممالک اسلامیہ کو آزاد کرانے کے لیے ہندوستان کو سپر
آزاد کر دیا جائے۔ اسی "وحدت اسلامیہ" کی خاطر بڑے جانی
نے کلکتہ کی "چھوٹی" انگریزی وضع چھوٹی "ایجاد وطن چھوٹی"۔
اور قوم کی "سپہ سالاری" پائی زمانہ اور خانیوں کے ناخلفیت
و مصیبت قید و بند، خلاص و عزت کی بھیجی میں بنایا اور
قدرت خداوندی نے انکو "جوہر" بنا کے نکالا اور اس پر کے درجہ
بچوں کو سندھ و آزاد۔ انکی خدمات اسلامی قبول کر کے ایک
کو گوارہ انبیاء میں جگہ دی اور ایک گوارہ ادا کیا میں۔

اللہ تعالیٰ انکی ارواح کو سکون اہی اور اپنے جو ارادت میں
جگہ عطا فرمائے۔ اعلیٰ جو رکھو سے ہر دے اور ہم کو ان کے نقش قدم
پر چل کر ان کے مشن کو کامیاب بنانے کی بہت و توفیق عطا فرمائے۔
آمین ثم آمین۔ (انقلاب بھٹی)

اپنے مراسلہ نگاروں سے

(۱) سوسی اسمبل دہلی کی صاحبزادہ کیشور) ہندو نہاد مملکت کا
نسلہ انہیں لوگوں پر چھوڑ دیکھے جو علوم اسلامی میں اہل ہیں اور ان
کے محبت و شغلی میں اور انبال کی محبت کے عزت میں سی سے پیچ نہیں
اجا میں تفصیل بحث کرنا انبال کے کسی دانا دوست کا کام نہیں۔

ہمارے عرس

جماعت احرار کے لیڈر سرتاج الدین اور سردار محمد شیخ دی پچھلے عرس کے موقع پر پران گلبرگے۔ وہاں آپ نے جو کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھے ایک بیان میں فرمایا ہے۔

”سائبان کے نیچے ایک بڑا اجتماع رکھا۔ ۱۱ بون کے اداکار بچائے گئے۔ گارنگے لگائے۔ پاش آدمی امیروں کی دھنچک سے گھیرا ڈال کر بیٹھے ہوئے تھے۔ انکی پشت پر سیڑیوں آدمی بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک طرف کچھ عدنیس بھی بیٹھی ہوئی تھیں۔ ہزاروں آدمی اسٹار کھڑے ہوئے تھے۔ درمیان میں ایک رنڈی نیم برہمنہ رنڈی بھاس بھنے نایچ رہی تھی اور لوگ نوٹ نوٹ دیکھ رہے تھے۔ رنڈی کے ایک ہی جگر میں ڈیڑھ دو سو روپے کے نوٹ اسکو دیے گئے ہونگے۔ ہنڈارہ دیکھ کر ہم وہاں سے بہت کر اس قدم اور آگے گئے۔ تو وہاں بھی ایسا ہی مح تھا۔ اور اسی طرح رنڈی نایچ رہی تھی۔ وہاں بھی اسی طرح آدمیوں کے ساتھ ایک طرف برن پاش عرس نکال اٹ کر بیٹھی ہوئی تھیں۔ اور رنڈی اسی طرح نوٹ نوٹ وصول کر رہی تھی۔

ایک ہی بازار میں بیسیوں جگہ پر ایسے اجتماع اور رنڈیوں کے نایچ ہو رہے تھے۔ ہم تھوڑی دور جا کر۔ پس کیمپ میں پلٹ آئے میرے ہمراہیوں نے مجھے بتایا کہ کم از کم ڈیڑھ دو سو روپے پر اس طرح نایچ ہو رہے تھے۔ رنڈیوں کی پارٹیاں ہیں۔ ہر رنڈی چند منٹ نایچتی ہے۔ پھر دوسری ناپنے لگتی ہے۔ رات کو ڈیڑھ سے سلس ۱۲ گھنٹے ہر جگہ یہ کیفیت رہتی ہے۔ ہندوستان کے ہر گوشہ سے دو ہزار سے زیادہ رنڈیاں جاں آتی ہیں اور لاکھوں روپے لگا کر لے جاتی ہیں۔

دوسرے دن میں سلیم جواک پولیس میں چار عورتوں کے اغوا کی رپورٹ ہوئی ہے میں میں ایک رنڈی بھی ہے۔ ایک بڑی ٹکین کس قبیلہ کی چار اپواری کے اغوا کی گئی ہیں۔

بہت سے لوگوں نے میں بتایا کہ ہندوستان کی سڑکوں میں غلابہ شراب بھی پلا جا رہی ہے۔ ہانڈا اور لڑکے ہاتھ میں لے کر اور گانے بجاتے ہیں اور وہ کم از کم دو سو روپے زیادہ روپے سلیمانوں کا ہر سال برادو آتا ہے۔ ہر سال لاکھ لاکھ روپے سال رنڈیوں کا نایچ ہواں نہیں ہوتے دیا جا رہا۔ غلابہ ہزاروں روپے گزرا رہی کیوں نہ کر اسے نہیں۔

یہ تو صرف ایک درگاہ پران گلبرگ کے واقعات ہیں۔ کونسی درگاہ ہے جہاں میں سب کچھ مذہب کے نام پر نہیں ہوتا۔ اور جہاں کے کھانہ دہی کے اسپتوں سے کم ہیں۔ (دیکھو)

جواب کے بے وقت آدیا۔ اقبال کی جو تعلیمات ہیں اور جو پیام ہے وہ بالکل ظاہر ہیں اب نہ وہ کسی تعارف کے محتاج ہے انھیں بار بار دہرا رہتے رہنے کی ضرورت۔ مصنف کا احسان ہو ہے کہ انھیں صحافیوں کو انھوں نے ایسے انداز میں بیان کر دیا۔ جس سے تعلیم یافتہ انگریزی خوں طبقہ یقیناً متاثر و مستفید ہو گا۔ اور یہی اپنے ملک میں اچھی خاص خدمت ہے۔ اقبال کی یہی ادیب کے ذہنی غلام مہتمم یعنی اسلام کی تھی۔

آخر میں انڈکس (اشاریہ) اور کتابیات (بلیو گرین) دونوں مفید ہیں۔

رسید کتب

(۱) تقریر خان بہادر شیخ عبداللہ صاحب۔ لاہور ۱۹۳۷ء کو مسلم گزٹ کالج۔ علیاڈہ میں۔ ۲۲ صفحے۔ قیمت درج نہیں سلطان خواتین میں تہذیب جدید کیا کام بناتا؟ تعلیم پھیلنے سے کمالی، شیخ عبداللہ صاحب کی ذاتی۔ شاعروں کی مصنف اور مصنفہ میں گوید کا نثر میں نوٹ۔ کیا خوب کہا ہے و جدید آبادی سے

کم خوش ہوا ہر دی دین خدا کا
میں نے دیا ساتھ ذاتی ہوا کا

مقدمہ کا فضلہ

لاہور۔ ۲۲۔ سٹی۔ ہندوستانی نوجوان جو اپنے اطلاق صنف اور قوت کی وجہ سے عالمگیر شہرت رکھتے تھے پہلے ہی کافی ان اوصاف سے بڑی مدد تک محروم ہو چکے ہیں۔ لیکن اب انھیں مزید تباہی کے گڑھے میں ڈھکیٹنے والے نام نہاد اثراتی پسند ادیبوں سے میں درخواست کر دگا کہ وہ خدا کے لیے عوام کے طبیعتی جذبات کے کے ساتھ کھیلنے سے باز آئیں اور آرٹ کے نام پر ایسے ادیب کی تخلیق سے ہمت نہ اٹھائیں۔ ان رجحانوں کے ساتھ جو ہر دی دین علی خاں کھٹریٹ درجہ اول نے لاہور کے ماہوار رسالہ ”ادب لطیف“ کے ۱۹۳۷ء کے سال ۱۳۵۷ میں ساریت حسن ٹٹو کے لکھے ہوئے ایک سیر فٹش اور قابل اعتراض افسانہ ”بہ“ کے سلسلہ میں مقدمہ کا فیصلہ سنائے ہوئے رسالہ کے مالک چودھری برکت علی اور ایڈیٹر نعیم قاسمی نوذیر دندہ ۱۹۵۵ تعزیرات ہند ساتھ ساتھ روپے جرمانہ کیا۔ اور چودھری تذیر احمد ہنڈو پاشیر کو بری کر دیا۔ افسانہ ”بہ“ کے مصنف سٹر ٹٹو اور دیگر لمزوں کے خلاف ایک مقدمہ ۳۸ ٹیفیس دوا کے ماتحت بھی چل رہا تھا۔ سٹر ٹٹو پہلے ڈسچارج ہو چکے ہیں اور اس مقدمہ کے دوسرے لمز آج بری کیے گئے۔ س۔ ت۔ (انتخاب)

واللہی جاء بالقدر و قدن ہم اذکف ہم المتقون اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو پھاڑا وہی لوگ بد بزرگ ہیں

ایڈیٹر: عبد الماجد

پتہ: دریا باد - ضلع بارہ نکی

نائب: حکیم عبدالقوی بی لے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

۳۹۱۶۱

۲۹

۲۰

۲۱

۲۲

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پولیس گولہ گنج - لکھنؤ

چندہ سالانہ آمد و پیر

ششما

بیران بندے

تہمت فی پرچہ ۲

نمبر ۳ - شنبہ - ۶ جمادی الثانی ۱۳۶۴ھ مطابق ۱۹ - مئی ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

پچی باتیں

سولہ سنی کے ہم کے نرسے اور جیکارے تو ابھی کاؤں میں گونج رہے ہونگے؟ کس طنطنے اور کس ادب سے کاغذوں وقت تھا؟ شہدہ شہدہ و شہدہ میں کیا اسکے نام کا طوطی بول رہا تھا۔ فرانس اور روس اور برطانیہ اور امریکہ کے اچھے اچھے شیردلوں اور اچھے اچھے عیووں ملک پر اس کے نام کی بہت جاری تھی۔ شہدہ ۶ بلکہ شہدہ ۶ کے شروع تک دنیا پر اس کی عظمت کا سنگہ بیٹھا ہوا تھا۔ ۳۰ ہزار سپاہی اور ۶ ہزار ہوا از بیج ۱۹۳۶ء میں ملک عیشہ کا غارتہ ہی کر دیا۔ کیسے کیسے خراب ملک گیری لے دیکر رہا تھا۔ گویا قدیم رومن ایمپائر از سر نو قائم ہو جائیگی اور برطانیہ اور فرانس تک پر اس کی اقبالندی کا علم نصب ہو جائیگا۔ دیکھئے دیکھئے وہ عظیم الشان و عالی مرتبت سولہ سنی کہاں گیا؟

گئے اور سترائے موت کا منہ حکم لا۔ ۲۸ اپریل کو ۲ سیکر ۱۰ منٹ پر ایک کیونسٹ کرنل کی اسٹن میں ۱۵ سپاہیوں کے ایک دستہ نے بارڈ مار دی۔ لاغر نہایت لیکن غنا بطا و صابر سولہ سنی کا جسم بنا تراپ ٹرپ کر ٹھنڈا ہو گیا۔ (۱۷-۱۸) اور رفیقوں کا بھی ہی مشرہذا) لاش میلان لائی گئی اور ایک نمایاں مقام پر رکھ دی گئی۔ لوگ جڑتے رہتے اور کوئی کوئی ان میں سے اس کے جسم پر جو ۲۳ سال تک اٹلی کا آمر مطلق رہا تھا، متوک بھی دیتا تھا۔ ایک سٹن عورت نے لاش کے قریب آکر پانچ گولیاں اور اس پر چلا دیں یہ کہ کہ اس بھلا دے میرے پانچ بیٹوں کو ہلاک کر ڈالا تھا، آج اپنے ہر بیٹے کی طرف سے بدلہ لے رہی ہوں

سولہ سنی اچھا تھا یا بُرا تھا بہر حال جبار کتا بڑا تھا یہ جرتناک و جرتناک انجام خود اس کے ملک میں اس کے ہولٹوں کے اتھوں اس کے خراب و خیال میں بھی تھا؟ جس مذا لے بندوں کی زبان سے یہ سنا جات کھلائی ہے کہ

الطہم ملک الملک توی الملک من تشاء و تنزع الملک من تشاء و نزع من تشاء و تذلل من تشاء

اسے بادشاہ حقیقی آپ ہی ہے چاہیں حکومت دیں اور جس سے چاہیں حکومت سلب کر لیں آپ بید ک ایخرا ملک علی کل شیء قدیر ہی ہے چاہیں ذلیل و خوار کر دیں ساری بھلائی آپ ہی کے ہاتھ میں ہے آپ ہی قدرت ہر چیز کو کھتے ہیں

وہ آج بھی زندہ و قیوم خداوند ہے۔ وہ آج بھی جس شے کو چاہے چھا ڈالتا دیتا ہے اور جس چھا ڈال کو چاہے تھکا کر کے دکھا دیتا ہے اولہ الکبر و فی السوات والارض بڑائی صرت اس کی ہے اور جس کو چاہے خود اپنے کو بڑھا دے یا اٹکا دے انجام کیا ہر ذرا میں ہوتا آیا ہے!

"میلان (اٹلی) - یکم مئی - ڈیوہ، اس وقت میلان کے شمال میں کوئین تھا۔ جہاں اس نے ریڈیو کے ذریعہ سے احکام جاری کر کے ۲۰ ہزار فوج جمع کر لی۔ اتحادیوں کو اس کی خبر مل گئی اور اٹلیوں نے ہوائی حملوں سے شہر کو سار کر دینے کا تہیہ کر لیا۔ سولہ سنی نے در شبانہ روز ایک گاڑی میں اپنی داشتہ کے ہمراہ سریکے۔ فوج اس درمیان میں منتشر ہو گئی اور سولہ سنی نے جرمن ورزی میں گر بھاگنے کی نشان دہی۔ بین اس وقت جبکہ کا موٹر سوئڈ لینڈ کی سرحد میں داخل ہو رہا تھا، کیونسٹ حکومت کے حکام نے اسے گرفتار کر لیا۔ مقدمہ کا فیصلہ سناتے میں کل ہفت

سورہ بقرہ، رکوع ۲۱

(سلسلہ صدق نمبر ۴ جلد ۱۰)

(از عبد الماجد)

۱۹۹۔ انما امرکم بالسود والفضاء
وان تعبدوا لعلی اللہ
الاعلون
۱۹۰۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۱۹۱۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۲۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۳۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۴۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۵۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۶۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۷۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۸۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ
۱۹۹۔ انما امرکم بالسود والفضاء
الذی نزل علیہ لعلی اللہ
دعا اللہ
عمی نزل لعلی اللہ

۱۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۲۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۳۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۴۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۵۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۶۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۷۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۸۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۹۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین
۱۰۔ انما امرکم بالسود والفضاء
انزل اللہ فالاولیٰ نزل اللہ
الفضاء علیہ آواز اولیٰ اللہ
الکلام لعلی اللہ
سید دین

ایک تعزیت نامہ

بہت سے موصول شدہ تعزیت ناموں میں سے کم از کم ایک ضرور ایسا ہے جو ناظرین صدق تک پہنچانے کے قابل ہے۔ نامیں گرامی مولانا سید مناظر اس صاحب کربلائی دہلوی غریب فرماتے ہیں :-

”آپ نے جن نے مجھے بھی مجھوں کیا۔ اسی وقت فاتحہ اور آیات قرآنی کی تلاوت کا ثواب انکی روح پر فوج کو پہنچا دیا اور گو ایسا کم ہوا ہے لیکن پچھلی رات کو جب مناجات کا سرفرازی ہوا تو وہ یاد آئیں۔ دعا کی گئی۔ دل سے اچھا لایا کہ ان شاء اللہ انکی مغفرت ہو چلی۔ آخر جسکی زندگی نازوں میں گزری۔ روزوں میں گزری۔ ملک کی یاد میں گزری۔ جسکی مغفرت کی توقع نہ کی جائے تو اور کس کی کی جائے؟ دنیا کا ایک بڑا حصہ کفر پر مبنی ہے۔ قرآن مجید ہے کہ اسکو جہنم میں روکے گا۔ لیکن جنت کے لیے بھی آدم ہی کی اولاد کا ایک حصہ پیدا کیا گیا ہے۔ اس حصہ میں آخری لوگ نہ ہونگے تو اور کون ہوں گے؟ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو ایمان لائے انکو جنت کا وعدہ کر چکے۔ اس وعدہ کے متعلق اسلطانوں کی عدالت نافذ کی کوشش میں بھی مصروف ہیں اور عام مسلمانوں کا یہی حال ہے۔ ان شاء اللہ ان سب کی مغفرت ہوگی۔ اور انھیں کرامت جنت کے لیے انکے خالق نے انکو پیدا کیا ہے۔ آپ بھی مہر سے کام لیجیے، لیکن فرق اور جدائی کا مددہ طبعی مددہ ہے۔ اور طبعی مددہ کا ازالہ وقت کے گزرنے کا پابند ہے۔“

مولانا نے تعزیت کے ضمن میں مسئلہ کے عمری پہلو پر جو اظہار خیال کیا ہے، وہ بہت ہیچ اور عین سلیک جن ہے۔ نباتات کو صرف مخصوص اولیاء کالمین کے ساتھ محدود کر لیا، جن خدائی کی رحمتوں کی بڑی ناقص گواہی ہے۔ ہم گرتے پڑتے عوام مسلمانوں کے لیے یہ نباتات اور جنت کی بشارت بہت بڑا سہارا ہے!

سہ روزہ صدق

اللہ تعالیٰ کہ اب صدق سہ روزہ ہو گیا ہے۔

تاکرین کرام سے ملک استقامت کی انتہا ہے۔ (مستم)

سود والفضاء اور لفظ تعاقب المعنی ہیں، لیکن نسخہ المعنی نہیں۔ سود تو ہے چرنے جو مقلد ہیں ناپسندیدہ ہے، اور فضاء وہ ہے جسے شریعت نے بڑا ٹھہرایا ہے۔

۱۔ سود والفضاء، انکرہ الفضل واستفیضہ المشرع واللفظ لا خلاف الوصفین (میںناوی)

۲۔ قرن میں کیا گیا ہے کہ سود میں کوئی مد شرعی مقرر نہیں اور فضاء میں مد شرعی مقرر ہوتی ہے۔ اور یہ معنی ابن عباس سے منسوب ہیں۔

السود الاحد فیہ والفضاء ثانیہ مدہ علی من ابن عباس وغیرہ (میںناوی)

۳۔ میں اپنی طرف سے نکالی ہوئی چیزوں کو احکام مذاذی کی طرح سمجھنے لگو۔

تعبوا علی اللہ۔ قول کا صلب جب سطلے کے ساتھ آتا ہے تو اس کے معنی ہوتے ہیں کسی کے غلات گڑبہ لینا، کسی پر ہتھان لگانا۔

الاعلون علم سے بیان مراد علم یقینی یا علم ثابت بالوحی ہے۔ پس اس وعید کے تحت میں صرف کفر ہی سمجھیں، بلکہ بدعت کے اقوال میں داخل ہو جاتے ہیں

نیز فعل فی چراگل کا قرآن مندج ایضاً (میںناوی) یہ عمل نیہ

کل ما یمنات الی اللہ تعالیٰ علیہ (میںناوی)

۴۔ یعنی جو کچھ اللہ نے تم سے برا ہے میرے ذمہ ہے انا ہوں۔

مرا ہے کہ جب ان سے عالمگیر شریعت الہی کی انہی میں سے کسی کے لیے کہا جاتا ہے۔

تو گو! عربین آج بھی غلطی کا اسکان ہی اُنکے نزدیک نہیں۔ اور یہی جو وہ میں جہالت و غفلت ہے۔

آج مشرک قوسوں اور بدعت فرقوں کا بھی یہی حال ہے۔ جب اُنہیں اجتماع حق کی دعوت دی جاتی ہے تو وہ جواب میں اپنے آباد اہل کے رسوم کو پیش کر دیتے ہیں۔

شیخ بن زہر بن اور اُنکے عقائد و مسائل کی کہتے ہیں اور نہ ہر ایت کسی کتاب آسمانی کے ماتحت رکھتے ہوں۔

لا یعلقون شیئا المراد انہم لا یعلقون شیئا من الدین (کبیر)

لا یبتدون (اے لایبتدون الی اعن روح)

یعنی کہ اُن فرقوں نے آیت سے تقلید نفی کا عدم جو از ثبوت کرنا چاہا ہے مالا لکہ قاعدہ اعتقاد انفس اسکا معنی ہے کہ آیت سے تقلید کے عدم جو از ثبوت نہیں عین جو از پست لال کیا جائے آیت میں اس امر کی

دست وارد ہوئی ہے وہ نفس تقلید نہیں بلکہ گمراہ و نادان اسلام کی تقلید ہے۔ اور یہ قید خود اس امر کی دیں ہے کہ حقیقت اہل علم کی تقلید جائز ہی نہیں بلکہ عین مطلوب ہے! — کسی مرتب سے اگر یہ

کہا جائے کہ تم نے اس کی حاکمیت کی کہ ایک انڈی اور ان پڑھ کا علاج شروع کر دیا، تو ظاہر ہے کہ اس فقرہ سے دست نفعی علاج کی ہرگز نہیں نکلی، بلکہ انڈی اور ان پڑھ سے علاج کی نکل اور نفس

علاج کی مقصودیت یا مطلوبیت ہی ظاہر ہوئی!

نقل (بے حس اور انہی میں)

ذکر داعی حق کی دعوت حق کا ہوا ہے۔ ایک تشبیہ رسول اور اسکی دعوت امت کے روتے سے متعلق پیش کی جا رہی ہے۔ معانات

”داعی“ معذرت ہے۔

علی مذات معانات تقدیرہ مثل داعی الذین کفرنا (یعنی داعی) اسے مثل داعی الایمان (کشاکش) یہاں خلافت مذرت الامن جانب المشہد (روح)

نقل سن اس جاؤ کی طرح جیسے کان میں پکارتے اُسے کی آواز اور الفاظ تو آ رہے ہیں! فی وہ معنی و مفہوم کچھ نہیں سمجھا، بس وہی سالہ یہ منکرین دعوت حق کے ساتھ کر رہے ہیں۔ داعی کے الفاظ تو سن لیتے ہیں، لیکن اُنکے معنی و مفہوم پر غور ہی نہیں کرتے۔

مثل الداعی بتناوی فتیح ولا یفعل ما یقال لہا کہ الکافر یسبح الصوت ولا یقبل (ابن جریر - من ابن عباس)

نقل ”یعنی ہرے ہیں آواز حق کی طرف سے۔ مگر انہی غلط سیونہ و غلطیوں پر (ابن جریر - من قنادہ)

نقل ”یعنی انرا حق کے لیے انکی زبان کو کھلی ہے۔ کم عن ابن قنادہ“

نقل یعلقون: (ابن جریر - من قنادہ)

”یعنی اللہ میں خود اپنے نفع و نقصان کے باب میں کبھی“

من اللہ فلا یبھرونہ (ابن جریر - من قنادہ)

اس سے لانا چاہنا ایک نفع و نفع میں بھی موجود ہے۔ وہ نہیں جانتے اور نہیں سمجھتے کہ انکی آنکھیں کھلی گئیں، سو وہ دیکھتے نہیں، اور اُنکے دل بھی سودہ سمجھتے نہیں۔ (سیدہ)

نقل ”یعنی کہا جی سکتے ہو، کھانے پینے کی اجازت ہے۔ صیغہ امر یاں یہ معنی اجازت ہے“ بمعنی حکم نہیں

کلو انی ہذا الموضع لا یغید الا یجاب ولا الذی یجیب الا یجاب (کبیر)

کلو ایہاں نقلی معنی میں یاں مرث کہا ہے کہ مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ ہر قسم کا جائز انتفاع اس میں آگیا۔

المراد بالکل الانتفاع من حیث الوجود (فرہی) کلو المومنین و المؤمنات الانتفاع دلالت عبارت (روح)

یا ایہا الذین آمنوا، خطاب ایہا عامۃ الناس سے تھا۔ طلال حرام کے باب میں شرکین کی غلطی کے اٹھا رکھے لیے۔ اب خطاب مرث ہر سین سے ہے۔ اُن سے ارشاد ہوا ہے کہ طلال حرام کے باب میں منکرین کی پیروی نہ کریں۔

لم یأت۔ یعنی وہ چیزیں جنہیں شریعت خداوندی نے پاکیزہ قرار دیا ہے (ابن جریر - من قنادہ)

اشکروا، شکر اس امر کا کہ اُس نے یہ رزق عطا کیا اور رزق بھی عطا دل طیب۔ یہاں صیغہ امر و جواب کیسے ہے کہ مرث اجازت کے لیے۔ اشکروا اللہ امر! لیس با اچھا (کبیر)

نقل (بے حس اور انہی میں)

خدا کی یاد ”لندن۔ ۱۸۷۱ء۔ آج شام کو جنگ کے خاتمہ پر

خدا سے تعالیٰ کے حضور میں عاجزانہ شکر کی تجویز، وزیر اعظم سٹرچرل نے پارلیمنٹ میں پیش کرتے وقت الفاظ ذیل کہے۔

”مجھے خوب یاد ہے کہ آج سے ۲۵ سال قبل جب جرمنوں نے کے ہتھیار رکھ دینے کی اطلاع اس ایوان کو موصول ہوئی تھی، تو

ایوان نے بجائے تعزیرات کے خدا سے بزرگ و بزرگ شکر ادا کرنا ہی مناسب سمجھا تھا جو افراد و اقوام سب کا نقد پر ساز اور حکم مطلق ہے۔

پتا چھ نہیں آج بھی تجویز پیش کرتا ہوں کہ ہم سب لوگ ویسٹ منسٹر کے چرچ سینٹ مارگریٹ کو روانہ ہوں۔ اور وہاں خدا کے حضور میں ملیں۔ اور گریں۔“

اُسکے بعد ایوان کے سب لوگ ایک مجلس مرتب کر کے چرچ کے لیے روانہ ہوئے۔“ (ڈیوٹر)

اگر انہی شہداء و درویش لاکھوں اور بیستوں کے بعد بھی خدا کسی درجہ میں اور کسی حد تک یاد آ جاتا کرے، تو یہ ساری غرائبیاں اور

طس، ریزاں! لکل منایح، بیکار، تو شاید نہ ٹھہریا!

ایسا چاہو ابھی سرت؟ کم از کم میری فہم ناقص تو اس گتھی کو سلجھانے سے قاصر ہے۔

اس کے بعد علامہ مجیب تحریر فرماتے ہیں "عائذ ابن جبر نے نزول عیسیٰ علیہ السلام کا متواتر ہونا ابو الحسن آبروی کے حوالے سے لکھا ہے اور بہت بڑے محدث ہیں" "بشک آبروی" معافاً حدیث میں سے ہیں لیکن فتح الباری میں (علامہ مجیب کی عربی عبارت میں نسخ الباری کا ذکر ہے لیکن ترجمہ میں وہ گپا ہے) : جو تلاش کے آبروی کے حوالے سے ابن جبر کا یہ قول مجھے نہیں ملا کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کی خبر خبر تو اتنی ہے کیا ہی اچھا ہو کہ علامہ مجیب فتح الباری کے باب اور حدیث کے حوالے سے مجھے مطلع فرمائیں۔ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے وقت امام کون ہو گا؟ مہدی یا عیسیٰ اسکے بارے میں مختلف اقوال تحریر فرماتے ہیں علامہ ابن جبر فتح الباری میں تحریر فرماتے ہیں "قال ابو الحسن الحسنی الآدرسی (مطبوعہ نسخوں میں اسی طرح ہے۔ میں نے اُستاذ محترم خطا سے اسکے بارے میں دریافت کیا) فرمایا کہ میرے خیال میں آئندہ کہ یہ من قبیل "سوال النسخ" ہے، صحیح "السیحی الآدرسی" معلوم ہوتا ہے، انکی کنیت ابو الحسن اور نام محمد ابن الحسن ہے۔" انی مناقب الشافعی

تواتر الاخبار بان المہدی من ذہ الماتہ وان عیسیٰ یصلی علیہ و ذکر ذلک روا للحدیث الذی اخرجہ ابن ماجہ عن انس رضی اللہ عنہ و ذکر جبکہ عامل یہ ہے کہ ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مہدی اور عیسیٰ کی شخصیت کے ایک ہونے کے متعلق جو روایت کی ہے اسکی رد کرتے ہوئے "مناقب الشافعی" اسی کتاب میں "ابو الحسن آبروی نے یہ فرمایا ہے کہ مہدی کا اس امت میں سے ہونا اور حضرت عیسیٰ کا انکی اقتدا میں نازل ہونا اسکے متعلق کثرت احادیث ہیں ابھر مہدی اور عیسیٰ کی شخصیت ایک کس طرح ہو سکتی ہے؟ اس عبارت میں بھی "تواتر الاخبار" سے "کثرت الاخبار" کے سہارے تواتر اصطلاحی مراد لیا جیسے تو یہی سب خرابیاں لازم آئیں گی جو مذکورہ تقریبی اور فتح الباری کی جانب منسوب عبارت مذکورہ میں بیان ہو چکی ہیں، اگر علامہ مجیب کے پیش نظر فتح الباری کی یہی عبارت ہے تو محض اس عبارت کی بنا پر علامہ مجیب کا یہ تحریر فرمایا کہاں تک درست ہو سکتا ہے کہ ابن جبر نے آبروی کے حوالے سے نزول عیسیٰ بن مریم کا متواتر ہونا لکھا ہے۔ لکھنا اور چیز ہے اور لکھنے سے لازم آتا: دوسری چیز۔ علاوہ اسکے لازم بھی نہیں آتا جبکہ "تواتر الاخبار" میں تواتر سے تواتر اصطلاحی مراد نہیں لیا جاتا کلام۔ علاوہ اسکے محض کسی کا قول نقل کر دینا عزت میں کسی کا جو الہ فلاں "لکھنا" نہیں کہا جاتا کہ اس سے تبادر ہو تا ہے کہ کسی نے اپنی دے لکھی ہے اور سند یا تائید میں فلاں کا قول نقل کر دیا ہے یا اسکا حوالہ دے دیا ہے اور اس سب پر علامہ ابن جبر نے اپنی خود کوئی رائے لکھی ہی نہیں مختلف علماء کے مختلف اقوال لکھے ہیں میں سے ایک آبروی کا یہ قول بھی ہے۔ علاوہ اسکے عبارت مذکورہ میں وجود نسخ انی آخر الزماں کا ذکر ہے (جو باب البعث میں) نہ کہ نزول عیسیٰ کا۔

روایات نزول مسیح

(۴)

(از مولوی عبد الرحیم خاں صاحب بیورو، فرنگی مہلی)

علامہ مجیب نے چوتھی عبارت "ابن کثیر" کی تحریر فرمائی ہے

"قد تواترت الاحادیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخبر بنزول عیسیٰ علیہ السلام قبل یوم القیامۃ اما عادلا راکلاً مستقلاً اس عبارت میں بھی تواتر الاحادیث کے متعلق وہی گفتگو ہے جو اوپر تواتر الاخبار نے متعلق تحریر کی گئی۔ اس عبارت میں بھی "تواتر الاحادیث" کے اصل معنی "کثرت الاحادیث" کے ہیں اس عبارت کا تواتر اصطلاحی سے جو باب البعث ہے کوئی تعلق نہیں۔ اس لیے اس عبارت سے نزول عیسیٰ بن مریم کا قطعیات میں ہونا ثابت نہیں ہوتا اور خروج مہدی کا تو اس عبارت میں ذکر ہی نہیں۔ حالانکہ احادیث متواترہ کا اصل مطلب خروج "مہدی" ہی کے متعلق تھا۔

اس چوتھی عبارت کے بعد علامہ مجیب نے ابن کثیر کے سورہ نساء میں نزول ابن مریم کے متعلق بہت سی حدیثیں ذکر کرنے کو بیان کیا ہے۔ کیا ابن کثیر کی ان ذکر کردہ حدیثوں میں سے کئی ایک احادیث متواترہ ہیں؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو ان حدیثوں کو متین کیا کیا جائے (کم از کم متین ہوں تاکہ "تواتر الاحادیث" والی عبارت میں "الاحادیث" کی حیثیت قائم رہے۔ کیونکہ حقیقت کے لحاظ سے حیثیت کی تخصیص تین ہی تک ہو سکتی ہے کما فی التوضیح) اور اگر جواب نفی میں ہے یا اس طور کہ ان مذکورہ احادیث میں سے کوئی حدیث متواتر نہیں تو پھر اس عبارت کی تحریر سے کیا فائدہ سمجھا جائے؟ اس سے کس نے انکار کیا تھا کہ اسکے متعلق بہت سی حدیثیں نہیں ہیں اور اگر جواب نفی میں ہے یا اس طور کہ ان مذکورہ حدیثوں میں سے ایک حدیث یا دو حدیثیں (بہر حال تین کی تعداد سے کم) متواتر ہیں تو تواتر حدیث کو متین کیا جائے کہ کون ہے؟ اور پھر اسی کے ساتھ "تواتر الاحادیث" میں "الاحادیث" کی حیثیت پر بھی روشنی ڈالنا مناسب ہو گا۔

ابن کثیر کے ان اقوال کی نقل کے بعد علامہ مجیب تحریر فرماتے ہیں "در تفسیر نے اپنی جامع میں عیسیٰ علیہ السلام کے حوالے کو نقل کر کے کی حدیث کا حوالہ ہندو صحابیوں پر دیا ہے (کہ ہندو صحابی اس حدیث کے راوی ہیں اور تواتر کے لیے یہ عدد بہت کافی ہے)۔ آج یہ نیا اختلاف ہے کہ اگر خبر کے متواتر ہونے کے لیے اس کا کافی ہے کہ طبقہ اولیٰ میں ایسے صحابہ ہوں گے (اور میں اکثر تعداد راویوں کی جو۔ معلوم نہیں کہ یہ اصول حدیث ہے یا نہیں اور یہ اصول فقہ والے تواتر کے لیے ہر دور میں کثرت تواتر کی شرط کیوں لگاتے ہیں اور پھر حدیث متواتر کے پستے جاتے اور پستے جانے کے متعلق آخری تاحق جھگڑا اور اختلاف محدثین میں کیوں برپا ہو؟

اب الہجرت ہے) اور جو نزول کہ مستلزم نہیں۔

اسکے بعد علامہ مجیب نے شوکانی کے رسالہ کا تذکرہ کیا ہے لیکن انہوں نے علامہ مجیب نے اس رسالہ کی کوئی ایسی عبارت نہیں تحریر فرمائی کہ جس سے یہ معلوم ہوتا کہ شوکانی نزول عیسیٰ یا خروج ہمدی کے بارے میں اس امر کے قائل ہیں کہ ان کے متعلق احادیث متواترہ موجود ہیں یا کوئی حدیث متواترہ پائی جاتی ہے۔ محض رسالہ کے نام "التوحیح فی تواتر ما جاز فی التفرق والجدال البیض" کے ذکر پر استغناء فرمایا ہے، کیا محض کتابوں کے نام سے بھی کسی حدیث کا ثبوت ہوتا ہے؟ رسالہ کے اندر جو کچھ لکھا ہے اس کا ذکر علامہ مجیب نے محض ان الفاظ سے کر دیا ہے "اس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں انتہائی حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں صحیح بھی سن بھی اور صالح بھی اور یہ زیادہ تر مرفوح اور آثار کا تو شمار نہیں ہو سکتا" کیا کسی معاملہ کے متعلق محض انتہائی حدیثوں کا ہونا (گرچہ طرہ متباہن نہ ہوں اور تواتر کے دوسرے شرائط بھی نہ پائے جاتے ہوں) کافی ہے؟ اور کیا نزول عیسیٰ کے متعلق انتہائی حدیثیں ہونے سے یہ بھی لازم آگیا کہ ہمدی منتظر کے متعلق بھی (جس کا ذکر رسالہ کے نام میں ہے) انتہائی حدیثیں ہیں؟

اب تک علامہ مجیب نے جتنی جہادیں تحریر فرمائی تھیں ان میں سے کسی میں بھی "حیات مسیح" کا ذکر نہ تھا۔ اب پہلی مرتبہ اس جو دعویٰ ہمدی کے ایک بڑے عالم مولانا سید اذہر شاہ کشمیری کے رسالہ عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ سے اس سلسلہ کا ذکر سامنے آیا ہے۔ اس رسالہ کی یہ عبارت نقل کی گئی ہے "اعظم انما ذکرنا فی التفرق والجدال البیض علامہ علیہ السلام واما انما خالفہ الملا صدقہ المتطہرۃ کما فی عقیدۃ السطاریخی وکذا من نسبہ الی ابن حزم فانہ مصرح بتواتر النزول فی کتابہ کتاب الملل وادی العقیدۃ قال مالک بن النضر قیام یستون اقامۃ الصلوۃ فتشاہم نمازہ ماذا عیسیٰ قد نزل" اور مولانا اذہر شاہ کی عبارت استدلال میں پیش کرنا: یہاں یہ ہے کہ جس طرح میں اپنے دوسرے کے استدلال میں اپنے کسی استاد محرم کا قول نقل کر دوں (مسیح میں پیش کرنا دوسری بات ہے) جو سرت علوم حدیث ہی سے واقفیت نہ رکھتے ہوں۔ بلکہ اُس کے ساتھ مرتبہ نقابہت سے بھی ناگزیر ہوں تو اگر مولانا موصوف سنے نزول عیسیٰ کے بارے میں تواتر یا اجماع کا دعوہ کیا تو محض اسکے دعوے سے تواتر یا اجماع کا ثبوت نہیں آنا جا سکتا جب تک کہ اسے ثابت نہ کر دیا جائے (انصوفنا جبکہ یہ معلوم ہے کہ ان کا یہ قول اس رسالہ میں ہے کہ جو کچھ مسلمات پر مناظرانہ انداز سے ثابت کیا گیا ہے) لیکن اس سے قطع نظر محض کسی کے کہنے سے اگر چہ کہنے والا کتنے ہی مرتبہ کا عالم ہو کہ ظان سلسلہ پر اجماع ہے اس سلسلہ کی قطعیت نہیں ثابت ہو جاتی جب تک کہ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اجماع کے تحت تک اسکی نقل جعفریہ قطعیت ہوئی ہے جیسا کہ صفحہ ۱۹ گزرا۔ علاوہ اسکے اس دعوے اجماع پر اجماع سے اجماع ملوئی مراد ہے جیسا کہ سیاق و سباق سے

ظاہر ہوتا ہے کہ اجماع کے ثبوت میں کسی کے اختلاف نہ ہونے کا اہتمام ذکر فرمایا گیا ہے) تو اس سے بھی سلسلہ کی قطعیت مسلمہ نہیں ہے جیسا کہ صفحہ ۱۸ میں گزرا۔ علاوہ اسکے میں اجماع کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ جہاں تک ایک امر متفقہ کے متعلق ہے جو غیر مستند ہے کہ نہ خود شارع علیہ السلام سے اسکے متعلق روایتیں کثرت سے موجود ہیں اور ایسے امر متفقہ پر جو اجماع ہوا اسکا اجماع شرعی اصطلاحی ہونا مشتبہ ہے جیسا کہ پیشینہ گزرا۔ پھر اس اجماع سے سلسلہ کی قطعیت (اصطلاحی جہری) کیسے ثابت ہوگی؟ جو اجماع شرعی اصطلاحی پر متفق ہے اسی طرح "تواتر نقل" کے بارے میں بھی گفتگو ہے کہ مولانا موصوف کی اس سے مراد تواتر اصطلاحی ہے تو اسکی سند؟ کچھ نقل اور حدیث کا متواتر ہونا ہی کیا ہے؟ یہ ثابت نہیں ہوتی کہ اس سے عام علماء بے خبر ہیں: بے خبری و غور اسکی دلیل ہے کہ تواتر نہیں ہے) سوائے کتنی کے چند علماء کے کسی معجز نام کے قول میں نزول عیسیٰ کے متعلق کسی حدیث کے بے تواتر کے لفظ کا استعمال نہیں، عام طور سے علماء نے (اس جو دعویٰ ہمدی کے پہلے) اس کے لیے احادیث صحیحہ کا اعتقاد استعمال کیا ہے۔ ادا اگر "تواتر" یعنی "کثر" ہے تو اس سے صفحوں کا شمار کیا جائے گا؟ لیکن اس سے سلسلہ کی قطعیت ثابت نہیں ہوتی۔ مولانا مرحوم کی واقفیت فی علوم، حدیث کی بنا پر میرا خیال تو یہ ہے کہ شاید مولانا مرحوم کی مراد "نقل" سے "نقل عادی" یعنی کتب الہادیث ہے، تو اس نقل کا تواتر اگر تسلیم ہو کر لیا جائے تو اس سے بھی سلسلہ کی قطعیت ثابت نہیں ہوتی۔ کتنے اخبار عادی ہیں جو میری ہمدی کے بعد بطور تواتر نقل دوسرے میں جیسا کہ صفحہ ۱۸ گزرا۔ مل و نقل میں مجھے کوئی ایسی عبارت نہیں ملی جس سے یہ معلوم ہو کہ ابن حزم نزول عیسیٰ کے خبر متواتر (بالمعنی المصطلح) سے ثابت ہونے کے قائل ہوں۔ مولانا قواب اس دنیا میں تشریف نہیں رکھتے ورنہ ان سے یہ ایت حاصل کرنا۔ اس لیے اب صاحب مضمون علامہ مجیب مولانا خضر احمد صاحب سے درخواست ہے کہ وہ میری اس معاملہ میں رہبری فرمائیں۔ بیشک امام مالک کو اس سے اختلاف نہ تھا (جیسا کہ عقیدہ میں ہے) کہ حضرت عیسیٰ کا نزول ہوگا۔ اس معجزے بھی امام مالک کی جانب انکار کو منسوب نہیں کیا تھا (امام مالک اور ابن حزم کی جانب نزول عیسیٰ کے انکار کی نسبت میں نے کسی کے کلام میں نہیں پائی۔ اگر نادانیوں نے منسوب کیا ہے تو حیات مسیح علیہ السلام کے انکار کو جس سے اس عبارت میں کوئی بحث نہیں، نادانی تو آخر زمانہ میں مسیح کے دعوے کے متعلق احادیث کو بہت شد و دہ سے ماننے میں یہ دوسرا دعوہ کرنا، ان احادیث میں تاویلات بارہ کا انتخاب کرتے ہیں وہ اگر دوسرے فی آخر الزمان کا انکار کر دیں تو ان کے مذہب کی ساری عمارت بیٹھ جائے اور اگر نزول عیسیٰ کے انکار کا مطلب اسکے سنارث اور ارتبابہ یعنی کا انکار ہے تو ایسے شخص کے لیے ابن حزم اور امام مالک کی عبارات میں بھی اُس قسم کی لغو فوہی نہیں کرتے کہ ان چیز مانع ہے کہ ہمیں احادیث و روایات صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں توہین کی جائے۔

یہاں تک کہ اس کا ذکر نہ کیا جائے۔

”شش“

پچھلے دنوں خبر آئی کہ لندن کے ہوٹل اور تھول ہاؤس کے جشن منگنے کے لیے شراب بچا بچا کر ذخیرہ کر رہے ہیں۔ تاکہ جب منج کی خبر آئے تو شلوں کے منہ کھول دیے جائیں اور دن بھر درات بھی اتنی گنتہ عائی بلے کہ ساری برطانوی قوم اسٹاغفیس ہو کر رہ جائے کوئی عیش و عشرت کے لیے ”یوم منج“ سے زیادہ سوزوں موقع اور کون سا جو ملتا ہے۔

شامیاش سزب کے رہنے والے، اللہ تعالیٰ تو بڑا ہی مستقر ہے۔ اس کے جبرہ قبر کی آگ نے سزب کی آبادیوں کی آبادیاں جلا کر خاکستر کر دی ہیں، لیکن تم بھی اتنے شقی اور پکے گھوسے اور منج سے ہو کہ تمہارے قلوب کے اندر اس عذاب علیہ سے جیکو۔ بگسکتے ہیں ہجرت کا ایک ذرہ بھی پیدا نہیں ہوا۔

شہروں کے شہر و معنوں کو لے لاکھوں کروڑوں انسانوں کا خون ندی نالوں کی طرح بہ گیا جہاں و قہار خدا کے فیضان کا آگ سے سارے یورپ کو اپنے شلوں کی پیٹ میں لے لیا۔ کروڑوں انسان بے خانہ ہو کر اپنے ماں باپ بہن بھائی، شہر بیوی، بیٹے بیٹی سبھی عزیزوں سے بچھڑ گئے۔ لیکن کیا مجال کہ یورپ کی آبادی تمام سے اور لب مشرق سے ایک لمحہ کسبے بھی اعتبار کر سکے؟

ابو نعیم کہ بودیم و ہاں خواہم بود چاہیے تو یہ تھا کہ تم غضب الہی کی اس آگ کے فرد ہو جائے کے سد اپنی جبین نیاز کو اللہ کی حضور میں جھکا دیتے۔ فائزین کا بچہ بچہ شکر و سپاس الہی کے جذب سے سرشار ہو جاتا۔ گریباؤں کی وسعت شاکرین کے جوم پر تنگ ہو جاتی۔ سارا یورپ محمد اللہ و شاکر اللہ کے نغموں سے گونج اٹھتا۔ تم اپنی زندگیوں پر نظر ثانی کرتے اور شراب و کباب اور ظلم و استبداد سے توبہ کرتے۔ تاکہ عذاب پر رحم و شفقت کی نظر آتا۔ لیکن تمہارے قلوب اور تمہارے دماغ آج بھی وہی ہیں جو گستاخ میں تھے۔ یہ عالمگیر آگ بھی تعین گناہوں کی آلودگی سے پاک نہ کر سکے۔ اور تم اپنی عیش پسندی سے اللہ کے مزید قہر و غضب کو دعوت دے رہے ہو۔

فرانس کے زوال پر مارشل پٹیان نے اس بد قسمت اور غمزدہ بڑھے سے اپنے برکت شدہ بخت وطن کے زوال کے راز کو سمجھ چکا تھا ایک تقریر کی جو کیرنل فریڈرکس نے اس نے کہا کہ جانتے ہو یا نہ جانتے ہو اس شرمناک تنزل کا راز کیا ہے؟ جب دوسرے اپنے حالات کو درست کر رہے تھے تو ہم سے مستحق تر ہیں سست رہ گئے۔ اور ہمارے کارخانے توپوں کے پادھر، سرخی و لب اشک بنا رہے تھے۔ ہمارے مرد عیاش اور چارمی جو ریشہ آوازش ہو رہی تھیں۔ اسکا لازمی نتیجہ یہی تھا جو نظر آ گیا۔ ایک لندن پر کیا موقوف ہے ہمارے یورپ کی یہ کیفیت ہے

”تیسرے جنگ“ کا پروگرام تو بھاری، دیکھا بھینکا۔ فی الحال تو ہر لباس کے باشندے اس فکر میں سرگرداں ہیں کہ شرابوں اور خوروں کا آنا بڑا ذخیرہ جمع کر لیں کہ منج کا اعلان ہونے کے بعد ہر شخص کا چہرہ فریخ سے گلستاں نظر آئے اور ہر شخص کی آغوش آباد ہو جائے کیونکہ یونان کے ”سی کورس“ ایران کے خیم اور ہندوستان کے ”لیو موچی“ کے نزدیک شکر نسبت کا یہی طریقہ ہے کہ جی ٹیبر کے عیش کیا جائے۔ انسان میں محبت شہ ہے۔ اذائے شریعت و عادات اسے بکھر مٹا۔ (الغلاب)

تصحیح معنوں روایات نزول رس

(از مقالہ نگار)

صدق کلید کے سرائی میں لفظ ”اجماع“ کے بعد لفظ ”میں“ کا امانتہ اور پہلی عربی عبارت کے لفظ ”تصحیح“ کے بعد ”میں ہے“ کا امانتہ اور اسی پہلی عبارت میں ”وسکت انبیاءت“ کے بجائے ”وسکت الاماؤن“ اور تیسری عربی عبارت میں ”الاسفرا“ کے بجائے ”اسقرار“

(صدق کلید) میں پہلی عربی عبارت کے شروع میں ”ثم الاجماع“ کے بعد ”علی مراتب اجماع الصحابة و اجماع“ کا امانتہ میں دوسری عربی عبارت کے شروع میں ”قال جمع الاجماع“ کا لفظ ”اجماع“ اور اسی عبارت میں ”وامانی المستقبالات“ کے بجائے ”وامانی المستقبالات“

میں دوسری عبارت میں ”تلیب نہ“ کے بجائے ”تقریب نہ“ میں پہلی عربی عبارت میں ”عند القلب“ کے بجائے ”عند القلب“ اور دوسری عربی عبارت میں ”عنا اشر فتوجب علم علم الطمانیہ سنا الواعد“ کے بجائے ”سنا ما اشر فتوجب علم الطمانیہ سنا ما خبر الواعد“ اور سنا (الف) میں الفاظ فتح الباری میں (کتاب الانبیاء و نزول) کے بجائے ”فتح الباری میں ہے (کتاب الانبیاء و اباب نزول) اور اس خبر کی دوسری عربی عبارت میں ”بقاؤا کفر“ کے بعد الفاظ ”الیاس ابنا علی ما ذہب الیہ العظماء من العلماء من ان ادبہ من انبیاء و ذرۃ الانبیاء“ کے بعد الفاظ ”کافرا“

اور سنا (ب) میں الفاظ ”میں موقع پر“ کے بعد الفاظ ”ظہر ہمدی و نزول عیسیٰ و خروج دجال کے بارے میں امارت صحیحہ کے دار و پونے کا ذکر ہے اس موقع پر“ کا امانتہ اور الفاظ ”تحت قول“ کے بعد الفاظ ”تحت قول“ کے بجائے ”تحت قول“ کا امانتہ۔

قلم کا جاوہ

حال ہی میں شمالی ہند کے ایک مدرسہ فنون کی کتابت سے ۱۔ استانی پرچہ میں یہ سوال کیا گیا تھا کہ تم فارغ التحصیل ہو چکے ہو کس قسم کی زندگی گزارنا پسند کرتے ہو؟ اس پر

ان جوابات سے اعلازہ ہو سکتا ہے کہ آج کل ہمارے کارخانے اور خانہ کی رفتار کس منزل کی طرف ہیں۔ یہ بارہی ہے؟ یہ بیک وقت ایک ہی اسلوب سے تعلق رکھتا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ ہندوستان کی کسی لڑکی رشتہ یہ ہے کہ وہ نئی روشنی کی ہو، کاسینہ چیر کر دکھایا جا تو اسے سینے میں یہ تنہا مضرب پائی جائیگی کہ — میں فلم اکیٹس بنیادوں میں فلم اکیٹس بنیادوں — آپ جانتے ہیں کہ آج ہر ترقی یافتہ لڑکی کی یہ دنیا کیوں ہے؟ صرف اس لیے ہے کہ مغربی تہذیب نے اداکارہ کی زندگی کو آئیڈیل زندگی قرار دیا ہے۔ اور مغربی تہذیب ہم لوگوں کا دین دایاں ہے۔ غارت کے متعلق افلاطون نے یہ ہے غلامی کی تھی کہ عورت کچھ نہیں ہے مگر خود نمائی — اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ہم میں نازک درمیان وجود کو عورت کہہ کر پڑتے ہیں، وہ غور و خوض اور خود بینی و خود نمائی کی ایک پٹ ہے۔ آپ عورت کو کس رنگ و روپ میں روپ میں بھی دیکھیں وہ خود ہیں۔ خود پسند، خود غلط نظر آئیگی، غلط زندگی میں سب بڑی کشش ہے کہ وہ عورت کے اس جذبہ کی نیکیں اس کی تنہائی نکیل کر رہی ہے۔ وہ جب ملے کے لباس میں اسکرین پر نظر آتی ہے اور ہزاروں لاکھوں تماشائیوں کو اپنی سادہ عادت سے بخود بنا دیتی ہے اس وقت اس کے جذبہ خود نمائی کو سکون ملتا ہے (ریاست)

اس سوال کا جواب اس مدرسہ کی ۴۳ لڑکیوں نے ثنائیت شرح دہلی کے ساتھ تحریر کیا۔ ان ۴۳ لڑکیوں میں سے ۴ لڑکیوں نے اس سوال کے جواب میں اپنے محبوب بھانوات اور دلہندہ وقتات پر، روشنی ڈالنے ہوئے لکھا تھا کہ ”تعلیمی زندگی کو خیر یا شے کے بعد وہ نفسی دنیا میں داخل ہونے کی کوشش کرے گی۔ اور اس کوشش میں اس کا سبب بنی ہوئی، تو وہ ریلوے آڈیو اسٹیشن بننا زیادہ پسند کرے گی، اگر یہ بھی ممکن نہ ہو، تو وہ اس پر تامل کرے گی کہ اس کے لئے لکھ کر پیٹ پالیں۔“ میرا خیال ہے کہ اگر اس کے بعد ان سے یہ دریافت کیا جائے کہ اگر اس آخری کوشش میں بھی انہیں اس کا میں ہوئی تو کیا کوئی تو اس سوال کا جواب یہ دیتیں کہ — خود کشی!

بقیہ چھ لڑکیوں میں سے تین لڑکیوں نے اس سوال کے جواب میں لکھا تھا کہ کالج سے بھگنے کے بعد وہ معلم کا پیشہ اختیار کریں گی۔ دو لڑکیوں نے ڈاکٹری کی طرف اپنا رجحان ظاہر کیا تھا۔ صرف ایک بیچارہ لڑکی نے یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ لکھ پڑھ کر وہ بہترین اردو اچھی زندگی بسر کرنا پسند کریں گی، اور کسی شریف گھر یا حوصلہ جوان کے ساتھ اپنی زندگی بسر کر دیں گی۔

تین قابل مطالعہ کتابیں!

۱۔ اس وقت کی یعنی فردوس شہاد۔ قوم لوط۔ قوم عاد۔ بنی اسرائیل۔ موسیٰ۔ عیسیٰ۔ اور زمانہ جاہلیت عرب کی دردناک اہمیتاں جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ قرآن مجید کے عدل و اصول سزا سطر کے اور جن افعال کو جرم قرار دیا، اور انکی جو سزا مقرر کی، اور جنہوں نے ان اصولوں کے مطابق قاتل۔ ذانی۔ چور۔ شرابی۔ جاسوس وغیرہ کے فیصلے دیے۔ علی طور پر جو اصول وضع کیے۔ اور جنہوں نے اپنی زہر دینے والی۔ اپنے قتل کے ارادہ سے آئے والی۔ صاحبزادی در چہا حمزہ کے قاتلوں کے ساتھ جو سلوک کیا۔ حضور مسلم اور حضرت ابو بکرؓ۔ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ۔ حضرت علیؓ کے زمانہ میں قید خانے کس قسم کے تھے۔ اور کہاں قیدیوں کو رکھا جاتا تھا۔ اور ان کے ساتھ کیا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا۔ اور کس طرح حالات کے مطابق جرم و سزا کا معیار مقرر ہوا۔ اور عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا۔ یہ سب آپ کو تاریخ جرم و سزا۔ جلد دوم میں ملے گا، جو اسلامی ابتدائی دور کی جرم و سزا کی مکمل تاریخ ہے۔ ۲۰۰ صفحات۔ قیمت تین روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

۲۔ علامہ اقبال مرحوم کی تصانیف پر علامہ مولانا محمد اسلم صاحب جیرا جو پری کا نامناتہ تبصرہ۔ ملاحظہ کرنا چاہئے تو آپ مقالات اسلام لا حلقہ کیجئے۔ تاکہ آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف اندوز ہو سکیں۔ قیمت تین روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

۳۔ اردو۔ ہندی۔ فارسی و انگریزی محاوروں و مثالوں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب اور کیوں نکلا، اور کب اور کیوں نکلا، تو آپ قصص الامثال منکا کر مطالعہ کریں۔ اس میں محاورات کو قطعہ کہانیوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کیوں نکلا، اور کب اور کیوں نکلا۔ انداز بیان دلچسپ اور عام فہم ہے۔ قیمت تین روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔ نوٹ۔ تینوں کتابیں انکسٹنٹ منگوانے پر محصول ڈاک سات۔ ملنے کا پتہ

رائل ایجوکیشنل بک ڈپو۔ ۴۸ اردو بازار۔ دہلی

پتہ ۳ - عبدالمجید

پتہ ۲ - دریا پار - منلیق بارہنگی

مکتبہ - حکیم عبدالقوی بی اسے
مضامین کے بارے میں خط و کتابت اور تحریریں

۳ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہونی چاہئے

محکمہ عبدالرؤف عباسی مکتبہ قدس
مرشد آباد پٹنہ - گولڈ گنج - کھنڈ

چندہ سالانہ ۲۰۰ روپے

۲۰۰ روپے سالانہ

مالک غیر سے سالانہ ۱۵ روپے

قیمت فی کپی ۱۰ روپے

(ٹیلیفون نمبر ۱۲۹)



مکتبہ قدس

نمبر ۲ - ۹ - جمعہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۲ - مئی ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

روز و لٹ اور سولہ گنی کے بعد شکر! ان تینوں میں سب سے بڑا اور دنیا میں سب سے زیادہ بڑا وقت پُر غفلت چڑھ جاتا ہے۔ غفلت کا ایک آپ نے دیکھا کہ کیا آٹا فاناڑیا کے ہر دم سے غائب ہو گیا اور کبھی تھا ہی نہیں! نہ کہیں جنازہ اٹھا، نہ مقبرہ تعمیر ہوا، نہ کوئی مٹی جلوس نکلا، نہ کہیں دنیا کا کاروبار ایک گھنٹہ کے لیے بند ہوا! جب وقت آیا، تو اسی طرح پُپ چُپاتے دنیا سے رخصت ہو گیا، جیسا کہ لاکھوں کروڑوں اشک کے بندے ہر روز جلتے ہی رہتے، اُٹھتے ہی رہتے ہیں! اتنے حسرتناک و عبرتناک انجام کا کوئی تصور بھی کر سکتا تھا؟ اور تو حسرت دوسروں کو مانتے اگر اسے، فنا و ہلاک کہنے کے لیے تھا۔ خود اسے فنا و ہلاکت سے کیا واسطہ تھا۔ اور باغرض، گویا یہ طور فرمن محال! اسے موت آتی بھی، تو کیسی زلزلہ انگن ہوتی! دنیا کو ہلا کر آتی! یہ معلوم ہوتا کہ گویا مرکز کائنات اپنی جگہ سے ہٹ گیا ہے! زمین و آسمان جنبش میں آ جاتے! آفتاب و اجتاب غرق و اُٹھتے۔ ستارے بہت سے گر پڑتے!۔۔۔ ہم و خیال کے سارے خواب سیکھ جوتے نکلے!

اور ہٹنے کے بعد کیرنگ اور زینت اور گہرے رنگ! ان میں سے کون رستم و اسفندیار سے کم تھا؟ ان میں سے ایک ایک کی گزشتہ ہی اس قابل تھی، کہ اچھا مات ہفتوں اس کے ہاتھوں سے بچے چوں سے

بہرِ بزمِ رہنے! اور ان سب سے بھی بڑھ کر! اگر گویا بزمِ پُر و پگند کے صبح اور اعلیٰ فن کا، اسے زبیں پر بہترین لہجہ! اسکی اس خاموشی سے خود کشی کس کے ذہن میں آ سکتی تھی؟ خیال ہی تھا کہ اس کی موت قیامت ہو یا کر کے رہی! نئے ایسوں کے نشان کیسے کیسے! آٹا فانا، ترپڑ، سب کچھ ہو کر رہ گیا!۔۔۔ گویا نامش کے پتھڑے، کہ ہوا کے ایک جھونکے نے سب گھیر کر رکھ دیے!۔۔۔ انسان کس چیز کے بھی ثبات کا، قیام کا دعویٰ ان حیرت انگیز مثالوں کے بعد کر سکتا ہے؟ بے حس اور بے غوری کی قیامت ہی اور ہے۔۔۔ در نہ احساس اگر ذرا بھی صبح ہو، اور غار و فکر سے کسی درجہ میں بھی کام لیا جائے، تو بعد اُجھڑت کے دفتر کے دفتر ان سماں و اوقات میں ان سامنے گزرتے ہوئے حالات میں پوشیدہ ہیں!

صدیوں فلاسفی کی چٹانیں اور چٹانیں رہی
لیکن ہذا کی بات جہاں تھی وہیں رہی
اکبر نے یہ کہا، تو کیا غلط کہا ہے؟ انسانی رستے عقل و تدبیر کی
کیسی پنجم سے پنجم تغیر میں یک باب ہوتے اور گرتے اور اُڑتے خاک میں
ملتے ان آنکھوں نے دیکھ لیں! فارسی شاعر نے بڑی سے بڑی مثال
"اور شاعر کی سامنے نہ کہہ کہ تھا۔۔۔"
بیک گردشِ چرخِ بیلوخری و عادیہ بجا آفستہ نادری
دوسرے معرکہ میں "ناور اور" "ناوری" کے "ہٹلر اور" "ہٹلری" کا
نصرت ہو سکتا ہے آج "گردشِ چرخِ بیلوخری" اور اور انقلابِ نادری

نئی کتابیں

رسید کتب

(۱) القول بفتح فی بیان رکعات السراج۔ از مولوی عبدالحق صاحب
بہار بنی خیر بیجا۔ صفحات ۵۷۔ قیمت ۵۰ پائی۔
...۔ محمدیہ مسجد جامع۔ بمبئی۔

رکعات تراویح و تعلیم کے متعلق بہ عنوان اخبار تہاں بھی ہیں
۱۰ قسط شائع ہوئے ہیں۔ بعد اس کتابی شکل میں پیش کیا گیا ہے اور بقیہ
مقدرات کے اعتراضات کے جوابات ضمنی مسائل کے مطالعہ کے وسیلے سے
درست لال دی۔ جو علم سنا فرائض کتابوں کا ہونا ہے۔ (ش. ف. ن.)
(۲) ہندوستان کی معاشی ترقی کے لیے ایک جامع عمل۔ دوم۔
ترجمہ سید احمد صاحب بنانی نے ہے۔ صفحات ۲۰۔ قیمت ۱۲ پائی۔
پتہ ادارہ معاشیات، قلعہ نزل، حمایت نگر۔ حیدر آباد کن
زادہ بعد از جناب میں ہندوستان کی تعمیر و ترقی کے لیے ہندوستان
کے مشہور لوگ، تجارت اور اسب صنعت نے جو اعلیٰ ترین بھی (بہم)
پان کے نام سے مرتب کی ہے۔ اسے دھرم و دھرم و دھرم
ملکوت کے کام کو سلیس و شگفتہ اور در تہہ۔ (۲۰۔ ۱۲)

بڑوں کا اثر

آج اور ادرا میاں قوم کا کیا حال ہے؟ بھابی صد کو ہونچکے ہے
عزیز فیشن کو گھروں میں داخلہ کی عام اجازت ہو گئی ہے۔ سب ملک
کا استعمال ڈگوبہ سولی است ہے غضب یہ ہے کہ ناچ گانے کی محفلوں
میں بھی مسلمان بیچھڑے قدم رکھنے لگے ہیں۔ غیر مردوں کے ساتھ ٹانگوں اور
پارکوں میں جانے کو سبب نہیں سمجھا جاتا۔ سنی کہ شراب کی بھوسہ
مکملوں میں بھی انکا نام سننے میں آتا ہے۔ پھر عوام کی اخلاقی اور مذہبی حالت
کیوں نہ گہرے اور خروڑے کود کیوں نہ خراڑہ کیوں نہ رنگ پر لے۔
مولانا محمد علی مرحوم کے عشق رسول کا یہ اثر دکھا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کا اسم اللہ میں آتے ہی آنسو نکل آتے تھے، مگر تہ آنسو بہنے والے
نستے پہلے بڑے تعلیم یافتہ اور روشن خیال فوجیوں کے سینوں
میں سمجھ جھڑنے والے تھے۔ اور انکا یہ اثر تھا کہ سیکڑوں کو سراپا مستقیم
کی ہدایت ملی۔ ہم نے مدراس کے ایک سنیہ کو دکھا کہ پا بند مقیم
و ملوای تھے۔ اور انکے طبقہ کا کوئی فرد ایسا نہ تھا جو بیٹ اور
چلون کے باوجود ایک رقت کی بھی نہ تھا کرتا ہو۔ عذرا رت
ریاست، لید ہی اور رسوخ اس لیے رہتا ہے کہ اسکے ذریعہ
موسطین کو ہدایت ہو۔ مگر اب حال یہ ہے کہ اسی کے ذریعہ گمراہی
کی عام دعوت دی جا رہی ہے۔ اعاذنا اللہ من ذالک۔

(مراسم نرم)

(۱) سیدہ کی بیٹی۔ از جناب۔ از انجیری صاحب و مولوی
صفحات ۱۶۸۔ صفحات ۱۲۰۔ دوم۔ قیمت ۵۰ پائی۔
پتہ محمدیہ مسجد جامع۔ دہلی۔

...۔ اس کتاب کی ایات کی انصاف سے کتب کے کتب
عرصہ سے ممتاز ہے۔ از جناب۔ از انجیری صاحب و مولوی
صفحات ۱۶۸۔ صفحات ۱۲۰۔ دوم۔ قیمت ۵۰ پائی۔
پتہ محمدیہ مسجد جامع۔ دہلی۔

سوانح نگار نے اسکی کوشش کی ہے کہ روایات و احادیث
ذیل کے تصنیف و عقائد کے ترجمان میں جا رہا ہے۔ شروع سے
اس کی کوشش تقریباً کامیاب رہی ہے۔ لیکن اس کی کوشش کا بنیادی اثر
نہ تھا۔ چنانچہ آگے میں لڑنا بد غیر شوری طور پر شیعہ روایات کی تباہی
بکثرت نظر آئے ہیں۔ اور کتاب کا بڑا حصہ اگر شیعہ عقائد کا نہیں
تو شبہ تائید کا ترجمان ضرور بن گیا ہے۔ "مراسم نماز" "مجالس نماز"
"اندر عبادت" (۱۲۷) کا بیان میں اب لہو اور جس بیانی میں ہے اس
سے شبہ یہ ہونے لگتا ہے کہ ملی مرتضیٰ کی یہ صاحبزادی گویا لکھنؤ کا محرم
نادر ہی ہیں! خود سیدنا حضرت حسین کو امام اور سید الشہداء کے لقب
سے با دارنا شیعہ اصطلاحات کی پردہ کی ہے۔ اہل سنت کے اس حدیث
سیح یہاں یہ لقب حضرت حمزہ کے لیے آچکا ہے۔ اسی طرح اس دور
میں کہ حضرت عمرؓ کو ایک صلیف نے مسجد میں رقم نمبر کے سلسلہ میں جوڑا
تھا یہ حضرت زینبؓ کے "ذبیح صوبت" (۱۲۷) کا اثر تھا۔ واقعہ بیانی سے
کہیں زیادہ خوش عقیدگی پر مبنی ہے۔ حضرت عثمانؓ کے واقعہ شہادت و
اسباب شہادت کے بیان میں بھی شیعہ روایات کا اثر نمایاں ہے۔

بہتر ہوگا کہ آئندہ ایڈیشن میں جناب مولوی کم از کم انما کر دیں کہ
ہر روایت اور ہر بیان کا انداز تفصیل سے درج کر دیں۔ اس سے انکی
ذمہ داری الکی ہو جائیگی اور پڑھنے والے ناظرین مستند و غیر مستند روایات
کے درمیان غلط فہمی سے محفوظ ہو جائیں گے۔

کتاب کی عبارت بعض مقامات پر خاص طور پر نوثر اور پرورد ہے
راشد انجیری مرحوم نے رنگ سے رنگ ملا ہوا۔ کا غذا اور لبا و عیش
دا علی ہیں۔ (ش. ف. ن.)

(۲) مذہبی تعلیم حصہ اول سنی با ارکان اسلام۔ از مولانا محمد شام

صاحب کا نام علوی۔ صفحات ۱۶۰ قیمت پیر پتہ۔ کتب خانہ
نیپنی۔ بستی نظام الدین۔ متصل دہلی۔

اس رسالہ میں عقائد اسلامی اور فرائض میں غلط فہمیوں اور غلط فہمیاں کے
اور حج کے ضروری اور زمرہ کے مسائل سبب انداز میں مختصراً بیان کیے
گئے ہیں۔ ساتھ ہی ساتھ ہر فرقہ کے عقائد کی امارت بھی تشریح
کے لیے بیان کر دی گئی ہیں۔ لیکن بیشک زیادہ علم الفقہ اور عقائد سے
غفلت کی سبب کمال کتابوں اور بعض محکمہ کفایت اللہ صاحب کی
تعلیم الاسلام سے مختصر و جامع رسائل سے شایع رائج ہونے کے
بعد اس کتاب کی کوئی خاص ضرورت بھی نہ تھی۔ (۱-۲-۳)
۱۳۰۰ فرن عجائفات۔ از محمد علی احمد علی اللہ صاحب، لکھنؤ
صفحات ۲۵۰ قیمت پیر پتہ۔ دفتر انجمن ترقی اردو۔
دریا گنج۔ دہلی۔

انبار نبی کا ذکر اردو خواں پبلک کو آج سے تین صدیہ دور
کے آخری زمانہ سے ہے، لیکن بہت کم لوگ اس کو جانتے ہوئے کہ
انبار نبی (صحافت) یورپ، غیرہ میں ایک مستقل فن کی حیثیت
رکھتی ہے۔ اسکی ابتدا بلکہ تعلیم دہلی کی یونیورسٹیوں میں ہوئی ہے
اور اس پر اور اسکے مختلف شعبوں پر انگریزی اور دوسری یورپی
زبانوں میں پیشہ کار کتابیں مستند دستبرو موجود ہیں۔

انجمن ترقی اردو زبان اردو کی ہمہ گیر خدمات انجام دے
رہی ہے، اس کے زیر انتظام یہ اہم کمپنی بھی بارہوی جو رہی ہے۔
اور فن صحافت پر ایک کنہ شش صحافی کے قلم سے ایک مستند کتاب
اردو خواؤں کے سامنے آ رہی ہے۔

کتاب ۲ حصوں میں منقسم ہے۔ حصہ اول میں اردو صحافت
کے اعلیٰ و اعلیٰ، اردو ٹائپ، اخبار کی تقریر، ایڈیٹر اسٹنٹ
ایڈیٹر اخبار کے انداز تحریر وغیرہ کا ذکر ہے، مرتب کتاب چو گندہ مستند
انگریزی و اردو ردائوں میں کام کیے گئے ہیں، انھوں نے مختصر انگریزی
ترجمہ و انداز پر اکتفا نہیں کی ہے بلکہ جانچا علی تجربات بھی لکھ دیے
ہیں، جیسا مطالعہ ان لوگوں کے لیے جو اخبار نویس کے پیشہ میں داخل ہیں
وہل جوئے کا اندازہ کر رہے ہیں، بہت ہی مفید ہو گا۔

حصہ دوم نیز طباعت کے مراحل کی تفصیل ہے اور حصہ سوم میں
اتحادی امور سے بحث ہے۔ یہ دونوں حصے عام ناظرین کے زیادہ کام
اور دلچسپی کے نہیں، ہاں فن صحافت میں پڑنے والوں کے لیے انکا مطالعہ
ضروری ہے، خصوصاً ان حضرات کے لیے جو اردو کے علاوہ کوئی اور
زبان نہیں جانتے۔ مرتب کتاب نے صحافت کی ترقی کے لیے لیتھو
(پٹر کی چھاپی) کے بجائے ٹائپ (لوہے کا چھاپا) کو انگریزوں کا
ہے اور اس سلسلہ میں جو دلائل دیے ہیں وہ اردو اخبار نویسوں کے
لیے یقیناً قابل غور ہیں۔ (۱-۲-۳)
(۴) واجد علی شاہ۔ آخری ۲۰۰۰۔ مرتب محمد تقی احمد

ایم اے۔ صفحات ۱۱۲ قیمت پیر پتہ۔ کتاب خانہ
دانش محل۔ امین اللہ پارک۔ لکھنؤ

کتاب کا نام سرمنوع اودھ کے آخری فرماں روا ابراہیم علی شاہ
کی مختصر سوانح اور انکی معزلی کے تفصیلی اسباب ہیں۔ ضخیم و درجہ
مکرات ان اودھ کا مختصر تذکرہ آگیا ہے، اور اس سلسلہ میں مرتب
لئے اودھ کے متعلق اردو و فارسی کی مشہور کتابوں کے علاوہ انگریزی
کتب اور سرکاری کاغذات درجہ اول (کونسی پیش نظر لکھا ہے۔ اور
ان الزامات کو جو آخری تاجدار اودھ پر عائد کیے گئے ہیں، مستند
حوالوں سے جانچا سچ کیا ہے۔ اور یہ دکھایا ہے کہ ان الزامات
جن اسباب کی بنا پر ان میں بہت کچھ کہیں کی حرکت اور ان کے کارہ و دلاور تھے
روز پٹیل بھارت کی مداخلت جیسا کہ اصل تھا سیاسی واقعات کے ساتھ ساتھ مختصر مگر
زمانہ کی تذبذب و معاشرت کا بھی آگیا ہے۔ کتاب میں اختصار و ضرورت
سے زیادہ ملحوظ رکھا گیا ہے۔ ممکن ہے کہ موجودہ زمانہ کی کاغذ کی
قلت اسکا سبب ہو۔ اسید ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں اور زیادہ
سطح سے کام لیا جائیگا۔ (۱-۲-۳)

(۵) حیات سکندر۔ مولانا مرزا احمد سید بیگ۔ اب
صفحات ۲۲۲ قیمت پیر پتہ۔ تاج کتب
رہوے روڈ۔ لاہور

کتاب کے نام سے مطالعہ نہ ہو، یہ سکندر مقدونی یا
سکندر ہندی کی پیش آنکھ (سر) سکندر حیات پنجابی کی سوانح حیات ہے
لیکن سوانح حیات سے زیادہ ان کے کوائف و مرگ پر مشتمل ہے۔ یعنی کتاب
کا تقریباً نصف آخر اس سکندر مرحوم کی اچانک وفات و تدفین اور
ان کے متعلق مختلف مشاہیر کے تعزیتی بیانات، اور بعض حوالہ و رسائل
کے انہی مضامین پر مشتمل ہے۔ سکندر نامہ ہندی اور سر سکندر (پنجابی) کی
سوت میں یک گونہ مماثلت بھی پائی جاتی ہے۔ کیونکہ اول الذکر کا
انتقال بھی بین اُس زمانہ میں ہوا تھا جبکہ اُسکا آئندہ اور ذراخروں تھا
اور پنجاب میں علم الشان فتوحات حاصل کر کے اپنے وطن واپس
جاء تھا۔ سر سکندر حیات کی وفات بھی اُسوقت ہوئی جبکہ وہ پنجاب
کی نمایاں ترین سیاسی ہستی تھے۔ اور اس سے زیادہ غیرت و تاثیر کی
جزیرہ کہ وفات میں اُس دن ہوئی جبکہ وہ اپنے دو بیٹوں اور ایک
بیٹی کے کالج کی رخصتی سے فارغ ہوئے تھے۔ اور نئے شادی
آگے ناگنا نہ ختم میں بدل کر رہا۔ انکی وفات کے حالات اس حدت
پڑھنے کے اعتبار سے بار بار پڑھنے کے قابل ہیں۔

کتاب کے شروع کے باب میں ان کے خاندانی حالات ابتدائی
تعلیم اور پھر سیاسی زندگی کے کوائف درج ہیں۔ انکی غارتگی پابندی
نہج کی ادائی، قرآن مجید کی اشاعت میں سرگرمی، نوکروں کے ساتھ
حسن سلوک (مثلاً ان کے خادموں کے لیے جو سالن کھانا دہانے
دستر خوان پر بھی ضرور آتا تھا، اور سچلہ اور کھانا ان کے ذمہ سے نہ

ہر نئی چیز سے بھر کتا تھا۔ اس نے ساری عمر تہوں کے شوق میں گزری اور آخر میں با عذار ہنا چاہتا تھا۔

اس سے اکبر کا تو کچھ نہ بڑا۔ البتہ خود دیباچہ نگاری کی سبقت ذاتی عالم آشکار ہوئی۔

اس قسم کی چند غامضوں بھر کا تاہم یوں کے بارے میں بہر حال انتخاب جدید، جدید رنگ سخن کا ایک خاصہ اچھپ اور نظر انداز کرنا ہے۔ تاہم یوں ادب کے مطالعہ سے لغت و لغت و لغت و لغت کر سکتے ہیں۔ (ج-۱-۱-۱)

شہد کے فائدے

بالیوں نے لکھا ہے کہ اکثر بیادوں میں شہد سے بہتر کوئی دوا نہیں ہے۔ مسلکی خالص کو شہد کے خواص میں سون بنائی جائے۔ یہ سون صدہ کو قوت دیتی ہے اور آنسو کی کمزوری کو رفع کرتی ہے 'دافع ریاح' ہے، داغی رطوبتوں کو جذب کرتی ہے۔ خود شہد کے افعال ہیں کہ چلا کر آہے، شہدوں کو در کرتا ہے، لیسڈارٹیم اور رطوبت کو چھانٹ دیتا ہے، اور بدن کی گہرائی سے خراب مادہ کو نکال دیتا ہے۔ بھوک بڑھاتا ہے، عرقوں سے سرکے کے ساتھ شہد کو لاکر اگر روزانہ دانتوں پر لیں تو دانت محفوظ رہتے ہیں۔ اس کے علاوہ شہد خالص زخموں کو صاف کر لیتا ہے۔ نیگرم پانی میں لاکر اسکا غرض کرنا صلیق کے درم اور زبان کے زخم کو دور کرتا ہے۔ کان کے درد اور کان سے پیپ آنے میں اسکا کان میں چھکانا مفید ہے۔ اگر رات کو سوتے ہوئے شہد کو سلائی سے آنکھوں میں پاندی سے لگاتے ہیں تو نظر کو قوت ہوگی اور آنکھوں کی صفاکت رہیگی۔ عین بچوں کو شہد دیا جائے اسکا نشور نا خوب ہوتا ہے۔

ان تمام فوائد کے علاوہ علم دین کے آگے چلنے والے کے لیے موجودہ دور ترقی میں خمد کا امر کی میں آگے چلنے والے کے لیے بہت عظیم انسان تجربہ ہوا ہے۔ جسکی سند یہ ذیل روایت امریکہ کے ایک رسالہ میں شائع ہو چکی ہے "آگے چلنے کی تعلیم میں شہد کا استعمال کئی تجربوں سے امریکہ میں ثابت معین ثابت ہوا ہے ایک عورت موشی کے لیے کنڈا تیار کر رہی تھی۔ اسکی بچی خوشی کے بعد پڑھ سال تھی گو میں تھی بیجری میں تھی اس البتہ بچی ہندو میں گر پڑی۔ اسے خود بخود نکال دیا گیا، لیکن بچہ بھی اس کے ہوسے اور جسم کی تمام جگہ مل گئی۔ سر اور بازو کی اندرونی جانب بھی بیلنے سے نہیں بچی۔ زخم بستے گھرے تھے کہ بعض جگہ تو جلد کی اندرونی فہش دکھائی دینے لگیں، اور بچی کو تشیخ ہونے لگا۔ سانس آکر لگا، بعض جگہ کی جلدی اور بخار عہدہ بیلنے لگی۔ بعض اور سانس کی یہ رفتار تیار ہی تھی کہ بچی فوت کی سرمد میں داخل ہو رہی ہے۔ تمام زخموں کو صاف کر کے تمام جلی ہوئی جگہ پر شہد کا لیسپ کر دیا گیا۔

چلتے تھے) ذیفرہ کی جو حکایات اس کتاب میں درج ہیں وہ خاص طور پر قابل مطالعہ ہیں۔

کتاب کے باب سوم میں جو سرسکندہ کے والد ذاب محمد نیات خان کے حالات پر مشتمل ہے، مامست انگریزی کی رفا داری پر جو ذرا بایا گیا ہے اور شہد کے ہنگاموں میں حصہ لینے والوں کو باغی وغیرہ کے لقب سے جو لقب کیا گیا ہے یہ آئندہ اڈیشن میں مداف کیے جائے گے قابل ہے۔ اسی طرح تاج کپنی اور سرسکندہ مردم کے تعلقات کے ذکر میں بہت زیادہ تفصیل سے کام لیا گیا ہے۔ جسے آسانی سے مختصر کیا جاسکتا ہے۔ (ج-۱-۱-۱)

(۱) شعرے عصر کے کلام کا انتخاب جدید۔ شعرے عصر کے

مرتبہ بناب عزیز احمد صاحب استاد جامعہ شاہید سیدرا آباد دکن و جناب آل احمد صاحب سرور استاد یونیورسٹی علیگڑھ۔ شناخت ۲۰۳ صفحات قیمت بھدے غیر مجلد پیر تا شہر انجمن ترقی اردو۔ دہلی۔ جدید اردو شاعری کے ایک سنگم سیاری محبوب کی شگفتہ اکٹھم اپنی ضرورت تھی۔ بک کی دو مشہور یونیورسٹیوں کے صاحب نظر استادوں نے انتخاب جدید پر توجہ دے کر اس ادبی ضرورت کو پورا کرنے کی ایک قابل قدر کوشش کی ہے۔ دیباچہ سرور صاحب کے حکم سے ہے اور عمید عزیز صاحب کے قلم سے۔ سین کی مد بندی کے اندر حروف تہجی کے اعتبار سے اقبال سے لیکر آس چٹگری اردو کے اہم شاعر اس انتخاب کی زیب و زینت بنے ہوئے ہیں۔ انہوں کی اندرونی ترتیب با بجا غلطی ناقص ہے۔ تاہم مرقعوں نے کلام کے انتخاب میں محنت و کاوش سے کام لیا ہے اور انتخاب اپنی بصیرت کے مطابق اسی کلام کا کیا ہے جو پڑھنے اور یاد رکھنے کے قابل ہے۔ بیلے ہوئے شاعر محمد علی کو مدید شرا کی بزم میں ملکہ دینا جوہر شاعری کا ایک نمایاں ثبوت ہے۔ اسی طرح ہاشمی فرید آبادی کو سنا اب تک ایک ادیب اور مرجم سمجھی تھی اگر اب معلوم ہوا کہ وہ اعلیٰ شاعرانہ صلاحیتیں بھی رکھتے ہیں

جہاں تک جدید رنگ سخن کا تعلق ہے۔ ہمیشہ مجرئی انتخاب اچھا ہے، مگر بعض چیزوں سے اسکا ادبی پایہ گرا ہوا ہے سب سے پہلے ملاحظہ کے ذوق سلیم سے توقع یہ تھی کہ وہ ترقی پسند شاعروں کے لیے اپنے سیاری انتخاب میں کوئی وقعت کی جگہ نہ نکال سکیں گے، وہ تک بندی کے نوؤں سے اپنے مجموعہ کو آلودہ نہ کرینگے، مگر ایسے ہے کہ انکی نوازش جیسے اقبال، حسرت، ریاض، اختر، بکر، قافی، حریر، جوش، اثر، وغیرہ کے ہلوں راشد وغیرہ کو بھی

بھادایا

دیباچہ، سرور صاحب کے قلم سے یوں بھی "ترقی پسندی" کا لقب ہے، لیکن ذیل کی تنقید میں تو عدد سے سہارا نہ لیتے ہیں درجہ تک ہے۔ اکبر کے ذکر میں فراموش ہیں "مشرقیہ کا یہ پندار ہر چیز کو معنات کی آنکھ سے دیکھتا تھا۔

روایات نزول مسیح

نمبر (۵)

از: مولیٰ عبد الرحیم خاں صاحب مجلے پوری فزنگی (مجلہ)

علامہ نجیب نے اس کے بعد علامہ بزرگنجی شافعی کی عبارت میں فرمودہ سن کذب بالبد حال فقد كفر من كذب بالهدى فقد كفر وہ ابو بکر لا تكتب في فوائد الاخبار الا القاسم السبلي في شرح السير له نقل من ثم دلائل ترجمہ میں تحریر فرمایا ہے "اسی تو اترد یقین" لایا ہے سے وارو ہوا ہے کیا اس تشریح کے لیے اقبل کی کوئی عبارت قرینہ ہے مگر ہے تو مسلم جو پہچانے کہ تو اتر کے علاوہ قطعی سیلے قطعت کو ظاہر مگر کے لیے علامہ بزرگنجی نے کیا لفظ اختیار کیا ہے قطع نظر اس سے تو سبھی نے خود سن کذب الخ والی روایت کی تشریح میں روایت کیا ہے (میں کہ علامہ نجیب کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے) ابو بکر الاسکاف کی روایت کو ان کی کتاب فوائد سے نقل کیا ہے اور اس سے بھی قطع نظر کہ ابو بکر اسکاف کا پایہ علوم حدیث میں مانا جاتا ہے یا سیر میں اور اس سے بھی قطع نظر کہ ایسے اہم مصنف کی حدیث سے جس میں ایک مسئلہ کے انکار کو کفر بتایا گیا ہے معتبر حدیثوں کا سارا دفتر خالی ہے یا نہیں اور یہ کہ دجال اور ہدی کے متعلق جن جن اکابر علماء نے بحثیں کی ہیں کسی نے بھی اسے لائق اعتنا سمجھا یا نہیں اور یہ کہ عقائد فقہ کی ستر کتابوں کے ادران کی درن کردانی سے اس روایت دلائل مصنف کا پتہ چلتا ہے یا نہیں اور یہ کہ کفریات کی فہرست میں جہاں جہولی مہولی! نہیں ل جاتی ہیں جنکا تعلق محض اجناد سے ہوتا ہے وہاں یہ کفر جو اس قدر صحت و صریح طریقہ سے ابو بکر الاسکاف کی روایت میں موجود ہے درج ہے یا نہیں اور اس سے بھی قطع نظر کہ ابو بکر الاسکاف نے سن کذب الخ والی قولی کو اپنی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کیا ہے اور علامہ بزرگنجی فرماتے ہیں (بقول علامہ نجیب) کہ اسی تو اترد یقین کی وجہ سے تو اترد یقین کی بنا پر (لفظ صحت طبع میں ہوا ہے) سن کذب الخ والی قول وارو ہوا ہے تو اترد یقین کا خبر تو قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا ہے۔ یہ کیا کہ تو اترد یقین کی وجہ سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سن کذب الخ۔ العجب ثم العجب ثم العجب۔ کہیں یہ بزرگنجی وہی تو نہیں جو اپنے مولود شریف کے رسالہ کی چم سے عرب و ہند میں بیفوں نے تمام مولود شریف کے متعلق یہ تحریر فرمادیا ہے وہ دشمن القیام مذکور مولود الشریف اللہ وارو ایہ درود یہ۔ اس سے بھی قطع نظر کہ کذب دجال تو عین ان ہے وہ وجہ کفر کیسے ہو سکتی ہے الا ان تامل و یقین مراد سن کذب بخروج الدجال ہر حال ان سب امور سے قطع نظر ابو بکر الاسکاف کی اس روایت کو بخاری اور مسلم کی روایت

اردو حدیث کا اسی مرتبہ دید جا جائے تب بھی زائد سے زائد یہ روایت خیر و اعد ہوگی جس سے کسی مسلمان مدعی اسلام شکر خراج ہدی کا کفر قطعت کے ساتھ کیسے ثابت ہوگا۔ پھر اس سے خروج ہدی کی قطعت پر کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ علاوہ اسکے خروج ہدی کے متعلق احادیث متواترہ کا ملالہ کیا گیا تھا نہ کہ اس مسئلہ کی قطعت کے ثبوت کا اور ظاہر ہے کہ قطعت کا ثبوت تو اتر پر موقوف نہیں پھر اس سنار کی قطعت ثابت ہو جانے سے مسئلہ خروج ہدی کے متعلق احادیث متواترہ ہونے کا ثبوت کس طرح ہو جائیگا۔ اس روایت کے نقل کے بعد کسی کا یہ کہنا کہ (میں علامہ نجیب کے مصنفوں میں سے) میں کہتا ہوں کہ جن احادیث یا خروج دجال کا ذکر ہے ان میں سے شاذ و نادر ہی کوئی حدیث ہوگی جس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام اور اس کے قاتل دجال ہونے کا ذکر نہ ہو۔ پس لازم ہے کہ جو نزول عیسیٰ علیہ السلام کا شکر واروہ بھی کا فربہ کیا: دن رکھتا ہے تاکہ محض اس روایت کی بنا پر لزوم میں شکر خروج دجال کا کفر ہی قطعت کے ساتھ ثابت نہیں کیا جاسکتا ہے بلکہ لازم میں "شکر نزول مسیح کا کفر" قطعت کے ساتھ (قطعت کے ساتھ ثبوت کفر سے مسئلہ نزول مسیح کی قطعت ثابت نہیں ہو سکتی) علاوہ اسکے علی سبیل التشریح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ وجود مسیح اور مسیح کا قاتل دجال ہونا یہ نزول مسیح کو مستلزم نہیں خیر نزول مسیح کے اسے ہوسے بھی مسیح کا قاتل دجال ہونا مانا جاسکتا ہے جسکے لیے محض وجود مسیح کافی ہے اگرچہ یہ وجود بطریق نزول نہ ہوا ہو۔ خروج دجال والی حدیثوں کے متعلق یہ کہنا کہ ان میں سے شاذ و نادر ہی کوئی حدیث ہوگی جس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر نہ ہو وہ لائق تسلیم نہیں۔ شاذ و نادر کہا، خروج دجال کے متعلق متذکرہ روایتیں اخیرہ احادیث سے ایسی پیش کی جاسکتی ہیں۔ اسکے بعد علامہ نجیب نے تفسیر بحر المحیط اور تفسیر المنہال کی غلغلہ علیہ در عبارتیں نقل فرمائی ہیں حالانکہ واقعہ کار جاننے ہیں کہ تفسیر المنہال کوئی مستقل غلغلہ کتاب نہیں وہ البحر المحیط کا غلغلہ ہے اور لطف یہ کہ یہ غلغلہ کسی دوسرے مولف کا کیا ہوا ہے نہیں خود مولف بحر المحیط نے غلغلہ کیا ہے۔ کیا اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ تصنیفوں اور مؤلفین کی فہرست میں محض اصناف کے لیے ان دونوں تفسیروں کا غلغلہ غلغلہ ذکر کیا گیا ہے۔ ہر حال تفسیر البحر المحیط کی نقل کردہ عبارت یہ ہے "قان ابن عطیہ و جمہت الامة علی ما تضمنہ اکدبث المتواثر من ان عیسیٰ ابن مریم فی السماء فی و انہ ینزل فی آخر الزمان" کیا ابن عطیہ کا یہ قول کچھ بھی لائق توجہ ہے جبکہ حیات مسیح علیہ السلام پر متفق صحیح مرفوع پانچ حدیثیں بھی نہیں ہے جہاں کہ حدیث متواترہ۔ کیا نزول فی آخر الزمان "حیاء فی السماء" کو مستلزم ہے، کیا قادر و مقتدر ذات کسی کو اتنے عرصہ دراز تک زندہ رکھ سکتی ہے۔ کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ کسی انسان کو مرے کے بعد قریب قیامت میں زندہ کر سکے اور اس نئی زندگی کے بعد پھر

اُس پر دوبارہ موت طاری گئی۔ کیا ابن عطیہ کے علاوہ اس جو وہ ہیں
مذہبی کے قبل کسی متبر عالم نے حیات مسیح عامہ اسلام کے متعلق کسی
حدیث تو نہ ہونے کو بیان کیا ہے کسی اور دلیل سے استدلال کی بحث نہیں) کا
تو اتر کی شان ہو سکتی ہے کہ اُس سے موت ابن عطیہ باخبر ہوں: شرفاً و باکاً
مستحق عالم کی زبان پر اس حدیث تو اترنا نہ ہو۔ علامہ مجیب اور خواست بہت
کہ وہ ابن عطیہ دالہ مدنیہ کو تو اتر بیان فرمائیں تاکہ اس دنیا کے علماء کرام
ہی اس سے اضافہ ہو۔ حیات مسیح پر جس جملہ کا دعویٰ کیا گیا ہے آخر یہ اجماع کس
قرن ہے؟ اور ابن عطیہ اس اجماع سے بطریق قطعہ مطلع ہو۔ یا بحر بن عطیہ اور
کس اس اجماع سے اجماع ہو سکتی تو نہ ہوتی۔ ہر حال اس دعوے جہاد کے
متعلق بھی گفتگو سے بڑا پر مولانا ابو شاہ مرحوم مغفور کے دہشت جہاد کے متعلق
گزارہی۔ آئیے بعد علامہ مجیب سے ایک عبارت نقل فرمائی ہے، دیکھو کیا ہے
کہ یہ عبارت اُس مطبوعہ تفسیر جامع البیان کی عبارت ہے جس کے حاشیہ پر تفسیر ابن کثیر
ہے۔ وہ عبارت یہ ہے: "والاجماع علی انہ فی السماء: یترک فی نقل الہ بال و یو علی الہ
از تفسیر جامع البیان سے تفسیر طبری مراد ہے جو وہ حدیث تفسیر طبری کے حاشیہ پر تفسیر ابن کثیر
مراد ہو میرے پاس موجود نہیں۔" ادباً اب تک میرے علم میں
میں بھی نہیں آیا کہ اسی کوئی تفسیر طبری طبع ہوئی ہے) میرے پیش نظر جو
مطبوعہ تفسیر طبری ہے اس کے حاشیہ پر قسماً قسماً ایسی کی تفسیر ہے اس تفسیر
طبری میں مجھے یہ عبارت نہیں ملی۔ کیا ہی اچھا ہو کہ علامہ مجیب
اُس آیت سے مطلع فرمائیں کہ جس کے تحت ابن جریر طبری نے اپنی

تفسیر جامع البیان عبادت و ریح کی ہو۔ تفسیر جامع البیان کے نام سے
ایک غیر مشہور تفسیر یہ مبین ابن سیدہ بنی کی تالیف کردہ ہے۔ انبیاء
اُسے بھی میں نے دیکھا ہے افسوس کہ اُس میں بھی باوجود تکرار یہی ہے
عبادت نہیں بلع۔ علامہ مجیب کے متعلق یہ بدگمانی کی نہیں جاسکتی
کہ موصوفت نے عمدتاً اسکی تشریح نہیں فرمائی کہ جامع البیان نامی تفسیر
سے کون سی تفسیر مراد ہے تاکہ ناظر دیکھ سکے کہ ہر طبری کی تفسیر سمجھو
میں نے تو اسی کا مقصد ہے کہ صرف اس کے نام کی تشریح ہو، اگر وہ کسی سے
یا دوسری تفسیر طبری کی ہے۔ عبارت ہے جہاد تفسیر طبری میں جہاد
میرا تفسیر ہے۔ واللہ اعلم
ہر حال جس تفسیر کی بھی عبارت ہو ان میں بھی اجماع کے متعلق
وہی گفتگو ہے جو مولانا ابو شاہ مرحوم و مغفور کے دہشت جہاد کے متعلق
اور ذکر ہو چکی ہے۔ میں اس میں امام رازی کے دعویٰ پر جرح و قدح کا
حال گزار چکا ہے۔ اسی کی تفسیر فی نظر ابن الدین عراقی کا بھی دعوے
اجماع ہے جو اُنہوں نے شیخ القم کے واقعہ کے بعد کے متعلق کیا تھا۔
شمال۔ آندی نے شرح شفا میں اسے علامہ ابن الدین عراقی کے ہو
اور غفلت پر بھول گیا۔ جس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ دعویٰ اجماع
پر بہت اعتناء طے کے ساتھ توجہ کی ضرورت ہے۔ ہر دعوے (اجماع
قابل قبول نہیں ہو جاتا کس مسئلہ کے متعلق: وہ اب آدمیوں کے
دعوے اجماع سے اس مسئلہ کی قطعیت ثابت نہیں ہو جاتی (باقی)

تین قابل مطالعہ کتابیں!

۱۔ اُس وقت کی یعنی فرود۔ شدا۔ قوم لوط۔ قوم عاد بنو اسرائیل۔ موسیٰ۔ عیسیٰ۔ اور زانہ باہیت عرب کی درناک و دنیا
جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ جو قرآن مجید نے جو اصول عدل و اصول سزا مقرر کیے اور جن انفال کو جرم قرار دیا۔ اور انکی جو سزا مقرر کی۔
اور حضور نے ان اصولوں کے مطابق قاتل۔ زانی۔ چور۔ شرابی۔ جادوگر۔ جاسوس وغیرہ کے معذات کے پھلے دیے۔ عملی طور پر جو اصول
وضع کیے۔ اور حضور نے اپنی زہر دینے والی۔ اپنے قتل کے ارادہ سے آنے والوں۔ صابریادی و چپا عمر کے قاتلوں کے ساتھ جو
سلوک کیا۔ حضور صلعم اور حضرت ابو بکرؓ۔ حضرت عمرؓ۔ حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کے زمانے میں قبضہ خانے کس قسم کے تھے۔ اور کہاں
غیبیوں کو رکھا جاتا تھا۔ اور اُن کے ساتھ کیسا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا۔ اور کس طرح حالات کے مطابق جرم و سزا کا سبب مقرر ہوا
اور عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا۔ یہ سب آپ کو تاریخ جرم و سزا جلد دوم میں ملے گا جو اسلامی ابتدائی دور کی جرم و سزا
کی مکمل تاریخ ہے۔ ۳۰۴ صفحات۔ مجلد۔ قیمت تین روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

۲۔ علامہ اقبال مرحوم کی تعانیف پر علامہ مولانا محمد اسلم صاحب جبراجپوری کا خاکہ ملاحظہ فرمادے بے خطر کرنا ہے تو آپ مقامات اہم
ملاحظہ کیجیے۔ تاکہ آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف انداز ہو سکیں۔ قیمت چار روپے علاوہ محصول ڈاک۔

۳۔ اردو۔ ہندی۔ فارسی و انگریزی محاذوں و مثالوں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب اور کون سا راج ہوسے، تو آپ
تفصیل الامثال۔ منظر اسلامہ کریں۔ اس میں محاذ و است کو قطعہ دیکھا نہیں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کون سا راج ہوسے۔ انداز

بیان و محب اور عام فہم ہے۔ قیمت چار روپے علاوہ محصول ڈاک

نوٹ:- تینوں کتابیں اکٹھی منگوانے پر محصول ڈاک نہ

ملنے کا پتہ

راک اسٹور کیشنل بک ڈپو ۲۸ اردو بازار۔ دہلی



(۱)

المکرم والمہترم جناب عبدالعزیز صاحب دہلی لکھنے کا حرم
عبد سلام سنون کے طعن ہے کہ ۱۶- جولائی ۱۹۷۹ء کا
"صدق" ملا۔ افسوس کہ آپ صفحہ ۴ پر سید علی کتب کے سلسلہ
میں جہاں کتاب دی ہوئی پرافٹ از عظم حضرت علامہ الحاج
سالمین مدظلہ العالی کے بارے میں اگر مرن "ایک مسلم مبلغ کے
قلم سے" لکھ دیتے تو کیا آپ کی شخصیت میں فرق آ جاتا؟ افسوس
مہ ہزار افسوس کہ آپ کے ذہن نے دہریت سے پٹنا کھایا تو
گرے ایک عین مرض میں اور وہ مرض ہے فرقہ بازی کا۔ ایک مسلم
لکھنے کے بجائے آپ نے شیعہ لکھا۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت
علامہ الحاج سالمین صاحب نہ سنی ہیں اور نہ شیعہ اور ہر فرقہ
اسلام سے بالاتر ہیں۔ دراصل انہیں فرق اسلام نے اسلام کا
سناٹا ماس کر دیا ہے اور جو آئے دن مصائب مسلم قوم پر نازل ہوتے
ہیں وہ بھی اسی عذاب الیم کا ہی نتیجہ ہیں۔ خدا اپنے حبیب کے
مہدے میں مسلم قوم کو ان ظالوں اور مہو لوہوں اور مولانا دہلی کے
بچے سے چھڑانے جو دراصل فرقہ پرستی کو شہ دیتے رہے ہیں۔ ہمارے
نزدیک کافر اور منافق اسلام کو امتا ذیل نہیں کہتے مہنا کہ فرقہ
بازی کر رہے۔ خدا آپ کو راہ حق پر چلنے کی ہدایت کرے
اور آپ کی آنکھیں ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوں جو اسلام پر
عمل آوری کر رہی ہیں یعنی آریہ۔ بنائی۔ حبیبیت وغیرہ وغیرہ
خدا اسلام کو فرقہ بازی سے بچائے۔ خدا اسلام پر رحم کیجے
۱۳ سال کیا فرقہ بازی کے لیے کم تھے؟ جو آپ نے پہلے
اپنے اہلکار میں مسلمین میں فرقہ بازی شروع کر دی ہے۔ کیا آپ
قرآن سے ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلام میں فرقہ ہیں؟ اور کیا آپ
کا یہ فرض نہیں کہ آپ بھی سب سے تفریق کے ذمہ دار اسلام پر
ہو رہے ہیں اور ہر گزہ میں سے تفریق ہوئی ہو اسکو مدین میں داخل
نہ ہونے دیں۔ آپ یا د رکھیں کہ فرقہ بازی کا وقت گزر گیا۔ وہ
جوا گئی۔ اور اب تمام اہل اسلام فقط ایک ہی نام سے موسوم
ہو نا پسند کرتے ہیں۔ اور وہ قرآنی لفظ "مسلم" ہے۔ اور نہ آپ
ثابت کریں کہ کیا حضرت رسول اکرم کے زمانہ میں شیعہ سنی، اہلحدیث
وغیرہ وغیرہ تھے۔ اگر ثابت نہیں کر سکتے تو پھر یہ کہہ دوں کہ اسلام
کے لیے ہر چیز ہے۔ خدا اسلام ان کے حال پر رحم کیجے اور
اپنوں کو مورد عتاب و دشمنی نہ بنائے۔ آخر غیر مسلموں میں بھی تو
شاید آپ کا اخبار جانا ہو گا۔ ان کے سامنے آپ اسلام کو ایک
کڑا بنا رہے ہیں۔ اللہ ہر قومی اہم لاطنون۔ آپ کی ہر تحریر کو

جواب کا انشہ جواب اب جواب دہنگا بول اشد دقت۔ تا آنکہ
آپ راہ راست پر آجائیں اور فرقہ بازی سے توبہ کریں۔ اسلام
نے من تبع اللہ ہے

المعقیر۔ سکرٹری گرانڈ مسلم مشن۔ بمبئی۔

(۲)

مورخہ ۲۰ مئی ۱۹۷۹ء۔ المحترم طلال عمر کم۔ آمین

عبد سلام سنون اس خط کے قبل آپ کی جانب ایک مفصل
خط روانہ کر چکا ہوں مگر افسوس کہ دستخط کرتا بھولی گیا اور پھر اس وقت
سے کہ شاید آپ اس بات کو بڑی دلی اور دھوکا دہی پر نہ محمول کہیں
بندہ قذافیہ آجائے کے بعد اس خط و دم کے ذریعہ ازالہ کرتا ہے۔
بندہ اس خط کے ذریعہ پھر دوبارہ آپ جیسے اہل اہل اسلام
کٹر حنفی دیوبندی سے سوال کی جرأت کرتا ہے کہ آخر یہ فرقہ اسلامیہ
کی تو میں میں کب تک؟ یہ آپس میں بغض و کافری کب تک؟
آپ کا کیا بگڑ جاتا اگر الحاج مولانا سالمین صاحب کی شخصیت
یا سنت یا کی جگہ فقط ایک مسلم مبلغ لکھ دیتے مگر آپ
وہ جان کا ہنگو اساکتے لگا۔ وہ بات ہی کہنا جب تک کہ آپ
سعرۃ العزیز بنی کثرت شایع حنفی متعصب کردہ کی بڑی ڈکوفوش نہ کریں۔
خدا ارادت سلسلہ امرتسر کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کیجئے کہ
انہوں نے اور ہمارے الحاج صاحب نے آج سے ۱۵
۲۰ سال سے لگا تار کوشش کی ہے کہ اسلام کے
نام نہاد فرقوں کا قلع قمع کر کے فقط مسلم بنے اور مسلم کام کاں بھگڑ
دوسرے ناموں کو آباد کریں کہ اسلام کی عظمت و قوت اسی میں ہے
اور قرآن بھی ہماری تائید میں ہے۔ ہمارا پوٹ اسال خدمت
کر دیا گیا ہے۔ خدا کرے کہ اس سے آپ کا شرح صدر ہو جائے
واللہ بیدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ والسلام
ناکار (مولوی) کے۔ عبدالوہاب دیوبندی۔ سکرٹری گرانڈ مسلم
مبئی۔

صدق۔ اس لیے چاہہ دور قلم کے مقابلہ کی قوت بھلا اس
غریب "کٹر حنفی دیوبندی" میں کب ہے؟ دونوں کتب بات عالی
حوت بخت مرت چند فقرہں کو زیر خط کر کے، حسن انظہار کے ایک
نونہ کی حیثیت سے درج کیے جا رہے ہیں! آتش نشان
جب پھاڑ ہو سکتے ہیں، تو آخر قلم کیوں نہیں ہو سکتا؟

بقیہ

سکاؤر قی غادر یہ ہوا کہ شیخ سو قوت ہو گیا۔ پھر دروہ بقراری میں تسکین محسوس ہوئی
اور جنس اور سانس کی بقیہ عدلی اسٹ کے اندر اندر دوہا لگئی۔ امتیاز کے طور پر
اسکے بعد انہیں کی بیکاری میں زیر جلد کدی گئی (آکھجی نام سے سو جائے) اسکے بعد
دوڑانہ شہد کا منہ نہ کھرتے تھے۔ چند روز میں بیکاری بالکل تندرست ہو گئی اور اس قی
کے ساتھ کہ بیکاری کا نشان تک نہ رہا۔ ۲۰ مئی کے عرصہ میں نئی لاد پر قی علیہ
ہیں کیاں چھٹی۔ کوئی دہادہ صیباتی نہ رہا۔ (ایس۔ دینا۔ دہلی)

روایات نزول مسیح

تیسرا (۶)

نزد سولوی عبد الرحیم ثانی صاحب جے پوری فرنگی مصلیٰ

اس کے بعد غلام مجیب نے الایمان عن اصول الدیانۃ کی عبارت پیش کی جس میں رفع عیسیٰ علیہ السلام پر اجماع نقل کیا گیا ہے۔ یہ ہے "اجتمعت الایمان علی ان اللہ عزوجل رفع عیسیٰ الی السماء" اگر رفع عیسیٰ علیہ السلام پر اجماع ہوا ہے تو یہ اتباع شرعی اصطلاحی ہے بھی نہیں، جبکہ معاملہ ایک امر امنی کا ہے اور مستند نہیں (مثلاً منہ للعلی) بلکہ قرآن کی نص صریح اس پر دال ہے۔ اس سے قطع نظر رفع عیسیٰ علیہ السلام پر اجماع سے روایات عیسیٰ یا نزول مسیح پر اجماع کیسے ثابت ہو گیا، کیا "رفع" روایات یا نزول فی آخر الزمان کو مشتمل ہے اور ایہ البحت رفع عیسیٰ علیہ السلام کی قطعیت نہیں (دو تہ نہیں) قرآنی ثابت ہے بلکہ حیات مسیح علیہ السلام اور نزول مسیح علیہ السلام کی قطعیت ماہ البحت ہے۔

اس کے بعد غلام مجیب نے فتوحات مکیہ سے شیخ اکبر کی ایک عبارت نقل کی جو یہ ہے "لا خلافات فی انه یزل فی آخر الزمان" آخر زمان میں مسیح علیہ السلام کے نازل ہونے کے بارے میں کسی اختلاف کے نہ ہونے سے اس مسئلہ کی قطعیت کیسے ثابت ہو گئی، کیا جس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہ ہو وہ مسئلہ قطعی ہوتا ہے، کیا نمازیں تکبیرات رکوع و سجود ادا کرنے کے بارے میں کسی کا اختلاف ہے؟ (کیفیت اور اختلافات کی بحث نہیں) پھر کیا اس اختلاف نہ ہونے کی وجہ سے یہ مسئلہ قطعیات میں سے ہو جائیگا، اصولی طور سے مسألتی فقیہ کو جاننے والا بھی ظاہر ہے کہ تکبیرات رکوع و سجود ادا کرنے کو قطعیات میں سے شمار نہیں کر سکتا۔

غلام مجیب نے اپنے مضمون کی پہلی قسط میں جتنی عبارتیں نقل فرمائی ہیں ان میں سے ہر ایک کا حوالہ اپنے معلوم ہوا جبکہ غلام یہ ہوا کہ خروج مہدی کے متعلق احادیث صحیحہ متواتر نہ ہونے کا (میکادو) ہے۔ مبصر صاحب نے لیا تھا اثبات تو پیش کردہ خیالات میں سے کسی سے نہیں ہوتا۔ پیش کردہ احادیثوں میں سے کسی عبارت میں اس مسئلہ کو مذکور متواتر کی بجائے شریک ہی نہیں کیا گیا ہے یہ جائیکہ اس مسئلہ کے متعلق کسی حدیث صحیح متواتر کا بیان اس لیے اسل سوال ہر حال اتنی دہا کہ کیا خروج مہدی کے متعلق کوئی حدیث صحیح متواتر ہے؟ چہ جائیکہ احادیث صحیحہ متواترہ (جیسا کہ مبصر صاحب نے تحریر کیا تھا)

دوسرے مسئلہ حیات علیہ السلام کے متعلق پیش کردہ عبارتوں میں سے صرف تفسیر بقرہ الحیث اور اس کے علاوہ النہر الماد اور تفسیر نجات (البیان کی عبارتیں میں ہیں) اس مسئلہ پر اجماع کا ذکر ہے۔ اول تو بحث

ان الذین کہتہ من ہذا لشد یشک ہر لوگ اشد کی نازل کی جونی
من الکتاب و بشریون ترتیب کے عینا ہے جس اور اسکے ساتھ
بہ ثبات فکلا اولک میں تلبس قیامت حاصل کرتے ہیں
اسیے لکھ تو اپنے

والصیح: نہ لم یخصس و ان ملک: انھما عم شہارہ ذہب السیان
الذی لا یبارضہ بیان: لا یفتقر الی برہان۔ (ابن العربی)
ولحم الخنزیر: قرآن مجید میں صراحت ہے کہ ساتھ حرم لحم خنزیری
آئی ہے۔ لیکن فقہاء صراحت کیا اجماع ہے کہ سورہ کائنات گوشت ہی
نہیں بلکہ اسلی پر پانی، ہڈی، کھان: ہاں! سب ہی حرام ہیں۔ اور لحم
کی تفسیر تو اس سے ہے کہ گوشت ہی ہر جانور کے جسم کا اہم ترین
حصہ ہوتا ہے۔ اس لیے گوشت کھانا اس کے تحت و تابعت میں جانور
کے دوسرے اجزاء بھی آگئے۔

یعنی الخنزیر بھی اجزاء: وخص اللحم لانه المقصود بالاکل (ارک)
انھما لایمان علی ان: الخنزیر بھی اجزاء (ابن العربی)
بعض تہہ رع فریڈ کے: اس قول کے جواب میں کہ گوشت کی
حرمیت سے چربی کی حرمیت کہاں لازم آتی ہے، فقیہ ابن العربی مان
کتے ہیں کہ یہ انترامیں، اہل علم کی طرف سے ہوا ہے جو بھی نہیں
جانتے کہ لفظ لحم میں شحم شامل ہے، البتہ شحم میں لحم شامل نہیں۔
جس طرح ہر حمد شام ہے، لیکن ہر شکر حمد نہیں
وہم: ماہم لا یطون انہ من قال یحتمل فقد قال شحما، من قال شحما فلم
یعنی لحم الخنزیر لحم کل لحم شحم (ابن العربی)
اسی اسکے مبہم کی سبب سے: تو مہرور فقہاء اسکے میں غافل ہیں۔
قال جود العلماء انہ نکس۔ (ابن العربی) (باقی آئندہ)

بقیہ صفحہ ۲

تو یہ سلاطین کر چکی ہے کہ بجاری (خراب بازی) کے ممکنہ میں اسکی تعداد
بڑھتی جا رہی ہے اور جواز سے پر اس کے چھوٹے چھوٹے افراد، سالے تیار
کر چکے ہیں! یہی "فرذانی" مایوں کے گھروں کی بربادیاں تو اس
سلسلہ میں بھی یہ کوئی پہلی بات نہیں، اکثریت سے مثالیں دیکھے
دیکھتے ہیں اب ان میں تباہی آگئی ہے۔ کوئی کس نس کو روکنے، کبھی آذر
کے ہاں ابراہیم پیدا ہوئے تھے، اب تو اکثریت سے ابراہیم کے ہاں
آذر پیدا ہو رہے ہیں! — کم عمر لڑکا ابھی ذرا اور مبہر کر لیتا اور
کم سے کم اپنے گریجویٹ ہونے کا انتظار کر لیتا، تو اسوقت تک اتنا
کم عمر اور کم عقل تو نہ رہتا!

ارشاد شریعت حسین بن علی بن حسن پر شک پر پس میں بیع کرا کے
نہر بن سعدت گوشت لکھتے شایع کیا

طلب یہ امر ہے اگر قبلمیں ہی کر لیا جلتے کہ یہ عبارتیں ان کتابوں میں ہیں کہ پہلے جانب ہو منسوب ہیں، اگر اجماع "غزالیہ والا اجماع ہے جو قطعیت کو مستند ہے یا نہ نیست والی (یعنی اجماع سکونی) جس کا مفید قطعیت ہوتا ہے تم نہیں۔ دوسرے یہ کہ لیا محض ان تفسیروں کے حکایت اجماع سے فعل اجماع بطریقہ قطعیت ہو جائے؟ ظاہر ہے کہ اس کا جواب نفی ہی میں ہو سکتا ہے۔ پھر اس فعل اجماع سے بطریقہ قطعیت نہیں سکتے حیات مسیح کی قطعیت کیسے ثابت ہو جائیگی جس کا وہ جسے مبصر صاحب نے کیا تھا۔

نیز یہ مسئلہ "مسئلہ نزول پر علیہ السلام کے متعلق پیش کردہ عبارتوں سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کے متعلق کثرت صحاح نہ پیش ہیں مگر کیا کسی مسئلہ کے متعلق کثرت صحاح حدیثوں کے ہونے کی وجہ سے وہ مسئلہ قطعی ہو جاتا ہے؟ نیز یہ کہ اگر وہ حدیثیں حدیث تراویح میں، ایک پوچھیں، پیش کردہ عبارتوں میں سے نہ ہوتیں، عبارتوں میں تو ان کا لفظ آلیٹ لیکن ان عبارتوں میں تفسیر بحر محیط والی عبارت کے علاوہ) تو ترست (مطلاحی تو از مراد ہو) مستند ہے، کیا کہ اگر بحر محیط ذکر ہو چکا ہے (تفسیر بحر محیط والی عبارت کا لفظ اعتناء نہیں کامرا) لیکن اس سے قطع نظر کیا چیز حج کے دشمنان سے کہہ دینے سے اگرچہ خالی کہیں ان نظیم اثر ثبت ہوں کہ فلاں مسئلہ کا ثبوت حدیث متواتر سے ہے یا ثابت ہو جاتا ہے کہ واقعی اس مسئلہ کے متعلق حدیث متواتر موجود ہے یا نہیں کوئی تعلیمی مسئلہ ہے مضموناً جبکہ دوسرے سب علماء اس مسئلہ کے ذکر کے وقت اجماع صحاح سے ثابت ہونے کا ذکر کرتے ہیں کوئی تو اثر کا نام بھی نہیں لیتا اور ذاتر حدیث کو چھان ڈالنے کے بعد اس حدیث کا متواتر ہونا ثابت نہیں کیا جاسکتا، اور خبر متواتر کے پائے ماسے اور پائے جانے کی بحث کے مسئلہ میں اس حدیث متواتر کا کوئی ذکر ہی نہیں کرنا، کیا حدیث متواتر کی ہی شان ہوتی ہے؟ ہر حال پیش کردہ عبارتوں میں اس سے کسی عبارت سے بھی یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ نزول مسیح کے متعلق کوئی حدیث متواتر ہے۔ اور اس مسئلہ پر اجماع و سب سے پہلے یہ امر تصفیہ طلب ہے کہ اسے امر مستقبل پر جو مستند نہ ہو اس کے لیے صحیح احادیث موجود ہوں اجماع، اجماع شرعی، اصطلاحی سمجھا جاسکتا بھی ہے یا نہیں۔ اس کے بعد یہ امر تصفیہ طلب ہے کہ اجماع اجماع سکونی ہے یا جگہ مفید قطعیت ہو یا امر مسلم نہیں، یا غزالیہ والا اجماع جو مفید قطعیت ہے۔ اس کے بعد یہ امر تصفیہ طلب ہے کہ یہ اجماع بطریقہ قطعیت منقول بھی ہے یا نہیں بغیر ان سب مراحل کے طے ہونے اس مسئلہ کے متعلق فعل کسی کے دعوے اجماع سے اس مسئلہ کا قطعیت پر سے ہونا ثابت نہیں ہو سکتا، نیز یہ کہ اگر وہ عبارتیں ہیں سے کسی عبارت سے یہ ثابت ہو کہ اس کا اجماع قطعیت شرعی ہے یا فعل ہی یا نہ قطعیت ہو

ذہن اس مسئلہ کی قطعیت کیسے ثابت ہوگی جس کا وہ دعوے مبصر صاحب نے کیا تھا جبکہ ان دو ذکر کردہ دعوے قطعیت کے علاوہ علامہ محیب نے کوئی تیسری وجہ قطعیت کی بیان بھی نہیں فرمائی اس لیے سوال پہلا حصہ بھی بدستور جواب طلب رہا کہ کیا حیات نزول مسیح واسے سال قطعیت میں سے ہیں؟

اگرچہ میرا یہ تصفیہ نہیں کہ میں حیات مسیح پر اجماع ہونے کے خلاف اور اس امر کے متعلق کہ خدو جہدی اور حیات نزول مسیح علیہ السلام کے خبر متواتر سے ثابت ہونے کے متعلق کوئی عبارت پیش کر دوں لیکن تم کو اندہ کے لیے میں نے اور مسئلہ میں فتح الباری اور شرح مقامہ کی عبارتیں نقل کر دی ہیں جن سے حیات مسیح علیہ السلام کے متعلق دوسرے اجماع پر اور خدو جہدی نزول مسیح علیہ السلام کے ثبوت متواتر پر دشمنی پڑتی ہے کیا ان عبارتوں کے پیش نظر مسئلہ حیات نزول مسیح کی قطعیت کے متعلق اور خدو جہدی کے متعلق اجماع دیش صحیح متواتر ہو جو ہونے کے بارے میں (جس کا مبصر صاحب نے تحریر فرما دیا تھا) وہ سوال پیدا نہیں ہو جاتا کہ جو میں نے اپنے مضمون میں "ٹھکانا" اور جس کا نسخہ بخش جواب علامہ محیب مولانا قذرا احمد صاحب کے مضمون سے نہیں لیا۔

مسائل حیات نزول مسیح علیہ السلام کے تعینات میں سے نہ ہونے کے سلسلہ میں میں نے اپنے مضمون میں جن دو امروں کے قابل لحاظ ہونے کا ذکر کیا تھا، ان میں سے ایک یہ تھا کہ "حیات مسیح علیہ السلام واسے مسئلہ کے لیے بھی کوئی صحیح مرفوع حدیث (اگرچہ وہ خبر: احمدی کیوں نہ ہو) ہے؟ اگر ہے تو اس میں حیات مسیح سے ذری حیات مراد ہے جسے ہم سب حیات اور زندگی کہتے ہیں، جس کے لیے کھانا، پینا اور پھر اس کے ارذات عادیہ ہوں، اور ذر غیر سمجھے جاتے ہیں، یا کوئی دوسری حیات۔ پہلی صورت میں جبکہ کہہ رہے ہیں سے علمہ، قیام مانا جاتا ہے ذہن کھانے کے انتظام (جو کہہ رہے ہیں سے متعلق ہے) کے بارے میں کیا خیال کیا جاسکتا، اور اگر اس کے متعلق کیا نظریہ ہو تو پھر مسئلہ اس شق سے خارج ہو کر دوسری شق میں داخل ہو جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد دوسری شق کی صورت میں کہا گیا تھا کہ "حضرت مسیح کی حیات کی نوعیت اور دوسرے انبیاء اور شہداء کی حیات برزخی کے مابین فارق ہونا چہر ہوگی اور اس فرق کے ثبوت کے لیے کیا چیز پیش کی جائیگی، الخ" علامہ محیب مولانا قذرا احمد صاحب عثمانی نے میرے مضمون کے اس حصہ کے متعلق جواب دیتے ہوئے میرے اس سوال کا کوئی جواب نہیں دیا کہ حیات مسیح کیسے کوئی صحیح مرفوع حدیث ہے یا نہیں اس سے سمجھنے والا یہ نہ سمجھے کہ اس کا جواب نفی میں تھا ورنہ حدیث متواتر ہو کر یہ ثابت ہو جاتی۔ اگر جواب اثبات میں ہے تو اب بھی اس کا واضح ہے۔ میرا فی فرما کر علامہ محیب صاحب مسیح کے بارے میں جو

موسیقی اور اسلام

صحابہ کرام پر لائیں

{ یہی ہے شیخ ابوالحسن محمد بن سائبان کے نام سے موسیقی کا مکتوب جو وہ ابو موسیٰ
معاذی کے سبب بھیجے گئے۔ رشتہ موسیقی پر انگریزی زبان میں ایک کتاب
نکاحیت، آت انڈیا کے نام سے بھی تھی۔ اس کے تحت وہ لکھتی ہیں کہ خلیفہ
عمر کیوز (نفا ساز) تھے۔ خلیفہ عثمان مشہور گوئیے ابن سیرج کے نام سے ان
تھے، خلیفہ علی اور خلیفہ سائبان کے نام سے لکھی گئی تھیں۔ ان
روایتوں کی کیا اصلیت ہے؟

اسی سوال کے جواب میں مولانا شاہ حسین الدین صاحب مدظلہ نے لکھا
ذیل تحریر ایہ۔

موسیقی یعنی نغمہ و ساز سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت
امیر معاویہ کی دلچسپی اور اسکی سرپرستی و قدر دانی کا کیا ذکر کسی مولیٰ سے مولیٰ
صحابی کے متعلق بھی اس قسم کی کوئی سند روایت نہیں آ سکتی۔ اگر کسی ائمہ
سے کسی اور ائمہ کے یہ نتیجہ نکالا ہے تو وہ خود اسکی خوش فہمی ہے۔

اسکی حقیقت یہ ہے کہ یہ بزرگ خصوصاً حضرت عمر اور حضرت علی
(رضی اللہ عنہم) بڑے سخن سنج اور نقاد سخن تھے۔ شعر و شاعری کا بڑا بلند
درجہ پائیزہ ذہان رکھتے تھے، بعض اشعار بھی انکی جانب منسوب ہیں۔
کبھی لہجہ وہ، اچھے اور پاکیزہ اشعار پڑھ کر یا سن کر ان سے
لطف اندوز بھی ہوتے تھے۔ حضرت امیر معاویہ کو بھی شعر و سخن کا
ذوق تھا۔ اس کی تفصیل ادب اور تاریخ کی کتابوں میں موجود ہے۔

اب اگر کوئی خوش فہم ذوق شری سے موسیقی سے دلچسپی کا نتیجہ نکالنا ہے
تو یہ کسی خوش فہمی ہے۔ ان دونوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔
اس قسم کی روایات کا اخذ زیادہ تر ابو الفرج اصفہانی کی
مشہور کتاب اغانی سے۔ اسکی حیثیت یہ ہے کہ وہ کوئی مستند تاریخ
نہیں بلکہ عربی شعر و ادب اور عربی موسیقی کی کتاب ہے جیسا کہ خود
اسکے نام اغانی (آگ، آگنی) سے ظاہر ہے۔ اس خاص موضوع
سے متعلق معلومات کے بارے میں تو وہ بلاشبہ وہ بہت عادی اور
مستبر کتاب ہے لیکن خالص تاریخی واقعات ہیں اسکو استناد کا
درجہ حاصل نہیں ہے۔ اس بارے میں ابو الفرج غیر محتاط ہے
اور موسیقی کی اہمیت اور اسلامی مہم میں اسکی ترقی و مقبولیت کے
ثبوت میں ہر قسم کی رطب و یابس وہ اتنی نفل کر دیتا ہے۔ لیکن اس

بے اندیشی کے باوجود اس نے حضرت امیر معاویہ کے سہیلیوں اور
بزرگوں کے متعلق اس قسم کا کوئی واقعہ نہیں لکھا ہے بلکہ سختی سے تنبیہ
کی ہے۔ خلفاء اور خلفاء زادوں کے ذوق موسیقی پر اس نے ایک
خاص باب لکھا ہے۔ اس میں لکھا ہے

اس بیان میں چند باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر کے متعلق
زیادہ سے زیادہ... صرف یہ واقعہ لکھا ہے کہ آپ نے ایک
موقع پر ایک شعر ترنم کے ساتھ پڑھا تھا اور اسکو بھی ابو الفرج اصفہانی
جیسا غیر محتاط مصنف بھی صحیح نہیں سمجھتا۔ لیکن اگر اسے صحیح بھی مان
لیا جائے تو کسی شعر کا ترنم کے ساتھ پڑھنا موسیقی نہیں ہے۔ دوسرے
سب سے اہم نکتہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں عرب میں سوسے سے اسی
کھانا ہی رائج نہ ہوا تھا جس پر موجود اصطلاح کے لحاظ سے موسیقی
کا اطلاق کیا جاسکے۔ فن موسیقی کی تدوین حضرت عمر بن عبد العزیز
کے زمانہ میں عمل میں آئی۔ اس لیے آپ کے پیشرووں کی موسیقی سے
دلچسپی اور اس کی قدر دانی اور سرپرستی کا سوال باقی نہیں رہتا
اگرچہ اغانی کے اس بیان کے بعد مذکور بالا بزرگوں کی موسیقی

لے حضرت عمر بن عبد العزیز کو نظر نہ ملے۔ لیکن ان کی
پرورش اسوی شاہزادوں کی طرح عیش و آرام کے گہوارہ میں ہوئی تھی۔
اور خلافت سے پہلے انکی زندگی بڑی امیرانہ اور عیش پرستانہ تھی۔ اسکی
تفصیلات تاریخوں میں موجود ہیں۔ موسیقی سے بھی انکو ذوق تھا بلکہ آپ
بعض لوگوں کے موجود بھی کئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ واقعات خلافت سے
پہلے کے ہیں۔ بیت خلافت کے بعد انکی زندگی جیسے زوالہ نہ ہو گئی تھی
وہ مسلم و مشہور ہے اور آپ انچون خلیفہ راشد شام کے ملنے پر
اس لیے خلافت سے پہلے آپ کا کوئی فعل سند کی حیثیت نہیں رکھتا
اس واقعہ کا لکھنا اس لیے مزوری معلوم ہوا کہ انچون میں موسیقی
سے متعلق جو واقعات مذکور ہیں ان سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

اس میں لکھا ہے

خلفاء کی جانب آگ، آگنی اور نغمہ سوسے دلچسپی کے
واقعات منسوب ہیں انکا بڑا حصہ غلط ہے۔ انکی کوئی حقیقت نہیں۔
ابن خردادبہ نے حضرت عمر کے بارے میں جو واقعہ لکھا ہے کہ
آپ نے ایک مرتبہ اس شعر کو سنا مصرع یہ ہے
کان را کہا غصن برد

گا کر پڑھا تھا، بالکل غلط ہے۔ ابن خردادبہ نے موسیقی سے غلط
کی دلچسپی کے واقعات اس التزام سے نقل کیے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے
موسیقی بھی خلافت و امارت کا کوئی بڑا رکن تھی۔ بلکہ یہ سامعہ یا
لغویں۔ انکی کوئی حقیقت نہیں۔ اگر لکھتے کا انتساب کسی خلیفہ
کی جانب بھی ہو سکتا تو بھی حضرت عمر کی ذات سے بہت بعد

ہے۔ لہذا یہ صحیح ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے انٹاک پڑھانے وقت یہ
شعر پڑھا تھا یا نہیں تھا اور انکے زمانہ میں عدنی اور نصیب
(عربی شعر و انشا کی ایک قسم) کے علاوہ عرب میں موسیقی رائج نہ
ہی نہ ہو سکتی تھی۔ عدنی اور نصیب ایک عربی شعر خوانی
نہی جس میں نغمہ، آواز، ترنم ہوتا تھا۔ فن موسیقی (نغمہ و ساز وغیرہ) اور
تدوین حضرت عمر بن العزیز کے زمانہ میں اور آپ کے لیے ہوئی اور انکی

ثابت (۱۴۴)

اس بیان میں چند باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر کے متعلق
زیادہ سے زیادہ... صرف یہ واقعہ لکھا ہے کہ آپ نے ایک
موقع پر ایک شعر ترنم کے ساتھ پڑھا تھا اور اسکو بھی ابو الفرج اصفہانی
جیسا غیر محتاط مصنف بھی صحیح نہیں سمجھتا۔ لیکن اگر اسے صحیح بھی مان
لیا جائے تو کسی شعر کا ترنم کے ساتھ پڑھنا موسیقی نہیں ہے۔ دوسرے
سب سے اہم نکتہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں عرب میں سوسے سے اسی
کھانا ہی رائج نہ ہوا تھا جس پر موجود اصطلاح کے لحاظ سے موسیقی
کا اطلاق کیا جاسکے۔ فن موسیقی کی تدوین حضرت عمر بن عبد العزیز
کے زمانہ میں عمل میں آئی۔ اس لیے آپ کے پیشرووں کی موسیقی سے
دلچسپی اور اس کی قدر دانی اور سرپرستی کا سوال باقی نہیں رہتا
اگرچہ اغانی کے اس بیان کے بعد مذکور بالا بزرگوں کی موسیقی

لے حضرت عمر بن عبد العزیز کو نظر نہ ملے۔ لیکن ان کی
پرورش اسوی شاہزادوں کی طرح عیش و آرام کے گہوارہ میں ہوئی تھی۔
اور خلافت سے پہلے انکی زندگی بڑی امیرانہ اور عیش پرستانہ تھی۔ اسکی
تفصیلات تاریخوں میں موجود ہیں۔ موسیقی سے بھی انکو ذوق تھا بلکہ آپ
بعض لوگوں کے موجود بھی کئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ واقعات خلافت سے
پہلے کے ہیں۔ بیت خلافت کے بعد انکی زندگی جیسے زوالہ نہ ہو گئی تھی
وہ مسلم و مشہور ہے اور آپ انچون خلیفہ راشد شام کے ملنے پر
اس لیے خلافت سے پہلے آپ کا کوئی فعل سند کی حیثیت نہیں رکھتا
اس واقعہ کا لکھنا اس لیے مزوری معلوم ہوا کہ انچون میں موسیقی
سے متعلق جو واقعات مذکور ہیں ان سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

اس میں لکھا ہے

اس بیان میں چند باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر کے متعلق
زیادہ سے زیادہ... صرف یہ واقعہ لکھا ہے کہ آپ نے ایک
موقع پر ایک شعر ترنم کے ساتھ پڑھا تھا اور اسکو بھی ابو الفرج اصفہانی
جیسا غیر محتاط مصنف بھی صحیح نہیں سمجھتا۔ لیکن اگر اسے صحیح بھی مان
لیا جائے تو کسی شعر کا ترنم کے ساتھ پڑھنا موسیقی نہیں ہے۔ دوسرے
سب سے اہم نکتہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں عرب میں سوسے سے اسی
کھانا ہی رائج نہ ہوا تھا جس پر موجود اصطلاح کے لحاظ سے موسیقی
کا اطلاق کیا جاسکے۔ فن موسیقی کی تدوین حضرت عمر بن عبد العزیز
کے زمانہ میں عمل میں آئی۔ اس لیے آپ کے پیشرووں کی موسیقی سے
دلچسپی اور اس کی قدر دانی اور سرپرستی کا سوال باقی نہیں رہتا
اگرچہ اغانی کے اس بیان کے بعد مذکور بالا بزرگوں کی موسیقی

لے حضرت عمر بن عبد العزیز کو نظر نہ ملے۔ لیکن ان کی
پرورش اسوی شاہزادوں کی طرح عیش و آرام کے گہوارہ میں ہوئی تھی۔
اور خلافت سے پہلے انکی زندگی بڑی امیرانہ اور عیش پرستانہ تھی۔ اسکی
تفصیلات تاریخوں میں موجود ہیں۔ موسیقی سے بھی انکو ذوق تھا بلکہ آپ
بعض لوگوں کے موجود بھی کئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ واقعات خلافت سے
پہلے کے ہیں۔ بیت خلافت کے بعد انکی زندگی جیسے زوالہ نہ ہو گئی تھی
وہ مسلم و مشہور ہے اور آپ انچون خلیفہ راشد شام کے ملنے پر
اس لیے خلافت سے پہلے آپ کا کوئی فعل سند کی حیثیت نہیں رکھتا
اس واقعہ کا لکھنا اس لیے مزوری معلوم ہوا کہ انچون میں موسیقی
سے متعلق جو واقعات مذکور ہیں ان سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

اس میں لکھا ہے

سے دلچسپی پر بحث کی ضرورت باقی نہیں رہے باقی لیکن اس سے قطعاً نظر
ہمکے متعلق افغانی میں بھی اس قسم کا کوئی واقعہ نہیں ملتا۔ حضرت عمرؓ
حضرت علیؓ کو تو شر و سخن کا بھی مذاق تھا اور حضرت عثمانؓ کو اس سے
بھی کوئی خاص دلچسپی نہ تھی۔ آپ کی غریبہ کے سنی ابن سیرین کی سرپرستی
کا کہیں کوئی ذکر نہیں ہے۔ افغانی نے ابن سیرین کے منابت بنفس
ماتات لکھے ہیں اگر اس قسم کا کوئی واقعہ ہوتا تو وہ ضرور نقل کرنا۔
اسکا نہ کہنا اس واقعہ کی تردید کے لیے کافی ہے۔ وہ عثمانؓ تھیں
تھا۔ یہ ممکن ہے کہ حضرت عثمانؓ نے کسی مرتبہ پر اس سے یہ اشارہ
سنے ہوں اور اس کے صلہ میں کچھ دیا ہو۔ تو اسکا کہیں کوئی ذکر نہیں
ہے لیکن اس مان بھی لیا جائے تو اسکو بیعتی سے دلچسپی اور اسکی
قدردانی نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت علیؓ کے متعلق بھی اس قسم کی کوئی روایت نہیں ہے۔
زیادہ سے زیادہ حضرت عمروؓ و سخن سے دلچسپی کے واقعات مل سکتے ہیں
بخاری کی زبان سے آپ کا ایک جزالہ مذکور ہے لیکن جزو فرائض کو
روایتی سے کیا نسبت۔ اگر تلواری کی جھینکا رکھا، آگ لگا جاسکتا ہے۔
البتہ جزو خواتین و بیعتی کے متعلق میرا شک ہے۔

حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق البتہ افغانی نے بھی ایسی روایتیں
مقل کی ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے اس زمانہ کا عرب کا مرد
گمانا ہے (معاویہ ساز نہیں) اس لیے کہ وہ اس زمانہ میں رائج ہی
نہ تھا۔ لیکن اس بیان میں بھی روایتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ
افغانی کی تمام روایات کو استناد کا درجہ حاصل نہیں ہے۔ دوسرے
ابو العزج شیعہ تھا۔ گو شیعہ ہونا ہے، اعتبار ہی کی دلیل نہیں ہے لیکن
امیر معاویہؓ کے متعلق شیعوں کے اس قسم کے بیانات جس حد تک
قابل قبول ہو سکتے ہیں وہ ظاہر ہیں۔

اس سلسلہ میں یہ اصول بھی پیش نظر رہنا چاہیے کہ ان امور میں
جنکا تعلق دینی مسائل اور اس کے جواز و عدم جواز سے ہے، صحابہ کرام
کے فعل و عمل کے ثبوت کے لیے جنھیں اصطلاح حدیث میں "اثر" کہا
جاتا ہے اور جو مسلمانوں کے لیے منہ جواز کا حکم رکھتے ہیں، تنہا تاریخ
کی شہادت کافی نہیں ہے، بلکہ اسکا ثبوت روایت حدیث کے جملہ
شرائط کے مطابق ہونا چاہیے ورنہ وہ بیان مردود ہوگا۔

اس سلسلہ میں یہ بھی عرض کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ
کہ ہر زمانہ کے متبعین اپنے مسلک کی تائید مذہب ہی سے پیش کرتے
ہے ہیں اور مسلمانوں میں کوئی گمراہ سے گمراہ اور باطل سے باطل
عقیدہ رکھنے والا فرقہ ایسا نہیں ہے جو اپنے گمان میں اپنے عقیدہ
کی مذہبی دلیل نہ رکھتا ہو۔ اس لیے ایسے مسائل میں دیکھنے کی چیز
ہے کہ جس بنیاد پر وہ عقیدہ قائم کیا گیا ہے، اسکی نوعیت کیا ہے۔
اور اس سے اس عقیدہ کا استنباط کہاں تک صحیح ہے۔ مثلاً پردہ کے
خلاف ایک دلیل یہ بھی دی جاتی ہے کہ اہل اللہ و مسلمانوں نے
غزوات میں ساقہ جاتی تھیں، اور مجاہدین کی عزت کرنی تھیں۔

یہ موجودہ تعلیم لوگوں کی تائید میں یہ حدیث پیش کی جاتی ہے، ۱۰ھ
فریضہ علیؓ کل ستر رسالت۔ یا صحابہ کرام! حدیث نبویؐ میں حضرت
عائشہؓ مدینہ سے استفادہ کرتے تھے۔ لیکن مجاہدین فی سبیل اللہ کی
عزت کے لیے پردہ کے شرعی اہتمام کے ساتھ مردوں کے نکلنے اور غلو
نیز پارٹوں میں شرکت اور سبھا، پارکوں، ٹائٹوں اور تفریح گاہوں کے
سیر پارٹوں میں کیا جاتا ہے۔ اس طریقہ سے دینی علوم کی تعلیم
تعلیم اور افادہ، استفادہ اور مرد و عورتوں اور بچہ و عورتوں کی تعلیم
کو ایک دوسرے سے کیا تعلق ہے۔ اس قسم کے مناظروں اور تباہ
مع الفاتح کی مثالیں آئے دن دیکھنے میں آتی رہتی ہیں۔

علوم عصریہ اور عالمگیر مذہب

(از قاضی محمد زاہد صاحب۔ دارالاشاعت شریعت آباد ضلع الگہ)

موضوع مذکور مدت سے محل بحث رہا ہے۔ زمانہ گذشتہ میں تو
اکثر علماء دلت کا رجحان اس موضوع کے عدم جواز کی طرف رہا
ایک کتب فقہ اسلامی میں کچھ اشارات ایسے ملتے ہیں کہ اہل اہل
نے مکمل کو امامت معززہ کے لیے مناسب قرار نہیں دیا۔ مگر جب
ابلا مہجے عالمگیر مذہب کا تخیل کیا جاتا ہے تو اس موضوع کے جواز
ملکہ اسکی ضرورت کا احساس نہایت ہی شدت سے پیدا ہوتا ہے۔ رہائی
اسلامیہ میں: بتاؤ تو کئی طریقہ پر اس موضوع کو پیش کیا جاتا ہے
میں نے چاہا کہ اس موضوع پر اپنے مسلمات کے زیر اثر ذہن قبول
سے لکھوں، شاید کوئی صاحب علم اس ضرورت کو محسوس کر کے اپنے
قیستی وقت کی ذریعہ مسلمات طلباء و علوم تک پہنچانے میں ذرا
سے کام لے۔

دنیا میں لوگوں کو غلامت سے نکال کر مستعد کرنے کے لیے ہمیشہ
نبی و رسول آئے۔ خداوند تعالیٰ نے انکو امتیاز عظیمیٰ ل نشان سے
وازا۔ جسے سمجھ کر کہا جاتا ہے۔ ایک انسان سبکو ہادی کا مقام
حاصل ہو جاتا ہے، اس کے لیے ایک سیارہ مقرر کر دیا جاتا ہے جو
اس زمانہ میں اس قوم کو ہرگز نہیں ملتا، بلکہ وہ اسکا تقابلاً کر سکنے
سے عاجز ہو جاتی۔ معجزات انبیاء علیہم السلام پر غور کر سکنے سے
آپ کو یہ بات معلوم ہو جائیگی کہ معجزات ما التفق طریقہ پر نہیں
دیا جاتا، بلکہ زمانہ کے حالات و ماحول سے مل کر دے دیں۔ جیسا
اہل الائنار بنائی جاتی ہے۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھنا۔
عصا کا سمجھ دیا گیا تو عیسیٰ علیہ السلام کو احیاء موتی، ابراہیم
کے نشان سے واذا گیا۔ جناب شتم الرسل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم کو قرآن مجید جیسے بحر کلام سے سرفراز کر کے کائنات عالم کے لیے
ارسی بنا کر بھیجا گیا۔ آخر اس ترتیب اور وضع میں کوئی اثر کار فرما ہے
ورنہ اس کے برعکس کر دیا جاتا۔ سمجھنا، ترتیب ہی اس سب سوال کا حل

بتا دیگی۔ تاریخ عالم کا مطالعہ کرنے والے بخوبی جانتے ہیں کہ
 موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سحر کا زور تھا اور حضرت یحییٰ علیہ السلام
 کے زمانہ میں حکمت کی ترقی تھی۔ سردارِ عالم کے زمانہ خیر شاہ میں
 فصاحت و بلاغت کا عام چرچا تھا، اسی لیے ان انبیاء علیہم السلام
 کو وحی کی منزلت کے مطابق ان اعجازی طاقتوں کے مختلف آثار
 سے معرفت کر کے دنیا میں بھیجا گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
 تو ہی فرمایا تھا کہ میرے پاس آیاتِ تعجلیٰ میں سے جو چاہوں اور
 عصا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا میں مردے کو زندہ کر سکتا
 ہوں۔ حضور محمد نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری صداقت
 میں شک ہو تو قرآن کی ایک چھوٹی سی سورہ ہی بنا کر لے آؤ۔

اس تحریر سے کم از کم یہ امر قیاساً واضح ہو گیا کہ نبی و نعت کو ہمیشہ
 وہ طاقت دی جاتی ہے کہ جسکی اُس مقام پر ضرورت ہو اور وہ
 اُس کو اختیار کر کے اپنی تبلیغ کی برتری اور کامیابی میں نصرت
 حاصل کرتا ہے۔ اسی سے یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ جس طاقت
 نصرت کے اسباب سے خالقِ بارئینائی نے مسخ نہ فرمایا ہو اسے موجب
 کی اشاعت میں استعمال کرنا ممنوع نہیں بلکہ وہ محبوب اور مشروع
 ہو سکتا ہے۔ عقلی استدلالات الہامی دلائل کے سوا دوسرے کسی
 دلائل کا استعمال جبکہ اُن سے مستفاد اعلیٰ (تخلیج قانون الہی) حاصل
 ہو محبوب و منظور ہو جائیگا۔ قرآن مجید کا عرذ بیان دیکھنے سے پھر
 مصنف کائنات و اعلیٰ امن و سخاوت علیہ الملکوت کے ارشادات اور
 طرزِ عمل کا مطالعہ کرنے سے میرے ذہن سے کسی پرستی و تعبدین ہو جائیگا
 باری تعالیٰ ابدی مجربوں کو یوں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ جنت

میں ہرگز داخل نہ ہو سکیں گے تا آنکہ اذیت سونی کے ان کے میں
 داخل ہو جائے۔ اگر یہ حلقہ کی اصطلاح میں تعلق بالجمال
 نہیں تو اور کیا ہے۔ اسی تاکید کی حکم کا مفہوم دوسرے الفاظ کے
 ذریعہ ادا ہو سکتا تھا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ سوال پیش کیا
 گیا کہ قرآن کا ارشاد ہے تم اور وہ جنکو تم سجدہ سمجھتے ہو جہنم کا
 آئینہ ہیں۔ یہ الحاد ان انبیاء علیہم السلام پر عادی ہو سکتا
 ہے جنکو قوم نے سجدہ سمجھا۔ سلیم انسانیت علیہ السلام نے فرمایا کہ
 کلام الہی نے ہمارے الفاظ استعمال فرمایا جس سے غیروہی روح انبیاء
 مراد ہیں۔ یعنی پیغمبر وغیرہ۔ ذروہ انبیاء علیہم السلام مراد
 نہیں ہو سکتے۔

بذیلیہ تقسیم کے ایک دہندے نے مغائرت میں مقابلہ کیا دعوت ری۔
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے شاعرانہ بیت بن تیس کے
 مقابلہ میں صان بن ثابت کو حکم فرمایا۔ سردارانِ نبی تقسیم نے حضرت صان
 کے اشعار اور زندگی سے کوسہ کی سب سے بڑا ان ہو گئے

و کائنات کے ساتھ کشش کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھاپا ڈالا۔ وہ
 مسلمان ہو گیا۔

اسی طرح اکثر اسامات کے کارنامے اُن کے سوانح میں آج تک
 محفوظ ہیں کہ انہوں نے عصری رجحانات کے زیر اثر تقویت دین
 کی غرض سے اٹھا رکھا تھا۔ آخراں علوم کا انکار کس طرح مفید
 ہو سکتا ہے کہ جسکی وضع کرنے کی غرض ہی تعلیم کی تھی اسے حل کر
 یقین کی لہجہ ہی عاقل کرنا ہے۔ (باقی اگلی صفحہ)

(بقیہ صفحہ ۵)

صحیح مرفوع حدیث ہے اُسے پیش فرادیں تاکہ اُس کے پیش تقریبات
 صحیح علیہ السلام کی جو نوعیت علامہ محیب نے متبن فرادی ہے
 اُس پر مزید گفتگو ہو سکے۔ سردست دیکھ لیں علامہ محیب کی طرف سے
 ہی نہیں بنایا گیا کہ اُس کے متبن کوئی صحیح مرفوع حدیث ہے ہی
 یا نہیں۔ علامہ محیب نے حیاتِ یس کی جو نوعیت متبن فرمائی ہے
 کہ ”جس طرح آدم علیہ السلام زمین پر اُترنے سے پہلے آسمان میں
 تھے اُسی طرح عیسیٰ علیہ السلام زمین پر اُٹھانے کے بعد زمین
 اُتاتل شد اللہ کش آدم“۔ اُس کے متبن صرف یہ عرض ہے کہ
 علامہ محیب کی اس تحریر سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حیاتِ
 یس علیہ السلام کو حیاتِ ستارہ نہیں قرار دیتے۔ حیاتِ ستارہ
 تو زمین پر اُترنے سے اُنکو اور اُن کے بعد اُنکی اولاد کو حاصل ہوئی۔

قرآن شریف میں جو طوطا آدم کے سلسلہ میں ارشاد ہوا ہے قال یطوا
 علیکم لیس فی مدد و لکم فی الارض سفوف و ناع الی میں قال نہا
 یحیون و یحیا تو تون و یحیا نخر جون۔ اور زمین پر تشریف آوری پر وہ
 اُن احامد و نواہی کے مکلف بنائے گئے جنکی جزا و سزا کے لیے جنت
 و دوزخ ہے۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے قلنا ایتلو انما جمیعاً طائفاً
 فی مثکم منی ہر ی لمن یحی ہر ای خذ خوت یم و دلام بکزون و الذین کفروا

و کہ یو ابانما اد لک اصحاب النار ہم یحیا خالکون۔ اور زمین پر
 اُترنے کے پہلے جنت کے کھانے اُنکی غذا تھے، و کلا نمارہ غدایہ
 شیشا۔ اور ظاہر ہے کہ حیاتِ ستارہ رکھنے والے انسان کی غذا
 سمجھا جنت نہیں۔ ہو سکتا ہے عیسیٰ اور آسمانی زندگی میں کھاتے
 پینے کے لیے بول و براہِ لازم عادیہ میں سے نہ ہوں۔ لیکن عیسیٰ اور
 آسمانی زندگی حیاتِ ستارہ تو نہیں۔ میں نے پہلی شق اُس حیات
 کو قرار دیا تھا جسکیے کھانا پینا اور پھر اُس کے لوازم عادیہ بول
 و براہِ غیرہ سمجھے جاسکتے ہیں۔ اور حیات کی دوسری شق اُس کے
 غلات۔ علامہ محیب حیاتِ آدم کے متبن تحریر فرماتے ہیں

”تقدیراً و عکھاتے ہیں“ میں نے اُس کے متبن میں ایک کتبہ لکھا
 ”وہاں وہاں نہایت مشکل گزرا ہوا ہے“ اُنکی غذا کے لیے بول و براہِ لازم
 (باقی اگلی صفحہ)

علامہ محیب کے متبن میں ایک کتبہ لکھا
 ”وہاں وہاں نہایت مشکل گزرا ہوا ہے“ اُنکی غذا کے لیے بول و براہِ لازم
 (باقی اگلی صفحہ)

ایڈیٹر :- عبدالماجد

پتہ :- دریا باد ضلع بارہ ٹکی

نائب :- عظیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے ہاتھ

سہ روزہ

چند اور انتظامی امور

لکھنے مطلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عابد الروت عباسی مستمصدق

مرشد آباد پولیس کوارٹر گنج - لکھنؤ

چند سالانہ آڈٹ روپیہ

سٹیمپ

بیرون ہند سے سالانہ اشتراک

نوبت فی پرچہ



نمبر ۶

دوشنبہ ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۶۴ھ مطابق ۲۹ مئی ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

کہتے ہیں کہ دولتِ سبح سے ڈیڑھ ہزار سال قبل جب قوم اسرائیل کے نقابیز، بحرِ قرم میں فرعون مصر کی فوج اور فوج ڈوبی ہے، تو خود شمشاد وقت بھی غرق ہونے سے نہ بچ سکا، سمولی سپاہیوں کی طرح وہ بھی ڈوبا۔ یہ اور بات ہے کہ غرقابی کے بعد اسکی لاش سطحِ سمندر پر تیر آئی، اور بعد کو محفوظ کر لی گئی۔ اور تو اور، خود قرآن مجید سے قصہ کے اسنی جزو، یعنی فرعون کی غرقابی کو ہر امت کے ساتھ بیان کیا ہے، اور قرابت کے بیان کی تصدیق کی ہے۔ قرآن کے لفظ لفظ پر ایمان، یہ بالکل درست۔ لیکن کچھ گھماکاسی کہیں کہیں ہوتی رہی، کہ عام لشکر کی اگر ڈوبے تھے تو خیر، لیکن فرعون کی شخصیت تو بہت اونچی پستی پر جلالت تھی وہ سب کے ساتھ کیسے غرق ہو گیا اس کے بچنے بچانے کی کوئی صورت نہ نکل سکی؟ اس بے سامان نہیں، "اسامان" فرعون کی حفاظت کا کوئی بھی سامان نہ ہو سکا؟

کدھک، ہٹلر کے انجام نے بالکل سنا دی۔ اس سے بڑھ کر اسامان شخصیت آج بارپ بھر میں کسی کی تھی؟ روسے زمین پر کسی کی تھی؟ ہمت تدبیر، عزم، اتہال، دی، قدم قدم پر قدم چستی تھی۔ بدھو نظر اٹھا کر دیکھ لیا، میدانِ صاف تھا۔ مشکلا سے کے ہمارا، بات کی بات میں اپنی تھے۔ کیسے کہے نہ بدست حربوں میں آج اسے گرایا، کل اسے کھینچا۔ سکندر، شیخال، چنگیز، نولین، کسی کی بھی فتوحات اس کے

سامنے لائی جا سکتی ہیں؟ کیسے کیسے اموروں اور کامیوں کے نام اس نے گرد کر دیے تھے۔ ایک آندھی تھا، بگولا تھا، بجلی کی آگ تھا۔ امنی قریب دامن ہی بعد، ساری تاریخ میں نہ اپنا نظیر رکھتا تھا نہ جواب۔ آٹا ٹاٹا کھانا بنا ہوا، گویا کہیں تھا ہی نہیں! پٹھان، چٹھان، یقین ہی نہیں آتا۔ کیسے یقین آئے؟ دیوتا تھا، دیوتا کہیں مرا کرتے ہیں؟ سب کو مار کر بھی نہ مرنے، اور اگر کہیں مری جاتا، تو زمین، آسمان لرز اٹھتے، مرکز کائنات جنبش میں آ جاتا! ہزاروں لاکھوں انسان ہیں کہ موت کی خبریں، اٹلا ہیں، پڑھتے ہیں، مگر یقین کسی طرح نہیں کرتے!۔۔۔ اللہ کی قدرت اور مشیت جیسے کسی کے یقین و عدم یقین کی پابند ہے!

شکر کی موت فرعون کی موت پر ایمان تازہ کر گئی۔ حفاظت کا سامان آج اس کے لیے اٹھ رہا تھا، گلے لگے کھانے، پانی، لیکن ہر تدبیر کے آگے ہر تدبیر کے برابر، اور اس سے بڑھ کر ایک تقدیر بھی ہوتی ہے، تدبیر، تدبیر کا ڈر کر سکتی ہے، تقدیر کا نہیں۔ کل تیر دنت آیا، تو جو سب سے بڑا کھانا تھا، وہ چھوٹے سے چھوٹوں کی طرح پانی کی موجوں کا شکار ہو گیا۔ آج جب حکم ہو چکا، تو جو ب سے بڑا سمجھا لیا گیا تھا، وہ چھوٹے سے چھوٹوں کی طرح بارود اور دھوئیں کی نذر ہو گیا۔۔۔۔۔ وہی بے کسی، وہی بے بسی، جو کل بھی بندہ کے لیے تھی، آج بھی ہے، خاک کا پتلا، اور دھو سے بڑائی اور سرداری کا!

زمین کھا گئی آسمان کیسے کیسے! وہاں سے احکام اٹھا گئے! دیکھ لی، دل کی انگلیوں نے بھی اور دلی

آنگھوں نے بھی تیری بڑائی اور سرداری بڑائی صرف تر سے لے ہے اور سرداری صرف تجھی کے حاصل ہے۔ اسکے سوا کچھ ہے سب جھوٹ ہے اور دنیا کا سب سے بڑا فریب ہے۔

۶۰ لاکھ کتابیں!

”دشمن نے صرف برطانیہ میں ۵۰ لاکھ بریلیاں تیار کر ڈالی ہیں اور مزایا شدہ کتابوں کی تعداد لاکھ اور لاکھ تک پہنچنی ہے! بعض کتابیں ان میں سے ابابقیں اور اب اس نقصان کی تلافی کی کوئی صورت نہیں۔ دسمبر ۱۹۱۹ء میں جرمنوں کی جو ہوائی فائیتیں لندن پر ہوئیں انھوں نے کتابوں کو بے حد نقصان پہنچایا۔ خصوصاً جب سینٹ پال کے گریبل کے قریب کامراڈ اٹل منٹن غارت گرد ہوا تھا اور کوئی ۶۰ لاکھ کتابیں تباہ ہونے لگی تھیں۔“

”یہ حال تو برطانیہ کا تھا۔ اب کے دوسرے ملکوں کی حالت اس سے گھٹتی بدتر ہے۔ پرتگیزیہ میں ۶۰ لاکھ اور فیصدی کے درمیان متباہ ہونے والے ہو چکے ہیں۔ یوگوسلیویا میں ۵۰ سے ۶۰ لاکھ کتابیں تباہ ہو چکے ہیں۔“

۶۰ لاکھ کتابیں تباہ ہونے لگیں اور بھی صرف ایک ملک میں نہ تھیں۔ نہ اندر! اندر کسی اخباری ادارہ سے نہیں، حکومت ہند کے محکمہ عدالت کے سرکاری بیان سرخ ۲۳ اپریل ۱۹۱۹ء سے اخذ و متقول ہوا۔ اور اگر صحیح ہیں، تو قدرت نے کیا خوب جواب دیا ان ظالموں کے جنھوں نے اپنی تارخوں میں از رو فتروں میں یہ جھاپ رکھا ہے کہ سچی صدی بھری میں مسلمانوں نے کتنی اسلحہ دیا تھا!

شوں کا شہر

ایڈیٹر کے دماغ کا رخصت ہونے پر بیان :-

”برلن آج فردوں کا شہر ہے۔ جس پر یہ تخت کا نام برلن تھا، آج اسے زمین سے فنا ہو چکا ہے۔ میاں تک یہ نظر آ رہا ہے کہ جیسے فرداً فرداً ایک ایک مکان پر بیماری ہوئی ہے۔ میں لندن میں ایک بیماری کے عین زمانہ میں رہ چکا ہوں۔ اسٹائن گراڈ کی اس کی ہی کے بعد دیکھ چکا ہوں۔ روس کے دس بارہ شہروں کا انکی برآمدی بد دورہ کر چکا ہوں۔ لیکن برلن کا ان میں سے کسی کا مقابلہ نہیں۔ جن کی تباہی تو اسکے مقابلہ میں محض ہنسی کھیل معلوم ہوتی ہے! ایک بڑی بڑی شہر شہر کے شہر کے پورے شہر کے پورے شہر کے پورے شہر کوئی کسی کو کہیں کامپتہ بنائے تو کس طرح بتائے۔ پتہ بتانے کی جو علامتیں تھیں وہ خود ہی مٹ کر رہی ہیں۔ ”مجاہدانی سفارتخانہ“ قریب ہے، لیکن خود سفارت خانہ ہی اب کہاں ہے؟ ڈاکخانہ نہیں۔ سب ڈاکخانہ کا بھی رچھو کہیں ہو؟ اس طرح تقریباً

نام شہر عمارتیں سرکاری، غیر سرکاری، مساجد ہیں۔ گورنمنٹ کی ہوائی وزارت، گورنمنٹ کی پریکٹس، وزارت، یہ سب دفاتر اب مسموم ہیں۔ لاکھ لاکھ کے شاہی قلعہ یا امارت خانہ (پارسلز) کو تو گھبراہٹ چھوٹا کوئی پرانا قبرستان معلوم ہو رہا ہے۔ نوزائیدہ بچے اور اسی ڈھیر کے نیچے عجب نہیں کہ شاہی لاکسمیں کہیں، باپ بڑا ہو۔ برلن سے ہٹنے کے بعد شہر اب امن و تسکین کے بعد اور سرخ و دسی جھڑپ سے نصب ہو چکا کے بعد شہر میں واپس آ رہے ہیں، لیکن اب شہر میں رکھا گیا ہے۔ بے گھر ہو رہے ہیں۔

یہ کوئی ناول یا پتہ انسانہ نہیں۔ آج کے بے گھر ہونے والے کے سامنے گزرتے ہوئے واقعات ہیں، پوری کی پوری جرمن ایپارٹا کیوں پاش پاش ہو جاتا کسی کے تصور میں بھی تھا، قرآن مجید نے انھیں کی پڑت و پڑشکت تو سوں اور ان کے سکنوں کی جو تباہ حالی اور بادی دکھائی ہے آج واقعات ان پر کسی شہر سے بدتر لگتے جلتے ہیں!

گٹار ”ہند“ کے آئینہ میں

”سب سے پہلا سوال یہ ہے کہ گٹار نے ڈاکٹر ٹنڈل کی یہ کتاب ترجمہ کر کے چھاپی ہی کیوں؟“ سوال جناب عبدالرزاق خاں صاحب طبع آبادی صاحب ہند نے کیا۔ اور پھر خود ہی جواب دیا :-

”سچی بات یہ ہے کہ گٹار اپنی بدعتی میں مشہور ہو چکا ہے۔ آدھے تیرا اور آدھے شیر کو کوئی پسند نہیں کرتا۔ یہ راہ بزدلی اور منافقت کی راہ ہے۔ جناب نیاز فتح پوری اگر سلطان نہیں ہیں تو انھیں کھائی اور بہادری سے یہ بات اعلان کر دینا چاہیے۔ اب اگر سلطان نہیں ہیں، انھیں ۵۵ بھی ڈالیں تو انھیں مرنے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔ لیکن اگر سلطان ہیں تو اسلام کی پیٹھ میں پھری نہیں مارنا چاہیے۔ اب بھی وقت ہے کہ نیاز صاحب اپنے میں استقامت پیدا کریں ورنہ یقین کریں کہ سچی عزت نہ پاسکیں گے۔ سچی عزت تو صرف سچے بہادری لوگوں کو ملتی ہے۔ بزدل اور دل سے ہو بھی سچی عزت لے ہی نہیں سکتے، اگرچہ روپیہ کما سکتے ہیں۔“

متن کی شرح میں صاحب متن ہی کے قلم سے ملاحظہ ہو (یہ سب عبارتیں گٹار کے مئی نمبر سے نقل ہو رہی ہیں) :-

”ڈاکٹر ٹنڈل میں شیطان مارگو لیتہ جیسا ایک سنسکرت ہے، جاہلی ہے اور اسکی جمالیات بہت ہی اختصار کے ساتھ آپ ان کا لکھنا چاہیے لیکن نام سے نیاز ہے، نام سے نیاز ہے، اور نام سے نیاز ہے! یہ شخص اگر مرد ہوتا تو اس طرح دہل و تلبیس کے ساتھ ٹنڈل کی یہ کتاب عام مسلمانوں کو پریشان اور گمراہ کرنے کے لیے اپنے رسالہ میں نہ چھاپتا، لیکن بزدل اور احمق آدمی ہمیشہ ایسی ہی حرکتیں کیا کرتے ہیں۔ نیاز کی میرے دل میں ذرا بھر عزت نہیں ہے۔ کیونکہ یہ شخص ثابت ہو چکا ہے کہ سچا اور بہادر نہیں ہے۔ اس شخص نے یہ کتاب بزدلی کی اور اسے چھاپی ہے تاکہ عام مسلمانوں کو اسلام کی راہ سے ہٹا دے۔ انھیں نیاز پر

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۲۷)

س۔ علامت سوال کی پہنچ علامت جواب کی

س۔ عشاء، فجر کی نماز باقاعدگی سے پڑھیں ہوئی ہے۔ ایک کی البتہ محسوس کرتا ہوں۔ پہلے نماز دل لگا کر تو جیسے پڑھا تھا۔ آج تو تھا۔ سچے پر جب کھڑا ہوتا تھا حالت ہی اور ہوتی تھی۔ خود و خشیت کا خطا ٹھاننا تھا۔ اب تو ROUTINE بن گئی ہے۔ اس لیے وہ بے توجہی جو اکیلی نمازوں میں رہتی تھی۔ اب امت کے وقت میں رہنے لگی ہے۔

ج۔ جذبات و کیفیات میں تیزی ہمیشہ آغاز کار ہی میں ہوتی ہے۔ مشن، اعمال، مزدورت کے بعد اس میں کمی پیدا ہو جاتا تو نفس بشری کا ایک قانون طبعی ہے۔ نئی دوا دھن کے ساتھ جذبات کا جو تعلق ہوتا ہے وہ کئی سال کی بیوی کے ساتھ باقی نہیں رہتا۔ اس میں سستی بڑھ جاتا ہے۔ نماز پڑھانے کا جو اجر و عود ہے، یقین رکھا جائے کہ اس میں جذبات و کیفیات کے اس آغاز چڑھاؤ سے ان شاء اللہ مطلق کمی نہ ہوگی۔ اور اسی اصل مقصود ہے۔ اسی کا استحضار ہونا ہے۔

س۔ مجھ کے دن غلبہ سے پہلے بھی تھوڑا بہت جو کچھ اس نام چیز سے ہو جاتا ہے غرض کر دیتا ہوں اپنی حالت تو گراؤ فتنے کے مشابہ پاتا ہوں جو کچھ آپ بزرگوں کے ہاں سے پڑھا یا سنا سنی اور سچ ام نہیں الفاظ میں چوسچا دیا۔ اپنی حالت تو ویسی ہی پاتا ہوں بیسے پہلے بتا دیے ہی اب بھی ہوں۔ کیا خبر کہ امتد اس بے عمل اور لافنی کے اس کام کی بدولت ہی اسے چھوڑ دیں۔

ج۔ اچھی باتوں کی تبلیغ سب سے خود ایک عبادت ہے۔ البتہ بندی کے لیے اس راہ میں خطرات زیادہ ہیں اور خطرات سے محفوظ تو متوسط، مستحق کوئی بھی نہیں اس لیے بہتر یہ ہوتا کہ اس قسم کی ایک آدمہ تقریر نوؤں کے طور پر قلمبند کر کے بھیج دی جاتی۔

س۔ ڈر سجدہ اللہ سلطان بنا لیا گیا۔ ۱۲۸۰ھ کے نام سے آپ اہل سنت ہو گئے۔ بیرٹر محمد امین (سابق ساگر چند) تھے۔ خرافات کے بجائے اکھنڈ چند اچھی اچھی باتیں کاؤں میں پڑیں۔ بار لوگ بہت ہی چین بچیں ہوئے، مگر ہیں سجدہ اللہ انقلاب میں کامیابی ہو گئی۔

ج۔ اچھے سو قہوں کو چاہیے وہ چھوٹے چھوٹے ہوں یا فتنے سے ہرگز نہ دینا چاہیے۔ نیکی کے ہیں ذرے ذرے کہا محبوب کہ اعتبار بن کر ہمارے ہو جائیں۔

س۔ نقادیر کے سلسلہ میں شعلی پچھلے عرصہ میں مرض کرچکا ہوں۔ اکھنڈ علی قدم اس علیہ میں بھی اٹھایا گیا۔ نین تو پڑیں

اور افسوس نیاز کے عمار پر۔ میں اگر نیاز جیسا بزدل ہوتا تو تم درشکے پان بڑی کی یا فتنائی کی دکان کر لیتا۔ بزدل اور منافق اخبار نویس ہندوستان کی اخبار نویس کے افسے پر کالج کا بیٹا ہیں۔

پتھر رادہ ہند کے درمیان محاکمہ کی نہ بہت دور نہ سر دست اہلی ضرورت اور ان اپنی جگہ اپنے اپنے رنگ کے الگ ہیں۔ غریب صدق کے نقطہ نظر سے

لگے ہو یا مرزا، ہر ہم خودوں کو بلے سمجھے اسے تیر قضا، سکوپر سبر، فقہا سمجھے! البتہ کہیں ہند کے اور حکم کو کسی مولوی قلمانی کی جانب منسوب کر لیا جائے اس لیے ملہی ہے۔ یہ سن لیجیے، کہ یہ انشاء، روشن خیالوں کے سرسراج، مشہور مولوی کشن داسی اور "انیشا" لکھنؤ کے بانی و مامون کی ہے!

شعہ معزول "لندن ۱۵ اگست۔ اتحادیوں کے سپہا، غفر جبریل آئرن ہارن آج فران شایع کیا ہے کہ آئندہ سے کسی بڑے سے بڑے جرمن گرفتار شدہ افسر سے بھی کسی قسم کی رعایت یا نرمی کا رتاؤ نہ کیا جائیگا۔

فران کی ضرورت اس لیے پڑی کہ ابھی مارشل گورنمنٹ کی گرفتاری تات امر کی افسر سینی ۳۶۔ اور کی ڈوڈرزن کے جنرل رپٹ سٹیک ان سے ہاتھ لگائے تھے، اور اسے عزت کے ساتھ گرفتار کر کے لائے تھے۔ روسی اخبارات نے اس پر سخت احتجاج کیا اور لکھا کہ یہ انسانیت کے مجرم ہرگز کسی رحمہ کر کے سستی نہیں۔ منکے اکابر کے ساتھ بھی مولوی مجرموں کا سا رتاؤ رکھنا چاہیے۔ (ریوٹر)

یہ فیلڈ مارشل گورنمنٹ وہی ہیں جو ابھی کل تک شہر کے بند اکابر پر سنی کے صفت اول میں تھے۔ خود کتنوں کا اعزاز بخش رہے تھے! کسی کی عزت نگاہ و التفات سے دیکھ لیتا ہی اس کے لیے باعث شرف تھا۔ جیسا سلام قبول کر لیں وہ اپنے کو خوش نصیب سمجھنے لگے! آج سنا یہ ذہن آگئی کہ دوسروں کو عزت دینا الگ رہا خود ہی کسی عزت کے قابل نہیں۔ مولوی اور روسی اخلاف کے بھی سستی نہیں! اور جو کوئی منکے ساتھ تھوڑی بہت لافطت برت لے، وہ خود زیر عتاب آ جائے! ————— و غرض سن نشاد کی علی تفسیر اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگی!

فتنہ سامانیاں "ہنگامیاں اور سرگرمیاں" یہ ایک عنوان ہے لکھار کے سنی قبر کا، اور اسکے ماتحت "علمائے کرام کے خطوط" ائمہ القرآن کے خطوط پر لکھا رکے نام کے درج ہیں۔ لیکن یہ عنوان کچھ تشنہ و نامکام سا رہا۔ کیا ہرج تھا اگر اسی روایت دکانیہ میں مسمرہ کو بڑھا کر پورا غرنا دیا جاتا۔ ہوں۔

"علماء کی ہنگامیاں اور سرگرمیاں اور علامتہ کی سن ترانیاں اور ہانگہ منیاں!

اس وقت تک چمکی ہیں۔ اس نتیجہ پر ہر نگاہوں کے نتائج سے بے پروا ہو کر ہی کچھ کام ہو سکتا ہے۔ اقامت پر اتنے کچھ بیٹھنے سے یہ کہیں بہتر ہے کہ کچھ کیا جائے۔ چاہے کوئی نتیجہ پر آم نہ ہو۔ ہر اہم و مستحق اللہ کے امان ہے۔

سج - خیال بالکل صحیح ہے۔

س - اپنی حالت پہلے سے بہت بدتر ہے۔ کبیر، فخر و غرور کا دورہ کر آیا ہے۔ پناہ دلوں سے انھیں پناہ سب اور فائدہ دل نہیں ہوتا ہے۔ نماز کو سکھانے کے لیے جب لوگوں کے پاس جاتا ہوں تو اپنے کو برتر محسوس کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنی پناہ میں رکھے۔ آخر اس مرتبہ کا کچھ ملنا ہی ہے۔ کہیں یہ سب ریاکاری ہی میں تبدیل ہو کر رہ جائے۔ اسے اللہ بخیرے اس سے بچا۔

سج - اپنے اس احساس پر نرمی و شفقت کو بڑا سجدنا خود آپ کی دلیل ہے، اگر یہ احساس اپنے تصور و انتظام سے نہیں ملے گا، اس کے برعکس ہے۔ اور جب یہ ہے تو مقصود میں نفع بھی نہیں۔ البتہ اس احساس تقویٰ کی غلطی کا استعمار ہر اہم و مستحق میں رہنا چاہیے۔ بہت دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ گو اس غلط احساس کے مقتضی پر عمل اور ادا نہیں ہوتا۔ تاہم اس احساس کے ذہن پر مستولی رہنے اور اس کی غلطی کے ذہنوں کو جاننے سے، نفس و اقدار اپنے کو اپنی رہ گزیرہ سمجھنے لگتا ہے۔ ہر حال خود بینی کی شکست کے اور خود شکنی کے اسباب، سال پر نظر رکھنی ضروری ہے۔

ریا کاری سے اسکا کوئی تعلق نہیں۔ ریاکاری تو جب تھی کہ بالآخر اجر، لوگوں پر اثر ڈالنے کے لیے دعوت، سلوۃ یا کوئی دعوت خیر اپنے سرے لی جاتی!

س - طبیعت میں اعتدالی کمزوری اور بعضی کی شکایت رتی ہے۔ اس لیے مستی اور کمالی پیدا ہوتی ہے۔ علاج ہو یہو متبعی کر رہا ہوں۔ حضور قلبی آج تک نصیب نہیں ہوئی۔ بارہا کوشش کر رہا ہوں مگر قلب میں انکسار اور دل و داغ اللہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔

سج - جو جسمانی امراض و عوارض ہیں انکے علاج بھی جسمانی ہیں۔ اور طاقت و عبادت میں جو کوتاہیاں انکی بنا پر پیدا ہوتی ہیں انہیں بالکل ممانعت ہیں۔ انکے لحاظ سے بالکل معذروں کا حکم ہے۔

معنوی قلب اور "خشوع" اور "توہد الی اللہ" اور اسی قسم کے دوسرے لغویوں کے لیے یہ خوب اچھی طرح ذہن نشین کر لیا جائے کہ یہ سب ایمانی مفہوم رکھتے ہیں۔ عوام نے انھیں مطلق معنی میں سمجھ رکھا ہے۔ یعنی وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہر عبادت میں مقصود استغراق ہے۔

اور یہی غلط ہے۔ استغراق کیفیت نرت خاص خاص اہل حال کو نصیب ہوتی ہے، اور اسکو کمال کا مراتب سمجھنا ہی ناواقف ہے۔ عام مومنین کے لیے یہ بالکل کافی ہے کہ کوئی عمل و انتہا عبادت و عبادت ہی نہ کریں۔ اور جب جب ذہن سے اسکا ذہن پر جائے۔ یاد دہانی پر استغراق

وغیرہ کے ذہن سے خود اسکا مذاک کر لیں۔ اپنی اس سے زیادہ اگر دستخط رہے تو وہ عین نعمت الہی ہے۔ حاصل ہو جائے تو یقیناً بہت شکر کے قابل، لیکن اگر نہ حاصل ہو تو خود کو ان توفیق و نصیب میں پڑنے کی ضرورت نہیں۔

س - بارہا سوچ رہا ہوں کہ دوبار ایک اور لی پڑنا ہے۔ بجا رہی خاطر خواہ نہیں۔ کوئی دوسری ادا بھی نکل آتی۔ آمدنی کم، خرچہ کا اندراج زیادہ، دکھائی دیتا ہے اس لیے بعض اوقات دلی میں کچھ تردد رہا کرتا ہے۔

سج - اللہ فراغت و فراخ نصیب کرے۔ رزق میں فراخی بیشک دیکھی میں بہت مبین ہوئی ہے۔ لیکن فراخی کے عدد ہر شخص کے مناسب حال الگ الگ ہوتے ہیں۔ اور بندہ کے غرت و نعل کا صحیح اندازہ خود بندہ کو نہیں۔ بندہ کے فائق ہی کو ہو سکتا ہے۔ اور ہرگز مناسب کوشش کے با آخری تسکین، اسی عقیدہ سے حاصل کرنا چاہیے۔ البتہ بھیرہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ آمدنی کی کمی میں سے عین ضروری مصارف میں بھی تنگی ہو اس سے کہیں بہتر ہے کہ آمدنی رافرو ہو، اور طرح طرح کے ناجائز اور قابل مبالغہ کاموں پر اکتفا رہی ہو۔ آج کی مسرت نرت، کل صرت بھلا کے مقابلہ میں کہیں نینیت بلکہ نعمت سلوم ہو گی! — بھیرے پر خدای کے نتائج خود ہی سی بھوک کے مقابلہ میں ہمیشہ زیادہ افسوسناک ثابت ہوتے ہیں۔

س - فحشیں اور بزدلوں کی صحبت سے محدودی پر غلام سخت پریشان اور غمزدہ ہے۔ نہ سلوم کینک بزدلوں کی حد سے صحبت سے تعیناب ہونے کا موقع ملے گا۔

سج - جو چیز اپنے اختیار اور پس کی نہ ہو، عقل کا فوٹہ ہے کہ اسکے زیادہ درپے نہ رہا جائے۔ دعا اسکے لیے جاری رہے، لیکن اصل مشغولی انھیں چیزوں میں رکھی جائے جو اپنے اختیار کے اندر ہوں۔

س - [صدق، جلد ۱۱، صفحہ ۱۰۰ کے حوالہ سے] میرے محترم مذاکر اگر ہو سکے تو اسکا بطورہ کر ایسے جو کہنے میں کہ شہرہ کے سے بھی زیادہ قریب ہے۔ زیادہ نہیں اتنا ہی جتنا کہ اس مہم و جان کے ساتھ دیکھا جاسکتا ہے۔

سج - لیکن مہم و جان ہی تو سب کے کجیاں نہیں جوتے۔ اور اسی اختلاف نے یہ شورش اور یہ سوزش پیدا کر رکھی ہے۔ ہر ایک کا غرت، ہر ایک کا آلہ احساس الگ الگ ہے، اور ہر ایک کی یانت اسی کے غرت کے مطابق ہے۔

ادراک سب کو ہو رہا ہے۔ جو چیز آفتاب سے روشن رہے اسکے عدم ادراک کے کوئی معنی ہی نہیں۔ لیکن ادراک اور ادراک میں عبادت یانت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک سرے پر لمحہ دوسری کا ادراک ہے، اور دوسرے سرے پر حضرات انبیاء کی یوفت و اہمیت

احتضاری مکاشفات

صدق میں ایک سو ستہ مرحومہ کا تذکرہ آچکا ہے۔ بین وفات کے وقت مرحومہ کے قریب ترین عزیز ایک صاحب ذبح ان سے محبت و غریب نظر دیکھے۔ اور وفات کے لمحہ بعد تک یہ نظارہ قائم رہا۔ غلام یہ کہ میں نورانی ہستیوں سے میرا واسعہ اگیا ہوں وہاں کے بنے ہوئے سنگے ہیں اور کوئی کہہ رہا ہے کہ یہ فرشتے ہیں۔ نعمانہ ایک نہایت خوش رنگ گلابی گٹھا چھائی ہوئی ہے اور نہایت خوشبو دار عطر لگی ہوئی ہیں۔ یہی ہیں۔ مرحومہ نہایت خوش خوش ایک سفید برقع لباس میں لبوس ہیں اور انکی سواری کے بلے ایک انتہائی نورانی چیز آئی ہے جسے کوئی رفعت کہہ رہا ہے۔ دیکھنے والے کی زبان سے بے اختیار سبحان اللہ سبحان اللہ نکل رہا ہے۔ اور کوئی بچارے کہ اللہ مرحومہ سے متعلق کہہ رہا ہے کہ یہ ایک ہتھیار ہو رہا ہے۔ رفعت تیب آسمان کی طرف بلند ہونے لگا، اس غمزدہ باد صوفیہ ان سے پوچھا کہ ایک کب المائت ہوگی جو اب میں آواز آئی ہے سے الوقت السلام۔ علی الوقت السلام۔ دیکھنے والے پر یہ ظاہر اتنی ویرفتش کی کیفیت طاری رہی

ایک ۲۳ سال کی مصمم بھی نے مرحومہ کے لیے پکار کر کہا کہ وہ کیو ہیز سبز کپڑے پہنا گئے ہوتے ہیں آسمان سے جہانک یہی ہیں۔ یہ سارا ماجرا حضرت گرامی مولانا عظیم الرحمن صاحب گیلانی کی خدمت میں لکھ کر بھیج دیا گیا تھا (کاش آج حضرت تھانوی موجود ہوتے) مولانا کا کتب گرامی مجنبہ درج ذیل ہے

گرامی نامہ کے ساتھ ہی صدق میں بشیرہ کی شخصیت والا مستون نعرے گواہ۔ مرحومہ سے اس درجہ آپ کے دل کا لگاؤ تھا اسکا بیچ اندازہ پہلے نہ ہو سکا تھا۔ گویا انکی حیثیت آپ کے گھر میں اس کے بعد دوسری ماں ہی کی تھی۔ یقیناً اس سے آپ کا سارا گھر آباد تھا میں متاثر ہو کم ہے۔ گرامی نامہ میں جس تفصیلی واقعہ کا ذکر فرمایا گیا ہے نہ صرف میرا بلکہ اُس وقت میرے پاس جو لوگ بھی موجود تھے انکی ترقی اجائی کا ذریعہ بننا چلا ہوا تھا۔ یہ محبت انعام ہے کہ اسی سے اب دن پہلے

ٹھاکر۔ اسپر بڑوں کے سامنے جن میں میرے جھوٹے بھائی منیر احسن گیلانی ایم۔ اے سلمہ جو گیارہ کالج میں معاشیات کے لکچرار ہیں اور میرا بچہ سید محی الدین احسن گیلانی سلمہ دونوں موجود تھے۔ میں ان لوگوں سے کہہ رہا تھا کہ یہ سہولی روایتوں ہی میں نہیں آتا ہے بلکہ قرآن میں متعدد مقامات پر حق تعالیٰ سبحانہ کا ارشاد ہے کہ مومن اور کافر دونوں پر موت جب طاری ہونے لگتی ہے تو اس وقت سب سے خاص قسم کے غیبی واقعات کا ظہور شروع ہو جاتا ہے۔ اب ایمان کے شعلے تو قرآن میں نورانیابا گیا ہے کہ النورین تو قائم الملائکۃ فی بین یفون سلام علیکم اود علواً بحکمۃ باکونتم تمہیں (مسلحہ) میں

نیکوں کو اٹھائے سکے یہ لائق تھے ہیں یہ کہتے ہوئے پھر انکو اس عالم سے دوسرے عالم میں لیجاتے ہیں کہ نعم پر سلام ہو۔ گویا ہر قسم کے آلام و مصائب دور رکھ کر جس سے ساری کی بشارت سناتے ہوئے انکو بجاتے ہیں۔ اور انکو جنت کی خوش خبری بھی دیتے پہلے پہلے ہیں جو انکے اعمال کا نتیجہ ہوگی اور جیسے ایمان والوں کے شعلے یہ اور اسی قسم کی باتیں قرآن میں ہیں۔ منکروں اور کافروں کی بابت بھی صریح لغتوں میں یہ اظہار ہیں وہی گئی ہیں کہ "فأولیٰ إذا انفعلون فی غمرات الموت والملائکۃ باسطوا ایدیہم" اور جو انکے عذاب الہیوں یا انکے تقویٰوں علیٰ حق فیراحت انکے حق تعالیٰ کے تسکین (الانعام ۱۱) جاں کنی کے غلوں میں حب وہ مبتلا ہوں گے معفو رہے۔ حدود اللہ سے ہٹ کر زندگی گزار رہی ہے تو قرآن خبر دیتا ہے کہ اس وقت بھی "الملائکۃ" اور ہوتے ہیں اور کہتے ہیں اسی پرستار کے کو کہتے ہیں نکالو اپنی جانوں کو اور کہتے ہیں کہ آج بد لاد یا جائیگا (نہیں) ذات کے عذاب کا۔ یہ سزا ہوگی اسکی جو عذاب پر غلط باتوں کا یہ منسوب کرتے تھے اور بدایں آیتوں کو سن کر انکو ہلکتے تھے (میں) اپنی سمجھ اور اپنی فکر و نظر پر بعض زیادہ اعتماد تھا۔ سورۃ الانفال میں ایمان ہی کافروں کے اس انگریز وقت کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتے ہوئے کہ "وَأَذِیْقُوہِمْ وَلَذِیْنِ کَفَرُوا" الملائکۃ لیضربون وجہ ہم وادبار ہم دونوں کا عذاب اٹھائی (یعنی) دیکھنے والوں کو دکھایا گیا ہے کہ کفار زحمہ دی پر اپنی آخری سانس اس دنیا میں جو پوری کر کے دوسرے عالم کی طرف تیب روانہ ہوتے ہیں تو "الملائکۃ" انکے چہروں اور ہاتھوں کے چتروں پر مارنے جاتے ہیں (اور ان سے کہا جاتا ہے) کہ چکھو اہلن کا عذاب۔ الغرض ان ہی باتوں کا ان نورانوں سے تذکرہ کر رہا تھا۔ زیادہ ذرا اس پر دے رہا تھا کہ قرآن کی ہیا کردہ آئینہ سے جب یہ واقعات ہر مومن کے سامنے پیش کر دیے گئے ہیں تو پھر انکو نہ دیکھنا اور ان سے اعراض کتنی غفلت کی بات ہے۔ یہ فقہ و فہم ہو چکا اور دوسرے دن جو وقت آپ کا گرامی نامہ لا اور میں نے خود پڑھنے کے بعد انکی لوگوں کو خط کے اس حصہ کو سنا شروع کیا تو منظر سناٹے بنا دلا یا کہ کل ہی تو آپ اس سلسلہ پر گفتگو کر رہے تھے اور آج اسکی تصدیق آگئی۔ کہ مومن اور کافر کی موت کے وقت کب ان قسم کے واقعات پیش آتے۔ انکے یاد دلانے پر مجھے بھی یاد آگیا اور تعجب ہوا۔ ہر حال ایسی صورت میں یہ واقعہ ہے کہ ہر مومن نے اس کے شعلے ہیں یہ یقین کھانا چاہیے کہ احتضار و سکرات کی ان گفتگوں میں حب آدمی و بنائے آخری لحظات کو ختم کرتے ہوئے آخرت کی زندگی میں قدم رکھتا ہے تو غیر معمولی ایسے واقعات سرور پیش آتے ہیں جنکا احساس ناسوتی آنکھوں کو عموماً نہیں ہوتا۔ اب وہ گئی اس عزیز کی یہ حالت کیا تھی؟ انکا کرکے کا ارادہ کر لیا جائے تو کہہ دیا جاسکتا ہے کہ شدت محبت میں انکی ساری حرم ایک ہی نقطہ پر مرکوز ہو کر انکی ملامت کا شاہدہ کرانے لگی جو انکے دماغ میں پہلے۔ موجود تھے۔ ان کو اپنے ذہن مفید و کی بنیاد پر سلام

روایات نزول مسیح

نمبر (۷)

(از مولوی عبد الرحیم خاں صاحب جے پور کی فرنگی مکلی)

جنگل خلاصہ ہی ہوا کہ جنت میں حیات آدم میری بیان کردہ شخصوں کے ساتھ سے شوق دوم میں داخل ہوئی یعنی وہ حیات کہ پہلے کھائے پینے کے لوازم عادیہ میں سے بول و براز نہیں۔ تو جب علامہ محیب کے بیان کے مطابق مسیح علیہ السلام کی حیات آدم علیہ السلام کی اس حیات کے مانند ہوئی جو زمین پر اترنے کے قبل جنت میں انجیل میں ملتی تھی (اور جو جنت میں وہ حیات متعارفہ تھی کہ مہکا ذکر حیات کے متعلق میری بیان کردہ شوق اول میں تھا) تو مسیح علیہ السلام کے حیات کی نوعیت وہ ہوئی نہ میں نے شوق دوم میں ذکر کی تھی اس لیے علامہ محیب کے لیے لازم تھا کہ اس شوق دوم پر جو سوال دریافت کیا گیا تھا کہ "حضرت مسیح کی حیات کی نوعیت اور دوسرے انبیاء و شہداء کی حیات برزخی کی نوعیت کے امین فاروق کون چیز ہوگی اور اس فرق کے ثبوت کے لیے کیا چیز پیش کی جائیگی الخ" اسے بھی حل فرماتے ہیں اس سوال کے حل کے لیے وہ مسیح علیہ السلام کی حیات کی نوعیت متعین نہیں ہوئی۔ اس سلسلہ میں یہ امر بھی مل طلب ہے کہ کیا جنت آسمان میں ہے؟ اگر جواب انبیاء میں ہے تو کیا ہر "مشر" السلام کے نام پر جانے سے جنت بھی دنیا ہو جائیگی؟ یا آسمان بھی جنت کی طرح ابدی ہے؟ اگر جواب نفی میں ہے تو علامہ محیب کی اس تحریر کا کیا سبب سمجھا جائے؟ کہ جس طرح آدم علیہ السلام زمین پر اترنے سے پہلے آسمان میں زندہ تھے۔ آدم کے لیے جنتی زندگی تو اس سے سمجھ میں آتی ہے کہ مہکا ذکر علامہ محیب نے کیا ہے لیکن اس آسمانی زندگی کیلئے کوئی شکایت اور بیکار نہیں رہی کیلئے بول و براز لازم عادیہ میں سے ہیں و محض اس سے یہ لیے لازم آیا کہ آسمانی زندگی کے لیے بھی بول و براز لازم عادیہ میں سے نہیں۔ یہ سوال اس صورت میں جنت آدم کے متعلق بھی پیدا ہوا ہے کہ جب جنت آدم کو جزا دانی ابدی جنت نہ قرار دیا جائے۔ علامہ اسکے اگر مسیح علیہ السلام کی حیات فی الارض کے ختم کے بعد الہی حیات آدم علیہ السلام کی حیات کے مانند ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ انبیاء و شہداء کی حیات برزخی کو بھی حیات آدم کے عاقل نہ مانا جائے پھر مسیح و حضرت اچانہ اور ادریس علیہم السلام کے انہوں کے ساتھ حیات کی کیا تفصیل، خصوصاً مہکا شہداء کے لیے قرآن شریف میں آیات کی تصریح موجود۔ اور ان مذکورہ حضرات کی حیات کے لیے قرآن شریف میں کوئی مراحضہ نہیں۔ علامہ محیب نے حضرت مسیح کی حیات کو حیات آدم کے عاقل قرار دینے کے بعد قرآن شریف کی ایک آیت کا حصہ بھی نقل فرمایا یعنی "انہ من علی عند اللہ کمثل آدم" مگر علامہ اسکے بعد لا مگر "خلقہ من تراب ثم قال لا کن نیکون" دو حقائق کو

صاف بتا رہا ہے کہ یہ حاکمیت خلقت من التراب اور کن نیکون کے بارے میں ہے حیات کا اس آیت میں ذکر ہی نہیں اور اگر حاکمیت کو خلقت من التراب اور کن نیکون کے بارے میں منحصر نہ رکھا جائے تو پھر اسی حصہ آیت سے اسکا بھی استنباط کیا جاسکتا ہے کہ آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وجود بنیبرائے باپ کے اسی طرح عدم محض سے ہوگا جس طرح آدم کا وجود عدم محض کے بعد ہوا تھا کیونکہ آج سے تقریباً دو ہزار سال پہلے وجود عیسیٰ علیہ السلام میں ان کا ذریعہ موجود تھا جس سے حاکمیت آدم تو ہوئی نہ فی اس لیے اب حاکمیت آدم کو ظاہر کرنے کے لیے باری تعالیٰ آخر زمانہ میں بالکل آدم کی طرح حضرت مسیح کو بنیبرائے باپ کے کتم عدم سے وجود میں لائے گا جس طرح آدم کو بنیبرائے باپ کے کتم عدم سے وجود میں لایا تھا جس سے لازم آتا ہے کہ مسیح اپنے آخری زمانہ میں وجود کے پہلے کتم عدم میں ہوں پھر حیات مسیح علیہ السلام کے مسئلہ کا کیا مشر ہوگا؟ کیا علامہ محیب کی اس آیت کو استدلال میں پیش کرنے کی جگہ کوئی ہے نہیں کہ مہکا کہ علامہ محیب بھی قادیانیوں کی صف میں آگئے؟ ابھی تک تو نزول عیسیٰ علیہ السلام کی قطعییت پر زور دے دے کر قادیانی تحریک کو بوجہ ای جا رہی تھی۔ اب اس طرز استدلال سے تو کھلے بنیوں قادیانی صفت میں نمودار ہوتی جاتی ہے (میں ان آخری کلمات کے لیے جو مہکا ختم میرے قلم سے نکلے) محیب سے سامانی چاہتا ہوں اور افسوس کہ مہکا کلمات کے ادا کرنے میں معذور رکھیں گے) مہکا علامہ محیب میرے معنون کے جواب کے سلسلہ میں متعدد جگہ قادیانیوں کا نام مذکورہ کمال کر سیر و دشمنی کا باعث بن سکے ہیں اسی لیے مجھے اس امر کے جاننے کی ضرورت ہوئی کہ مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعییت سے انکار تو قادیانی تحریک کی ہیج و جن سے اٹھا رہا ہے مگر مسیح علیہ السلام کی حیات کا حیات آدم کی طرح قرار دینا اور اسکا ان مثل عیسیٰ الخ سے ثبوت قادیانی تحریک کی جڑوں کا مضبوط کرنا ہے تو اب فیصلہ ناظرین کے ذمہ ہے کہ وہ مجرم کا پتہ چلائیں۔ کسی معذور ظالم کی شان سے: کس قدر بعید ہے کہ اپنی رائے کے مخالف کو ملعون کر کے اپنی بات سنا سنے۔ میرا شمار صفت علماء میں نہیں ہے اس لیے میرے لیے اتنا یہ امر آریا نہیں جتنا ان حضرات اہل علم کے لیے جنگی تقریریں اور تقریریں کی تقلید کی جاتی ہے۔ میں مسیح کا منکر نہیں صرف مسئلہ کی قطعییت کا منکر ہوں اور قادیانی سر سے حیات مسیح ہی کے منکر ہیں۔ میں نزول مسیح کی قطعییت کا منکر ہوں۔ قادیانیوں کی ساری تحریک کا دوا و دوا ان ہی امانت پر ہے کہ جن میں وجود مسیح فی آخر الزماں کا ذکر ہے۔ اگر وہ قطعی نہ ہوں تو قادیانی دعویٰ کی کیا حقیقت باقی رہ جاتی ہے۔ پھر میرے معنایں مہکا ہوا میں قادیانیوں کا بار بار ذکر ہوا وہ نہیں تو اور کیا ہے۔ اصل یہ ہے کہ یہ ایک علمی مسئلہ ہے اسے صاف بتانا چاہیے اس میں اس سے کیا بحث کہ اس سے کسی فرقہ کی تائید

ہوتی ہے یا نہیں۔ اگر بات صحیح ہے تو انہیں کیا مضائقہ۔ کیا محض دوسرے فرقہ کو ذک دینے کی خاطر ہم غلط بات کے قائل ہو جائیں۔ اس میں اس سلسلہ میں نہ میرے لیے مناسب ہے اور نہ کسی دوسرے کے لیے۔ ایک دوسرے کو محض ملامتوں کرنے کے لیے قادیانوں کا ذکر کر کے کس قدر انہیں کی بات ہے کہ علامہ مجیب نے خواہ مخواہ قادیانوں کو متوجہ کر دینے کا سامان کر دیا۔ اس پر خدا معلوم وہ ان تحریرات سے متنبہ نہ جاتا تھا کہ اسے اٹھائیں۔ جسکی بنا پر اسلئے ابتدائی ذمہ داری ہر حال میرے سر نہیں۔ اللہ اعلم انہی غلط یا نادرانہ افہامی امر (۱)۔ یہ حق تو یہ ہے کہ علامہ مجیب نے حیاتِ پس کے حیاتِ آدم کے مانند غرا دینے پر اس ان مثل میلی عند اللہ کٹل آدم کا ذکر کیلئے کر دیا۔ اگر انتہا پس ہے تو کتنی نظر آگ انتہا پس۔ میرے ذکر کردہ دو امروں میں سے نہ صرف ایک ہی امر کے متعلق علامہ مجیب نے کچھ لکھا۔ مناسب سمجھا جبکہ ذکر ابھی ہوا۔ دوسرے امر کے بارے میں جبکہ متعلق قرآن شریف کی آیاتوں سے تھا علامہ مجیب نے ٹائپوٹھی اختیار فرمائی۔ کیا یہ حق اس سے یہ خیال نہ قائم کرے کہ علامہ مجیب کو اس سے اختلاف نہیں ہے۔

سیراجِ محدثہ معنون بطور تنبیہ شائع ہوا تھا اُس میں میں نے ”خروجِ ہمدی اعظم“ کے متعلق، عادیثِ صحیحہ متواترہ کے دو دو کا ذکر کیا تھا اور میرے صاحب نے خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق عادیثِ صحیحہ متواترہ ہونے کو تحریر کر دیا تھا اُس پر میں نے تعجب کا اظہار کیا تھا اس کے جواب میں آپ نے اپنے مذکورہ بیان کا (میں نے) سراسر متغیر اور پر گرا حوالہ دیتے ہوئے علامہ مجیب تحریر فرماتے ہیں۔ ”اسکا جواب اب بھی اس تحریر میں مختصراً آچکا ہے۔“ اس حق پر نے ادل سے لیکر آخر تک علامہ مجیب کے مذکورہ بیان (جسکی جانب الفاظ ”اس تحریر میں اشارہ تھا) عند وہ نہ پہنچا، لیکن انہوں نے مجھے اشارہ بھی اس بارے میں معنون میں خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق کوئی ایک حدیث متواترہ میں نظر نہ آئی، چہ جائیکہ عادیثِ متواترہ، میں میراں ہوں کہ اس تحریر کی کس عبارت کو مختصر جواب سمجھوں، کیونکہ جو کچھ ”اس تحریر میں ہے میں ہے وہ علماء کے اقوال ہیں۔ سوائے ایک حدیث کے (جسے ابوبکر الاسکاف نے روایت کیا ہے) سوائے کوئی حدیث بھی متحول نہیں۔ چہ جائیکہ متواترہ حدیث اور ابوبکر الاسکاف والی حدیث کے متعلق تقسیم و غولے کیا جاسکتا ہے کہ وہ متواترہ حدیث تو کیا حدیثِ مشہور بھی نہیں۔ اور لطف یہ کہ اُس میں میرے ”خروجِ ہمدی“ کا ذکر ہی نہیں چہ جائیکہ ”خروجِ ہمدی اعظم“ اُس حدیث کا ذکر ایہ ہے ”سن کذب بالہمدی نقد کفر“ کیا ”تکذیب بالہمدی“ تکذیب بخروجِ ہمدی ”خروجِ ہمدی“ کے مراد ہے یا انہی میں سے کسی ایک کو مستلزم ہے؟ کیا ہمدی کے دعوے ہمدییت کی تکذیب، تکذیب بالہمدی نہیں خواہ وہ کسی حدیث کا ہمدی ہو اور یا یہ بحث ”ہمدی اعظم“ ہے جس کے

آخری زمانہ میں خروج کے متعلق عادیثِ صحیحہ متواترہ کے سوا دوسرے کا دعویٰ کیا گیا تھا۔ البتہ اگر اس طرح ذکر کرنا جاسکتا ہے تو یہ کہ ثانی اول کو مستلزم ہو اور یہ حق ہے کہ اُس وقت ہو سکتا ہے کہ جب اس حدیث کے ساتھ اُس دوسری حدیث کا بھی لحاظ کر لیا جائے جس میں خروجِ ہمدی اعظم کا ذکر ہو جیسا کہ اس حدیث کے ساتھ کیا نہیں گیا۔ تو کیا تو نے علامہ نے اس کے متعلق عادیثِ متواترہ ہونا لکھا ہے یا نہیں اس سے میرے ضمیمہ مذکورہ میں کوئی بحث نہیں ہے میں نے تو عرض کیا تھا کہ اس کے متعلق میں نے کوئی حدیث متواترہ اب تک نہ دیکھی۔ جس سے سنی۔ اسکا جواب تو یہی ہو سکتا تھا کہ اس کے متعلق کوئی حدیث صحیح متواترہ لکھائی جاتی اور بتائی جاتی۔ ایسی کسی صحیح متواترہ حدیث کا نہ تو سراہنا اور نہ ہی علامہ مجیب کے معنون میں ذکر ہے اور نہ معنی۔ اس طرح کہ ایسی حدیث کا ترجمہ کر دیا جاتا یا اس حدیث کی جس میں جس نے تخریج کی ہو تو اسکا حوالہ دیا جاتا۔ اس کے متعلق بعض علماء کے اقوال وہ اگرچہ اس ضمیمہ کی حد تک بالکل غیر متعلق ہیں ان کے متعلق اد پر گراں بحث ہو چکی ہے۔

ضمیمہ میں میں نے خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق عادیثِ متواترہ کے دو دو کا اظہار کیا تھا، اس کے جواب میں علامہ مجیب نے جس مختصر جواب کی جانب اشارہ کیا تھا اسکا ذکر ابھی ابھی ہو چکا ہے اس کے تفصیلی جواب کے لیے علامہ مجیب نے چند کتابوں کا نام لکھ کر اُن کے مطالعہ کرنے کی اور اپنی ایک غیر مطلوبہ کتاب ”الغیر اللہ“ کی مباحث کے انتظار کی ہدایت فرمائی ہے۔ علامہ مجیب کو یہ شکھت حاصل ہوگی کہ بزرگ کی کتاب کے علاوہ دوسرے مذکورہ کتب کے مطالعہ کے متعلق اُنکی ہدایت پر پہلے ہی عملہ آمد ہو چکا ہے لیکن میں اپنی کم سواد کی کیا کہوں کہ ان کتابوں میں ”خروجِ ہمدی اعظم“ فی آخر الزماں کے متعلق مجھے کوئی حدیث متواترہ نظر نہ آئی چہ جائیکہ عادیثِ متواترہ۔ اگر واقعی اس بارے میں ان کتابوں میں کوئی متواترہ حدیث ہے تو علامہ مجیب سے درخواست ہے کہ وہ براہِ کرم اُس حدیث کو منظرِ عام پر لے آئیں کہ ہم ایسے بے سواد اشخاص بھی اُس سے فیضیاب ہو سکیں اور اگر نہیں ہے تو اس سے مطلع فرمائیں کہ ضمیمہ والے حصہ معنون کے متعلق تفصیلی جواب کے لیے ان کتابوں کے مطالعہ کی کیوں ہدایت فرمائی گئی ہے۔ بزرگ کی کتاب سراسر میرے پاس نہیں ہے مگر جن لوگوں نے اسکا مطالعہ کیا ہے ان میں سے بعض اشخاص سے درِ بافت کرتے ہوئے معلوم ہوا کہ اُس میں بھی ”خروجِ ہمدی اعظم“ کے بارے میں عادیثِ صحیحہ متواترہ تو ایک طرف اس کے بارے میں کوئی ایک صحیح متواترہ حدیث بھی نہیں بیان کی گئی ہے۔ واللہ اعلم اس کتاب کی جو عبارت علامہ مجیب نے اپنے اس معنون میں نقل کی ہے (جسکا ذکر نا علیہ کے ساتھ اوپر ہو چکا ہے) اُس کے دیکھنے کے بعد جو جی نہیں چاہتا کہ ایسی غیر ذمہ دارانہ کتاب کا ایک حرف بھی پڑھوں اگر علامہ مجیب کی ہدایت کی بنا پر بدل نا خواستہ انشاء اللہ اسکا مطالعہ کر لیا

(ثانی انہی) - (ثانی انہی)

خاندان غالب کی ایک خاتون

دہلی - ۱۹ - سنی - جنا - ذاب سظم زمانی بیگم صاحبہ عزت بخت
جناپ ذاب منیا الدین احمد خاں صاحب بیرون خاں مرحوم باگپور
لوہارو کی صاحبزادی اور جناب ذاب ذبن العابدین خاں صاحب
عارف مرحوم (جو مرزا اسد اللہ خاں غالب مرحوم کے بیٹی فرزند
تھے) کی بیوی تھیں۔ ہر سال تباریح ۹ اور سورہہ وزغیبہ ۱۰ کے ساتھ
کو رملت فرمائی۔ جنا بہ خاندان لوہارو کے قبرستان داغ سردی میں
رات کو ایک بجے دفن کی گئیں۔ (تذکرہ اہل اہل حق -
(نشر)

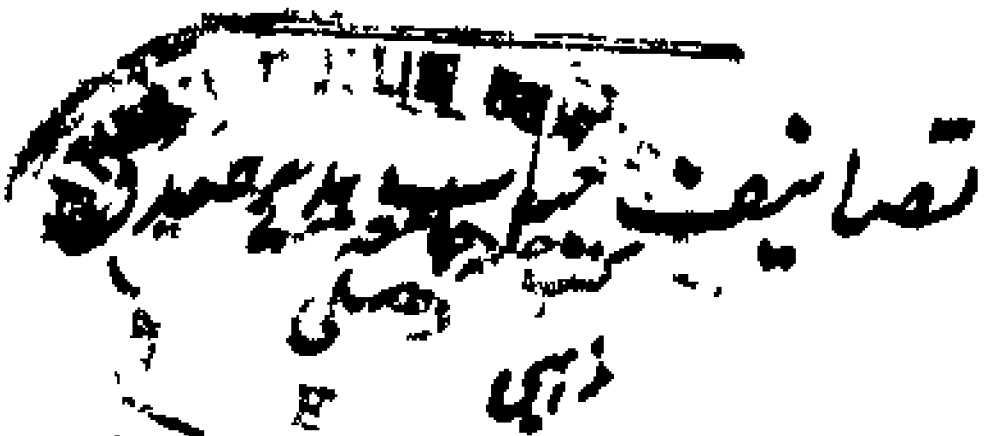
بقیہ صفحہ ۴

ما غرناک من مرثک مقام انبا و تک کا ترجمان ہے۔ ہندی کے
بعد ایک لہجہ ترجمان کی تہا اور تڑپ۔ اکبر الہ آبادی کی شہرت
چھٹی ہے۔

مرثک کھل نہ سکے، ادا سے کہتے ہیں

مبتو ہر سہی کرد، ادا سے کہتے ہیں

لیکن قلب و سکون خاطر کی ادا مرثک ایک ہے، حکام شریعت
کا اتباع عدا ممکن تک۔ جوں جوں یہ عادت اسے ہوتی جائے گی
لبیت مزاج شریعت کے سانچے میں ڈھلے جائیگی اور بڑی حد تک
دنیا ہی میں جنت کی نعمت محسوس ہوتی جائیگی۔



(۱) تصوف اسلام - خالص اسلامی تصوف کا بیان تہذیب و تمدن

کے حالات و تعلیمات، طبع ثنائی باخاندان کثیر ۲۲۲ صفحے - قیمت پیر

(۲) فیہ ما فیہ (فنا) (معذرت مولانا مدنی) - مدنی چاند

مقدمہ - برہان اردو - حجم ۲۲۰ صفحے - قیمت ۱۰/-

(۳) سفر حجاز - حجاز میں حج کے لیے بہترین رہنما - نفی - تاریخی - ادبی

ہر حیثیت کا جامع - ریاضہ از مولانا صاحبہ سلطان مدنی

فلسفہ

(۴) فلسفہ جذبات - مشہور و معروف کتاب - طبع ثالث

باغداد کثیر - ۲۲۰ صفحے - قیمت ۱۰/-

(۵) سادہ فلسفہ مدادوں فلسفہ کی پہلی کتاب - حجم

حصہ دوم یا فلسفہ کی دوسری - ۱۹۹۹ء

اولی

غوی بحر المحبت - (معنی) تہذیب و تمدن - ۱۹۹۹ء

المشتر - منیر دار المصنفین - غفرلہ

تھا کہ اچھی روحوں کا لینے کے لیے لاگو آتے ہیں اور یہ ہوتا ہے
وہ ہوتا ہے، انہی سلوات سے سختیات کا لباس اختیار کر کے ان کے
ساتھ رات کی شکل اختیار کر لی۔ درنہ یہ جو کچھ تھا مرثک ان ہی
کے داغ کا ایک منظر ہی مل تھا۔ زیادہ سے زیادہ فلسفہ اگر
لیگا۔ رہ جائے تو بھی اسی قسم کی باتیں کہہ دی جاسکتی ہیں
لیکن آخر یہی کیوں نہ سمجھا جائے۔ مرثک والی زندگی سب کے
ساتھ تھی اباں کی زندگی تھی مدنی داغ میں کی زندگی تھی وہی زندگی
تھی جسے ستان قرآن میں اظہار دیکھیں ہے، اگر سلام تھے ہوتے لاکھ
اس قسم کی زندگی رکھنے والوں کو تو وہ عالم کی حیرت کی بشارت ہے
ہوے جاتے ہیں) اس عزیز نے بھی خریدا، کیا ہے لاکھ کو دیکھا لاکھ
بھی میں دکھا رہا ہے۔ جاتے والی مرحوم کو پاک صحت اپنے اور مشہور
مال میں دیکھا اور طبیبین کے لفظ سے قرآن کے بھی میں دیکھا جا رہا ہے
ایسے حالات کا مشاہدہ کیا جن سے اسید قائم ہوتی ہے کہ میرے ساری
زندگی خدا کی مرضی سے قریب رہنے کی کوشش میں گزار دی گئی ابھی اس
، اسنی ہو گیا۔ تو میں نہیں جانتا کہ خود اور دیکھتے کیا۔ روگنی یہ بات
کہ اس قسم کے احضار کا شفا تھیں رہنے والے کے ہوا مولانا دھرم
کو جو اسکے پاس موجود رہتے ہیں چونکہ نہیں ہوتے اس لیے سب
شک پیدا کرتا اور دیکھتا کہ اسکے سوا دوسروں کو چیز ہوں نہ محسوس
ہیں کم از کم میرے خیال میں تو یہ مرثک شک ہی شک ہے۔ ایک
میں اس لیے بیوں واقعات نسو میں سننے ہیں جن سے اس شک
کا ازالہ ہو سکتا ہے۔ قندت کے پتھر پر ضرب لگاتے ہیں جب ایک
غیبی روشنی چمکی جس میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو (ان اور) م صناد کو
عمار میں نظر آگئی تھیں پیغمبر سے سجاد ہو کر اس کا شفا کا اثر حضرت
سلطان فارسی پہنچا اور ریانت کرنے پر ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، کیا سلطان تم نے بھی دیکھا؟ جواب میں ہاں کہا گیا، اور اسکے
بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر جو کچھ اس روشنی میں نظر آیا تھا
اسکی تفصیل فرمائی۔ اور یہی کیا ولادت با سعادت کے وقت جن
کا شفا کا ذکر عام سید کی کتابوں میں کیا جا رہا ہے جن میں میں
پیش ۱۸۰۰ میں بہت قوی ہیں، ان میں بھی میں دیکھ جاتا ہے کہ سب
کو نظر نہیں آیا۔ حضرت آمنہ کے ساتھ واقعات گذر رہے تھے،
اور کبھی کبھی ان واقعات کی ایک سی جھلک ان عورتوں کو بھی محسوس
ہوتی جو زچہ غائب میں اس وقت موجود نہیں۔ اور میں یہ پوچھتا ہوں
کہ قرآن ہی میں کیا یہ نہیں ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام راتی
لا جہد ریح یوسف کے کا شفا سے سرخروا فرما رہے ہیں فلسفین میں
پیرا میں یوسف کی بڑے سے پوچھ جاتی ہے لیکن یعقوب کے اور گرد
بنی زادوں کی جو جماعت تھی وہ اسی مکہ شفا اسی درجہ بچا نہ تھے
کہ خود حضرت یعقوب علیہ السلام کو لولا ان تفتہ دن (نہیں نہیا یا نہ
فہر او) کتنا پڑا۔ میرے نزدیک تو اس عزیز صالح کو بھی لولا ان
تفتہ دن کہتے ہوئے جو کچھ وہ بارہے تھے اسکا ظہار کرنا چاہیے۔ (رانی)

وہی بات لیکر آئے اور میں نے اس کو ۲۱ دی پڑھ کر دیا



از سر: محمد علی

پتہ: دریا بارہ۔ ضلع بارہنگی

نائب - حکیم محمد تقویٰ بی اے

سید امین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

۱۳۹۱

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراہط اس نتیجہ پر ہو :-

محمد عبد الرؤف عباسی "مہتمم صدق"

مرشد آباد پبلک اسکول۔ گولہ خانہ لکھنؤ

چند سالہ آٹھویں

ششای

پیرانہ مندرجہ ذیل:

مجلس

ریلیفون نمبر ۴۹۱

کتاب خانہ اسلامیہ
بیت اسلامی
لاہور

شنبه - ۳۰ جمادی الثانی ۱۳۶۴ هـ مطابق ۲ جون ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

سچی بات

گمانہی جی کی ازیں اختر کی یادگار میں بکستور ایشہ تمام ہوا ہے
 کوں چڑھا کھانٹا اس سے نادافٹ ہے بدتر ایک کرو کی جیت بکٹی باب
 یاد رہے ایک کروڑ اس تولا در میں پونینہ ایک لاکھ کی رقم (سیران کلید)
 تھا ایک ڈسٹ کا ہے باقی ۹۹ لاکھ میں ہندوستان کے خزانہ

مذہب، مغرب، مغرب کے چھوٹے بڑے ہزار ہا ہزار
 شخص شرکاء ہیں، یہ ایک ذات فرست ہندو میں غیر اول پر
 آپ سمجھے کس کی ہے؟ کسی ڈاکٹر کی، انجینئر کی، تاجر کی، برسرِ کار کی، سادہ
 کی نہیں، کرائے (صوبہ دار اس) کی ایک مشورہ گاہ (خانہ) ہے
 والی پیشہ در عورت کی! — سلطان کے سوا اور کون قوم
 ہے، جس کے زان آدنی کے جواز و عدم جواز، پاک اور ناپاک ہونے پر
 اتنی چھان بین ہوتی ہے؟ اور اکل علال کے لیے نوٹس کیاں کیجاتی
 ہیں؟ — اس تو سر فرست بہ در، سہی خلیفہ ہے۔ کلکتہ اور بھی
 اور دہلی اور آسٹریلیا میں سب کیس، ایکے خیر و ان سو جو دے تھے،
 اور اس ہی کے علاقہ میں اس کے مجرے پانچ چھ منہ ذات پر ہوئے کچھ
 ۱۰ ہزار اسے لے، کہیں ۵ ہزار، کہیں ۲۰ ہزار اور یہ سب رقم اس
 اٹھا کر گنوارائی کے مجبوریل فنڈ میں ادبی — مختلف ہیرو

بیموں کا مشہور منشاست انگریزی ہفت روزہ "ٹرینڈ" نے ۱۸۸۷ء میں
 ۱۳۰۰ء کی کتاب "ٹیکارڈ" کی پاورس پانچ نکات کے ذریعہ تصویر کے اور
 علوم غزوات کے ساتھ "بھین" محترمہ کے ذکر خیر اور علاج و شفا
 پر زور ہے! اس کے علاوہ کی کتابت میں کی، فقہ کا زمانہ کی ایک ایک

تفصیل درج ہے اور پوری دوا انکی اس ایثار اور قوم پروری کی
کہرتیں بڑی رقم اٹھا کر اس قومی فائدہ میں دی ہیں۔ — گرننگھ
نے ریڈیٹر ایک مسلمان ہیں، اور پرچہ جس حرر ہندوستان میں مقبول ہے
تعلیم یافتہ مسلمانوں میں بھی۔ اور یہ صفحہ مذکور اسلام کے کتبے
بہاؤنوں، و بہنوں کی نظر سے گذرا ہو گا؛ آگاہوں سے کہانے
سجائے گی ہے واقعی اب کم کردی ہوگی! انکے دماغ میں اس
پیشہ کی وقعت و عظمت اور جہاد ہی ہوگی! — کانے سجانے
کو بخیر اللہ کے سبھے دین اور سچی شریعت اسلام کے اور حرام کس
نے قرار دیا ہے؟ جاہلی مذہبوں میں تو یہ فسق نہیں، عین عبادت
ہے۔ ہندو تعذیب، فرنگی تعذیب، غرض کل جاہلی مذہب میں تو
عین اصلی ترویج، ترغیب و تشویق اپنے پروگرام میں داخل کیا
ہوئے ہیں! آہ مسلمان تجھے کن کن موافقوں پر متشبث کرنا ہے!
ایک ایک کا حج، ایک ایک یونیورسٹی، ایک ایک اسکول، ایک ایک
بینک، ہر انشورنس، ہر فاضلہ، ہر سینئر، آپریشن، ہر سپر اسپتال
ہر ہسپتال، اور کہنا چاہیے کہ ہمارے تمام پوسٹل، و سارے پبلک ٹرانزپورٹ
اور سارے سرکاری ریلوے ٹیکس، ناخالص منصفانہ اور مالی
کامات کا زمین دولت سب مل نوبتھے پہنچ کر رہے ہیں!

محمد کی سب سے بڑی

اکبر میرزا محمد علی خان

ہستی باری پر واضح دلیلیں کیا ہے۔ معنو عالم سے مباحث پر استدلال کرنا جس طرح کفر ہے، کفر ہے، سازگ : جو پر لجا جانا ہے اگر یہی ہے، تو اس پر خطیبوں نے پختہ دلائل دیئے ہیں۔ عالم متفقین عالم متفقین عالم متفقین

احضار می مکاشفات

(نمبر ۱۲)

از مولانا سناہر اس صاحب گیلانی

(سلسلہ مدن ۱۷)

انسانی ہمتوں کے نزدیک ہوسن و کافر کی موت میں کوئی فرق نہیں ہے۔
 وہی بھی اسٹے بنیادیں، یہی طرح مر جائے جس طرح چر جائے، وہی کبر۔
 نہ رہے مر جاتے ہیں، تو ان کے لئے عقول ہے جو اسٹے جنسوں کے انسان
 کے تمام فوٹ، غائکہ کو پیدا کرے، اسکو تو وہ ان سکتے ہیں، لیکن ملائکہ
 کو خدا پیدا کرے یہ بات انکی سمجھ میں نہیں آتی تو ظاہر ہے کہ پھر وہ نہ
 سمجھ نہیں سکتے۔ لیکن والے ت وارش نے ان شہادت کو پکارا
 کیا، اس سے نہ وہ تو یہ اننا آسان ہے، نہ کہنے والے کے سنے
 ان چیزوں کو خدا پیدا کرے، ان کو کیا کہیے جن انسانی پر ہم
 بڑا ہی نسبت ظری ہو چکو۔ جسکی نسبت روح علیہ السلام نے
 اہم لا ترجون بلکہ، تبارا سے قرانی خیم جب اپنے مالک و آقا
 کا وہاں ہی اذنا شیت کی موجودہ شکل و اسلحہ سے نکل چکا ہے، تو ب
 ان سے کہ یہ رہبر انسانی ہنسے، اگرچہ اندر سے، مگر کھرا کر انکی فو
 دہائی ہی سے جلوات و سلجہ وادعائے سے بھی ایسی فوٹوں کا
 نمبر ہو سکتا ہے کہ انہیں کی بددلت آٹا رہیں پر یہی ہیں امواد
 جو ان آواز ہے ہیں۔ کیڑوں میں کے کولے اور خدا چیزیں سیکڑوں
 میل کی مسافت سنٹوں میں لے کر لیتے ہیں۔ ٹھٹ ہے ان لوگوں پر
 اور انہوں سے ان سمجھوں کے لیے جو اپنی اور جواب کیلی اور پڑل
 کی ان فوٹوں کو کہیں کہ اس جی و قیوم اذند و توانا کی طاقت کا شیخ
 اذندہ نہیں کر سکتیں جو ان سب کا پیدا کرنے والا ہے۔

ہر حال بڑی اور ثانی واقعات کا غور عموماً اس اسونی دیا
 میں نہ ہوتا ہے۔ لیکن کبھی نہیں ہوتا۔ یہ سمجھ نہیں سکتے حافظ ابن
 قیم نے کتاب الروایۃ میں ایک باب فقہ نقل کیلئے کہ اب صاحب
 نے جکا پڑوسی عموماً حضرت مدنی و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی
 شان میں گستاخیاں کیا کرتا تھا۔ خواب بڑا ایک ان اس شخص نے اپنے
 اس بڑوسی کو اس حال میں دیکھا کہ حضرت عمر فاروق اسکو پکڑے ہوئے
 ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے کھڑا کر کے کھڑا رہے ہیں
 نہ دیکھے۔ ہر ہشتہ مجھے بڑا جلا کتا تھا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ کو دیکھا کہ آٹے سے فستہ میں اس شخص کو پکڑا اور حضرت فاروق
 خطاب کر کے فرماتے لے کر ہیں اسکو ذبح کر دینا ہوں بچو اگر کو خواب
 دیکھنے والے نے دیکھا کہ اس بڑوسی کو حضرت علی سے ذبح کر دیا۔
 خواب بڑا وہ جو گزر گیا۔ خواب دیکھنے والے کی سب کو انکہ جب تعلق
 ہے تو اپنے اسی پڑوسی کے گھر سے تار و فراہ کی آواز آئے کیے کان
 میں آئے لگی۔ ایسا محسوس ہوا کہ اس گھر میں کوئی مر رہا ہے۔ جوار
 کے خیال سے یہ سچا وہ گھبرا ہوا ہوا ہوا سچا۔ دربارت سے معلوم ہوا کہ

ایک س پڑوسی کا رات کو چاکر آسمانی ہو گیا۔ یہ سن کر اس
 نے اٹھ کھڑا۔ اس نے خیال کیا کہ شب نے خواب۔ یہ وہی ہوتا ہے
 کہ اس شخص کو ضرور تعلق ہے۔ اس بعد اس نے کشتی کر کے
 غسل لے۔ وقت صبح کے آئے نی لاشہ کو دیکھا۔ عاتقہ پر اسے
 لکھا ہے کہ اس کا بیان تھا کہ اسکی زبان اور منہ پر ایک ہلکا
 سا لالہ لگا ہوا ہے۔ اسے سب سے پہلے ہوا اگر کوئی ان کی کرتے کے
 لیے کسی سے سنا۔ مگر حیران ان کے ہوا کو کر دیا تھا۔

انہی عاتقہ میں وہی عاتقہ میں اس نے نقل کیا ہے۔ معنی
 نے روح کا داندہ و اور وہی میں پیش آیا۔ ایک ہلکا سا لالہ
 اسے اس شہادت میں اب اس کی سمجھ میں نہ آیا۔
 کہیں کبھی یہ صورت میں پیش آتی ہے۔ جب اس کے کونے
 صبح دیشوں میں سے کہ بڑی خفیہ ہے۔ اور عاتقہ میں دیشوں کی
 پنج پکار کو تعلق ہے۔ اس کے واسطے سے ہیں۔ اس سے
 بھی اس معلوم ہوتا ہے کہ رزقی مکاشفات کا ہونا اس شخص کے لیے
 ضرور ہے۔ انہیں دور دورہ ان کا شیوں کے لیے صوفی نے مصلحت میں بیان کیا
 کی عاتقہ ہے۔ آخر یہ سکا سے جو دیشوں کو ہوتے ہیں اگر کسی
 انسان کے سامنے بھی کبھی ہوتا ہے۔ قرینہ ہو جائیں اور اس پر تکیہ
 کیا جاتا ہے۔ آپ نے عزیز سلسلہ سے اس احتساب کا ذکر
 نے ساتھ ساتھ اپنی عاتقہ سے ذرا سی کے جس سے۔ خدا کو فرمایا۔
 اور آپ کے گھر میں جن بڑی سے۔ دیا، اس سر فرما ہوتی ہو، میرے
 خیال میں تو ان سب سے ان کی تانیہ ہوتی ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا
 اور دکھایا گیا۔ ایک زمانہ ہم مسلمانوں پر ایسا گزرا ہے کہ اس قسم کے
 احضار و واقعات کی عبادت توخ کی جاتی تھی۔ اور مسلمانوں کو ان کا
 تجربہ کرنا پاتا تھا۔ خصوصاً اکابر اولیاء اللہ میں شاید ہی کسی بزرگ
 گزرا ہو، جسکے وصال کے وقت اس قسم کے امور کا تجربہ لوگوں کو ہوا
 ہو۔ مسلمان ان چیزوں کو دیکھتے تھے۔ اللہ اور اس کے رسول پر بغیر تزلزل
 اعتماد ان کو جو حاصل تھا اس نے کبھی شک کے دسا اس میں اس
 پیدا نہ کیے۔ مجھے یاد آتا ہے آج سے چوبیس ساڑھے چوبیس
 سال پہلے میری والدہ مرحومہ کا انتقال ہوا۔ خاکسار حیدر آباد میں تھا
 وفات میرے سامنے نہیں ہوئی۔ جب حیدر آباد سے گھر آتا تو بڑوں
 سے معلوم ہوا کہ وفات سے چند دن پہلے والدہ مرحومہ نے یہ کتا
 شروع کیا کہ کسے والے نے مجھ سے کہا کہ دنیا کے اسی پر دے پڑھا ہے
 روزی بانی بنیاد پر فرماتی تھیں کہ میرا یہ آخری
 وقت ہے۔ یہ سب کیا ہے۔ غیبی واقعات ہی کے طور ہی کی ذیہ
 مختلف شکایں ہیں۔ اگر اچانک زائد ہل گیا۔

شیخ شریک حسین پوٹرنے حسن پرنٹنگ پریس میں طبع کر کے
 دفتر اخبار صابن گولہ گچ کھنڈ سے شایع کیا

اتمام حجت

نیاز کے نام خطوط رسالہ "ماخذ القرآن" کے سلسلہ میں

(۱) از مولانا سید سلیمان ندوی

سنم کذہ... رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ

میرے گرامی! آپ کے اس خیال سے متعلق نہیں ہوں کہ موجودہ اتحاد و ہرجیت کی وجہ سے اس سلسلہ میں آپ کے دو اعتراضات ہیں جن کا جواب شافی ملتا ہے کہ اس کی طرف سے نہیں کیا گیا۔ مجھے یقین ہے کہ آپ کو بھی یقین ہے کہ ان ارباب کلمہ کے ہر سوانہ و اعتراضات کا شافی جواب اسلام و انسانیت کے لئے ہے۔ اور اگر آپ کے نزدیک وہ جوابات شافی نہیں ہیں تو تھوڑی دیر کے بعد آپ کو "ماخذ القرآن" میں ان کے جوابات شافی ملے کر ہمتی دنیا کی رہی ہوگی اور سب سے بڑا کام ان کے جوابات پر احسان کرنا ہوگا۔

نیاز مناسب! آخر آپ کی شگرت و توفیق کا شکر ادا کرنا ہوگا۔

علامہ بریل زلف و محاورہ زخمیر ایمان

ارزالت فو نر ائم کہ چہ در سر دارد

(۲) از مولانا سید سلیمان ندوی

گرامی! یہ ڈاکٹر ندوی کی کتاب کا نام "ماخذ القرآن" آپ

نے رکھا ہے یا مستعمل ہے؟ یہ بالکل واضح ہے۔

انگریزی دیکھی ہے فارسی و عربی نسخہ نہیں دیکھا۔ اس کا جواب اردو میں

جواب کی کسی صاحب نے دیا تھا۔ جو میرے پاس نہیں۔ اردو میں بھی

جواب شریف نے بنایا اسلام کے نام سے اس کو ثابت کیا ہے۔ خواہ

لا الہ الا اللہ کی کتاب بنائی اسیمیت اور مصری فاضل کی کتاب التلخیص

بین الدین والذین والسیبۃ اسی کے جواب میں ہے، غالباً ملاحظہ سے

اگر کسی نے جواب نہیں لکھا تو آپ سہروردی

اور مولوی کی حیثیت سے اس کا انگریزی میں اور اردو میں جواب لکھ کر

شائع کر دیں تو آپ کا تحقیقی کارنامہ ہو اور مسلمانوں پر احسان بھی ہو۔

اس کے بجائے بنایا اسلام کو جو اردو میں عیسائیوں کی طرف سے

شائع بھی ہو چکا ہے آپ دوبارہ شکار میں شایہ کر کے دنیا اور آخرت

میں برباد پھیل جائیں گے۔ براہ عنایت میری ان باتوں پر غور سے دل سے

غور کریں۔

(۳) از مولانا مسعود عالم ندوی

ہندوستان، ۱۱-۱۲-۱۳۸۸ھ

گرامی! سلام و تحیات

آپ کا محبوبہ کا ذکر مورخہ... وقت پر کیا تھا۔

ان دونوں اقتداء تمام کے باعث سعادت اور اکثر باہر ہر ماہ کل

دھن سے واپس آیا ہوں، اور ۳۰ اکتوبر کی صبح کو فیروز پور کا قصد ہے

لکھنؤ میں دو تین دن قیام رہے گا، مولانا ندوہ میں قیام کرنا ہوں اگر

جناپ اس باب میں ہنگامہ کرنا چاہیں، تو تشریف لے سکتے ہیں۔

عجلت اور سفر کی تیاریوں کے باعث کوئی مفصل خط لکھنے سے

نامرہوں۔ مختصر طور پر یہ عرض کر سکتا ہوں کہ اعتراضات کی ایک

اشاعت سے نقصان کے سوا فائدہ کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

آپ کا خیال بھی غلط ہے، کہ مخالفین کے اعتراضات کا جواب

کوئی شافی جواب نہیں دیا گیا، اصل یہ ہے کہ جو بیعتیں ایک دوسرے

پر آتی ہیں، ان میں کسی دلیل سے مطعون نہیں کیا جاسکتا۔ ان کی

ہر ایک شہادت کی توفیق و عنایت سے ہو سکتی ہے۔ خود جناب ہی کی

مثال کافی ہے۔ آپ کے کسی اعتراض کا شافی جواب نہیں دیا گیا،

مگر شاید آپ نے کبھی اپنی غلطی تسلیم نہیں کی۔ "شاید" اس لیے کہ

راہوں کے اوپر چند سالوں سے "تکبار" دیکھنے کا نشانہ نہیں ہوا۔

پارہ سے ہر کسی کو بری میں نہیں آتا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

(۴) از مولانا حفص الرحمن دہلی

محترم نیاز صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

مراجہ گرامی! آپ کا سجدہ گرامی نام موصول ہوا۔

"الحمد و ہریت" کے غلات جس محل میں جمع ہوئے ہیں آپ نے اپنے

کتوب گرامی میں ذکر فرمایا ہے قبل اس کے کہ میں اس مسئلہ پر کچھ گزارش

کروں یہ دریافت کرنا ضروری سمجھا ہوں کہ نگار کی گزشتہ تاریخ اس

مہر کی شہادت ہے کہ وہ ہندوستان کے ان سالوں میں بحیثیت قائد کے

روٹا رہا ہے جو الحمد و ہریت کے مبلغ بننا ہیں لہذا اب اس کا

"الحمد و ہریت" کے غلات یہ اتمام کیا تبدیلی اعتقاد اس کے بعد

روس کا رہا ہے؟ اعتقادات سے میری مراد قرآن عزیز کے ان

اصول سے ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے آج تک

سلسلہ اصول اور جمہور مسلمانوں کا مسلک قدیم ہے اس میں تو اگر

"تکبار" نے الحمد و ہریت کے اب قدیم مسلک کو ترک کر کے حقیقی

اسلام کی خدمت کو اپنا نصب العین بنایا ہے تو عمدہ ہزار بار کیا

اور تہرک و تہنیت کے بے شمار مخلصانہ دے۔ اور اگر قدیم مسلک

کے مطابق ہی "تکبار" کی یہ خدمت بھی روس کا رہا ہے تو اس کا مطلب

یہ ہو گا کہ "تکبار" چاہتا ہے کہ جن مسلم فوجیوں کو اسلام سے نفرت کر کے

چھوڑ دیا گیا ہے ان کی عین جگہ پر اسے ان کی مذہبی تعلیم سے نادر تہنیت

کا فائدہ اٹھا کر غیر مسلموں کے اعتراضات کو اردو میں نعل کر کے اس کے

الحمد و ہریت پر مزید رنگ و روغن بھرے کی سعی کرے۔ آپ سات فرمائیں

میں نے جو کچھ لکھا ہے بغیر کسی طعن و طنز کے اصل حقیقت سمجھ کر تحریر

کیا ہے۔ پس اگر جناب والا اس سلسلہ میں میری تشغیر فرمادیں تو میں

اصل بخوبی کے متعلق جو خیال رکھتا ہوں اس کو ظاہر کروں۔

(۵) از مولانا محمد منظور نعمانی۔ بریلی

دفتر انظرکان بریلی۔

(مواصلہ) گرانڈ مسلم شن ریلی

۱۰۔ سچے صدق میں کے عبدالوہاب دیواری صاحب مکروری گرانڈ مسلم شن ریلی کے ۱۰۰۰ سے شایع ہوئے ہیں جن میں انھوں نے مولانا محمد الماعجد صاحب سے اس امر کی شکایت کی ہے کہ انھوں نے صدق کے نسبی سابق پرچہ میں علامہ سالمین کی کتاب دی ہوئی کوانٹ کی رسد مخریہ ہائے ہوسے صفت کو شیعہ مبلغ کیوں لکھ دیا۔ سالمین صاحب کو اپنے شیعہ ہونے سے انکار ہے اگرچہ انکی خبر پچھلے پچا کر نہ رہی ہیں مگر وہ پہلی درجہ کے نہیں بلکہ نیرانی شیعہ ہیں۔ جس سے اس میں انکی کتاب "علی دی کلیت" پڑھی ہے۔ جسکے دیباچہ میں انھوں نے نہایت بیباکی سے لکھا ہے کہ

"اگرچہ یہ اعتراض کیا جا سکتا ہے کہ پہلے دو خلفائے منصب خلافت کو رہایت سے دنیا داری میں تبدیل کر دیا۔ اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ وہ لوگ شہرت اور دنیا فساد کے طالب تھے تاہم اس سے اخراج نہیں کیا جا سکتا کہ انکی خلافت کے دوران میں مسلمانوں کی ترقی اور اسلام کی شہرت اپنے انتہائی عروج کو پہنچ گئی تھی (مسک دیا جائے) اس کتاب کے صفحہ ۱۲۱ پر ہے۔

"جو لوگ یہ جانتے ہوں کہ علیؑ اپنے قریبی پیرو عثمانؓ کی طرح حکومت کے سارے خزانہ کو اپنے عزیزوں کے لیے استعمال کرتے اور تمام مسلمانوں کو اس سے محروم کر دیتے انکو معلوم ہونا چاہیے کہ علیؑ ابن ابی طالب کو حکمرانی کی کوئی حاجت نہ تھی۔ انکی خلافت زبانی تھی اور اسکا بقا و استحکام روحانی قوت اور شجاعت پر مبنی تھا۔ دنیا میں کون مسلمان ہے جو جانشینان رسولؐ کے متعلق اس قسم کے انتہائیت تراش سکتا ہے؟ یہ صورت شیعوں ہی کی جہاں ہے جو ایک عربت مسلم ہونے کے بھی ہیں اور دوسری طرف پیغمبر اسلامؐ کے ان خلفاء کرامؓ کی شان پر گستاخی کرتے ہیں جنکے دست حق پرست خود حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بہت کی تھی۔

گرانڈ مسلم شن کی ایک رپورٹ سالمین صاحب بالی و صدر مشن کی تحریر کردہ ۲۸-۱۰-۱۹۶۸ء اپریل اور مابعد کی قسطوں میں پھونکے شیعہ اخبار و نظائر میں شایع ہوئی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ انھوں نے اس مشن کی جانب سے علاوہ حضور سرور کائناتؐ کی سوا کھربوں کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسین رضی اللہ عنہ، حضرت زینب بنت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوا کھرباں شایع کی ہیں اور اللہ انھیں عفر کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے جو ابھی تک شایع نہیں ہوئی۔ کیا یہی داند اس بے رحمی کے اتہات کے لیے کافی نہیں کہ گرانڈ مسلم شن ایک شیعہ

اذان ہے۔ اگر وہ شیعہ ہوتے اور واقعی مسلم ہوتے تو حضرت خلفائے ثلاثہ و عشرہ مبشرہ رضی اللہ عنہم (عین اورد حضرت ام المومنین) اللہ تعالیٰ عنہم کو نظر انداز نہ کرتے۔ اللہ انھیں عفر سے لے کر پھر "علی دی کلیت" میں مسلسل اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ حضرت علی کے مناصب و نشانیں ہی کے بیان پر نہایت دلچسپی لی جائے بلکہ انکو رسول اور علی اللہ علیہ السلام کا حقیقی جانشین اور بعد رسول کے اسلام کا سب سے بڑا پیشوا بتایا جائے۔ کتبہ مکہ کے اندر انکی ولادت کے واقعہ کو مہتمم بالشان بنائے جسکے بغیر کسی مقبول سند کے یہ مجرہ تصنیف فرمایا گیا ہے کہ جب انکی والدہ کو آثار حل معلوم ہوئے تو انھوں نے اللہ کی جناب میں دعا کی اور مانا کہ کتبہ مکہ کی دیوار شرف پر انکی اسکی آڑ میں چلی گئیں اور تین دن تک وہیں رہیں جبکہ دیوار شرف سابق جزائیں تھیں۔ تین دن کے بعد دوبارہ دیوار شرف پر انکی والدہ حضرت علی کو گود میں لیے ہوئے باہر نکلیں اور دوبارہ دیوار شرف پر چڑھ گئیں۔

کتبہ مکہ میں ولادت کا شرف تھا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حاصل نہیں ہوا بلکہ انکے علاوہ سند و اشخاص ایام باہلیت میں کتبہ مکہ کے اندر پیدا ہو چکے تھے۔ چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ولادت سے چالیس سال قبل حکیم ابن خزام، حضرت عذیبہ الکبریٰ کے برادر زادہ کی ولادت کا حال و مولانا عبدالحی فرنگی مہملی نے اصابۃ میں اور عالم نے مسترک میں درج کیا ہے۔

اور تین مجرہ کو سالمین صاحب نے بیان کیا ہے اسکی سند وہی بتا سکتے ہیں۔ علامہ اسلام اور اسلامی مورخین کے علم سے یہ واقعہ خارج ہوا اور انکی ذمہ سے بیان کرنا۔

حضرت علیؑ اور اللہ انھیں عفر کی امامت کا کافی ثبوت زبان میں نہیں ملا تو ذرا انکی پیشین گوئی سے مدد حاصل کی گئی جس میں حضرت ابراہیم کی اولاد میں بارہ غزادوں کے جوڑنے کی بشارت دی گئی ہے۔ اس قسم کے عقائد رکھنے کے بعد میں مطالبہ ہے کہ ہم کو شیعہ کے بجائے مسلم کہا جائے۔ حالانکہ مسلمان اس قسم کے عقائد رکھتے ہیں اور نہ قرآن کریم نے ایسی دو مادہ کار بانوں کی تجاویز رکھی ہے۔ سالمین صاحب کو اگر اپنے مشن کے لیے مسلمانوں سے امداد حاصل کرنا ہے اور وہ واقعہ شیعہ کے ہونے پر تو انھیں علیؑ کے علاوہ حضرت خلفائے ثلاثہ کی شان میں گستاخانہ باتیں لکھنے پر اظہارِ امامت کرنا چاہیے اور اپنے "ذکر قلم" کو عدد و اعتدال کے اندر رکھ کر تبلیغ اسلام کرنا چاہیے۔ فرقہ پرستی کی تبلیغ کرنے اور شیعہ عقائد کو پھیلانے میں اگر انھیں کوئی فرقہ نہیں ہو سکتا ہوتا تو وہ تمام مسلمانوں کو کیوں ایسا نادان سمجھتے ہیں کہ وہ بھی حق و باطل کی تیز کرکٹ۔

بدو ایں دام و باہر دگر نہ کہ عقائد البندہ است آخیاہ۔

صدق۔ ہمارے کرم کوئی اور صاحب اس موضوع پر تبلیغ آذانی خیر نہیں ہو سکتا۔

اس کتاب کے مصنفین

نئی راج ہسٹ

صدقہ میں مولانا محمد علی کی انگریزی تحریروں کے جدید مجموعہ پر جو جمعہ پھر یہ ہوا تھا اس میں کچھ مشورے شائع ہوئے ہیں جن میں سے کچھ لکھے گئے تھے۔ اس سلسلہ میں ایک مشورہ یہ بھی تھا کہ اگر یہ سلسلہ اس کے ایک اہم اور اپنے زمانہ میں بڑے سہولت آرا معنوں جو اس آیت دی ٹکس کا شامل ہونا ضروری تھا مولانا نے یہ معنوں اس آیت کے لئے جو اب ہیں اس کا عنوان اختیار کر کے ۴۲ گھنٹے مسلسل باؤل اور صبر کا نئی کی پالیوں پر گزارہ کر کے لکھا تھا اور اسی کی پاداش میں انھیں ہندی میں نظر بندی ملی تھی اور نتیجہ کر پڑا۔ اول کی زندگی میں ختم کرنی پڑی تھی۔ معنوں بہ حق سرکار ضبط ہو گیا تھا۔ واقعہ کو ۳۰ سال گزر چکے اور خیال میں نہ تھا کہ اتنے طویل عرصہ کے بعد اب اس میں کوئی زہر گولڈ کے نقطہ نظر سے باقی ہوگا۔ لیکن ذرا اسکی روداد شریعت کی زبان سے سنئے :-

"اس معنوں کے متعلق آپ کو مطلع کرنا ضروری ہے کہ اسی نے نیچے بہت کوشش کی تھی کہ گورنمنٹ اس کی طاعت کی اجازت دیدے، لیکن گورنمنٹ نے اجازت نہیں دی۔ پہلے میں نے پنجاب گورنمنٹ کے ہوم سیکریٹری سے خط کتابت کی مگر بے سود۔ پھر گورنمنٹ آف انڈیا سے درخواست کی انھوں نے معنوں کی نقل طلب کی جو ارسال کی گئی۔ انھوں نے اپنے مختلف محکموں مثلاً پریس بوائے، امور خارجہ وغیرہ وغیرہ سے درخواست کیا، مگر بالآخر اجازت نہ دی۔ اسمبلی میں بھی سوالات کر لئے۔ اب پھر مزید سوالات کا ارادہ ہے۔ ورنہ جو اس آیت دی ٹکس جیسا کہ میں تو کہیں ہماری آنکھوں سے ادھیل نہیں ہو سکتا تھا۔"

معنوں حقیقہً اس وقت بھی قابل گرفت نہ تھا اور اب اتنے طویل عرصہ کے بعد بھی اسکی عدم اشاعت پر اسے رہنا نتیجہ کس چیز کا قرار دیا جائے؟ دفتر شاہی جو دکا؟ سرکاری کینیڈا پروری کا؟ یا دیرینہ راج ہسٹ کا؟

صحیح نصب الدین

آل انڈیا مسلم مجلس کے تازہ اجلاس

کے نتیجہ سماعت سے :-

"مسلم مجلس کی اصلاح نظر یہ ہے کہ مسلمانوں کے اندر روح اسلامی کی پھر حرکت دی جائے۔ اور ان سے امر اور نہی کے وہ عقائد اسلامیہ کے مطابق زندگی بسر کریں۔ اسلام کے سنی محض زبانی اقراء کے نہیں ہیں، بلکہ یہ ہیں کہ عملی حقیقت سے عبادتوں کی فراہم واری کی جائے۔ مسلم سیاست کو مذہب کے تابع ہی نہیں ہونا چاہیے بلکہ اسکو بحیثیت الٰہی کے قبول کرنا چاہیے۔"

آل انڈیا مسلم مجلس، مسلم لیگ کی مقابل اور عربیت کی حیثیت

رکھتی ہے، لیکن جہاں تک اس مقصد ان کا تعلق ہے، اظہار ہے۔ کون بہ سخت سلمان اس سے اختلاف کریگا جب۔۔۔ اچھی بات اور سچی بات جس جماعت، جس انجمن، جس پارٹی میں پائی جائے سلمان کا کام ہر محالے ایک کرنا، اور خیریت کے ہر خیال سے بلند تر بنانا۔

ادب نبیث

مرزا یحیٰٰ "چنگیزی" لکھنؤ کے چنگیزی آڈیٹ

کا نوہ حیدر آباد کے ایک ادبی ادارہ سے :-

"گزشتہ پچیس سال سے ادب میں ادب لطیف اور بے ہودہ وغیرہ کے بیس میں ادب نبیث رنگ بدل کر گیا کیا چکے۔ پاپا کر رہے۔۔۔۔۔ پہلے تو اس نے ادب میں لکھا ہی تھا ورنہ دلتہ شہد بن بھی داخل ہوتا اور بڑھتا گیا۔ پریس نے اپنے صفحات کی شکم چڑی اور چند ٹکوں کی خاطر اس نکتے، ادب کو اتنا چھال دیا کہ آخر اس نے ایک ادب شاذ و نادر کی صورت پر ڈلی۔ سنسنے حشرات الارض نے ذہنی عیاشی کے شوق میں اپنی جیو نہری شاعری کو بیکارسی کا شکار بنا لیا۔۔۔۔۔ مذاہلے نفس کون صاحب ہیں "شاعری" یوں فرماتے ہیں :-

(۱) بول کہ اب آزاد ہیں تیرے (۲) بول زبان اب تک تیری ہے (۳) بول یہ تو آزادقت بہت ہے۔ (۴) بول کہ پچ زندہ ہے اب تک (۵) بول جو کچھ کہنا ہے کہ لے :-

بول بول بول، لاجول لاجول۔ یہ ہے "ترقی پسند" شاعری نہ تال کی نہ سم کی، نہ سر کی۔۔۔۔۔ یہ گویا ترقی پسندوں کا ادب جدید ہے۔ خدا جھوٹ نہ بوائے۔ لکھنؤ کے ان پڑھ شہد سے ایک ایک پیسہ میں ایک سنٹ کے اندر اس قسم کے فقرات سے زیادہ چست فقرے تراش کر دکھادیں۔۔۔۔۔ نئے اسلوب کا ایک اور نمونہ ملاحظہ ہو :-

(۱) ہارمبا کے ہاروں میں تیرے ہوا تبدیل ہوئی۔

(۲) پھول کھلے (یہ گویا دوسرا سفر ہوا) تھو!

(۳) سستی چھائی (یہ تیرا "تھو")

(۴) مر جھائے کنول شاداب ہوتے

(۵) میں ہوں بیدل

(۶) اے یوس

(۷) ایک

(۸) سب بھرا

یہ سب گویا آٹھ مصرعے ہوئے۔ انہیں تلے ادب لکھ کر ایک بند قرار دیا گیا ہے اور گویا اب گادیم سے نہیں بنانے کی کوشش کی گئی ہے! تھو!

پچ کہا میں نے کہا کہ لکھ کر لکھا ہی کاٹ سکتا ہے! علاج! نقل کا قاعدہ اب کون کتنا ہے کہ بے غش بن رہا ہے؟

حدود و تقاضا

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی قاضی کے ایک تذکرہ

مفتی کا اقتباس :-

"اس مسئلہ میں جملہ ائمہ نے امام ابوحنیفہؒ کی رسم سے اختلاف کیا ہے حتیٰ کہ اُنکے سب سے بڑے شاگرد امام ابو یوسفؒ بھی اُنکے ساتھ نہیں ہیں اور اگر اُنکے پاس کوئی کتاب ہو جس سے جیسے عابد میں امام ابوحنیفہؒ کے پاس بجز ایک ضعیف حدیث یا ضعیف قیاس کے کوئی قوی دلیل نہیں ہو اور اس حالت میں ہمارے لیے اتنا ہی بس ہے کہ امام صاحب سے اس سے کسی حدت نہ نکلے جس شخص کے کہ امام کو بیخ کنے اُنکے دامن تہمت کو صحت و قیاس سے بچائیں ۔ ۔ ۔ سلام عرضتہ قلی دلی تحفہ کا نام نہیں بلکہ قرآن و حدیث کے احکام کا نام ہے ۔ اگر قویاں اب ضعیف اُنکے موافق ہو گا اسلام ہو گا اور نہ امام کے قول کو کوئی شخص مستحق تلافی کیا جائیگا " (معارف، ص ۲۵۷)

الحمد للہ، جزاں اُن ۔ تقلید کے یہی حدود و نما اُن کے ہمارے تمام علماء یا دور کھیں اور تقلید کو ذرا آنتہ ہو رہی اپنے امام کی تقلید جائز یا امام پرستی کے مراد نہ بننے دیں !

ہمارے اہل علم کی اگر بری تقریریں اور تحریریں ہوں گی اس مجموعہ کی قیمت عنہ کو موجود و مسماہ و جمع و غیرہ کے لحاظ سے گراں نہ ہو، لیکن توسط طبقہ کی جب پریشانیوں کا بار ہے کاش ہزارائیں نو اب صاحب راہور ہزارائیں نو اب صاحب بھوپال یا اور کوئی صاحب ہمت رئیس اس کی ہزار پانچ سو کا بیان خرید کر ملک کی ہر بڑی لائبریری تک پہنچا دیں۔

مدنی مسئلے کے اس نسخے پر شیخ محمد اشرف (ناشر کتاب کے گھر) اپنی اس سفارش کا شکریہ منور علی سمجھتا ہوں کہ مذہب نے دایان ریاست کو فوجہ دلائی ہے کہ اسکی ۵۰۰ کاپیاں خرید کر تقسیم کریں ۔ مگر میں اس سالہ میں معتدرا یوسی ہے وہ عدلیان سے باہر ہے دایان ریاست اور خواجوں کا طبقہ صرف اسی بلکہ حدود کر سکتا ہے جہاں نام و نود ہے ۔ کسی شخص علمی مذہبی کارکن کو ایک پیسہ بھی دینا اُنکے لیے ناممکن ہے ۔ ہمارے ادارہ سنہ ہندوستان اب ایک نئے ذوق یعنی انگریزی میں اسلامی کتب کا باب کھول دیا ہے اور جس حد تک کامیاب ہوا ہے اسکا علم آپ کو ہے ۔ یہ سب صرف ایک شخص تنہا کر رہا ہے ۔ کبھی کسی امیر، خواجہ، ادلی، ریاست کے نہ حقیر سی حقیر امداد ملی ہے اور نہ اسکی توقع ہے ۔ ہم اُنکے اشد ہی کی خوشامد کرتا جلتے ہیں۔

بات بڑی ۔ تب تک بیچ بے الیہ و بجز کئی نہیں ۔ بہت سے مصارف خیر میں ان امداد کے زندہ کام نہ ہوتے ہیں ۔ لہذا یہ کل بیچ ہے کہ ان تک رسائی آسان ہیں اور ہر ایک کا کام نہیں ۔ مدنی کا تجربہ گلستان میں بانگ بیچ ہے ۔ رابطہ ۔ جہاں مدنی با مدنی

سورہ بقرہ کو ع ۲۲ و ۲۱

(بقیہ مدنی نمبر ۱)

(از عبد المجید)

(بقیہ ماشیہ) عند العزودۃ رخصۃ بل ذلک عزیمۃ البیۃ و لو منع من الاکل کان عاصیا (بقرہ)

دعاں سرزق یعنی انہ من انظر الی البیتۃ فلا تجعل منی مات و من الی رکانہ اشار الی انما یقاتی عیتہ ترکہ ما اباح اُن (بقرہ) ذرا دینا، یعنی اسکی نیت اور ارادہ مافرمائی اور قانون شکنی کا نہ ہو ۔ اور وہ محض طالب لذت نہ ہو۔

یعنی ضرورت و اقصیٰ ہو یہ ہرگز نہ ہو کہ کسی شخص کے دل میں قانون الہی کا احترام ہی کیا ہو یا وہ حرام چیزوں سے لذت میں ماسمل کرنا چاہتا ہو ۔ یا بیخ کنے سعی دلو ہو سکتے ہیں ۔

ایک دوسرے پر ظلم کرنے والا دوسرے طالب لذت ۔

دعا کا ذکر اور نہ مدد شرعی سے تجاوز نہ کرے والا ۔ یعنی مقدار میں نہیں محض بہ قدر ضرورت کھائے یا نہ ہو کہ خوب بزرگ کھائے گا ۔ قال الشافعی و ابوحنیفۃ : اصحابہ لایاکل المسطر من المیتۃ الا قدر ما یکف رفقہ و کبیرا

ظلم غفور ۔ ایسا حضرت : الا کہ بجز مالا فہیں برائے پر بھی مواخذہ نہیں کرتا بلکہ اُنھیں برائے باقی ہیں نہیں رہنے دیتا ۔

رحیم ۔ ایسا شفقت والا کہ ننگی کے پوتوں پر آسانی ہم پہنچا دیتا ہو۔

اللہ یہ وہ کی جانب اشارہ ہے جو اپنے اس کی اصل آسان قلبیات کو چھپاتے تھے اور اس افتاد و کتمان سے انکا مقصود کچھ نفع دنیوی حاصل کرتا ہوتا تھا ۔

ثنا علیہ سے یہ مراد نہیں کہ زیادہ قیمت اور بڑے سعادت پر دین فروختی جائز ہے ۔ مراد اس سے محض دنیوی سادہ منہ ہے ۔ اور دنیوی سعادت نہ نفع آخرت کے مقابلہ میں ہمیشہ قلیل ہی ہوگا ۔

اللہ یہ وہ کجایم اخفا سے حق اور کتمان دنی آسانی انکی مصیبت اصل حرام سے کہیں بڑھا ہوا تھا ۔ اس لیے اس جرم کی سزا میں اس سے سخت تر مذکور ہوئی ۔

اللہ (بہ طریق لطیف و ملاحظت)

جو خطاب بہ طریق غائب ہوگا وہ ظاہر ہے کہ اس سے مشتق ہے ۔

تیار کے دین اُنکے اپنے بندوں سے گفتار انکی انتہائی خوش قسمتی ہوگی ۔ اور اس سے محرومی انکی انتہائی ناخوشی ہوگی ۔

اللہ (دیکھا ہوں ہے)

بروز کے بے شرم بھی جو لوگ اپنے ایمان اور دوسری نیکیوں کی بنا پر اپنے کو گناہوں سے ڈھکا ۔ علما (اور اپنے کو

۱۰۶۔ ذکرت بان اللہ نزل اللہ یعنی وان الذین اختلفوا فی الکتاب یعنی شقاق بعید۔	۱۰۷۔ روایات کمالیہ کون فی جلد ہفتم الا ان اردو کلام یوم القیۃ ولا یزکیم ولہم مذابا بلیع۔
اور ہ (متر) اس کے ہونے کو اشارہ تو کتاب کو (بالکل) شکیانہ اور اسکا، اور بیشک جو لوگ کتاب کے بارے میں اختلاف ڈال رہے ہیں وہ (بڑے) دور دور کے خلافت میں پڑے ہوئے ہیں۔ خلافت پہ نہیں ہے۔	۱۰۵۔ ایذکک لذلک انما بامری والذباب المنقرۃ فما اسبہم علی النار۔
۱۰۷۔ عین البصر	۱۰۵۔ عین البصر

قرآن مجید کے متعدد مقامات کی طرح یہ آیت بھی اصلاً گمراہ و
مشرک قلوب کے زدیں ہے اور اسکا مفہوم بھی طرح بھی روشن
ہوگا، جب اس کے عقائد باطل کو پیش نظر رکھا جائے۔
الہیہ کے معنی لذت حرام میں بہت وسیع ہیں، نیکی کے
جملہ اقسام پر شامل ہے۔ اور وہ اسکا صحیح مفہوم لفظ طاعت ہی
کے ذرا جو سکتا ہے۔

ابو اسحاق فی فضل الخیر من اللہ تعالیٰ الثواب ومن العبدان
(راغب) البتر الطائفة (تاج) فان بعضهم البتر غیر خال ولا علم تفسیر
اس کے لئے لا بیضاوی جمع مانا اور تاج۔

اہل لذت ہی کو نہیں اہل تفسیر کو بھی تیرے کے مفہوم کی بھی بہت سی
البتہ اسم جامع للطاعات و اعمال البکر المقربة الی اللہ تعالیٰ (کبیر)
اسم عام جمیع ما یوحیہ الی الانسان (کبیر) اسم جامع لا یزاع الخیر و
الطاعات المقربة الی اللہ تعالیٰ (روح) البکر فی فضل مرضی (بیضاوی)

روایات نزول مسیح (نمبر ۱۰۷)

(بلسلہ صدق علیہ السلام)

۱۰۷۔ روایات علی بن الریم غان صاحب جے پوری غزنی مملی

۱۰۷۔ علامہ عجیب کی خیر طبع سے کتاب الصراط الودی کی طباعت کا انتظار
بہتر ہے بعد شوق و ذوق انتظار رہے کہ شام جان اس سے مسرور و خدا
کرے انتظار کی گھڑیاں جلد ختم ہوں اور تاکہ انتہائی گھڑیاں درج
تاریخ ہوں یہی دیکھ کر اس کے معانی کا طور طریقہ از رطو
۱۰۷۔ علامہ عجیب کے اس معنی کا ایسا نہ ہو۔ اور یہ کہ علامہ عجیب
نے اپنے معنی کے شروع میں شانہ از لغتوں کے ساتھ بن کتابوں کا
تعارف لایا ہے ان سے بعض کتابوں کی طرح عجیب و غریب بلا دلیل
دعویٰ اور سادہ آہستہ آہستہ جالی وادریجی کہ ان کے کتابوں کی طرح نہ ہو کہ میں
ماہی البعث اور مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعیت کا ثبوت اور
خروج ہندی غلط کے متعلق اچھا بیجا تواتر و کجیان کے تعلق کوئی ذکر ہی
عقائد کی مستند و مستدل عربی کتابوں میں عام طریقہ سے مباحث
سبح علیہ السلام کا بطور عقیدہ نہیں بیان کیا گیا تھا اور بعض کتابوں
کی عبارات سے تو اس مسئلہ کا مختلف نہایت متبادر ہوتا تھا۔ بہر حال
کسی مستدل اور متبحر عربی کتاب سے مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعیت ظاہر

گزشتہ سے پاک ہیں گے، یہی گویا بڑے ستے پھوٹ جائیگے۔ جن
اور اصلی معنی بتائیں گے، جن میں قیامت کے دن بھی کوئی شائبہ
نہیں رہے گا۔

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر
۱۰۷۔ (کتاب) بارہوی کے اور دنیا میں ایمان و طاعت پر

عقائد کی کسی معتبر اور سند اول عربی کتاب سے یہ ظاہر نہیں ہوتا تھا کہ
مسند قطعیات میں سے نہیں ہے اور مبصر صاحب نے (جملے معنون
ہیں) یہ ساری بحث شروع ہوئی ہے (مسند حیات و نزول پر)
علیہ السلام کو قطعیات ہیں۔ تحریر فرمادیا تھا اس لیے اعتراض
اپنے معنون کے فقر پر انڈیٹر صاحب مدن اور مبصر صاحب
اور خواست کی تھی کہ آپ میں سے کوئی صاحب تنہم نامہ دے کہ
عقائد کی کسی معتبر اور سند اول عربی کتاب کی وہ عبارت بھی پیش
کر دیں جس میں حیات مسیح علیہ السلام اور نزول مسیح علیہ السلام کا
ذکر بطور عقیدہ بیان کیا گیا ہو۔ یہ درخواست اس امید پر تھی کہ
جب کوئی صاحب عبارت پیش کرے گا تو اس کے لیے عقائد کی معتبر اور
سند اول عربی کتابوں کا مطالعہ کریں گے تو انہیں ان مسائل کے
قطعیات میں سے ہونے نہ ہونے کا خود ہی اندازہ ہو جائے گا۔
لیکن چونکہ مسئلہ نزول مسیح علیہ السلام کا ذکر بطور عقیدہ عقائد کی
ان معتبر سند اول کتابوں میں تھا اس لیے بطور عقیدہ اس مسئلہ کے
ذکر سے یہ غلط فہمی نہ ہو جائے کہ یہ مسئلہ قطعیات میں سے ہے۔ اپنی
اس درخواست کے شروع ہی میں میں نے یہ عرض کر دیا تھا کہ عقائد
کی کتابوں میں جو مسائل ذکر کیے جاتے ہیں ان میں سے ہر مسئلہ
ترجمہ قطعی نہیں ہو کرنا، اگرنا سب ہو گا کہ تنہم نامہ دے کہے "اے
علامہ عجیب نے اس مسئلہ میں سب سے پہلے سفارینی کے عقیدہ
منقولہ اور اسکی شرح کی عبارتیں پیش کی ہیں جن سے استفادہ ہوتا
ہے کہ (۱) خروج ہمدی کے متعلق کثرت روایات ہیں جو قرات
سنوئی کی حد تک پہنچ گئی ہیں (۲) خروج ہمدی کا مسئلہ علماء
اہل سنت میں شائع ہے یہاں تک کہ ان کے عقائد میں شمار ہو گیا ہے۔
(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ روایتیں اور
صحابہ اور تابعین کے اقوال یہ سب اس مسئلہ خروج ہمدی کی
قطعیات پر وال ہیں اس لیے خروج ہمدی کا عقیدہ رکھنا واجب
ہے جیسا کہ عقائد اہل سنت و اجماعت میں درج ہے "کشف وجوب
کی بات ہے کہ مسئلہ حیات مسیح اور مسئلہ نزول مسیح کے متعلق (ذکر
مسئلہ خروج ہمدی کے متعلق) عقائد کی کتابوں کی ان عبارتوں کی
نقل کی درخواست تھی جن میں یہ دونوں بطور عقیدہ بیان کیے
گئے ہوں اور پیش کردہ عبارت میں سرسے ان دونوں مسئلوں
میں سے کسی مسئلہ کا حراۃ ذکر ہی نہیں۔ اس سے قطع نظر وہ
نقل عقائد کی معتبر اور سند اول عربی کتاب کی عبارت پیش کرنے کی
اور پیش کی جا رہی ہے اس کتاب کی عبارت کہ جو سرسے
سند اول بین العلماء ہی نہیں اور مبصر صاحب ہونا ہی سلامت میں
سے نہیں۔ اس جو دھریں ہمدی کے پہلے عام طور سے علماء معتبرین
کی کتابوں میں استناد کے موقع پر اسکا ذکر ہی نہیں آتا۔ اس سے
میں قطع نظر "تواتر سنوئی کی مد تک پہنچنے" کا کیا مطلب ہے
کیا روایات کے لیے بھی روایات ہوتی ہیں، جتنی کثرت کی بنا پر روایات

تواتر سنوئی کی مد تک پہنچتی ہیں۔ تواتر سنوئی کی عجیب و غریب
شکل جس عبارت میں ہو گیا رسی مبارک کی بنیاد پر (تواتر سنوئی)
عبارت قائم ہو سکتی ہے۔ سفارینی جتنی یہ عبارت ہے اور ہندی
جتنی عجیب و غریب عبارت کا ذکر اور ہر جگہ وہ دونوں کہیں اب سلیب
علم کی وہ گولیاں تو تھیں ہی "تواتر" کا اس قدر شوق کہ جہاں کہیں یہ لفظ
نظر آگیا ہمارا حاشیہ میں محفوظ کر لیا گیا اور اس سے مطلب نہیں کہ
کہاں اور کس طور سے یہ لفظ اسناد (ہوا ہے) یا ایہ، طالب علم کی
شان تو ہو سکتی ہے لیکن ایک نامسل اور قابل ذی مرتبت عالم کی
شان کہ تو اس سے ارفع اور اعلیٰ ہو، چاہیے اور پھر "حق بلنت حد
التواتر" اور "قلت فی حد التواتر" یا "قلت بطل التواتر" ہم معنی
الفاظ ہیں؟ اور پھر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ
روایتوں اور صحابہ (اور تابعین کے اقوال) کا ہر مجموعہ بھی مفید قطعیات
سے (مبصر اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ
روایتیں اس قدر یہ پر ہوں کہ جو مفید قطعیات ہیں اور حجب ایسا ہو تو
پھر صحابہ اور تابعین کے اقوال کے تنہم کی کیا ضرورت) سفارینی
کی اس عبارت سے یہ ایک بنا انکشاف ہوا کہ اس نے بھی مفید قطعیات
سے غائب اور دوسرے علماء حنفیوں نے مفید یقین چیزوں کو گنوا یا
ان سے سو ہو گیا۔ اب علامہ سفارینی سے یہ صحیح نقل کا مطالبہ کیا
نہیں جاسکتا، البتہ علامہ عجیب سے درخواست ہے کہ وہ اپنی تواتر
عقائد کی معتبر سند اول عربی کتابوں میں سے کسی کتاب کی کوئی عبارت
پیش فرادیں جس میں خروج ہمدی پر ایمان رکھنے کا وجہ (جو
دلیل قطعی سے ثابت ہو کیونکہ سفارینی نے وجہ بیان نہیں کی ہمدی
کی تفریع "علم قطعی" ہی پر کی ہے) بتا یا گیا ہو، آخراں میں اس کے
پیش نظر تو درخواست میں عقائد کی معتبر اور سند اول کتاب کی کتب
کر دی گئی تھی۔ ان سب امور سے قطع نظر، کہا سفارینی کی عبارت
سے خروج ہمدی اعظم کے لیے احادیث صحیحہ متواتر کا ہونا (جیسا کہ
مبصر صاحب نے دعویٰ کیا تھا) ثابت ہو گیا؟ کیا تواتر سنوئی
جن کثیر روایات پر مبنی ہوتا ہے ان احادیث صحیحہ متواتر ہوا لازم
ہے؟ (ما نظر طلب ہے)

علامہ عجیب سفارینی کی عبارات مذکورہ کے ذکر کے بعد تحریر
فرماتے ہیں "میں کتابوں کے جب بطور ہمدی پر اعتقاد واجب ہے تو
حیات و نزول مسیح پر بعد ہدائی اعتقاد رکھنا واجب ہے" کس نے انکار کیا تھا۔
ابہ البتہ تو اس مسئلہ کی قطعیات ہے نہ کہ اس پر اعتقاد رکھنے کا
کار وجہ، پھر ہر وجہ ادلی اعتقاد رکھنا واجب ہے" کی وجہ میں
علامہ عجیب فرماتے ہیں "کیونکہ اسکا ذکر قرآن حکیم میں وارد ہوا ہے
گو بعض علماء نے ان آیات میں دوسری تاویل بھی کی ہے مگر قرات
احادیث کی بنا پر ان آیات کا نزول مسیح علیہ السلام پر مجہول ہونا ہی
صحیح ہے" ابھی تک تو انسانی کتابوں کے حوالے ہوتے تھے جو اگر
نسب کتابوں میں نہ ہوتے تھے تو اپنا ہی تصور سمجھ میں آ سکتا تھا۔

تواتر سنوئی کی مد تک پہنچتی ہیں۔ تواتر سنوئی کی عجیب و غریب شکل جس عبارت میں ہو گیا رسی مبارک کی بنیاد پر (تواتر سنوئی) عبارت قائم ہو سکتی ہے۔ سفارینی جتنی یہ عبارت ہے اور ہندی جتنی عجیب و غریب عبارت کا ذکر اور ہر جگہ وہ دونوں کہیں اب سلیب علم کی وہ گولیاں تو تھیں ہی "تواتر" کا اس قدر شوق کہ جہاں کہیں یہ لفظ نظر آگیا ہمارا حاشیہ میں محفوظ کر لیا گیا اور اس سے مطلب نہیں کہ کہاں اور کس طور سے یہ لفظ اسناد (ہوا ہے) یا ایہ، طالب علم کی شان تو ہو سکتی ہے لیکن ایک نامسل اور قابل ذی مرتبت عالم کی شان کہ تو اس سے ارفع اور اعلیٰ ہو، چاہیے اور پھر "حق بلنت حد التواتر" اور "قلت فی حد التواتر" یا "قلت بطل التواتر" ہم معنی الفاظ ہیں؟ اور پھر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ روایتوں اور صحابہ (اور تابعین کے اقوال) کا ہر مجموعہ بھی مفید قطعیات سے (مبصر اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ روایتیں اس قدر یہ پر ہوں کہ جو مفید قطعیات ہیں اور حجب ایسا ہو تو پھر صحابہ اور تابعین کے اقوال کے تنہم کی کیا ضرورت) سفارینی کی اس عبارت سے یہ ایک بنا انکشاف ہوا کہ اس نے بھی مفید قطعیات سے غائب اور دوسرے علماء حنفیوں نے مفید یقین چیزوں کو گنوا یا ان سے سو ہو گیا۔ اب علامہ سفارینی سے یہ صحیح نقل کا مطالبہ کیا نہیں جاسکتا، البتہ علامہ عجیب سے درخواست ہے کہ وہ اپنی تواتر عقائد کی معتبر سند اول عربی کتابوں میں سے کسی کتاب کی کوئی عبارت پیش فرادیں جس میں خروج ہمدی پر ایمان رکھنے کا وجہ (جو دلیل قطعی سے ثابت ہو کیونکہ سفارینی نے وجہ بیان نہیں کی ہمدی کی تفریع "علم قطعی" ہی پر کی ہے) بتا یا گیا ہو، آخراں میں اس کے پیش نظر تو درخواست میں عقائد کی معتبر اور سند اول کتاب کی کتب کر دی گئی تھی۔ ان سب امور سے قطع نظر، کہا سفارینی کی عبارت سے خروج ہمدی اعظم کے لیے احادیث صحیحہ متواتر کا ہونا (جیسا کہ مبصر صاحب نے دعویٰ کیا تھا) ثابت ہو گیا؟ کیا تواتر سنوئی جن کثیر روایات پر مبنی ہوتا ہے ان احادیث صحیحہ متواتر ہوا لازم ہے؟ (ما نظر طلب ہے)

تاریخ ماضی کا ایک ق

۱۔ سلسلہ مجوزہ جلیہ کالج، مسلم یونیورسٹی

۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ

۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
۴۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
۵۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ

مطلب یہ ہے کہ اسباب خواہ کچھ ہی ہوں، ہوتی ہوں یا
نہیں، انہیں اب، اختلافی قوانین سے نہ دوں گے نہ تیرہ ٹھہرا دیا جائے
یہ سیاسی غلط کاریوں کا خمیازہ، لیکن ہر حال سیاسی میدان کی
کشش میں سیاسیوں کا جیت ہو جائے اب ایک دائرہ ہے، ایسا دائرہ
جو دفاع ہو چکا۔

اگرچہ مسلمانوں کے بچہ پرمانے کے اس دفعی حادثہ کو دیکھ کر
یہ رے قائم کر لیا کہ انہیں نسبت پر حکومت کی گویا یہ آخری ٹھہری
جو لگ کسی سیرے نزدیک اس سر کے ملبو لیا بیانی خیالات سے
زیادہ دقت نہیں رکھتا کہ دن کو دیکھ کر رات سے پیدا ہونے
و اسے سکون سے کوئی ہمیشہ کہے مایوس ہو جائے۔ یا رات
کی ہویا، تاریکیوں میں تباہ ہونے والے یہ خیالہ کر سکیں کہ اب
دن کیسے نکلے گا۔

آج اسی ہندوستان میں جب ابے ابے مقامی جتنے جنہیں
پورے ملک پر باہک کے کسی سمت پر بھی نہیں بلکہ کسی خاص
سمت سے ایک محدود خطہ ارضی پر حکومت کوٹنے کا صرف
اتنا وقفہ سیرا گیا تھا کہ ہر شکل حکومت کی اسی طاقت سے ایک
بادشاہ بھی اپنے بادشاہی حوصلوں کے پورا کرنے میں بھیجے ہوئے
کامیاب نہ ہو سکا۔ یہی اس حکومت کا ادلی بھی تھا اور یہی آخر
ہو گیا لیکن کسی قسم کی ایک شاہی حکومتوں کے خیال کو جگا جگا کر
لوگ، جب حکومت کا خواب دیکھ سکتے ہیں، حکومت کو اپنا پیدا ہونے
اور افرادینہ کی سمت وہ بھی جب اسی طرح کر رہے ہیں جس طرح
اس حق کا دعوے اس سرزمین ہند کے بعض اُن قبائلی طرت
... جنہیں وہ دہا ہے جنکے بڑے بڑے ہونے لگے ہیں کہ کچھ دن
پہلے نمازیں تاج پہننے کا ارادہ کیا تھا۔ بلکہ اسی ارادہ سے دلی کے
پانچ نکات تک بھی پہنچ گئے تھے لیکن ارادہ ارادہ کے علاوہ
... نہ ہو سکا۔

۱۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ

سہی دو صدی نہیں بلکہ ہزار سال سے بھی زیادہ مدت تک
سلسلہ بنیر کسی دفعہ کے ہاں شرکت غیرے دینی رہی اور اس
طور پر وہ اس پر قابض رہی کہ غالباً حکومت کر سکتے ہوں
طویل عرصہ میں اسکو کوئی وقفہ کسی دوسرے پیشکے اختیار کر سکتے
نہیں تھے۔ جبکہ آج یہ نتیجہ ہے کہ حکومت سے ہٹنے کے بعد کوئی دوسرا
معاشرتی پیشہ اس کی سمجھ ہی میں نہیں آ رہا ہے کہ کیسے اختیار کرے
اور کیا اختیار کرے۔ بلکہ شاید اسی وجہ سے لوگوں میں وہ مضمون
بھی ہو رہا ہے۔ ہر طرت سے طاقت و شجاعت کی پوجا رہی
بھی اس پر رہی، یہی نہیں۔ یہی میں پوجتا ہوں کہ اپنے اس
پیدا ہونے کی خیال کیا ایک لمحہ کے لیے اس قسم کے توہم کے دل
سے کبھی نکل سکتا ہے یا اس سے نکالا جاسکتا ہے۔ نہ میں جس
شیر کے خون لگ جاتا ہے پھر اپنے کبھی سلسلے کے خون کے نہ
کو وہ بھول گیا ہو۔

ہر حال نہ بھول سکتی ہے نہ بھلائی جاسکتی ہے۔ اسکو ہر حال
گہنے کے بعد اٹھنا ہی پڑے گا۔ اور میں تو خیال کرتا ہوں کہ وہ اٹھ
چکی ہے، کم از کم اٹھنے کا ارادہ چکی ہے۔ راتیں ٹھن سہے کہ
لوگوں کی مختلف ہوں لیکن نزل سب لی فدا ایک اور سر ت ایک
ہی ہے۔ اسی لیے تو میں کہتا ہوں کہ، انہوں نے اختلافات میں اکٹھا
فصل ہے۔ پہلے کا ارادہ ہے تو پہلے پہلے پہلے۔ ان لوگوں کے
لیے جو بڑی بڑی قربانیوں کے ارادوں کو دلوں میں پال رہے ہیں
ایک ملکی سیاست میں بھی پیش کرنا چاہتا ہوں۔

اسلامی تاریخ کے مطالعہ کا موقع اگر آپ کو ملا ہے تو غالباً
”جند ساہو“ کا جلیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
آپ کو یاد ہو گا۔ جسکے عیسائی جلیہوں نے باوجود محکوم ہونے کے
اپنی ماکم قوم مسلمان، مسلمانوں کے دربار میں ایسا سوخا اور ایسا
و خارد اکھتار حاصل کیا تھا کہ آج محکوم مسلمانوں کے لیے وہ
عبرت و بصیرت کے سامان پیدا کر رہے ہیں یہاں عیسائی اہلکار
نے جنہوں نے اپنے در حکومت میں ایک ایسی تدبیر اختیار
کی کہ اسی کی بدولت اپنی تہذیب اپنی ثقافت انگریز حکومت
کے سوا کچھ تھا سب کچھ سچا لیا اور اس طور پر سچا لیا کہ سیاسی
محکوم ہونے کے بعد عیسائی قوموں کو حکومت حاصل کر سنے کا
جب موقع ملا تو بزرگوں کی ان ہی بجائی ہوئی چیزوں پر اپنے مذہب و
تہذیب کی نئی تعمیر نہایت آسانی کے ساتھ اٹھوٹنے لگے کفری کر لی۔
تفصیل تو کتابوں میں پڑھیے، چونکے اور چونکائے کے لیے
میں اسی واقعہ کا سرسری نقشہ ملتے دیکھ دیتا ہوں۔

۱۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ
۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، حبیبیہ کالج، ریشہ ریشہ، جامعہ اسلامیہ

سکے۔ رار میں سب سے پہلے رسائی حاصل کرتا ہے اور اسکی یہ رسائی ایسی کارگر ہوتی ہے کہ جو صدیوں اسی درجہ کے املا کے ہاتھوں میں عباسی نقاد و ذرا امراد اور شاہزادوں اور شاہی محل کی خواتین کی جائز چلی جاتی رہی۔ لہذا تالافاد میں گھٹت کہ نورس کے ہونے جبریل حبیب کے ماتہ ہارون کا جو خلق تھا اسکی تیسر لوگ اسے مثل نقاد (اپنی بیان کی طرح اسے عزیز رکھتا تھا۔ سے کرتے تھے۔ اس حبیب کے متعلق اردان کا یہ مشورہ ان معادروا تھا۔ "کل بن کانت لہ الی ماتہ فایضا یبیر یل لہ انفس کل ایسا لیتہ۔" (جلالتہ) لہذا طبقات۔ از مجھ۔ جو منزلت کسی کی وابستہ ہو چاہیے اسے جبریل کو اپنی است۔ سر مطلق ایک نیو۔ میرے سے بٹ کر لیا ہے کہ جبریل جو کچھ بھی نجد سے لائے گا اسے دیکھو۔

انتہایہ کہ ہارون نے برسر دربار حبیب ہاشمی شاہزادے بھی بیٹھے ہوئے جبریل کو مخاطب کر کے کہا کہ تجھے کوئی پر عرفت کے میدان میں سے تیرے لیے بہت بہت دیکھیں دیں۔ یہ کہنے کے ساتھ ہی شاہزادوں کی حردن خطاب کر کے ہارون نے کہا کہ لوگوں کو شاید میری یہ ادا نا پسند ہوگی لیکن بات یہ ہے کہ میری ذات سے اسے اسلامی عالم کی بقا وابستہ ہے اور جبریل نے ساتھ میری صحت اور میری بقا کا خلق ہے۔ اب بتاؤ اس سے بڑا کون ہے؟۔۔۔ جبریل تھا۔۔۔ ہارون پر غشی کا دورہ پڑ گیا۔ علاج کیا، اچھا ہوا، آنکھیں جب اس کی نکھلیں تو شاہی اڈی بگڑ کا انسر ماسنے کھڑا تھا پوچھا تجھے کیا تنخواہ ملتی ہے۔ ہوا تین لاکھ درہم سالانہ۔ اسنے میں کو قوال یدہ حاضر ہوا اس سے بھی یہ دریافت کیا اس نے اپنی تنخواہ پانچ لاکھ درہم سالانہ بتائی۔ اس کے بعد حاجب آیا۔ تنخواہ پوچھی۔ معلوم ہوا ایک کروڑ درہم سالانہ۔ چونکہ جبریل کی تنخواہ اس وقت تک ان لوگوں سے کم تھی اس نے کہا کہ یہ انصاف سے بعید ہے کہ انسانوں سے جو میری حفاظت کریں انکو تو اتنی بڑی بڑی تنخواہیں دی جائیں اور امراض و اسقام سے جو میری حفاظت کرتا ہے اسکی تنخواہ ان سے کم ہو۔ پھر کیا تھا جبریل کو جو دولت عباسی دربار سے ملی آج تک نہ لے لے کر مورخین اسکا ذکر کرتے ہیں۔ علو کے خزانہ سے اور دیگر درباری امراء شاہزادوں اور شاہی بیگمات وغیرہ سے جو بے نقد جبریل کو ملے تھے اس کا حساب جب کیا گیا تو ستائیس کروڑ درہم لاکھ درہم ہوئے۔ اس کے سوا عکانات اور باغ سرگاہوں کی شکل میں نیز گھوڑے، خچر، گدے غلام وغیرہ کی قیمت لگائی گئی تو کروڑ درہم ہوئے۔ ا کروڑ آلات طبی اور دواؤں وغیرہ کی قیمت میں اس نے وصول کیے اور جاگیر اس کے علاوہ جس کی قیمت بارہ کروڑ درہم لگائی گئی۔ لکھا ہے کہ جبریل کے پاس جو اہر وغیرہ کے جو ذخیرے تھے انکی قیمت پانچ لاکھ اشرفیاں اور پچاس کروڑ درہم تھی۔ انکو میزان کر کے دیکھیے۔ اس صاحب میں جو آنکھیں منکھ۔ کے عمارت بیان کے باوجود

امراء و حکام پر عالم تو بن سکے افراد کو مجبور کر دیا ہے اور سب عیالانی حبیب ابن اٹال کا ہے۔ ابن ابی اسبغ نے اپنے طبقات میں لکھا ہے

"جب حضرت معاویہ بادشاہ ہو گئے تو ابن اٹال کو انور نے اپنی ذات کے لیے چن لیا۔ وہ ہنسے ساتھ بڑی عنایت رکھتے تھے۔ شب و روز اس سے گفتگو کرتے رہتے۔" ص ۱۸

بنی اسبغ کے اسی شاہی دربار میں دوسرا حبیب جو بر سرانہ آیا وہ بھی ایک سیاسی ہی حبیب ادا حکم تھا۔ اور ابو حکم کے بعد اسی دربار میں بیٹے و جود سے اتنی اہمیت حاصل کر لی کہ جو سب کو ڈراتا بھڑاتا وہی حجاج اس سے بھی ڈرتا تھا۔ سب کی جانبیں حجاج کی عرض سے وابستہ ہو گئی تھیں لیکن حجاج نے اپنی جان کا مالک سے بنا دیا تھا وہ تیار ذوق نامی نغرائی حبیب تھا۔ سب پر حجاج اور حجاج کی تلوار کا حکم چلتا تھا لیکن حجاج پر بھی حکم چلتا تھا وہ یہی تھا ذوق حبیب تھا۔ مشورہ کہ ادا پست کے چند دواؤں کے استمال کا حکم تیار ذوق نے حجاج کو دیا۔ لیکن پست جس چیز کو صلا حجاج عیا آدمی جو ایک ایک وقت میں عیا کہ ابن مساک نے لکھا ہے

"کہنے والوں نے گناہے جو اسے جو رسی روٹیاں کھاتا تھا۔ ایک ایک روٹی میں ایک ایک کھٹ دست لکھن ڈالنا اور کل جاتا تھا" (ابن مساک)

بستوں کو بھی ہتھی میں مبر مبر کر عیا نکھنا چلا گیا۔ ثقیل مغز ہضم نہ ہو سکا۔ دست جاری ہو گئے۔ تیار ذوق بگڑا گیا۔ دند اکبر جو بڑے بڑے آدمی کا ہر بات کا جواب تلوار سے دیتا تھا آج اس نغرائی حبیب کے آگے پڑا ہوا ہے۔ پھر نہ ت میں سخت ست جو کچھ حجاج کے سنا مقدر تھا ستار ہا۔ مٹی کھانے کی بری ست میں ایک دند حجاج بھی مبتلا ہو گیا۔ تیار ذوق سے اس نے اپنی بڑی عادت کا انکار کیا۔ ایک ڈانٹ پر حجاج ہمیشہ کے بے مٹی کھانا بھول گیا۔

دور بنی اسبغ کے اتنی سال تو خیر گزرنے ہی کے لیے تھے وہ علیہ گزرنے، اس کے بعد اسلامی نہانت کی شاہی گد تھی پھر بنی عباس جب جلوہ افروز ہوئے تو اس وقت اپنی محکم قوم اور وہ اپنے محکم دین عیالیت کی پشت پناہوں میں ان عیالیتیوں سے جو کام کیا حقیقت یہ ہے کہ سلطان اپنی محکومیت کے اس دور میں چاہیں تو ان سے بہت کچھ سیکھ سکتے ہیں۔

نیالی تو کیجیے ہی ہارون الرشید عباسی خلیفہ جو عباسیوں کے بادشاہ قسطنطین کو یا کلب البرہم اسے یورپ کے نئے نئے خطاب سے خطوں میں مخاطب کرتا تھا لیکن محکم عیالیوں نے چند ساہواریں اپنا حبیبہ کالج ارستان کے ساتھ ساتھ جو نام لکھا تھا اسی ابن درہم کا صدر جو رس خلیفہ ابو جعفر منصور

وَلَا يَكُنْ مِنَ الْخَائِبِينَ وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

درجہ پچی بات لکرایا اور جس نے اس کا چھانا دیا وہی پچیز گا

عبدالمجید

سہ روزہ

چندہ از دستاویز امور

دریا پار ضلع بارونگی

ابوبکر عظیم عبدالقوی بنی سہ

سید احمد جامعہ علمیہ اسلامیہ

سید

(۱۹۱۵ء)

مکمل متن مراست اس پچیز
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم علمی
مرشد ادب پش - گورنمنٹ - لکھنؤ

چند سالہ آغا زید
شہری
برون پناہ سالانہ انجمن
نیمت نی کی ہے

نمبر ۱۱ - شنبہ - رجب المرجب ۱۳۶۸ھ مطابق ۱۶ - جون ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

چچی باتیں

مال میں ایک کتاب مرقعہ دلی غور سے گزری۔ اصل کتاب مرقعہ کوئی ۲۰ صفحوں کی، فارسی میں ہے۔ مصنف کن کے ایک رئیس خان دوراں قواب درگاہ علی خان سالار جنگ ہیں۔ شہید و مطابق ۱۹۳۵ء میں دکن سے دہلی آئے، اور پچاسی پتہ مرقعہ دلی علم ڈالا۔ دقوں کے بعد کسی صاحب علم غفر حسین نے اسے بہت معطل اور سعد اور تصویروں کے اضافہ کے ساتھ جدید اور سے شائع کیا۔ اسے ان آئینہ میں ذرا دو سو سال قبل کی دہلی کی، کچھ شہری دہلی کی لکھ جھلکایاں دیکھتے چلیں۔ یہ خیال میں ہے کہ قواب کے صوفی شاعر تھے، ادب دانشاں دستگاہ رکھتے تھے اور آزاد بلگرامی مرزا انظر بان باتاں، مرزا الدین خان آزاد علی نرائی کے جمع تھے۔

کتاب میں ذکر چند مسافر "بزرگوں" اور چند عسوں کا ہے۔ محفل عرس کے نوٹ کے طور پر سرٹ ایک مجلس کا سفر علامہ علامہ بنی عرس علم نرائی، محترم کی مزا کو جو ہے۔ اب اس میں سے تجار و زراعت جو جاتی ہیں۔ وہ دعووم و حام اور روشنی میں وہ صنعت و اہتمام بناتے کہ سرور شمشاد رنگ کرنے لگے ہیں اور آفتاب مانڈ پٹنے لگا ہے۔ دست و پنجر کا بازار گرم ہوتا ہے۔

سا ان فاضل بنایا ایک عالم سلمان ذرا حق ان کثرت سے ہوتا ہے فسان بکام دل کی سند و اسباب کہ قاسم کی دیکھ دینا اپنی ہوتی

باتیں ہرچہ کہ ایک بیان پوری کر سکتے ہیں اور بنات لا نیا کسب تیغ می نمایند۔ اسباب اتنا اکٹھا ہوتے کہ ہر کاروں کی پوری دنیا اپنی زراعت پوری کر سکتی ہے،

مغرب و قوال از گیس زیادہ تر "گیسوں اور قوالوں کے قدر و گھبروں سے بھی بڑی ہوتی ہے" زندہ بزرگوں میں ایک صاحب قدرت، بخش عرکہ و بعد و حال "یعنی شہر لال" ہیں۔ ان کے کمالات یہ ہیں کہ "در ظالم غفر شیلے رنگین و مسرور واقع شد" اور "رے" کی پڑت ایسے نفس بنتے ہیں کہ ان کا جواب نہیں کتا ان نجات کا کھاتے ہیں، کہ اپنی نظیر آپ ہوتا ہے، یہ بعد و حال و شام زیادہ اور بعد و حال اور سماع کے شوقی از حد شائق

ایک اور بزرگ مجتہد نامک شامی ہیں (۱۹۳۵ء) جو سب سے سلطان ہی نہیں، اور پھر بھی بزرگ ہیں! ذرا کے کنارے اب دقت سبب پر ایک تفریح گاہ میں کل کر بیٹھے ہیں،

و اکثر سے از ہندو و مسلمین ہوا ہے اور ہندوؤں کے ساتھ بہت سے سلطان و بدنش سرے ان تفریح گاہ کیلئے ہیں اُن کے دیدار کے شوق میں اس تفریح گاہ کا رخ کرنے روکتے ہیں!

یہ عالی بزرگوں کا ہوا۔ ان کے علاوہ ایک ست آب الکمال "آرٹ" شہر میں میرے پاس ہے! آرٹ بہ عمدہ مذاکری نہیں ایک سے ایک "پیرزاد" بیوا میں! ایک صاحب رئیس زادوں اور شرعاً میں مرزا توتو تھے۔ ان کا فن خصوصاً سرب وازی و امر و پستی! تفصیلات کی نقل کی اب کہاں سے لائی جائے!

کتاب ایک ٹمٹ سے زائد، باب عرب و فتاویٰ کے تذکرہ کے لیے وقت ہے اور اس محفل میں ڈوم ڈھلاٹ، یور، ساڈو، جانا، سکے ملاو، امر (زمنہ) اور بیوئیں بھی سبے خلعت پہنے "کمالات فر" کے نظار آجی ہیں۔ اور شاہ کے حاکم کی تاریخ یاد کر لیجیے۔

مشہور تھا۔ یہ ذکر ۱۲۳۱ھ کا ہوا ہے یعنی اس یادگار مکتبہ تاریخ و شہر دہلی کے قتل عام کے کچھ عرصہ بعد ہی اور بعد ازاں غفلتوں اور سرسیتوں، فتنے کی گرم بازواریوں کے بعد حیرت اس پر کیوں کیجیے کہ ایک صدی بعد یہ برائے نام حکومت ختم کیج کر ہو کر رہی حیرت اس پس کیجیے کہ اُسے صدی سوا صدی بعد تک باقی رہنے کی بنا حلت کیجیے ٹی !

"سندھ" - جون - بولمن دہلی پورہ نے صدر

اسن کی برکنیں! " شکر ۲۵ مسی۔ گھیڑ دھڑ دھڑاس

پہلے بہت مقبول تھی، اب برطانوی تسلط کے بعد دوبارہ شریف آباد ہو گئی ہے۔ چنانچہ رنگون میں کچھلے ہفتہ وار دن و رات ۱۰۰ روپے دن یا دنوں کی میزان ۳۰ ہزار روپے بجلی (ایسوسی ایٹڈ پریس)۔

۱۵۱۱ کی محمد شاہی دہلی کا

”یو بارک، ۲۴ مئی۔ کمار بارہی اور تجارتی طبقوں میں قتل کی وارداتیں از سر نو شروع ہو گئی ہیں۔ چنانچہ نئی جرسی میں دریا سے ہڈیوں میں کسی نے آلودہ اور نیروٹے ہوئے دیکھا۔ اسکی تاشی ٹھنی ہوئی، اور آخر میں سب اسے لٹوا لگایا، تو اندر سے تین مردوں کے کٹے ہوئے اعضاء جسم نکلتے! اس سے دو ہفتے قبل تقریباً اسی جگہ ایک مرد کی لاش سیز پوش میں لپٹی ہوئی مل چکی تھی۔ پولیس کا خیال ہے کہ اٹلی ٹیرول کی تجارت اور بے گنتی کی رات باندھی ہیں نفوق و مقابلہ کے سلسلہ میں، نیو یارک کے حدود میں خونوں کے مسلح گروہ بھر نمودار ہونے شروع ہو گئے ہیں۔ پولیس کرایہ پر غنیوں کے جموں کی از سر نو تلاش کر رہی ہے، ایسے کہ تانوں ان مقامات شرب کے آخر ذرات میں پیدا ہو گئے تھے۔“ (گلگوب، بکینی)

”مناحب“ کی چلائی ہوئی جنگ کے تھر، شغیب کے نوسنے ۳
 سب دیکھ ہی چکے ہیں اب یہ نوسنے ”مناحب“ کے پیلوٹے ہوئے
 امن کے لحاظ ہوں۔۔۔ شیطان کا جہاں، کیا شیطان کے
 ہلااں سے کچھ کم ہے؟

سکون کی راہ " ہمارے ہاں ہر دہائی شادیوں میں ایک شادی

یقیناً اس کو ہی پختہ ہوتی ہے۔ البتہ عجب نہیں کہ ان کا می کی شرح ۲۰ فی صد ہی تک پہنچ گئی ہو۔^۱ پمیل، لندن - ۶ - مئی ۱۹۳۷ء

یہ میری گلاڈیس کونسل، مجلس و ایات نواح کے ڈائریکٹر
یہ صدر ڈاکٹر نہیں نے حال میں کہا۔ یہ کہہ کر شانہ ہوا ہے ہیں۔
کہ یہ طمانیہ میں اگر ۲۰ فی صدی نہیں تو کم از کم ۱۰ فی صدی شادیاں
اکلام ہی رہتی ہیں! ————— اب تک تو سنتے ہیں: آدم تھا اور

... آواز گھونٹا ہوا اور اس کے ذرا کہیں سے کچھ نہ آیا

ایک مستقل تبلیغی شرک کی طرف پھیر دیا۔ رومی اُس وقت عالمِ قوم تھے اور جیسے آج ہندوستان کے ہر شعبہ زندگی میں "انگریزیت" اور عالمیت کا ہواں بالا ہے، اُس وقت بھی مغربیوں کے دوس پر رومی مشرکوں ہی کے علوم و فنون، مذاہب و معاشرت، دین و عقائد کا تسلط چھایا ہوا تھا۔ رومی مذہب کا ایک جزو آفتاب پرستی بھی تھا۔ پولو سویسیجیوں نے جہاں اور بہت سے مشرکانہ مروجہ رویوں سے دھڑلہ مٹا کر ایسے نو ذہن پر مشرق پرستی کو بھی اُن سے لے لیا، اور عبادتِ مشرق کی طرف رُش کر کے ارسنہ بنا دیا۔ بنانچہ مسیحیوں کے کُرچے آج تک مشرقِ روید پہلے آتے ہیں۔ ذہانِ عبید۔ اس مشرقِ رُخی پر مذہب و ملت سب کا نشانہ اور تاج دیا کہ بہ حکمت و ارادہ تقدیر تو ایسی درجہ پر بھی حالتِ عبادت و عینِ عبادت میں رہیں، جس میں انہیں تسکین ملے۔

۱۔ مغرب۔ مشرق پرستی کے تو بہر حال کہ اور بہت کم، لیکن
پھر بھی بہت کچھ عام اور وسیع، باغرب پرستی کی بھی شرف کی
دنیا میں وہ چلی ہے۔ آفتاب کے طلوع، غروب پر دنیا اس کو کے
مشرق ذہنیت نے یہ نتیجہ نکالا کہ سعد و حیات جس طرف سمت
مشرق ہے، اسی طرح سفر موت و اہل سمت غرب ہے۔ اور
یہ بھی صحت و تعلیم و تمدن ہے۔

نیز لفظ ہوں جو اشیاء کا صیغہ ہے۔
 المشرق والمغرب - یہ دو نام سرحد کے ساتھ عرب شمال کے
 طور پر لے گئے، مقصود تمام اشیاء کی تقسیم ہے (انہیں)۔
 کی تہذیب یا شخصیت نہیں۔

۱۱۔ المداومن ذکر المشرق والمغرب، التعمیم الانبیاء المستبین (روح)
 ۱۲۔ مشرکاً نہ ذہنیت کی تردید کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ اسلی قات
 یہ ہے جسکا بیان اب ہو رہا ہے، آیت کے اس جز میں عقائد کی
 تصحیح آگئی۔

والکن ابرمن کے تقدیر کلام بیان ہے، لیکن ابرمن -

ما رت تو اسکی ہے: بڑا شہرچہ ایمان لایا۔ آخر
والتقہ یہ لگتے ہیں کہ زمین (قریبی) فہدات (مضات بہ کثرت
فی الکلام و ذوالعمر و الزجاج و تقریب (کبر)

آمن باشد . پس می دهریت را محاکم می بللی رخصی هرمنوت

نی تو یہ آگئی۔ ایسا نہ ہو کہ : (۱) اعلیٰ طاہرہ دروازہ ہے۔

نمودار این نظام را ملک (خوان) بجز بنیادین تعلیمی ہوں یا اختیاراتی ایسا شہنشاہ

یہاں سے ہمیں اللہ کی آیات و صفات پر ایمان کامل داخل نہ ہو

ما عت سے کوئی علاقہ ہی نہیں رہتا۔

ازین تعلیم را بشمارم بقایا بیت (آیا کسی سرزم) التوحید

وغیرہ سب اسی حکم کے تحت ہیں۔ کیا فی ہذا۔ اور پورے قریب ۱۰۰

۱۰۰
 این قول را در حکم
 قبضه المشرقین و المغرب
 بدانند و درین زمین باشند
 و ایستاده اند و در این
 در آفتاب و در این
 ۱۰۱
 کرم و بیا نه شرق
 یا مغرب که طرقت پیرایه کرد و بلکه
 طاعت و پادشاه که کمالی شخص الله
 و در فرشتگان و در کتاب او پیرایه
 این زمین است

۵۲۹. حالت نماز میں یا عبادت میں دقت

اور - اور سے قبل دنیا کا بیٹا، گداہوں میں سے ایک اہم
 گمراہی سمیت پرستی تھی - یعنی بیجان دھوئیں دیتا تھا - یہ تو
 پتھر، اور آگ، اور پانی اور لہڑیوں کے ملاوٹ خود سمجھتے تھے
 کی بھی پرستش کیا رہی ہو تھی تھی، اور اللہ تعالیٰ کو میں نے یہ
 اعتقاد پہنچایا کہ ملاوٹ مخصوص سمیت، مثلاً شریعہ مقدس ہے
 اور ملاوٹ نہیں جہت مثلاً مغرب نام پرست ہے - خزانہ تمہید بیان
 شریعت کی اسی صورت خاصہ پر زور کر رہا ہے - اور شاید کہ پہلے
 کہ کسی قوم میں کیا تقدس رکھا ہوا ہے - اور کوئی سمجھتا ہے کہ
 سمیت ہرگز قابل تقدس نہیں - ملاوٹ (بہتر ہے اس کا کوئی
 تعلق ہی نہیں -

ہمارے حضرات مفسرین کو اس آیت میں جو اشکال نظر آیا اور
معضل اس لیے کہ انکی نظر مذہب غیر کی اس گہری پر نہ تھی۔

اسلام نے سنا ہے کہ گناہ کے لیے کوئی سمت یا حیثیت ہے
ہرگز متین نہیں کی ہے، اُس نے نہ صرف ایک متین مکان، یعنی
خانہ کعبہ کو، اب مرکزی حیثیت دی ہے، بلکہ اسے شہداء، قویہ، ٹھہرایا
خواہ وہ کسی سمت میں پڑ جائے۔ چنانچہ شام، صبح، کہ سب سے دیر میں
و عبیدہ سے مشرق میں پڑتا ہے۔ ہندوستان، افغانستان اور چین
سے مغرب میں، شام و فلسطین، و دینیہ کے جنوب میں، اور چین اور
بکر تازم کے جنوبی ساحلوں سے شمال میں اور بیت کے مقامات
سے ان مختلف سمتوں کے مختلف گوشوں میں۔

المشرق سورج دیوتا اور نیل ندرک کا عبود و اعظم رہا ہے۔
مشرک قوموں نے اس کی پستش یعنی کثرت کے کی ہیں۔ اور یہ جتنا
مشرق کے تاریخ ہوتے اس لیے ہو گا کیا ہی تو وہیں مشرق
اور بھی مقدس عجم آیا، اور عبادت کے لیے مشرق کو اپنی اختیار کیا
حضرت یحییٰ کے چند ہی سال بعد جب سیموں نے ایک شخص کو اس
نہت آگیا جسے اب دنیا آج سینٹ پاؤں کے نام سے نہ
کوئی ہے) اور اُس نے سمیت کلوش بھاسے تہذیب و ولایت کے

میں مت ہیں اور ان کی بابت یہ بیان صحیح ہے کہ ان میں توحید باری
موجود نہیں۔

والیوم الآخر میں میں تردید اس تمام کلمہ قوموں کی آئیں جو وجود
باری کی قوتوں میں ہیں، لیکن اس عقیدہ سے کہ ایک عالم آخرت
میں ہے، جہاں ایک روز اور ہیں، غائب کرنا اور زندگی کے ایک
ایک معاملہ کا حساب دینا ہے۔ اور تو اور جو دہلے اپنی زبردست
توحید کے وجود عالم آخرت سے اپنے تابع ثابت درجہ معیت
کر رہا تھا۔ ہزاروں دنیاؤں پر اس خود قوی اور قوی
پاؤں سے، خود یہ قہار کائنات پر توحید قہار کے
پیر سے یہ سب کچھ اور میں کی شکلیں ہیں۔

واللہ اعلم فرشتوں پر ایمان لائے کہ سنی یہ کہ ان کے ہزاروں
اور ہزاروں مخلوقات کا وجود خدا کے بندوں اور کارکنان ہیں
یہ صدوں صدوں اور ہزاروں کی حیثیت سے تسلیم
کیا جائے، نہ یہ کہ خود نہیں کہ مستقل قوتوں کی طرح غافل
عالم حضرت ان کے فرمان سے واپس۔ ان کے ہاں اور ان کے
کو ایک چھوٹے چاند پر حاجت اور اثرات ہیں۔ ان کے ہاں
بالا نگہ سے وہ ان کے دوسرے ہندوستان اور ان کی ان تمام شرک
تصورات کی تردید ہو گئی، جسوں نے فرشتوں ہی کے فعل کو سر کر کے
کائنات کے مختلف شعبوں کے لیے ایوانوں اور دیوتے جو ان کے
ہیں۔

والکلیب کتاب بیان ہے طور اسم میں آئی ہے اسکا اطلاق
معبود آسمانی کے نفس نخیل پر ہو گا۔

کتاب آسمانی کا عقیدہ بھی ایک نامتراسا مادی عقیدہ ہے۔
شرک قومیں تو خیر اس نہیں ہی سے آئنا ہیں، کہ اللہ کے ہاں
سے کوئی کتاب کسی بندہ پر نازل ہوئی ہے۔ خود اہل کتاب تک
اب اسانی نہ ملے گی۔ یہ مطالب کسی "کتاب اس کے قائل نہیں
ان کے ہاں کتاب" کے معنی صرف اس قدر ہیں کہ ان کے ہاں اللہ کے
لیے بعض اشخاص کو چن لیا، اور ان کے قلوب پر کچھ معانی جو
الہام، نقاد کر دیے۔ اور ایسا الہام حرارت کو ہو سکتا ہے نبوت
اسکی کوئی لازمی شرط نہیں۔ پھر بعد کو ان کے ذہنوں اور قلوب
انہیں معنایں دہانی کو اپنے عقائد و عبارت میں رہ کر
اپنے شاگردوں اور مریدوں کو سنایا، پھر ان معانی سے
انہیں اپنے طور پر لکھ لکھا لیا۔ (بجز قرابت کی ابتدائی پانچ
سورتوں کے کہ وہ جو وہی عقیدہ کے مطابق خود حضرت موسیٰ کی

کی ذمہ ہیں)۔ گویا ان الہامی کتابوں کی حیثیت مغل ہے
جو ہمارے ہاں بزرگوں کے جمع کیے ہوئے طعنات کی ہوتی ہے
کہاں یہ نخیل اور کہاں مسلمانوں کا یہ عقیدہ کہ قرآن مجید کا ایک ایک
لفظ بلکہ ایک ایک حرف تک وحی شدہ ہے جس میں غلط اور
غلط کا امکان ہی نہیں!

اور یہی توحید حضرت مسیح کی رسالت نبوت ہی کے لیے
سے قائل نہیں بلکہ ان کی ادبیت کے مدعی ہیں۔ تو حضرت کا
صاحب کتاب رسول ہونا ان کے ہاں کوئی نئی ہی نہیں تھا۔
کوئی آپ اپنے ادب میں بھی صلا کتاب نازل کیا کر نہیں؟

والجہنم یعنی عقیدہ یہ ہو کہ اللہ انسانوں کی پیر بنا کر بھیجا
ہے۔ یہ نہ ہو کہ خود حق تعالیٰ مجسم ہو کر ان دنیا میں آجائے۔
بالکس کتاب میں حلول کرنا نہیں۔ اس عقیدہ میں صاف تردید
ہو گئی، اور پرستی کی مشورہ سنی کی، قبول کی، مجسم باری تعالیٰ کی۔
"اللہ تعالیٰ خدا اور مقادیر ہے" پیر کے۔ ان کا مقصد

یہ ہے کہ ان کے ہاں خود کوئی اور پیر، اختیار کرنے، یا اس کا
ہے اور یہ کہ خود نہیں کرے۔ غالب انسان ہی کا۔ شیوہ یا
بشر جو ہیں اس میں چاندنی اور تاریکی روشن ہو سکتے ہیں
اس طرح صاحب فکر، شیریں گراں بھول، ایک کچھ سے کا مالک اختیار
کر لے آسکتے ہیں۔ غرض یہ کہ ان کا مقصد یہ ہے کہ بتائے کہ بتائے

معاذ ہو گا ہے، اور صورت اور ظاہر ہے، اعتبار سے انسان یا جانور
پیر اس کے برعکس صرف بشر ہوتا ہے اور عینہ بشر ہی۔ ایک کچھ تو بشر
نہیں تھے بشر اور پیر اس کے کہ صاحب وحی ہوتا ہے (اور اس لیے اخلاق
یا کثرت کی میں بے نظیر اور جرم و عصاں سے پاک، اور کثرت
سے، عقل و صورت میں چھٹے پرتے ہیں، پرتے چلتے ہیں، پیر
پایس میں، غم و مسرت میں، سعادت بختی سے ونا نہیں ہوتا۔

آیت کے اتنے سے بڑے میں قرآن مجید نے اپنے ہر آیت پر کائنات و کون
سے تمام اعتقاد ہی گرا دیوں کی بڑھاتا ہے، دی اور سارے ذات
باللہ کی تردید کر دی۔ اعتقاد ہی گرا دی جب کسی بھی انسان کو
گہر گی، جو شہ ایمان باللہ، ایمان بآیات عزت، ایمان بالملک و ربان
یا کتب اور ایمان بالانبا، ہی کی کسی نہ کی غلطی یا غلط فہمی کی راہ
سے آئیگی۔

ناظرین صدق سے

صدق کے معنی اور جناب مذہب صاحب دونوں کے ہیں،
ہر پرچہ میں بلا ناغہ الگ الگ چھپے رہتے ہیں، لیکن اسکے باوجود
کثرت سے ناظرین صدق غلط سمجھ کر رہتے ہیں۔ معنایں اور
میلوں کے لیے مختصر، غیر، کلموں و فقر کے پتہ پر سال کر دیتے ہیں، اور
چند روز و فزری ہدایت دریا باد، ایڈیٹر صاحب کے پاس بھیجے
رہتے ہیں۔ اس سے خود انہیں کی فرما بشوں کی تعمیل میں سخت تاثر
ہو جاتی ہے۔ ناظرین کی تکلیف خود ہماری تکلیف ہے۔ لیکن اسکا
علاج خود انہیں کے ہاتھ میں ہے۔

مستم صدق

فکر سندھی پر تبصرہ

مولانا عبید اللہ سندھی کے افکار و خیالات مذہبی اصلاح و انقیاد کے لیے ہیں اب کسی جدید عقائد کے زیادہ قلع نہیں۔ ذیل میں انہی سے چند مفصل تبصرہ علامہ شافعی حسن گیلانی مدظلہ کے قلم سے شائع ہوا ہے تبصرہ اس سے قبل روزنامہ نشہ (دہلی) میں شائع ہوا تھا۔ یہاں تبصرہ اس سے نقل کیا جا رہا ہے۔

تبصرہ کا لفظ: ایہ جاسیہ جناب سندھی کے معتقدین کو یقیناً تلخ و نادمہ آواز، سلوم ہو گا۔ لیکن مولانا سے گیلانی نے بھی اسے جس خوش بینی و غیرت ایمانی کے تحت لکھا ہے، اس کے لحاظ سے، یہ بھی معذور ہیں۔ صاحب اخبار روزانہ رحمتہ اللہ علیہ نے کب کوئی کسر نہیں اور مولانا علی اور بادشاہ اکبر کے تذکرہ میں افکار کئی؟

بہر حال مقالہ کے نرد مطالب کی اجمیت کتبہ شافعیہ جناب سندھی کے معتقدین سے معافی طلب کر کے اصل مقالہ انشا فرمادے۔ مولانا محمد رشید نقوی دارالعلوم علی آباد، الدہلی، مسطقی۔

مجھے ۲۰ ویں صدی کے سندھیوں کی نزاکت سے بحث ہے اور نہ عقائد سے۔ بلکہ میرے سامنے اس وقت ایک کتاب ہے جو فیسر سرری کی کتاب مولانا عبید اللہ سندھی نامی ہے۔ اس کتاب میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ مولانا نے اپنی ذات و ذاتی مولوی عبید اللہ سندھی کے خیالات جوئے ہیں انہیں تسلیم کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ کتاب بارہ باب و نو سائیں (۲۴۴) صفحات پر ختم ہوئی ہے۔ ظاہر ہے کہ اتنی ضخیم کتاب میں کیا کچھ نہ ہو گا۔ لیکن پڑھ کر مولوی عبید اللہ صاحب سندھ کے خیالات میں اس سے دریافت کر سکتا ہوں انہیں ایک خاص ترتیب سے ذیل میں درج کرتا ہوں۔

اس کتاب میں مولوی عبید اللہ صاحب کی سوانحی بھی مختصراً مرصع کتاب نے لکھی ہے اور اسکے بعد مختلف عنوان کے تحت ان ہی کی طرف منسوب کر کے انہوں نے مولوی صاحب کے خیالات کا اظہار کیا ہے۔

پچ پچھے تو مجھے اس سے بحث نہیں کہ اپنے سیاسی سفر سے پہلے مولوی عبید اللہ صاحب کیا تھے۔ سکھ تھے۔ ذریعہ غازی خاں کے ایک پڑوسی کے نیم بھانجے تھے۔ پھر مسلمان ہونے کی صورت کیسے پیش آئی؟ مسلمان ہونے کے بعد دارالعلوم دیوبند میں داخل ہو کر انہوں نے کیا کیا پڑھا؟ نارسا ہونے کے بعد انکی زندگی کن شغلی میں گزری، عادات و سبب کا تعلق دیوبندی بزرگوں سے انہوں نے حاصل کیا یا سندھی پڑوں کی صحبت میں رہے۔ ہٹے پہلے پیر سندھی پر ملاحظہ فرمائیے مرحوم خود اس عقیدہ از عمل کے آدمی تھے۔ پھر انکی چند ماہ کی صحبت دیوبند آئے سے پہلے کس تک

ان پر اثر انداز ہوئی۔ دیوبند سے واپسی کے بعد جس طریقہ کا رشتہ نگاری طریقہ نام انہوں نے لکھا ہے اس طریقہ کے خصوصیات لیا ہیں اور اس بعد کے بزرگوں نے ذکر و شمس کے طریقے جو انہیں بتائے تو اس وقت سے کہ

”اگر یہاں اشتغال و انکار میں طلبہ و ذوات میں غم نہ کر سکیں گے۔ اس لیے ادھر سے توجہ کم کر دی اور دوسرے ذرائع میں زیادہ وقت دینے لگا“ (صفحہ ۱۰۱ کتاب ذکر)۔ سو فیانہ اشتغال و انکار کو شروع کرنے کے بعد در بیان میں ہیں بیوٹھ مینے کے نتائج کیا ہوتے ہیں۔ اور اس قسم کی بیویں باتیں بحث طلب ہو سکتی ہیں۔ میں ان میں اچھٹا نہیں پاتا۔ اسی طرح سرور صاحب نے ان کے متعلق جو یہ لکھا ہے کہ

”دیوبند میں مولانا کی سلمانوں کی سماج سے تگرتی اور جس طرح سکھ سماج کا دائرہ مولانا کے لیے تنگ ثابت ہوا، اسی طرح سلمانوں کے خود ساختہ سماج سے بھی جیسے وہ اسلام کا نام دیتے تھے مولانا پر اپنے دور کے بند کر دیے۔“

ان فکر کا مطلب کیا تھا اور اگر کن لوگوں کے مقابلہ میں تھی۔ معنی کہ سرور صاحب کا جو بیان ہے کہ علماء دیوبند جنہیں انہوں نے ”شائع دیوبند“ کے نام سے موسوم کیا ہے ان ”علماء“ یا ”شائع دیوبند“ سے مولوی عبید اللہ صاحب کو کافر کا لقب بھی ملا۔ (صفحہ ۲۲) ان شائع اور علماء میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیری حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب مفتی دارالعلوم مولانا حبیب الرحمن عثمانی مولانا شبیر احمد صاحب شہنشاہ دہلیہ حضرات کے سوا اور کون کون سے حضرات تھے۔ کیونکہ یہ سارے واقعات خاکسار کے سامنے گزرتے ہیں جب دارالعلوم دیوبند میں بحیثیت ایک طالب علم کے فقیر شریک تھا۔ وہ مسئلہ کیا تھا اور بالآخر مولوی عبید اللہ صاحب کو یہ فیصلہ کرنا پڑا بیجا کہ ان ہی کے الرآیہ سرور صاحب راوی ہیں کہ

”وہ (یعنی مولوی عبید اللہ صاحب) جان گئے کہ اسلام وہ نہیں ہے جسکے ٹکڑے دار یہ لوگ ہیں“ (صفحہ ۲۲) ”یہ لوگ“ یعنی مولانا انور شاہ کشمیری، مفتی عزیز الرحمن صاحب، مولانا حبیب الرحمن اور مولانا شبیر احمد صاحب وغیرہم حضرات جس اسلام کے ٹکڑے دار ہیں۔ مولوی عبید اللہ پر یہ حیثیت شائع ہوئی کہ سرے سے وہ اسلام ہی نہیں ہے۔ اسکا یہ مطلب ہے؟ اور یہ سلوک تو مولوی عبید اللہ شائع دیوبند سے انکا صرت تعلیمی اور ظاہری علوم کے پڑھنے پڑھانے کا تعلق تھا لیکن انکے الرآیہ کا بیان ہے کہ مولوی عبید اللہ ”دیوبند کی ظاہری رنگ و روپ اور شکل و صورت کے قوہ کیسے قائل نہ تھے“ (صفحہ ۲۱) (باقی آئندہ)

روایات نزولِ مسیح

نمبر (۱۱)

(سلسلہ سعدی نمبر ۱)

اردو مولوی عبد الرحیم خاں صاحب بیورو فرنگی مکلی

دو مہارت ہیں اس امر پر شاہد ہے کہ مذکورہ امر عقائد میں سے نہیں، یہ ان کوئی سمجھدار ذی فہم شخص ان توجہوں کو عقائد میں شمار کر سکتا ہے جو نہ دنیا پر مبنی توجہ کے قرآن کا نسخہ ہر آدمی کے لازم آتا ہے نہ اور دوسری توجہ کے علت غیر مستندہ کے نہ پائے جانے کی وجہ سے جس ملک کا عدم لازم آتا ہے۔ اور یہ دونوں امور کم از کم اصولِ حق تعالیٰ کے ہر لحاظ سے درست نہیں اور ہر حال خیالی کی اس عبارت سے بھی نزولِ مسیح یا حیاتِ مسیح کے واسطے مسائل میں سے کسی کی قطعیت ثابت نہیں ہوتی۔ حیاتِ مسیح کا تو اس عبارت میں ذکر ہی نہیں اور نزولِ مسیح کا ذکر ہے لیکن مسئلہ کی تعینیت پر کوئی افظاقی دلالت نہیں کرتا مگر شارح عقائد زغنیہ اور خیالی کی ان عبارتوں کے علاوہ شارحین و محققین کی اور عبارتیں بھی پیش کی جاسکتی ہیں جن میں ذکر شدہ مسئلہ کو عقائد میں سے نہیں شمار کیا جاسکتا۔

اسلئے بعد علامہ محیب نے ماشیہ عبد الحکیم یا لکھنؤی پر خیالی حیات پر تحریر فرمائی ہے: "انما الحق الشارح بذكر عيسى عليه السلام لان روايته في نزول الارض و استقراره عليه قد ثبت باحاديث صحيحة بحيث لم يبق فيه شبهة ولم يختلف فيه احد سجدات الثلاثة البتة" اس عبارت میں جو کچھ تحریر ہے اس کی صحت اگر تسلیم ہی کر لی جائے گی حیاتِ مسیح علیہ السلام کے لیے احادیث صحیحہ سے ایسا ثبوت کہ جس میں شبہ نہ باقی رہے اور اسکا مختلف فیہ نہ ہو تا یہ اور قابلِ تسلیم نہیں) تب بھی اس کے مسئلہ حیاتِ نزولِ مسیح کی قطعیت ثابت نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ حدیث شہور و مستفیض (جو مفید قطعیت نہیں) کے متعلق بھی بعض مرتبہ "لم يبق فيه شبهة" کا گمان ہو جاتا ہے تاؤں اور غور کے بعد "شبهہ" تک رسائی ہوتی ہے (غیرہ ملاحظہ طلب) اور کسی سلسلہ میں کسی کا اختلاف نہ کرنا یہ بھی کوئی قطعیت کی دلیل نہیں ملتا۔ اسلئے عبد الحکیم یا لکھنؤی نے جس امر کا ذکر کیا ہے اس کا شقوقِ علم حدیث اور اصول فقہ سے ہے اور یہ قول بھی بطور اوجاہ ہے۔ نیز میں حکایت و نقل (یا لکھنؤی نے اپنے بیان کے لیے کوئی حوالہ نہیں دیا ہے) اور عبد الحکیم یا لکھنؤی نے اپنے اور فقہ کے مستند علماء میں سے نہیں۔ دوسرے نقل میں کی کتاب میں محض پڑھ لینا (جنگلہ ملاحظہ نہ کرنے کا علامہ محیب نے مجھ پر طعن فرمایا ہے) کافی نہیں ہوتا۔ ایک من علم مادہ بن عقل بابر مشہور مثل ہے۔

ایک بہت بڑے شیخ الاسلام کے متعلق "علیہ الکریم عقلاً کہا گیا ہے

ان ہم الا یخیر بین العلم و النجس عقدا و زنا انما

علامہ محیب نے اپنے مکتوب میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اس پر

تبصرہ ختم ہو گیا۔ اب آخر میں گزارش ہے کہ اس لکھنے سے کہ غلطیاں سلسلہ غلطیات میں سے ہے یا غلطیاں مسئلہ کے متعلق احادیث متواترہ ہیں، عام لوگ کیا بلکہ خواص تک عام طریقہ سے ہی سمجھتے ہیں کہ اس مسئلہ پر مسئلہ کا فیصلہ اگرچہ وہ مدعی اسلام پر (علاوہ محققین کی تحقیق میں ہے کہ ہر وہ مسئلہ کہ جو غلطیات میں سے ہو کوئی ضروری نہیں ہے کہ اس کے مسئلہ کی تکفیر کی جائے حیکہ وہ "مأولین" میں سے ہو اور مسئلہ ضروریات دین میں سے نہ ہو) بنا بریں مبصر صاحب سے جب حیاتِ نزولِ مسیح کو غلطیات میں سے نہ مانا گیا اور خود مدعی ہمدی کے متعلق احادیث متواترہ ہونے کا دعویٰ کیا تو اس پر احقر مبصر صاحب کی خدمت میں جو چند گزارشات پیش کیے (جنگلہ جواب میں علامہ محیب تحریر مولانا غفر احمد صاحب عثمانی سے یہ تحریر فرمایا جس پر ہر تبصرہ ناظرین کی خدمت میں پیش ہوا ہے) انکے اصلی غرض میں تھی کہ مبصر صاحب کی تحریر سے کوئی صاحبِ خطا غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو، اگر غلط فہمی باقی رہی اور معاملہ سمات ۱۴۰۱ نو آئندہ سلسلے میں اس پر دھریں ہمدی کے علماء کی تحریروں کی سند پکڑ کر ایک غلط امر کے ارتکاب میں مبتلا ہو گئی، اور جس طرح اس پر دھریں ہمدی میں بعض ہنگامے علماء کے ہونے انما غلط فہمی کے لئے اٹھائے ہوئے ایک جماعت علماء میں رسائل میں "مأولین" کا تکفیر پر آمادہ ہے۔ اس کے بعد کر آئندہ یہ ایک مستغفہ فیصلہ سمجھا جاتا اگر ان معاملات پر پردہ پڑا ہوتا۔ بعد کا لاکھ لاکھ شکر کہ صدق علیہ ۱۰ جلد ۱۰ سورۃ ۱۲-۱۳ پر مسئلہ میں ایڈیٹر صاحب سعدی کا جو نوٹ صفحہ ۳ پر ہجرت "روایات نزولِ مسیح" شایع ہوا اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ سیری کو شش بار آور ہو گئی اور ایک صاحبِ علم غلط فہمی سے کم از کم مسئلہ نزولِ مسیح کے متعلق تو یہ تحریر شایع ہو گئی کہ اس کے مسئلہ کی تکفیر نہ کی جائیگی۔

اگر مبصر صاحب یا علامہ محیب بھی یہ ظاہر فرمادیں کہ ان ہر سہ مسائل میں سے کسی سے اگر کوئی مدعی اسلام کسی تاویل کی بنا پر انکار کرے تو اسکی تکفیر نہ کی جائیگی اور یہ کہ نزولِ مسیح اور خروج ہمدی کے مسئلہ کی تفصیل و تعین کے باب میں "مغلالات و ذن غلالت" کا موازنہ کیا جائیگا۔ یہ امام بخاری کے "کفر و کفر" کی طرح ایک نئی اصطلاح ہے) کہ شکر خروج ہمدی کو سبتہ میں اور قرآن "مغلالات" کا موازنہ میں سے نہ شمار کیا جائیگا اور حیاتِ مسیح کا مسئلہ کسی تعین و تفصیل کا بھی مستحق نہیں کہ یہ کوئی تقلیدی مسئلہ نہیں کہ جس میں علماء کے مسائل کی تقلید ضروری ہو) تو یہ بحث کم از کم سیری طرث سے ختم ہو جائیگی، کہ پھر نزاع محض عقلی اور اصطلاحی رہ جائیگی جس کے لیے عوام میں ہیں نہ کہ اخبار و رسائل کے صفحات و اس کے ساتھ ساتھ ان "صاحبِ علم" کی خدمت میں بھی گزارش ہے کہ ان ہر مسائل میں سے مہارتِ نزولِ مسیح کے متعلق متواترہ ضروری کے احوال اور بعض ہر وہ مسائل کے متعلق حکمت سے اس فقرے

اور احکامات فی موعن ابیان بیان کے لحاظ سے یہ خیال قائم کیا ہے کہ جناب والا بقیہ ہر دو مسائل کے بارے میں میرے ہمنوا ہیں یعنی آپ بھی مسئلہ عبادت میں سے نہیں سمجھتے اور آپ کے ہمنوا ایک بھی خراج ہمدی کے لیے کوئی بھی سوا از حدیث موجود نہیں۔ چہ جائیکہ احادیث صحیحہ سوا از حدیث راویہ کہ یہ مسئلہ بھی تعلیمات میں سے نہیں ہے اگر میرا یہ خیال صحیح ہے تو بہت مناسب ہے کہ اسے بھی بہر امت آپ تحریر فرمادیں یا محض اس امر کی ہدایت فرمادیں کہ محض ان دو مسائل میں سے کسی سے کسی منکر کی بھی تکفیر نہیں کی جا سکتی۔ اسی کے ساتھ یہ بھی درخواست ہے کہ نزول مسیح کے بارے میں تو اتر منوی ہے اس پر نظر ثانی بھی فرمائیں کیا جب سہ کہ نظر ثانی کے بعد "نزول مسیح" کے بارے میں تو اتر منوی ہے یا جیسے "نزول مسیح" کے بارے میں تو اتر منوی ہو سکتے ہیں آپ تو افرامو جائیں۔ اس طرح پورے اور آپ کے باطن اختلافات عقلی و استدلالی کی نیلج اور بھی کم نہ جائیں گی۔ کیا یہ امر عجیب نہیں کہ اس ہمدی کے قبل بجز چند غیر عزت علماء کے بظاہر یا یہ اعتقاد دینی معر منی بحث میں آ سکتا ہے کسی غیر اور مستند عالم کی زبان پر نظر پر نزول مسیح کے متعلق تو اتر منوی کا لفظ نہ ہو۔ حالانکہ بے شمار مستند علماء نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے اور عام طور سے اسے اسناد بخیر صحیحی کی جانب نسبت دی ہو اور ہم آج اس جوڑ صوفی ہمدی میں تو اتر منوی کی جانب اس مسئلہ کو انوسب کریں۔ غلام تفتازانی کی شرح مقاصد کی عبارت جو مسئلہ (ب) میں از پر مذکور ہوئی۔ کیا لائن تو یہ نہیں جبکہ مسئلہ امامت ہمدی رضی علیہ السلام کے بارے میں انکی رائے پر جرح کی گئی ہے۔ لیکن اس معاملہ میں اگر کسی کی جرح کم از کم میری نظر سے نہیں گزری۔ اور اگر کسی نے اسے اچھا نہ دیکھتا ہے تو اس کا معاملہ اب تو احادیث کا ذخیرہ سامنے نہ ہے اگر نظر ثانی نہ کر دیکھا جائے کہ نزول مسیح کے بارے میں (از وجود مسیح) آخر الزماں کے بارے میں (ہوں) اللہ علی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی کثرت سے ہر روایات مختلفہ ارشادات ہیں کہ انکی بنا پر تو اتر منوی کا خیال قائم کیا جاسکے۔ مجھے امید ہے کہ میری یہ گزارش ایبگاں نہ جائیگی اور اگر نظر ثانی کے بعد اسے عالی میں کوئی ترمیم ہو تو اس سے متدق کے معنات محرم نہ رکھے جائیں گے۔ اور کم از کم میری طرف سے تو اپنے لیے اس بحث کو ختم ہی سمجھیں بلکہ نزاع محض لفظی و استدلالی رہ جائیگی۔ جسکے لیے یہاں کہ اوپر میں نے عرض کیا ہے اخبار در مسائل موزوں نہیں۔ آپ کی مذکورہ تحریر پر جو کچھ موناظرانہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے (جو مدق نہ) بعد از ہذا (شایع ہو چکا ہے) اسے لا حظ فرما کر غالباً آپ نے اذہر کر دیا ہو گا کہ حسب نزت بیان تک پہنچ جانے کہ مسئلہ کی تعلیق و ایک طرف یہ بھی غلطہ زیب کی تحقیق اور اس کے اجتہاد کے خلاف ہے۔ مسئلہ نزد بات دین میں سے نہیں ہے تو کس طرح خاصہ شرعاً باجائز ہے

کیا اب ضروریات دین کی نئی نرسٹ بنائی جاسکتی ہے؟
الہام اللہ ذی یک من شرور انفسنا من بدکات اعمالنا
و نشتک۔ ان تملی علی سیدنا و مولانا محمد علی خاں مدنا
و مولانا محمد و آخروا انان محمد لشرب العالمین۔

امارت و افلاس

اسلام کا نظریہ توانق

یہ تو ایک حقیقت نفس الامر ہے کہ اس دنیا میں اگر ایک طرف دولت و امارت کی دعوم ہے تو دوسری طرف غربت و افلاس کی پکار۔ ہزاروں سال سے دنیا ہی دنیا اور ختم کی بدولت جلیان میں سرگرداں ہے۔ روس کی اشتراکیت بھی اسکا گرونی میں ملویم کر سکتی ہے۔
بھی سرگرداں ہو جاتی ہے۔ اسکا دیکھنا ابھی باقی ہے۔ اس قوم کا یہ ادعا ہے کہ دنیا کے اس قدر تیش نظام کی پیروی کیلئے کہ سلجھانے میں اسکی روشنی ہی میں کامیابی کا راستہ نظر آ سکتا ہے اسلام نے امارت اور غربت میں توازن پیدا کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ (۱)۔ ہمارے معاشرے کے ایسے دہیز و آئیں وضع کیے کہ انکی پابندی سے ہر شخص جی کا سکھ حاصل کر سکتا ہے۔ سود کی وجہ سے نظام معاشرت میں جو فساد پیدا ہوتا ہے اسکے سد باب کے لیے اسلام نے بہت سخت نقطہ نظر قائم کیا۔ اسلام نے ہر قسم کے سودی کاروبار کو خود غدا سے جنگ کے مصداق قرار دیا ہے۔ بعد میں اسلامی قوانین کے رد عمل کے طور پر مغربی ممالک جنوں کے جنون امارت نے دنیا میں اپنی پرتوی سوائی دنیا اس جنون کے رد عمل کے چنگل میں گرنا ہے۔
معاشرتی قوانین اسلام کے رد عمل سے پہلے عقائد اسلام کو ایک بہت شد بد فلسفیانہ رد عمل سے دوچار ہوا چڑا تھا۔ اسوقت یہ ہوا کہ مسلمان فلسفہ کے سکتا تب میں شراب ہونے واذیے ادب نہ کرتے اور ان علوم میں پوری ہمارت اور دسترس پیدا کرتے تھے۔ جنگ متعلق یہ خیال تھا کہ ان سے اسلام کی بنیادیں کمزور ہو جاتی ہیں۔ لیکن کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ خود فلسفہ نہ علوم کی مانند و دسے مسلمان فلاسفوں نے خود فلسفہ کی بنیاد تزلزل کر دی۔ امام رازی اور امام غزالی نے فلسفہ کے خیال و دھج کے بارہ پود کو پھیر دیا۔ اور اس زمانہ میں بالآخر جو رفیع پلھسن کو تسلیم کرنا پڑا کہ فلسفہ کے بڑھتے ہوئے سلاب کو روکنے میں امام غزالی کی شخصیت سد سکندری تابستہ ہوئی ایک منظر سننے کہ اس معاشرتی انحراف و تغریط کے دور

مباحثہ پر تامل

اشعار و نقل کی ضرورت میں نہیں۔ بات بالکل صاف منہ سے
 درود، دیں بھی کثرت سے۔ نقل کی انجائش اگر کھائی جائے، تو عجیب
 نہیں کہ پرچہ صمدی، ایک نیا پرچہ ”راہمنیات بن جائے! اور
 باتیں کے سلسلہ میں ایسا نیا کھل کھل کر رہے!

بے شک حسین پر نثر نے حسن پر تنقید پر بس لکھنؤ میں ہی کر کے
مزا بہا "سندھ" کو لے لکھنؤ سے شاید گیا)

تاریخ شاہد ہے کہ غور نے اس درجہ کا برقی اثر ہوا کہ
 دشمن سب کے غلوب تیار تھے۔ اور اس کے بعد
 کسی کی فکر ہی نہ تھی۔ (انقلاب)

تذکرہ حبیبی اردو

دل برداشتہ آئے

اہل دل اور مہاجرانِ فقر کیسے تذکرہ جمعی کا مطالعہ کو
 غلط نہیں سمجھا کرتے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی صرف چند جلدیں
 محفوظ ہیں۔ ہزاروں جلدوں کی مجموعی قیمت صرف چھ
 ملازمہ محصول ڈاک۔ کاغذ دلا جی۔ طباعت و کتابت
 لئے کافی ہے۔

مستم کتب خانہ انوریہ - مکتبہ شریعہ کلاچیہ - کلاکوڑ

ایڈیٹر: عبدالمجید

سہ روزہ

چندہ اور تنظیمی امور

چندہ اور تنظیمی امور

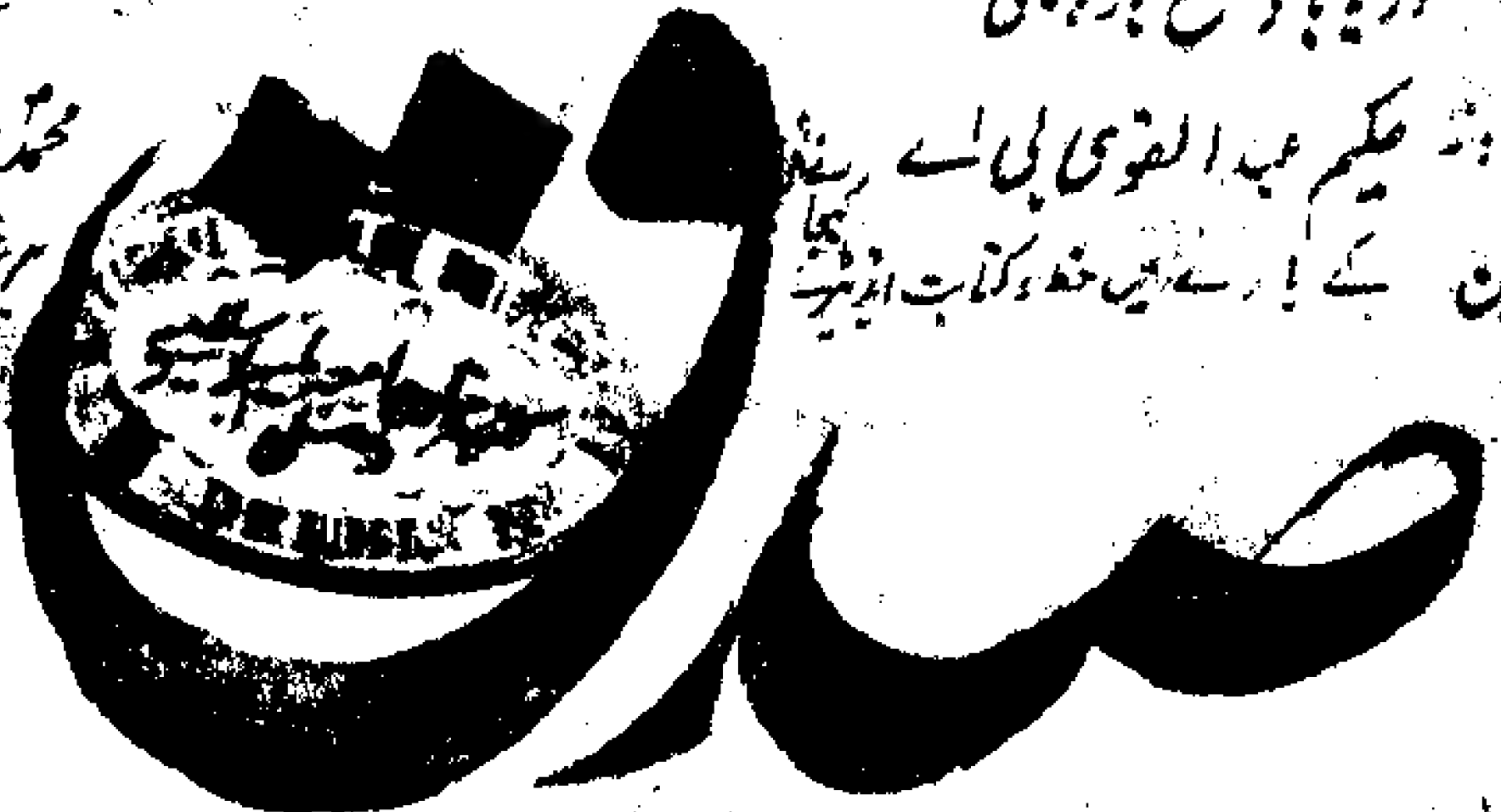
کے متعلق مراسلت اس پر کیجیے۔

محمد عبدالمجید صاحب "تمہ صدف"
مرشد آباد پولیس۔ گولہ گنج۔ لکھنؤ

نائب: حکیم عبدالقوی بی اے
مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر

چندہ اور تنظیمی امور
ششماہی

بروز ہندو سالانہ مناسبت
یست فی پاپہ
(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)



ایڈیٹر: عبدالمجید

نمبر ۱۲ - ۸ - رجب المرجب ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۹ - جون ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

یادِ ایام

نمبر (۹)

(اد: عبدالمجید)

اسی کل کی بات ہے، ہمارے درمیان ایک زندہ بزرگ تھے، مولانا
حمید الدین، غلط فہم کے تیغ میں ایک چھوٹی سی بستی رہے، پھر انہوں نے
کے رہنے والے۔ عربی تلفظ میں اسی نام سے انہوں نے کہا ہے۔
عربی زبان و ادب اور اسلامی علوم کے زبردست فاضل۔ مولانا شبلی
نحوی کے عزیز قریب، عجب دلا دیزد موز شہنشاہ تھے۔ ایسے ہونے کا
ایسے ذمہ داران کتر دیکھنے میں آئے ہیں۔ - زبان مجید
پر بڑی غائر نظر رکھتے تھے، عربی پر قدرت اہل زبان کی سی رکھتے
تھے۔ متعدد سورتوں کی تفسیر عربی میں لکھ گئے ہیں۔ لیکن یہاں ذکر
ان کی تصانیف کا نہیں، محض شخصیت کا جو رہا ہے۔ - اللہ
والوں کی تعریف میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کے پاس بیٹھ کر اللہ یاد آتا ہے۔
مولانا اس سیار پر پر سے اہل اللہ تھے۔ حمید آباد میں مدفون رہے
ابھی بڑے شاہرہ پر: دارالعلوم کے صدر (پرنسپل) تھے۔ تعلقات
قدرت اعلیٰ حلقوں سے رہے۔ اپنی قناعت و سادگی و دیانت و
بے لوثی بے غرضی و صداقت، کسی چیز میں فرق نہ آئے دیا۔ اور
سکون کا طرز کی تو گویا تصویر تھے۔ نفس مطمئن کا لفظ کتابوں میں بار بار
نظر سے گزرتا رہتا تھا۔ انہیں دیکھ کر دل گواہی دیتا کہ لفظ معنی نہیں

نام کے تو گویا ماسٹرنے۔ دفعہ کی آمد کے انتظار میں جیسے گھر ٹی
لے بیٹھے ہوئے ہیں راہر ہی بات اکبر الہ آبادی مرحوم میں بھی تھی
ساخت کی طرح سے ایسے مسکن کہ جیسے یہ چتر کوئی فکر کرنے کے
قابل ہی نہیں (قناعت و توکل) - اللہ کی بہ مثال
حسرت سوانہ کے اس میں لکھتے ہیں (آئی) - بخش کی رقم بہشت
تعلیق نکھر ہوئی کوئی دوسرا آواز کہ شش اور پردی کر کے آئے
بڑھوا لیتا ہوں داغ دینا یہ غلام ہی نہ تھا۔ اسی آواز پر ہر
کے ساتھ تھے، شکر کے ساتھ ہنسی خنسی گزیر کر کے، کار و باطنیت
لوگو کوئی، نفیول کھڑی، ہزل کا بکلیں میں گزرتا تھا، کام میں کیا بات
کئے، کام ہی کی بات سوچتے۔ ذکر، فکر، سب قدین و آیات قرآنی
سے متعلق رہتا۔

اکر جانش، غلام و عمارتیں، دیگر بیچ نہ کارے دارم
سادہ کھاتے سادہ پہنتے، دنیا سے بہ قدر ضرورت لینے۔
کھانا کھا رہے ہیں، ستر خان پر سر نہ دال اور روٹی ہے۔ دال
میں نہک کہہ۔ بلا کسی نا خوشی کے اور پر سے نہک ملا لیا۔ اور
جہرہ تک سے ناگواری نہ ظاہر ہونے دی۔ دوسرے دن پھر وہی
کھانا۔ راج نہک بہت ڈانڈ ہو گیا ہے، اسی انداز سے اُسے اور
آج پانی ملا کر پھر دس ناؤ شکر اور خوشگوار بنالیا۔ کھانے میں ترکیب خاصا
کچھ جتنی لائے کچھ نہک دے گئے۔ منہ سب نے بنا یا۔ فرمایا ابھائی
بات کچھ نہیں، ایک پیشی تیار رکھو، پیر سپہ کڑی کے خراج کے تیار
ہو جاتی ہے، جس کھانے میں ملا لے گئے، مزہ دار ہو جاتے، کچھ پیشی
کا نام ہے قناعت!

جناب حضور رسالت

ترقی کی راہ

نویارک - ایک تاریخی ۲۰ - جنوری کے علوم

ہوا کہ یو یارک کے ٹامس ہاں میں ایک عرب مغربہ اور اناکارنی میں مغربہ
نے مشرق قریب والا لباس پہن کر اور اسٹیج پر وہی اچوں چہرہ کو کے
عربوں کے راگ، انگنی سنائے۔ تیں عرب سازندے بھی اُنکے مجھے
میں خود، قانون اور دھرم کی سبیا کر انکی سنگت کر رہے تھے۔ یو یارک
کے پولیس نے بڑا حوصلہ افزا تبصرہ کیا ہے۔ (اسلامک کلچر مہد، آج)۔
(پہلے صفحہ ۲۰۵)

بیارک ہو ملک عرب کو کہ اب اُنکے دن پھرنے کا زمانہ آگیا!
 عرب خاقان ناچ مجھ کے لیے! ہر نکل آئی اور اپنے کلماتِ حق
 کے مظاہرے کے لیے ایک پورا المانفہ سازندوں کا لیے ہوئے نئی
 دنیا بن چو سخی! اور وہاں کے سبروں کی وہ تحمیں حاصل کرے
 میں کا سیاب بڑھئی! اس سے زیادہ اور سلعے کسے۔ یہاں ہے کیا
 چچ کا تھا اُس سچے کسے جو ہمیشہ سچ ہی کہتا تھا، کہ عربستان
 قیامت کے قبل ایک بار پھر ناچ او۔ شاب لیگی! لا تقوم الساعة
 تغرب الیات نساء ورس حول ذی الخلقۃ۔

جامعہ عثمانیہ کے بعض مقالات

جامعہ عثمانیہ کے بعض مقالات
 فضلاء علاوہ اپنے علمی و ادبی کارناموں کے 'دین و مذہب کی بھی جو خدمات مسلسل سجالا رہے ہیں' انہیں دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ حیرت اس لیے کہ اولاً یہ کوئی دینی درسگاہ نہیں۔ دوسری یونیورسٹیوں کی طرح محض دنیوی علوم کا ایک ادارہ ہے۔ دینیات کا شعبہ تو محض ایک فردعی حیثیت رکھتا ہے۔ اسلامک کالج کے تازہ پروجیکٹ سے منہزم ہوا کہ اس سال اسٹرکچرل ڈگری کے لیے جو مقالے پیش ہوئے ہیں ان میں متعدد اسلامی عنوانات پر ہیں۔ چنانچہ اسٹرکچرل ڈگری کے ذیل (ان ام) کی ڈگری کے لیے ایک مقالہ کا عنوان ہے "منصب خطیب اور پاپائیٹ کا تقابل" عربی کے ایم اے کے لیے ایک مقالہ کا عنوان "مسلمان بن ثابت اور انکی شاعری" اور تاج کے ایم اے کے لیے ایک مقالہ کا عنوان ہے "مولانا محمد علی کی فکر سیاسی"۔ یہ آخری مقالہ ایک غیر مسلم نے لیا ہے۔ محمد علی کی سیاسی فکر ظاہر ہے کہ اسلام کے سوا اور کچھ نہیں۔

عہدت میں کہنگی!

جہزت میں کھنگلی ! " آج (۸ مئی) کو لندن میں یہ ہر طرف
جو فحش کے جشن نظر آ رہے ہیں، اس ساریے خوش سرت میں
ایک خاص بات یہ ہے کہ سڑکوں پر فوجوں عورتوں کی جو ٹولیاں
لگائی ہوئی نکل رہی ہیں، ان میں صرف عورتیں ہی عورتیں ہیں اور
کوئی نہیں۔ ان میں بہت سی فوج ہیں جو جنگ کے کسی محکمہ میں کام

(۱) کیا شاہ مسر نے حضرت سارہؓ کے ساتھ اپنی کائنات کا قصد کیا تھا؟
(۲) حضرت امیر محمد علیہ السلام مصر کی لڑائی میں بالوفائی؟
براہِ فرائض ان بدیہیوں کی حقیقت کے متعلق آپ اپنی تحقیقات
سے مشرّف فرمائیں۔

(۱) پہلے سوال کے جواب میں عرض ہے کہ تاریخ سے تو ایسا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ مصری اُس زمانہ کے اپنی برہمنی میں مشہور تھے۔ اور حضرت ابراہیم کو مندرت اسی ملک میں جانے کی پیش آگئی تھی تو ایت میں ہے۔

”بب سحر زکیم ہو سچا تو اُس نے اپنی جود سرہ کو کہا کہ دیکھو
جائنا ہوں کہ تو نہ لیکنے میں خود بصورت غارت ہے اور یوں ہو گا نہ
مصری جسے زکیم کے کینگے کہ ۔ اس کی جود ہے ۔ سو مجھ کو اور اپنے
اور تجھے جتا رہا لیکن تو کہو کہ میں اسکی بہن ہوں ، ا کہ نبوے ۔ بب
سے میری خیر خواہ اور میری جان تیرے ۔ سید سے سلام ستارہ ہے ۔
جب ابرام مصر میں ہو سچا سحر یوں نے اس بورت کو دیکھا کہ
کہ وہ نہایت خوبصورت ہے ، اور فرعون کے اسیروں نے بھی اُسے
دیکھا اور فرعون کے حضریں اُس کی تعریف کی اور اُس بورت کو فرعون
کے گھر میں لے گئے ، اور اُس نے اس کے سبب ابرام پر احسان کیا ۔
پر خدا نے فرعون اور اُس کے خاندان کو ابرام اور اُس کی جود
کے سبب بڑی آزاری دی ۔ تب فرعون نے ابرام کو لیا کہ کہا اُسے کہ
کہ تو نے یہ مجھ سے کیا کیا ، کیوں نہ جتا یا کہ یہ میری جود ہے ، تو نے لیا
کہا کہ وہ میری بہن ہے یہاں تک کہ میں نے اُسے اپنی جود بنالے
کو لیا ۔ دیکھ یہ میری جود عامر ہے اسکو لے اور چلا جا“ (پیدائش ۱۲ : ۱۰ - ۳۰)

دوسرے یودی ذشتوں میں اس اجمال کی تفصیل آئی ہے۔ ہمارے
ہاں صبح بخاری اور صبح مسلم، دونوں میں نفسِ واقعہ زیادہ تفصیل کے
ساتھ مذکور ہے۔ لیکن ایک مصرع اور فرعون مصر کی تشریح کسی حدیث
میں نہیں۔ اور چونکہ تورات میں کتبہ ہیں ایک واقعہ دو مختلف
مذہبوں کے لیے بیان ہوا ہے، اس لیے احادیث سے یہ معائنات
نہیں کھلتا کہ ان میں تذکرہ کس کا ہے، آیا شاہ مصر کا یا دوسرے
بادشاہ کا، مگر نام تورات میں اپنی ایک آیت ہے۔

(۲) حضرت ابراہیمؑ سے سنا ہے کہ وہ فرشتوں میں تو نوری ہی کا لفظ آیا ہے۔ لیکن چوڑی صلیب کے بدوسرے مقدس فرشتوں میں تصریح ملتی ہے کہ آپ شاہ مصر کی ماما جیزادی تھیں۔ پتا نہ چلے کہ آپ کون سا ملک فرعون مصر نے جب حضرت سارہ کے سمجرات شادہ کر لیے، تو یہ ہمارا اپنی ماما جیزادی کو انکی خدمت میں دریا پیش کروا کر اپنے گھر میں رکھنے سے سارہ کے پاس پرانی بکری مانا بہتر ہے۔ "درچش انسانکو پیدا"

شورے اور گزارش

نمبر (۱۳۹)

دس علامت سوال کی ہے اور آج علامت جو اب کی

س۔ (علامت) تہا یا ڈیڑھ اسے دہوی سر نہایت (طرح
کی نالی ہو رہی ہیں کہ بہت سے عذری شاغل ترک ہو گئے ہیں۔ یہاں
زیادہ انوس اور رخ اسکا ہے کہ حفظ قرآن کے کام میں غیر مانتہاں
بہت زیادہ ہونے لگی ہیں۔ خدا کے فضل سے کام لیا اور وہ
کی تسخیر نہیں ہوتی پھر بھی اتنے ہنر سے سمجھتا ہوں کہ
اپنی اس غیرت۔ دارانہ روش پر جب نگاہ پڑتی ہے تو شرمسار ہوجاتا ہوں
اور اپنے آپ پر غصہ کر کے ارادہ کر لیتا ہوں کہ آئندہ ایسا نہیں ہونے
دو لگا۔ لیکن وہ چار روز بعد پھر وہی تانہ مسلسل کئی دن تک
ہو سکتا ہے۔

ج۔ بات بٹاک بہت انوسناک ہے۔ انسان کا نفس
بڑا بے باک و باوجود واقع ہوا ہے۔ اپنی ہر خطا کے لیے کوئی نہ کوئی
تادیل کر لیتا ہے اور انسان کو نیکی کی راہ سے برابر دیکھتا ہے۔
سندھیاں اور موافق اگر واقعی ہیں، جب تو فراموش
تک صاف ہو جاتے ہیں، لیکن اگر محض تسوئل نفس اور تسابل کا نتیجہ
ہیں، تو حیرت انگیز بھی ہیں اور انوسناک بھی۔ حفظ قرآن بھی ایک
بڑی نعمت ہے۔ اور اس سے محروم ہونا ایسا ہی جیسے گھر میں کوئی
بڑی چوری ہو جانا یا کاروبار میں ہزار ہا کی رقم کا بیکار ہو جانا۔
اور پھر جب اسکی نذر مان لی گئی ہو، تو غم کا پورا کرنا تو واجب ہے۔
اسکے استغفار کے بعد ہر غلطی تسلیم دالے کا ذہن عذر و اسرہ مستعدی
پر آمادہ ہو جائیگا۔

س۔ مقصود اس طویل صبح فراشی سے یہ ہے کہ آپ میرے
من میں دعا فرمائیں کہ خدا مجھے اس ارادہ کو تکمیل تک پہنچانے
کی توفیق دے۔

ج۔ انا تعیل ارشاد میں کر دی گئی۔ لیکن دعا ایسے مقاصد
کے لیے جو تا ستر اپنی محنت اور اپنی سعی کے تحت آجیے اچھے نتیجوں
کی زبان سے بھی کافی نہیں بلکہ اس قسم کے سما سے اعتدا کرنا تو
نفس کے ہاتھ میں اپنی بد عملی کے لیے ایک اور بہانہ دیتا ہے
نفس کو ایسے رخ پر سزا دینا ضروری ہے۔ شاید ہر نامہ پر
ایک دفعہ بارود دقت کا فائدہ۔ یا نقدہ جرات کی کوئی بڑی رقم۔
یا زبردہ تعداد میں نواز نفل کی رقمیں۔۔۔ رشدا یا موزیب
کی ضرورت حقیقتہً ایسے ہی موقعوں کے لیے ہے۔

س۔ (علامت) ایک درست اور خطا کھینچنے و دھنکے سے بیان
ہو تو وہ بھی گناہگار گناہگار ہوا کرتا ہے۔ یہ کہہ کر دل سے

لے لیا کہ دنیا کی سولی گرمی کو قیامت سے تشبیہ دینا تو بالکل برہمی
ہی ہے اور یہی ہوتی کہ جس دن کی ہونا کہہ سے قرآن مجید میں تانا بٹا
گیا ہے۔ اُسے اپنی روزانہ تجلیت پر قیاس لیا جائے۔ میں نے سیکھو
ان دوست کو یہ سب لکھ بھیجا اور یہ بھی عرض کر دیا کہ یہ شخص دل
والوں سے بے ہیں، عوام کے لیے مسوات اور مسوات کی شاہراہ ہوتی
ہے۔ لیکن خواص کی گرفت کہیں ایسی چھوٹی باتوں پر بھی نہ چھوٹے
کہ کیا تم نے قیامت کو ایسا ہلکا سمجھ لیا تھا۔ اُن دوست نے جواب
دیا کہ اگر یہ خوشگانی صحیح نہیں۔ تشبیہ اور تشبیہ میں زمین و آسمان
کا فرق ہے۔ یہ محض تشبیہ تھی۔ زیادہ سے زیادہ اسے مبالغہ پر لیا
جائے لیکن تشبیہ یا سب کا ادب کا کوئی پہلو اس میں نہ تھا۔
میں یہ کہتا ہوں کہ انہ تو میرے برابر قرار نہیں دیتا، لیکن کسی صاحب
اہل اللہ کے شاہان شان تو نہیں معلوم ہذا کہ قیامت جیسی زبردست
ہیبتناک شے کو انسا مونی سمجھ لیں۔ اب یہ ہونا چاہتا ہوں کہ میری
گزارش کسی حد تک صحیح ہے نہ محض بہری دماغی کز دریں با اختلال
کا باعث ہے۔

ج۔ ہر زبان میں کثرت سے لفظیں اور عبارتیں بسی ہوتی ہیں،
جو علامہ اپنے حقیقی اور اعلیٰ معنی کے ایک۔ ثانوی اور بازی
معنوم بھی رکھتی ہیں۔ اور یہ معنوم بھی خوب ستارت اور جلا ہوا ہوتا
ہے، اور لفظ و عبارت کو اس دوسرے معنوم میں بھی استعمال کرنا اسی
طرح جائز ہوتا ہے جس طرح پہلے معنوم میں۔

قرآن مجید تک نے ہر مناسب موقع پر مجاز کا استعمال اسی
طرح ہے، غرض کیا ہے جس طرح الفاظ کا اُن کے لفظی معنوم میں مثلاً
سببیں کو سبب سے ستر کے متبیین عدد کے معنی کثرت کے معنی میں یا
الخط الابض کو سبب سے سفید دھماگے کے سپید و صبح کے معنی میں
دش علی ہذا۔ اور یہ معنی اقتضا سے بلافت ہے۔

تو قیامت کے بھی دو مستقل معنی اسی طرح اردو میں پہلے
ہوے ہیں۔ ایک تو شرعی اصطلاح کے لحاظ سے۔ دوسرے معنی
قیامت کے، محض شدت کے ہیں۔ "قیامت کی گرمی" کے کلمے ہوں
معنی "شدت کی گرمی" کہے ہیں۔ ہر شخص ہی مراد سمجھے گا۔ دوم قیامت
کی طرہ کسی کا ذہن بھی نہ جائیگا اور نہ کوئی اس بیان میں قیامت
کا ترجمہ انگریزی میں - DAY OF JUDGMENT ARE -
SURRECTION وغیرہ سے کرے گا۔ بولنے والے کی نیت بھی دوم قیامت
سے تشبیہ دینے کی نہیں ہوتی اور وہ محض وہ لفظ دہرانا ہوتا ہے
جسے اُس نے "شدت" کے معنوم کے لیے بچپن سے سنا ہے۔ اس لیے
ہر ادب و غیرہ کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

البتہ محبت کے نقطہ نظر سے جو بات اہل دل کے لیے کہی گئی ہے
اُسکے اندر بڑی گنجائش ہے۔ عاشق تو سیوہ کھل ہوتی چیزیں اپنے
حق میں نہ جان کر لیتا ہے۔ ادنیٰ ادنیٰ شک اور دور دور کے
اعلامات کو اہمیت دیتے گناہگار اور پارہ خود پسند سے جو کان

پہلے سے

! سنا یہ تراغی پسند عشق ست و ہزار ہنگامی

ظلم ہی دوسرا ہے اور اسکا کاروبار ہی نرالا۔ پھر اس میں بھی
نہ پتا اپنا طرف ہے اور اپنا اپنا جو مسئلہ۔ ایک کی سند دوسرے کے
میں کام نہیں آتی، اور ایک کی نظیر دوسرے کے لیے سند نہیں ہی
سکتی۔ عثر قائم رہنے سے بڑھ کر صاحب مقام اور صاحب رسوخ
و نمکین اور کوہن ہوگا، مگر وہ تک وفات رسول کے اہم ترین حادثہ کے
وقت غلبہ حال سے مضطرب ہو کر پکار اُسٹھے کہ جو کوئی یہ خبر زبان سے
بگاہے گا اس کی گردن اڑا دوں گا۔ آئینہ بیضا می سے متعلق مشہور ہے
کہ جو میرا غلوں نے خبر بوز اس خیال سے کہا یا ہی نہیں کہ معلوم نہیں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کس طرح تباہ فرمایا ہے۔ تو
ایسوں کو کسی سے استفادہ کی حاجت نہیں، انکا قلب خود انکا معنی
ہے۔ ان معصیت کے حدود میں داخل ہونے کی اجازت کسی کو بھی
نہیں۔

س۔ کثر اپنے خیالات کی دنیا میں کھو یا ہوا سارہتا ہوتا۔
عذرا معلوم: تاغ بھی صحیح ہے یا نہیں۔ مجھے انگریزی پڑھنے کا بہت
شوق تھا۔ لیکن اب اسکا مطالعہ ترک کر دیا ہے۔ حضرت ہوانا
تغابوئی کی تصانیف کا مطالعہ روزانہ پابندی کے ساتھ کرتا ہوں۔
ج۔ مولانا کے بواغ و تصانیف کی برکت و انانیت کا کیا
کہا۔ لیکن انگریزی پڑھنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ مقصد
صحیح کے ساتھ ہو۔ اور مذمت دین کی نیت سے اگر کافروں کی
زبانیں اور علوم سیکھے جائیں (بجز ان چند علوم کے جو حرام
حرام ہیں) تو یہ تو سب سے خود ایک عبادت ہے۔

تذکرہ حبیبی اردو

(مولانا مرشدی دہلوی) علیہ الرحمۃ حافظ محمد علی حیدر شاہ صاحب خاندان
پہلی جلد میں تصوف کی اہمیت، خیال، یقین، شریعت و طہارت
کا باہمی سبب و اثر اور موعود کرام کے تقریباً تمام مروجہ سلسلوں کا تفصیلی
ذکر ہے اور دوسری جلد میں ایک ایسے ذریعہ پر طریقت جامع شریعت
کے سوانح نباتات جو ذات و صفات کے انسانی مظہر ہونے کے ساتھ
ماقد کچھ اور بھی صفحہ یعنی سے دل درد آشنایا آشنائے۔ (پہلی اور
صاحبان نظر کے لیے تذکرہ حبیبی کا مطالعہ کوہن کی عطیتیں دیا کرتے
کی صلاحیت رکھتا ہے۔ صرف چند جلدیں اور محفوظ ہیں، دوسری
جلدوں کی مجموعی قیمت صرف چھ روپیہ علاوہ محمولہ ڈاک۔
کاغذ و لایچی، طباعت و کتابت شایان شان۔

لے کا پتہ

مستمر کتب خانہ انوریہ، مکیہ شریفہ کاظمیہ کا کوری (منزل لکھنؤ)

(بقیہ صفحہ ۵)

لیکن اچھا ہے کہ "لا زوال سردار" کے ان کارناموں کی یاد دہانی
کے ساتھ مغلوں کے دل میں کبھی کبھی نازہ جوتی رہے۔ یہ نذر
مہاجر کے دور کے لیکر اس بیسویں صدی عیسوی تک کس سے
خلافیت جیسے اہم اور مرکزی دینی ادارہ پر لگاتار لگنے کی
جرات کی تھی؟

تصحیح معنون: آیا نزول مسیح

صدق ۱۱ جلد ۱۱ صفحہ ۶ سطر ۵ کے شرذ میں الفاظ
"کے فرض اور واجب" کے بجائے "سے (لفظ فرض اور واجب)"

صدق ۱۱ جلد ۱۱ صفحہ ۶ سطر ۳۰ میں عربی عبارت
"صحیح یوں ہے" "انما ذود روایت دہوت"

صدق ۱۱ جلد ۱۱ صفحہ ۴ کالم ۲ کی سطر ۲۶ میں
"پیش کردہ اس لیے" کے بجائے صحیح عبارت یوں پڑھے:-
"پیش کردہ عبارتوں میں سے کسی عبارت میں اس سلسلہ کے
متعلق کسی ایک ہی حدیث صحیح متواتر کا بیان نہیں ہوا ہے" چہ
جائیکہ احادیث صحیحہ متواتر کا بیان "اس لیے"۔
صفحہ ۵ کالم ۳ سطر ۳ میں الفاظ "کسی عبارت سے غیب
ثابت ہوتا ہے" ان الفاظ کا امانہ لیا جائے "نہ کہ نزول
مسیح کے بارے میں کوئی حدیث متواتر ہے (انما دنیف صحاح کے
وجود کا انکار نہیں) اور نہ یہ ثابت ہوتا ہے"

صفحہ ۵ کالم ۲ سطر ۳ میں "اس لیے سوال" کے بعد لفظ
"کا" بڑھایا جائے۔

اسی صفحہ کی سطر ۱ میں "اور اس امر کے متعلق کہ
خروج مہدی" کے بجائے "خروج مہدی"
سطر ۱۱ میں "نیا نظریہ" سے پہلے "کوئی" کا
امانہ۔

براہ کرم

خط و کتابت وغیرہ میں اپنا نمبر خریداری محذور
تھریو فرمایا کریں۔

(شیخ شوکت حسین پٹرنے سن پڑشاک پر بس لکھنؤ میں طبع کر کے
دنرا فیا ر صدق گو لکھنؤ لکھنؤ سے شایع کیا)

پہلے چلے یہ ارشاد ہوتا ہے
 "اسلام ہے جسے تم اسلام کہتے ہو یہ دُکھ سے بھی بدتر ہے" خدا
 مسلمانوں کے تہن اور سائنت کے متعلق انکو نظر آیا جیسا کہ سرورِ مآب
 نے نقل کیا ہے کہ "اس تہن میں اسلام کا کہیں شائبہ بھی نہیں ملتا۔ ۲۰
 عینک مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کا ظاہر و باطن
 سب اسلام سے تعلقاً خالی ہو چکا ہے۔ اس کے ساتھ دیکھ چکے ہیں
 مولوی سندھی نے یہ بھی کہہ دیا کہ "جس طرح مسلمان اسکو (یعنی قرآن)
 کو عام طور پر پڑھتے ہیں اور جو تفسیر کرتے ہیں وہ حق نہیں ہے۔"
 صورت ہی نہیں کہ حق ہی نہیں ہے بلکہ آئے ارشاد ہوتا ہے:-
 "اگر گیتا اور انجیل کو غلط طور پر ماننے والے کا غرور اسے بدست
 ہے تو قرآن کو غلط مفہوم میں آنے والے کسے تو منسلک جاسکتے
 ہیں" صفحہ ۲۵۔

میں اپنی غلط کافرانہ زندگی کو قرآن پر پیش کر کے مسلمان اگر پھر
 اصلی اسلام کو پانا چاہیں یا اس کے میں تہن و سائنت میں اسلام
 کا شائبہ بھی باقی نہیں رہے۔ اگر اسلامی عناصر کو پھر قرآن سے
 خود لینا چاہیں یا قرآن کے ماننے والے علماء اس ہم میں درد
 اس تو سندھی صاحب نے اسکا درد اذہ بند کر دیا۔ کیونکہ قرآنی
 آیات کا جو مفہوم مسلمان اور اُن کے علماء سمجھتے ہیں وہ تو کفر قرار پانے کا
 اب ظاہر ہے کہ اس کے سوا کوئی صورت قدرتی طور پر باقی نہیں رہی
 کہ مسلمان اور کئے علماء سب اگر کفر کی اُس زندگی سے نکلنا چاہتے ہیں
 تو وہ مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کی طرف رجوع کریں اور جس
 صحیح اسلام کو انھوں نے پایا ہے وہ مولانا سے حاصل کریں۔
 آئیے اب مولانا سندھی سے پوچھیے کہ کھولے ہوئے اسلام کو
 پا کر کفر کی گندگی سے نکلنے کی کیا صورت ہے۔

کیا فقہاء مجتہدین اور ائمہ دین نے دین کو جس شکل میں رہن
 فرمایا ہے۔ اس کے مطابق اپنی زندگی کو بنائیں۔ لیکن جب مولانا
 سندھی کا خیال ہے کہ "وہ مجاہدی فقہ ہے جسکا مرکز دنیا نہ تھا" (صفحہ ۲۶)
 اسی طرح فقہ شافعی کے متعلق بھی فرماتے ہیں "عربی
 ذہنیت کا فقہی منظر امام شافعی ہیں۔ صفحہ ۲۶۲۔" "کئی خفیہ نقہ"
 سوائے شیعہ مولانا ممدوح کا ارشاد ہے

اُس نقہ (یعنی مجازی اور عربی فقہ) میں وہ چیزیں ہیں جو غیر مسلمانوں کو
 کہتی تھیں انکا بدلہ جو کیا گیا؟ صفحہ ۲۶۱
 اور یہ کہ "ہاں میں مناسب سمجھا اپنی" قومی خصوصیات کی وجہ
 سے اس میں تبدیلیاں کیں" صفحہ ۲۶۲۔

الغرض مولانا کے الفاظ میں قرآن کے بین الاقوامی قانون کی
 مجازی تعبیر عربوں کے لیے قومی مذہب ہے اور اسکی حقیقی تعبیر تمام قومی
 دین قرار پائی۔ صفحہ ۲۱۲۔
 اب بتائیے ہندوستان کا مسلمان جسکی طرف جناب سندھی متقا

بدست ہیں اس کے لیے عربوں کا قومی مذہب اور عجم کا قومی مذہب
 کا راز ہو سکتا ہے۔ بلکہ آپ نے صاف ارشاد فرمایا ہے "غیر عربیوں
 کے خواص کو اجازت تھی کہ اگر وہ چاہیں تو عربی قانون کو سمجھ نہ سکیں
 کر کے عرب بن جائیں یا اس کی دشمنی میں اپنے لیے ایک قومی قانون
 بنالیں۔ صفحہ ۲۶۱

ظاہر ہے کہ یہ ہی ہے وہ بیچارہ عرب جسے بن پاتے اور
 ہندوستانی مسلمانوں کے خواص نے یہ ہی قوم کے لیے کوئی ہندی دین
 بنا کر مسلمانوں کو دیا نہیں۔ پھر اب کیا کیا جائے۔ موجودہ فقہی سرمایہ
 تو سندھی مسلمانوں کے علاج کی دوا بننے سے ہے۔ خصوصاً مذہب ہند
 سے اور اس پر امراء بھی فرمایا ہے کہ ہندی مسلمانوں کو بھڑکائی ہوئے
 کے تعلقاً کچھ نہ ماننا چاہیے۔

اچھا تو ہندی فقہ کے موجودہ سرمایوں سے مایوس ہو کر کیا
 "الذلت" یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: اذلال و
 تقریرات کی روشنی میں اپنے کلمہ کردہ اسلام کو پاسکتے ہیں۔

مولوی عبید اللہ صاحب اور اُن کے الزامات نے بار بار لپٹا پٹا کر
 اس کتاب میں پہلے تو بہت زور دیا کہ اسکا پردہ بگھٹا دیکھیے کہ
 "دین سرور قرآن ہے اور قرآن ہی دین کی اساسی بنیاد ہے۔"
 آیت دامطیع عن الہوئی سے مراد سرور قرآن ہے۔ حدیث اور ان کے
 سے مستقیماً ہے اور فقہ حدیث سے مستنبط کی گئی۔ صفحہ ۱۲۳۔
 (باقی آئندہ)

۱۔ عربی دین مجھی دین ہندی دین میں اسلامی فقہ کو کچھ کو خیال جاہ
 محض، سوامی دیکھانند کے اس خیال کی طرف مولا گیا۔ یعنی قرآنی جنت
 کا ذکر کرتے ہوئے سوامی جی نے ایک دفعہ کہا تھا "دینہ میں پانی کا قحط
 ہے" اس لیے عربی پیہر نے ایسی جنت ایجاد کی جسکے سطحوں کے نیچے
 دریا بہتے ہیں۔ میرے وطن (بنگال) میں اکثر سیلاب آنے رہتے
 ہیں اور پانی کی انفرط ہے اس لیے میں یورپ والے بہشت کا خیال اگر
 یاد دہشتے تو ایسی جگہ فرض کرتے ہوں جہاں سالوں میں کبھی ایک بار بارش ہو
 (خلا سنی، باب سیزدہم، گیان بوگ دیدانت)

جنت کی اس تقسیم میں خود ہی سوچیے اور مولوی عبید اللہ کی فقہ اسلامی
 کی تقسیم میں کچھ فرق ہے؟ حقیقت تو یہ ہے دیکھانند کا خیال جس طرح
 بے سنی ہے میرے نزدیک تو سندھی صاحب کی یہ تکبیدی بھی اپنے اہل
 اور غیر اہل میں کچھ کم نہیں ہے۔ آخر دیکھانند کے میں جو سمجھ سکتا ہوں
 کہ شرک اور ترک کا عقیدہ تو دیکھانند میں بھی پایا جاسکتا ہے تو
 ہندوستان کے مقامی خصوصیات کی بنا پر جیسے قرآن کی جنت کے ہند
 دھرم میں قرآن کی جنت کا نقشہ ہندوستانیوں کے شرک کا کہیں بھی نہیں ہے۔
 بھی بات تو یہ ہے کہ قرآن میں جنت کا جو نقشہ پیش کیا گیا ہے یہ ایسا
 نقشہ ہے جو عام انسانی فطرت کا مطالبہ ہے۔ کہیں کا آدمی ہو، شرعی طور
 مغرب کا، ایشیا کا، افریقہ کا، یا ایشیا کا، جو کہ ایک
 فطری طور پر پسند کرے۔ نا جنہیں اس دنیا میں بھی دیکھا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(اور جو سچی بات لیکر آیا، اہم جس نے اسکو سچ مانا وہی پزیرگار ہیں)

ایڈیٹر: عبدالماجد

پتہ: دریا باغ ضلع باروٹکی

مکاتب: حکیم عبدالقوی بی بی

مضامین: سارے روزہ و کتابت ایڈیٹر سے کیا

چند روزہ اور آٹھ ماہی اور

کے متعلق مراسلت اور پتہ پر بھیجے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباء و اجداد - گولہ کنج - لکھنؤ

چند روزہ سالانہ آٹھ روزہ

ختمی

میرمن ہزارے سالانہ ۱۰ سالہ

قیمت فی پرچہ ۲۰

صدق

۱۱۱

نمبر ۱۳

شنبہ - ۱۲ - رجب المرجب ۱۳۶۲

۲۳ - جون ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

جی بابتیں

کتاب ختمی محمد علی علی

شہریت اور دین (ایسا کر کے پختہ ناموں سے کون پڑی گا؟)
 اور انتہا ہے؟ یہ شہر آباد کیسے ہو گا؟ یہ داستان بھی تاریخ کی زبان سے
 سن لیجیے۔

"نئی بستی میں جو آوارہ گرد بھگوان ادم ادم سے جمع ہوئے
 تھے، ان میں بہت کم جو دوا لے گئے تھے اور یہ اب بھی نہ تھے کہ کوئی
 ایسے گناہ مجرملہ النسب لوگوں کو خوش خوشی اپنی بیٹیاں بیاد دیکھا۔
 اس واسطے وہ دیوس نے پہلے تو یہ مشورہ کر دیا کہ وہ میں زمین
 کے اندر سے ایک دیوتا پیدا کر دوں اور ان پر قربانی چڑھانے
 کے لیے غلات ان سے کر دیا جائے کہ اس روز خاص دن عام سب جمع
 ہوں اور خوشیاں منائیں پھر جب وقت پر بڑا سب لگ گیا تو
 دیوس نے اپنے امرا کو ساتھ لیکر آیا اور صدر میں بیٹھ گیا۔
 یہ چاہے کسی بھی تھی کہ جب وہ اٹھے تو اپنی جاسکے، اس میں سیٹھ کر پیر
 پہنچے تو اس کے سچے ساتھی اپنا کام شروع کر دیں "آتش پیر و ان
 وہ۔ جلد اول، ص ۱۰۰، طبع جدید، مترجمہ مولوی سید دانشی فرید آبادی

اور "اپنا کام" کیا تھا؟ ایک ہمسایہ قیدی کی عورتیں اور لڑکیاں
 کو دینی قبضہ جانا غیر صاحب
 صاحب نے یہ حرکت کی اس کے ساتھیوں کی آنکھیں
 سب کی اس پر کھینچا ہے یہ وہ اٹھا ہوا مشورہ

کی اوپے ہی وہ سب کے سب تلواریں تھیں۔ پیچھے چنگا دست
 دوڑے، اور بیانی لڑکیوں کو زبردستی ٹھاکے لے لیا گئے۔ ان عورتوں
 کے مرد خنود ہو کر بھاگ رہے تھے اور کھانسی لے کر زانبا
 نہ کیا۔ کہہ ہیں کہ اس ہنگامہ میں جو عورتیں دیوس اور
 م تکی بوجھا، ۳۰ تھیں مگر ان میں ۵۰۰ بنا رہے اور چھوٹا بچہ
 ہے کہ وہ ۶۰۳ تھیں۔ یہی عذر دیوس لے کر گیا کہ ہم نے
 متنی عورتیں اگر قتل کر دیں تو ان بھاری لڑکیاں تھیں، سو اسے ہوسایا
 کے سوا وہ بھی بخیر رہیں گری کی تھی۔ (ایضاً)
 دیوس نے تہذیب و دین میں سب سے پہلے "دین خاندان" دین خاندان
 کو تسلیم کیا اور اس کے بعد ان خاندان کے کان میں میں بڑھایا
 ہے؟ اس "تہذیب" قوم کی "بادشاہی" کی سرگزشت حکیم ابھار
 نے ان کی زبانی آپ نے سن لی!

شہر کے باشندے واسطے اور قوم کے سربراہ اعلیٰ اول تو خود ہی
 بول انب! پھر نس بولنے اور بھیلنے کے لیے عورتیں جو
 خاص کی، وہ دغا دہیز سے انھیں بلاتے اور پھر ظلم و ستم سے
 ان پر قبضہ کر کے، کھواروں پر چھاپا مار کے، ایسی "پال" یا
 "پاکیزہ" نس سے آپ توقع کس قسم کے لڑائیوں کی کر سکتے تھے؟
 آج فرنگی تہذیب جو ٹھیکار دین تہذیب کے نقش قدم پر
 ہے، کیا اس سے آپ کچھ بہتر ثمرات و نتائج کے آرزو مند ہیں؟ کیا
 ان بھیلوں کے کارنامے دین انگوں سے کچھ بہت مختلف ہیں؟ اور اسی
 دین کی قلیں آپ اپنی سرزمین میں لگاتے کے لیے پتیا بے مغرب
 ہو رہے ہیں؟ اور اسکو اپنی نئی کی سراج سمجھ رہے ہیں؟
 اور ان وہ مرد و عورت کے مخلوط اجتماع کی بات یہ بول رہے ہیں

بقرہ رکوع ۲۲

سلسلہ صدق نمبر (۱۱)

از عہد المجاہد

ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے

اللہ عتادہ کی نصیحت پر چکی قرابہ اعمال کی تسبیح شروع ہوئی اور
اعمال میں بنیاد اور شبہ معاملات سے ہونی آیت کے اسٹی
حزبوں کا بیان ہے۔

نئی نیت۔ اس کی محبت میں۔ منیر اللہ کی طرف سے، اس کی
محبت سے مراد اللہ تعالیٰ کی محبت ہے۔ یعنی عیون اللہ کی محبت
اللہ کے علی طلب مرصاتہ (کبر) قیل علی حب اللہ (کثافت)
قیل الصغیر اللہ تعالیٰ (بجناہی) گویا یہ جبار پاکہ صرف ال فی نفسہ
ہرگز محمود و مطلوب نہیں۔ مطلوب و مقصود صرف وہ صرف ال ہے
جو اللہ کی راہ میں اللہ کی رضا جانی کے لیے اللہ کے دین کے فردا
کے لیے ہو۔

دوسرے معنی یہ بھی کے گئے ہیں کہ صرف ال مال فی محبت کے
باد جو دہو۔ یعنی منیر فاک کا مرجع سب سے اللہ کے۔ لفظ قریب
مال کو قرار دیا گیا ہے۔ یہ ہو قول الاکثرین اللہ (الح) الی المال (کبر)
اسے حب المال واضح ہے۔ کما قال ابن سبیر (کثافت)
اس میں بھی ایک پختہ مومن کی تصویر آگئی ہے۔ مال و زر کی
محبت اور قدر اس کے دل میں ہے، خواہشیں اس کی ذمہ ہیں، اپنی
ذات پر اپنے محبوبات و مرغوبات پر وہ خرچ کرنا چاہتا ہے، لیکن
امر الہی کے آگے اپنی گردن جھکا دیتا ہے۔ اپنی خواہشوں کو دبا دیتا ہے
اپنے شوق کو حکم عذابہ کی قربان کر دیتا ہے۔ وہ عمل اسی پر کاربغا
جو حکم ربانی ہے۔ اور خرچ دہی کرنا، جہاں شریعت حکم دیتی ہے۔

ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے
ذوق الحلال عام ہے اور اس کی محبت میں ال مرتوت کرے

اللہ عتادہ کی نصیحت پر چکی قرابہ اعمال کی تسبیح شروع ہوئی اور
اعمال میں بنیاد اور شبہ معاملات سے ہونی آیت کے اسٹی
حزبوں کا بیان ہے۔

واللہ یومئذ یخبرکم انکم انتم
والصالحین فی البیاء والظہار
والصالحین فی البیاء والظہار
والصالحین فی البیاء والظہار
والصالحین فی البیاء والظہار

کرنا چاہیے۔ اس کے بعد نمبر مملہ کے بستی کے۔ شہر کے منیر بچوں بچوں کا
آپسے، جنگا کوئی والی، وارث سر پرست بانی نہیں، اس کے
بعد وہ جو ہر جہ نمرات کے عام مغلوں مونا جوں، اور پھر ان سانہ کا
ادائگیوں کا آتا ہے جو راہ سے محروم ہیں۔ اور اس لیے اپنے
مزدوری سفر میں سے محروم رہے جاتے ہیں۔ بستی میں کہیں باہرے
وارد ہو گئے ہیں اور کوئی ان کے شہر سے اٹھانے پلانے کا وہ ادارہ نہیں
ہو رہا ہے۔ اور پھر آخر میں اہل حاجت سوالی رہ جاتے ہیں۔
اس پورے معاشی پروگرام پر اگر قاعدہ سے عمل ہونے لگے تو
امت میں کہیں مغلوں تنگ دستی، بے معاشی، بے روزگاری کا وجود
بانی رہ سکتا ہے؟

اللہ (قیدیوں اور غلاموں کی)

فی الرقاب، رقاب، رقبہ کی جمع ہے۔ لفظی معنی گردن کے ہیں۔
مجاہد میں اس سے مراد یہ ہوتے ہیں، جنگی گردنیں آزاد نہیں، یا
جو بندھے ہوئے ہیں۔ یعنی قیام جو دوسروں کی رعایا ہیں، یا قیدی،
جو کسی جرم و بداری یا دیوانی کی علت میں گرفتار ہو کر مجبوس ہیں۔
الرقبہ جعل فی العقائد، جہاں ملک کا خیر بالراس و بالظہر
من المیرکب (دعوت) والرقبہ مجاز عن الشفص (روح)
نقد یہ کلام یہ ہے، فی تخلص الرقاب، یا فی فکاک الرقاب،
گویا صفات محذرت ہے، اور یہ ترکیب قرآن مجید میں عام ہے۔
مراد وہی زمرہ ہے کہ قیدیوں کو قید سے اور غلاموں کو غلامی
سے آزادی دلاتا ہے۔

یعنی المکاتیبین قال الاکثر المفسرین (مسالم) وقیل نداء الاساری
(مسالم) و ہم المکاتیبون (ابن کثیر) اسے فی تخلصها بعبادۃ المکاتیبین
اد فلک الاساری (بجناہی) اسے فی تخلصها الرقاب، فلک کما (روح)
معارف خیر، اعانت کی ایک مزدوری اور ہی جانی تھی۔ قرآن مجید
نے آخر میں اس کا بھی اعناؤ کر دیا۔ اور اس پر نرسٹ است کے
اجتماعی نقطہ نظر سے ہر طرح کھل ہو گئی۔

اللہ نصیحت عقائد کی ہو چکی، نصیحت معاملات کی ہو چکی۔ اب نمبر عبادت
کا آتا ہے۔

عبادات جیسا کہ ہیں بنیادی اور بڑی تقسیم عبادت بدنی اور عبادت
الی کی ہے۔ بیابان الصلوٰۃ والزکوٰۃ لیکر دونوں کی معنی کی طرف
اشارہ کر دیا۔ غلام ساری بدنی عبادتوں کی قائم مقام ہو گئی۔ زکوٰۃ
ساری مالی عبادتوں کی۔

علم عربی اور امرائے زمانہ

(نمبر ۱)

(از مولوی عبدالرزاق خاں صاحب مجلہ نگر مصلح ہستی)

[ابن کثیر کا مقالہ دو مضمونیں ہیں پڑھا بچکا اور اہل علم سے سند نبوی حاصل کر چکے ہیں]

حضرت۔ مجھے عربی تعلیم اور عربی زبان سے متعلق کچھ عرض کرنا ہے۔ امید کہ ناظرین بالنگین سمجھدگی کے ساتھ اسے تمام چلوں پر غور کی نگاہ ڈالیں گے۔ عصر حاضر میں علم عربی کے متعلق صحت طرہ کے دوسرے پیدا ہیں۔ کوئی کتاب ہے کہ عربی ایک مرد زبان ہے۔ اس مردہ زبان کے سیکھنے پڑھنے والے بیکار ہیں۔ ہنگامات انگریزی زبان زندہ ہے۔ اور اس کے پڑھنے والے دنیا میں دولت کی جگہ پاسکتے ہیں۔ جیسا کہ ترکی وند کے سندسٹر عطا نے بھی یہی کہا تھا۔ کوئی کتاب ہے کہ عربیت سے نولویت پیدا ہوتی ہے۔ اور مولویت گداگری و در پوزہ گری سکھاتی ہے۔ اس لیے عربیت قابل نفرت ہے۔ کوئی کتاب ہے کہ عربی علوم و فنون کے حامل تا ایک خیال، تنگ نظر ہوتے ہیں۔ ایسے زنی پذیر زمانہ میں دنیا فوجی لڑائی کی کیا حاجت ہے۔ پہلے ہی سے بیسے لڑائی کی کیا کچی تھی کہ نت نئے مدارس اور جامع کھول کر انکی کثرت اور انکی پیداوار بڑھا دی جائے حضرات! کہنے کو تو یہ سب کچھ کہ گئے لیکن آئیے غور کیجیے کہ دین الہی اور مذہب اسلام کی زندگی کی خاطر عربی تعلیم و تعلیم کی ضرورت ہے یا نہیں؟ کچھ شک نہیں کہ ہماری مذہبی کتاب قرآن مجید اور رسالہ کتاب علی اللہ علیہ وسلم کی اعادیت شریفہ عربی زبان میں ہیں۔ پس ان سے بلا واسطہ استفادہ کرنے کے لیے اور غور و خوض حاصل کرنے کے لیے عربی مدارس اور طلبہ و مدرسین کا وجود عقلاً ضروری ہوا۔ اب نفس دانہ دیکھیے کہ کیا فی الاصل عربی ایک مردہ زبان ہے؟ مولانا عبدالعزیز صاحب دریا باری لکھتے ہیں، کیا یہ زبان میں میں میں سینکڑوں سے زائد اخبارات اور

وسائل ہیں جو ریڈیو پر نشر ہوتی ہیں؟ جو سرزمین عرب و مصر وغیرہ کی تمام ماہر زبان دان ہو، جسکی تعلیم جرمنی، فرانس، امریکہ برطانیہ کی تمام بڑی بڑی یونیورسٹیوں میں جاری ہو، جس میں عربی علم ادب و لغات پر ہزار ہا ہزار اوراق کی ایک ایک کتاب تیار ہوتی ہو، جس میں اقرب الموارد المبیط وغیرہ جیسی کتابیں لکھی جاتی ہوں، جسکا نصاب داخل ہو ہندوستان کے ہر صوبہ کے محکمہ تعلیم میں اور غیر اسلامی یونیورسٹی میں بھی، جسکے ہونے والے سیکھنے والے کیلئے ہندوستان میں لاکھوں کی تعداد میں موجود ہیں ایسی زبان کو اندہ کرنے کی مسرت وہی قوم کر سکتی ہے جو دین کے ساتھ

دریا باری لکھتے ہیں۔ ایک اور شہادت بھی سننے چلیے۔ ایک بڑا بڑا شخصیت صاحب پنجاب یونیورسٹی کے امراء ہیں اور لندن کے پی ایچ ڈی انگریزی میں سند عربی کتابوں کے مصنف اور بکثرت علمی مقامات کے خزانہ نگار ہیں۔ آپ نے ایک تازہ سالہ عربی زبان سیکھنے کی ضرورت اور اہمیت پر لکھا ہے۔ اور اس کے ضرورت میں لکھتے ہیں کہ عبرانی و قبطی کی درست کے اعتبار سے انگریزی زبان۔ آپ نے زبان کے بعد تیسرے نمبر پر کہہ ارض پر سب سے زیادہ بولی جانے والی زبان ہی عربی ہے۔ (صفحہ ۹) آپ نے اس کے بعد بہت سے مقامات کا نام لینے دوئے آخر میں لکھا ہے۔ و غرض یہ کہ جہاں عربی ادبیات کی بنا پر عربی کا شمار دنیا کی مشہور علمی زبانوں میں ہے وہیں اسکی اہمیت نوع انسان کی ایک زندہ زبان کی حیثیت سے بھی ہے زندہ صرت اس معنی میں نہیں کہ لوگوں کے ذہن اس سے متاثر ہوتے رہتے ہیں بلکہ زندہ ایک بڑی اور پھیلی ہوئی بول چال والی زبان کی حیثیت سے ہے۔ (کتاب ۵ صفحہ ۱۰) جو اللہ مدد اور اہل حق! ڈاکٹر صاحب موصوف نے اپنے اس رسالہ کی تیسری فصل میں لکھا ہے کہ خود بائبل کے مطالعہ کے لیے بھی عربی بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ دسویں میں جو بیان کیا ہے کہ سائینس کی تاریخ کو سمجھنے کے لیے عربی سے واقفیت کس درجہ ضروری ہے۔ پندرھویں فصل میں عربی کی اہمیت اور ہندوستان کے لیے اسکی تفسیر بھی اہمیت جانی گئی ہے۔ مولانا دریا باری نے اس کتاب کی بڑی تعریف کی ہے۔ شیخ محمد اشرف تاجرت کشمیری بارانہ لاہور اسکے ناشر ہیں صدف ۲۰۔ جون ۱۹۷۰ء۔ ہمارے روشن خیالوں کا گوش ہوش سے سننا چاہیے کہ صرت مولوی عربی زبان کا حامی نہیں ہے اسکے دشمنان صرت انکی تنکا ہوں میں نہیں بلکہ اسنے کلاس کے دشمن خیالوں کے سرانجام بھی دیکھتے ہیں جو مولوی کہتے ہیں

آء بیل کی قس پہلے سے جہن میں بدنام

محفل گل میں تباہ کے شریک اور ہونے

مغربی علوم و فنون اور انگریزی تعلیم و تہذیب سونے کے متعلق یہ عرض ہے کہ انگریزی لاشہ کسی وقت میں ذریعہ تباہ

تھا۔ یہ وہی شہ کے بعد کا زمانہ تھا جیسا انگریز مسلمانوں کے قتل و کشتار اور ہونے کی اسکیم بنائی تھی۔ اور انگریزی حکومت پر الکیا ہم رکن لاڈ سیکھنے لگے کہا تھا کہ انگریزی تعلیم کے ساتھ دلی کا مسئلہ رکھو دھماکا ناچار انگریزی تعلیم و تہذیب پر لوگ مجبور ہوئے۔ پس یہ لوگ رنگ سب کے اعتبار سے اگرچہ ہندوستانی ہوتے مگر افکار و خیالات اور تہذیب و ذہنیت کے اعتبار سے کیرا انگریز ہو گئے۔ دنیا بھر میں انکو کے ماتحت مسلمانوں کو انگریزی علم کی ترغیب دی گئی۔ جس نے ہندو بھی پاس کیا اُسے ڈپٹی کلکٹر یا دیگر گئی۔ انٹرنس پاس کیا تو وہ وقت ہوئی کہ جسکی انتہا نہیں۔ ملاحظہ ہو کتاب "مسلمان کیا کریں" (صفحہ ۱۰) (باقی آئندہ)

تا کہ ان غشی کہ وہ جو کچھ پڑھیں اور سمجھیں اسکی باتا عدد نوٹ کر لیں
اس واسطے ہر نو جوان کے پاس یہاں کے تمام گھر کتابی شکل میں
محفوظ ہوئے ہیں ۔

۲۰۔ فردوسی کو گلاں دہی جی نے کیمپ کا ساکنہ کیا اور فرمایا کہ
تیرا لہجہ کی سعادت ہو یہ کہ بہت خوش ہوا ہوں۔ پانچا پتھر بھی اچھے
تھے۔ اور ان سے ہر نہیں آتی تھی۔ مگر آخرم والے تھے ہیں کہ سب
ہو آتی ہے کافی مٹھی ڈالہنی چاہیے۔ جو بہت ن پشیا سب کے لیے دلوں کا

ہے اس میں ۳ پانی اور چونا ہوتا ہے۔ پھر بدبو نہیں ہوتی۔ انسان میں نکل بہت ہے۔ پیدہ۔ پیشاب۔ اُچی وغیرہ نکل ہی نکل ہے جو انسان کے اندر سے نکلتی ہے۔ اس لیے انسان ہی کا حق ہے کہ وہ اس کو نکالتا رہے۔ جو لوگ نہ ہرے سینہ ہوتے ہیں وہ اندر سے بھی گندے ہوتے ہیں۔ ہم اپنے آپ کو دھو کا دھو سکتے ہیں۔ لوگوں کو دھو کا دے سکتے ہیں مگر غذا کو دھو کا نہیں دے سکتے۔ غذا جب ملتا ہے جب من صاف ہو۔ اگر آپ ایک پھلے میں سمیٹائی کا مطلب سمجھ جائیں تو میں سمجھوں گا کہ آپ نے سب کچھ سیکھ لیا ہے۔

جب یہ نوجوان رخصت ہوئے تو علم مذہبی بھی لئے انھیں یہ پیغام
دیا: "ہوئے نوجوان اقامت دیہات میں نکلو اور اسے ہولناکی کی سیوا
کرنے والے جا کر نکلیں۔ کافرین ادا کردہ دیہات کو صاف کر دو
صاف دل لگا جاؤ۔ بڑے بڑے اور بڑے نہیں لگا۔ بڑے ہی ہوئی عقل دیگر
جاؤ۔ اگر تم میں مجاہدہ نہیں ہے تو تم دیہات کے قابل
نہیں ہو سکتے۔ وہاں انھیں مل سکی اور دہشت گردی (دہشت گردی) چاہے
تاکہ دیہات سے ہلے سمجھ سکیں۔ دیہات میں جاؤ اور انھیں

ایڈیٹر: عبدالمجید

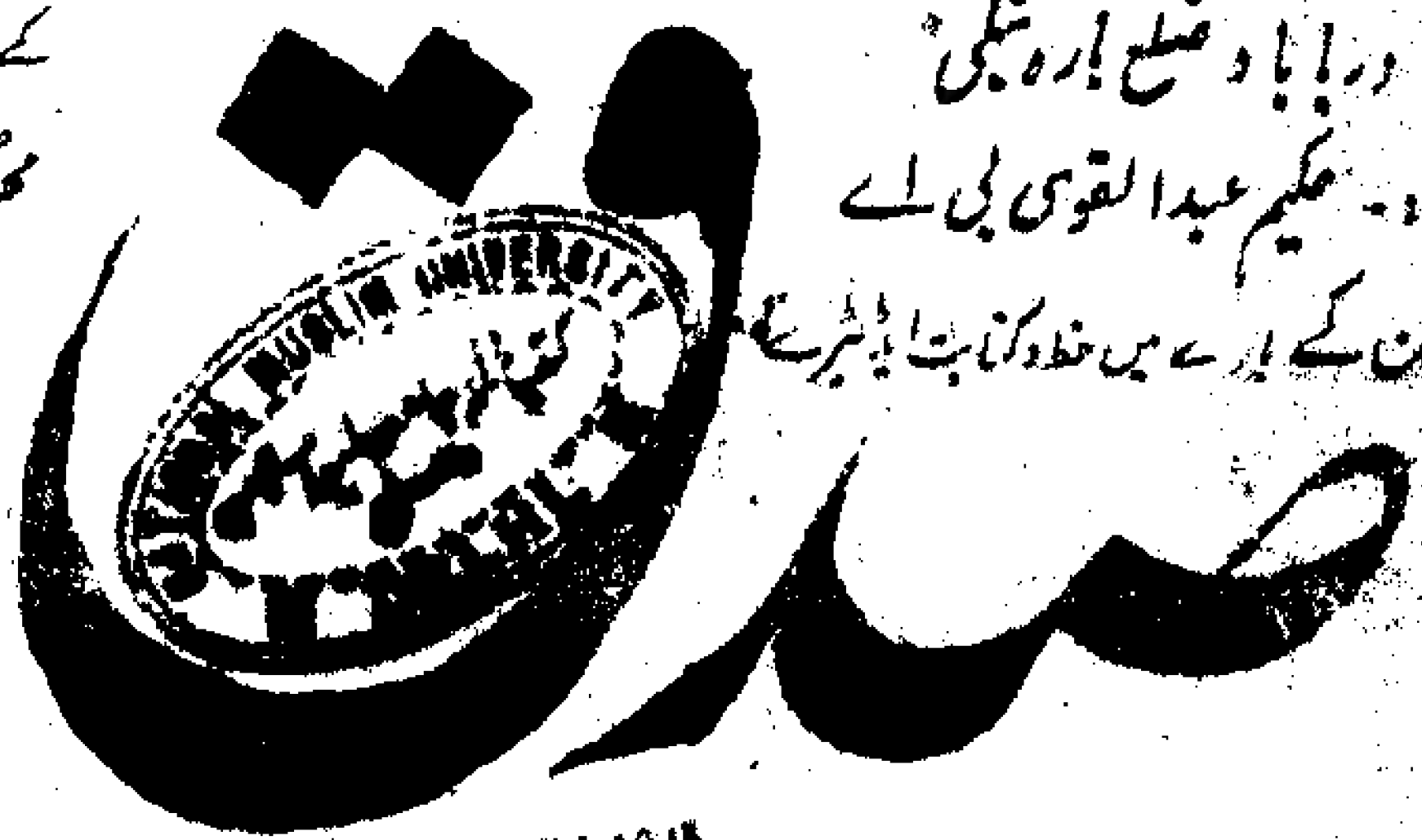
سہ روزہ

چندہ اور تنظیمی امور

پتہ: دریا باد ضلع بارہ ننگی

نائب: حکیم عبدالقوی بی لے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے



2 JUL 1945

کے متعلق مراسلت اس کے لیے

محمد عبدالرؤف عباسی تمام صدق

مرشد آباد پولیس گولہ گج - اکھنڈ

چند ۲ سالہ آٹھ روزہ

شعبہ ہی

بیرون ہند کے مسلمانوں کے لیے

قیمت فی پرچہ ۱۰ روپے

ٹیلیفون نمبر ۴۹۱

نمبر ۱۵

شعبہ ۱۹ رجب المرجب ۱۳۶۵ مطابق ۲۰ جون ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

ہر تہل دیوتا کے سچاری کا ایک دن بیٹھے بیٹھے یہ سوچھی کہ آ؟
دیوتا سے ایک بازی چوسر کی بد کر کھیلیں۔ اور جیت میں کوئی قیمتی تحفہ اس کے
مائل کر لیں۔ لیکن اگر دیوتا جیت جائے، تو اس کے لیے عمدہ عمدہ کھاتے
پکوانے کے علاوہ ایک سین جوت بھی پیش کی جائے۔ چنانچہ بازی
بھی اور کھیل شروع ہوا۔ اتفاق دیکھو کہ سچاری کا ہر ہانسہ اڑنا
پڑا۔ اور دیوتا کی بازی جیت گئی۔ شرط کا اپنا ضروری تھا، اس لیے
سچاری نے دیوتا کے لیے دسترخوان بچھانے کے علاوہ لادن شیعہ کو
بہر اس وقت کہاں سن پر تھی یہ وہ پہلے دے کر دیوتا کی خدمت کے واسطے
منتخب کیا۔ اور لٹاک بچھا کر مندر میں اسکو تنہا بند کر دیا۔ کہتے ہیں کہ
اسکا یہ سامان فی الواقع بیکار نہ گیا۔ بلکہ سچ بچ دیوتا لادن شیعہ کے پاس
آجا اور اسکو حکم دے گیا، کہ صبح دم مندر میں جو شخص سب سے
پہلے نظر پڑے اسی کو سلام کر کے اپنا درست بنائے۔ (مشاہیر ہونان د
۱۰۰۰ء - جلد اول) صفحہ ۱۰۰۰ ترجمہ مولوی سید ہاشمی خیر آبادی (جدید ایڈیشن)
ان ہر تہل دیوتا کا شمار قدیم رومی دیوتا میں صحت اول میں ہے
رومی کے ایک زبردست دیوتا۔ اس دیوتا کو جسکی تہذیب شائستگی
ظاہر و تمدن، علوم و فنون کی دھاک ہر انگریزی اسکول کے طالب علم کے
دل میں شروع سے بٹھادی گئی ہے!

دیوتا ایسے ہیں جو کھاتے نہیں، اپنے نہیں، جو سرجوان نہیں
کھاتے، شرابی نہیں پیتے، حرام کاربایاں نہیں کرتے، ہر ناکردنی
نہیں کر گزرتے؟ بڑی بڑی ہندو ہندو تو ان کا کھانسیکل
اور مذہبی لٹریچر پڑھ جائے، سو انہیں انہیں قصوں قصوں کے اور
ان میں لپیٹا گیا؟ کہیں کہیں کوئی اخلاقی سبق بھی ان کے اندر نکل
آئیے، بیسے سات کے، وقت کا لے ڈرائے باوریں کے بیج بن چکی
ورنہ عام طور پر تو انہیں ٹلٹلوں اور اخلاقی کرداروں کی گھٹاؤپ
گھٹائیں ہیں۔ قرآن مجید کی جو تہذیبی آیات ہیں، جن آیتوں
میں حق تعالیٰ کی تہذیب اور پاک تمام گند، معنات سے بیان کی گئی ہے
انکا، از بھی دوسری قوموں کے شرکانہ خرافات ہیں۔ کیسی کیسی گندی
اور نامہرا باتیں بلا تحفہ بلکہ فخر کے ساتھ دیوتاؤں، سبودوں،
عذاؤں کی جانب منسوب نہیں، اور دلوں میں رچی ہوئی تھیں۔
قرآن کو بار بار ان عقیدوں پر منسوب لگائی پڑی، اور بتانا پڑا کہ
نہا سے: اعد کی ذات پاک و لطافت و پاکیزگی کا سرچشمہ اور
ان تمام لغویوں سے برتر و منزہ ہے۔

کلام کی رفتار

تفسیر اورد کے پارہ سوم کی نظر ثانی بچوائے
پہلے ہفتہ ختم ہو گئی۔ ۲۶ مارچ کو شروع ہوئی تھی۔ ڈھائی سیت
ایک پارہ کی نظر ثانی میں لگے۔ اب دہن ہفتوں کے وقفہ کے
بعد پارہ چارم شروع ہو گا ان شاء اللہ۔ وقفہ کا یہ زمانہ آرام
کے لیے نہیں ہوتا۔ تصنیف و تحریر کے دوسرے سرکاری کاموں کے
لیے ہوتا ہے۔

پارہ اول کی طبع و اشاعت کا ہنوز روز اول ہے۔ تاہم کہیں
اپنی سہولتوں کو خودی کا بھر سمجھتی ہے۔

ایک رہبر پر کیا موقوف ہے، یونان، ایران، مصر، ہندوستان،
کس قدیم ملک کی دیوتا انہیں خرافات سے پرور نہیں؟ ان کے

پچھلی پندرہویں میں ذیل کی رقوم بہ امداد تفسیر قبول کی گئیں
۳۰ جون ۱۹۷۱ء - ایک مخلص، غومی کارکن - ریاست سیور - منٹہ
۱۱ جون ۱۹۷۱ء - ایک مخلص، غومی پشاور - ۱۱ جون ۱۹۷۱ء - منٹہ

تجدد کی ترغیبیں

فریج اور اے - LE CLAR (10N)

زمینی، کے سنی نمبر ہے :
" پچھلی منگ غنیم سے قبل ہندوستان کے کل علاقوں میں
۳۰ سے کم گنا سنے اور وہ انداز پر ہیں جو گونا گونا گویا
دکھائے گئے۔ اب ملک میں کوئی ۵۰ کا گنا سنے غنیم سازی کے کل
ہو چکے ہیں اور سنی گنوں کی تعداد ۱۰۰۰ تک پہنچ چکی ہے۔ کہن
چاہیے کہ کوئی شہر ہندوستان بھر میں ایسا نہیں جہاں سنی گن نہ ہو۔
ہندوستان میں ملی غنیم ۱۹۷۱ء میں تیار ہوئی تھی اور آج ہندوستان
کی غنیم منڈی دیکھ کے تمام ممالک میں بجز روس، امریکہ کے سب سے
بڑی ہے !

... "لم کی" (پولیسٹیکس) سب سے پہلے ۱۹۷۱ء میں ہوئی اور
پھر کلکتہ میں تیار ہوئی تھیں۔ حساب لگایا گیا ہے کہ دس سال کے غنیم
میں ۱۹۷۱ء سے ۱۹۷۱ء تک ۱۵۰۰ پولیسٹیکس ہندوستان
میں تیار ہو چکی تھیں۔ ۳ مختلف زبانوں میں جن میں سے پانچ فارسی
میں تیار اور دو انگریزی میں۔ (مطالعہ)

منہارک جوں سجدہ کو یہ دو افراد اور شب انہیں زبان !
اب فرانس اور برطانیہ اور جاپان اور ترکی کی ترغیبوں اور
گزارشوں پر رشک کیا کیجیے کہ غنیم سازی اور سنیہہ سازی میں تو
ہم خود ان سب سے بڑھ کر رہے ہیں۔ آہ - بھلا - بھولا -
مخلص اور کلکتہ ہندوستان ! کون جھوٹ اس سے بڑھ کر عیاں
اور کون دودھ اس سے بڑھ کر بے غرض ہو گا ؟

امراض خبیثہ کی وبا !

۱۹ جون - ہند کو اور ۲۱ - آرمی گورنر
آج ایک ڈیکل ایشن نشر کی اپنے بیان میں کہ ماہ بوم فتح سے
تیکر آج تک برطانوی اور کناڈین فوجوں میں امراض خبیثہ کا شیوع
بیشمار ہے۔ انسانی زندگی کے بڑھ چکا ہے اور اگر کسی دوا مرمن جاری
نہ ہو تو یہ بڑا سخت مسئلہ بن جائیگا۔ غفلت کرنی ڈاکٹر کیس مشیر امراض
خبیثہ آرمی گورنر نے اپنی رپورٹ میں بیان کی کہ دوا خبیثہ کے
انداز امراض خبیثہ کی شرح ۲۵ فی ہزار سے بڑھ کر ۵۳ فی ہزار
پہنچ چکی ہے۔ (امریکن ایسوسی ایٹڈ پریس)

جو فوجیں ملکوں اور قوموں کی خودی کو نہیں، خدا کے نام کو
سربند کرنے کے لیے فوج کشی کرتی ہیں، کیا انکا ریکارڈ بھی ہی رہتا ہے ؟
بہشت کے دوزخ برہست شمشادہوں، دمن اپارٹ اور پریٹین اپارٹ
کے علم و ہوش کا اندازہ دے کر بے حجب معرکہ خیز اور عاقبت کی

مردوں پر اللہ اکبر کے نعرہ کے ساتھ فوجیں جیت جیتی تھیں ؟
ان میں بھی کوئی بیمار ہی اس قسم کی پیدا ہوئی تھی ؟

بہادروں کی بزدلی

سعادت جون نمبر کے شذرات سے :
" تاریخ کا یہ کس قدر عبرتناک انجام ہے کہ وہ ہٹلر، موسولینی
وہ جبر، وہ گورنگ، وہ گوبلر جن کے لفظ لفظ کو دنیا بھر
مہرم سمجھتی تھی جن کے ہر محال دعوے کو اسٹیک کرنے ہی سے نہیں
کر لیتی تھی، اب وہ وہاں سے زمین کا ہر قطعہ خون و دہشت سے
لرزہ برآمد ہو رہا ہے۔ اور جگہ ایک ایک قدم سے دنیا بھر پر چڑھ رہی
تھی۔ آئے وہ گھڑی آئی کہ بلیں اور مایوسی نے انکی ہر امید
کا خاکہ کر دیا۔ ان میں سے کسی نے اپنے ہاتھ سے آپا گلا کاٹ
لیا۔ کسی نے زہر کا پیالہ پی لیا۔ کوئی اپنے دوستوں کی تلواروں
سے آپ مارا گیا۔ اور بولن جو کبھی بابل کو دیکھتا تھا، آج خاک کے
تودوں کے سوا کچھ نہیں۔ "

لیکن تاکہ یوں اور مایوسیوں کے بعد خود کشی سے روکنا
والی شے، بجز اللہ پر ایمان اور آخرت پر ایمان کے اور ہے کیا ؟
جب ذہن پر یہ عقیدہ مسلط ہو جائے کہ اس دنیا کے آگے کوئی دنیا
نہیں، اس زندگی کے بعد کوئی زندگی نہیں، تو کام و باؤس
انسان آخر کیوں نہ خود کشی کر لے ؟ ایمان سے محروم
بڑے سے بڑے غم و افسوس کی جہتیں ایک سولی اور دنی بوسن
کی جہت کے مقابلہ میں کیا حیثیت اور کیا بساط واقعی ہیں ؟

نئی نسلی رستی

" ۱۱ جون - ۲۰ جون - ۱۱ جون کے صفحہ ۱۱
میں ایک بڑے یونیورسٹی ٹاؤن بننے کی اسکیم منظور ہو چکی ہے۔
اور تیاریاں بڑے پیمانہ پر ہو رہی ہیں۔ خود پنجاب یونیورسٹی اور
لڑکوں اور لڑکیوں کے لاکھ لاکھوں کی عمارتیں بنانے لگاتے
کے اسی علاقہ میں نیٹلی ہر مردانہ کلچ کے لیے نوا اکیروں کا اور ہر
زمانہ کلچ کے ۵۰ ایکڑ کا رقبہ تجویز ہوا ہے۔ نئے شہر کا کل رقبہ
۲ ہزار ایکڑوں کا ہو گا۔ اس میدان اسکیم کا مقصد یہ ہے کہ ساری رستی
پر یونیورسٹی کی فضا چھائی جائے۔ اور شہر کی عام ترغیبات کے لیے
موقوفہ رہیں۔ (پریسٹن، کلکتہ دہلی کے وٹلنگ گارڈن سوسائٹی کا نام)
کیا خوب اچھا منصوبہ تعلیم کی مشاہدہ ترغیبوں کے بعد ازانہ اور
مردانہ کالجوں کی کجائی کے بعد یونیورسٹیوں کی مشہور اور عام فضا
کے بعد، پھر بھی "شہر کی نامناسب فضا" سے تحفظ کی ضرورت
باقی رہ جاتی ہے !

جانتے ہو کہ جتنے جتنے کو لیں گے
کیا خوب خیانت کا ہے تو باکوئی دن و رات
نئی راہ فرار ! " ماخذ القرآن کی بحث - یہ مسئلہ اب اس قدر

(۱: سلسلہ محدث علیہ السلام)

بعض سو فیوں نے آیت کے اجزاء کی جاہلیت پر نظر کر کے کہا ہے کہ آیت اصل میں یہ ہے: **ثَرِیْتُ رَطْرَفِیْتُ** کی۔ آیت سے ثابت ہونے لگا کہ جو سن کے لیے کافی نہ ہو، اسے اعتقاد ہے اور نہ ثمرت ظاہری، بلکہ دل میں ایمان ہونا بھی لازمی ہے اور ظاہر میں احکام کی اطاعت بھی اور غیر یہ ایمانیوں کو سب اپنوں کی تقیوں۔ فرنگیوں میں ایک قسم

قصاص۔ یہ انتقام محض کا مرادف نہیں کہ ہر فرد دوسرے فرد سے اذ خود لینا شروع نہ کر دے، بلکہ قانون ذمہ داری کے ماتحت سزا کی منتقم، مہذب اور مضبوط ترین شکل کا نام ہے۔ اس کا ایک قانونی و اجتماعی حق ہے۔ اس کے ابراء کی ذمہ داری حکومت یا اہل حق و عقد پر عائد ہوتی ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا یہ مومنین سے خطاب

اسے ایمان دالو، غم پر مشغولوں کے
باب میں قصاس فرض کر دیا گیا
ہے! آزاد کے بدلے میں آزاد
اور غلام کے بدلے میں غلام اور
عورت کے بارے میں عورت بہان
جس کس کو اُس کے فریق مقابل کی طرف
سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو
مطالبہ معقول لا اور نرم طریق پر
کڑا چاہیے۔

فقد جنتی کے درمیان اس سلسلہ میں قابل خیال رکھنے کے ہیں۔

۱۱) مقتول اگر کافر ہے لیکن ذمی، تو اس کا بھی قصاص قاتل ہی سے لیا جائیگا۔ اگرچہ وہ مسلم ہو۔
اس کا فرض ہے کہ قاتل کو مار دینا یا زخمی کر دینا، اگر مقتول کافر ہو، تو اس کا قصاص قاتل ہی سے لیا جائیگا۔ اگرچہ وہ مسلم ہو۔

۱۲) دوسرے یہ کہ قاتل عیسائی آزاد کے ذمہ من ہی تو آزاد قاتل کیا ہی جائیگا، غلام کے ذمہ من ہی تو آزاد قاتل کیا جائیگا اگر وہ قاتل ہے اور عورت کے ذمہ من ہی عورت تو ایسی ہی جائیگی، لیکن مرد بھی قاتل کیا جائیگا اگر وہ قاتل ہے۔

آیت میں ایک پہلو ایسا بھی ہے جس سے منزلہ کار و بخل آتا۔ منزلہ گناہ کبیرہ کے مرتکب کو خارج از ایمان سمجھتے ہیں۔ مگر آیت میں اگر لکھا ہے یعنی قاتل مسلم کا بیان ہے، اور قاتل کافر اسلام سے خارج نہیں کیا ہے، مسلمان ہی شمار کیا ہے۔ شریعت پر کسی کی جو توجہ دیتا ہے اس باب میں درج ہیں وہ بھی قابل ملاحظہ ہیں:-

"اور جو انسان کو مار ڈالا جائیگا" (احبار: ۲۳: ۱۷)
"اور جو انسان کو مار ڈالے جان سے مارا جائے" (احبار: ۲۴: ۲۱)
"توڑنے کے بدلے توڑنا۔ آنکھ کے بدلے آنکھ، دانت کے بدلے دانت۔ جیسا کوئی کسی کا نقصان کرے اُس سے ویسا ہی دیا جائے" (احبار: ۲۴: ۲۱)

یعنی یعنی کہ - ظاہر ہے کہ اس سے مراد قاتل یا قاتلین ہی ہو سکتے ہیں

یہاں بہا القاتل بذاتہ اور بہا جس وقت قاتل ہو جائے (دارک)

یعنی یعنی کہ - یعنی مقتول کے فریق کی طرف سے - دینی یا عیسائی کی طرف سے۔

لفظ آخری کی بلاغت و سنویت اس سبب ان میں سروریت کے قابل ہے۔ شہید بھائی جذبات انتقام و اشتعال پر بری کا سونے قتل سے بڑھ کر اور کون ہو سکتا ہے۔ اس انتہائی خوف پر بھی یہ لفظ لا کر بنا دیا کہ قاتل باوجود اتنے سنگین جرم کے کافر نہیں ہو جاتا۔ اخوت اسلامی کے دائرہ سے خارج نہیں ہو جاتا۔ مقتول کا ولی و وارث قاتل کا دینی بھائی اُس وقت بھی رہتا ہے۔

والمراد بالآخ ولی الدم (روح) سداً فانما استلزاماً بغير اخوة البشريّة والدين (روح) یعنی ولی الدم و ذکرہ بلفظ الاخوة بشما لہ علی الصلحۃ الما بینہ من البھنیۃ و الاسلام (دارک)

شئی لفظ اہم ہے۔ یعنی سزا سے واجب کا کچھ حصہ چھوڑ دیا جائے۔ نہ ہو کہ تمام سزائیں کر دیا جائے۔ مطلب یہ ہوا کہ مقتول کے عزیز اور وارث اگر فاقہ سوز لے قتل نہ دیا جائے بلکہ اسے ہلکی کٹا سزا سے صبر کرے! خون بہا کی پوری رقم میں سے کچھ حصہ اُسے سزا دینے کے چھوڑ دینے پر آمادہ ہوں۔

دوسروں کی شرک تو میں قتل تھا ستر ایک جرم خانوں و عیدوری کا غلام و بوائے سے اسے کوئی ملانہ ہی نہ تھا۔ خود فرنگی قانون جو تہہ تہہ ستر دیوں کے قانون (دین لا) پر مبنی ہے، اس سلسلہ اس میں بھی قتل محض ایک ذمہ داری کا جرم ہے۔ شریعت اسلامی کی نظر فطرت بشریٰ کا، مگر ایچوں اور مصالح اجتماعی کی باریکیوں پر اس سے کہیں زیادہ ہے۔ اس نے اپنے اصولی قانون میں یہ بات رکھی کہ قتل جس طرح ذمہ داری کا جرم ہے، دینانی کا بھی ہے۔ اس جرم سے محض (اسٹیٹ، حکومت، اور سوسائٹی) ہیست اجتماعی کے ایک قانون کی خلاف ورزی نہیں ہوتی، بلکہ ہر فرد پر بھی اس کی شخصیت میں ایک گویا یہ جرم ایک پبلک ہیست رکھتا ہے، ایک پرائیویٹ اور پبلک اس کی یہ دو گونہ حیثیت ہے تو مقتول کے وارثوں، یا خون کے مدعیوں کے یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ چاہیں تو مجرم کو پوری سزا (اسٹیٹ) (حکومت) سے دلائیں اور چاہیں تو خود مالی سادہ لیکر انتہائی سزا سے دستبردار ہو جائیں۔ اسی مالی سادہ کو اصطلاح شریعت میں دین یا خونہا کہتے ہیں۔ اور اس میں گھٹ بڑھ برابر ہو سکتی ہے (دین کا ذکر خود قرآن مجید میں آگے آ رہا ہے)۔

آج بھی انٹرنیشنل (بین الاقوامی) قانون میں بالکل جانتے کہ جب ایک (اسٹیٹ) ملک کی رعایا کا خون دوسرے ملک (اسٹیٹ) کے باشندوں کے ہاتھوں ہو جائے، اور غیر ملک میں ذمہ داری کا مقدمہ چلانے میں دقتیں اور دشواریاں محسوس ہوں، تو بجائے ذمہ داری استناد اور اس کی پوری کے سرٹ ہرمانہ (DAMNAGE) کی رقم پر کفایت کر لی جائے۔ یہ ہرمانہ "اُسی خونہا کے لیے ایک خوشنما اور بہت ہی معمولی (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۲)

نزل پر پہنچ گیا ہے کہ اس کو اور ختم ہو پانا چاہیے۔ ہمارے علمائے کرام بالکل خاموش ہیں۔ اور یہ سمجھتا ہوں کہ ان کا قانونی دماغ ہی بہتر ہے۔ کیونکہ اگر کوئی شخص مقتول یا زخمی ہو، تو دانشمندی یہی ہے کہ سوسائٹی اختیار کیا جائے "ریکارڈ جون پراسس" یہ راز تو اب بھی نہ کھلا کہ یہ سلسلہ "ادھر" ختم ہو چکا یا "ادھر" نہ کسی اہم اشارہ کے اشارہ الیہ کی قیاس ہو سکی۔ البتہ یہ علم ضرور ہو گیا کہ نیاز صاحب کوئی جوانی چتر دیر ہی سمون اپنے پرچہ میں نہ چھاپیں گے۔ اور یہ نصیلت بھی نیاز صاحب نے خود ہی کر دیا کہ (نور و باشت) اسلام کے پاس کوئی جواب ہی پادریوں کے امتزاج کا نہیں!۔

جیسا ہوا، اسے علماء و نگار کے معنوں نگاروں کی صحت میں آنے سے بچ گئے۔ اور دونوں نے نیاز صاحب مترجم کی زبان سے سننے کے بعد نصیلت بھی اب نیاز صاحب ہی مدبر کی زبان سے سن لیں گے!

کتنے ہیں کچھ نہ پاسنے تھے آج رسا سے ہم
سزا دینے کے چھوڑ دینے پر آمادہ ہوں۔

فکر سندھی پر تبصرہ

نمبر ۱۵۱

د از مولانا سید مناظر حسن صاحب دیوانی

ہر حال انکو بدل دیا جائے، انکو تجدید کی بجائے، انکو
توڑ پھوڑ کر رکھ دیا جائے، البتہ انکو کفر سمجھا جائے۔ دیکھ رہے ہیں
یہ بکے اشارے کن چترنگی غرت ہو رہے ہیں، قرآن پر جس جراحی
فرمانے کے بعد اسلئے جو دو جیسے کیے گئے تھے، یہ سب کچھ اسکی
شاہد بن مروت ایک دیل بہرہ دعوے میں "بے روح ہو جاتے
کے دعوے کے بعد کر دیا گیا ہے۔ اور اصل بے روح ہونے کی
ضرورت نہیں۔ کیونکہ روح دار ہو یا بے روح، کب کوئی قانون
ادبی دسر دی ہو گا، ہی نہیں بلکہ ایک مرامے نکل کر انسانی
کو دسرت مرامے تک ڈھکیل دینے کا عزم نہ رہتا ہے۔ اگر
میں اسکا کام ہے تو ہر حال میں اسکے ساتھ ہی طرز عمل اختیار کرنا
چاہیے جسکے اختیار کرنے کا مشورہ "بے روح ہو جانے" کے نقاب
کو اوڑھ کر دیا گیا ہے۔

خیر بانی دیکھے ان رسوم و شائز کو جب حضرت مولانا عبد اللہ
الحندھی المجاہد الغازی البطل فرماتے ہیں کہ وہ کبھی ادبی دسر
نہیں ہو سکتے تو خواہ مخواہ آپ انکی ادبیت و سرمدیت پر کیوں
دور دیتے ہیں۔ قرآن پر عمل کرنے کے لیے اور قرآن کے ساتھ رہنے
کے لیے اور اپنے کھوئے اسلام کو اس میں پر پانے کے لیے

سارے مسلمانوں کے اعمال و افعال عبادات و معاملات کی روح نکل
گئی ہے اگر مان بھی لیا جائے کہ یہ کلیہ صحیح ہے تو اصلاح کا طریقہ روح
کا ان میں رہا کرنا ہوگا، یا سب سے ان اعمال و افعال ہی کے
نظام کو درہم برہم کر کے رکھ دینا چاہیے۔ جسکا پابند مسلمانوں کو قرآن
اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بنا یا ہے اور سچی بات یہ ہے کہ
عہد صحابہ کے بعد اپنے عالمگیر سیاسی اقتدار کے ان ہی دنوں میں جن
میں دنیا کی باگ مسلمانوں اور مروت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا، اچھے
ترے ہر طرح کے مسلمان پائے گئے ہیں۔ گزشتہ مسلمانوں اور موجود
مسلمانوں میں اس لحاظ سے اگر کچھ فرق ہوا ہے تو وہ بہت کم ہوا
ہے۔ البتہ سیاسی اقتدار کے زوال کے بعد ایک نیا طبقہ تعلیم یافتہ
کا مسلمانوں میں پیدا ہو گیا ہے۔ ان میں بھی سب نہیں بلکہ انکی تعلیم ایک
محدود اقلیت "ٹنک وریب" کے عوام میں مبتلا ہو گئی ہے۔ جب
کہتے ہیں کہ ابھی ہندوستان میں دس فی صدی بھی صحیح مسلم لوگوں میں
نہیں بچیں ہے تو مسلمانوں میں تعلیم یافتہ کی تعداد ہی کتنی ہے
اور ان میں اس قسم کے ایمانی رہنما کی تعداد کیا ہوگی۔ بہر حال

ایک چیز تو رہی باقی ہے۔ مولانا ارشاد فرما چکے ہیں کہ
"ادبیت مروت حکمت کو ہے"

تیسے اس حکمت کو قرآن سے حاصل کر کے اپنے کفر کا راز دیکھ
کر وہ حکمت ہے کیا چیز؟ کچھ نہیں تو قرآنی تعلیم کی آخری
"عیادی معرفت" یعنی وحید و شرک کا مسئلہ، حق تعالیٰ کے صفات
و کمالات کا علم یہ تو ضرور قرآن کی اس حکمت کا جزو بن گیا۔ قرآن
نے ہر پیغمبر کی دعوت میں توحید کی دعوت کو ایک مشترک جواہر کی
میشیت سے ذکر کیا ہے، اور اسی توحید کے عالم میں شرک کو
اس نے اعظم الجرم اور ایک ایسا جرم قرار دیا ہے جسے مذکورہ
سمات نہیں فراسکتا۔ اب سنیے سندھی صاحب کے الروایہ
کے ارشادات عالیہ ایک بدیدہ تقسیم سے پہلے مسلمانوں کو دشنام
فرمایا جاتا ہے۔ فرماتے ہیں:-

مولانا کل انسانی فکر کی ارتقائی کشمکش کو درمیان میں تقسیم
کرتے ہیں۔ ایک حصہ جو حضرت ابراہیم سے پہلے گزرا ہے، اسے
صحابی دور کہتے ہیں۔ اور اس کے نزدیک حضرت ابراہیم سے
خفیست کا دور شروع ہوا۔ (صفحہ ۸۵)

پھر سندھی صاحب کے اور الفاظ نقل کرتے ہیں کہ بعد الروایہ
صاحب نے سندھی صاحب کی طرف پھر ان ہی الفاظ کو منسوب
کیا یعنی "ابراہیم سے پہلا دور صحابین کا تھا۔" (صفحہ ۸۵)

حضرت ابراہیم سے پہلے انبیاء پرست تھے؟

پہلے صحابین کے اس دور کا تعلق کن لوگوں سے تھا۔ سندھی صاحب
کے الفاظ یہ ہیں کہ "اس دور کی جس میں آدم اور نوح
ما قبل ابراہیم علیہ السلام داخل ہیں۔" (صفحہ ۸۵)
مطلب جسکا سمات ظاہر ہے کہ آدم، اور نوح، نوح وغیرہ
پیغمبروں کی تعلیم انہی والوں کا نام "صحابین" تھا۔
اور وہ تعلیم جو ان پیغمبروں نے "صحابین" کو دی تھی کیا
تھی۔ یہ فرماتے ہوئے کہ

"اس تمدن کے حامل صحابی عقیدے کے تھے۔"
اس عقیدہ کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی ہے:-

"یہ لوگ مٹا ہر قدرت کی پرستش کرتے تھے۔ انکے نزدیک
جاندار، ستارے، سورج، ہذا کے ستر تھے۔ سمجھتے ہیں انکے
بت بنانے اور انکی پوجا کرتے۔" (صفحہ ۱۶۹)

اس مطلب کو اور واضح الفاظ میں ادا کرتے ہوئے فرمایا کہ

روح رشتہ کی تلویش مروت گم شدہ سیاسی اقتدار کے
حصول کے لیے سب سے نزدیک تو غیر ضروری ہے۔ عباسیوں اور
امویوں اور انکے بعد سلا جقہ، سنان ترک، وغیرہ کے زمانہ میں بھی
"روح" کا حال قریب قریب یہی تھا جو آج ہے۔ ۱۲

کے کوئی پاک ذریعہ نہیں ہے۔

رسالہ جامعہ بابت دسمبر ۱۹۷۳ء سے مایوس ہو کر اس کے کسی کارکن سے حکومت نے ارادہ کیا کہ شراب کی تیاری اور خرید و فروخت کو قطعاً بند کر دے۔ ذیہ سوال خود آج کل کھڑا ہو گیا ہے کہ کیا گناہ تو تعلیمی اداروں کی جان پر بن جائیگی۔ اب تکہ تعلیم کا خرچ اس آمدنی سے نکالا جاتا تھا جو شراب اور دوسری منشیات پر محصول لگانے سے حاصل ہوتی تھی۔ پس اس آمدنی کے خاتمہ پر حکومت کے ملک میں کیا برا اثر ہو جائیگا۔

شراب، روغن، پتھر، پیدائش، مقامِ غیرت، منشیات سے جو آمدنی گورنمنٹ کو ہوتی ہے اس کے اخراجات لگانے کے لیے یہ معلوم فرمائیے کہ صرف شرکاء کے سے دس لاکھ روپیہ ہر تیسرے ماہ آمدنی کا اوسط پڑتا ہے۔

سوال: مذکورہ - جو مالیت ہے اب معلوم ہوا کہ گورنمنٹ کے فضل سے جتنی آمدنی پیدا ہے وہ شراب فروشوں کے فضل میں ہوتی ہے۔ کان کہہ سکتا ہے کہ تحصیل معلوم نہ ہونے کے لیے آمدنی کا یہ ذریعہ پاک اور مقدس ہے۔ غالباً اسی امیجائٹ اور گندگی کے حصول کا یہ اثر ہے کہ کالوں اور اسکولوں کے تعلیم یافتہ لڑکے تو بالآخر مذہب اور دین رازیب سے لپڑا رہ جاتے ہیں بلکہ مذہب کا مذاق اڑاتے ہیں۔ مفکر اسلام ڈاکٹر محمد نجیب الرحمن مرحوم نے اسی لاد مذہب کی طرٹ اشارہ کیا ہے۔ فرماتے ہیں:-

علم مغرب بھی پڑھا، زائر لندن بھی ہوے
مثل انجم افق قوم پر دشمن بھی ہوے
بے عمل تھے ہی جاں دین سے بظن بھی ہوے
مستطیلا تو گم کردہ تشیمن بھی ہوے
آکبر الہ آبادی مرحوم نے کالج کے تعلیم یافتہ لڑکوں کی لاد مذہب اور انکی رسوم و مردہ ذہنیت کے لحاظ سے انکو صوبے روح سمجھ کر فزوں کے تاریخی واقعہ کی طرٹ اشارہ کرتے ہوے کیا خوب لکھا ہے:-

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام نہ ہوتا
انوس کہ فزوں کو کالج کی نہ سو بھی
حضرات! ہر مذہب کی آزادی کا زمانہ ہے۔ عیسائی اور آریہ مشن کے لوگ اب ملانیہ اسلام کے خلاف قرائن مجید کے خلاف رسول پاک کے خلاف مسلمانوں کی تہذیب کے خلاف خلق خدا کو سناٹہ دے رہے ہیں غلط اور غیر معقول استدلالوں سے اسلام کی بھلنی اور نسبت دنا بد کرنے کی فکر میں علی طور پر ملے ہوئے ہیں۔ چنانچہ اسی آزادی کا نقشہ آکبر نے کھینچا گورنمنٹ کی غیر یارو بناد گئے ہیں جو آئیں وہاں آئیں آزاد

کہاں اسی آزادیاں نہیں ہیں۔ انان کہ اور پچاس نہ ہاؤ
اب ایسے چر آ شایب زمانہ میں جاگے۔ نگینا رسول اور انشیاس کا تعلیم و غیرہ جیسے پاک و سائنس شایخ ہوتے ہوں، آپ کا بیان مذہب اور آپ کی اسلامی غیرت اس امر کی سفاف منی نہیں ہے کہ آپ انکو سنجیدہ اور معقول دیتیں دلائل کی روشنی میں جواب دیں۔ نایق خدا کو گڑھی سے سچائیں پس ایسے لوگ جو انک انشوں کا بدو آپ چھر سے دے سکیں آخر قوم کو کوار سے، مہلر ہوتے، سنا کھانا، اجواب عزت رکھتے ہوئے، ہر ماہ ۱۰۰ روپے ملے، ایسے لوگ پیدا کیے جاسکتے ہیں۔ فرمایا کہ آپ انکو سناٹہ دے رہے ہیں۔ تعلیم یافتہ ایک لیاقت اور قابلیت کے نہیں ہوتے بلکہ سہیں مہلہ میں ان کچھ ایسے جو ہر لوگ ہوتے ہی انہا جو سب کی لاد اکھ لیتے، انہاں مالی مرحوم فرماتے ہیں:-

سچ ہے کہ ہے قوم میں نہ انان نہیں تو مہ کے پر سب آزاد کیاں
سفال و خزائن کے میں انبار رکھیں۔ ہوا ہر کے گرنے بھی ان میں نہیں
ہر حال اسلام کو سناٹہ سے صاف کر کے دنا دنا لوں سے
دشنام کر کے بے انھیں ملادوں کی ناجت پڑیگی اور انھیں
سے یہ کام انجام پائیگا۔ حکومت کے خود داروں اگر نرمی دلاؤ
سے کچھ فوج رکھیں، سرکاری مال کو زکات شرکاء کو آپ کی جگہ
حفاظت اسلام پر قائل نہیں لگو سکتے۔ حمایت دین پر کتا ہیں
نہیں چھاپ سکتے۔ کہو کہ یہ سب مغربی لوگ نہ صرف یہ کہ اسلامی
علوم و فنون سے کورے ہیں بلکہ عین مند واقع ہیں۔ ہر حال
اسلامی حمایت اور دینی حفاظت کا جذبہ آپ انہی کے دلوں میں
پائیگے۔ اسلام کا درد اور ملت بچانے کی محبت کا فوارہ انہی کے
دلوں سے اُلتا ہوا نظر آئیگا۔ اس میں انہیں یہ علماء قوم کے
بیر شروں اور خان بادیروں کے لاکھ درجہ اچھے ہیں۔ پس یہ کام
ارباب علم، فضل اور حلقہ ملا اہل علم کا ہے۔

دین احمد کا گھٹے دین مسیحا بٹھا دیا
کا چیت اور درست جواب شرط کے مطابق
ایک راہ گیر طالب علم کے سوا کس نے دیا تھا۔ جس نے اس پر
یہ شعر نہ موزوں کیا تھا۔

گر ہاں نبوی سے خرابی بڑھ جائے
دین احمد کا گھٹے دین مسیحا بٹھا جائے

قدردانانِ صدق
کو
صدق کی توسیع اشاعت کی یقیناً فکر ہوگی۔

دین شاکت حسین پر نثر نے مین پرنٹنگ پریس لکھنؤ میں

عبدالحامد

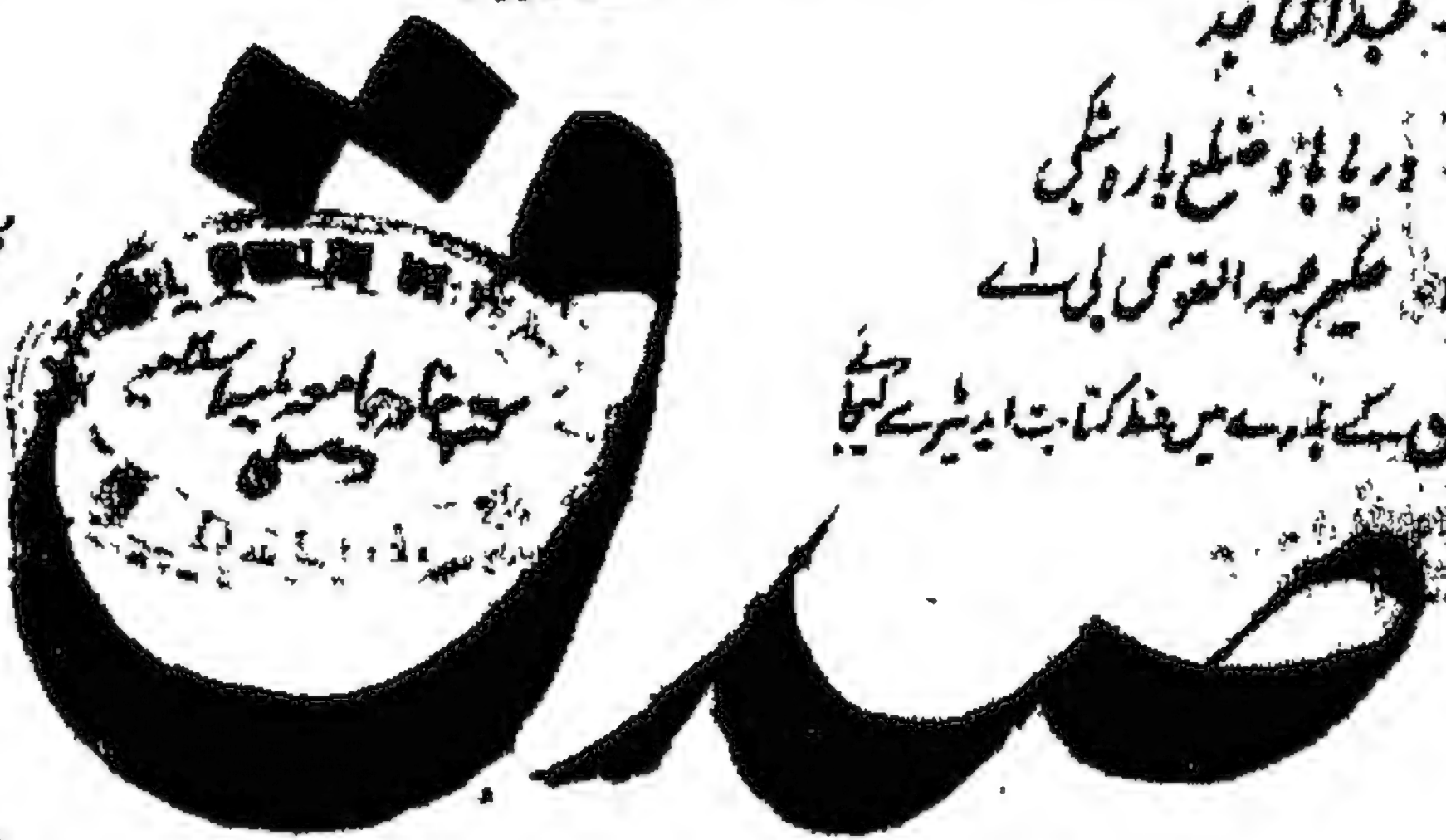
سہ روزہ

چندہ انداز کتابی امور

دور یا باد و خلیج بارہ شکی

عظیم عبد القوی بی لے

مختارین کے ہندو میں مذکور کتابت ایڈیٹر کے لکھا



کے اعتبار مراسلت اس پتہ پر کیجیے
محمد عید المراد و بیاسی ہستم صدق
مرشد آزاد پریس کو لکھنے

چندہ سالہ آٹھویں

شہری شہ

بیرون ہند سے اشاعت

قیمت فی کپی ۲۰

بیت حاکم میثم

۳۹۱۷۱

نمبر ۱

۲۶ - رجب المرجب ۱۳۶۲ھ مطابق ۷ - جولائی ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

بیابان بارہا ہو گا! ہر حال گاتے ہی کی کوئی قسم کچا ہو یا پکا!

پچی باتیں

یڈیو سٹ اگر آپ کے یا آپ کے کسی دوست کے یہاں ہے تو آپ کو اکثر اسے سننے کا اتفاق ہوتا ہوگا۔ یا کم از کم محکمہ ریڈیو کے سالانہ آواز پر تو ہر پندرہویں آپ کی نظر پڑتی ہی رہتی ہوگی۔ پھر آپ کو اس میں سب سے زیادہ کیا لگتا ہے؟ فضا کی بڑی لہریں سب سے زیادہ دس موضوع کے نشر کے لیے وقف ہوتی ہیں؟ جنگ کی خبروں اور دوسری سرکاری خبروں کی اہمیت تو بالکل ظاہر ہی ہے۔ محکمہ ہر حال سرکاری محکمہ ہے اور سرکاری خدمت اسکا سب سے پہلا فرض ہے۔ لیکن اس کے بعد جہاں تک پبلک کی خدمت نفع پہنچانے کا تعلق ہے، اولیت اور اہمیت کس عنوان کو حاصل ہے؟ مثلاً کوہ اخلاقیات کو؟ تعلیمات کو؟ صحت و حرفت کے مسائل کو؟ تجارت و زراعت کے شواہات کو؟ شعر و ادب کو؟

جی نہیں۔ ان میں سے کسی کو بھی نہیں۔ اہمیت حاصل ہے مہرنگ اور گیت کو، باجہ اور ساز کو، صبح ہو یا شام، رات ہو یا دوسرے اور دہلی یا لکھنؤ، درہم یا کلکتہ، لاہور یا بمبئی، آل انڈیا ریڈیو کا کوئی سا بھی اسٹیشن ہو، اس کے کھلے رہنے کے اوقات میں جب بھی کان لگائے، سترنی صدی یقینی ہے کہ یا تو کوئی اپنی صاحبہ ان کے وہی ہو گئی یا کوئی خان صاحب پنڈت جی ہما، اج استاد کی کمالات دکھا رہے ہونگے، یا کسی غزل یا دہارے کا رچا رٹ

منق کو اس دور سے قبل دستخ آندایاں کب مال تھیں؟ انہی سر ہندیاں کب نصیب تھیں؟ قمار و شہی کے کاروبار کو کب اچھی درجہ ترقی ہوئی تھی؟ ساز و سازوں اور مردہ حادیوں، بیس اوں کی سر پرستی کب اس پیمانہ پر اور اتنی کثرت سے ہوئی تھی کہ انہی نے کی تھی! ہمارے شاعر نے بڑی بلند پروازی سے کام لیا تو کہا تھا،

قصہ منصور دیکھو اور قوالی سنو!

لیکن اب قصہ منصور دیکھنے اور قوالی سننے کی ضرورت ہی کیا باقی رہی ہے؟ دیکھنے کو تو ہر طرف سننے کی تصویریں ہیں اور سننے کو ہر وقت ریڈیو کے علمائے کیا خوب کام اللہ کی بخش ہوئی بڑی سی بڑی نعمتوں، باصرہ اور سامعہ، آنکھ اور کان سے لیا جا رہا ہے!۔ وقت کے شیطانی تقاضوں کو کسروں کے با تو اس وقت بے شبہ ہمارے بس سے باہر ہے، تاہم ان پر کچھ نہ کچھ قیود و حدود تو ضرور ہی عائد ہونی چاہئیں۔ ریڈیو کسی تجارتی کمپنی یا پرائیوٹ فرم کی ملک نہیں، بلکہ عام سرکاری محکمہ ہے، اسی طرح کا جیسے، ہر محکمہ ڈاک، تار و قلیہ، عدالت، خیرہ کے جس۔ مرکزی آسپل کے سلمان مہر، گرجا میں تو یقیناً اپنا اثر ڈال کر اس حد سے بڑھی ہوئی انویٹ میں کمی کر سکتے ہیں۔ اور یہ جو ہماری ملی اور قومی انجمنیں اور مجلسیں ہیں۔ مسلم لیگ اور جمعیت العلماء و خیراء کیا ان پر کوئی ذمہ دار کی اس بارے میں ہے ہی نہیں؟

تثلیث نزع میں!

لندن - ۱۹ جون - کنٹریبن اور
بارک کے لائٹ پارڈوں کی تحریک پر جو کمیشن چرچا آنت انگلینڈ
نے مقرر کیا تھا، اس کی رپورٹ آج شائع ہو گئی ہے۔ رپورٹ کا
عنوان یہ ہے کہ "آج برطانیہ میں کبھی مذہب کی مالیت اٹھانے کا
بہت زیادہ قابل توجہ ہو گئی ہے اور اب انگلستان کو نئے سرے
سے سمجھنا ہے۔"

اس غرض کے لیے دعوت و تبلیغ مسیحیت کا کام ایک عظیم الشان
پلان بنانے سے سوسے شروع ہو گا۔ ساری آبادی کو جو علماء دہریہ
ہو چکی ہے، پھر سے مسیحی بنانا ہے۔ اور مسیحیت کو گھر گھر پہنچانا ہے۔
اس کے لیے ۸ لاکھ ڈالر سالانہ کے خرچے سے ایک مستقل ادارہ قائم
ہو گا۔ اور اخبارات کے علاوہ تعزیر، سبٹا وغیرہ ہر مقبول عام
ذریعہ سے پیام کو عام تک پہنچایا جائیگا۔

رپورٹ میں یہ تصریح درج ہے کہ ایسے کافروں میں جو ہر حال
کسی نہ کسی صورت میں خدا کے قائل ہوں، پیام پہنچانا آسان
ہے، لیکن برطانیہ میں تو کلیسا کو اپنی آزادانہ سی قوم کے ہر ہر طبقہ
تک پہنچانا ہے، جو سرے سے کوئی مذہبی عقیدہ ہی نہیں رکھتی۔
(سپیشل ۲۲ جون ۱۹۵۷ء کا خصوصی شمارہ) جواریو یارک
ٹائمز، لندن

خوب خوب تاایاں بھی تھیں، خوب خوب فتنے لگے تھے جب
خبریں آنا شروع ہوئی تھیں کہ ترکی سے اسلام رخصت ہو گیا، خوب
خوب آوازے سننے میں آئے تھے، کہ وہ دین تو تھا ہی اس لائق
کہ دنیا، مذہب دنیا، جلد سے جلد اس سے آزادی حاصل کرے!
یہ کیا ہوا کہ ضعیف و حید پر ٹھٹھے لگانے والوں کو
ثبوت تثلیث کا ماتم کرنا پڑ گیا! ——— وائٹ خیرالاکرین آخر
حق ہے!

اور یہ کیا ارشاد ہوا کہ آئندہ "دین حق" کی اشاعت کا کام ہو جائیگا
اور تعزیر اور فلم کی مدد سے لیا جائیگا! ——— یہ "آئندہ" کیا سنی؟
اب تک کیا تھا؟ "پرہیزگار" کا تو لفظ ہی زبان میں مسیحیت کے
دست سے آیا ہے، اور اب دین کتب و کتب اصطلاح تھما اور
تعزیر کی تاریخ لکھنے والے تو بھی لکھ گئے ہیں کہ مذہب دنیا میں اسکی
ابتداء ہی مذہب مسیحی سوائنگ تماشوں سے ہوئی ہے! یہ کہے کہ
تثلیث کے شرک نے اب پھر علانیہ اور بے محابا فسق و آلات فسق
سے اتحاد اور ساز باز کی ٹھان لی ہے!

مذہب یونیورسٹیوں میں

ایک اہر تعلیم اور موجودہ وزیر
تعلیمات حکومت آصفیہ دکن کی ایک تازہ تقریر کا اقتباس :-
"مذہب اور اخلاقیات کی تعلیم جو آپ کے ہاں رائج
ہو رہی ہے وہ مناسب ہے۔ اب دیگر ممالک بھی آپ کی نمونائی

کہہ رہے ہیں۔ نہ صرف ہندوستان بلکہ ولایت کے اہرین تعلیم کی رپورٹوں
میں بھی یہ خیالات نکلا رہے ہیں۔ دیر اور قبل باہر سے
ڈو اہر تعلیم حیدر آباد آئے تھے۔ جامعہ عثمانیہ کے سائنس کے دوران
میں اعلیٰ نظر آنے والی پڑوسی میں پر اخلاقیات اور لازمی دنیاویات
تھیں جو اتنا۔ چلتے ہوئے ان اہرین تعلیم نے مجھ سے پوچھا کہ کیا
جامعہ عثمانیہ میں مذہبی تعلیم کا بھی انتظام ہے؟ تب انھیں یہ معلوم
ہوا کہ جامعہ عثمانیہ کی ابتدا ہی سے یعنی ۲۵ برس سے یہاں مذہبی
تعلیم دی جاتی ہے تو انھوں نے بڑی اطمینان کا اظہار کیا اور کہا کہ
اب امتحان دینا کے لیے بھی رجحانات ہیں، اور اگر کیا جا رہا ہے کہ مذہب
و اخلاقیات کو لازم کر دیا جائے۔ جو چیز آپ کو ۲۵ برس سے حال
ہے، دنیا اسکی ضرورت اب محسوس کر رہی ہے۔ (ڈیڑرہر دکن)

کیا ارشاد ہوا؟ مذہبی تعلیم کا کہاں تو علم درست علم پر در
علم ڈاؤن یونیورسٹیوں میں کوئی نام بھی نہیں لے سکتا تھا (لکھنؤ یونیورسٹی
اور الہ آباد یونیورسٹی، کلکتہ یونیورسٹی اور سیکی یونیورسٹی ناگپور یونیورسٹی
اور پنجاب یونیورسٹی میں کوئی یہ نام لے کر دیکھے تو) اور کہاں اب
یہ سچو بڑا مذہبی کورس کو یونیورسٹیوں میں داخل ہی نہیں، لازم میں
کر دیا جائے! یعنی پھر مذہبی تعلیم حاصل کیے کسی کو پاس ہوئے
کی سند بھی نہ مل سکے۔ ——— ترکی کا متحدہ اور
ہندوستان کا متحدہ اس فکر کو سن کر کیا کریگا!

یہ جامعہ عثمانیہ، تو اسکی ۲۵ سالہ دینی عزائم سے بچا ہے خود
ایک مستقل مقالہ کا موضوع بن سکتی ہیں!

"دشمن خیال" اہر کیہ!

یونیورسٹی - ۲۱ جون - ۱۹۵۷ء
اعلان ہے کہ کمانڈر اور جو تش کی اب خوب بن آئی ہے، اور آپ
ٹیکسی میں جا رہے ہوں، و دکان پر گشت لگا رہے ہوں، شینہ
کلب میں ہوں، آفس میں ہوں، ہوٹل میں ہوں، کیمپ میں ہوں،
آپ جو تشی سے اپنے مستقبل کا نقشہ دریافت کر سکتے ہیں۔ ایک
ڈالر خرچ کیجئے تو حسب ذیل سوالات کے جوابات لے لیجئے :-
تھان نے میرے ہوتے ہوئے اس دوسری لڑکی کو کیسے پسند کر لیا؟
لوہے کے کاروبار میں اپنا روپیہ لگا دوں؟
میری شادی کب تک ہوگی؟

اور چار ڈالر اگر گھر سے نکالے، تو ان سوالوں کے جواب پائیے :-
جنگ (جاپان) کب ختم ہو جائیگی؟
اب کی انتخاب میں میری جیت یقینی ہے؟
ٹیرول کی مقدار کب سے زیادہ ملنے لگیگی؟

ان جو تفصیلات کے سر پرست اور قدر دان "بٹھے اور چھوٹے حکام"
اہل سیاست، کانگریس کے بھرپور غیر سب ہی قسم کے لوگ ہیں۔
(گلوبل اسٹیشن، لندن)

(ملاحظہ ہو صفحہ ۴۴ کالم ۲)

سورہ بقرہ - رکوع ۲۲

(سلسلہ صدق گفتار)

و اذ الیہ باحسان اور مطالبہ کو اُس (فریق) کے پاس
ذکر تخفیف من ریکم ذرا تک تخفیف من ریکم
ورحمۃ لمن اعذتہ رحمۃ اُن کے لئے
بعد ذلک فلا عذاب بعد ذلک فلا عذاب
الیم الیم۔

۱۲۹ اور خواہ مخواہ چھڑ چھاڑ، شردنسا کا موقع نہ ملتا پہلے
یعنی مقتول کا فریق، جواب دہی یا مستقیث ہوگا، خود ہمارے
مطلوبہ رقم کا مطالبہ مسئولیت، آبریت سے کرے، خواہ خواہ عند
اور اشتعال سے فریق مقابل کو تنگ نہ کرے، اور اُس کے چوش
کو نہ بڑھائے کہ اس سے فساد کو مزید بڑھ کر تکمیل ہوگی۔

۱۳۰ بعد ہر دست و اشتعال طبع کے نازک وقتوں پر اس رکھ رکھاؤ
کو احتیاط رکھنا، اور حسن معاشرت، کو مستعمل کر کے رکھنے کا اہتمام
شریعت اسلامی کا مخصوص منصب ہے۔

۱۳۱ اب یہ تاکید قاتل یا اُس کے فریق کو ہو رہی ہے۔ ان لمزوں یا
مناظروں کو بھی اپنی طرف سے بھی پہلے کہ جتنی رقم کی قرارداد
ہو چکی ہو، اُسے بہر مزید لطوالت و پیچیدگی و بد مزگی کے، خیر فریق
مقتول یعنی مدعیوں یا مستقیثوں تک خوبصورتی اور خوش سلوکی
سے پوچھا دیں۔

الیر میں ضمیر فریق مقتول کی جانب ہے۔
والضمیر فی الیر للاح (دارک)

نظرت بشری کی اہم تر اکتوں کا لحاظ، اور قاتل و مقتول ہر یک
فریق کے مصالح و جذبات کی رعایت کو انسان قانون رکھ سکتا ہے
قانون ساز انسان تو ایک ممکن خشک انسان ہوتا ہے۔ اتنے سندر
اور بارک پہلوؤں کی رعایت و صرف عذائی ہی قانون کی شان
ہو سکتی ہے۔

۱۳۲ ذلک یعنی یہی حکم جو اوپر فریق یعنی اُس کے اعذر ذکر ہو چکا۔
یعنی الحکم الذکور من العفو و العذالۃ (دارک)

ایک طرف نقصان کی بے شمار سختی، دوسری طرف دیت اور عفو کی
نرمی، یہ حسن استراحت اور اعتدال و توازن کا یہ مکمل قوام اسی
قانون کا حصہ ہو سکتا ہے جو بشری دماغ سے نہیں، حکمت مطلق سے
نکلا ہو۔

۱۳۳ (آخرت میں)

اعتداد یعنی زیادتی کی صورتیں بہت سی ہو سکتی ہیں۔ مثلاً

۱۲۹ و لکم فی القصاص حیوة اور تمہارے لیے اسے اہل نعم (قانون)
یا اہل اللہ باب الحکم قصاص میں زندگی ہے۔ تاکہ تم
تقون۔

۱۳۰ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوالدین
الموالدین و الاقرین بالمعروف حقاً علی المقتنین۔
تم پر تمہارے کسی ایک کے جب تم میں سے کسی کو موت آتی معلوم ہو،
بشر علیکم کچھ مال بھی چھوڑ دیا ہو،
تو، والدین، الاقرین، و اقربوں کے
حق میں معلوم طریقہ سے وصیت
کر جائے۔ یہ لازم ہے پھر گارہی

ایک ہی کہ کسی بگناہ پر قاتل کا جھوٹا دعوے دائر کر دیا۔ یا یہ کہ قاتل
کو پہلے تو معاف کر دیا، اور پھر معافی کے بعد پھر سے قصاص کے درپے
ہو گئے۔ و نفس علی ہذا۔ ایسے بیداروں، و نامہ اتریں کو
صرف خوت آخرت ہی جیسا ہمارے سے ورک لکنا ہے۔

۱۳۱ قانون قصاص میں مدد و مساعدت کا قانون ہے، اور بہت
اجتماع کے نظم و قیام، راستی کا بہترین سامان و کفیل، و کوئی کسی
پر زیادتی نہ کرنے پائے، اور قوی و ضعیف سب کے حقوق کا تحفظ
ہو جائے۔ یہ نہ ہو کہ بد مذہبوں و بدستوں پر ستم
ڈھانڈھا کر دیں۔ امت کے مختلف طبقوں میں ایک دوسرے
کی طرف سے اطمینان، دیکھی پیدا کرنے والا درحقیقت یہی
قانون ہے۔

۱۳۲ از حجب اس قانون پر عملدرآمد ایک عرصہ تک رہا، اس
قانون کی روح اس میں سرایت کر جائیگی، تو ساری قوم کا مزاج
صالح ہو جائیگا، اور آئین پسندی، باہم صلح ساز نگاری، عزت
و معاونت جزو زندگی بن جائیگی، اور امت دیکھتے ہی دیکھتے
امت صالحین و ابرار، امت عادلہ کہلانے کی مصداق بن جائیگی۔

۱۳۳ یہ حکم و وصیت، آیت میراث کے نزول سے (جس میں میراث
معداروں کے حصے مقرر کر کے بنا دیے گئے ہیں) بہت قبل پہلے۔
نزات قبل نزول الفرائض، و الکوارث (قریبی)

اس لیے نذر اب اس پر عملدرآمد اس آیت تاخیر و تاخیر ہی کے
ماخوذ ہو گا۔ اور اسی کو مفسرین اپنی اصطلاح میں ایک آیت
کا دوسری آیت سے منسوخ ہو جاتا کہتے ہیں۔
جائداد کی تقسیم اب آیت میراث کے بموجب ہوگی۔ اور
وصیت کا اب کوئی محل ہی نہ رہا، بجز جائداد کے ایک ٹکٹ
کے، کہ اتنے میں وصیت چل سکتی ہے، اور اسکی تصریح بھی اسی
سورہ النساء کی آیت میراث پر موجود ہے۔

وصیت کے لفظی معنی نصیحت کے ہیں۔ (اعلام شریعت)
میراث سے مراد وہ دارائیں ہوتی ہیں جو وصیت کر جانے
والے کی موت کے بعد قابل عملدرآمد ہوتی ہیں۔

(۱) من بدلہ میں
 کا قائل ائمہ علیہ السلام
 جہاں ان کے
 پیغمبر علیہ السلام

پھر جو کوئی اسے اس کے سنیے کے بدلے
 بدل ڈالے اس کا گناہ نہیں انہیں
 پہنچا گا جو اسے بدل ڈالے، نیز بیشک
 اللہ جبراً سنیے دلا ہے، بڑا جلتے
 والا ہے۔

نہتا، نے لکھا ہے کہ وصیت کی بھی کوئی نہیں ہے
 (۱) اہل بیت کی وصیت کی قبول واجب ہے۔ مثلاً اگر اسے
 زکوٰۃ و کفارہ کی وصیت، یا اگر اسے اللہ عزوجل کی وصیت
 (۲) بعض مشتبہ کا درجہ رکھتی ہیں۔ مثلاً کسی کا رخصت کے لیے
 وصیت کر جانا یا کسی ایسے عزیز کو میراث دے جانا جسے حلال ہو چکا ہو
 (۳) بعض مرتبہ مباح ہوتی ہیں، جیسے کسی امیر یا بیک کے لیے
 وصیت کر جانا۔

(۴) ان کے علاوہ بعض عیسائی بھی ہوتی ہیں جنکی قبول منوع ہے
 وہ وصیتیں کا عدم کبھی جائز نہیں کی۔ مثلاً کسی کا غریب یا کسی نفل
 حرام کے لیے وصیت کر جانا۔

(۵) اور بعض وصیتیں موقوف کہلاتی ہیں۔ انکی قبول شرط کے
 ساتھ ملحق ہوتی ہے۔ مثلاً ترکہ کے ایک ثلث سے دائر میں وصیت
 کر جانا۔ اسکی قبول دوسرے رشتہ کی رضامندی پر موقوف ہو سکتی
 الوصیۃ یہاں الا یصلح کے معنی میں ہے۔ اور اسی معنی کا
 لحاظ کر کے اس کے لیے نفل ذکر (کتاب) لایا گیا ہے۔ ورنہ اصل
 قاعدہ کے لحاظ سے نفل موقوف (کتابت) آنا چاہیے تھا۔ اور
 تاہم تائید کے مذمت کی ایک وجہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اسم
 وصیۃ اپنے نفل سے بہت فاصلہ پر ہے۔ اور اتنا فاصلہ مائل
 ہو جاتے پر محاورہ زبان میں نفل کی تاہم تائید مذمت ہو جاتی
 ہے۔ (قرطبی)

غیر۔ غیر کے ایک معنی علاوہ مشہور معنی کے، مالی طیب کے
 بھی آتے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں اس استعمال کی مثالیں جا سکتی
 لیتی ہیں۔ مثلاً نفل ما انفقتم من غیر (سورہ بقرہ) یا ما انفقتم من
 غیر (سورہ بقرہ) نفس علی ہذا

بہر حال اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہاں غیر مال ہی کے
 معنی میں ہے۔ انجیر، شہاد مال من غیر غلات (قرطبی) قال بعض
 العلماء انما سمی المال چنانچہ غیراً دہنا علی معنی لطیف دہان الذی
 یحسن الوصیۃ۔ امکان مجہولاً من المال من وجہ محمود (راغب)
 اسے مالا کہا تھا (ابن عباس و مجاہد و روح)

ایک گروہ نے لفظ وجوب سے استناد کر کے کہا ہے کہ کچھ
 نہ کچھ وصیت بہر حال کر جانا چاہیے۔ دوسرے گروہ نے آیت میراث
 کی موجودگی میں اسے بالکل غیر مندرجہ ٹھہرایا ہے۔ امام غزالی کا فہم
 اس باب میں قول فیصل کی حیثیت رکھتا ہے۔ انھوں نے کہا کہ بہر حال

نہا نے دونوں قسم کے اسوۂ حسنہ موجود ہیں۔ اب اگر مبدائی وصیت
 کر گئے تھے، لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وصیت نہیں فرمائی
 وقال النخعی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یوص دقدا
 اوصی ابو بکر خان اوصی فہم۔ ان لم یوص فلا نلیہ کسی (قرطبی)
 بالحدوث۔ یعنی پسندیدہ طریقہ پر، عقل کی رعایت سے،
 حاجت کا لحاظ کر کے۔ حسن معاشرت و حسن معاملات دونوں قسم کے
 احکام کے سچ پر قرآن مجید میں یہ لفظ کثرت سے آیا ہے۔

مثلاً المتقین۔ متقین سے یہاں مراد مومنین ہیں۔ ان کے ضعف
 تقویٰ کا ذکر کر کے مراد خود انھیں سے لی گئی ہے۔
 مراد بالمتقین المومنین و ہم الذین اتقوا الکفر (بقرہ) و المراد
 بالمتقین المومنین (رواہ)

(بقیہ صفحہ ۲۰)

عقل پرستی کے دعووں کو، دینی آیت کے عقیدہ سے استغاثہ
 کرنے۔ ان کو بھی شیطان ابنی انھیں پھینکا گیا تھا، رہتا ہے
 کن کن پستیوں میں بیچاروں کو۔ بیچاروں کو آفرینا پڑتا ہے
 کیسے کھڑوں، خند توں، غاروں میں آؤں سے گرا پڑا ہے!

مسجد صراط

ایک مراسلہ گیارہ پنجاب سے صدقہ کے ایک ڈٹ
 کا حوالہ دے کر لکھتے ہیں: "لندن میں نے خانہ مذہب تیسرے پر آپ نے
 جو ڈٹ لکھا تھا، اس پر یہاں کے... اختلافی تبصرہ کیا ہے۔ ممکن ہے پوچھ
 آپ کی نظر سے گزرنا ہو، اس لیے اسکا تراشہ لغو ہے۔"

لبا تراشہ معمول ہوا۔ بہادر موصوف کے اختلاف کا خلاصہ صرف
 اس قدر ہے کہ محل کا انحصار نیت پر ہے اور برطانیہ کی نیت ظاہر ہے مسجد
 برطانیہ نواز علماء کی سرگرمیوں کا مرکز بنائی جا چکی اور اس سے مسلمانوں پر
 نظریہ کا کام لیا جا رہا، اس لیے یہ مسجد "مسجد ہی نہیں بلکہ مسجد منورہ کے
 حکم میں داخل ہے، جسے قرآن مجید نے برباد کر دینے کا حکم دیا تھا۔

افسوس ہے کہ تبصرہ جتنا درجندہ غلطیوں پر مشتمل ہے۔ جلا دعوئی، اپنی جگہ پر
 بالکل صحیح ہے، لیکن اس سلسلے کوئی تعلق ہی نہیں۔ محل کا مدار
 نیت پر صرف عامل کے لحاظ سے ہے، دوسروں کو اس سے متعلق غرض

نہیں۔ یعنی نیت اگر فاسد ہے تو صاحب محل کو کچھ اجرت ملے گا، باقی
 دوسروں پر اسکا کوئی اثر نہیں۔ کوئی شخص مسجد محض، اپنی ناموری کے
 خیال سے بناتا ہے تو وہ اجر سے محروم رہیگا، لیکن خود مسجد کی سجدت
 میں اس سے کوئی فرق نہ آئیگا، وہ بہتو مسجد اپنے تمام احکام کے لحاظ سے سچی
 مسجد منوارہ کا حکم کسی مسجد پر جاری کرنے سے پہلے اسے مسجد منوارہ ثابت

کرنا ضروری ہے۔ محض بے گانی، یا اختلافات ہرگز کسی مسجد کو اس حکم میں
 لانے کے لیے کافی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑھکر دیکھا، حکیم ترافتم
 کون بشر ہو سکتا ہے۔ آپ نے بھی اس مسجد کو اپنی رائے دیا تھا کہ وہ نہیں
 کیا تھا، جب تک کہ دینی ممالک و ممالک اس کے متعلق نہ آگئی۔ (روایتی ہے)

فکر سندھی پر تبصرہ

نمبر (۷)

راڈ سولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی

اس تہید کے بعد ارشاد ہوتا ہے یعنی "اسی کا نتیجہ ہے جو اگر
مذہبوں کے پیغمبر عذائی پیغام کے ترجمان ہونے کے باوجود انسان ہی
رہتے ہیں لیکن آریوں کے ہاں جو ذات پیغام کی حامل بنتی ہے وہ
خود پیغام بھیجے واسلے کی نظر ہو جاتی ہے۔"
اور فرماتے ہیں

"چنانچہ ایک بنی خالص تو حید ہے اور ایک اجسام مظاہرین
مذہب کو پاتا ہے" (صفحہ ۱۵۵)

آپ نے سمجھا وہ کیا کہنا چاہتے ہیں؟ یعنی عیسائیوں میں حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کی اہمیت کا جو خیال ہے، اور لم بدلے سے قرآن نے
جسکی تردید کی ہے اور کیسی سخت تردید

نکاہ السوات یخطفن سنہ | قریب ہے کہ پھٹ پڑیں آسمان اور زمین
یخلق الرحمن زخراہمال | زمین اور زمین جو جائیں چاروں طرف
وہ ان دعوا الرحمن ولدا | سے کہ انھوں نے "الرحمن" کے لیے ولد
کہا ہے ہونے کا وجہ کیا۔

توحید قرآنی خاص چیز نہیں؟ اسکی وجہ کہ قرآن کا لہجہ اس
سلسلہ کے متعلق اتنا سخت

کیوں ہے "ایک بڑا اسم سب سے سیر کی کتاب میں اسکی تفصیلات
بڑھانا چاہیے۔ اسوقت تو مجھے کہنا ہے کہ قرآنی حکمت کی ایسی علم
معرفت کو سندھی نے کیا اہل بنا کر دکھا دیا۔ گویا یہ وہی توحید ہے
شہودی و وجودی: اسے اختلافات کی ذمیت ہے اور توحیدیت
ہے جس میں وہ بیجا رسے مجبور تھے۔ حد تو یہ کہ وہی کہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کے حواریوں پر الزام لگا لیا کہ یونانی ذہنیت کی رعایت
سے انھوں نے مصلحتاً غلط بیانی سے کام لیا۔ قرآن میں ان
حواریوں کا جو نظم بیان کیا گیا ہے اسے پرچھے اور سندھی صاحب
نے اپنے اور پر تپاس کر کے انکو بھی اسی کام میں قرار دیا جس میں
خود مبتلا ہیں۔

اسی طرح ہندوؤں کا یہ خیال کہ عیب دنیا کی اصلاح کا وقت
آ ہے تو ان کے محققین نے شدت سے اس کی تردید کی ہے

جسٹس سٹریٹ، سری نواس آننگراجی مشہور کتاب "اصول فلسفہ ہندو"
میں یہ لکھنے کے بعد کہ "ان کے فلسفے کے معنی عموماً ہی سمجھے جاتے ہیں کہ یہ ہندو
ہی کی ذات ہوتی ہے جو عالم خاک میں نازل ہوتی ہے" وہی اسکے
بعد رقمطراز ہیں کہ "یہ بالکل لغو بات ہے۔ انہو ہر جگہ ہوتا ہے۔
اس لیے اس کے واسطے نازل ایک نامک اصل بنے ہوگی۔"

لیکن عوام کا خیال یہ تھا کہ مذہب کسی آدمی کی کو کہ اور غالب میں جنم
لیتا ہے۔ اسی بنیاد پر رام چندر جی کے متعلق ایسا خیال تھا کہ دسرت
راجہ اوجو دھیا کے گھر عذاب میں ادا تھا۔ اسی طرح سری کرشن کے
متعلق بھی کہتے ہیں۔ اس سلسلہ کی تعبیر دھار کے لفظ سے کی جاتی
ہے۔ کم بولد (یعنی مذہب کسی کا بٹا بن کر نہیں پیدا ہوتا) اس
لفظ سے اس عقیدہ کی تردید قرآن میں کی گئی ہے۔ لیکن سندھی
صاحب نے اسکو بھی آریائی ذہنیت کا ایک ایسا نتیجہ قرار
دیا ہے کہ گویا ان کے دماغ سے یہ خیال نکل ہی نہیں سکتا اور اس
عقیدہ میں ترسیم کی کوئی حاجت نہیں۔ عیسائی حضرت عیسیٰ کو
مذہب کا بیٹا مانتے یا ہندو مذہب کو دسرتھ کا فرزند قرار دینے اس کے
نزدیک یہ باتیں قابل لحاظ نہیں ہیں۔

میں پوچھتا ہوں کہ قرآن کے ایسے اہم مسائل میں قرآن کی
مخصوص مدد انہوں میں جب نہ رہے بلکہ انکی مخالفت ہو چکی
ہے اسی طرح سمجھ میں جس طرح قرآن کی بنائی ہوئی باتیں، تو
قرآن کو ان کر ایک سلمان اس میں آخر کیا پائیگا؟ تاہن تو اسکا
سچلے ہی غیر سرمدی اور اس قابل کٹھن چکا تھا کہ ضرور بدل جائے
اور تانہن کے سوا اس میں اسی قسم کے کچھ عقائد و سادات
ہیں جن میں سب سے زیادہ مہم اور چوٹی کے مسئلے بھی تو حید
و شرک اور سلسلہ صفات و ذات تھے۔ جب وہ بھی ٹکرائے تو اب
قرآن میں باقی کیا رہا جس سے آدمی اپنی غلطیوں کی بیخ قرآن
سے کرے۔ لے سے کہ نہت عربی زبان میں اسکا ہونا سو
سندھی صاحب سلسلہ اول سے آخر تک عربی زبان اور عربیت
پر اپنی کتاب میں تصریحیں کرتے چلے آئے ہیں اور آخر میں تو
نکل ہی کر کہہ رہے۔ جیسا کہ ان کے الراویہ راوی ہیں۔

"مولانا کے خیال میں قرآن کی تعلیم کا اصل مقصد اس کے سانی
ہیں۔ الفاظ پر زور دینے والے عربی نفوذ کے داعی ہیں" (صفحہ ۴۲)
اور بڑے زور سے آپ نے مقتبہ زبان اختیار کر کے ارشاد
فرمایا ہے۔

"چنانچہ رام اچلیہ"
قرآن عربی میں یوں ہی نازل ہو گیا؟ فارسی زبان میں نازل
پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے اور انکی طرہ رجح کا قصہ گھر آئیے تھے
مذہب ہوتا ہے کہ کہیں پورب والوں کی نگاہ نوازیوں کے سلسلہ
کی وہ باتیں ہیں خلق قرآن کا سلسلہ جس نے خلافت عباسیہ میں
صحت زادہ اہمیت حاصل کر لی تھی، آپ نے اسکو عربی اور غیر

بعض ہندو مسیحیوں اور تاروں میں تو حید میں کہتے ہیں کہ قرآنی باتیں
میں کی ایک ایسی بات ہے جس سے کوئی آدمی اس کا قلب
خاری ہو تا ہے۔ خود کہ قرآن جو وہ آئے ایک کمال نمونہ ہیں جس سے پہلے
مسلک انسان کے شل ہو جاتے ہیں۔ مثلاً۔ در اصول فلسفہ ہندو مترجم دارالترجمہ

بعض ہندو مسیحیوں اور تاروں میں تو حید میں کہتے ہیں کہ قرآنی باتیں

عربی کے اختلافات کی طرف اس طرح مشرب کیا ہے لگایا جناب
الاسی کی کوئی نئی آیت ہے۔ حالانکہ منشر تھیں یورپ کی خود
ایہ شاعری ہے، جس کے ذکر کا بیان موقع نہیں۔ البتہ ارادوں
میں مروجہ ہے البتہ یہ بیان کیا تھا کہ میں نے چند بابوں
کے، تمام دینے کا عزم باعزم کیا تھا۔ ان میں قرآنی حروف تہجی
کی بھی نہ تھی۔ لیکن میں نے بعد چوکہ اشتراک تحریر کو صرف
دس باب محمد و ذکر یا گیا۔ اس لیے آگے نہ بڑھی۔ ہر حال
فہرست رخصت ہوئی۔ مدت زمانی درگاہی بنکر رہ گئی۔ قرآن کا
تفاوت مثال دلتونہ بنکر ختم ہوا۔ مگر قرآن میں جو اہم ترین
معانی تھے انہیں ہم نے نہ دے سکتے ایک لفظ نزاع کی
مطلوبہ تھی۔ بنائے کہ مسلمانوں کے جس اسلام کو کفر سندھی صاحب
نے قرار دیا تھا اس لفظ کے ازالہ کیلئے وہ اب کہاں مائیں۔

اس کے سوا آخر ان تمام باتوں کا مطلب اور کیا ہو سکتا ہے کہ
سندھی صاحب جس پر کلام کو بنام اسلام پیش کریں مسلمانان ہند
اسی کو اسلام باور کر کے کیا فرموانے کے بعد مسلمان ہو جائیں۔
سندھی صاحب کا تفصیلی پروگرام اس کتاب میں نہیں ہے بلکہ
”کفر اسلام“ کی جو جدید تفسیر اس کتاب میں سندھی صاحب کی
ذہن مشرب کی گئی ہے اس سے کچھ اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہ
پاہتے کیا تھے۔ الراویہ راوی ہیں۔

مقصود صرف شخصی ”انا“ کی بیداری ہے | مولانا نے اس خیال
کی مزید وضاحت
کہتے ہوئے فرمایا کہ اسی ”انانیت“ کا بیدار کرنا انبیاء کی تعلیم کا اصل
مقصد ہے۔

مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنے اپنے شخصی ”انا“ یا ”شور ذاتی“
تھ بے دیکھے ہوئے ہوں ہی اس شخص نے ایک بات کہی اور خود
شکوہ ہے کہ حضرت اہم نے یہ فتوے محض اُن لوگوں کے لیے دیا
تھا، جو عربی زبان کے تلفظ پر قادر نہ ہوں۔ میں جب تک قرآنی
سورتیں انکو یاد نہ ہوں اُس وقت تک ترجمہ سے کام چلا کر نماز پڑھ
لیا کرتی۔ اور بعد کو علماء نے لکھا ہے کہ ان کے علاوہ ان کی جو ساری تھی اس
کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ لیکن اتنا سوت لفظ ”گھڑنے“ کا مرت
اس لیے اُن کی زبان سے نکل گیا ہے کہ بارشوش سے اپنے دعووں کو
دہشت مستثنیٰ سمجھتے ہیں۔ فقہ میں گفتگو اسکے اصول و قواعد ہی
سے ہونے لگی یا جو جی میں آیا کہہ دیا۔ کیا سندھی صاحب یا ان کے
معتقدات کیش ثابت کر سکتے ہیں کہ کسی عالم نے بھی رجوع ملک فقہ
کے متعلق یہ لکھا ہے کہ یہ گھڑا ہوا قصہ ہے ۱۲

۱۵: یہ عجیب بات ہے کہ اس کتاب میں ہر جگہ ”انا“ کے استہزاء
کوہ کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ یعنی ”انا“ اور سکا التزام کیا گیا ہے یہی
ہے کہ کتاب کی غلطی پر اسکو محمول کرنا مشکل ہے۔ سندھی صاحب
اسکی توجہ نہیں ہو سکتی۔ لیکن سرور صاحب تو مصر میں رہے ہیں ۱۶

یہ حق تبار کی معرفت و قرب محبت کے احساس کو بیدار کر سکتے
ہی انانیت کی بیداری ہے اور یہی انبیاء کی تعلیم کا اصل مقصد
ہے۔ فرماتے ہیں۔ میں سندھی صاحب کے الفاظ نقل کرتے ہیں
”جب اس زندگی میں کسی فرد کی ”انانیت“ بیدار ہو جائے۔ تو
موت کے بعد جب بدن اور اس کی انانیت میں مفارقت ہو جاتی ہے
تو یہ انانیت دوسری دنیا میں بلا خوف و خطر ظہور کی راہیں ملے
کرتی چلی جاتی ہے۔ اس سے ہم خود غلام اور جنت جکتے ہیں۔ اور
سبکی انانیت خوابیدہ سوی اور ظلم و کفر کی دہ سے اس سے
اپنی ”انانیت“ کو بڑھانے رکھا تو اس کی زندگی کے بعد جہنم کا عذاب
ان پردوں کو چلا کر پھر اس ”انانیت“ کو بجلی اور بیدار کر دیا گیا۔
جس دن اس شخص کی ”انانیت“ بیدار ہو جائے وہ جہنم ہی جہنم
مولانا نے فرمایا ”محشر نام ان تمام ”انانیوں“ کے ایک
مرکز پر جمع ہونے کا ہے۔“ (صفحہ ۱۱۱)

اس تقریر میں جو کچھ کہا گیا ہے ان کے دوسرے اجزاء سے
سروست مجھے بحث نہیں۔ جنہوں نے ”اخوان الصفا“ کے
ساکل پڑھے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ الفاظ کہاں سے لیے گئے
ہیں، بلکہ مجھے اس وقت صرف یہ کہنا ہے کہ ہم عامی مسلمان تو یہ
جانتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت جو پیام نبوت
تک ہر انسان کے لیے آخری پیام ہے۔ اس کی تکذیب اور اس کی
نبوت کو اپنے لیے قرار دینا اسلام کا کفر ہے، اور محمد رسول اللہ
اور آپ کی لائی ہوئی باتوں کو ماننا اسی کا نام ایمان ہے۔ لیکن
یہ بات کہ ”انانیت کی بیداری“ اسلام ہے اور اسکی خوابیدگی کفر
ہے۔ ہم اس سے ناواقف ہیں۔ بیشک انانیت کی یہ بیداری
”اسلامی تصوف“ کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ لیکن
انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کا یہی اصل الاصول ہے۔ یعنی جس نے
یہ کر لیا اس نے سب کچھ کر لیا۔ اور جس نے یہ نہیں کیا وہ بیچارہ
جہنمی ہو گیا، اور اپنے پردوں کو جلاسنے کے لیے اُسے جہنم میں
بھجنا پڑ گیا۔ سندھی صاحب کیا یہ بنا سکتے ہیں۔ مگر جب وہ
ہمکنے ہیں کہ

تصوف شریعت کے بالاتر ہے | اس تصوف کا پیام سب کے
لیے ہے۔ کس دھرم یا شریعت کی
اس میں تخصیص نہیں (صفحہ ۱۱۰) تو معلوم ہوا کہ خواہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کی کوئی تکذیب کرے آپ کی نبوت عامہ اور خاصہ ہونے
کو جھٹلانے لیکن اپنی انانیت کو بیدار کرے، پس وہ نجات کا مستحق ہے
پس دراصل مذہب کی اصل روح ہی فرد کی انانیت کی بیداری ہوتی ہے۔

۴: علماء اذہر کدوس میں بیٹھ کر اعلیٰ اسماء کے احساسات اپنے
ساتھ لائے ہیں اُن پر حیرت ہوتی ہے۔ کیا وہ اتنی بھی عربی نہیں جانتے
پھر مصری علماء ان کے لکچر وہ کیسے سمجھتے تھے ۱۲

علم عربی اور اہل زمانہ

(آذین مولوی عبدالرزاق خاں صاحب جعندہ سے مکر، ضلع بستی)
نمبر (۳)

حضرات! ہماری بات بھی سے علم عربی کا بہت بڑا حق ہے۔
مقام خود ہے آپ اس وقت کسی ایسے سے اچھے پھر اور اہم اس
لیاے کہ جاہل تو فوراً ضرورت سے زیادہ اعلیٰ میاں چسب
معاہدہ اشخاص آپ کو مل جائیگے۔ لیکن ایک اعلان آپ
ایسا ملو اگر دیکھیں کہ ہم کو ایسے جید عالم فاضل کی ضرورت ہے
جس میں فلاں فلاں ادعات اور قابلیت ہوں، تو شاید آپ کو
کسی طرف سے ایسا جواب نہیں ملے گا۔ اور آپ کو مایوس ہونا پڑے گا۔
اچھا نکات اسکے انگریزی امیر اسے۔ لی اسے کی تہذیب اور
ان میں سے اعلیٰ معیار کے لوگ کمزور مل جائیگے۔ اس ترقی د
نیاز ترقی کی: یہ سرت یہ ہے کہ انگریزی تعلیم و تہذیب کو دنی کا
بہت بڑی ذریعہ سمجھا جاتا ہے اس لیے ہزار ہا ہزار اودیہ کے
خارجے بھی اس تعلیم کو اس لالچ میں حاصل کرتے ہیں۔ اس
تعلیم کا سطح نظر سرت آدمی کا سوال ہے۔ لیکن درحقیقت یہ سدا
بہت سہلکا بھلا ہے۔ کیونکہ یہ تعلیم یا نہ طبقہ انٹالے کے میں
آتا ہے۔ اس کے آتا ہے۔ اسی حقیقت کی طرف اکیبر آبادی
نے اشارہ کیا ہے۔

ترقی پانے میں لڑکے ہمارے نور وین کو کو
مغرب یہ ہے کہ یہ بچہ ملنے میں تپ مار کر بچنے میں
درملط یہ ہے کہ یہ جماعت کے ہونا چاہیے: یہ لی جی نہیں۔
لبتہ ایک قیمتی چیز دین تھی جسے اس کے آئی۔ کالج گھان
میں ان جوانوں کی روح اسلام سے ناشناسی دیکھا لگی ہی سے متعلق
اکثر خیال فرماتے ہیں۔

میں کتب بایں دانش بہ نازی کہ نامی وہ گفت ہذا دوجان تن پر
کو سنوں دور استہیلوں کی یادداشت کی چند کرسیاں عامہ
سکین کی انتہادی شکایت کا کوئی حل نہیں۔ علاوہ ازیں
ال شکم پڑی کامیں ہے: یہ تو شاید ان بازاری بھی کامی
بلکہ کیفنا یہ ہے کہ انکی تہذیب جدید میں دنیا کے امن و
ان کا کیا سامان ہے؟ انکی معیشت اور معاشرت کے بھولی
رسانیش کی ترقی میں دنیا کی فلاح کے لیے کیا نوید ہے؟ انکے
میں تعلیم و تہذیب کے اخراجات و نتائج کیا ہیں؟ تہذیب اخلاق اور
تہذیب منزل اور سیاست: انیہ کے بارے میں یہاں کس قسم کا
مہ ہے۔

حصول مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کے رسائل تحقیقات
حیات کے تھینے واسلے اور مولانا عبداللہ صاحب دیباچی

کے اخبار صدق کو برابر ملے ہیں رکھنے والے اخباری محمد صیب صاحب
ناظم دارالعلوم دیوبند کی تصنیف تعلیم اسلام اور سچی انوام کے
پڑھنے والے پر اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ہمارے ان مفکرین نے مغربی
تعلیم و تہذیب کے متعلق جو کچھ لکھا ہے وہ کیلئے مفید نتائج سے
بلکہ حالات کا سمجھنا اور اندازہ کر کے لکھا گیا ہے۔ ان بڑے لوگوں نے
تعلیم کی روشنی میں خاموشی انگریزی تہذیب و تعلیم ہمارے لیے
عدو درجہ مایوس کن ہے۔ فردوسی دقت حقیقت جاننا ضروری
اپنے تلخ تجربہ کی بنا پر لکھتے ہیں

ہزاروں اور ہیں جنکا ہی انجام ہونا ہے
نئی تعلیم کی تکمیل ہی نامکام ہونا ہے

حضرات! نصرانی تمدن اور یورپین ترقی اور مغربی تہذیب
آج خود انکے لیے تباہی کا باعث اور بلا ہے یاں ہو رہی ہے۔
اب وہ خود اپنے تمدن اور تہذیب کو ایک مصیبت سمجھ رہے
ہیں اور اپنے اسی تمدن و تہذیب کے ہاتھوں آج وہ خود
گردنا رنج و بلا ہیں۔ الغرض انکی تہذیب اخلاق اور تہذیب منزل
اور سیاست مدنیہ کا جو حال ہے اسکی تفصیل کامیاں وضع نہیں
ہے اکثر انبال مروجہ کے حکیمانہ شعریں جو اشارہ ہے آج سب
کچھ وہی ہوا ہوا ہے۔ فرماتے ہیں۔

تمہاری تہذیب اپنے ہاتھوں سے آپ ہی خود کشی کر لگی
جو شاخ نازک پہ آشیانہ بنے گا ناپائیدار ہوگا

اب رہی یہ بات کہ بعض حضرات جو یہ کہتے ہیں کہ غلبہ و عہد
کی کثرت کا سوا اسکے اور کیا انجام ہوگا کہ ملک شگوں واحد
گدا گراؤں کی تعداد میں اور اصناف ہو جائے۔ اور یہ عرض ہے کہ
عاجتہ علماء کی اعانت کرنی اور پھر انکو طعنہ دینا اصول اخلاق
و تہذیب کے کسرنا فی ہے۔ بنیاد گداگری بڑی چیز ہے، لیکن
ضرورت سے مجبور انسان کی امداد کرنی اور پھر گدا گراؤ کے دل
کو بھروح کرنا اس سے بھی زیادہ بڑی بات ہے۔ اشارہ ہے
یا ایہا الذین آمنوا لا تبطلوا صدقتم باللہ والذی - (بقیہ)
یعنی اپنی ذلالت کو احسان متا کر اور صدقہ پہنچا کر منافع نہ کرو۔ اس لیے
علماء حضرات میں کہیں کہیں کہ ہم گفتی و غرضم عفاک اللہ کو گفتی۔
(باقی آئندہ)

خلاصہ مراسلات

مولوی عبدالرزاق خاں صاحب ناظم دارالعلوم جعندہ سے مکر،
ضلع بستی لکھتے ہیں:- "ایک ہزار جن صاحب نے دینے کا وعدہ
فرمایا تھا مگر پانچ سو وصول ہو چکا ہے۔ انچہ انشاء اللہ وہ بھی مل جائیگا مگر
"صدقہ" کے ناظرین اور "المحدث" کے ناظرین ایک ذریعہ ہزار سے
سیراجیب اب نمالی ہے۔ عمارت کا اللہ والی ہے۔ بلکہ ہر مال اگر عمارت
نہ ہو سکی تو ایسا سلوم ہونا ہے کہ کچھ حصے بغیر عمارت کے رہ جائیگی
اللہ تعالیٰ ہمارے نصرت فرمائے۔

مراسلہ

حضرت نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں :-

۱۔ شیخ و خطیب اور نچا مقام ہے تیرا

جو میری نیخ و دودم تھی اب میری زنجیر ہے

شوخی و بے پردہ پنہا خانہ نقد میری ہے

تسکے شیشے میں سے باقی نہیں ہے

تبا کیا تو مرا ساقی نہیں ہے

سندھ کے پائے کو شبنم

بخیلی ہے یہ رزاقی نہیں ہے

داس نیتہ - السلام علیکم - ان چھ مصرعوں کی نسبت

عزیز نے کہ آپ شرعی نقطہ نظر سے انکو بلا غلط فہمی اپنی رائے

سے مناز فرمائیں -

مجھے مصرعہ "بخیلی ہے یہ رزاقی نہیں ہے" کی بابت یہ

بھی دریافت کرنا ہے کہ یہ مصرعہ یا اللہ مخلوق کے تحت میں

آتا ہے یا نہیں؟ زیادہ ادب - والسلام

اشارہ ذیل کی نسبت بھی اسے عالی سے سرفراز فرمایا جائے

نبی اور صدیق صالح شہید کی تنقیص ہے کفر و فسق شدہ

گرچہ جو تنقیص است تذبذب اگرچہ ہو علامہ بے نظیر

وہ تو نظر کوئی میں ہو بے نظیر مگر ہو گلا مرد و دربت جلیل

احقر مسعود (از خود گو)

صدق - مبالغہ، غلو، افراط و تفریط، بے اعتدالی، شاعری

فاخر و اعظم تقریباً ہر دور اور ہر قوم میں رہے ہیں۔ شاعری کی بنیاد ہی

بذات ہے اور معلوم ہے کہ جذبات کی شدت تو اذن نگرہ کی دشمن

ہے۔ وحی الہی نے اسی لیے شاعری کو پیمبری کے بالکل منافی قرار دیا

ہے۔ علامہ اشرف ادریس نے لکھا - حالانکہ اہل جاہلیت کلام کے

مکھن جو شہ، دوزخ و تاثیر کو دیکھ کر قرآن کو شعر قرار دے رہے تھے۔

اور وحی الہی نے یہی نصیحت فرمادیا کہ شاعر بچاؤ تو خیال و ضلال کی

دادیوں میں سرگراتا پھر تا ہے۔ وہم فی کل وادی بیہوش - اور اس کے

پیچھے تو بس وہی دنگ ہو لیتے ہیں جو خود ہی بادۂ عقاب سے ٹپکے

ہوئے - عالی و غیر تو اذن ہوتے ہیں - و الشعر، تعجب الفوائد

پھر ہر انسان کی طرح شاعر پر بھی زندگی کے مختلف دور گزرتے

ہیں۔ عمر، اہم، تجربہ، احوال کا تغیر است اس کے کچھ سے کچھ کر دیتا ہے۔

نوجوانی کا رنگ اکثر پیری کے وقت زام ہو جاتا ہے۔ (قبائل نے

ہمارے تو کبھی یہ کہا تھا کہ "سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا"

ورکمان تبار کے نام پر جان دینے لگے تھے - اور ولایت سے متعلق

یہ فراموشی لگے تھے کہ ان تازہ مذاؤں میں بڑا سب سے وطن ہے

جو پیر میں اس کے وہ مذہب کا کفن ہے -

لکھا جاوے گی مذہبیت اور دینداری میں کے کلام ہو سکتا ہے

باوجود اسکے کلام میں ایک جگہ نہیں متعدد مقامات پر توہین انبیاء

مجھے شدید جرم کی مثالیں ملتی ہیں - مولانا سے روٹی سے بڑھ کر

عارف ہاشد اور کون ہو گا؟ اس پر بھی متعدد اشارہ خصوصاً کلیات

(۱) ایسے ہیں، جنگی توجہ و ادب میں ابھی خاصی دشواریاں

پشت آتی ہیں - اور تا تک شیرازی کے کلام کے لفظ و عبارت کو

چھوڑ چھوڑی نہیں - تاہم ایک: قوت من!

ان معانی و بعد از کو پیش نظر رکھنے کے بعد پھر شاعر کے

مقولہ بالا ۶ مصرعوں کی بابت سوال کچھ بہت زیادہ اہم

پریشاں کن نہیں رہ جاتا - مصرعوں کے الفاظ یقیناً غلات

اعتیاد اور معنوں کا ظاہری پہلو یقیناً غلات شربت ہے - لیکن

شاعر اگر سلمان تھا، تو کلام کی توجہ و تاویل ناممکن بھی نہیں -

یہ سکتا ہے کہ مصرعہ ادب میں ہستی شیخ کو ذات محمدی میں خالی

فرمان کر کے اسے اس خاص حیثیت سے سب سے اعلیٰ و اشراف

قرار دیا ہو - اسی طرح ممکن ہے مصرعہ (۲) میں شوخ و بے پردہ

و اللہ غنی من العالمین اور اللہ لاسنجی عن سخن کا ترجمہ ہو - مصرعہ

۳ تا ۶ میں شاعر اپنا عقیدہ ظاہر نہیں کر رہا ہے بلکہ خاتون کی

صفات رحیمیت، اذیت و ربوبیت کو بوسے کا دلانے کے لیے

طنز اور غیرت دلانے کا اسلوب بیان اختیار کر رہا ہے - رسول اللہ صلی

کی دعا کے الفاظ جنگ بدر کے موقع پر غائب کفار کے ذہن خیالی

میں رہیں - نیز قرآن مجید کی یہ آیتیں - (حضرت موسیٰ کی زبان سے)

ان ہی الا فتک - یا ختی اذا استایس الرسل و خلوا انہم قد کذبوا -

یا اللہ مخلوق تو یوں نے پیمبری کی کذب و تضویک کہلے

کہا تھا جب آپ سلاموں سے انفاق مال کے لیے کہہ رہے تھے - اسکا

شاعر کے اس فقرہ - شانہ سے کوئی تعلق نہیں -

آخر کے تین شعر بجا تا معنوں درست ہیں - لیکن بیان و بالکل

ہی چپاں نہیں ہوتے - ان کے حکم کے تحقق کے لیے لازمی ہے کہ پہلے

تنقیص رسول، تنقیص نبوت ہوئے - اور ایسے شدید جرم سے ایک

مسلم کو بچانے کے لیے جسکے ہم کی ہر ممکن تاویل کر لی جائیگی -

البتہ جس کلام سے شبہ تنقیص بھی پیدا ہوتا ہو، اس سے بھی

حتی الامکان احتیاط واجب ہے -

(بقیہ صفحہ ۴)

آج اگر وحی نہیں آسکتی تو کم از کم انسانی سیارے تو ثبوت قلعی ہو گیا

ہا ہے - سامع موصوت حقیقہ بری خدمت کرتا اگر اس باب میں شہدائیں

پیش کر دیتا - "نظام باطل کے ماتحت ظاہر ہے کہ اس وقت ہندوستان

کی ساری مسجدیں ہیں - تو کیا محض اسی بنا پر انھیں مسجدیت سے خارج کر دیا

جائے؟ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح کسی کلمہ کو کائناتی قرار دینے کے لیے

بڑی محنت قوی و رہنمائی قلعی کی ضرورت ہے اسی طرح کسی مسجد کو بھی

حکم مسجد سے خارج کر دینا بڑی اہم اور نازک ذمہ داری ہے -

(فتح شوکت حسین پڑھنے حسن پڑھنے میں چھوڑ کر دفتر صدق گوئی لکھوئے)

حسرت بہت تیری دختر کی تھی اُنہیں
بہن جو اُنہی گیا تو وہ آخر کل گئی !

لباس اور پار سالی

ہن کے بہت کپڑے جسم کو بہت
سے لٹک لیتے تھے، لیکن انسان کی دماغی آزادی کے حق میں
بہن سخت تھکتی تھیں۔ قلب گویا بالکل سکڑ کر، معتد ہو کر رہا تھا۔
سفر کی طاقتوں نے جس دن سے چڑا سنے طرز کی پوشاک ترک کی، وہی
دن ذہنی آزادی میں اُس کے قدم رکھنے لگے، اُسی دن سے اُس نے
لباس اور جہان اور شوہر کی غلامی سے آزادی حاصل کی۔ آج
۱۰ سال کے ہیں ملک کی جو خاتونیں ہیں، اُن میں اندازہ ہی نہیں کہ
اُنکی ماؤں اور تانیں کو کتنوں بندوں وغیرہ کی کیسی بندشوں میں
پکڑ دیا کرتا تھا۔ یہ سب کچھ سس اُنہیں کیلئے اپنی تازہ
کتاب (کین آئی لپ پو، سر) میں بہت تفصیل سے لکھا ہے۔
(لنڈن - کیم جولائی - بحوالہ گلوب ایجنسی لنڈن)
غریب مشرقی ذہنی کوتاہی ہے کہ لباس اور جہان میں چلی
واسن کا مادہ ہے۔ اور اگر شرافت، عصمت، عزت عزیز ہے، تو سر اُنہیں
رہا ہوگا، چادر اور دھنسی ہوگی، برف میں پھنسا ہوگا، نقاب بھی ڈالنی
ہوگی، دھنسی علی ہذا۔۔۔۔۔ خوش رہیں سیم صاحب کہ اسنے لفظ
اصطلاح میں "رودن خیالی" کی زبان میں اُنہوں نے میں اُس
بوسیدہ و فرسودہ خیال کو ٹھیکہ بن لگا دی !

بید کی سزا

بھروسہ ریاست (دہلی) نے امرتسر کا واقعہ درج
کیا ہے کہ ہاں کے رام باغ پارک میں کالج کے لڑکے عورتوں اور
لڑکیوں کے ساتھ جوار شہدیت سے پیش آتے رہتے تھے۔ آخر ایک
ایک پولیس دفتر پر رخ پہن گئے، اور ایک سائیکل سوار "عشق باز"
نونا ان کو گرفتار کر کے حوالات میں بند کر دیا ہے۔ اور پھر لکھا ہے
"ہمارے قلعے واسے یہ ہے کہ پنجاب کو اس دبا سے پاک کرنے
کے لیے ایسے جرائم کی سزا کی نوعیت بدل دی جانی چاہیے۔ ایسے
خندہ دل کے لیے جرمانہ یا چند ہفتوں کے لیے جیلوں میں جلا جانا کچھ اثر
نہیں رکھتا۔ ایسا علاج مرنے سے کہ ایسے جرائم کو کرنے والوں کو جیلوں
اور گزند گاہوں پر عام جلاک کے ساتھ بیدوں کی سزا دی جائے۔
تاکہ یہ لوگ جیل میں اُسی طرح رسوا ہوں جس طرح یہ کینیہ لوگ
شریٹ قوانین کی رسوائی کا باعث ہوتے ہیں۔"

بالکل صحیح ہے۔ لیکن عام نمونہ کو تجربہ شاید مرنے
پنجاب کا ہے۔ ورنہ حقیقتاً اس دبا میں کسی عورت کی کوئی بندش نہیں۔
سنہ اور کالج اپنے موجودہ احوال کے ساتھ جہاں جہاں ہیں،
وہیں یہ دبا پھیلائی اور پھر امر کی فوجوں کے ذریعے کہیں نہ تو بنادیا ہے
لکھنؤ اور دہلی، کلکتہ اور بمبئی، ایچ اور امرتسر سب ایک سے ایک
برسر کر رہا ہے۔

کتاب چار پانچ سال تک، پہلی بہت ہی کیا با رہیگی اگر نشست
گو اب ابادت اس سال ۱۰ لاکھ گنت تیار ہونے کی رہی ہے، تاہم
یہ مقدار اُس مقدار کی جواز سنی ہر سال رہتی تھی، مرنے لے ہے۔
دایو غی ایڈ پر اس آت امر کی !

یہ احمق ہندوستانی ! اپنے ملک میں کپڑے کی نمائی اور نڈ
کی گوانی ہی کو روٹے چلے جاتے ہیں ! یہ نہیں دیکھتے کہ "صاحب"
کے دس میں، پہلی (شراب) جیسی نعمت کا کالہ پڑا جاتا ہے !
وضو کی حکمتیں محمد علی رزوی بیٹے سے ایک مراسلہ :-

بہت سے ایک دوست مجھ سے پوچھ رہے تھے کہ ٹانہ سے پہلے
وضو کرنے کی کیا حکمت ہے ؟ اگر آپ کا قلم اسکی وضاحت
کر کے تو بہت بہتر ہے۔

لیکن خود نمازی کی کیا حکمت ہے ؟ کیا یہ پوری طرح اُنہیں
کی مسجد میں آگئی ہے !۔۔۔۔۔ جب فرض یہ جزئی احکام شریعت
کی حکمتوں اور مصلحتوں کے دریافت کرنے کا چھوٹا ہے ! عقل حیات
سے گفتگو مرنے اصول دین، اور بنیادی عقائد، توحید، رسالت،
مردت دین وغیرہ پر ہو سکتی ہے، نہ کہ فروع و جزئیات پر۔ اُنکے
لیے شارع کا حکم بس یہی سب سے بڑی دلیل ہے (جس طرح
تور کے سنو میں، ماشہ بنفشہ کی مقدار صرف حکیم خاقان کا ذوق و
تجربہ ہے، نہ کہ کوئی اور خارجی، بلقیٰ) !

چہرہ، ہاتھ، گردن پر پانی پڑنے، آنکھ، اذانت اُسند زبان
کے بار بار دہلنے کی یہی مصلحتوں پر اور جہانی صفائی سے باطنی پاکیزگی
اور حضور قلب میں رہنے کی روحانی حکمتیں پر بہت سے ذہین لوگ
اپنی اپنی ذہانت کے لحاظ سے لکھ چکے ہیں، اور جہاں، ہاتھ، پیر کے
غسل کی لذت تو ہر فطرت سلیم طلبا بھی راغب ہے، لیکن یہ سب زائد
چیزیں ہیں، اصل وہی شریعت و صاحب مصلحتانہ حکم ہے

ترقی کے قدم

"لنڈن - کیم جولائی - وگورہالی لنڈن کا
شہر، معدت "ناچ گھر" کنسرٹ ہال ہے۔ ۹ - جولائی کو اس ایسا پاڑوی
(برٹش گم کے ڈاکٹر کے - ایم - بارڈی کی لڑکی) اس میں بھرا کر بن گی۔ بس
صاحب پانی ہندوستانی خاتون ہیں، جو اس نامور کنسرٹ ہال میں
قدم رکھیں گی" (ریوٹر)

بھئی - آپ کے ملک کی خاتون، صاحب کے دس میں ہاں
پہنچ گئی، جہاں آج تک اسکی کوئی بہن نہیں پہنچی تھی۔ اسکا نام اجناد
میں اس نیشیت سے آگیا۔ اسکے دو دو چھپیں گے، اسکے "انٹرویو" اخبار
میں نکلیں گے، اسکے "کام" پر تیارے شایع ہونگے۔ آپ کے ملک کی
نامور سی ہوگی۔ اس سے زیادہ "ترقی" کے لیے اور چاہیے کیا؟ گانا اور
ناچنا، اور وہ بھی غیر مردوں کے ہم محال ہی، "صاحب" کے سامنے آکر گوی
کے حوصلہ اور ارادے کے ساتھ اس سے بڑھ کر مہر اور غضب کیا ہو سکتا ہے !

سورہ بقرہ رکوع ۲۲ و ۲۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱۸۱۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۲۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۳۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۴۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۵۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۶۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۷۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۸۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۸۹۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

۱۹۰۔ مَنْ يَدْرِكْ جَدًّا سَمِعَهُ قَائِمًا
اِنَّهُ عَلَى الْاَذْنِ حَيٌّ مُّؤْتَمِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ عَلِيمًا
اللّٰهُ بَرَأ سَمْعَهُ وَالْاَبْصَارَ بَرَأ بَصَرَهُ

ادب صالح

خواجہ عبدالوحید صاحب لاہوری کے نظم سے مولوی
سید الدین صاحب دہلوی کی کتاب الکناح ریویو کے مضمون میں :-

"مولوی سید الدین صاحب نے اردو داں دنیا پر بہت بڑا احسان
کیا ہے کہ فقہ اسلامی کی صدیوں کی میراث کو ان لوگوں کے لیے آسان
بنادیا جو عربی اور فارسی زبانوں میں درک نہیں رکھتے اور جسکے لیے
اپنی سلولت بڑھانے کا ذریعہ صرف اردو زبان ہے۔

یہاں ہے سونے نہ ہو گا اگر ہم ان ادیبوں اور افسانہ نگاروں
کو مخاطب کریں جنکی تمام ساسی، اردو زبان میں عربی اور محض افسانے
جمع کرنے کے لیے دقت ہیں۔ قوموں کی تعمیر میں ادبیات کا بہت بڑا
حصہ ہوتا ہے۔ اور وہ ادب جو تعمیر قومی میں حصہ لینے کی فحش اور
غریب افسانوں پر مشتمل نہیں ہو کر نا۔ اگر ہم یہ پہنتے ہیں کہ اردو زبان
کی ہمگیری دنیا پر واضح ہو اور ساتھ ہی انکا دامن گلہاں سے رنگت تک
سے ہر مہی جلائے، تو ہمیں پہلے کہ مختلف علوم و فنون کی کتابیں
زیادہ سے زیادہ اس زبان میں تصنیف با اہلیت کریں۔ کیا یہی
اقتصادی معاشرتی عمرانی خانوئی اور علمی مسائل پر علمی دینی
پایہ رکھنے والی کتابیں دنیا کے ہر ادیب میں موجود ہیں ہیں۔"

تو کیا خواجہ صاحب کا مطلب یہ ہے کہ "ترقی پسندی" اور ادب
لطیف" و "ادب جہل" کے درمیان آگ ہی لگا دی جائے؟ کیا وہ یہ
نفیہت نہیں سمجھتے کہ اس "لطیف شباب" اور "سست تلذذ اور حسین
دنیا" (یہ تینوں شہور رسالوں کے نام ہیں) اب بھی کچھ لوگ فقہ و
کلام پر کتابیں لکھتے اور کچھ ان پر ریویو لکھتے جاتے اور کچھ پڑھتے
جاتے ہیں۔"

مراسلہ

حق کی پکار

۱۔ کیا آپ قرآن مجید کی کوئی خدمت انجام دے رہے ہیں؟
اگر جواب نفی میں ہے تو سوچئے کہ نوع انسانی کے لیے اللہ کے
"آخری پیام" کا علم کیونکر ہو گا، انسانیت اپنا کھویا ہوا دنا کیونکر
ماصل کر سکے گی اور مسلمان اپنا بھولا ہوا سبق کیونکر ماصل کر سکیں گے؟
۲۔ کیا آپ کے احباب اجتماعی شکل میں خدمت قرآن کے لیے
کوئی سعی فرما رہے ہیں۔ یاد رکھیے کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ
اسکے متعلق مسؤلیت لگی ہوئی ہے۔ لہذا جس قدر جلد ممکن ہو انکی
توجہ اس طرف مبذول ہونی چاہیے

۳۔ کیا آپ کی قریبی مسجد میں درس قرآن مجید کا سلسلہ جاری
ہے جس میں بلا امتیاز ہر شخص شریک ہوتا ہو۔ اسی طرح کیا آپ کے
یہاں کی زمانہ اور مردانہ تعلیم لکھجوں میں قرآن مجید کی با معنی تعلیم دیا
ہو رہی ہے؟ اسکو فراوانی نہ کیجئے کہ انھیں بیچے اور بچوں پر بیچے
ہم اسلام کے روشن مستقبل کا انحصار ہے اردو قرآن کے علم و عمل پر

۱۸۲۔ فن خات من موصیٰ جنتاً

البتہ جس کسی کو وصیت کرنے والے سے
منافق کسی بے عزائی یا غنا کا علم
ہو جائے پھر وہ ان لوگوں کے آپس
میں صلہ کرارے تو اس پر کوئی گناہ
نہیں۔ بیشک اللہ بڑا مغفرت کرنے
والا ہے بڑا رحم کرنے والا ہے۔

اولاً ثانياً ثالثاً رابعاً خامساً سادساً
سابعاً ثامناً تاسعاً عاشرًا

۱۰۶- بابا ابوالدین استوار کتب
علیکم الصیام کما کتب
علی الزین من قبلکم ،
انکم تشقون

ایک ایمان دار آدم پر دروس مسلمانوں
 کیے گئے، جیسا کہ ان لوگوں پر نہیں
 کیے گئے تھے جو تہ سے نسل ہو رہے ہیں
 عجب نہیں کہ تم سستی بن جاؤ

کہتے ہیں کہ انسان طالعِ فخر سے غروبِ آفتاب تک اپنے لوگھلے
 پہنے اور علیٰ زوجیت سے لڑکے ہے۔

۔ منہم میں ضعیفیت غائب وارثوں کی جانب سے

اسے بین الموصیٰ ہم (روح الکافیۃ عن الہدیۃ (قرطبی)
یعنی وصیت، اگرچہ مشابہ ہے یا نکاح کا قاعدہ شرعی ہے اور کوئی شخص
دار ثون کے درمیان وقت نزاع یا اشکال نزاع ہی وغیرہ کر سکتا ہے۔
یہی اس پر ترجیح کر دے۔ جس سے حق کمینوں کی اصلاح ہو جائے اور
دار ثون میں باجم مصالحت ہو جائے

بعض فقہاء نے اس حکم کے سخت و سخت دے کر کہا ہے کہ
کہ حکم صرف رسی اور آگ ایاں و جیت اور عاکم کے ساتھ مخصوص نہیں
امت کا ہر فرد اس پر عمل کر سکتا ہے

فمن غاف عن سائر الناس من بس يسلط عن الحق وعدلا الى الجور
فالواجب عليه ارشاده الى العدل: (اصلاح) (جصاص) الخطايا.

المجموع والمسلمين (ابن العربي)

اس لیے کہ اس حکم کا تعلق باب امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے
اُردو ساری است پر فرض ہے۔

ولا يخفى من ذلك ان الشاه والوصي والحاكم دون سائر الناس فان ذلك
من ابد الاله بالعرفت وادنى عن الشكره جصاصه لان صلاحه لا يدر
و فرست على الكفاية (ابن العربي)

فہمائے آیت سے یہ بھی استنباط کیا ہے کہ نذیبِ حق کے لیے
 اسے و عمل کا اجتہاد جائز و جائد ہے۔ اس لیے کہ وصیت کرنے والے
 کی مرضی سے قلم و زیادتی کا انزبہ تو حق غالب ہی کے حکم میں رہے گا
 و فیما لا یرى علی جواز اجتہاد و الی اسے و اصل علی غالب الحق
 لان الخوف من (المس یكون فی غالب حق الخائف (مجانس)
 و فی بناء علی حکم بالحق (ابن العربی)

۹۔ اس تبدیلی انوسیم معنوں و سبب کے باب میں، بلکہ وہ تو اسحق
اجروڈیاب کا بیٹا ہے۔

لَا تَنْتَهِ تَبْدِيلُ بِالْعِلِّ الِیٰ حَقِّ (مَدَارِک)

نصابہ اشرفہ لنگا، رنگ کے فن میں فنور و حیم سے آپہ جانی کہ یہ شخص
بہ گناہ تھا، سے بھی نہیں بلکہ اپنی سنی اصلاح میں ذلیل حکم اور
مستحقِ اجر ہے۔

شہزادہ عینی گز مور کا بننے والا

حکیم مینا خاں کا دور کے حالی پر رحمت کرنے والا
 نبیاء حق کے لیے نورِ مومس باروزہ اصطلاح شریعت میں ہے

جو روزے فرض ہیں اور ماہ رمضان کے ہیں۔ غنیمت، نعمش
بوزبانی وغیرہ زبان کے تمام گناہوں سے روزہ میں بچے رہنے کی
سخت تاکیدیں حدیث میں آئی ہیں۔ جدید و قدیم حسب عین اس پر
شفیق ہیں کہ روزہ مسلمانوں کے درمیان کیلئے کما بہترین علاج اور
حیثم، سنائی کے بے ایک بہترین مسلح ہے۔ پھر اس سے سپاہیانہ زہمت
اور مضبوطی کی روح، سادہ سی اُست میں تازہ ہو جاتی ہے اس کے
لیما سے بھی ہمیں خبر کی یہ سادہ زہن کا بہترین نسخہ ہے۔

۱۳۱۹۔ روزہ کسی نہ کسی صورت میں فوج دنیا کے تقریباً ہر مذہب اور ہر قوم میں پایا جاتا ہے، جیسا کہ انسانی کھوج پڑیا برطانیکا، طبع چار دم کی جلد ۹، صفحہ ۱۰ اور جلد ۱۰ صفحہ ۱۹ سے ظاہر ہے، لیکن قرآن کو مشرکوں نے جوں کے بحث میں 'الذین من قبلکم' سے اسکی اصل مراد اہل کتاب ہی سے لے سکتی ہے۔ چنانچہ روزہ، شریعت موسوی کا ایک اہم اور مشہور جزو ہے۔

مذاہب عالم سے اتنی گہری واقفیت کہ معائنات صاف اُن میں
دوڑ کے بڑے مذہب کی نمونہ بنی۔ جو اک اور بل کے زمانہ سے صدیوں
قبل اور اجازات اور کینجائوں کے دور کے ہزار بارہ سو سال پیشتر
عرب جیسے دور افتادہ اور دنیا کے ہر اک سے بے تعلق جزیرہ نما
میں ایک امن کے لیے کس طرح ممکن نہیں؟ بجز رحی الہی کے
توسلے کے !

۴۴۱ روزِ دہ، نفیس ارشاد خداوندی میں نزکیہ نفس، تربیت جسم و دماغ
کلا ایک بہترین دستورِ عمل ہے۔ اشتیاقِ حق کے اندر ہی اور است
کے اجتہاد میں روزوں نفوذ نظر ہے۔

سکھنے والوں کے ارشاد سے اسلامی روزہ کی اصل غرض دعا و عبادت کی تفریح ہو گئی کہ اس سے مشغول و غافل کی عادت ڈالنا اور امتداد افراد کو شقی بنانا ہے۔ تقویٰ نفس کی ایک مستقل کیفیت کا نام ہے جس طرح سفر غذاؤں اور سفر عادیوں سے اشیاء اور محسوسات جسمانی صحت درست ہو جاتی ہے، اسی طرح نفسی و عبادی صحت درست ہوتی ہے۔

خبریں مصالح پیدا ہونے لگتا ہے۔ اسی طرح اس عالم میں فقہائے اربعہ
 کہہ رہے ہیں جتنی عادتیں صحت و روحانی و مادیات اخلاقی
 حق میں صحر میں ان سے بچے (سننے سے) عالم آخرت کی لذت و
 لذتوں سے لذت اٹھانے کی صلاحیت و استعداد انہیں میں ہے۔

فکر سندی پر تبصرہ

نمبر ۱۸

(۲۰ سلسلہ صدق مکتا)

(از مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی)

لیکن یہ تو اندر کا حال ہو گا۔ باہر بھی کسی قانون کی پابندی کیا ضروری ہے۔ سندھی صاحب کا یہ جواب مستعمل ہے کہ "شرعیہ طریقت پر مقدم ہے"

لیکن شریعت کا سلاب کیا ہے۔ فقہ و حدیث قرآن کا قانون تو سب مقامی و زمانی و قومی بن کر ختم ہو چکے تھے۔ سینے شریعت کا مطلب ارشاد ہوتا ہے

شریعت طریقت پر مقدم ہے یعنی ایک شخص کے لیے ضروری ہو کہ وہ جس جماعت میں رہے اس کے اجتماعی قانون کو تسلیم کرے۔ یہیں ہو سکتا کہ اس کا جو جی چاہے اسی کو قانون بنالے اور اس پر چلنے کی کوشش کرے۔ اس سے زندگی میں کتنی نظم پیدا نہیں ہوگا۔ اور جماعتی زندگی کا سراسر خیرازہ کچھ جابجگا۔ صفحہ ۱۵۱۔

جس کا ظاہر مطلب اس کے سوا کیا ہو سکتا ہے کہ آدمی جس قوم میں جس ملک میں رہے اسی قوم و ملک کے قوانین کو اپنی شریعت قرار دے۔ اگر آپاشر اکیوں میں ہو یا شر اکیوں کے قانون کو شریعت بنا لیجے اور ہندوؤں میں ہوں تو ہندوؤں کے قانون کو شریعت تسلیم کرے اس پر چلے۔

والہ انبیاء کی تعلیم یعنی مذہب اسکا اصل الاصول و معلوم ہی ہو چکا کہ صرف ایک پر عمل اور شخصی بات ہے۔ اپنی اپنی "انانیت" میں خدا کے قرب و محبت کے احساس کو بیدار کیجئے اور یہ ہے بنیاد سندھی کی وہ بات کہ

انکی یہ ادوسی انقلابیوں کی ہدایت کو میرے اسی فکر سے منہ کر لیا۔

دیکھا آپ نے۔ منہم کا یہ عمل کس خوبی سے انجام پا گیا۔ یار آپ والے بھی تو یہی کہتے ہیں کہ مذہب ایک پر عمل اور شخصی مسئلہ ہے سندھی صاحب نے اس مدح مذہب کو سچا لیا۔ اور ہر وہ قانون جو کس قوم و ملک میں پایا جاتا ہو اسی کے مطابق زندگی بسر کرنا شریعت کی پابندی ہو گئی۔ اور جس خدا کو جناب نے خود منہم قرار دیا ہے مسلمانان ہند میں بھی چاہئے ہیں کہ وہی منہم ہو جائے۔ مگر ظاہر ہے کہ مسلمانوں کا فقہ، حدیث اور قرآنی قانون کی پابندیوں میں ابھارنا اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ ان رکاوٹوں کو کتنی آسانیوں کے ساتھ سندھی صاحب نے ختم کر دیا۔ میدان باہر کا تو صاف ہو گیا۔ نہ اندر سوا اسکے لیے انانیت کے احساس والا اسلام کافی ہے۔ ایسا اسلام جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تکذیب کرنے والے ہندو

اور عیسائی۔ بلکہ مذہب آدمی بھی اس وسیع اسلام کے دائرہ میں ہیں چاہے وہ سکھ ہے۔ آپسے ایک دوسرے پر شاید اسی نام تدار اسلام کی برتری کا اعتراف ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

سلم صوفی اور عیسائی شاہیں

اور عیسائی صوفی کی اصل سے زیادہ قریب ہے۔ "صوفی" جس میں زیادہ قریب ہے۔ گویا اصل قرب الہی کا مقام ایک ہندو اور عیسائی صوفی سب ہی کو حاصل ہے۔

اب میں کیا کہوں کہنے کی مدح سندھی صاحب کا دعو ہے کہ روسی انقلابیوں کی ہدایت کو اپنے الہی فکر کے ساتھ انھوں نے روس ہو پھرنے کے بعد ختم کر لیا۔ لیکن اس کتاب میں جسے جسٹس کہیں کہیں آپ کی زبان مبارک سے اس قسم کی باتیں جو کل گئی تھیں مثلاً انھیں روسی انقلابیوں کے غم و اندوہ کی نسبت فرمائی فرماتے ہوئے ان کے الفاظ یہ بیان ہے کہ

"سولانا کا کہنا ہے کہ غم و اندوہ و اراہ کی غیر معمولی قوت انقلابیوں میں ہر انقلاب و نفس ہے۔ اور انقلاب کے لیے اعتقاد و نفس

انقلابیوں میں اعتقاد و نفس ہے اور انقلاب کے لیے اعتقاد و نفس ہے۔ پھر ان کے اعتقاد و نفس سرور صاحب نے تھے میں "آپ (سندھی صاحب) کے خیال میں انقلابی

کو اپنے ادب پر اعتقاد ہوتا ہے۔ اس بڑے اعتقاد کی تفصیل یہ ہے۔ "وہ نہ دیکھو کہ خدا مانگے۔ ان کے اخلاقی سیاروں کو زور و سماج کا انکار کرنا ہو حکومت کا انکار کرنا ہے اس باب کے کہنے کو نہیں مانا و دستوں اور عزیزوں کا انکار کرنا

(صفحہ ۵۹) خیر یہی سب کچھ کہنا ہے کہ بعد از غم سندھی صاحب اس راہ کی طشت اذہام اس موٹ پر کرتے ہیں کہ اصل ہمارا اعتقاد علی اللہ اسی اعتقاد علی نفس کا حاصل ہے۔" (صفحہ ۵۹) اور آگے ارشاد ہوتا ہے

روس جانے سے پہلے کو میں اس حقیقت کا شعور رکھتا تھا لیکن اس کو زبان پر کہیں نہ لانا تھا۔ پر اب بر ملا کہتا ہوں۔" (صفحہ ۵۹)

یعنی اللہ کا لفظ روس جلتا ہے پہلے اعتقاد کے اس سلسلہ میں جو سندھی صاحب بولتے یا سمجھتے تھے اس سے واقعی اللہ نہیں بلکہ خود ان کا نفس مراد تھا۔ پر زبان پر لائے کی جرأت نہیں ہوتی تھی لیکن جو بات آپ کے اندر تھی اب ہر لاکھ انسان فرمایا جا سکتا ہے اور اس قسم کی دوسری باتوں کو دیکھنے والا اگر یہ دے

قائم کرے کہ جس ہادی اشتراکیت کے منہم کرنے کا دعو ہے واپسی روس کے بعد آپ فرماتے تھے "اصل روس جلتے سے پہلے آپ

اس کو اگر منہم نہیں تو غالباً نکل ضرور چلے تھے۔

ایسی صورت میں کون کہتا ہے کہ لٹ احمد مرسل صلی اللہ علیہ وسلم کو مقامی قرار دینے کا خیال اور اسی کے ساتھ

ملا کر عیسائی ایک جانو کرنا چاہتا ہے اس کا انو

یعنی قرآن و پیران

یہ آیت ہے جو ہر مذہب میں

انت رسول الامین" والا حیارہی ایمان روس کا تعلق نہیں ہے
 اور صحیح تو یہ ہے کہ بچا رسے نامک کی دعوت اسکے سوا اور کیا ہو
 اگر واقعی میں صاحب کے اسی قسم کے خیالات تھے تو اُن کے ارادہ
 کے بیان پر اگر بعد رسے کیا جلتے تو اسکے سوا انا ہی کیا جاسکتا ہے؟
 پھر میری سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ بار بار ہم مسلمانوں پر جو وہ یہ انسان جنگ
 تھے کہ تمہارے اسلام کی وجہ سے ہم نے کھر چھوڑا اور جھوٹا ہاں کو
 چھوڑا ہندو کی جھوٹا - انکا یہ احساس کس حد تک بر محسوس ہے۔
 لکھنے والے کو کہہ سکتا ہے کہ آپ مسلمانوں کو بھی دہی بنانا چاہتے تھے
 جو آپ تھے۔

ان روس سے روسی کے بعد علاوہ ذہن انقلاب کے سیاسی اور
 سماجی انقلاب کا ہی نام بھی اپنے ساتھ لائے تھے اسی لیے بچا رسے
 گاندھی جی سے بھی بہت مختلف تھے۔ مختلف کی وجہ یہ تھی کہ
 "غریبی قسمت سے گاندھی جی محض ایک سیاسی لیڈر نہ تھے
 بلکہ مذہبی رہنما بھی بنے۔ ہندو مذہب کا احیاء انکا مقصد تھا" (۱۷:۱۸)
 اس لیے گاندھی جی کو اپنی راہ کا لکھنا تصور کیے رہے کہ وہ

بڑے کبیر۔ بابا نامک وغیرہ ہندوستانی سونے بانیوں نے اس خیال کو
 ہندوستان میں جب پھیلایا تو اوروں نے جو کچھ اس سلسلہ میں کشش کی
 اسکو تو گناہوں میں پڑھنا چاہیے۔ اسوقت حضرت مجدد صاحب کا
 ایک لطیفہ یاد آتا ہے کہ گویا بات شریفہ میں ہے۔ کسی نے یہ بات درخت
 ند دریا نیت کی کہ غذا کو بچا رسے جسم کے اگر دام گما جائے تو اس میں کیا
 حرج ہے۔ مجدد صاحب نے فرمایا کہ دام تو دسرتہ کے بچے کا نام تھا
 جو سینا جی کے شوہر تھے۔ اب یہی نام غذا کو اگر دیا جائے تو اسکے اتحاد
 فی اسما وادب ہونے میں کیا شبہ ہے۔ آپ نے لکھا ہے کہ کسی بادشاہ
 کو اگر کوئی بڑا بیٹا لکھو رکھے، اسے بچا رسے تو ظاہر ہے کہ بادشاہ
 کی ذات میں تو کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی، لیکن ہے کوئی جو اپنے اصل
 نام کی جگہ بندہ رکھنے والے کے مرتبہ کے لحاظ سے اسباب کو پسند کرے؟
 حضرت مجدد کے مکتب میں جو مضمون ہے اُسکا خلاصہ (اپنے الفاظ
 میں جس نے ادا کیا ہے۔ تفصیل مطالب ہو تو اُس میں پڑھیے)۔
 عیادوی سیری، یعنی اشلاج ہے۔ ابن عیادوی جسکے
 شعلق بعضوں کا خیال ہے کہ وہ بال بکار آخرا زمانہ میں وہی نمودار ہوگا۔
 بخاری وغیرہ سب میں ہے کہ جب ابن عیادوی تھا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اُس سے پوچھا کہ میں کون ہوں؟ تو اُس نے کہا کہ میں
 یعنی عرب قوم کے رسول ہوں۔ آپ نے اور بھی کچھ باتیں دریافت
 فرمائیں۔ آخر میں فرمایا "اخشا" یعنی آدھیں کتوں کو دھکا دے
 ہیں وہ اسکا منہ مہے۔ گویا "دھت" فرمایا۔ اور اصل آنحضرت کا نبی
 کہنا ابن عیادوی کی پہلی آواز ہے جو کبھی کبھی اوروں سے بھی اُٹھتی رہتی ہے
 ایسوں کو "اخشا" والا اللہ کے سوا اور کیا کہا جلتے۔

ہندو مذہب کا نام کون سے لیے ہیں۔ اب میں کیا کیا بتاؤں کہ
 انکے ارادے کیا گھسے۔ شاہ ولی اللہ کا نام اپنے سوسکے
 بیٹے میں جو بار بار لیتے ہیں اسکی کیا وجہ تھی۔ خود انکی زبان سے
 ظاہر ہوگئی ہے۔ المراد یہ رادی ہیں یعنی سندھی صدا ویکھ بیان تھا کہ
 شاہ ولی اللہ کی محنت شریعت بالہ ہے؟

یہ کسی شریعت و ملت کے عہد میں مقید نہیں۔ ایک ہندو یعنی
 اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔ اور تو اور ہر وہ شخص جو کسی مذہب
 کا پیروں ہو، اسکے لیے جاذب توجہ ہو سکتی ہے۔ یہ حکمت خالص
 انسانی حکمت ہے۔ اور انسانیت کے سوا کسی فید کو قبول نہیں
 کر سکتی۔ (صفر ۲۷)

گویا شاہ ولی اللہ بھی ایک قسم کے کبیر اس اور نامک شاد تھے
 مجدد رسول اللہ کی تو ہر چیز عرب کے دماغ کے ساتھ مخصوص ہوکر رہ
 جاتی تھی، لیکن شاہ ولی اللہ کا دماغ ایسا دماغ تھا جو کسی دماغ
 مکانی، تو فنی فید کو قبول نہیں کرتا تھا۔

میں سندھی صاحب کے متعلق کوئی مضمون خاص لکھنے میں بیجا
 ہوں، بلکہ ایک خاص ترتیب سے تقریباً چار سو صفحات کی انوں میں
 چھپا کر جو باتیں کہی گئی ہیں ان ہی کو اس ترتیب سے پیش کرنا مقصود
 تھا۔ اور وہ مقصود پورا ہو چکا۔

لیکن آخر میں دربانوں کا ذکر کر دینا بھی مناسب ہے۔ ایک
 تو یہ ہے کہ سندھی صاحب کے کلام میں ہر قسم کی باتیں باقی ہیں نہ
 کوئی چاہے تو جو کچھ میں نے نکال کر دکھا ہے بالکل اسکے مخالف خیالات
 بھی اسی کتاب سے انتخاب کر سکتا ہے۔ مثلاً ابھی آپ سن چکے
 ہیں کہ "اعتماد علی اللہ" کے سلسلہ میں اپنے اندر وہ ہمیشہ روسی
 انقلابیوں کے اعتماد علی النفس کی حققت کا شور مچاتے تھے۔ لیکن
 انکے مقابلہ میں آپ ایک جگہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ زندگی کی مشکلات
 جن میں آپ ہمیشہ مبتلا رہے تو ان موفوں پر ہی خیال ان کی
 وقت بتا رہا کہ

"اُس بڑے وجود (اللہ بیاں) کو ہمارا خیال ہے اور اسکی
 کار سازی ہمارے ہم پر بگاہ رکھتی ہے" (۱۷:۱۸)
 تباہی کے اور سی انقلابیوں کے اعتماد علی النفس واسے
 آدیوں کی زبان پر یہ فقرہ کسی معنی میں پھیلے۔ لیکن سندھی
 صاحب کو اس قسم کے متناقضات کے بیان کرنے میں کمال ہے
 اور اُنکو کیا، ملاحظہ کیا شد تو ایسے نفوس کا کام دسور ہے۔
 ہر حال عرض یہ کرنا ہے کہ میرے بیان کی تردید کے لیے نہ صرف
 صرف اس بات کی ہے کہ میں نے جن حوالوں کا ذکر کیا ہے انکے
 متعلق ثابت کر دیا جائے کہ "مولانا عبید اللہ سندھی" نامی کتاب یا مقالہ
 شاہ ولی اللہ میں وہ نہیں ہیں۔

لیکن یہ ترکیب کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے، اسکے منافی ہونا
 نقص کر دینے والی ہے۔ یہ قطعاً کافی نہیں۔ دوسری بات مجھے پتہ ہے؟

وہ کہتے ہیں کہ یہ گھروڑ سے جو تم نے (مسلمانوں سے) بنا رکھے ہیں اور انہیں تم ظلم و افکار سے بلند سمجھتے ہو، یہ گھروڑ سے دانہ گئے (تم سے بچ نہیں سکتے)۔

اور فرماتے ہیں: "تمہارا تمدن تمہارا سماج تمہارا معیار اور تمہاری سیاست تمہاری معاشرت سب کو کھلی ہو چکی ہے۔"

اس لیے اللہ ہم دیتے ہیں کہ "بدبو" اور زمانہ تمہارا نشان تک نہ چھوڑے گا، سنبھلو ورنہ تمہاری بارگاہیں۔ صفر ۳۱۔

اور آخر میں براہِ بیت مرحوم سلطان عبدالحمید اور امیر مصیب اللہ شاہ مرحوم کا نام لینے کے بعد جو مقصود ہے اُس کو ان الفاظ میں ظاہر کیا ہے کہ "دار کا انجام جو کچھ ہوا سب جلتے ہیں۔" اسل آپ کی ان دھکیوں کا اشارہ جس طرف ہے وہ وہی طاقت ہے جس نے دار کو اس کے انجام تک پہنچایا مگر شاید خیال تھا کہ بیچارے مسلمانوں کے پاس رکھا ہی کیا ہے جسکی دھکی دیں تو فرماتے ہیں کہ "بدقسمتی سے مذہبِ شانِ دالے شیشے کے کپے میں بند ہیں اس لیے جہاں مقدس، مذہبی الٹی انقلاب سے لوگوں کو گمراہ کیا جا رہا ہے۔ صفر ۳۱۔

گو بارہا میں جو کچھ موا شیشے میں رہنے والے ہم مذہبی لوگ اُس سے کہاں واقف ہیں۔ اسکی ہر حرکت سندھی ہی تو لائے ہیں۔

شاید انکو کچھ کہا بھی گیا تھا "بطور پناہ کے آپ نے پیغام بھی دیا ہے اب زمانہ بدل چکا ہے، انقلاب کی گھڑی قریب آگئی ہے۔ صفر ۱۔

جو کچھ اس گھڑی میں ہو گا اُسکے منطبق آپ خبر پہنچانے ہیں۔" تمہارا یہ کہو کھانا سماج اور بے روح تمدن چند دنوں کا مکان ہے اسکو خود بدل دو تو بہتر ہے ورنہ زانہ کار بیا خود بدل دیگا اور اہل سنت تم کہیں نظر نہ آؤ گے۔ صفر ۳۱۔

الغرض بیچ بیچ میں بڑے بڑے ڈراؤنے لمحوں میں آپ نے مسلمانوں کو سطلنے اور درشت دلانے کی بھی سلسل کو شریکی ہے۔

لیکن سوال یہ ہے کہ جس بدلنے کا کتاب سنت سب لوگ پیغام آپ اس گھڑی سے پہلے

دب رہے ہیں اسکا حاصل یہی ہے کہ سماجی فقہ، زمانی حدیث، مثالی قرآن کے قوانین سب مسلمان چھوڑ بیٹھیں اور شرک و توحید دونوں کو ایک قرار دے کر اس باب میں بھی قرآن کی راہنمائی سے ہم مسلمان مستغنی ہو جائیں تو اس گھڑی سے پہلے ہی کیا ہم اپنے اہل حقوں ختم نہ ہو جائیں گے۔ گھڑی کے وقت تو اسکا الزام دوسروں پر آئے گا لیکن اُس گھڑی سے پہلے آپ کے دادیلا سے متاثر ہو کر ہم سب کچھ شادیں گے تو اپنے اہل حقوں کیا یہ اپنی خود کشی نہ ہوگی مجب شوروں نیاک ہے کہ اسلام بچانے کے لیے کفر کو قبول کرلو۔ خزاں کے مشورہ کو قبول کر لینے کے بعد بچے ہی گا کیا؟ اور

اصل یہ ہے کہ ایک سندھی صاحب ہی نہیں بلکہ سب کے مسلمان سیاسی زوال کی موجودہ مصیبت میں مبتلا ہیں۔

اس مصیبت کو مٹانی یا بنا کر مسلمانوں کے قیام و بقا کے لیے اس سے فوری تدبیریں چاہیے ہیں اور ہر ایک اس کا

دعا کر کے کہ اس مصیبت سے نکل جائے۔ اگر یہ سب مشورے کو مان لیں تو انتہائی تجویز مسلمانوں کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔

کوئی مسلمانوں کے سو فیصد کو انکی سیاسی بدبختیوں کی وجہ سے ان کے چھڑا لہے کوئی فقہ اور فقہاء پر اسکا الزام تو نہیں ہے کوئی حدیثیں پر غصہ نہیں سنا کہ کچھ لوگ اسلامی سلاطین کے نام رکھ رہے ہیں جو کچھ کہہ رہے ہیں۔ اور سندھی صاحب

قریب ہی کو جمع کر لیا ہے۔ بلکہ یہ تو شاید کسی نے نہیں کہا تھا کہ قرآنی قوانین بھی مثالی حدیث رکھتے ہیں۔ حیرت ایک مرحلے

دوسرے مرحلے تک ڈھکیل کر انسانیت کو پہنچانا بھی اسکا کام تھا جو پورا ہو چکا گیا جو انکی انچپن کے پاؤں کا جونا پھٹنا سونے

بن کے سوا اور کیا ہے

الغرض اس سیاسی مصیبت کے سلسلے میں ہمہ دلوں کی جماعت سے مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ مسلمانوں پر سونی، فقیہ، محدث، سلاطین

اسی زمانہ میں تو سارا تقے ہو زانہ اُنکے سامنے عروج و اقبال کا تھا۔ پھر ان غریبوں پر جو الزام لگایا جاتا ہے وہ کیسے سمجھ سکتا ہے

باقی آپ لوگوں کے مشوروں پر تقریباً دو سو سال سے مسلمانوں کا کوئی نہ کوئی گروہ عمل کر چکا ہے لیکن حالت بدتر بھی بدتر سے بدتر ہوئی چلی جا رہی ہے۔

مسلمانوں کو میں یہ بتلانا چاہتا ہوں کہ بلاشبہ وہ مصیبتیں مبتلا ہیں اور اس مصیبت سے نکلنے کی تدبیروں کا سوچنا اُنکے اہم ترین

فرائض میں ہے۔ لیکن ہر کے بعد اگر اُمدادی صورت آج پیش آگئی ہے تو بہ کتنا بڑا غلط ہے کہ جن لوگوں کے اہل حقوں نے بددیہی بازی

جیتی تھی چونکہ اُنہیں کو اُمداد میں شاکست اُنکائی پڑی اس لیے اُنکا اُنکار کر دیا جائے۔ یہ سیاسی عروج و زوال دنیا کا عام قصہ

ہے، خصوصاً اقوامِ دُعا کے لیے سو دو سو سال کی مدت کوئی بڑی مدت نہیں ہے۔ ہم کو اس اُمداد کی شکست سے پھر خندہ انداز کر کے

توہمات کا راستہ پیدا کرنا ہے۔ اور بالفرض اگر یہ مفرد ہو چکا ہے کہ لافلس، اللہ، مسلمان مثلاً دیے جائیں اُنکے قرآن کی حدیث کی

تصوف کی، غلام بہمن خاک اُڑا دی جائے تو سچاے دوسروں کے اس جنازہ کی تیاری ہم خود کیوں کریں اُنکے کہ مذہبی بندہ شمشیر

ہیں کا فر بنا یا جائے اس جبری کفر کے ڈر سے یہ مجب مشورہ ہے کہ رضا و رغبت علیہذا اللہ کا فر ہو جائیں۔ اور میری کچھ میں تو یہ بھی

نہیں آتا کہ جو کچھ ہو چکا ہے اب اس سے زیادہ کیا ہوگا مسلمانوں کے قانون پر آج وہ حکومتیں کیا عمل کر رہی ہیں جو ان پر مسلط ہیں

اگر سچاے اُنکے کوئی اور سری حکومت آئے تو وہ زیادہ سے زیادہ

چند روز از انتظامی امور

کے ساتھ مرا ہے اس پر کیجیے۔

محمد بن عبد الرحمن بن عباس بن عثمان

مرشد آقا پیر محمد غفرانی

بہار النبی بی سہ

یہ ہے میں خط و کتابت ازیر کے کتب

مکتوبہ

مکتوبہ جامعہ اسلامیہ
دہلی

2011-12-12

ز شش

[illegible]

100

(تالیف: سید امجد علی شاہ)

۱۱

کتاب اکبر ! CIV 46 MAJOR

۴۴۱۔ ابیہ فن کے اس کا ہے۔ باقی عام نام مذہبوں پر چڑھا ہوا عربی

میں تعری ہے ۔ یہ دنیا میں خوب چمکے ہیں ۔ شروع سے پکتے

اسے اس سحر یو مان کہ وہ عربی ہے اور اس پر عجیب و غریب
تلاشیں کی گئی ہیں۔

سب ہی ملی ہوئی ہے۔ لیکن ان بزرگ کا فہر سب سے بڑھا رہا ہے۔

— سورج دیوتا اور چاند دیوتا کے نام سے بڑا مرتبہ

انہیں کا رہا۔ ۔۔۔ شرک کی پوری تاریخ پر نظر

اس کے بعد یاد کیے قرآن کی وہ آیت جس میں مشرکوں کو یہ
 حکم ملا کہ ان کے خدا کے لئے جو تم کو دے گا تم کو کھانا

پورٹ (الشعرت) (سورۃ النجم)۔۔۔۔۔ شمس قرآن کے دو زمرہ کا

مذاہب مشرقی کا مذاہب پرستش انکی بھی ہوں بھی گارتی

کتاب ہوئی تھی۔ فرمایا تو یہ کہ آفتاب و ماہتاب کے یہ جو سنا

سید و اعظم ہے، وہ اس کے بھی خدا ہے! عرب کا آئینہ! تاج

طرف سے کہ کیا تھا؟ یہ تو وہی کہ ساما تھا جبکہ سامنے سرزمین

مصر اور یونان اور روس وغیرہ دنیا کے کئی گوشے

کی بھی شہرے پرستی عالم "غیب" میں نہ تھی۔ سب کی عالم

شہور میں تھی !

11/1/74

دوسرے نمایاں ہے جو پہلے بغاوت یہاں پھیلنے سے روک لے کر

177

سچی باتیں

جُڑنا جو ذرا کام ہر ختہری میں نظر سے گزرا ہوگا۔ یہاں جو ٹیڈا
 ستارہ ہے، اُس کا نام انگریزی میں $\epsilon 1717$ اور عربی
 میں کلب الکبہ ہے۔ تاروں کی دنیا میں سب سے زیادہ روشن اور چمکدار
 اور آپ کی زمین سے سب سے زیادہ قریب۔ اس قریب ترین ہمایہ
 ۴۔ ہسی ٹیڈا کا آپ کو کچھ اندازہ ہے؟ چند ہزار سیل؟ نہ سہی،
 لاکھ دو لاکھ میں؟ اچھا یہ بھی نہ سہی، تو کتنی کروڑ کروڑ سیل؟
 جی نہیں، یہ بھی نہیں۔ اس سنیے اور حیرت کیجیے۔

۵ میل اور ۶۰ کلو میٹر!

ایک ہندسوں میں ۱۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰ ۲۰ میل !
 روشنی کی چمبی ہوئی رفتار فی سٹ نہیں، تو سکند ایک لاکھ ۸۶
 ہزار میل ہے ! لاکھوں میل جو در چاند کی روشنی سکندوں میں، اور
 کروڑوں میل دور سورج کی روشنی سنٹوں میں گزرتا زمین تک
 آجاتی ہے۔ لیکن ستاروں میں اس قریب ترین ستارہ کی روشنی
 زمین تک پہنچنے میں مدت، سنٹوں اور گھنٹوں کی نہیں، دنوں
 اور ہفتوں اور مہینوں کی بھی نہیں، آٹھ سال کی لگ بھاتی ہے !
 --- فاصلہ ہی اتنا ہے ! --- قیادارک اللہ حسن اٹھا لعین !

مشوئے اور گزارش

نمبر (۴۱)

(۱) - اس مسئلہ سے سوال کیا ہے: علامت عباد کی

س - واضح باد کہ خادم اللہ کے دربار سے ملا دیں گے۔
موجودہ دنیاوی اچھے دوست خادم کو اللہ کی فریب سے بہت ہی
اور کر دیا۔ افسوس کہ اسی اچھے دوست کی بنا پر خادم
عزت والی خدمت اللہ میں خط کتابت ہوتی ہے
توڑ دیا۔ بنی مولا پر بغض خدا خادم سب کا حال تھا۔
ایک ایک کر کے ختم ہو رہے ہیں۔ نہ تہجد پڑھ سکتا ہوں نہ
نفل۔ ان کی مباحثات تک پٹھنے کا موقع نہیں ملتا۔ ذکر اور
دوسرے سب الگ م دنیاوی اچھے دوستوں میں ختم ہو گئے ہیں۔
وہ بڑا انداز کر کے کہے پندہ میں منہ نہ لگاؤ۔ خدا کا رشتہ
ملا وہ عزت میں محال اور مراقبہ کرتا تھا۔ بچنے اللہ کے قریب
نویا تھا۔ اتنا ہی ذرا اب ہو گیا ہوں۔ نہ معلوم آخر اس میں کیا
روزے اور کب اللہ پاک مجھے دنیاوی اچھے دوستوں اور پریشانیوں سے
نجات دلا کر اپنا محبوب بنا دے گا۔

ذکر اللہ سے محرومی پر مجھے سخت افسوس ہو گیا ہے اور مجھے تو
معلوم ہو رہا ہے کہ کہیں اللہ پاک مجھ سے ناراض نہ ہوں گے۔ نہ
معلوم کس گناہ کی وجہ سے مجھے اللہ سے اپنے دربار سے ہٹا دیا
اور میں اپنے مولا سے محروم نہ رہتا۔

قریب ایک سال سے خادم اپنی ہیئت کے لیے پریشان ہے
... میں لائینس نہ ملنے کی وجہ سے مجبوراً اپنے چھوٹے بھائی کے
ساتھ شریک ہونا پڑا۔ مگر کاروباری حالت اتنی اچھی نہ ہونے
اور خرچہ زیادہ ہونے پر ساتھ ہی ساتھ ... میں بغض اللہ لائینس
نہ ملنے کی بنا پر اللہ پر توکل ہوتے ہوئے اس آبا۔ اور ایک چھوٹی
سی دوکان کھول کر اللہ کا نام لے کر بیٹھ گیا ہوں۔ وہ کاروباری
کرنے لگتا پڑھنا سب کچھ تنہا کرنا پڑتا ہے۔ صبح آٹھ بجے
رات کے بارہ بجے تک دوکان میں بیٹھا پڑتا ہے۔ اس لیے اللہ
کی یاد دہان کرنے کا موقع مطلق نہیں ملتا۔ ملا وہ کتابوں کے
مطالعہ کے لیے تو بالکل ہی وقت ہی نہیں ہے۔ اسی حالت
میں خادم بہت ہی نادم اور شرمندہ ہے۔ اللہ پاک ہی ہیں
سراط مستقیم پر قائم رکھے۔ ذکر اور دود سے محروم ہونے کی وجہ
سے خادم کے اندر بہت ہی کوتاہی خاموشی غنٹ غنٹ کچھ معلوم
ہوتا ہے۔ خدا کا خوف رفتہ رفتہ کم ہوتا جاتا ہے۔ اگر ہی غفلت
کا عالم رہے تو خادم اللہ سے بہت ہی دور ہو جائیگا۔ اللہ میری
اس حالت پر رحم کرے کہ میرے طریقہ کار میں تباہی نہ آئے۔

ج - مولا سب سائل تو خود روایات میں سے ہے۔ آج۔

ایک واجب کی تعمیل میں اگر مومن مستحبات ووافل نکر کرے
خوش ہو جائے گا، مستحبات پر نشان اور انگب ہونے کی ضرورت
نہیں ضرورتاً جبکہ اس وقت پر غفلت و حسرت ہی موجود ہے۔
ابتداءً بات ضرورہ کی لیے کی ہے کہ تعمیل مباحث کی
مشورہ دانی اس مددگار ہو۔ جو اس میں کچھ دیکھ
اپنی غفلت کا اپنی ہر انتظامی اور بہت تہری کی ہے۔ اگر
اپنی دینی مباحث اور برائے ال کے بعد ہی کوئی کمی اور کوتاہی ہے
نفس۔ بہت میں نہیں سمجھتی تو پھر بندہ مستحبات سے بہت ہی قیمتی
جن حالات کو میں میں چاہے اسے سکے۔ آخر بتا رہی ہے
تذکرہ کو سب ہی غرض حقینی سمجھتے ہیں۔ پھر اس مستحبات میں
اور اس مستحبات میں فرق کیا ہے؟

س - میرے چند دوست ہیں۔ گو وہ کسی بڑے بڑے کے ساتھ
بازار نہیں ہیں۔ پھر بھی حق الوست تعلیم یافتہ اور روشن خیال
شہرور ہیں۔ اچھے لاش کہ ہمارے بازار کا ہر ایک رکن خدا در دل
پر سچا ایمان رکھتا ہے۔
ج - تمام بھروسہ۔

س - اور ہر ایک مسئلہ کو اپنی سباط کے مطابق غفلت اور فلسفہ
کی کسوٹی پر لکھ کر اپنے عقیدوں کو بچا اور دافن بنا رکھا ہے۔
ج - عقائد و ایمانیات کو فلسفہ کے ذریعہ پختہ بنانے کا دوسرا
اعمال ایسا ہی ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ میں فلاں غلام خاؤن کے
سنہوں کی تصدیق اس کے مترسے کر لیتا ہوں! خدا معلوم آپ لوگوں
نے فلسفہ پڑھ کر فلسفہ کو کیا سمجھ رکھا ہے۔ دوسرے سائل میں
اسکا درجہ تو ادنیٰ سے ادنیٰ اور عقیدے صریح ہے۔ اور غفلت تو محض
تواریک استدلال کا نام ہے۔

س - جب کہیں ہم ایک سے زیادہ جملے ہوتے ہیں تو ہمیشہ
مذہبی بحث چھڑ جاتی ہے۔ اسی طرح دو چار کھٹے محفل گرم ہوتی
ہوتی ہے۔ آخر میں سب مطمئن اور ہم خیال ہو کر اپنے اپنے گھروں کا
راستہ لیتے ہیں۔

ج - گرمی محفل کے لیے چند عایوں کا مذہب کے عقائد پر
بحث کرنے رہنا نہ دین کی فطرت ہے نہ علم کی۔

س - ایک سال قبل کا واقعہ ہے کہ ایک ایسی ہی محفل میں
ہوئی تھی۔ ایک صاحب نے بہت ہی نازک اور دلچسپ بحث چھڑائی
اور یہ بحث رفتہ رفتہ مناظرہ کی صورت اختیار کر گئی۔ وہ جناب
اعتراف کرتے تھے اور ہم سب انکو خاطر خواہ جواب دینے کی
کوشش کرتے تھے۔ مگر ہمیں خود ہمارے جوابات پہلے نظر
آ رہے تھے۔ ان صاحب کی نشانی کہاں سے کرتے۔ چار چھ
مہینے تک ہم میں کا ہر ایک اپنے اپنے انکان بد کوشش کر رہا
مگر باسلسل۔

ج - کیا آپ لوگوں نے کہیں بیانات مباحثات کی ہیں؟

راج۔ لیکن سادہ ہی شمار اور راغبندہ یہ بھی ہے کہ سب سے بڑے
خود سے بشری ذات باری کا اور اس میں کر سکتے اسی طرح ذہن
بشری نہ قدرت باری کا حاکم کر سکتا۔ نہ انہی کی ملکیتوں
کو گرفت میں لے سکتا ہے اور نہ ان کو اپنے کو پہنچا سکتا ہے۔ اور
الہیہ سب ممکن نہ ہوتا ہے تو پھر یہ محدود نہ تھا ہی

سوال: انھیں لگا کر کے اندر سے بند کر دیا۔ اس پر کہا کہ اس نے سوال

ہرگز کسی عقل و حکمت سے نہیں بلکہ تامل و تامل ہی اور بے غوری سے ہو رہا ہے۔۔۔ عقل کا کام صرف جزئیات اور درکات کے بارے میں تعلیمات کو سمجھنا ہے، نہ یہ کہ جو ہستی کا پات سے بھی زیادہ نکلی ہو اور دوسرے انسان اور اک سے زیادہ اس کے افعال پر تنقید و احتساب کے لیے عقل غریب کو تکلیف ہی جائے۔ آئندہ نقد پر پرمعتمد میں ایک بار نہیں متنبہ دبا رہوئے۔ ہر برسے صدائیں نکلی چکے ہیں۔ اب ہر مرتبہ انھیں کہاں تک دہرایا جائے۔

مش لفظ

اردو کی ایک زیر طبع کتاب پر

(از عبد الماجد)

مولانا حکیم سید عبدالحی ریلوی ثم لکھنوی (دستور نویس) صاحب نام نذر اللہ اکبر ایک عجیب و غریب شخص، پاکیزہ صفات بزرگ گزشتہ ہیں۔ صاحبِ ہوش و تدبیر، صاحبِ روحانی بھی۔ اللہ نے ایک بڑی دولت اولاد صالح سے سرفراز فرمایا۔ بڑے صاحبزادہ حکیم حاجی محمد کاشف اللہ علی۔ ایم بی۔ بی۔ ایس۔ طبابت و ثقافت، شرافت و تقاضات میں والد ماجد کے نقش قدم پر چلے بلکہ ان سے بھی کچھ آگے بڑھ گئے۔ چھوٹے نے علم و فضل صلاح و تقویٰ اور صبح و شام نیکی کی ایک نظر قائم کر دی۔ صاحبزادی نے انتہا رہنا بقبول حسن و اذیتا نیاتاً حسنہ کے صدقات خدمتِ دین کی توفیق ایک نئے رنگ سے پائی۔

انکے چھوٹے بھائی مولانا ابوالحسن علی ندوی کی کتاب تفصیل البین للاطفال اب نہ کسی تربیت کی محتاج نہ تفرات کی۔ سلیس شستہ عربی میں پیمبروں کے سچے سبق آموز تربیت حالات لڑکوں اور بوڑھوں سب کے پڑھنے کے قابل۔ عمدہ

حصہ اول کچھ روزہ سے شائع ہو چکا ہے اور حصہ دوم اب شائع ہو رہا ہے۔ ان میں صاحب نے یہ کیا کہ انھیں مطالبہ کر دیا ہے کہ اردو میں منتقل کر دیے۔ اور افادہ کا جو حلقہ پہلے بھی ملاحظہ فرمائیے اس کا عربی کے ابتدائی طلبہ کے لیے خاص تعلیمی نقطہ نظر سے لکھی گئی اور سرسری نظر سے دیکھیے تو صرف ایک درسی اور تعلیمی کتاب معلوم ہوگی۔ لیکن حقیقت علم کلام کی کتاب ہے۔ ایمان کے مسائل، توحید کے دلائل جس حسن لطافت سے اسکے اندر جمع کر دیے گئے ہیں وہ اپنی نظیر آپ ہے

اور دوسرا زبان عربی کے اسلوب بیان کے اصل سمجھیں۔

اور قلب ایمان اور قرآن کے حقائق سے سوا ہوتا ہے۔۔۔ تاریخ نے نشو و نما پائی اور آج نے بھی امید کی محسوس کی۔ اللہ کے ان پیام لائے والوں کو اپنے اپنے زمانہ میں کیسی مخالفتوں سے دوچار ہونا پڑا ہے۔ کیسے کیسے سرکنا پڑے ہیں۔ اب نوٹ، ابراہیم، اسماعیل، اسحق، یعقوب، یوسف، ہود، صالح، یونس و غیب، موسیٰ و عیسیٰ (اللہ کی مشاہدہ جنتیں اور نازل ہوں) تو نظروں کے سامنے موجود ہیں۔ لیکن انکی آرائیں اور سرگزشتیں ہیں اور دورِ جاہل کے منکروں اور کافروں کو سب سے زیادہ ابھینیں اسی سلسلہ میں پیش آرہی ہیں۔۔۔ اور کس کس زمانے میں ہوئے ہیں اور ذرا تفصیل سے کونسی شخصیت مراد ہے؟ لوط کا ملک کون سا تھا، اور لوط خان کون کونساں میں تھا، موسیٰ کا معاصر کون سا فرعون تھا یا کون کون سے فرعون تھے؟ اور عیسیٰ کا آخری انجام اس دنیا میں کیا ہوا؟ بیسیوں ایسے سوالات اسی نوعیت کے آج مذہبیات کے ہر مسلم کو پیش آرہے ہیں۔ اور مبارک ہے، اہل قلم جبکہ قلم ان گنتیوں کو حل کرتا جائے۔

فلسفہ ایمان اور عقائد کسی زمانہ یا اسلام کے دشمن ہونے آج کے اسلام کے پہلوان کو سب سے زیادہ مقابلہ آماج اور خطرناک اور مہلک و سیاسیات کے میدانوں میں کرنا ہے۔

اسے بریلی ہی کا ایک سید زادہ کہیں ہجرت و جہاد کے شوق پر وطن سے بے وطن ہوا تھا اور تلخ بالا کوٹ (پشاور) کی سرزمین پر اپنی زندگی کے حق سے ادا ہو گیا تھا۔ آج اللہ کے دین کو نفرت کے لیے تلوار سے بھی کچھ زیادہ قلم کے مجاہدوں کی ضرورت ہے۔ اسی غامضانہ سے پھر ایک سید اٹھا ہے۔ اور انکی اسکے ہمراہ ایک برف پوش سید اپنی بھی ہے۔۔۔ غزواتِ نبوی میں شہیدوں اور غازیوں کی

کی خبر گیری و تجار داری کرنے والیوں کی یاد دہانہ کر دینے والی آج مسلم خاتون بیروں کی دیکھا دیکھی کہاں سے نکلی کر کہاں پہنچی ہے۔ گھر سے نکل کر اسکول، اسکول سے کالج، اور پھر بزرگ ہال، اور سینما گھر اور بڑے عجیبی اور عجیبائی کاہراڈ اور ہر منزل!۔۔۔ میں اس

نشانہ اس ماحول میں جو بہن دین کی خدمت کے لیے نکلی ہیں وہ اپنی صنعت کا نشانہ کچھ تو ہلکا کر رہی ہیں۔ اللہ انکی رحمت میں برکت اور اداؤں میں استقلال نصیب کرے۔

کتاب ترجمہ نہیں ترجمہ سے کچھ بڑھ کر ہے۔ زبان کی خوبیاں صرف دیکھنے سے قلعہ رکھتی ہیں، شک آنست کہ خود پرید۔۔۔ جو لڑکے اور لڑکیاں اسے پڑھیں گے وہ ساتھ ہی ساتھ اردو زبان میں سیکھ جائیں گے۔

نکتہ پسینی کی نگاہ کو کتاب میں صرف دو جگہ دیکھنے کی گنجائش نظر آئی۔ ایک بالکل شروع میں پہلے صفحہ کی پہلی سطر میں، ”شہر اور گاؤں“ میں ایک شہر ”شہر“ تھا۔ اور دوسرے صفحہ میں ”شہر اور گاؤں“ میں ”شہر اور گاؤں“ تھا۔

انتخاب رسالت اہل یقین پیشگوئی فرمائی تھی کہ وہ چاند سال میں غالب آجائیں گے اور وہ اپنے غالب کرنے کے بعد مغرب و مہربین بد ظہیر مینابون

چاند سال میں چاندین گوئی پوری ہو جاتی ہے اور قریش کے بچے ہوں گے۔ سکھ و یوگہ دیان لائے ہیں۔ ڈاکٹر ٹنڈل کو بتایا جاپے تھا کہ اس پیشگوئی کا اٹھا کیا تھا؟ سین اس وقت جبکہ وہ اپنی قوت اور شوکت کے اعتبار سے سب سے زیادہ اہمیت رکھتے تھے۔ زبان رسالت نے اعلان کیا

حضرت علیم اللہ زائے شہد اور اُن پر سوانی سقر کی گئیں جہاں وہ بھیل سن اللہ و سبل بن اوتھیں بھی پائے جائیں لیکن خدا آبادیوں لائے

آج کا کیا اس پیشگوئی کے مطابق جو سب کے خلاف کوئی شہادت پیش کی جاسکی؟ اور کیا یہ بنا یا جاسکتا ہے کہ ایسی صحیح پیشگوئی کا اٹھا کیا تھا۔ منافقین کو خیر تھا کہ گیس انکا اتفاق بدظہیر دہی آٹھکا رانہ کر دیا جائے۔ اتفاق سے نفع نظر اُنکے اس خطرہ قبا کی دہی الٹی تے یوں ظاہر فرمایا

سید۔ مولانا فنون ان منزل طہر منافقین ڈرتے ہیں کہ انکے متعلق کوئی بد پیشہیم مانی جھوٹا ہو (آج) سورۃ اترے جو اس کے دل کی باتوں کی خبر دے!

ڈاکٹر ٹنڈل کو اتفاق دہی کرنا چاہیے کہ منافقین کے اس خطرہ قبا کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے ہوا؟ ڈاکٹر ٹنڈل کا دعویٰ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ اللہ یہ دہی عربوں سے یہودی روایات کو اٹھا کیا۔ لیکن اُن عربوں کا حال اُنکے نزدیک یہ تھا،

”عرب یہودی جھوٹے دہی میں بادھیں زیادہ پڑے لگے نہ تھے اور انھیں متاثرہ بائبل کے آلودہ روایات زیادہ معلوم تھی“

عبادیوں کے متعلق ڈاکٹر موصوف کا بیان ہے ”وہ لوگ جو محمد پر ایمان لائے تھے اُن میں سے کوئی بھی سچا اور اچھا تعلیم یافتہ عبادت نہیں تھا۔“

ڈاکٹر ٹنڈل کے یہ بیانات ذہن نشین رہیں۔ اس کے بعد اس پر غور کیجیے کہ قرآن مجید یہودی نصاریٰ کے سخت دہی میں سنا تھا ہے اور انکی ایک ایک اخلاقی کمزوری اور معاشرتی پستی کی پردہ دہی کرتا ہے انکی تحریف و تاویل کا رواد فاش کرتا ہے لیکن یہ لوگ ایسے صابر ہیں کہ زبان سے بھی یہ نہیں کہتے ہیں کہ تم جاہل عربوں اور نادان اہل کتاب سے مضامین حاصل کر رہے ہو اور پھر ہمارے مخالفین میں آئے ہو؟ قرآن نے کہا

یا اہل الکتاب سجد جا کر کہہ سوننا نہ آؤ گے نہ سجد کرنا سجدہ اس پر ہوا

چین کم کثیرا مکتم تعلیم سن الکتاب

پیشہ ایم وہ ہرگز نہیں تھا۔ بہت اُس میں سے ہر چاہتے ہو تم میں سے

ایک اور نہیں بلکہ یہ ”کثیر“ امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاں عربوں سے معلوم نہیں ہو سکتے تھے۔ اور پھر وہ عرب جہاں بھول ڈاکٹر ٹنڈل بائبل سے زیادہ آلودہ سے دلچسپی تھی وہ تو اس سلسلہ میں بارہا بھی بیٹھا رہے۔ ڈاکٹر ٹنڈل کو بتانا چاہیے تھا، کہ یہ شخص اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے معلوم ہوئے؟ اور اگر قرآن کا یہ دہی ہے ”نوحہ اللہ“ صحیح نہ تھا، تو کیا یہودی نصاریٰ نے اس کے ہم آہم کوئی آواز بلند کی تھی۔ قرآن نے خبر دی کہ بعض ہلکے پیڑ میں یہودی پرانگی بد اعمالیوں کی وجہ سے حرام کی گئی ہیں۔

فبعلیم من اللہ بن ہر دہرنا یہودیوں کی نافرمانی کی وجہ سے ہم نے علیم الطبیات اُن پاکیزہ چیزوں کو حرام کر دیا۔ یہودی کو اس سے انکار نہ قرآن نے اُن سے کہا کہ تم سب کو تو توفیق لا کر پڑھو دیکھو اس میں کیا ہے

قل فاؤا بالہدوات فالتوہا کیسے کہ تورات لاؤ اور اُسکا پڑھو ان کہتم نہاد قین اگر تم سچے ہو۔

اس قدر پر زور مطالبہ کیا جاہل عربوں سے سچی ہوئی باتوں پر ہو سکتا تھا اگر یہودی کہ ہم بھی ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بائبل کے مضامین سے واقف ہیں تو وہ قرآن کے اس دہی کے انکار کی جرات نہ کرتے ہر حال وہ قرآن کے اس مطالبہ سے پریشان ہو گئے۔ اور تورات کے پیش کرنے کا جو صلہ نہ کیسے۔

ڈاکٹر ٹنڈل کا تصنیف فرمنا تھا کہ اس قسم کے اور کا وہ اپنی تصنیف میں جواب دیتے، انکے اٹھا تھانے (دہی) اپنے ناظرین کی نسل کا سامان ہم چھپاتے۔

(۳)

ڈاکٹر ٹنڈل کا اصل موضوع یہ ہے کہ وہ قرآن مجید کا سراغ لگا ہیں۔ لیکن داد دیکھے اُنکے اس عدل و انصاف کی کہ جب وہ اپنے نتائج تحقیق پیش کرنے لگتے ہیں تو قرآن کے سچے کتب تاریخ کا حوالہ دیتے ہیں یا ان کتابوں کا حوالہ دیتے ہیں جو عموماً اپنے اعتبار سے ساختہ ہیں۔ مثلاً حضرت ابراہیم اور آتش فرد کے واقعہ کا جب سراغ دیتے ہیں تو کہتے ہیں کہ اس واقعہ کا اٹھا تو فلاں کتاب ہے اور اسلامی ماخذ میں یہ واقعہ ابوالغداء اور عرائس السجاس میں موجود ہے۔ گو یہ فاضل مصنف کے نزدیک کسی واقعہ کا ابوالغداء اور عرائس السجاس میں ہونا عین قرآن میں ہونا ہے

سبقت عقل ز سریت کہ انیا چہ بوجہیست! اس طرح ہر دہی و ادوات، گواہی سامری، کو دہان

میں کہ وہ دوسرے کے متعلق وہ کچھ بیان کرتے ہیں اس میں وہ ایک انہیں قرآن سے لیتے ہیں اپنی روایات ابو العزا اور اس کے بعد اس کے تفسیر عیسیٰ اور بعض الانبیاء وغیرہ سے بیان کرتے ہیں پھر ان کتابوں کی روایات یا اس کے ملتی جلتی چیزیں جب انکو اسرائیلیات یا کسی دوسرے دین میں ملتی ہیں تو اکثر صاحب جوشت سے پکار اٹھتے ہیں کہ "دیکھو یہ ہے قرآن کے غلط روایت کا انداز"

(۱۴۱)

ڈاکٹر ٹنڈل کی اس تصنیف کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اسلام سے پیشتر کسی صحیفہ یا کسی مذہبی روایت میں انکو خدا، بہشت، جہنم، فرشتہ، شیطان، لوح محفوظ، میزان، عرش اور اسی قسم کی مذہبی چیزوں کا نام مل گیا، اور یہی نام ان کو اسلامی تعلیمات میں بھی ملے، دونوں کے متعلق کا مقابلہ کیے بغیر انہوں نے یہ حکم لگا دیا کہ اسلام کا ظاہر عقیدہ غلط مذہبی روایت سے اخذ ہے۔ اگر ڈاکٹر ٹنڈل اسلامی تعلیمات کے کماحقہ واقف ہوتے تو غالباً وہ ایسی واضح غلطی کے مرتکب نہ ہوتے۔ قرآن کا یہ دعوے اپنی جگہ پر ثابت شدہ ہے کہ وہ اچھے صحیفوں کی صحیح تعلیمات کا حامل ہے۔ اور اسی سلسلے دوسرے آسمانی صحیفوں اور قرآن کے معنائین میں کہیں نہیں پائی جاتی ہے۔ اور یہ قرآن کی صداقت کی ایک واضح دلیل ہے۔ اس لحاظ سے یہ سمجھنا کہ قرآن ان صحیفوں سے اخذ ہے، معلوم نہیں کس سطحی دلیل کا نتیجہ ہے؟ لیکن یہاں ہم اس بحث کو نہیں چھیڑنا چاہتے ہیں بلکہ بھرت یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ ڈاکٹر ٹنڈل جن چیزوں کو اپنے استدلال میں پیش کرتے ہیں اس سے کہیں بھی قرآن کا اخذ ہے، انہیں یہ کہنا غیر صحیح اور ناگہانی نشان دہی غلط ہے۔ اس سے ناظرین کو معلوم ہوگا کہ ڈاکٹر صاحب نے یا تو خود ہی طرح فریب کھا لیا ہے یا اپنے ناظرین کو فریبی طرح فریب میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

یہ شبہ عقائد کا ذکر دوسرے آسمانی صحیفے بھی کرتے ہیں، لیکن اگر اسلام کے نبیائے ہوئے اعمال میں اور ان دوسرے مذہبی صحیفوں یا مذہبی روایات کی تعلیمات میں بالکل کیانی تھی تو عرب کا ذرہ ذرہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کا دشمن کیوں ہو گیا تھا؟ اور ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کو مصائب کا نشانہ کیوں بننا پڑا؟ فاضل تصنیف نے بار بار اپنی تصنیف میں فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے غلط خیالات کو ہیز کو اپنے مذہب میں شامل کیا اور یہود کو مانگ کر لئے کھینچے غلط چیز کو اپنے مذہب میں شامل کیا۔ نصاریٰ کی رہنمائی

کے لیے غلط عقیدہ قبول کر لیا۔ مجس کی خاطر غلط بات قبول کر لی۔ لیکن اسکا نتیجہ کیا ہوا؟ کیا یہ تمام فرق باطلہ اس تکب سے رام ہو گئے۔ کیا حضرت محمد رسالت کی تاریخ سے بالکل آنکھیں بند کر لی ہیں۔

خدا کو کیوں مانا جائے؟ اسکی روایات کیا ہیں؟ اسکی توحید کی دلیل کیا ہیں؟ اسکا اور نبی کا تعلق کیا ہے؟ رسول دنیا میں کیوں آئے؟ رسولوں کی جہان کیسے؟ انکا تعلق خدا کے ساتھ کیا ہے؟ کتاب الہی کا عقیدہ کیا ہے؟ اسکا نتیجہ کیا ہے؟ کتاب الہی کس طرح قلم کیا جائے؟ فرشتہ اور خدا کا تعلق کیا ہے؟ فرشتوں کا کام کیا ہے؟ موت کیا ہے؟ موت سے کیا قیامت تک اور قیامت سے کیا جزا و عذاب کا ہوگا؟ قیامت کا تیرا کیا کیا ہے؟ جزا و عذاب کے اصول کیا ہیں؟ کیا قرآن نے ہر ایک کی حقیقت کے سوالات کا مفصل اور مکمل جواب دیا ہے؟ ڈاکٹر ٹنڈل کا فرض تھا کہ وہ محض اشتراک رسمی کو نہ دیکھتے بلکہ انکی حقیقتوں کا مقابلہ کرتے، اسکے بعد اس سلسلہ کی اسلامی تعلیمات سے اخذ جاتے، تو دنیا اعلیٰ محزون ہوتی۔

خدا کی عبادت کا حکم کس مذہب سے نہیں دیا؟ لیکن قرآن کے سوا یہ کسی نے بتلایا ہے کہ عبادت کا نام کیا ہے؟ اسکا قائم کیا ہے؟ عبادت کے لائق کون ہے؟ خدا اسکو سوا دوسرے کی عبادت کیوں نہ کی جائے؟ یہ فی عبادت کس طرح کی جاتی ہیں؟ مالی عبادت کی اور انکی کیا حقیقت ہے؟ عبادت قلبیہ کے اصول کیا ہیں؟ ڈاکٹر ٹنڈل کا فرض تھا کہ وہ اسلام کی ان تعلیمات کے اندر سے اپنے ناظرین کو محروم نہ کہتے!

حسن اخلاق کے حکم سے کون آسمانی صحیفہ غالی ہے لیکن یہ کہ حسن اخلاق کا معیار کیا ہے؟ حسن اخلاق کا حقیقی معیار کیا ہے؟ اخلاق حسنہ اور ایمان کا تعلق کیا ہے؟ علم لانا کے ان مسائل کو قرآن کے سوا کسی نے حل کیا ہے؟ ڈاکٹر ٹنڈل کا فرض تھا کہ وہ ان تعلیمات کے اندر کی بعض نشان دہی کہنے اور دیکھنے کے خراج تحسین بھول گئے۔

عقائد و اعمال کے سوا انہیں قرآن کے اخذ جاتے ہیں بھی دانستہ یا نادانستہ ڈاکٹر ٹنڈل اسی طاقت اشعی کے شکار ہوئے ہیں۔ انہوں نے روایات یہود و نصاریٰ کی کسی واقعہ کو دیکھا اور اس سے متاثر ہونا واقعہ قرآن میں بھی دیکھا پس سوچے سمجھے بنیر کہ یا کہ قرآن کے غلط روایت کا انداز غلط ہو رہی اور نصرائی روایت ہے۔ انکو یہ غور کرنا چاہیے تھا کہ یہود و نصاریٰ کے علمائے ذل قرآن کے وقت ہو جو وقت قرآن بار بار انکو اپنی سند میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ہم جو کچھ بیان کرتے ہیں اسکی سند ان کا کتاب ہے۔

یہودی

مکرّم بنی ہاشم - السلام علیکم - بواہ کرم ۲۶ جون ۱۳۵۷
 کے صدرت میں جو نوٹ - عنوان شرعی کترین شایع ہو اسے پھر
 لا نظر فرمادیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ اس
 مسئلہ میں آپ کی توبہ پانچویں سیپارے کے پہلے رکوع کی طرف
 منقطع کرنا آیت ۲۹ کا ترجمہ ترجمان القرآن مرتبہ
 - ابراہیم آزاد، جلد اول، صفحہ ۲۰۷ سے زیادہ درست نظر آ رہا ہے۔
 اگرچہ اس مسئلہ پر مزید روشنی تو مل سکیں۔
 "اور تم یہاں سے جڑا نکالو اور جو کہ مسلمان مسلمانوں سے
 نکاح ہے، تو ان کو قتل نہ کرو۔" (نکاح کے بارے میں) یہاں سے
 میں آئی تھی۔

مزید یہاں اعلان کیا گیا ہے کہ پہلے رکوع کی تفسیر جلد دوم
 میں لا نظر فرما کر اپنے ارشادات اراعی سے غامضین متدق و مستفید
 فرمادیں تاکہ ذہن سے اجماع آدوہ - والسلام
 مزید بار کرم - مسجد شامی

صدق - اپنی محدود بساط و بصیرت کے مطابق جو سچ
 اسلامی مسئلہ تھا، وہ اسی وقت میں عرض کیا جا چکا ہے و نظاری کے
 ساتھ اندراجی قلعن اور تاہلی معاشرت کا اعلان عام مجلس خود ایک
 غبار اور غبار کا پورا فائز تمام ہے۔ اس کے علاوہ ہی اور غبار
 شہادت کی ضرورت قرآن مجید یا حدیث نبوی سے ثابت نہیں جس
 کسی دلیل قلم نے ایسا لکھ دیا ہے، ضرورت اُسی سے دلیل ملے گی کہ

اپنے مراسلہ نگاروں کے

۱۔ (پھول) - وائی کے سالہ کا تراشہ موصول ہوا تقسیم پیرا
 کا اصل اصل یہ ہے کہ ہر دو دست وراثت کی موجودگی میں اولاد سے عزیز کو
 میراث نہیں پہنچتی، اس لیے زیر متوفی اگر اولاد چھوڑ گیا ہے تو اُسی کو
 حصہ لے لیا۔ اولاد اور اولاد کو لے لیا۔ اسی قاعدہ کے ماتحت نیم پوتا محرم
 رہا ہے۔ فقہ میں یہ مسئلہ بہت عمارت ہو چکا ہے۔ اب جو کوئی اصل
 قاعدہ چاہتا ہے اس کو اسے "زہ شریعت سے جنگ کرنا ہے۔"

تفصیح صدق ۱۹

صا کا - ہر ۲۰۰ - ۱۰۰ - ۱۰۰ - ۱۰۰ کے بجائے دو ہزار گیارہ ۱۰۰ نیل پڑھے۔
 صا کا کے شہزادہ "ادب ملل" کے آخر میں ذہین (برکٹ) کے بعد
 کے دور میں "بڑھاپے۔"

شیخ شوکت حسین نے صبح پڑھنے میں طبع کر کے دفتر مدتی گولڈ
 گھنٹے سے شائع کیا

فرعون فرود اور شہاد کی جرم و سزا کی تاریخ

جبکہ دو لکھن دو لکھ کے پاس جاتے سے نیل بابشا کے پاس
 جبکہ آپ کی قبر قرمن کی کفالت میں دی جاتی تھی۔

جبکہ جاتے کے چونکہ کے لیے انسانوں کے کان کھٹے جلتے تھے۔
 جبکہ کھانچا لے کر کی سزا تھی اور انسان کو سورت میں ٹھوس
 کر مرد اور یا جانا تھا۔ اس وقت میں فرود۔ شہاد۔ قوم لوط۔ قوم عاد
 نبی اسرائیل۔ موسیٰ۔ عیسیٰ اور زانہ جالیبت عرب کی
 دروناک جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ قرآن مجید میں جو اصول
 عدل و اصول سزا سزا کیے اور جن افعال کو جرم قرار دیا اور انکی
 جو سزا میں مقرر کیں، حضور معلّم اور حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت
 عثمان - حضرت علی کے زمانہ میں کیا گئی تھیں ان کے ساتھ کیا انسانی مال
 شریفانہ سلوک ہوتا تھا اور سرس حرات کے مطابق جہاد سزا
 کا مایا، مقرر ہوا۔ اور عدل و انصاف اس شان کے ساتھ ہوتا تھا
 یہ سب آپ کو جرم و سزا جلد دوم میں ایگا بڑ اسلامی ابتدائی
 دور کے جرم و سزا کی تاریخ ہے - ۲۰۴ صفحات قیمت ۲۰۰
 جلد اول کے دو حصے ہیں۔ پتے حصہ میں ہذا شان کے
 عہد قدیم سنو - بدھ ست - سنوں اور ایٹ انڈیا کیپنی کی جرم و
 سزا کی مکمل تاریخ ہے اور دوسرے حصہ میں ہندوستان کی دیوار
 میں کیا گیا سزا میں دی جاتی ہیں، کیا مشقتیں کوئی جاتی ہیں کیا
 لباس اور کھانا دیا جاتا ہے۔ ۵۵ صفحات قیمت ۲۰۰
 علاوہ محصول ڈاک

۲ - علامہ اقبال کی تصانیف پر مولانا محمد اسلم صاحب میراجی
 کا یہ منظرہ تبصرہ لا خذ کر ہے تو آپ مقالات اسلم پڑھیں اگر
 آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف اندوز ہو سکیں
 صفحات ۲۰۰ - قیمت ۲۰۰

۳ - اردو - فارسی ہندی اور انگریزی محاوروں و مثالوں
 کے مستحق اگر یہ معلوم کر لے کہ کب، کیونکر اور کب سے تو آپ
 قصص الامثال شگاکر مطالعہ کریں۔ اس میں محاورات کو فقہ
 و گمانوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ، کیونکر اور کب سے۔ انداز بیان
 دلچسپ اور عام فہم ہے۔ صفحات ۲۰۰ - قیمت ۲۰۰

۴ - مولانا محمد علی جوہر کی مکمل سوانح عمری بالقصیر
 ۵ - غازی مصطفیٰ کمال کی
 سب کتابیں اکٹھی شگاکر نے پھر محصول ڈاک ساتھ
 لئے کا پتہ:-

رائل ایجوکیشن بک ڈپو، اردو بازار دہلی

(اور جو سچی بات لیکر آیا، اس نے اسکو حج و اُذیہ پر ہرگز گوارا نہیں)

۱۳۰۰

چندہ اور امتحان کی انور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر جواب۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم مدنی

مرشد آباد پیس۔ گورہ گنج۔ لکھنؤ۔

۱۱ "ششما می فرستد"

پیر زمان ہند سے سالانہ آتشک

1931 10 15

۱۱۴

نمبر ۳۱ یوم شنبہ - ۹ شعبان المعظم ۱۳۶۳ھ مطابق ۲۱ - جولائی ۱۹۴۵ء عید ۱۱

سچی باتیں

”قریش بدرہ کے ان مدینہ کے قریب چوچنے اور کوہ احد پر بڑا ڈالا سب سے پہلے طبل جنگ کے بجاے عاتقان قریش رات پر اشعار پڑھتی ہوئی بڑھیں، جن میں کشتیگان پر کلام اور اور ان مقام خون کے رجز تھے۔ جند، ابوسفیان کی بیوی آگے آگے تھیں، اور خود عورتیں ساتھ ساتھ تھیں۔ اشعار یہ تھے،

سخن نہایت لائق

نفسی علی المارق
ان تعلموا منافق
والن تدبر۔

شہور و معروف جنگ احد میں ناتوان قریش کا جنگ میں شریک ہونا
بکا۔ صف جنگ میں آگے آگے ہونا، ساز پرکھا گا کر پوجو میں نہیں پڑھنا،
جو امان قریش کیسے لکھنے کا وعدہ کرتا، تاریخ کا اکیس۔ شہور و
مسلم واقعہ ہے — اور یہ کوئی بھی نہیں لکھتا کہ یہ واقعہ انجیل و عیسیٰ
کے لحاظ سے ایچ قریش میں بالکل اٹوٹھا تھا۔ ایہ کہ اسکی کوئی مثال
انکے ہاں ملتی ہی نہیں! اور بالی جاہلیت اس حرز میں ہے! احم
ارہبی اور نا آشنائے!

آج جو جنگ۔ یورپ میں آپ جنگ اور عورت کا چلی دامن کا
 ساتھ دیکھ رہے ہیں، جنگ کے ہر حربہ اور ہر ہر حربہ میں مردوں
 کے ساتھ ساتھ عورتوں کو گھیرا ہوا ہے۔ انہیں ہمارے خطبات پر پوری
 پوری زمانہ پٹھنوں کی تصویریں دیکھ چکے ہیں، اپنی آنکھوں سے
 ہر ہر شے شہر میں فوجی عورتوں کو مردانہ دردمی میں چلتے پھرتے
 لگا نظر کر چکے ہیں، ان سب میں ایسی نئی کونسی بات ہے؟ یہ تو
 وہی پرانی سنت جاہلی ہے۔ جو آج بھرا کر کہ میں آزاد و رس میں
 اور برطانیہ میں اور آسٹریلیا میں نئے نئے ناموں اور خوشحال بھٹیوں کے
 کے ساتھ زندہ ہوئی ہے۔ — محجوب و نقاب کی تہذیب کے
 تو جاہلیت کی آزاد خیال آزاد اصل آزاد ہی پسند، آزادی خواہ
 عورت کو ہمیشہ چھوڑ رہا ہے، اور یہ تو محض تہذیب اسٹانی تھی
 جس نے ان بے قیدیوں اور بیاہکیوں کا ترجمہ "آء اوگی" سے
 کیا تھا۔ "ترقی پسند" عورت ان بندشوں کو توڑ کر اب بھر آزاد
 آوارہ ہوئی ہے، اور "بزم"، "بزم"، "روزوں میں مردوں کی پیٹھ پہننے
 کا نہیں، اُن کے آگے چلنے کا مطالبہ کر رہی ہے!

تناخیر ایک نظر

ساح پر اب لفظ ایک مولوی صاحب کا مراسلہ

روشنی ڈالی ہے یا نہ؟

جنازہ میں جس کے مطابق دنیا سب ہونا بیشک قرآن مجید میں سے ثابت ہے، جزاؤں کا قانا، وغیرہ، حدیث نبوی اور یہاں شہادت موفیہ سے ثابت ہے شہادت میں اسکے علاوہ، لیکن اس پر اہل ایمان، جو یہ عالم آباد و گلا، آئیں اسکے بعد کا عالم آخرت ہوگا۔ قرآن مجید، سلی نصیحتات سے پھرا پڑا ہے۔ کوئی ایک دو آیتیں ہوں، تو نصیحت کی جائیں۔

تنازعہ: اہل ایمان کے لئے بالکل برعکس ہے۔ دیکھئے کہ جزا کا عمل ظہور میں ہی ظاہر ہے۔ سزا میں رہتی رہتی ہے اور دوسرا قدم ہے اسے دیکھیں۔ یہ ہر ستورہ ہی رہتی ہے اور صرف غالب پرستی رہتی ہے۔ اور یہ دونوں دوسرے اسلام کے باہر ہی مضافی ہیں۔

تنازعہ کی تہیں جو کہ روح کے قدیم و غیر فانی ہونے کا عقیدہ کلام کر رہا ہے اس لیے حقیقت حال پر ذرا بھی غور نہیں کہ تنازعہ تقریباً تمام مشرک قوموں میں مشترک ہے۔ برعکس اسکے اہل کتاب ہیں۔ یہودیوں نے بھی توحید کی بنا پر اس سے اجازت لیا ہے، البتہ تعارض پر چونکہ یونانی اور رومی مشرک اچھی طرح غالب آگیا اس لیے وہ تخلیق مشرک کے ساتھ ساتھ حضرت مسیح کی ذات کو خدا تک تنازعہ نہیں کلاں ہونے لگا۔ یہ مسیح و ذات دنیا میں دوبارہ نظر نہ لانا تنازعہ ہی کی ایک صورت ہے۔ اہل قادیان جب گمراہ ہوئے تو مسیحوں کی تقلید میں انھوں نے بھی حضرت مسیح کی ذات کو تسلیم کر لیا، لیکن کلمہ توحید کی برکت سے بہرہ میں اسکے فائل نہ ہونے کے سبب نہ ہی ستونی مسیح ابن مریم دنیا میں دوبارہ آئیں گے اور اس طرح تنازعہ کی شدید تر گمراہی سے بال بال بچ گئے۔

مرض اور دوا مرض

بہن کے ایک شور اور درد

کا ادارتی شذرہ :-

”ایک عرصہ سے میں ڈکیتی، قتل، خون اور عصمت فریبی کا بازار بند سے زیادہ گرم ہے۔ دروازہ نہایت دردناک اور آفسوسناک واقعات اخبارات کے ٹکڑوں میں آتے رہتے ہیں اور بتاتے رہتے ہیں کہ یہی کراسن دامن اور اخلاق کس حد تک تباہ ہو چکے ہیں۔“

اخلاقی جرائم اور قتل و خوریزی کے واقعات میں انسانیت کا سبب صرف یہ ہے کہ یہی میں شراب سازی، شراب فرشی اور شراب نوشی نیز قمار بازی وغیرہ جیسے فساد انگیز اعمال کی بنیاد ہے۔ پوسہ دیکھتے ہیں کہ کچھ نہیں کرتی۔ کرتی بھی ہے تو محض برائے نام۔ ظاہر ہے کہ جہاں اس قسم کے گندہ اعمال کی آزادی ہو، جہاں چوری، ڈکیتی، قتل و خوریزی اور عصمت فریبی کے سوا اور کسی چیز کا دور دورہ نہیں ہو سکتا۔“

اصل پرچہ، لیکن اس میں قید اور خصوصیت بھی کی کیا ہے؟

کایا حال ہے؟ اور پھر دہلی اور لاہور اور کراچی اور کونہ بولیے۔ صاحب کی دلی بولی اور بھلائی بولی ان ترقیوں کے قلم تو جہاں جہاں بھی جس درجہ میں پہنچے ہیں سب کا حال ایک سا ہے۔ قرآن اور شریعت کی حکمت اگر بھولی تو یہ بڑے بڑے بنیاد رس و خدای کے ہونے اور بڑے بڑے سینا اور فتنے کے نقش اور نقش کے مرکز اور بڑے بڑے کلب اور ریٹرن اور بڑے بڑے (اڈے) یقیناً نہ ہوتے اور ساتھ ہی نہ کون عصمت فریبی کا بازار گھٹا نہ کلب بھریں کوئی شرابی اور شراب فریبی نظر آتا، اور نہ کوئی چوری اور نہ کوئی قتل اور نہ ڈاکو!

یہ ترگی ہے! جس طرح ترکی انقلاب کے بعد زندگی کے

تمام شعبوں میں بڑے بڑے تغیرات رونما ہوئے ہیں، اسی طرح نون و ادب میں بھی نئی طرحیں ڈالی گئی ہیں۔ پہلے عام طور پر مصوری، تہت تراشی، موسیقی اور تعمیر کی ہر مساعرا خزانہ نہیں ہوتی تھی۔ آثار کے حیرت آفریں اثرات صورت گری، موسیقی اور تعمیر میں نئی روح بھونک دی ہے۔

آثار کے جو جیسے آسٹری، جرمنی اور المانوی مناظر نے تیار کیے تھے، انھیں ٹپ ٹپ سے چوراہوں پر نصب کر لئے۔ جدید ترکی میں تہت تراشی کا شوق پیدا ہوا۔ استنبول میں نون لطیفہ کی سی ایک اکاڈمی قائم ہوئی اور ترکی کے نوجوان طلبہ کو تعلیم دینے کے لیے غیر ملکی فن کار بلائے گئے۔ چنانچہ آج بوت سے قابل فخر فن کار پیدا ہو گئے ہیں۔

آثار کے سرکار میں تقریباً سب کے موت پر ملکا غیر ملکی آرٹسٹ (ساز) کو رائج کیا، اور بڑے بڑے افسران اور تہذیب یافتہ لوگوں کو مغربی موسیقی سے واقفیت پیدا کر لے پر آمادہ کیا۔ اس طرح موسیقی میں مغربیت پسندی کی تھرک یا کانشود نکا ہوا، اور فقرہ میں موسیقی اور ادب کا رسی کی تعلیم کے لیے ایک ادارہ کا قیام عمل میں آیا۔

اور ترکی میں تعمیر پر بھی کافی توجہ کی گئی ہے۔ اور اس سال کے عرصہ میں اس نے نمایاں ترقی کی ہے۔ چنانچہ تقریباً میں ایک خوبصورت اعلیٰ درجہ کا جدید ساز و سامان سے آراستہ تعمیر ہے جو خوش ذائق لوگوں میں بہت مقبول ہے۔ (راہیل، بہن، سنڈے ایڈیشن، ۸ جولائی ۱۹۷۲ء)

یہ ساری منقبت سرائی درست، درد درد ان کی زبان سے ہے۔ منافع و معرعت کے علم سے نہیں ہے۔ کوئی مختصر لفظوں میں یوں کہے کہ یہ آثار ترک باور فتن کی ایک ایک شاخ کو اپنی بنالی خوب چمکا گئے، اپنی قوم کو مصوروں، تہت تراشوں، نقاشوں، گویوں سے بھر دیا۔ اپنے ذہن رساے پیر کی است کو اس نیٹے ذہر کی چاٹ دلا دی، جہاں تک رسائی نہ بادشاہ اکبر کی ہوئی تھی، شاہد شاہ نواز، داراشکوہ کی! — دماغی افلاس اور تہذیب

تہذیب صحیفوں کی زبان

موجودہ سورتوں کے ایک سوال :-

"تہذیب" انجیل کی الہامی زبان عبرانی ہونے کی کیا دلیل ہے؟ جس پیمبر کی جو زبان ہوئی ہے، اُس میں اُسے پیام لوگوں کو پہنچانے کے لیے دیا جاتا ہے۔ یہ سبب غرضی بھی ہے اور قرآن مجید بھی اسی کی تصدیق کرتا ہے۔ اب یہ ثابت ہے کہ حضرت موسیٰ کی زبان ثلانی تھی اور یہی کُل نبی اسرائیل کی زبان تھی اور حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں یہی چل کر سریانی (شامی) ہو چکی تھی۔ اس کے بعد یہ تہذیب گھلا بواہرہ جاتا ہے کہ حضرت موسیٰ کے الہامات پرانی عبرانی زبان میں تھے اور حضرت عیسیٰ کے تھی سریانی میں۔

زائرة الحارث (دکن)

ملکت آصفیہ دکن کے معتمدین

اور قدیم اداروں میں ہے اسکا علی حلقوں میں شہور و معروف نام دارالکتاب النکاحیہ ہے۔ معتمد اسلامی علوم کا نشر و ادیان اور عربی کتب عام کی شہرت و اشاعت۔ اس کے نام پر اختلافی علماء محمد الیاس ہونی ایم اے آل ان کی طرنت سے بطورعات دہلی دسویں ہوئی ہیں۔

(۱) سند ابی حورنہ حصہ اول { حافظ ابو حورانہ اسفرغانی (متوفی ۱۳۱۶ھ)
(۲) " " حصہ دوم { ایک تہیم اور نامور محدث گزشتہ ہیں۔

(۳) تاریخ الکبیر جلد اول { مشہور امام المحدثین امام بخاری کی یہ
(۴) " " جلد دوم { تاریخ نساجہ و تاجین ہے۔ جلد (۳) پہلے طبع ہو چکی ہے۔

(۵) مشکل الحدیث { جو تھی صدی ہجری کے حافظ ابن ذرک کی جلیل القدر تصنیف ہے

(۶) کتاب المعتبر { محمد بن حبیب بغدادی (متوفی ۲۴۵ھ) کی ضخیم کتاب تاریخ عرب و ابتدا اسلام پر ہے۔

(۷) کتاب الافعال جلد ۱ { ابن قطلح لغوی کی کتاب لغت پر ہے۔

(۸) کتاب التہذبات جلد اول { فن طب پر ابن سہیل بغدادی (متوفی ۳۴۵ھ) کی یہ نایاب کتاب ہے۔

(۹) " " جلد دوم { علم الاغراض اور علم الادویہ دونوں کی جامع۔

(۱۰) فرست المستظم جلد ۸ { ابن جوزی کی ضخیم تاریخ المستظم جلد ۹ و ۱۰ جلد ۹ کا یہ مفصل انڈیکس (اشاریہ) ہے۔

(۱۱) کتاب الاعلام وغیرہ۔ عالمی (شعاع) کے تین رسالوں کا مجموعہ کتابوں کی تصنیف و تصانیف وغیرہ کے کام کے اخیر کو لانا سید محمد ہاشم مذہبی ہیں۔ سبب طبی اور کتبہ مشرقی دونوں نے ل کر اسے بعض سن فن کا اُسناد بنا دیا ہے۔

سورة البقرة - رکوع ۲۲

(از عبد اللہ)

(سببہ تصدیق نمبر)

ایمان و عبادات میں	اور اسے مکتبی کے بندوں کے (پیش) پر ہم
ان ستم مریشا اوسے	ہیں سے جو شخص بخیر و یا شر میں
سفر و عبادت میں آیات	نہ اس پر دوسرے دنوں کا شمار
آخر و علی الزین بطریقہ	رکعتا الا ازم سے۔ اور جو لوگ سے

اللہ تعالیٰ نے ان فرماؤں کی ایک سیرت قرار دی ہے۔ یہاں کہہ دینا (تہذیب) یا (تاکیدی) کا اقتضا ہے۔ یہ نہیں کہ میں بھی چاہتا ہوں کہ میں نے اسے ادا کرے۔ وحدت است۔ لہذا اسے لازمی قرار دیا گیا ہے کہ حقیقی زمانہ متجاوز ہونے کے ساتھ ساتھ اسے اس کے لیے معجز ہو جاتا ہے۔ چلو بھی کھلی آیا کہ ان فرض و روزوار کی تعداد و کیفیت بڑی نہیں۔ یہ نہیں کہ مال مال بھر دے۔ نہ کہتے ہی جاؤ۔ چور

ہیئے کما تین جینے بھی نہیں۔ یہاں کہہ دینا کہ ۲۰ یا ۳۰ دن۔ (اور بیماری کے باعث روزہ اس پر شاق ہو)

بیماری کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں۔ بیماری شریعت شریعت پر سکتی ہے۔ اور بہت غصیف برابر ام میں ہو سکتی ہے۔ اور پھر موسم، عمر، جثہ، وغیرہ کے اختلافات بھی اثر انداز ہو سکتے ہیں۔ ہاں مراد ایسی بیماری ہے جو روزہ رکھنے میں خلل انداز ہو۔ بعض مریشا ہونا، اجازت ترک صوم کے لیے کافی نہیں۔

اسے مریشا سیرتالیہ الصوم سنہ (روح) قال جہور من العلماء اذا کان بہ مرضی یؤتمہ ویؤذیہ اور سبب استواء یہ اور سبب تزداد شیخ لہ الفطر (طبی) سبب من الصوم زیادۃ مرض (مدارک) قال ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد اذا مات ان تزداد منہ وجبا ارحام شدۃ الفطر وجبا من انبثت ثلانی الفقا، ان الرضا فی الاظفار للرضیۃ فیۃ علی الزادۃ الرضیۃ الصوم۔ انہ الم یخشی الضرر فلیہ ان یعوم (جصاص)

بیماری کی کوئی سیرت شریعت نے نہیں بتائی۔ ہر شخص اپنے حال کے لحاظ سے اپنے نمبر کی روشنی میں اسکا فیصلہ کر سکتا ہے۔

اللہ سفر کے انداز سے شریعت نے مقرر کر دیے ہیں۔ یعنی سفر کی اتنی مقدار کہ جس میں ترک صوم جائز ہو۔ وقد انفقوا علی ان للسفر المیسر لا فطر مستدام۔ لہذا فی الشرع (جصاص) لیکن خدا ان اندازوں میں اختلاف سمجھتا ہے کہ زمانہ سے انکس جلا آ رہا ہے۔ ابن عمر و ابن عباس صحابیوں اور فقہ خوری کا مذہب ہے کہ سفر شریعی کا اطلاق تین دن

بعضیوں سے الشدة والشدّة فی مثل سخا احملی والمرض (روح) کثیفہ
اور کثیفہ علی بدمسّم وعبیر اہم والشیخ والعباز (کثافات)
اور ابن عباس کی قرأت میں قیوۃ قویۃ ہے جو مماثلہ مراتب
میں کثیفہ کا ہے۔ وشدّہ قرأت ابن عباس کی کثیفہ قویۃ بغض الملاء وشدّہ
الوارعین کثیفہ (قرطبی)

تا بہین نگاہ بپوں کی سند درواچوں میں اس کے مُراد پوڑ سے
در پوڑ عیاں نہی لگتی ہیں، اور ستہ دھڑوں نے بھی یہ سمجھنا ہے۔
اور آیت کے منوخی مُراد دینے کی کوئی وجہ موجود نہیں ہے۔

هو الشيخ والشيخ (ابن جرير عن علي) نقلت هذه الآية في حق
الشيخ الكبير قال ابن عباس ليست مشيئة الشيخ الكبير المرأة
الكبيرة لا يتعيان ان يصوما (ابن كثير عن عطاء) ففسر ابن عباس
ان كان سار عنه صحيحا طيبوه بطيبه به وبطهونه (قرطبي) روى
ابوداود عن ابن عباس وعلى الذين طيبوه قال اثبتت للمولى
المرأى (قرطبي) وخرج الدارقطني عنه ايضا قال بنسب الشيخ الكبير
ان يعطى عظيم عن كل يوم سكينتا لا قضاء عليه - هذا اسناد صحيح (قرطبي)
وروى عنه ايضا انه قال وعلى الذين طيبوه فدية طعام ليست
بفسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يتعيان ان يصوما فيطعموا
كل يوم سكينتا وهذا صحيح (قرطبي) وحكم هؤلاء الاطفال والعوية
وهو على هذا الوجه ثابت غير مشوخة (كنزات)

مفسر فرطیجی کا ترجمہ اس باب میں قول فیمل ہے :-

فقد ثبت بالإمامية الصريح عن ابن عباس أن الآيات ليست بمشونة وإنما
ممكنة في حق الله فكذلك

۱۷۱ یسین جن پڑھوں پڑھیں، نانو اذان کے لیے روزہ رکھنا بہت نصیب
 کما اعث ہو، ام نہیں اختیار رہے کہ بچے روزہ رکھنے کے ایک غریب
 کو روزانہ کھانا کھلا دیا کریں۔ اور کھانے کا سیارہ روزہ ہو جو خود ان کا
 اوسط رہتا ہے۔

مختلف نعمتوں کے مختلف مقدار میں سنبھول رہیں۔

’اے اسی ادا سے خیر کے! بے میں!‘

یعنی اس قدر مقدار تو بہر مال واجب ہے۔ اب اگر اس میں کوئی اضافہ زیادتی کرنا چاہے، یعنی ایک شخص کے میناے دو شخصوں کو کھلا دے، کھانے کی مقدار بڑھا دے، کھانے کی قسم بہتر کر دے، ذریعہ کے ساتھ روزہ کو بھی جمع کر لے تو اور میر ہے۔

تجربہ خیزات، دنیا منی، سیر مشقی، حسن سادک، حسن معاشرت کی تاکید و
اسلام میں ہمیشہ اور ہر حال کے لیے موجود ہے لیکن رعناٹ ٹھکرا، مبارک
میں اسکی اہمیت اور زیادہ ہے۔ چنانچہ اہل مبارک کے غم پر یا غم سے ذرا نہیں
جو ہمد نہ فطر واجب بنایا گیا ہے کہ اس پاس کا کوئی کلمہ گو بھوکا نہ رہنے پائیے
وہ اس سلسلہ کی ایک اہم کڑی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا منی، سخاوت، اخلاص
و کرم میں اپنی نظیر آپ کئے، 'اُمّ' متعدد و معنیوں میں آتا ہے کہ اس اہل مبارک میں
آپ کا جو کرم اور بڑا جاتا تھا اور آپ دنیا منی سے دنیا منی تر ہو جاتے تھے۔

[illegible]

حکایت : اس کے سفر پر ہے ۔

تاکل ابن عمرو ابن عباس و انصار بنی امیہ (ششہ نام)

تمت السيرة في ثلاثة أيام ولما بيننا وبين دمشق وصال سيرة يوم
(جمعاً من) القديسين في ذلك الوقت في كل من السيرة وصال أبو شامة
الكل في ثلاثة أيام (البرهان العربي)

۱۲۷۰ لے ڈاگراں چاروں یا سفر کی دوران میں روزے جمیو شے ہوں
یہ حکم نہیں اجازت ہے۔ اور مقصود مذکور کیلئے
گنجائش ہے۔ اسے اگر کوئی ایسی بیماری یا ایسا سفر ہو جس میں
روزہ رکھنے سے بیماری کی تندرستی باقی نہ رہے تو اس حالت میں
ترک، صوم جائز ہی نہیں واجب ہو جاتا ہے۔ اور زیادہ تحلیف
کی حالت میں بھی ترک صوم ہی بہتر سمجھا گیا ہے۔

عقلمند طبیعتوں میں ضمیر صوم کی طرف ہے لیکن روزہ رکھنے کو رکھ نہ تو
 خواہیں۔ لیکن روزہ کا جس اُن میں مشکل ہی کے ہو سکے، مشقت بہت
 زیادہ اُن کو لانی پڑے، مثلاً زیادہ بوڑھے اشخاص یا عالم اور
 مرعند عورتیں۔

۱۔ لجائیت اور درستہ ان دو لفظوں میں اہل سنت نے فرق کیا ہے۔ درستہ تو گویا اسکان کے موازنہ ہے اور لجائیت میں یہ مفہوم شامل ہے کہ وہ کلام، کہنے والے کی نہ جنت میں تو ہو، لیکن اُسکے کرنے میں مشقت بہت زائد نہ ہو۔ کلام تو ہو جائے، لیکن

[illegible]

اسے لپیٹ کر سوئے ہوئے ہوں اور طاقتم بے یل و پیکم (کشاکش) اسے الہی
 یقین و دل علی العیون تاشدۃ و الشقۃ (کبر) پیچھے رہی و علی الذین

ڈاکٹر شڈل کی ناکام تصنیف

(ڈاکٹر شڈل: محمد اویس صاحب ندوی نگرانی)
(دہ سلسلہ صدقہ)

نمبر (۲)

لیکن کسی ایک ہودی یا نصرانی کی ہمت نہیں بڑھتی کہ تعصیب
قرآن کی تکذیب کرے، یا اس کے قورسے، یا جلیل سے ناخوش
یا ان تعصیب میں کوئی اور نفع نکال دے؟ اگر ایسا کوئی ایک بھی
واقعہ ہو تو ڈاکٹر شڈل اس کو ضرور بیان کرتے۔
ڈاکٹر شڈل کہہ گا کہ: تعلیم تو گوارا ہی نہیں لیتے کہ جن تعصیب قرآن
دور ایسا ہو تو ضرور ان کی کورہ مثالیہ پیش کرتے ہیں انکا پورا پورا
مقابلہ کر لیتے۔ اور یہ سمجھتے کہ واقعات کی رسمی شاکست کے سوا
مضامین اور نتائج کے لحاظ سے وہ ان میں کہاں تک شاکست

حضرت آدم علیہ السلام کے دوسروں کا ذکر قرآن نے کیا ہے
اور اسکا بھی ذکر کیا ہے کہ ان میں سے ایک نے دوسرے کو قتل
کر دیا تھا۔ ڈاکٹر شڈل اس کے دو انداز بیان کرتے ہیں۔ ایک کے
مستحق تو خود انکو انتزاع ہے کہ

"اس بیان میں اور اس بیان میں جو قرآن میں پایا جاتا ہے
جہذا ان مطابقت نہیں ہے۔ مسئلہ"

دوسرے انداز کے شلق خیال ہے کہ قرآن کا قصہ اسی سے
ناخوش ہے لیکن جب قرآن کے صفحوں کو دوسرے انداز کے صفحوں
سے بھی مختلف پایا تو کہا کہ

"قرآن میں جو کچھ راجح ہے وہ کسی ہودی کتاب کا لفظی
ترجمہ نہیں ہے بلکہ مجھنے اپنے کچھ کسی ہودی درست سے جس طرح سنا
تھا اسی طرح بیان کر دیا۔ لہذا اگر یہ غلطی ہے تو رسول عربی کی نہیں ہے
بلکہ ان ہودی کی ہے جنہوں نے یہ روایت بیان کی۔" ص ۲۲

عاصل یہ ہوا کہ جب ڈاکٹر شڈل قرآن کے صفحوں اور اپنے
انداز کے صفحوں میں مطابقت نہ دے سکے تو سارا الزام انہوں نے
زمانہ نزول قرآن کے ہودیوں پر رکھ دیا۔ اس سے زیادہ آسان
بات اور کیا تھی؟

(۲) حضرت ابراہیم اور آتش خورد کا جو واقعہ قرآن میں مذکور
ہے ڈاکٹر شڈل کے نزدیک اسکا ماخذ ہودیوں کی کتاب "مداش" ہے
ہے۔ حالانکہ ڈاکٹر بنو بنو نے مداش پر کچھ جو غلامہ نقل کیا ہے
اس میں اور قرآن کے بیان کردہ واقعہ میں زمین اور آسمان کا فرق ہے
ڈاکٹر شڈل کو دیکھنا چاہیے تھا کہ مداش یہ کہتی ہے کہ حضرت
ابراہیم بت فروشی کے لیے دوکان پر بیٹھے۔ کیا قرآن میں یہ بھی
واقعہ ہے؟

مداش یہ بیان ہے کہ بنوں کے قوٹنے کا واقعہ اسوقت
پیش آیا جب حضرت ابراہیم کے پاس ایک عورت بنوں کے
پڑاوا دے گئی۔ یہ لیکر آئی تھی ایکٹ ان کا بیان یہ ہے؟
مداش یہ کہ حضرت ابراہیم کے گھڑیوں سے گھڑیوں سے حضرت ابراہیم نے
(غالباً طنز کے طور پر) کہیں آگ، کہیں پانی، کہیں باران، کہیں ہوا اور
کہیں آدمی کی پرستش کرنے کا ذکر کیا۔ اس کے جواب میں فرود نے
حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنے کی دھمکی دی۔ ڈاکٹر شڈل
کو کہیں قرآن میں یہ صورت واقعہ نظر آئی؟

(۳) ڈاکٹر شڈل کے نزدیک قرآن میں حضرت سلیمان اور بلقیسا
کا جو واقعہ مذکور ہے اسکا ماخذ تو گم ہے۔ قرآن کے بیان کے
موجب حضرت سلیمان نے شراب پی، چراغ و پند کو رقص کیلئے پایا
اور سب سے اعلا وقت خداوند کے سینے سے اپنی مزارع پر سی کا مطالبہ
کیا۔ انہوں نے کھڑکیا کے سن و جمال پر غافل ہوا۔ ڈاکٹر
شڈل کو آئندہ کہوں کرو کہینا چاہیے تھا کہ ان میں سے کونسی بات
قرآن نے بیان کی ہے؟ اور بیان کے اس عظیم الشان فرق کے بعد
اگر کچھ حصہ متفق علیہ ہے تو اسکو "زگوم" کا اندیشہ کیا جاسکتا ہے
دہا، ڈاکٹر شڈل کہتے ہیں کہ قرآن میں حضرت مریم کی جو تاریخ
بیان کی گئی ہے، اسکا شکوک و شبہ انماہیل اور اس قسم کی دوسری
گناہوں سے لی گئی ہیں۔ معلوم نہیں کہ ڈاکٹر شڈل اپنے ناظرین
کی عقل، فہم سے استفادہ کیا ہے کہ جو کچھ وہ کہیں گے
اسکو بے تامل قبول کر لیا جائیگا؟

انہوں نے حضرت مریم کے حالات کے متعلق حسن انداز کی
شان دہی کی ہے، اس میں اور قرآن کے بیان کردہ واقعات
میں آخر کسی حیثیت سے مطابقت ہے؟ کیا قرآن میں بھی ہے
کہ حنا کو آشیانہ کنشاک دیکھ اپنے بانجھ ہونے کا شکوہ پیدا ہوا
کیا قرآن نے بھی کہیں یہ بتلایا ہے کہ حضرت زکریا نے حضرت مریم
کے لیے "سوییر" کا افتاد کیا؟ کیا کہیں قرآن میں یہ مذکور ہے کہ
یوسف کے عماسے ایک قری برآمد ہوئی، اور یوسف کے سر پر
آڑی، اور یہ نشانی دیکھا حضرت مریم بڑے سے یوسف کی ذریت
میں دی گئیں؟

حالانکہ ڈاکٹر شڈل کے بتلئے جو سے انداز میں ہم کو یہ چیزیں
ملتی ہیں، ڈاکٹر بنو بنو کا ترجمہ تھا کہ یاقو قرآن سے ان چیزوں
مطابقت فرماتے۔ اور غولے سے روایت سے انکار کرتے!

اس سلسلہ میں ڈاکٹر شڈل نے یہ بھی اعتراض کیا ہے کہ قرآن
نے حضرت مریم کو نیت عمران اور حنت ہارون کہا ہے۔ حالانکہ عمران
اور ہارون بائبل میں حضرت یوسف کے بھائی ہیں۔
کیا بہتر ہوتا اگر ڈاکٹر شڈل (نحوہ تباہی) اس غلطی کو دور
کرنے کے لیے حضرت مریم کے والد کا نام خود ہی بتا دیتے کہ عیسا
کے بے باپاں دوسرے کہیں اسکا نشان دیتے کہ حضرت مریم کے کوئی

باب بھی تھا - ۹

ڈاکٹر سٹڈل کے اس پریم صرت یہ کہنا چاہتے ہیں کہ کوئی
بنا شدہ چیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بغیر بن
تہیہ کو حیران کیا تو اس وقت اسلام کے لیے بھیجا تھا انہوں کے لوگوں
نے بھی حضرت بغیرہ سے یہ بات کہی تھی۔ حضرت بغیرہ جب بارگاہ
نجات میں حاضر ہوئے تو یہ چشمِ نقل فرمایا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا کرتے کیوں نہ کہ زیادہ لوگ آپ سے پیچھے رہ گئے
کہ شدہ بزرگوں سے تمام ہر نام رکھا کرتے تھے۔

ڈاکٹر سٹڈل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واقعات کا مواخذہ
بتااتے ہوئے کہا ہے کہ اس سلسلہ واقعات کا مواخذہ "انجیل ماس
امرائیل" ہے۔ نہ انجیل ہم کو بتاتی ہے کہ حضرت عیسیٰ حنفیہ کے کبار
کھیل کر تھے۔ تو حضرت عیسیٰ کے باب تھے۔ تو سنت نے
حضرت عیسیٰ کو ڈاکٹر سٹڈل کو بتانا چاہیے تھا کہ قرآن
میں یہ واقعات کہاں مذکور ہیں؟ اور حضرت عیسیٰ کس لیے باب
ثابت کرنا کیا قرآنی تسلیم کے مخالف نہیں ہے؟

(۱۵)

ڈاکٹر سٹڈل کی اس تصنیف کی خاص خصوصیت یہ ہے کہ
وہ سوائے اپنی پوری کتاب کی بنیاد احتمالات و امکانات پر
رکھی ہے۔ کسی چیز کے متعلق وہ یقینی فیصلہ نہیں دیتے ہیں۔ وہ
جن کتابوں کو قرآن کا مواخذہ جلاتے ہیں ان کا فرض تھا کہ ان
کتابوں کی تاریخیت سے بحث کرتے۔ ان کو ثابت کرنا چاہیے تھا کہ
مجدد رسالت میں یہ کتابیں عرب میں موجود تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ
وسلم ان سے پہلے والے ان کتابوں سے واقف تھے۔ (انکو بھی)
واضح کرنا چاہیے تھا کہ ان کتابوں کی قریت اہل عرب کی گلا
میں کیا تھی؟ اس لیے کہ کوئی داعی مذہب محض افشاں پر اپنے غم
کی بنیاد نہیں رکھ سکتا ہے۔ ان کو ان اشتیاق سے بھی پوری بحث
کرنا چاہیے تھا جڑ سے (نوذ بائد) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کے خیال کے مطابق سائل کو افادہ کیا تھا!

نامنسل و لعنت لے پوری کتاب میں کسی ایک واقعہ کے متعلق بھی
یقین طور پر یہ نہیں بتایا کہ قرآن کا فلاں واقعہ یا سلسلہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فلاں سے سنا۔ اور قرآن میں اور فرمایا!
پوری کتاب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یحییٰ کے واقعہ کے
متعلق انھوں نے ڈرتے ڈرتے یہ کہا کہ حضرت ماریہ قبطیہ سے غالباً
حضور نے یہ واقعہ سنا ہو گا۔

قرآن میں حضرت عیسیٰ کے کہیں کا واقعہ ترتیب نزول کے
اعتبار سے پہلے سورہ مریم میں بیان ہوا ہے۔ اور سورہ مریم کہ جس
مآزل ہوئی ہے اور حضرت ماریہ قبطیہ سلسلہ میں حرمِ نبوی میں
داخل ہوئی ہیں۔ یعنی نزول قرآن کے ابتدا کے سترہ سال کے بعد!

۱۱۱ ایک ڈاکٹر سٹڈل کو۔ تحقیق اس کا نام ہے کہ راوی
اپنے مروی حدیث سے سالہا سال بعد سخاوت ہو لیکن مروی حدیث کی
مابعد روایت کی سند اسی راوی سے ملا دی جائے
اس کار از قو آید و مردوں میں گنند

حضرت اریہ کے سوا چند نام اور بھی ڈاکٹر موصوف نے کتاب
میں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن سلام، حضرت سلمان، ورفیہ حضرت
صہب، حضرت زید، جبریل و ابی اور ڈاکٹر نے یہ کتاب کا عنوان
صلی اللہ علیہ وسلم نے (نوذ بائد) قرآن کی تصنیف میں انھیں سے
ادرا ل ہوگی۔ امکانات و احتمالات کا سلسلہ یہاں بھی قائم ہے!

ڈاکٹر سٹڈل کے بیان کردہ ان اشتیاق میں حضرت عبداللہ بن
سلام سلسلہ استہیسا میں ہیں اسلام لائے۔ یعنی نزول قرآن
کے تیرہ سال بعد یا انیس سال بعد حضرت سلمان فارسی مدینہ منورہ
لائے۔ یعنی نزول قرآن کے تیرہ سال بعد!

ڈاکٹر سٹڈل کو بتانا چاہیے تھا کہ ان کے نزدیک جو شخص قرآن
کا مصنف ہے اتنے عرصہ تک کس سے نفع اٹھاتا رہا۔ آخر نبی
ذوق حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے تیسرے
یا چوتھے سال وفات پائے تھے۔ (نوذ بائد) ڈاکٹر
سٹڈل کو واضح کرنا چاہیے تھا کہ ان کے انتقال کے بعد (نوذ بائد)
مصنف قرآن کس سے استفادہ کرتا رہا؟

اہل ہند حضرت صہب و حضرت زید جبریل و دیگر
ڈاکٹر سٹڈل کو ثابت کرنا چاہیے تھا کہ یہ لوگ اہل کتاب کے علوم سے
استفادہ واقف تھے کہ (نوذ بائد) قرآن عیسیٰ کتاب میں اٹلی مدد
تصنیف کی جا سکتی تھی؟

ڈاکٹر سٹڈل کو غور کرنا چاہیے تھا کہ حد نبوی میں مخالفین اسلام
نے اسلام کی مخالفت میں تن، من، دمن سب زبان کر دیا،
ان کے لیے کیا شکل تھا کہ جبر و آدم، خیر اور جنین کے معرکوں کے
بجائے وہ ان لوگوں کو قتل کر دیتے جو ان کے نزدیک (نوذ بائد)
تصنیف کے مددگار بن گئے۔ اور اس طرح اپنی پریشانیوں کا
خاتمہ کر لیتے! (نوذ بائد) من ہذا اخراجات۔

تحفہ خسروی

جناب مرید مدنی کی ایک تہذیب نالیف

حاکم و محکوم کے باہمی تعلقات پر قرآن مجید و حدیث کے احکام
اور علماء اسلام و علماء یونان کے بہترین اقوال کا مجموعہ۔
سارے پارہائے ملک آئے پڑھنا ہوگی۔

پتہ:-

محمد تقی خاں - دریا پاد - نعلی بارہ شاہ

علم عربی اور امر کے زمانہ

از مولوی عبد الرؤف صاحب . جمعہ ڈسے نگر - منٹل بستی

نمبر (۵)

مقام ملک و قوم حضرت مولانا شاہ صاحب امرتسری
 مخلصا لکھتے ہیں کہ جب میں سات برس کا تھا تو والد ماجد کا انتقال
 ہو گیا۔ پھر وہ برس تک میں میرے سب اقارب مع والدہ کے مجھ سے
 چھوٹ گئے۔ پورے چار برس کے بعد میں نے ابتدائی فارسی
 عربی کا آغاز کیا۔ امرتسر میں کچھ شہر کے بعد خانقاہ اہل
 صاحب محدث وزیر آبادی کے پاس جا کر پڑھا۔ پھر جاکر سید ذیشان
 صاحب محدث دہلی سے سند اجازت لی۔ پھر جہان پور میں
 دہلی سے سند فراغت حاصل کی۔ پھر کانپور علوم الہیہ و منطق
 و فلسفہ ریاضی و غیرہ پڑھنے کیلئے دوبارہ آئے۔ پھر گئے
 کہ سلسلہ تصنیف غالب آگیا جس میں اصول منہج ہر
 نچھوڑے مشاعرے بھی ہوئے اور ہر مذہب کے لوگوں سے مقابلہ کرنا
 پڑا۔ وغیرہ۔ دیکھئے رسالہ نور محمد۔ اب کیوں ہی مولانا شاہ
 صاحب امرتسری ہیں جنکی آج ہندوستان اور ہریان ہندوستان
 میں وہ اوری ہے کہ محتاج بیان نہیں۔ پس اگر کئی دنیا ولانا
 مولانا کو غربت زدہ نادار سمجھ کر شکم پر درتزار دے کر ٹھکرا دیتی
 تو آج ہم سے کتنا بڑا جوہر کھویا جاتا۔ انجمنیں ہیں کون کہ
 سکتا تھا کہ محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بڑا امام ہو گا اور ایسی
 کتاب حدیث کی تالیف کریں جسکو اصح کتاب بعد کتاب اللہ
 البخاری کا درجہ ایگا

شیخ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تم دانہ روزانہ چریوں
 و۔ کسی دن کوئی ہٹا تھا را شکا رہو ہی جائیگا۔ وہی درسہ
 نکلا میرے جس میں چھ ہزار طلبہ روزانہ رہتے تھے ان میں اور
 محض تھوڑے ہی لوگ ہوئے۔ مثلاً سعدی، غزالی، جیلانی
 پس یہ تلاش کرنا کہ سب کے سب طلبہ انتخاب زمانہ ہوں تو ایسے
 ادارے مفید و نہ غیر مفید۔ محض بنیادیں ہیں۔ پس یہ مزدوری
 نہیں کہ سب کے سب افراد قابل ہی ہوں۔ البتہ ان لاکھوں
 ہزاروں بچوں میں سے کچھ افراد جو ہر قابل ہوتا ہی ہیں۔
 امام رازی، امام خواجہ نصیر الدین طوسی، امام بخاری، امام مسلم،
 علاء الدین سیوطی، ابن قیم، مولانا شاہ ولی اللہ، سید نذیر حسین صاحب
 محدث وغیرہ فضلا، عصر ائمہ وقت لوگوں کی نسبت انکے لعلی اور
 بچپن کے زمانہ میں کون کہ سکتا تھا کہ ایسے جلیل القدر و درجہ
 لوگ ہیں، اور اہل دین کو کیا یقین ہو سکتا تھا کہ وہ ایسے
 عام طلبہ میں سے ہیں جیسے ہوتے۔ پس اگر ہم بظاہر غیر مفید
 طلبہ کی حالت دیکھ کر مایوس ہو جائیں تو آج رازی، غزالی، مسلم

بخاری جیسے لوگ نابید رہتے۔ میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ اگر
 کسی کو یقین ہو جائے کہ طالب علمی محض ذلت و خوارگی و شکم پروری
 کی وجہ سے تو بھی اٹھ کر دھند بڑھ کر میں بلکہ سنت فاروقی پر عمل
 کریں۔ کیونکہ بڑھ کر دینے سے اصلاح و انفع امتیں سے ہیں اور
 دعوہ پڑیگا۔

سنت فاروقی

آپ کو اس واقعہ سے معلوم ہوگی کہ امیر المومنین
 حضرت عمر فاروق نے ملکہ کے لیے دکان
 ملکہ کر کے غلاموں کو حکم بھیجا کہ ان اعدائے اناس علی تعلیم القرآن۔
 اس حکم پر غلاموں نے لکھا کہ بعض لوگوں نے قرآن سیکھنے کی غیبت
 کے بغیر محض ذلت حاصل کرنے کی خاطر ظالم بنا اختیار کر لیا ہے۔
 امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے علم مشرخیہ نہیں کیا بلکہ اسکے
 باوجود ذلیف جاری رکھا۔ کتاب الاسوال للامام ابو عبید اللہ
 علیہ السلام میں معلوم ہوا کہ غلاموں کے ابتدائی مراحل میں اس
 شبہ کا لحاظ نہیں ہونا چاہیے کہ یہ طالب علم گھر بار چھوڑ کر محض
 حکم پروری کے حیلہ سے طالب علم بن گئے ہیں۔ ایسی اور پورے
 حکم کے امام بخاری اور خانقاہین جو میرے اعلام است
 نے غلامی اپنی شہیہ دسایہ پر سے محرومی کے زمانہ میں کی ہے۔
 اگر آج کی طرح بذلتی پہلے ہی قائم کر لی گئی ہوتی اور انکو درسوں
 سے محروم ہو کر سمجھ کر ملکہ کر دیا گیا ہوتا تو است اسلام کا
 کتنا بڑا نقصان تھا! عالی نے اس طرح پر غیب لکھا ہے۔
 بہت ہم میں اور تم میں جو بہت بھنی خبر کچھ نہ ہم کو نہم کو ہے چلی
 اگر جیسے ہی کچھ نہ اکی خبری ہو ہو جائیگے ل کے میں میں
 جو ہر ہیں ہم میں امانت عذاکی
 مبارک ملت ہو ز دیت عذاکی

میں جو کہ پھرتے ہیں بے علم جاہل بہت انہیں جنکے جوہر ہیں قابل
 روز اکل میں نہیں ہیں جنکے نقائل انہیں نامتوں میں ہیں پوشیدگی
 نہ ہوتے اگر ماکل لہو و بازی

ہزاروں انہیں میں قلعے طوسی و رازی

نہ جو نصر تعلق میں ہے بالا نہ تھا جو علی کچھ جہاں سے نکالا
 طبیعت کو بچپن کے محنت میں الا ہر سے اسلئے صاحب قدر و بالا
 اگر نگر کسب دہن تم کو بھی ہو (باقی آئندہ)
 تمہیں پیر ابو نصر اور ابو علی جو

تصحیح

ماک ۱۔ انگریزی نسخہ SIRIUS پڑھیے۔
 " " ہندوستان میں خلاہ پڑھیے۔
 " " کانیا CANIOMAJOR پڑھیے

ایک اور استاد!

انکار و الحزم، برتھمن - دریا باد

بعد مائوم مسنون عرض ہے کہ شاید آپ کو یاد ہو کہ چند دن
حضرت سیدی رسولانی اسحاق سالین ایدہ اللہ کی کتاب بہ زبان
انگریزی منظم سوانح عمری مبارک سرکار د. عالم مسلم دہلہ کی اور
اسے دست بھیجی ہو گئی۔ آپ نے فقط رسید کی سے آگاہی کی ہے
مگر ریوینوز نہیں لکھا۔ اگر اس سبب نہ دادرالوجود کتاب پر ریوینوز
لکھنا مقصود نہ ہو اطلاع دیں تاکہ انتظار کی زحمت گوارا نہ لیا جائے
کہ مکمل انتظار اشد من الہوت

پیارے آپ کی توجہ پر بندہ دل کرتا ہوں کہ عذر آپ "صدقہ"
کو صدقہ کی پالیسی پر مندرگامزن کیجیے۔ میں دلچسپی رکھتا ہوں کہ فرقہ
دارانہ رنگ ایسا پر غالب ہے اور فرقہ "اور مذہب" یہ نہ تو
اسلام ہے اور نہ حق قرآن کریم میں دونوں آیتیں "ولا تفرقوا"
بکار رہی ہیں۔ در تمام مسلمانوں کی یہ ذہنیت ہو رہی ہے کہ وہ
تفریق بین المسلمین پر نہ آزاد ہو رہے ہیں۔ اسلام اور مسلم کے
"سہا" کو تو کوئی یاد نہیں کرتا، البتہ شیعہ، سنی، واپائی، دیوبندی
اور بریلی کی تفریق المسلمین زور دے رہے۔ اسے انہیں اپنا مذہب
منسوب کرتے ہیں۔

کتاب کا میں ہر قسم اور ہر درجہ کی ریویو کے لیے موصول ہوتی رہتی
ہے۔ کسی کتاب کے درجہ اور اہمیت کا متین کرنا یہ کام اہل علم
کا ہے، نہ کہ مصنف یا اس کے سکریٹری کا! یعنی جو ریویو لکھتے ہیں
انہیں بھی کیسے صرف اطلاع دیدی جاتی ہے۔ یہ مندر نہیں کہ آپ کے
استاذ سیدی رسولانی کی کتاب کو دوسرے بھی "سبک و دادرالوجود" ہی
کہتے ہوں! (صدقہ)

اس پالیسی کی تشریح نہ ارشاد ہوئی۔ کیا یہ بھی کہ آپ کے
پر پگندہ کی ہم آوازی ہوئی رہے! (صدقہ)
تھہ کیا اس پر پگندہ کے لیے آپ کا "گرینڈ مشن" کافی نہیں؟
(صدقہ)

تھہ لیکن ان آیتوں کے مخاطب کون ہیں؟ وہ جنہوں نے اہانت
و غیرہ کے نئے عقیدے عین میں داخل کر لیے! یاد ہو، جون محمدی پر
ہر سطور قائم ہیں؟ (صدقہ)
تھہ "کفریہ السلیح" صدقہ کے کس پرچہ میں، کس صفحہ، کس سطر
میں کی گئی ہے؟ (صدقہ)
تھہ اگر کسی سنی کا عقائد اہل سنت پر نظر کرنا، انجم کا رنگ چڑھ
جاتا ہے تو یقین فرمائیے کہ ہر سنی پرچہ انجم ہی سے! (صدقہ)
تھہ یہ کس نمبر کے کس صفحہ پر؟ (صدقہ)

مال کی اشاعتوں میں صدقہ، انجم کا رنگ چڑھ رہا ہے
یعنی وہی شیعہ سنی تفریق اور عداوت آمیز کاروائی۔ بارہ شیعہ
نہیں ہے اور نہ کسی فرقے (عذر انخواستہ) فطرت ہے تاہم
میرادل پیتا ہے کہ آپ اسلام کے کسی فرقہ کو طعنہ اہل اسلام
بلاد اسلام دیں۔

وہی آپ نے میرے اور لکھنؤ کے ایک صاحب
ظفر الملک کے درمیان مراسلت کا سدا باب کیا ہے مگر آخر
آپ نے یہ ظلم کیا کہ بغیر میرے جواب کے مراسلت کا دودھ
بند کر دیا۔ یہ ہی بات حقیقت نے کی ہے۔ کاش کہ آپ اور
موقع دیتے تو ظفر الملک صاحب کی اسلام دشمنی و نفیض
و عناد آل محمد منظر شود پر آجاتا۔ مگر انگریزی ماریج - واسطہ
ملے من ابج اللہ سے۔ اکفیر عبد الوہاب گریڈ مسلم شن بھی

شہ احمد شاہ! (صدقہ)
وہ کاش آپ کا اور آپ کے "سیدی رسولانی" کا تعلق فرقہ اہل حق
سے ہوتا! (صدقہ)
تھہ باطل کے درجات مختلف ہیں۔ باطل کا شمول جس درجہ میں جس
فرقہ میں ہو گا، اسی حد تک سب ضرورت و توقع وہ طعن کا
مستحق ہے اور ایسے موقع پر بد اہانت طریق نتیجہ جو تو یہ طریق
صدقہ ہرگز نہیں۔ (صدقہ)

تھہ کیا آپ کے خیال میں عدل یہ تھا کہ آخری مضمون مولوی ظفر الملک
صاحب کا نہیں، بلکہ آپ کا رہنے لایا جاتا! یا یہ کہ سب سے کون
مضمون آخری مضمون ہی نہ ہونے لایا؟ اور اس طرح "گرینڈ مشن"
کا اشتہار کسی نہ کسی عنوان سے برابر نکلتا ہی رہتا! (صدقہ)
تھہ یہ ہر مراسلہ میں یہ عربی فقرہ عذر اسلام - بلوڈ گلیہ کلام کے
تحریر کر دیا کرتے ہیں! یا آپ اس کے محل استعمال سے بھی واقف
ہیں؟ — ہر حال یہ ذہانت قابل داد ہے کہ بحث کوئی نہ
بھی پہلا اقتیار رکھے، ہر بحث سے "گرینڈ مشن" کے اشتہار کا موقع
منورڈ ہونڈہ نکالا جائے! — خوب ہے دیوانگی میں
یہ ہوشیاری! سادگی میں یہ چمکاری! (صدقہ)

اعلان تعلیل

شب بارات کی تعلیل میں رنر صدقہ و پرس بندہ پیک
اس لیے آئندہ سہ شنبہ ۲۴ جولائی ۱۹۷۷ء کا پرچہ سال
نہ ہو گا۔ ناظرین کرام انتظار فرمائیں۔ (انجم)
بلغ شوکت حسین پرٹوٹنے حسن پرنٹنگ پرس میں طبع ہوا
انتر اخبار صدقہ - گورنمنٹ لکھنؤ سے شائع کیا

ایڈیٹر: عبدالماجد

پتہ: دریا پارہ - ضلع بارہ بنگلی

نائب: حکیم عبدالقوی بی بی

مضامین کے بارے میں مراسلت ایڈیٹر سے کی جائے۔

سہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور کے متعلق مراسلت اس سے کی جائے۔

محکمہ عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پولیس - گورنمنٹ - لکھنؤ

چند سالہ آنکھ روپیہ

شادی

مالک پیر سے سالانہ ۱۸ اشک

نہت فی پرچہ ۱۲

اسٹیفون نمبر ۴۹۱



صد

1341

جلد ۱۱

یوم شنبہ - ۱۸ - شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۸ - جولائی ۱۹۴۵ء

نمبر ۲۲

سچی باتیں

۱۹ - جولائی ۱۹۴۵ء - دو برس، انگریزی حساب سے پورے دو برس گزرے، کہ ۴۲ ج ہی شام کو عشا کے وقت ۵۲ - ۵۳ سال کی عمر میں اس ہستی کی شمع حیات گل ہوئی تھی جو دین و دنیا میں ۱۰ افادات دینی کے اعتبار سے اپنے وقت کی شاید سب سے بڑی شخصیت تھی! تھانہ بھون کا مہولی شائق، نہ تجارت میں متاثر و سیاسیات میں امور نہ کوئی ریلوے جنکشن، لیکن اس کتاب کی ذات تھی کہ اسی گوشہ میں بڑے بڑے سارے اسلامی ہند کے طول و عرض کو مطلع انداز بنائے ہوئے تھے! تفسیر فقہ اکلام، رد ہاشا، وغیرہ علوم ظاہری کا کوٹا شائبہ ایسا تھا جسے مولانا نے پکار جائز نہیں لگا دے تھے؟ سچ کہا جس نے انہیں مجدد و تحت کہا! طریقت، سلوک، اصلاح نفس کے تو گویا امام تھے امام — سچ کہا جس نے انہیں حکیم الامت کہہ کر پکارا! ایسا مجدد اور ایسا حکیم اب کہاں نظر آئیگا! آنکھیں قیامت تک ترستی ہی رہیں گی!

یاد تو سال کے سال قائم رہتی ہے۔ کون دن ایسا نصیب ہو آجوگا، جب گھر بٹھے نہیں اشرفی کا سا خیل کے سنے منبر پر رہتا، لیکن جولائی میں یہ یاد کی گئی پڑھ جاتی ہے! ابھی حضرت

ایک مبارک موت

الطالع آئی کہ ۲۰ جون کی شام خان صاحب شیخ حفیظ الرحمن قدوائی ایم۔ اے، اسی مبارک کتاب آفسیر کو بیٹے بالکل دفعت کو بیٹے میں دفات بائی۔ رائٹڈ موتیں تو عموماً انوشاک اور درد انگیزہ اگر تھی ہیں۔ یہ مبارک موت کیسی؟ مبارک اس لیے کہ مرحوم نے عین حالت نمازیں، نماز مغرب کے سجدہ میں جان جاں افزا کے سجدہ کی! ایسی قابل شک اسچے اچھے ذاکریں و صالحین کے لیے قابل شک، موت کی مبارک شے کہ تو اور کیا کہیے؟ — جی یہ آئندہ کہ غرہ باب نوگاہ

اور اشکبار عزیزوں کی خدمت میں سب سے عزت کے ساتھ سہا کبار کا پیش کیجئے۔ ایسی موت کسی کے منصب میں آتی کب ہے؟

بالکل جوں عمر تھے۔ منسلق بارہ بیٹی (۱۱۰۵) کے مشہور نسبہ بڑا گاد کے مشہور و شریف خاندان تہذیبی سے تھے۔ والد ماجد شیخ احسان الرحمن تہذیبی بیرسٹر لکھنؤ اور بیرونی لیسٹروکسٹا مدت تک صوبہ مسلم الیگ کے سائرس رہے ہیں۔ سنگھ انیس سائیس کی اعلیٰ ڈگری ایم۔ ایس سی حاصل کی، وطن سے دور بہت دور کوئٹہ (بلوچستان) میں ملازمت پا کر تہذیب اور سیرت اعلیٰ کا ایک اعلیٰ نمونہ قائم کر دیا۔ نماز اور روزہ، تلاوت وغیرہ کے ہمیشہ پابند رہے۔ ملازمت میں خصوصاً آخری دور جنگ کے زمانہ میں محب محب آزمائشیں ہوئیں، ٹیکہ، اردن وغیرہ کی طرف سے دس دس اور بیس بیس بلکہ شاید سچاس ہزار تک کی رقمیں پیش ہوئیں، اور کبھی سب سے نقد کے سوڑ وغیرہ کسی مجلس کی سٹور میں۔ ہر۔ نہ انکار ہی پر قائم رہے۔ ایک بار ایک استحقاق کی ترقی کی سفارش خود اپنے ہی غلات یعنی اپنی جگہ کے لیے کر دی۔

اللہ کی رحمت جوئی کے لیے سجاد سے صرت حوروں اور غلاموں ہی کے اندر نہیں کیے جاتے، کچھروں، بازاروں، دفینوں کے مجاہد محب نہیں کہ کل اللہ کے ان کچھ بڑے ہی جڑھ کر نکلیں!

۲۰۔ جنوری کے سہ ہر کو دفتر سے گھر آئے تو کہا طبیعت کچھ ست ہے۔ شام کو وضو کر کے نماز مغرب کے لیے کمرے میں داخل ہوئے۔ سنا ہوئی کو آواز چھوٹے بچے کے رونے کی سنائی دی جیبت کر دیکھا تو جاننا پر گرا ہوا پایا۔ پانی پلا۔ اور پڑ دس کے ایک صاحب صاحب کو آواز دی۔ وہ نہ اٹھے، تو دیکھا کہ سید سے میں ہیں۔ انتظار کے بعد بعض دیکھی، سانس دیکھی۔ روح پودا کچھ چلی تھی۔ جلد سے جلد ڈاکٹر لائے گئے، انجکشن پر انجکشن دیے۔ آخر ڈاکٹر گھنٹے کے بعد روتی ہوئی آنکھوں کے ساتھ اپنی اور اپنے فن کی شکست اور فرشتہ اجل کی فتح کا اعلان کیا! کوئٹہ کے اخبار کا بیان ہے کہ صبح شہر میں اس خبر نے گویا آگ ہی لگا دی۔ غفلت جنازے پر ٹوٹ پڑی۔ اور کوئٹہ کی تاریخ میں پہلی بار یہ ہوا کہ فردوس مارکیٹ (بیلوں کی منڈی) اس دن بند رہی! — غنق اور خات کے حقوق ادا کرنے والے کا یہ اعزاز پس مرگ ہو تو اس پر حیرت کیوں کیجئے۔ کذاب بختری انہیں۔ وطن سے سیکڑوں ہزاروں بیل، درختوں کی ہی قابل قدر ہوتی ہے، اور پھر یہ حالت نماز کی! اسجد و اقرب: انی قابل صد رشک موت!

کناح کا جرم

لندن ۱۸۔ جولائی۔ ڈاکٹر گرین جنفیس ایک بیوی کے ہوتے ہوئے ہندوستان میں دوسری شادی کر لینے پر خوداری عدالت سے ۲۲ مہینے کی سزا ہو چکی تھی آج ان کا اسماء اُنکے پیشہ کے لحاظ سے لندن میں جنرل ڈیکل کوئل کے سلسلے میں پیش ہوا۔ اور کونسل نے ڈاکٹر کی عدم موجودگی میں فیصلہ

یہ کیا کہ ڈاکٹر کی سند چھین لی جائے۔ ڈاکٹر کی پہلی بیوی کی طرف سے درخواست بھی، حم کی درخواست پیش ہو چکی تھی، اگر سیری انہیں سے کوئی حق تلفی نہیں کی، اور انکا ذریعہ معاش ہیں ڈاکٹر ہی ہے اس لیے میں چاہتی ہوں کہ اپنی سند کے کام لینے رہیں تو ایسی پیشی نہیں (اللہ اللہ۔ دوسری شادی کے جرم کی بولنا کہتا صاحب کچھ مباشرت میں اپنے تو بیل کی سزا اور جیل میں دہینے کم دو سال کی مدت کا! پھر یہ مدد ملتی سزا میں گواہ کافی (مزید سزا محکمہ کی طرف سے روزی چھین لینے کی! اور اخبارات کے ذریعہ سے جتنی رسوائی ہوئی، وہ تو کسی شمار ہی میں نہیں! — سنتے ہیں کسی زمانہ میں مشرینہ نے: سزا جرم حرام کاری کے مجرم کے لیے رکھیں تھی کہ اسکا سنا کا لا کر کے گدھے پر سوار، اور جوتوں سے بھرتے ہوئے شہر میں تشریف کرایا جائے! آج شیطان کی ذلت سے دہی سزا میں اپنے پیروں کے ایک دھن میں حرام کاری نہیں، دوسری شادی کرنے والوں کے حق میں منتقل کر دی ہیں! آج آزادی ہے کہ ان آزاد ملکوں میں سنا کا لا جتنی بار بھی چاہے کر لیا جائے، لیکن ادھر نکاح کا نام آیا کہ ادھر یہ سارے مذاہب شروع ہو گئے! انا اللہ۔

شرک کی تحقیق!

جائے استنبول کے شبہ "کچھرا رسیج" کے استاد کوئی شرک صاحب ہیں، جنکا نام نامی انگریزی اخبار میں ڈاکٹر مبدل: دنیقہ ابا ہے۔ آپ کا نام نہ کارنامہ یہ محب رہا ہے کہ آپ نے ماضی کی لین (یونانی) اور گلیو پرا (عصری) سے لیکر حال بٹی گریل اور پٹی لانا کا سب سے مشہور "حسینان عالم" کے حسن و جمال کی تحقیق کر ڈالی ہے، اور اعلان فرمایا ہے کہ حسن نسوانی کا سیار اتنے فٹ اور اتنے اونچ ہونا چاہیے۔ کراتے اونچ، سینہ اتنے اونچ، دس علی ہذا۔ امریکہ کی کو لیبیا کچھ (غلام ساز کبھی) نے اس سیار کو لیکر جو ماسچا، تو معلوم یہ ہوا کہ امریکہ کی فلاں فلم اکیرس دنیا کی حسین ترین عورت، مایا ہی حسن و جمال والی ہے! دنیا سے سجدہ کے یہ "علوم" ہیں علوم! "حقائق" ہیں حقائق! دنیا کو ان صلیحات کی کس درجہ ضرورت شدید لاق حق تھی! — لا زوال سردار کے دور سے قبل، شریعت اسلامی سے علانیہ بنیاد اور علی ارتداد سے قبل، کب کسی شرک کو! یہ ترکی قوم کو فرنگیت کے منہ بن جانے کی یہ عزتیں اور یہ برکتیں حاصل نہیں!

تجدد کی تقلید

"دیکھ بیسے گا ہندوستان کی ہزار میزیاں" پائش حسن کے سیار کو پڑھ کر اپنے آپ کو اپنے غلیں گی۔ مالا لگہ ان میں حقیقی طور پر خوبصورت عورتیں بہت کم ہیں۔ یہ محض پاؤ ڈرو سرخی، اور لب اشک کی کار فرمائی ہے جو بڑے شہروں کی شرکوں پر چکا چوندا کر رہی ہے۔ اور کچھ محب نہیں کہ مسوری ہاڈ پر جو گرمی کے موسم میں حسن و جمال، نقد و نظر، نقص و سرور اور نادان

نئی کتابیں

(۱) موجود جنگ کے اثرات قانون بین الملک پر

وزیر شہید مدنی حسین صاحب بی۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ ایم (عثمانیہ) صفحہ ۵۲ - قیمت ۵ روپے اور سطح درجہ کی طباعت و کتابت - ملنے کا پتہ :- دفتر انجمن طلیسانین عثمانیہ، باغ عاصہ - حیدر آباد دکن۔

پیش نظر رسالہ جناب مدنی حسین صاحب کا مقالہ ہے جو انہوں نے ایل ایل ایم کے لیے لکھا تھا۔ یہ ایک ناقص فقہی مقالہ ہے اثر فیشل لایا قانون بین الملک پر اب تک اردو میں ڈاکٹر حمید اللہ صاحب (شاہ قانون جامعہ عثمانیہ) کے سوا کسی دوسرے کی تصنیف موجود نہیں اس لیے اردو کی ایک بڑی کئی مقالہ نگار کے ذریعہ سے پوری ہوئی۔

اس مخصوص موضوع پر غالباً یہ پہلا مقالہ ہے۔ موجودہ جنگ ایک ہمہ گیر جنگ ہے۔ بین الملکی قانون پر بھی اس کے گہرے اثرات پڑے۔ انکو مقالہ نگار نے علمی پیرایہ میں اس مقالے میں بیان کیا۔ بین الملکی قانون کی تین خاص تقسیمیں ہیں۔ قوانین امن،

قوانین جنگ اور قوانین غیر جانبداری۔ مارچ ۱۹۱۵ء تک ان میں سے ہر ایک پر موجودہ جنگ کے جو خاص اثر پڑے اور جو تبدیلیاں ہوئیں انکو شائیں سے دے کر بیان کیا گیا ہے۔

نہرست مضامین پر نظر ڈالتے ہی ان تمام امور کا پتہ چل جاتا ہے جن کا مقالہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ مقالہ مختصر ہونے کے ساتھ ساتھ جامع ہے۔ قریب قریب تمام باتوں کو بیان کر دیا گیا ہے۔

شروع میں نئے "نظام عالم" کے متعلق خاص نظریوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ منشور اوٹیاؤس کی تشریح کی گئی ہے۔ انساب کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ فلسفین اور رہنماؤں کے حالات اس سلسلہ میں آگئے ہیں۔ روس کے دستور اساسی میں اس جنگ کی وجہ سے جو اہم اور دور رس تبدیلیاں عمل میں آئی ہیں انکو بتایا گیا ہے۔

مقالہ نگار نے حیدر آباد کی اہمیت کو فراوانی میں بیان کیا ہے۔ وہاں ہر چیز اور امر کمپنیوں کو مراعات خصوصی حاصل ہیں اسی سلسلہ میں اسکا ذکر کر دیا گیا ہے۔

موجودہ جنگ کی وجہ سے بین الملکی قانون میں نئی مصلحتا داعل ہو گئی ہیں۔ مثلاً کوئلہ، پانچواں کالم۔ مقالہ نگار نے قوانین جنگ کے سلسلہ میں انکا بھی ذکر کر دیا ہے۔

نہر، ترکی دونوں یورپین جنگ میں غیر جانبدار رہے اسکا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔

علمی ہونے کے باوجود کتاب دلچسپ ہے۔ سیاسیات کے طلبہ کے لیے یہ خاص طور سے مفید ہوگی۔

کے جیاسود جنگی مومن کا سب سے بڑا مرکز ہے، ٹرکی کے پیش کردہ سیارچہ ایک مقابلہ حسن ہو جائے اور پھر اول پہنے، اولی کا نام ساری سوسائٹی میں اچھالا جائے اور وہ بے جا پوری نہ سائے" (انقلاب، لاہور)۔

سوری کے مناقب پر جو کچھ تحریر ہوا بالکل صحیح ہے۔ وہی سوری جو آج سے ۲۰ سال اُدھر اپنی سادگی کے لیے مشہور تھا اب "آرٹ" اور اُس کے لوازم و فواحش کا مرکز و غم ہے۔ لیکن جہاں تک انقرہ کی شاگردی اور "لائالہ سرور" کے نقیب اعظم ہونے کا تعلق ہے یہ شرف تو سوری کو نہیں بلکہ یونانی کے ایک دوسرے شہر کو حاصل ہے اور اس کے ہونے پر سوری کا نام لینا اُس کے شرف و تہجد کے ساتھ تالافانی کر لے!

انگلشمن کی بہار "لنڈن ۱۳۰۰ - ج لائی - ایک مرنیہ کا انتخاب"

عام پارلیمنٹری انتخاب کی تاریخ میں اپنے عام سکون و سنجیدگی کے لحاظ سے متاثر نہ ہو گیا۔ اب تک کوئی مستبر و ایت نہ کیڑوں کے پھٹنے کی ملی ہے نہ سوجھے ہوئے ہر دلوں کی اندھ بھٹکائی کی۔

بلکہ بعض نوجوان ردبران کو تو یہاں تک کہنے لگا گیا کہ اب کی کچھ مزہ نہ آبا۔ تماشا بالکل بیکار رہا۔ (ایٹلیس، ۱۵ - ج لائی صفحہ ۱)

گو کہ انگلشمن کی اصل بہار تو جب تھی کہ کسی کے دانت ڈٹتے، دس کی آنکھ بھڑکتی، اور کسی کسی کی ٹانگ کٹ ماتی ایچ پیاپا انگلشمن کوئی انگلشمن ہے! — یہ ہیں ڈیا کرسی (جمہوریت) کے معنی "صاحب" کے مذہب دس ہیں! تو ہندوستان مغرب تو ابھی

تہذیب کے سبق میں بہت پیچھے ہے جہاں اگر گلاباں اور لالہ عیاب نہ ہوتیں تو ابھی کیا!

غریبوں کی زندگی "شمار ۱۶ - جون - میں نے اپنے ہندو"

روزانہ قیام میں یہاں کے ہستروں کے محلہ کو بھی دکھایا۔ معلوم ہی نہیں ہوتا کہ وہ بھی اسی عالیشان کوٹھیوں اور عظیم الشان مکلوں کے شہر میں رہتے ہیں! ایک کوٹھری میں نے دیکھی، انٹیلیس ہٹ

چوڑی - اس میں پورے دس انسانوں کا ایک بڑا خاندان آباد تھا" (خبر)

پہنڈت جو اہر لال ہرنو نے کہا۔ اور اس مختصر قول و عرض کے اندر یہ دس انسانوں کا خاندان محض اٹھتا، بیٹھا، لیٹتا اور سوتا ہی نہ تھا۔ سب کا کھانا بھی اسی کلبہ اٹھان کے اندر کیا، سب کا

نانا دھونا بھی اسی کے اندر رہتا، زندگی کی اور ضرورتیں بھی اس کے اندر پوری ہوتیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں کہ انھیں کدہ سے بڑے بڑے مکلوں اور کوٹھیوں کی صفائی قائم ہے! — ایروں

اور غریبوں کے درمیان اتنی عظیم الشان عدم سادات، اس "دور ترقی" میں نہیں کہیں گے؟

بہنیں اصلاحات لکھتے ہیں۔ انکی مزید شرح اگر
ماشیوں میں کر دی جاتی تو مقالہ کی افادیت میں اضافہ ہوگا۔
خلافا دوسری سرٹ اجازت نامے۔
ایکٹن طلیسانین اس مفید اور ٹھوس علمی مقالہ کی اشاعت
پر قابل مبارکباد ہے۔ (م۔ د۔ ق)

(۲) ۱۔ ملام کے سیاسی تصورات۔ مرتبہ جناب غلام شاہ
صاحب رشید ایم اے۔ پروفیسر گورنمنٹ کالج لاہور
کتابت۔ صفحات ۱۴۰۔ قیمت ۲ روپے۔ نمبر ۱۲۰۔
عابد روڈ۔ میدرمان روڈ کن

اس موضوع پر اردو میں بہت کم کتابیں ہیں۔ زمانہ کی ضرورتوں
کا لحاظ کرتے ہوئے قارئین کے لئے ہذا ہفت روزہ کے
دیکھ کر قدرۃ خیال پیدا ہوتا ہے کہ یہ کتاب اس موضوع پر ہوگی اور
اس کی کوپرا کوئی، مگر انوس ہے کہ یہ کتاب کوئی تصنیف نہیں بلکہ
محض چند متفرق مضامین کا مجموعہ ہے۔ بعض ناشرین نے یہ عجیب
ادبی بدعت نکالی ہے کہ ایک ہی موضوع پر مختلف خیالات مختلف
اچھات بلکہ بعض بالکل مختلف مباحثہ کے مقالوں اور مضامین کو لیکر
یکجا کر دینے ہیں، اس سے افادیت کا بہت کم ہوتا ہے۔
بلکہ بعض اوقات تو مدت موضوع تک باقی نہیں رہتی اور
ایک مقالہ نگار کے ذہن میں موضوع کا شعوری دوسرے کے مختلف
ہوتا ہے۔

پیش نظر کتاب اسلام کے سیاسی تصورات کتاب میں مولانا
ابوالکلام صاحب آزاد مولانا ابوالاعلیٰ مودودی، ڈاکٹر حمید اللہ
صاحب پروفیسر جامعہ عثمانیہ، پروفیسر عبدالقادر پروفیسر جامعہ عثمانیہ
علامہ اقبال، اور پروفیسر سعید عظیم پاشا مرحوم ایسے مختلف النوع
اہل فہم کا ضلوں کے مضامین کا مجموعہ ہے۔ اور ان کے درمیان کسی
قسم کی وحدت، نظم یا ہم آہنگی نہیں اور نہ مضامین کا مباحثہ ہی
ایک ہے۔ اسکا طبعی نتیجہ یہ ہے کہ پڑھنے والا ایک ذہنی الجھن
میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ بعض مضامین ۲۰-۲۵ سال قبل کے اور
ایک بالکل مختلف احوال میں لکھے ہوئے اور ایک بالکل مختلف
طبقہ منطبعین کے لیے تاثر خلیانہ و ادبیانہ اذاز کے ہیں، جو
ایک ہفتہ وار ہی کے بے موزوں ہو سکتے تھے۔ بعض اسکے برعکس
عالم تحقیقی رنگ میں اور بچے اور چہ کے طلبہ کے کام کے ہیں۔ پھر
کوئی مضون تمام تر علمی اور فلسفیانہ ہے اور کوئی کسیر مذہبی۔ خدا
علوم ایسے اکل بے جوڑ مقالات کے اکٹھا کر دینے سے کس طبقے
کا نفع خیال میں رکھا گیا۔

ایک دوسری بڑی کمی یہ رہ گئی ہے کہ مقالہ اور مقالہ نگار کا
تعارف کرنا غیر ضروری خیال کیا گیا ہے۔ حالانکہ ضرورت اسکی تھی کہ
مجموعہ کے شروع ہر مضون کے شروع میں ایک تہیدی نوٹ
میں مقالہ نگار کی شخصیت اور مقالہ کے ماحول کا تعارف کرادیا جاتا۔

آج تو میں ذمے پڑھنے والے پروفیسر سعید عظیم پاشا سے ادا
محض ہیں۔ یہ ایک نہیں جانتے کہ دوسری تھی یا نہ کی۔ ذرا ہیں یا
مروین میں ہیں۔ علی ہذا مولانا ابوالکلام آزاد کے نام سے ذہن
میں تصویر موجود، صدر کالج ٹرین کی آئی ہے۔ جانا پابہ خاکہ
مقالات مرحوم اللہ لال کے ایڈیٹر کے ہیں، جن پر اب دو قرن
گزر چکے!

کل دس مضامین ہیں۔ جن میں دو عدد رسالت پر ہیں۔ اور
انکی نوعیت تحقیقی مضامین کی ہے۔ ایک مضون قرآنی تصور ملک
پر ہے۔ ایک مضون حکومت الہیہ پر، ایک مضون ان الکلم اللہ
اور ایک اسلام کے سیاسی نظریہ پر اور ایک اسلام کے نظریہ
خروج پر ہے۔ بعض مضون بہت مختصر ہیں اور بعض بہت مفصل۔
اور ساری کتاب پڑھ جانے کے بعد بھی بہت کم واقفیت ان
مسائل سے ہو پاتی ہے کہ اسلامی طرز حکومت متین طور پر کیا تھا۔ اہل
شخصیت و نوعیت کیا تھی۔ راعی و رعایا کے باہمی حقوق
اور حکومت کے اقتصادی اور سیاسی اصول کیسے تھے۔ اہل
تفرق مضامین کے لحاظ سے مجموعہ اچھا ہے۔ رشید صاحب بہت
مخلص اہل قلم ہیں اور تقوڑی سی تو ہے اسے کہیں مفید تر
بنا سکتے تھے۔ (م۔ د۔ ق)

اپنے مراسلہ نگاروں سے

سید شہ شرف عالم ندوی (بھگلپور) جو بات چار پانچ
سطروں میں خرم لہجہ میں کسی جاسکتی تھی، اسے پورے پانچ سطروں کے
مقالہ میں، شاید "رکب اور پڑوسی" چھاننے کی حکمتوں سے پرہیز
کے بغیر ادا فرمائی گئی! آپ "سی" صد اہمت کے اعزازات کے
کے منتظر ہیں گے؟

صوبہ بہار

کے ایک دیندار شریف نماذان (سادات) کی ایک لڑکی کے
یہ عقد کی ضرورت ہے۔ لڑکی صورت و سیرت امور خانہ داری
وغیرہ ہر لحاظ سے قابل اطمینان ہے اور ذاتی جائیداد بھی
لفظہ راجہ وار کی بچت کی رکھتی ہے۔ لڑکے کو خوش معاشر
ہونے کے علاوہ دیندار ہونا ضروری ہے۔

"ص"۔ "ح" بذریعہ ایڈیٹر صاحب مدنی۔
دریاد۔ ضلع بارہ بنکی۔

(شیخ شریک حسین پرنٹر نے حسن ہنر میں طبع کر کے
دفتر مدنی "انبار گو لکھنے لکھنے سے شایع کیا۔)

چار سالہ تعلیمی تجربات

(ایک انٹریڈ پاس فوجیوں کے قلم سے)

لکھنؤ کے ایک اسکول میں دو سال اپنے درجوں میں پڑھنے کا اتفاق ہوا۔ اس اسکول کے لڑکے اپنی شرارتوں اور سرکشوں کے لیے شہر میں اچھے خاصے معروف تھے۔ ہا کر معلوم ہوا کہ واقعی وہاں کے لڑکے علاوہ شہر بونے کے گستاخ اور سرکش بھی ہیں۔ اکثر و بیشتر استادوں کا ادب و لحاظ انھیں بالکل نہ تھا۔ نہ انکی عزت کرتے تھے نہ ادب معلوم ہی نہ ہوتا تھا کہ وہ انکے استاد ہیں اور یہ شاگرد۔ پچھلے آپس میں تو انکو حکایاں تک سنالیتے تھے۔ اور سانسے بھی انکی بزرگداشت نہ کرتے۔ لیکن خود استادوں کی اکثریت کا طرز عمل بھی مورد الزام سے پرہیز نہ تھا۔ محض منابہ اور قانون کی پابندی کرتے ہوئے وہ لڑکوں کے ساتھ بالکل خشک اور غیر ہمدردانہ برتاؤ رکھتے تھے۔ دوسری، شفقت، محبت اور ہمدردی تو وہاں جانتے ہی نہ تھے۔ جب استاد ہی اپنے شاگردوں کے ساتھ شفقت اور محبت آمیز سلوک نہ کریں تو پھر لڑکے کیوں انکی عزت کرتے اور میوں انکے حقوق پہچانتے۔ جیسا وہ لڑکوں کے ساتھ کرتے دیا لڑکے انکے ساتھ۔ کچھ استاد اسے بھی تھے جو لڑکوں کے ساتھ اچھا برتاؤ رکھتے اور ان سے محبت و شفقت سے پیش آتے۔ ایسوں کی عزت اور لحاظ لڑکے بھی کرتے تھے۔ انکے علاوہ استادوں میں بھی پارٹی بندی بھی تھی۔ دو ٹولیوں میں اساتذہ بٹے ہوئے تھے اور انکے ساتھ لڑکے بھی۔ فرد زاریت اور نہ ہی تعصب ہر ایک کرتا تھا۔ اسی وجہ سے آپس کے تعلقات بڑی حد تک ناخوشگوار تھے۔ اور یہی وجہ تھی کہ وہاں کے لڑکے اخلاقی حیثیت سے بہت پسینی میں پڑے ہوئے تھے۔ بالکل ہی جمالت و دوسرے اسکول کی بھی تھی بلکہ وہاں پارٹی بندی کا تو بڑا زور تھا اور وہاں بد قسمتی سے سلطان سامان آپس میں ہر پیکار تھے۔

اخلاقی نفاذ دونوں ایک بڑی حد تک افسوسناک تھی۔ لڑکوں کی اکثریت بہت ہی زیادہ پسینی اور جمالت میں پڑی تھی۔ نہ انکو گھر پر اسی تربیت ملتی تھی کہ وہ اخلاقی اعتبار سے اچھے بن سکیں اور نہ اسکول کے اساتذہ انکو بتاتے تھے۔ ہر وقت غیر اخلاقی لہجہ پر ہونے لگے جنکے سننے سے نہ کسی قسم کا فائدہ ہوتا تھا اور نہ صحیح و نیکیت حاصل ہوتی تھی۔ جھوٹا فخر، دوسروں پر ہمت لگانا، جھوٹ بہت کثرت سے بولنا، اور چالاکیاں کرنا، یہی سب باتیں لڑکوں کے لیے مایہ نیا نہیں۔ اور جو ان چروں سے الگ رہنا یا دوسروں کو سمجھانے کی کوشش کرنا، پہلے تو انکو خوب بوقت بناتے، اور پاشن کر ٹال دیتے تھے۔ دوسروں کی دل آزاری کو دینا یا کسی کے خجش بات کو کہنا اپنے نزدیک بڑا مذاق اور عمدہ ظرافت سمجھتے

تھے۔ لیکن ساتھ ہی کچھ نہ کچھ ایسے طلباء ضرور تھے جنکی اخلاقی حالت قابل رشک تھی۔ لیکن اہل توانکی تعداد کم تھی اور دوسرے انکا کوئی اثر نہ تھا۔ ان لڑکوں کی اخلاقی پسینی کی بڑی وجہ شہر کی تربیبات تھیں۔ مثلاً سنبا، کارنیوال وغیرہ۔ جنکے پیچھے بے لگ دیوانے رہتے تھے اور دوسروں کو بھی بہکاتے تھے۔ نتیجہ زیادہ تر ایسے لڑکے تھے جو ظلم اکثر سوس کبھی پیچھے دیوانے بہتے تھے اور اپنی زندگی کا مقصد ہی ظلمی لائن بناتے تھے۔

دونوں اسکولوں کی تعلیمی حالت بھی میں نے افسوسناک اور آپس کن پائی۔ زیادہ تر لڑکے تعلیم کی اصلی قدر نہ سمجھتے اور اصلی مقصد جانتے ہی نہ تھے۔ وہ یہ سمجھتے تھے اور زیادہ تر اساتذہ بھی انکو یہی سمجھاتے تھے کہ بس امتحان پاس کر لینا اور ڈگری حاصل کر لینا ہی اصل چیز ہے۔ چنانچہ رٹ ڈٹا کر یا اور کسی طریقہ سے بھی بس امتحان پاس کر لینا ہی چاہتے تھے۔ اسی وجہ سے نہ تو انکو صحیح قیامت آتی تھی اور نہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوتے۔ اسی عرصہ میں نہ معلوم کتنے لڑکوں نے پڑھنا چھوڑ دیا اور انکے تمام منصوبے اور ارادے خاک میں مل گئے۔ وقت کی پابندی اور باقاعدہ محنت ان سب چیزوں کی وہ پروا نہ کرتے تھے اور نہ انکو کوئی بتاتا تھا۔

مذہبیت بھی بہت کم لڑکوں میں تھی۔ بہت سے ایسے مسلمان لڑکے تھے جنکو مولی مولی چیزیں تک نہ معلوم تھیں۔ وہ لوگ جمعہ اور رمضان میں نماز پڑھ لینا بڑا کام سمجھتے تھے۔ چند ایسے لڑکے تھے جنکو مذہب سے دلچسپی تھی۔ ایک اسکول میں تو دینیات لازمی طور سے پڑھائی جاتی تھی۔ لیکن ہمارے بھائی اسکول تو جسے پڑھتے تھے اور نہ کوئی ضرورت، اہمیت سمجھتے تھے۔ مذہبی کتابیں وغیرہ پڑھتے ہوئے یا مذہبی چیزیں کرتے ہوئے میں نے خیال ہی خیال لڑکوں کو پایا۔ ورنہ زیادہ لڑکے لغو اور گھٹیا قسم کے اظہار سوزا فسانے اور نظیوں پڑھا کرتے تھے اور اسی قسم کی باتیں بھی کرتے تھے۔ بہت سے تو ایسے لڑکے بھی ملے جنہوں نے مذہب اسلام کو سمجھا بھی نہ تھا۔ اور اصل اعزازات کیا کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ واقعی ہم نے دوسروں کو لا جواب کر دیا۔ اور اپنی طبیعت کا رعب دوسروں پر بٹھا دیا۔ اسی طرح جسمانی اعتبار سے بھی ہمارے نوجوان جوان جانی بڑی پسینی میں پڑے ہوئے تھے۔ جسمانی کھیلوں اور ورزشوں کی طرف توجہ کم انکے کرتے تھے اور عام طور سے تو طلباء سگریٹ پی کر اور سینکڑوں دیکھ کر انکی ہمیشہ اپنے اخلاقی سب جوڑ کر دیتے تھے۔ اور حلقان محبت کی طرف توجہ کرنا تھیں اور فائز سمجھتے تھے۔ اسی طرح سے ادبیت بھی بہت کم لڑکوں میں تھی۔ اچھے انسانے، اچھی نظیں اور اچھے مذاکرات بہت کم لڑکے پڑھتے تھے۔ ورنہ عام طور پر لڑکے ادب میں بھی بہت پسینی میں پڑے تھے۔ غرض ہر اعتبار سے دونوں اسکولوں کے لڑکوں کی اکثریت کی

بہت کم تھی۔ اور انکی اخلاقی تربیت ضروری ہے۔

نزول مسیح علیہ السلام کا عقیدہ

اسلامی اصول کی روشنی میں

دانشور علامہ محمد یوسف صاحب نیوری، مجلس علمی، ڈابھیل
 ماہ اگست ۱۹۵۱ء - امام محمد الاسلام غزالی "مقاصد الفلاسفہ"
 وغیرہ میں فرماتے ہیں:- پڑائیوں کے علوم میں حساب، ہندسہ اور
 اقلیدس یقینی علوم تھے، لوگوں نے انکو یقینی اور صحیح پا کر انکے یقینی
 علوم الہیات، طبیات، نجوم وغیرہ کو بھی انکی تقلید کرنے میں خیال
 کرتے گئے۔ ۱۔ حقیقت میں یہ ایک عام چیز ہے، اس میں ہر شخص
 ہے۔ ۲۔ انہوں نے علوم کی خصوصیت، اکثر حیب لوگ کسی کی شخصیت
 سے مرعوب ہو جاتے ہیں انکے بعض خود ساختہ غلط نظریات و افکار
 کو یا تو صحیح مان لیتے ہیں یا اس میں تاویل کے درپے ہو جاتے ہیں
 اور انکی شخصیت کو بجا کرتے رہتے ہیں۔ آج کل بھی باپیل رہی
 ہے۔ بعض شاہیر جنگے بعض کمالات و خصائص عوام میں مسلم
 ہو گئے ہیں، تو اکثر لوگ انکی شخصیت اور بعض خصوصیات سے مرعوب
 ہو کر انکے بقیہ خیالات افکار کو بھی صحیح تصور کرتے گئے ہیں اور
 یہاں اوقات اس میں غلو کر کے ان ہی تحقیقات کو صحیح نظریات
 سمجھنے لگتے ہیں۔ اس عقلی ترقی کے دور میں یہ چیز خود دنیا کے
 دوسرے عجائبات کی طرح حیرت انگیز ہے۔ ایک طرف کبار است
 اور اساطین اسلام علامہ ابن اشعری، ابن تہمدی، باقلانی، غزالی
 وازی، آمدی وغیرہ جیسے محققین اسلام کی تحقیق کی جاتی ہے۔ کیا فقہاء
 اہل سنت اور اکابر محدثین کے فیصلوں کو بغیر اشتباہ و گمراہی
 دوسری طرف قرن حاضر کے بعض ارباب قلم کی قلمی جولانیوں سے
 متاثر ہو کر یا انکی شخصیت سے مرعوب ہو کر انکے ہر فکر اور ہر خیال کو
 قلبی خیال کرنے لگتے ہیں۔ کچھ دؤں سے ہندوستان کے موفّر
 محققانہ دینی جدید "مدنی" میں نزول مسیح علیہ السلام کا عقیدہ
 زیر بحث ہے۔ جو مدتوں پہلے سے فیصلہ شدہ ہے اور فقہانہ ثابت
 کی وجہ سے پھر تقریباً پچاس سال زیر بحث رہا اور متعدد کتابیں
 تصنیف ہوئیں۔ مولوی ابوالکلام صاحب مولوی جبار اللہ صاحب
 مولوی عبد اللہ صاحب سندھی وغیرہ کی تحریرات میں یہ چیز آئی۔
 اور ان حضرات نے نزول مسیح سے صاف انکار کیا، مگر سابق الذکر
 صاحب نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ اگر یہ عقیدہ نجات کے لیے
 ضروری ہوتا تو قرآن کریم میں کم سے کم "داقیقوا الصلوٰۃ" جیسی
 تصریح ضروری تھی اور ہمارا اعتقاد ہے کہ کوئی مسیح اب آنے والا
 نہیں۔ ۶۔ اس وقت بھی میں نے اس خیال کی تردید میں ایک
 مختصر مضمون لکھا تھا جو بعض ارباب جرائد کی مہانت سے
 شائع نہ ہو سکا اور نہ اسکا سودا میرے پاس ہے۔ علامہ نے

سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کو اصل دلائل و اسامی کے خیالات
 میں عقلی استبعاد ہے اور یہ مستحق کے اپنے عقلی سیار کو ان حضرات
 نے اتنا بند سمجھا ہے کہ نبوت کا منصب گویا ان عقول قاصرہ کو دیا
 گیا۔ ہو سکتا ہے کہ اسے بعض تبدیل ارباب قلم ان ہی حضرات
 کی شخصیتوں سے مرعوب ہو کر غیر شعوری تقلید میں کچھ درمیانی صورت
 اختیار کر سنے لگے ہوں۔

۱۔ حق کے مسلک کی آئینہ میں جناب محترم مولانا خضر احمد صاحب
 محدث قناتوی نے ایک مقالہ "مدنی" میں شائع فرمایا۔ اس کے
 جواب میں جے پور کے ایک محترم نے بہت طویل مقالہ "مدنی" میں
 شائع فرمایا جسکی منفعہ حسب ذیل اور میں ہو سکتی ہے:-
 (۱) نزول مسیح کا عقیدہ صحیح ہے لیکن ظنی ہے یقینی نہیں۔
 (۲) نزول مسیح کے بارے میں احادیث و اصطلاحی تواتر کو نہیں چھوڑیں۔
 (۳) نزول مسیح کے بارے میں اجماع کا نقل شائبہ ہے۔ غرض کہ
 آئندہ اسور میں اجماع محل نظر ہے۔

لیکن ہے کچھ اور اجزاء بھی تنفع طلب ہوں، لیکن اصلی داران
 تین چیزیں ہیں:- ۱۔ وہی زیادہ اہم ہیں۔ اس وقت اس
 مختصر فرمت میں اس مسئلہ کے چند اصولی گوشوں کو واضح کرتے
 کا ارادہ ہے اور اس مسئلہ کی نوعیت میں بعض خطرناک اصولی
 غلطیاں جو پیش آ رہی ہیں انکا تصفیہ مقصود ہے۔ جے پوری سا
 نہ تو میرے مطالب خاص ہیں نہ انکے مضمون کی سطح سطح کی تردید
 یا گرفت منظور ہے نہ طالب علمانہ بحثوں میں انکے مقصود ہے نہ انکی
 نیت پر حملہ ہے، صرف طالب حق کے لیے چند اصولی اساسی امور
 بیان کرنے ہیں باقی جو دو عناد کا تو کوئی علاج نہیں۔ والسلام
 علی من اباح اللہ۔

(۱)۔ دین اسلام کے ہر عقائد و احکام یا اصول و
 و فروع کا ایک ذخیرہ جیسے قرآن کریم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے توسط سے ہم تک پہنچتا ہے اسی طرح اعتقادی و عملی ضروریات
 دین ہم تک بذریعہ توارث یا تعامل طبقہ بہ طبقہ پہنچتے رہے ہیں۔
 بلکہ اگر غور کیا جائے تو یہ معلوم ہو گا کہ دین اسلام اور اس کے کل
 ضروریات ہم کو اسی توارث کے ذریعہ پہنچی ہیں۔ لاکھوں لکھوں
 مسلمان جنکو نہ تو قرآنی تعلیمات کی پوری خبر ہے نہ احادیث نبویہ کا
 علم ہے لیکن باوجود اسکے وہ دین کی ہر بات و ضروریات سے
 واقف رہتے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ عوام کا ایمان اجمالی ہوتا
 ہے۔ تفصیلات کے وہ اس وقت تکٹ ہوتے ہیں جب انکے علم
 میں آجائے۔ یہ تیسری بات ہے کہ ایک مستقل احسان ہے کہ باوجود اس
 دینی توارث کے قرآن کریم و حدیث نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 شکل میں ایک ایسا دستور اساسی بھی دیا کہ اگر کسی وقت مومن
 کے بعد اس دینی عملی توارث میں تفرق یا تصور آجائے یا لوگ سخت
 ہو جائیں تو متحدہ و اتحاد کے لیے ایک کمن۔ اسی قانون

اور بھی ذخیرہ بھی محفوظ رہے تاکہ اہم سابقہ کی طرح مناسبت کی ذمت

دیکھئے اور جن کتابوں کی محبت پڑھیں وہ جانے۔ اور ظاہر ہے جب کتاب
میں خاتم الکتاب الہیہ ہو اور نبی خاتم الانبیاء ہو اور دین خاتم الدین
اور امت خیر الامم ہو تو اُس کے لیے یہ تحفظات ضروری تھے اور اسی لیے
اس میں قانون پر عمل کرنے کے لیے عملی تدبیروں کی ایک جماعت میں
ہمیشہ موجود رہی تاکہ عملی و عقلی دونوں طرح حق و باطل کا امتیاز
قائم رہ سکے اور پوری طرح تحفظ کیا جائے (اور مزید الطبعان یا انہام
محبت کے لیے دونوں باتوں کا ساتھ ساتھ نہایت موثر طریقہ پر
اعلان بھی کر دیا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے :-

(۱) انا سنن نزلنا الذکر والہم ہی نے قرآن کو انکار اور ہم ہی
لہم تکلون (آیہ نمبر ۹ ج ۱) اُس کے محافظ ہیں۔

(۲) اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :- لا یزال من اتقی
امتہ قائمہ بامر اللہ لا یختر ہم من خذلہم ولا من خالفہم (یعنی ایک
گروہ قیامت تک ہمیشہ کے لیے دین حق پر قائم رہے گا، کسی کے امداد
نہ کرنے سے یا مخالفت کرنے سے اچھا کچھ نہ گزرے گا)

اور میرے خیال ناقص میں تو فاسکوا الی اللہ کراں کہتم لا
تظنون (اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے پوچھتے رہو) میں بھی ایک
طبیعت اشارہ ہے کہ ہر دور میں کچھ اہل حق ضرور ہونگے۔ بہر حال
اتنی بات واضح ہوئی کہ محافظین حق اور قائمین علی الحق کا ایک
گروہ قیامت تک ہوگا۔ جس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ کھات
دین کے لیے صرف علمی اور ذہنی دستور اساسی ہی نہیں بلکہ وہ
عملی آئینہ بھی موجود رہے گا۔ اور اسی طرح تواتر اور تامل کا سلسلہ
بہ دستور جاری رہے گا۔ اگر بالفرض وہ علمی و فنی قانون دنیائے
مستورد بھی ہو جائے تو حصول مقصود کے لیے اس گروہ کا وجود بھی
کافی ہوگا۔ "دین اسلام" کی بہت سی ضروریات اور نقطیات
مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، کھانا، طلاق، خرید و فروخت کی
اجازت، شراب خوردگی، زنا کاری، قتل و قتال کی حرمت وغیرہ
وغیرہ بیسیوں باتیں اسی تواتر کے ذریعہ سے ہم تک پہنچتی رہیں۔
بلکہ نماز کی بعض کیفیات اور زکوٰۃ کی بعض تفصیلات نہ تو صریح قرآن
سے ثابت ہیں نہ اس بارے میں احادیث اصطلاحی متواتر ہیں،
لیکن باوجود اسکے دنیا جانتی ہے کہ وہ سب چیزیں ضروری ہیں
اور قطعی ہیں اور اس میں کوئی شبہ بھی نہیں۔

(۳) "اور سببتہ" یعنی عقائد و احکام کے ثبوت کے لیے قرآن
و حدیث کے نفوس چار قسم ہیں :-

الف - ثبوت و دلالت دونوں قطعی ہوں۔ ب - ثبوت
قطعی ہو دلالت قطعی ہو۔ ج - دلالت قطعی ہو ثبوت قطعی ہو۔ د - ثبوت
و دلالت دونوں قطعی ہوں۔ ثبوت کے معنی یہ کہ اللہ و رسول کا کلام ہے
دلالت کے معنی یہ کہ قرآن کریم و احادیث متواترہ کے
ثبوت کے اعتبار سے دونوں قطعی ہیں البتہ دلالت کے اعتبار سے

کبھی قطعیت ہوگی کبھی قطعیت۔

۱۔ انباء و احادیث میں تیسری چوتھی قسم پائی جاتی ہے۔ مزید تفصیل کے
لیے کشف الاسرار شرح اصول فخر الاسلام لہذا شرح تحریر الامول وغیرہ
ملاحظہ ہوں۔ پہلی قسم سے انکار کفر ہے۔ دوسری تیسری قسم کے انکار
سے کفر تکسفا بہت نہیں پہنچتی۔

(۲) تصدیق رسالت و بنیادی عقیدہ ہے اُس میں تصدیق
کے معنی یہ ہیں کہ دلی قبول کر لے اور تسلیم کر لے۔ جو قرآن میں "صدق"
ہے اور "و یسلو استقام" میں مراد ہے۔ صرف کسی شخص کا علم میں آجانا
جو منطق و معقولی تصدیق ہے نطقاً کافی نہیں ہے ورنہ صرف معرفت
تو بہت سے یودیوں کو اور ہر قتل کو بھی حاصل تھی لیکن مسلمان ہونے
کے لیے اور نجات کے لیے اتنی بات کافی نہ ہوتی۔

(۳) احادیث متواترہ کا انشاء قطعیت اہل حق بکلمات کا
اجماعی سلسلہ ہے۔

(۴) اصطلاحی تواتر میں ایک شرط یہ ہے کہ ہر دور میں نقل
کہنے والے اتنے ہوں کہ غلطی و شبہ کی گنجائش نہ رہے۔ نقل کرتے
والوں کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں۔ بسا اوقات کسی خاص موقع
پر پانچ خاص آدمیوں کی روایت سے یقین حاصل ہو جاتا ہے جو
پچاس دوسروں سے کسی دوسرے موقع پر حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔
اس لیے علماء اصول نے تصریح کر دی ہے کہ بیان کوئے والوں یا
سننے والوں کے مرتبہ سے فرق پڑ جاتا ہے اور کبھی معنوں اور بات کی
توحید بھی تفادات ہو سکتا ہے۔ دیکھو ذخیرہ شرح مسلم (۲-۱۱) مطبوعہ
(۵) بعض اصحابین کے نزدیک تواتر حدیث کا مدار اہل حق کی
کثرت اور طرق و مخارج کے تعداد پر نہیں بلکہ دار و مدار "تعلق بالحق" پر
ہے۔ جن احادیث کو قرن اول یعنی صحابہ کے عہد ہی میں استیصال
قبول کر لیا ہے وہی متواتر ہیں۔ اس تعریف کے پیش نظر متواتر احادیث
کی تعداد بہت بڑھ جاتی ہے۔ بعض محققین نے اسی تعریف کو
زیادہ پسند کیا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں عمل اعتبار سے قبولیت
عامہ نفس کثرت و داد سے کہیں زیادہ موثر و قوی ہے۔ اسی کو
ہم نے تواتر و قائل سے تعبیر کیا تھا۔ عنقریب اس بات کی
تائید سری طرح سے بھی ہو جائیگی۔

(۶) قرن اول میں ناظرین شرط تواتر پر ہوں اور قرن ثانی
دشائست میں کسی آجائے یہ محض عقلی احتمال ہے۔ ذخیرہ حدیث میں
اسکی مثال نہیں ملتی، بلکہ احادیث کی روایت میں واقعہ یہ ہے کہ
راوی بڑھتے گئے اور قرن ثانی دشائست میں "انباء و احادیث" کے
روای بھی اس کثرت کو پہنچ گئے ہیں جو قرن اول میں احادیث
متواترہ کے بھی نہیں تھے۔ جے پوری صاحب کو یہاں بھی بظاہر
اشتباه ہے اگرچہ آخری جزد کو خود بھی ایک مقام پر تسلیم
کر گئے ہیں۔

(۷) (بانی آئینہ)

معاصرین کا حسن ظن

عالم ہمدانہ ادارہ دہلی

نمبر (۱۲)

تنظیم - (حیدر آباد دکن)

معاصرین ہفتہ وار لکھنؤ، گزشتہ مہینہ سے سہ روزہ ہو گیا ہے اور خوشی کی بات ہے کہ جدید انتظام سے ہمارے اس معزز معرکہ دراز اخبار کا کچھ اور زیادہ وسیع ہو گیا ہے۔ اسکے فاضل مدیر مولانا عبدالماجد دریا بادی ہندوستان کے ممتاز ادیبوں اور نگاروں کا گارے ہیں۔ "صدق" نے اب تک مسلمانوں کی جو مفید خدمات انجام دی ہیں اور اپنی خصوصیات خاص کی بدولت جس انفرادیت کا مالک ہے اسکے متعلق کچھ کہنے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔ مغرب دہلی کی اس دباؤ کے خلاف جو ہندوستانی مسلمانوں کے اذیان پر مسلط ہوتی جاتی ہے اسکے خلاف اس جریدہ نے بطور خاص قلمی جدوجہد کی ہے اور مولانا عبدالماجد کا وہ دلنشین اسلوب تحریر جو طنز نگاری کا عمدہ نمونہ ہے، صدق کے شذرات کو عمدہ دراز سے مقبول بنا چکا ہے۔ مذہبی اور علمی موضوعات پر صدق بلند یا یہ معنائیں پیش کرتا ہے اور ہر محترم کے قلم سے تفسیر کا جو سلسلہ جاری ہے وہ پڑھنے کے قابل ہے۔ ہر حال ایک ایسے مفید اور بلند پایہ جریدہ سے مسلمانوں کو استفادہ کرنا چاہیے۔ ہم معاصر صدق سہ روزہ کا خبر عزم کرتے ہیں اسکی کامیابی کے متعلق ہیں۔ چند سالانہ آٹھ روپے ملنے کا پتہ: - مرشد آباد پولیس۔ گولڈ گنج۔ لکھنؤ۔

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ ساجیوں کی سیاد خریداری مارچ ۱۹۷۵ء میں تمام پوری براہ کرم چند ایسے وقت ۱۱ انہ کریں کہ شروع اگست میں وصول ہو جائے در ۱۱ اگست سے ہڈرچ دی پل ریزانہ ہنگے۔

۱۸۹	۲۰۵	۳۶۳	۲۲۴	۲۲۴
۵۶۹	۵۸۰	۶۲۲	۹۰۸	۹۰۹
۹۱۳	۹۱۳	۹۲۶	۹۳۰	۹۳۶
۱۰۶۴	۱۰۶۴	۱۰۶۴	۱۰۶۴	۱۰۶۴
۱۱۵۱	۱۱۵۱	۱۱۶۴	۱۱۶۴	۱۱۶۴
۱۲۹۴	۱۲۹۴	۱۳۰۰	۱۳۰۱	۱۳۱۳
۱۴۳۳	۱۴۳۳	۱۴۳۵	۱۴۳۵	۱۴۳۷
۱۴۳۵	۱۴۳۷	۱۴۴۶	۱۴۶۶	۱۵۶۵

خادم ہتم صدق لکھنؤ

فیض نمرود اور شداد کی جرم و سزا کی تاریخ

جبکہ دو لکھن دو لکھا کے پاس جاسے قبل بادشاہ کے پاس جاتی تھی۔ جبکہ باب کی قبر قرض کی کفالت میں دی جاتی تھی۔ جبکہ جتنے کے پونڈ کے لیے ہندوؤں کے کان کاٹے جاتے تھے۔ جبکہ طمانچہ مارنے کی سزا قتل تھی اور انسان کو سورت میں ٹھونس کر مردود یا ہاتھ تھا۔ اس وقت یعنی نمرود۔ شداد۔ قوم لوط۔ قوم عاد۔ بنی اسرائیل۔ موسوی۔ عیسوی۔ اور زانہ باہلیت عرب کی دردناک جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ قرآن مجید سے جو اصول عدل و اصول سزا مقرر کیے اور جن افعال کو جرم قرار دیا اور انکی جو سزائیں مقرر کیں، حضور مسلم اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علیؓ کے زمانہ میں قیدیوں کے ساتھ کیا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا اور کس طرح عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا۔ یہ سب آپ کو جرم و سزا جلد دوم میں ملے گا جو اسلامی ابتدائی دور کے جرم و سزا کی تاریخ ہے۔ ۳۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے۔

جلد اول کے دو حصے ہیں۔ پہلے حصہ میں ہندوستان کے عہد قدیم سنو۔ بدھ مت۔ سکھوں اور ایٹ انڈیا کیپٹی کی جرم و سزا کی مکمل تاریخ ہے، اور دوسرے حصہ میں ہندوستان کی جیلوں میں کیا کیا سزائیں دی جاتی ہیں، کیا کیا شکنجے کرائی جاتی ہیں، کیا لباس اور کھانا دیا جاتا ہے۔ ۵۵ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے۔ ملاوہ محصول ڈاک۔

۳۔ علامہ اقبال کی تصانیف پر مولانا محمد اسلم جبراج پوری کا ۱۰۰ صفحہ تبصرہ ملاحظہ کرنا ہے تو آپ مقالات اسلم ریسرچ آکر آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف اندوز ہو سکیں۔ ۲۰۰ قیمت ۲۰۰ روپے۔

۳۔ اردو، فارسی، ہندی اور انگریزی محاوروں و دشواؤں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب کیا کمر رائج ہوئے تو آپ قصص الاکاشی ملاحظہ کریں۔ اس میں محاورات کے قصہ و کہانیوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کب کمر رائج ہوئے۔ انداز بیان دلچسپ اور عام فہم ہے۔ ۳۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے۔

۴۔ مولانا محمد علی مرحوم کی مکمل سوانحی تصویر ۱۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے۔

۵۔ غازی مصطفیٰ کمال ۱۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے۔

سب کتابیں اکٹھی ملگنے پر محصول ڈاک معاف ملنے کا پتہ

۱۔ کل ایجوکیشنل بک ڈپو ۱۲۸ اردو بازار دہلی

ما لکدی جہام بالعتقہ بن و مہذ بن بہ اور لکھتے ہضامتھون

اور جو سچا بات لکھ آ یا اور میں نے اسکو سچ مانا دی ہرگز گویں

یہ میرا عبد الما بعد

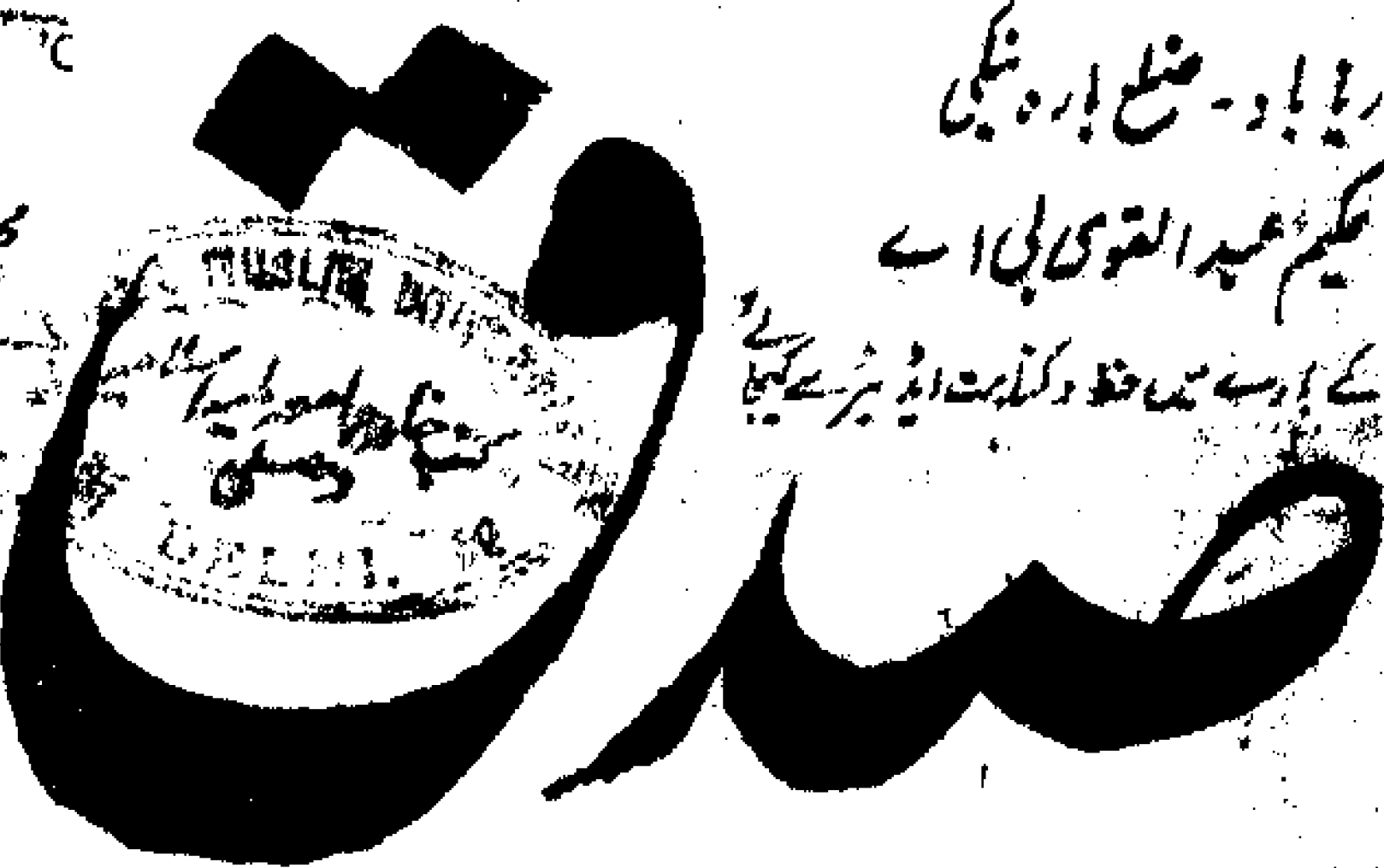
سہ روزہ

مہندہ اور انتظامی امور

پتہ دریا باد - ضلع بارہ ننگی

نائب - حکیم عبد القوی بی اے

مفتا میں کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے



کے جن جن مراعت اس پر لکھیے۔

محمد رشید البرزوی عباسی ہنرمند و مدق

مہندہ ۱۱۱ پلس - گورکھ پور

مہندہ ۱۱۱ پلس - گورکھ پور

مہندہ ۱۱۱ پلس - گورکھ پور

مہندہ ۱۱۱ پلس - گورکھ پور

مہندہ ۱۱۱ پلس - گورکھ پور

نمبر ۲۲ | یوم شنبہ - ۲۵ شعبان المعظم ۱۳۹۲ھ مطابق ۲۱ - اگست ۱۹۷۵ء | جلد ۱۱

نظارہ کرتا ہے!

سچی باتیں

امریکہ کے ایک اہر فلکیات 'ہارچ کیو' (اسٹار طبیات) ہارچ کیو (سٹارٹس نیورسٹ) کی ایک کتاب حال میں دیکھنے میں آئی۔ نام ہے (BIRTH AND DEATH OF THE SON) "آفتاب کی پیدائش اور موت" — تو کیا آفتاب بہ این صفت و احوال جاری آپ کی طرح فنا پذیر ہی ہے؟ اور اسی طرح فنا کی طرف قدم بڑھاتا جا رہا ہے، جس طرح ہم آپ اور اللہ کی فی سبیلہ اولی مخلوق ہیں۔ فنی بچوں کو تو موت اہل فن کے لیے چھوڑے یہ دیکھیے کہ کچھ ہمارے آپ کے بس کام کی باتیں آتی ہیں؟ آتی ہیں اور ایک نہیں، کئی ایک۔

ایک بات تو یہ ملے گی کہ آفتاب اور سارے نظام شمسی کی پیدائش کو تقریباً ۲۰ کھرب سال ہوئے! — گویا اسکی تصدیق ایک اہر فن کی زبان سے ہو گئی کہ آفتاب اور اجتناب اور ستارے سب مادہ ہیں، قدیم کوئی نہیں! عرت پیدائش کا سوال بالکل غیر متعلق ہے۔

دوسری بات یہ ہاتھ آئی کہ آفتاب اپنے مضر تر کیسی بیٹے کو جن و غیرہ کو بڑی احتیاط سے سنبھال سنبھال کر رکھتا ہے اس لیے ابھی ۲۰ کھرب ۱۰ سال یعنی دوا میں سال تک اور ذرا پہلے اس کے تصدیق ہو گئی اسکی کہ آفتاب اور اجتناب ہر ستارہ کو ایک روز ہر حال فنا ہوتا ہے۔ اور چشم کائنات کو انکسار کرتا ہے اور اذکار اہل کتب انکسار و غیرہ کا

تیسرے پتہ اسکا چلا کہ آفتاب روز بروز گرم سے گرم ہو جا رہا ہے یہاں تک کہ اُسکی گرمی کی شدت ایک دن زمین دلوں کے لیے ناقابل ہمداشت ہو جائیگی اور دوسرے دن میں پر جو کچھ ہے وہ سب اس سے مہل جائیگا۔ — مذہب نے اگر اس کیفیت کو یوں بیان کر دیا کہ آفتاب ایک روز سوائیز کے فاصلہ پر آ جائے گا، تو کیا بچا کیا؟

جو حق گرہ یہ کھل کر کئے گئے ستارے آہستہ آہستہ پید ہو جائیں گے اور پڑائے، فنا شدہ ستاروں کی بجائے جا رہے ہیں۔ سارا آخر میں جاری ہے اور آخر آفریں اپنا کام کر کے مغل نہیں ہو گیا ہے۔ کل یوم ہونی شان کی یہ کیسی پاری تفسیر نکل آئی! سائنس دان بچا رہے کہ مذہب سے کس نہیں اور اسلام کا تو اُس نے نام تک بھی شاید نہ سنا ہو۔ اپنی ذہن میں اپنے فن کے متعلق کھتا چلا گیا ہے۔ لیکن یہ کیا ہے کہ نظم سے جو کچھ نکلا ہے اُس سے ہمارے حقائق کی اور تائید و تصدیق ہی ہوتی لگتی ہے! —

کیوں میں معنی تو اس آیت کے نہیں کہ لڑا سلم من فی السموات والارض جو جو ذات بھی زمین و آسمان میں ہیں وہ سب چاروں چاروں اللہ ہی کے آگے طوعا و کرہا۔

جملہ ہوئی ہے! کام کسی کا بھی کیا جائے، نام اسکا کچھ ہی دیکھ لیا جائے، اب آخر میں غفلت ہو کر اللہ اور اللہ کے دین ہی کا کام جا کر بھرتا ہے!

خدا کی قدرتوں کا اعجاز

ایسٹ انڈیا کمپنی

علوم پر سے۔ کمال استعارہ کے بعد طبیعت کا بیان حضرت والا
کی طرف سے کیا گیا۔ اب یہ مرعین حضرت والا کی خدمت میں
حاضر ہے اور توجہ رکھتا ہے کہ اس کے علاج سے حضرت والا
استراذہ فرمائیں گے۔

ج۔ مجھ جیسے کو شیخ بناؤ تو محض میرے نفس کی رعایت
اور شیخ کو بڑھا ہے۔ ہرگز ہرگز اس منصب کی نہ کوئی صلاحیت رکھتا
ہوں نہ اس سے کوئی مناسبت۔ سو اگر یہ اعادہ ہو تو اس سے
تعلقاً مذکور ہوں۔ اور یہ جواب بالکل مختصم ہے۔

البتہ اگر محض طلب شرف ہے تو یہ ہر مسلمان کا دوسرے
مسلمان پر حق ہے۔ اپنی خدمت سے بغیر فرصت و دست کسی
عالی میں انکار نہیں۔ اور پھر یہ پورا مرعین نے مرعین کو مفید ہدایت
دے بھی سکتا ہے۔

س۔ اس قدر طبیعت میں کمالی بہت زیادہ ہے۔ حتیٰ کہ
بعض غازی میں قضا ہو جاتی ہیں اور بعض بہت تاخیر سے ادا ہوتی
ہیں۔ براہ کرم اس سقم کو رفع کرنے کی تدبیر سے مطلع فرمائیے۔

ج۔ کیا ترک نماز تاخیر نماز کی عیدیں سمجھ رہے ہیں؟
بلکہ جب ایک نماز کے بھی تاخیر کرنے یا تاخیر پر کسی ملامت ہے!
یہ معنی طبیعت کا جلی کا نتیجہ نہیں بلکہ سخت قسم کی - ۱۷

(DISCIPLINE) بے عدم اطاعت ہے جس سے
اغماض ہرگز نہیں ہونا چاہیے۔

ہر ہر نامہ پر نفس کو کوئی سخت سزا دینا چاہیے، مثلاً دو وقت کا
تو نہ یا نفس پر بار ڈالنے والا مالی جرمانہ۔

اس کے علاوہ سند و پابند نماز دوستوں ساتھیوں کی نصیحت کا
ایک مدت تک لازم۔

س۔ نماز میں بعض دفعہ تو خشوع و خضوع حاصل رہتا ہے
مگر اکثر اوقات ذہنی انتشار ہوتا ہے کہ یہ یاد نہیں رہتا ہے کہ کوئی
سورتیں میں پڑھ رہی ہیں۔

ج۔ توجہ و یکسوئی کی جو صورتیں اپنے اختیار کے اندر ہیں
انہیں التزام رکھا جائے۔ مثلاً نماز سے قبل نماز کی اہمیت کا احساس

اور اس کی فرہیت کا استحضار۔ MECHANICAL معنی
طور پر عادت کی بنا پر نماز کے لیے نہ کھڑا ہوا جائے، بلکہ تازہ دم قصد
دارادہ کے ساتھ۔ اور دوسرے بھی جی لگا کر کیا جائے غفلت کے ساتھ
نہیں احساس بیداری کے ساتھ کیا جائے۔ اور حالت نماز میں
تھوڑا فائدہ کہہ کر رکھا جائے۔ نفس علی ہذا۔

ان سب تدبیروں کے بعد بھی اگر جی نہ لگے تو بندہ سادہ ہے۔
اس سے زیادہ بندہ مکلف نہیں۔ لیکن دل لگے یا کم لگے یا بالکل نہ لگے
لیکن ادا سے نماز تو ہر حال دہر بہر صورت فرمیں ہے۔ ادا سے نماز میں
فرق کسی صورت میں نہ پڑتا ہے۔

س۔ بعض احباب صالح سے ملنے کی رخصت اور دینی

کتابوں کے پڑھنے کی وجہ سے طبیعت پابندی ہے کہ اس دنیا کو ٹھوکر
ار کر دین ہی کے لیے وقت ہر باؤں، مگر یہ چیزیں بدابوئی ہیں
تو یہ خیالی ہو رہے ہیں جو کچھ ہے یہی دنیا ہے اور اس کا ٹھٹھا باٹ۔

ج۔ طبیعت کے احوال ہر وقت کیسا تو حضرات صوابہ مکمل
کے نہیں رہتے تھے۔ اصل شے اعمال ہیں نہ کہ احوال! طبیعت
کے ملکات۔ اور اعمال کی حالت کے لیے عقیدہ عقلی کا صحیح ہونا
ضروری ہے۔ سو وہ کچھ اٹھنا حاصل ہے۔

س۔ احقر سینئر لی اے میں ہے اور..... کالج میں تعلیم پاتا
ہے۔ دعا فرمائیے کہ اس بہترین ماحول کے برے اثرات سے محفوظ
رہا ہوں۔

ج۔ دعا کر دی۔ لیکن مقدم شے اس باب میں دوسروں کی
دعائیں نہیں بلکہ اپنے اختیار کی تدبیریں۔

س۔ پھر حضرت والا کے درخاست ہے کہ میری علاج و ارب
کے لیے دعا فرمائیں۔

ج۔ انشاء اللہ علاج دارین عطا ہوگی جیسا کہ ہر محفل طالب
سے اللہ کا وعدہ ہے۔ باقی جہاں تک درخواست دعا کا تعلق ہے
اسی رادہ سے بھی ہے۔ ہر مسلمان کی بھلائی کی دعا کا حق دوسرے
مسلمان پر ہے۔ اس میں بڑے چھوٹے کا کوئی امتیاز نہیں۔

(بقیہ صفحہ ۴)

قلب بہت متاثر ہے۔ اسی اثر کا یہ اضطرابی نتیجہ تھا۔ خداوند تعالیٰ
کا ہزار ہزار شکر ہے کہ پیش کرتے والے جن تحریکوں کو "الغلبہ" اور
"دنیائے جدید" "تہذیب جدید" کے نام سے پیش کر رہے
ہیں۔ قرآن نے مجھ پر بھی واضح کیا ہے کہ انسانیت کی یہ سب
سے پرانی دنیاوی ترویج کا اعادہ ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ عہد
معاشرے کے فتنوں سے بچنے اور اسکے "مکر کبار" کے سمجھنے کے
لیے قرآن کی نوحی آیتوں کی تلاوت انشاء اللہ مفید ہوگی۔ یونہی
پوچھو کسی مستقل معنی میں ان آیتوں کو جمع کر کے ان جملوں
کو ناظرین صدق کے آگے انشاء اللہ پیش کر دوں گا جو اس تک
میرے سامنے رکھے ہیں۔ فقہا

زکوٰۃ کا صحیح مفہوم

دارالعلوم ندوۃ العلماء میں

ماہ مبارک کا آغاز ہے اس ماہ میں اہل خیر حضرات زکوٰۃ کی رقم
نما لیں گے۔ اس لیے میں اگرچہ اپنی فرمائش سمجھتا ہوں کہ زکوٰۃ کے بہترین جہان
کی انہیں خبر دوں۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں کثرت سے ایسے علماء
ہیں جنکے طعام و لباس کی کفالت اہل خیر حضرات کرتے ہیں۔ یہ لوگ
اپنا گھر بار چھوڑ کر دوسرے مقامات سے آتے ہیں اور اس دور
میں انہیں زکوٰۃ کا صحیح مفہوم حاصل کرنے میں اور عیال کی قیام و تربیت

(12)

وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ

رسائل و رسائل

لَبَّيْكَ يَا لَكَ الْكَفَّارُ الْمَكِينُ

یہ نیز بڑی صاحبِ لکھی ہیں آ رہی ہے۔ حالانکہ ان

میں نے اس کے عود پر یہ کیفیت واضح ہو گئی ہے کہ اس کی

تیر، خواہ سزا رویت باری قیامت میں، شفاعت کہہ سکیے،

بیماریاں۔ رمضان کے روزے، زکوٰۃ، صدقہ و برکتہ، حج و عمرہ

ان اے عیدین، چاند سجھتین، عیدم جواز سب رسول، عیدم جوا

بسم الله الرحمن الرحيم

افسوس کہ میں مر رہا ہوں۔

مذہب کے محاورے ہیں۔

کتب و المکتبات والامانات

ادمن العطايات و سواها كان

جنتہ ان من الذکر انما الیہ ذی

۱۔ مقررہ آئے ہیں کہ مؤرخہ غاص کے سبب یہ ہیں کہ عمر کے ساتھ کتاب

ہے اور سنت ۲ نے کا عقیدہ فرض ہے اور سیکھنا سنت اور

نمازت کا راز ثابت ہوئی۔ اور آج کل جو عام طور سے ایمان

طو لاق تمہید کے بعد ان ہی اصول ذکورہ الی روشنی میں سمجھنا

علیہ السلام کے عقیدہ کو بے لوثی سے اپنایا اور اس پر عمل کیا۔

24

پیدا ہو گیا۔ اب لایب حق خود ہی ان اصول اسلامیہ اور قواعد
 مسلمہ کی روشنی میں تفسیر و تفسیر کر کے مزید ضروریات و ہرگز
 نہیں آئے گا لیکن تبرا چاند مختصر گزارشات بھی ناظرین کے
 مندرجہ میں پیش کرتے ہیں۔ "تذکرۃ مصنفین علیہ السلام کے تین ہزار
 قرآنی بیانات اس کی کیا ہے؟ مدنی نے کیا ہے؟ اور انبیاء و
 کا قصیدہ اس بارے میں کیا ہے؟ تینوں امور و نسخ ہر سال
 خود بخود یہ چیز انہیں سن انہیں ہر سال کی کہ عقیدہ ہر روز
 دین میں ہے یا نہیں۔

(۱) داؤد علم لہذا فلا یفہمہا۔
نزل سحر اور قرآن کریم (از حضرت علامہ) ترجمان القرآن
 حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ صحابہ میں سے ہیں جن
 سے ابو الدنایہ، ابو مالک، عمارہ، حسن، قتادہ، عطاء، عمارہ
 وغیرہ سے آہ کر یہ کی سب سے تفسیر یہ منقول ہے کہ "انہ کی تفسیر علیہ
 علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور قرآنی سیاق کا یہی تفسیر ہے
 اور "علم کے معنی نشان کی ہیں۔ تفسیر ابن جریر تفسیر ابن کثیر تفسیر
 در مشور میں ہمارے مودی ہے۔ قال آتہ للسانہ خوض علی بن ہریر
 قبل یوم النبیۃ۔ مانظ ابن کثیر مودی کرتے ہیں کہ تفسیر صحیح ہے۔
 ظاہر ہے کسی صحابی کے اس کے غلات تفسیر یہ منقول نہیں۔ ایسی
 صورت میں جبرائیل اور جبرائیل ترجمان القرآن ابن عباس کی
 تفسیر کے زیادہ راجع کیا تفسیر ہو سکتی ہے۔ اب ترجمہ آہ کر یہ کا
 یہ ہوا کہ "یقینی ہے نزول علی علیہ السلام زیارت کی نشانی ہے
 پس اس میں شک نہ کر" تفصیل کے لیے تفسیر ابن جریر (۵۲-۷۵)
 مطبوعہ سیرہ تفسیر ابن کثیر (۹-۱۲۶) مطبوعہ سیرہ الدر المنثور
 (۶-۲۰) مطبوعہ معر عقیدۃ الاسلام فی حیاۃ مسیح علیہ السلام (ص ۱)
 ملکہ ہو۔ اس لیے عقیدۃ الاسلام (۵۴) میں حضرت امام العصر
 فرماتے ہیں :- واذ اتت الاماویہ بنزولہ وقاترت الآثار
 وحوالہ المتبادر من نظم الآیۃ فلا یجوز تفسیر بغیرہ آہ

(۲) وان من اہل الکتاب کوئی شخص اہل کتاب میں سے نہ رہا
 الا یؤمن بہ قبل موتہ ویموت اگر وہ عیسیٰ علیہ السلام پہ ان کی
 العقیدۃ یؤمن علیہ شہیداً" موت سے قبل ایمان لائے گا۔
 النساء (۱۵۹)

"موت" کی تفسیر میں نزاع ہے۔ ابن جریر نے ابن عباسؓ، عمارہ، عمارہ
 ابن سیرین، عطاء، جویر وغیرہ کی تفسیر کے مطابق اس کی تفسیر
 و ترجیح فرمائی ہے کہ "موت" راجع ہے عیسیٰ علیہ السلام کی طرف۔
 اور مقصود یہ ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے وقت بخیر اہل کتاب
 جہنم عیسیٰ علیہ السلام کی وفات سے پہلے سب ایمان لائیں گے اور
 اس قول کا ابن جریر اپنی تفسیر میں "اولیٰ ہذا الا قول بالعدۃ" قرار
 دیتے ہیں۔ ابن کثیر اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں وذا القول ہوا حق
 کا بنیہ بالہ دلیل القاطع ان شاء اللہ... اور پھر فرماتے ہیں

ولا شک ان ہذا الذی قالہ ابن جریر جو ان لانا المقصود من سیاق الآیۃ
 غرضکہ انتہائی تاکید سے ابن کثیر نے اسے کو ثابت کیا ہے۔
 فتح الباری (۶-۱۲۵۴) میں۔ عمدۃ القاری (۶-۲۵۱)
 میں نے اسی تفسیر کو اہل العلم کی تفسیر بتا دیا ہے۔ ہر حال قرآن کریم کی
 راجع تفسیر کی بنا پر دو باتوں میں نزول بیت علیہ السلام کا ذکر ہے
 لیکن چونکہ روایات میں اس مقصود میں اختلاف ہے۔ الدلائل میں اس
 مرتبہ قرآنی بیانات سے "ظن قابلہ" اور "ما مل" ہو گا۔
 لیکن یہ ظن ایسا ہے کہ مرتبہ یقین کے قریب ہے۔ ہر حال یہ تفسیر
 ہمارے مودعہ سے خارج ہے اس مودعہ کی تفسیر کفایت کلمات
 و لفظہ کو دیکھنے کا اگر شوق ہو تو "عقیدۃ الاسلام" اور "تسمیۃ الاسلام"
 کی مراجعت کی جائے جو امام العصر مولانا انور شاہ صاحب کی اس
 مودعہ میں بے نظیر کتابیں ہیں۔

اب۔ لاد: سراہلو مدنی اعتبار۔
نزل سحر میں تو اتر ہی تھا سے توبہ پہلے ذہن نشین ہو جائے
 چاہیے کہ تو اتر حدیث یا تو اتر احادیث دونوں ایک ہی حقیقت کے
 دو عنوان ہیں۔ محدثین کی اصطلاح میں اگر ایک متن "مثلاً دس
 صحابہ سے مروی ہے وہ دس حدیثیں کہلائیں گی اگر عدد صحابہ درج
 نہ ہو تو ان کے ہونچلے تو یہی حدیث متن کے اعتبار سے حدیث ہو تو اگر جو
 اور رواۃ اور کثرت طرق کے اعتبار سے احادیث ہو تو اگر ان کی تفسیر
 زیادہ اہم ہوگی۔ بظاہر بیوری صاحب اس سے بھی غافل ہیں۔
 اب سنیے اگر کسی حدیث کے رواۃ اور طرق بحث و تفتیش کے بعد
 درجہ تو ان کے ہونچلے ہیں تو ہر محدث کو اس حدیث کے تواتر سے
 کا حق حاصل ہو گا چاہے اس میں کسی نے تصحیح نہ کی ہو، بلکہ
 ہو سکتا ہے کہ کسی محدث نے بغیر بحث و تحقیق کے کسی حدیث کے
 متعلق فرما دیا ہو کہ یہ "خبر واحد" ہے۔ بعد میں بیخ طرق و کثرت رواۃ
 سے کسی کو معلوم ہوا کہ تواتر ہے تو وہ تواتر ہوگی اور عقیدہ العلم العقلمی
 ہوگی۔ نیز یہ معلوم رہے کہ ہر فن کا سلسلہ اس فن والوں کے ہاں
 جاتا ہے۔ کسی حدیث کی تصحیح یا تحسین و تصفیہ یا خبر واحد یا مشو
 و تواتر ہونے کے لیے محدث ہی کی شہادت پیش کی جائیگی ہر نہایت
 کا یہ منصب نہیں اور نہ صرف منظم یا معقول کا یہ وظیفہ ہے۔ البتہ ہر
 پر بیوری صاحب نے "نزل سحر" کی احادیث کو "اخبار اعاذ کلمہ
 کے لیے تقاضا زانی کی عبارت پیش فرمائی ہے۔ یہ فن تقاضا زانی کا
 نہیں۔ دلائل و بیان باسطق و کلام میں ہزار درجہ کمشن ہوں
 تو ہوں۔ حدیث اہل فن نہیں ہے۔ بیاں تو غزالی امام اکبرین راجی
 آدمی جیسے اکابر کے اقوال بھی قابل اعتبار نہیں۔ یہ حاشیہ تقاضا زانی
 کا۔ اس لیے سحر و سحرانی، ادینی مزی ذہبی عراقی ابن جریر عینی
 ابن تیمیہ ابن تیمیہ ابن کثیر وغیرہ محدثین امت حفاظ حدیث کی سزا
 قبول ہو سکتی ہے۔ سید جرجانی و تقاضا زانی کی حدیث ہوتی کے بے
 (۱) فی آیۃ

نسائیت اور جنگ

جنگ متین زیادہ طویل اور گہرا رہتی ہے۔ اس کے اثرات ابیدہ ہیں۔
ہی این اور ہمہ گیر ہونگے۔ موجودہ جنگ دنیا کی سب سے بڑی جنگ ہے۔
عالمی سطح پر اس بنا پر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ پہلی جنگ کے مقابلہ
میں جو جنگ کے نتائج انسانی اخلاق و معاشرت کے لیے کس
تباہ کن ثابت ہوئے۔

پہلی جنگ نے اگر عورتوں کی عزائم کو تباہ نازد پہنچایا تھا تو
دب نہیں کیا جاسکتا کہ اگر مذہب اور اخلاق کی سبقت دے گا میں عالم راہ
یہ عزائم اس حد تک پہنچ کر دم یسلی۔

جنگ کے بعد جو جنگ کی وجہ سے یورپ اور امریکہ میں عورتوں
کی تعداد کم ہو جانے سے وہاں کی عورتوں میں جو آوارہ مزاجی پیدا
ہوئی ہے اس کی خبریں ابھی سے اخبارات میں آتے ہی آتے ہیں۔ اور ان سے
ایک صاحب بصیرت انسان باستانی قیاس کر سکتا ہے کہ فضا کا یہ گذر مستقبل
میں کس بڑا تک طوفان کے آنے کی خبر دے رہا ہے۔ امریکہ کے ایک رسالہ
دی امریکن سیکرٹری میں ایک یورپین فاضل ڈاکٹر ہنری وین نے حال پر
میں ایک بیان نقل کر دیا ہے جس میں ہر صوف نے کہے کہ "امریکہ کے
بڑے بڑے شہروں میں اب مردوں اور عورتوں کی تعداد ایک دوسرے کی جتنی
ہے اور یہاں عورتوں کی ایک نئی قسم دیکھی جاتی ہے۔ یہ عورتیں جو درجن
سڑکیں پر چلتی پھرتی ہیں اور جہاں کہیں انکو کسی مرد کی صورت نظر آتی ہے
یہ عورتیں اس مرد کو دیکھ کر سیٹی بجاتی ہیں اس کی طرف سے مال ڈالتی ہیں
اور طرح طرح کی ترکیبوں سے اسکو اپنی طرف متوجہ کرنے کی کوشش کرتی ہیں
یہ حالت تو اب ہے جبکہ وہیں ابھی تک ایسٹرن سیکرٹری ہیں۔ فوجوں کی
واپسی کے بعد ان عورتوں کا کیا حال ہوگا؟ اسکا اندازہ بھی مشکل ہے۔

اس قسم کے غامض حالات کے پیش نظر اسلام میں تعداد ازدواج
کو مباح اور جائز رکھا گیا ہے جسکی وجہ سے ایک سوسائٹی جنگ کے
بعد بد اخلاقی اور بدکاری سے محفوظ رہ سکتی ہے اور اس طرح جنگ
میں جتنے مردوں کا نقصان ہوا ہے اسکی مٹانے میں بھی مدد دے سکتی ہے
ورنہ اگر آپ ان حالات میں بھی ایک مرد کو ایک سے زیادہ عورتوں سے
شادی کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے تو پھر دنیا میں کوئی تدبیر ایسی نہیں ہے
جسکے ذریعہ آپ بد اخلاقی اور بد چلنی آداری اور ہوس پرستی کے سیلاب کا
اسناد کر سکیں۔

(پیران)

(بکیرہ سترہ)

سے مستفید ہو کر اپنے اپنے مقامات پر جا کر اسلام کی خدمت کرے یہی
اور سیکڑوں نادانوں کے مسلمانوں کی ہدایت کا ذریعہ بنتے ہیں۔ اگر صاحب
ثروت مسلمان اپنی دکان کا کوئی حصہ ان غریب طلبہ کے لیے مخصوص
فرمادیں تو دکان کا ادھر سے کے علاوہ انھیں قیامت تک ان بیشمار شہر
کے بندوں کے اعمال حسنہ کا ثواب لے کر رہے گا جسکی ہدایت بالواسطہ یا
بلواسطہ ان طلبہ کے ذریعہ سے ہوئی ہوگی۔ اس پر ہے کہ اس مسئلہ پر

فرعون، مرد اور شہاد کی جرم و سزا کی تہ

جنگ و دھماکے پاس جانے سے قبل بادشاہ کے پاس جاتی
تھی۔ جبکہ باپ کی قبر قرص کی کفالت میں دی جاتی تھی۔ جبکہ
جوتے کے پونڈ کے لیے انسانوں کے کان کاٹے جاتے تھے۔ جبکہ
طاقتور مارنے کی سزا قتل تھی اور انسان کو موت میں ٹھونس کر
مردار دیا جاتا تھا۔ اُسوقت یعنی مردود۔ شہاد۔ قوم لوط۔ قوم عاد۔
بنی اسرائیل۔ موسوی۔ عیسوی۔ اور زمانہ جاہلیت عرب کی
دریاں جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ قرآن مجید نے جو اصول
عدل و اصول سزا سرفہ کے اور حین افعال کو جرم قرار دیا اور انکی
جو سزائیں مقرر کیں، حضور صلعم اور حضرت ابو بکر۔ حضرت عمر۔ حضرت
عثمان۔ حضرت علیؓ کے زمانہ میں بتدیوں کے ساتھ کیا اضافی اور
شرعیہ سلوک ہوتا تھا اور کس طرح حالات کے مطابق جزا دینا کیا
مقرر ہوا اور عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا، یہ سب
آپ کو جرم و سزا، جلد دوم میں لکھا جو اسلامی ابتدائی دور کے
جرم و سزا کی تاریخ ہے۔ ۲۰۰ صفحات۔ قیمت ۲۰۰

ملکہ اہل کے درمیان ہیں پہلے حصہ میں ہندوستان کے
عقدیم سنو۔ بدھ مت۔ سکوں اور ایٹ انڈیا کیپنی کی جرم و سزا
کی کھل تاریخ ہے اور دوسرے حصہ میں ہندوستان کی جیلوں میں
کیا کیا سزائیں دی جاتی ہیں، کیا شقیں کرائی جاتی ہیں، کیا لباس
اور کھانا دیا جاتا ہے۔ ۵۵ صفحات۔ قیمت ۵۵

۲۔ علامہ اقبال کی تصانیف پر مولانا محمد اسلم صاحب جبریل
کا فاضل تبصرہ ملاحظہ کرتا ہے تو آپ مقالات اسلم پڑھے تاکہ
آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے بے لطف اندوز ہو سکیں
صفحات ۲۰۰۔ قیمت ۲۰۰

۳۔ اُردو۔ فارسی۔ ہندی اور انگریزی محاوروں و شاہوں
کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب کیونکر رائج ہوئے تو آپ
قصص الاشغال ملاحظہ کریں۔ اس میں محاورات کو
قصہ دہانیوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کیونکر رائج ہوئے۔
انداز بیان دلچسپ اور عام فہم ہے۔ صفحات ۳۰۰۔ قیمت ۳۰۰

۴۔ مولانا محمد علی مرحوم کی مکمل سوانح عمری با تصویب
۵۔ غازی مصطفیٰ کمال
سب کتابیں اکٹھی ملکانے پر محمولہ ایک صاف
لئے کا پتہ :-

رائل ایجوکیشنل بک ڈپوٹ ۲۸۵ اُردو بازار دہلی
ہادیہ کو صاحب تصانیف مسلمان فراوانی کے نام سے اور احیاء
ذوق العلماء کے غیر مستطیع طلبہ کے لیے کوئی رقم سزا و مسائل فراہم
سید عبدالعلی۔ ناظم ذوق العلماء

یہ سب کتابیں سید عبدالعلی کے ذریعہ مل سکتی ہیں۔

ایڈیٹر: عبدالماجد

ستہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

کے بارے میں اس پتہ پر مراسلت کیجیے۔

محمد عبدالرؤف عباسی ہتھم صدق
مرشد آزاد پبلشنگ گولڈ میڈل ایگمنٹ

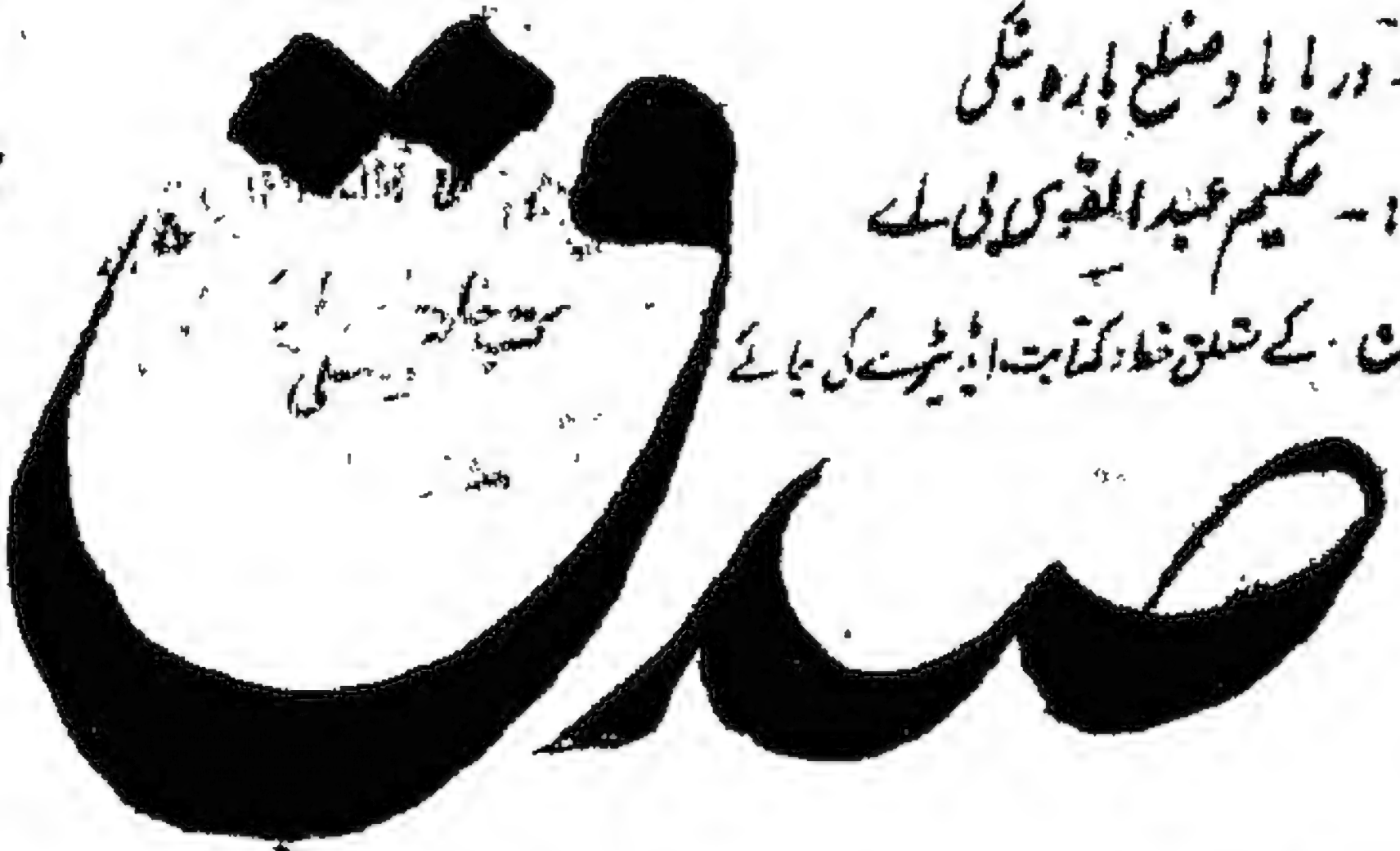
چند ۴ سالانہ آٹھ سو

ششماہی

برآمدہ چندہ سالانہ شانگ

تجربہ نی پرچہ ۲۲

رٹیلیٹون نمبر ۱۹۹۱



ایڈیٹر: عبدالماجد

نمبر ۲۵

یوم شنبہ - ۲۸ - شعبان المعظم ۱۴۲۶ھ مطابق - اگست ۱۹۰۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

مطلانیہ کی وزارت بات کی بات میں بدل گئی۔ برسوں کا جہاں نقشہ آٹا خانہ لٹ گیا۔ "ادھر سے ادھر پھر گیارہ بواکا" جو بڑے ٹھکانے تھے وہ چھوٹے کھلے اور جو چھوٹے کھجے تھے وہ بڑے بن گئے۔ "زیادہ تھے جو اپنے زعم میں وہ سب سے کم کھجے"! چرچل گئے۔ اٹلی آئے۔ چرچل کی شکست حیرت انگیز انقلاب آفرینی میں ہٹلر کی ہجرت سے کم سی، لیکن بہت کم تو یقیناً نہیں۔

میرا ابو بھی خوب ہے تیری ماما کے بعد!

ٹوری ٹھے 'سبر و الوں کا جھنڈا بند ہوا۔ فیروزہ کوئی آئے یا کوئی جاسے؟ صدیق غریب کو ان نصوص نصیبوں سے کیا واسطہ؟ بقال ٹھکے دار اچہ ازیں قصہ کہ گاؤ آدم و خروفت! واسطہ ہے؟ "سات سمنہ ز پار کے" اسی گاؤ آدم و خروفت سے ہے۔

ہندوستان کے اسٹیشنیں اور ٹرانس آٹ انڈیا کو چھوڑ لیے۔ بہت بڑے اخبار سہا پھر بھی ہندوستان کے ہیں۔ خاص لندن کے ٹیلی ویژن، ٹیلی فون، ٹیلی گراف، ڈیلی اکسپریس اور آئڈر، اور سنڈے ٹائمز کو اور سب سے بڑا ٹرانس کو بیجیے۔ سب کے سب ٹوری پارٹی کے۔ ہندو، بلکہ اُن کے زبردست نفیب و ترجمان۔ لیکن اس شکست فاش پر

ایک بار بھی نہ غصہ نہ بد زبانی نہ حریت پر بے ایمانی اور بددیانی کے الزامات نہ کامیاب پارٹی کے مقابلہ میں بنیاد کی دھکیاں، نہ کامیاب ممبروں پر مقدمہ چلانے کی تیاریاں نہ پارٹی کے جلسوں میں کامیاب سپر پارٹی کے لیے "مردہ باد" کے نعرے، تقریروں میں اس کے لیے خوار اور قوم فردوش کے خطابات! بڑے بڑے لیڈر اور بڑے بڑے انعامات سب یہی کہ رہے ہیں، لکھ رہے ہیں کہ نتیجہ یقیناً سخت "فسوسناک اور نہایت حیرت انگیز نکلے گا" لیکن ہر حال جو فیصلہ ہوا تھا وہ چکا۔ قوم کا فیصلہ یہ ہے اسی کے نگرے گردن جھکا لے اسی کے سنا کر تسلیم تم کرنا ہے۔ اور آئندہ الگشن کے وقت زیادہ سے زیادہ پانچ دس لاکھ کرشمہ کرشمہ کرنا اور پارٹی کو زیادہ مرتب و منظم بنالینا ہے! سننے میں کسی زمانہ میں "سج و طاعت" الحاحت لے ڈیپلن عیروں کا نہیں اپنا شیوہ رہ چکا ہے!

ڈیجا کر سیں (مجموعیت) کا جو فرضی بہت انھوں نے گڑھ رکھا ہے، الحاحت، بے چون و چرا الحاحت: یہ اسی کی پوری ہے، ہمارے ہیں۔ مرتبہ کسی اسیر قوم کو، کسی اسیر الامرا کو، کسی تاناکبر کو، کسی قاتلِ اصغر کو نہ سہی، کسی لیگ، کسی مجلس، کسی جمیہ کو نہ سہی، خود کتاب و سنت کو بھی عملاً ماننا ہے؟ ہر زردہ ہستی کے مقابلہ میں گالیاں ہیں، "گالیاں ہیں" سیاہ جھنڈا ہیں، "ادھر باد" "مردہ باد" کے نعرے ہیں! "شریے ہمار" قوم، بے گلہ بان کا گلہ، کس سنی میں "زردہ قوم" کے جانے کا مستحق ہے؟

جاہلیت کی ازگشت

”خدا کی ذات ہر طرح کے مادی مٹاؤ سے بلند ہے۔ اس لیے ظاہر ہے کہ جہاں کلام سے مراد اسکا مفہوم مراد ہوگا۔ بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں جہاں نفسانی کیفیت جیسے: پیرائے ایک شخص سے اختیار نہ کچھ کہنے پر مجبور ہو جائے۔ اسی کیفیت کا نام نہیں زبان سماعتی و الہام، جبرئیل اور روح القدس وغیرہ ہے۔ (قرآن 7) بلکہ اسی زبان میں نازل ہوا تعاجیر عام طور پر عربی رائج تھی۔ تو سنے الفاظ کو کیونکر خدا کی الفاظ کہا جاسکتا ہے؟ ہر حال قرآن کو خدا کا کلام اس حیثیت سے تسلیم کرتا کہ اسکا باب ایک لفظ، الہی ایک لفظ خدا کا بنایا ہوا ہے اور خود رسول اللہ کے فضل و ابرار کو اس سے کوئی تعلق نہ تھا، خدا کو اس کے منہ سے کہ اگر انسان کی مدد نہ کیجے گا نہ ہے اور رسول کو سلیم انسانیت سے ہمہ بیچے گرد دیا ہے۔“ (تکمار، جولائی ۱۹۲۰ء)

روحی، جبرئیل اور روح القدس کی حقیقت آپ نے سن لی؟
 گویا دین کی ہر حقیقت ایک شاعرانہ مجاز ہے۔ اور
 یہ سب شاعرانہ اور قدر اور دہری کے قلم سے نہیں بلکہ اُنھیں کے
 دافوں سے نکلی ہوئی چیزیں، ”تحقیقِ زمان و علاقہ و دریاں“ بناؤں پوری
 کی زبان سے دہرائی ہوئی! اور آگے چلیے۔
 ”آپ نے موش بننا سیکھتے ہی اپنی قوم کی اس گری ہوئی حالت
 کا بہت اثر لیا۔ اور یہ اثر لینا مرث اس بنا پر تھا کہ قدرت نے آپ
 کے دل و دماغ میں غیر معمولی صلاحیت سوچنے سمجھنے کی ودیت کر دی
 تھی جب ہم انہی زبان میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ آپ کو خدا نے منصب
 نبوت کے لیے چن لیا تھا۔“

اس میں کلام نہیں کہ رسول اللہ قدرت کی طرف سے غیر معمولی ذہنی
 صلاحیت لیکر آئے تھے اور سالہا سال کے غور و فکر کے بعد آپ نے
 فیصلہ کر لیا تھا کہ وہ اس قوم کی اصلاح کر کے رہیں گے اور دنیا کی
 کوئی مخالفت وقت انھیں اس ارادہ سے باز نہ رکھ سکیں گے (الغناء، صفحہ ۴)
 گویا آپ اپنی قوم کے ایک مخلص اور باجمت مصلح درنیاد ہوا
 تھے اور میں۔۔۔۔۔ وہی شخص جو ”دانیانِ فرنگ“ بار بار کہتے
 ہیں اور آگے چلیے۔

”آپ کا وہ وقت آیا کہ یہ سیلابِ اہلِ بڑا: چٹھہ پوٹ
 نکلے اور جذبات و تاثرات کے طوفان نے الفاظ کی صورت اختیار
 کر لی۔ اور انھیں الفاظ کا مجموعہ قرآن ہے۔“ (صفحہ ۴) اگر آپ قرآن کا
 ہر غور مطالعہ کریں گے تو معلوم ہوگا کہ رسول اللہ کے تاثرات کے لحاظ سے
 اسکا انداز میں بدل گیا ہے۔ کہیں تو وہ بالکل... ہے یعنی رسول اللہ
 نے خود اپنے نفس سے خطاب کیا ہے۔ کہیں انھوں نے خدا کو مخاطب
 کر کے اپنے جذبات و ذہنیت: تشکر کا اظہار کیا ہے۔ کسی جگہ اپنے اپنے
 قوم اور اپنے اعزاء و احباب اور اپنے دشمنوں کو مخاطب کیا ہے اور
 کہیں ایسا انداز اختیار کیا گیا ہے کہ گویا خدا کو کچھ فرما رہا ہے۔ اور ان

مختلف اسالیب بیان سے مرث ہی نہیں کہ ہم رسول اللہ کے ذہنی
 اثرات ہی کی صحیح تالیف مرتب کر سکتے ہیں بلکہ اس سمجھ پر بھی ہونچے
 ہیں کہ رسول اللہ کا نہ تھا مقصد کسی نہ کسی طرح لوگوں کو اپنی اخلاق
 کی طرف متوجہ کرنا تھا، اور اسی مقصد کو مختلف طریقوں اور مختلف
 اسالیب بیان سے پورا کیا گیا ہے۔ (صفحہ ۲۰)

قرآن مجید کی وقت تاثیر سے کسی بڑے سے بڑے مادی کو بھی
 انکار نہ تھا۔ اور اسی سے خود آپ کو زبردست شاعرانہ معنی مضیبت
 کہتے تھے۔ آنحضرت کی ذہانت و عظمت جو شہ و انلا میں ابھری
 اور ابو کتب و دونوں کو مسلم تھا۔ آج بھی سورا اور ایگو کہیں کی بدورن
 میں اکثر کو مسلم ہے، گفتگو ساری کی ساری اس میں تھی کہ قرآن اللہ کا
 کلام ہے یا رسول کا اپنا گرامر اور خواہ مخواہ اللہ کی جانب
 منسوب کیا ہوا؟۔۔۔۔۔ نیاز اپنی ”حقیقاتِ عالیہ کے بعد از ثبوت
 انھیں نتیجوں پر جو پہچے ہو سکر ان میں پر جاہلیت قدیم و جدید ستن ہو چکی
 تھی اور اس پر بھی اس شخص کو اصرار ہے کہ دیکھ لے سلمان کیوں
 میں سمجھتی ہوں۔

اپنوں کا گلہ ”شعرے ۱۸ روز کے بعد واپس آیا ہوں۔۔۔۔۔ آپ
 سیلِ رطل میں تشریف لائے۔ پاکستان کے اربابِ تقویٰ جمع ہیں۔
 جتنے مرد ہیں اس سے زیادہ عورتیں۔ سب تشریف فرما ہیں، غار
 اور تاج کا رت ایک ہے۔ کن ہے تو اذان سنے اور کون ہے جو غار
 سے مطلب رکھے۔ مسلمانوں کی جو پاں، بیٹیاں، پونیاں، کبھی ایک
 پٹو میں ہیں کبھی دوسرے کے۔ تاج سب کے سلتے جا رہی ہے۔
 لباس انگریزی، تھن انگریزی، رشتے بولنے کا انداز انگریزی۔۔۔۔۔ سہتر
 روایات ہیں کہ شاید کوئی ہو چکا جسے دس بجے رات کے بعد اپنا جوش
 سل ہوٹل کے پل اٹھا کر دیکھ لیجیے۔۔۔۔۔ جہاں پر سب مسلمان تھے،
 لیکن انگریزوں کے کم کوئی نہ تھا۔ آپ کس کس کو لکھے گا، اور کیا لکھے گا؟
 انقباس ایک ”نیشلسٹ“ مسلمان معانی کے کتب کا ہے۔ جو کچھ
 بیان ہوا ہے، اگر اسکا نصف حصہ بھی صحیح ہے، تو گردن کسی ایک پارہ
 یا چند اشخاص کی نہیں بلکہ ہم سب کی، نرم سے جھٹک جانا چاہیے
 ۔۔۔۔۔ آدھا دریا، جاک مرحوم! لیگ کے کمپنیز بڑی بری اصول
 کی اسید اٹھے دم سے تھی۔ بعد محمد علی کے اللہ نے انھیں کو کسی
 دل و دماغ کے ساتھ یہ دم ختم بھی دیا تھا۔ لیکن شفیقوں کا ماتم کہاں
 تک! یہ نرمی تو ہم سب کا مشترک ہے اور بڑے چھوٹے سب اپنی
 اپنی بساط کے لائق حامد ہوتا ہے۔

فرعون مصر ایک مادی علم و فضل کے سوالات:-
 ”حضرت موسیٰ کے سامنے فرعون کا نام کیا تھا؟ کیا ایک دافات
 کا تعلق ایک ہی فرعون سے ہے، یا اس عرصہ میں دو فرعون تخت مصر
 پر آئے؟ ایک وہ جس کے محل میں حضرت نے پورٹل پائی (دانیانِ فرنگ)

سورہ بقرہ رکوع ۲۳

(سید صدق میرزا)

(از عبد اللہ)

و من کان مریضاً ارعاً
سفر فاقۃ من ايام اخر
یوم یومکم الیسر ولا
یوم یومکم العسر ولا
الذی رزقکم اللہ علی
ما یمکن لکم ولکم بن
اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو
(اُس پر) اور سر سے دھن کا شمار
رکھنا (لازم ہے)۔ اللہ تمہارے حق
میں سہولت پہنچاتا ہے اور تمہارے
حق میں دشواری نہیں جانتا۔ اور
یہ (چاہتا ہے) کہ تم شکر کی تکمیل
کر لیا کرو۔ اور یہ کہ تم اللہ کی ثنائی
کیا کرو اس پر کہ تمہیں راہ بتا دی
عجب نہیں کہ تم شکر گزار بن جاؤ۔

اللہ کوئی ملک اس دنیا کے پروردگار ہے، کہ اس انسان
آبادی ماقول، بالقر شریعت کے مقلدوں کی ہے، وہاں کئی کئی جہنم
آفتاب طلوع نہیں ہوتا، یا جب طلوع ہوتا ہے تو کئی کئی جہنم غروب
نہیں ہوتا، تو ظاہر ہے کہ وہاں رزق ہلال کے اُنیسویں دن یا
نیسویں دن کے واقع ہونے کا کوئی امکان ہی نہیں۔ اور جب یہیں
تو وہاں شہر یعنی طلوع، رمضان کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا
ہوتا۔ قرآن مجید کے اس عجاز بلاغت کے فرمان ہدیے
کہ سرت ایک لفظ شہر کے لئے آئے سے کتنے سوالات اور
شبہات کی جڑ کاٹ دی!

بہ طور قطع یا بہ خیال تقویٰ کوئی وہاں بھی روزہ رکھتا ہے
تو سونے جلگے، گھاسے چنے، غنم دنیا کے اور سارے کاروبار کے
بے وہاں اوقات کا جو سیارہ ہو اسی اندازہ اور حساب سے روزہ
بھی رکھ سکتا ہے۔

ابن ابی عمیر سے اس قدر تھا کہ تندرست اور عظیم بھی جو
رمضان میں روزہ نہ رکھتا چاہیں، نقصان کر سکتے ہیں۔ جب آیت
من شہد منکم الشہر فلیعبہ نازل ہوئی، اُس وقت سے تندرستوں اور
معتوبوں سے یہ اختیار چھین گیا۔ اور رمضان کے روزے اُن کے لیے
اختیاری نہیں رہے، لازمی ہو گئے۔ لیکن مریضوں، ناتوانوں، مسافروں
کے لیے قضا کا اختیار دستور بانی رہا۔ آیت کے اسی جزدن کان
مریضاً الخ کو ایک بار پھر اسی لیے دہرایا گیا کہ من شہد منکم الشہر
فلیعبہ کی تفسیر سے کوئی یہ نہ سمجھ لے کہ مسافر دس سے بھی عابت ختم
کر دیا گئی، اس لیے حکم کی تکرار ضرورت محسوس ہوئی اور ظاہر ہے۔ حقیقی اور
مسمومی نہیں۔

کہہ لیتا تو ہم نسخہ تنہم من شہد (بلا لہن) منصرف لکان المسافر الرضی
من شہد الشہر لعل تکریرہ لذلک اولکم یوم شہد (بہنادی)
۱۵۰۔ چنانچہ شریعت اسلامی کے سارے احکام و قوانین اسی ایک
اصل پر مبنی ہیں۔ اور خود اسی روزہ، رمضان کے معاملہ میں مسنونہ
کتنی گنجائش، کتنی سہولتیں رکھ دی گئیں۔

حدیث میں ہے جو آیا ہے، دین اللہ بزر۔ وہ اسی آیت
قرآنی کی شرح یا تفسیر ہے۔ اور واقعی اگر غور کر کے دیکھا جائے تو
شریعت کا ایک حکم بھی ایسا نہ ملے گا، جس میں عامل کے حالات،
عمر، صحت، جثہ، موسم اور دوسری مشکلات کا لحاظ نہ کر لیا گیا ہو۔
اور جو احکام بنیائے سخت معلوم ہوتے ہیں، انکی تم میں بھی ہمیشہ ہی
حقیقت پائی جائیگی کہ فرد یا امت کی راہ میں کچھ آسانیاں ہی
پیدا ہوں۔

امت اسلامی کے غرض سرت کے لیے یہ کافی ہے کہ جو احکام
غیر دن کو سخت معلوم ہوتے ہیں، انکی تعمیل میں بھی، اور آج ماہ
غیرہ سو برس گزر چکے ہیں، ساری مزا لانا نہ دنیا و مافیہا کے
باوجود اس فرشتہ کی اور بے تکلفی کے ساتھ لگی ہوئی ہے کہ اختیار
دیکھو، کچھ سرت میں روزہ رکھتے ہیں۔

روزہ کی سختیاں بدستور قائم ہیں۔ خواہ وہ کسی موسم میں بھی
پڑیں، اور آج تک شریعت کے میدانوں میں، چلیں تھیں، ہوئی، محبوب
اور محبوباتی ہوئی، موسم میں، اگر یوں کے لیے بے دنوں میں، محمد کے
چہرہ، صبح سے شام تک پانی کا ایک قطرہ حلق کے نیچے نہیں اُڑا سکتے
..... انہی سخت ریاضت، ذلت ایمانی اور مضبوط نفس کا پورا امکان
ہے۔ (لائت آت محمد، ۱۹۳)

۱۹۰ (ایم قضا کی)
یعنی جتنے روزے قضا ہو جائیں انکی تکمیل کر لو، تو پورا پورا اجر
روزوں کا مل جائیگا۔
۱۹۱ (تکلیف)
سوی ماتحت میں یہ اللہ کے ہے، اور عطف اللہ بزر ہے
یہ روزانہ عطف علی السرا سے دیر بیکم لکھو (بہنادی)
۱۹۲ (تمہارے ہی نفع اور فلاح کی)

اور راہ بھی ایسی جس میں زیادہ سختی و تعب، بلکہ ہر ایک
کے حالات کی پوری پوری رعایت۔
۱۹۳ شکر گزار بن جائے گا کتنا آسان نسخہ اللہ کی نعمتوں کا مراقبہ ہے۔
بندہ جس اسی پر غور کرتا ہے کہ اللہ نے شریعت اسلامی کے ذریعہ
کیسے کیسے ہر صورت طریقے اس کے نفع اور اجر کے بتا دیے ہیں!
۱۹۴ (اسے پیہرا)

۱۹۵ یعنی ہرے قرب و بعد سے متعلق
۱۹۶ (بہنادی)
۱۹۷ (بہنادی)
۱۹۸ (بہنادی)
۱۹۹ (بہنادی)
۲۰۰ (بہنادی)
۲۰۱ (بہنادی)
۲۰۲ (بہنادی)
۲۰۳ (بہنادی)
۲۰۴ (بہنادی)
۲۰۵ (بہنادی)
۲۰۶ (بہنادی)
۲۰۷ (بہنادی)
۲۰۸ (بہنادی)
۲۰۹ (بہنادی)
۲۱۰ (بہنادی)

و اذا سألک عبادی عنی
فانہ قریب اجیبہ
والداع ۱۰۰۰ حاجۃ فلیستجری
العبود الی سلمہ
یرشدون -

اور جب آپ سے میرے بندے ہوں گے
اب میں دریافت کریں، تو میں قریب
ہوں۔ دعا کرنے والے اسے
کی دعا قبول کر لوں جب وہ مجھے
دعا کرے۔ میں ہر لوگوں کی حاجت
کو میرے احکام قبول کر رہا ہوں
ایمان لائیں۔ قریب نہیں کہ ہایت
پا جائیں۔

کو انسان سے اس قدر پرے مادی و مادی چیزوں سے
فرصت کیا ہے کہ وہ اس تک بندوں کی رسائی گویا ممکن نہ ہو
اذا سألک۔ اہل طاعت نے اس سے یہ کہتے تھے کہ قریب
و قبول طلب پر موقوف ہے اور کبھی خطاب اس لیے اختیار کیا گیا ہے
کہ یہ تو سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محنت میں سمجھا جائے۔ کسی اور کی
طرت گمان نہ جائے۔

قریب۔ قریب بہ اعتبار کمال علم یا قریب باذن قبول دعا۔
اسے قریب بلا حاجت (ابن عباس) قریب بالعلم لا یخفی علی شیء (عالم)
اسے بلا حاجت بنیل بالعلم (قرطبی) علماء اصابہ تالیف من القرب لکائنات
(مروانی) آتہ تعالیٰ یسع دعا، ہم دیر سے تضرع ادا فرما رہے ہیں ہذا القرب
اسلم و احفظ (کبیر)

قریب سے ظاہر ہے کہ قریب مادی یا مکانی تو مراد ہو ہی نہیں سکتا،
قریب معنوی مراد ہو گا۔ بنیل لکمال علم یا خیال العبادہ و الداع و
العلم علی احوالہم (بیضاوی) حق تعالیٰ کا قریب اپنے بندوں سے
رہتا تو ہمیشہ ہی ہے، اور دعائوں میں اس عموم میں خصوص پیدا ہو جائے
اور یہ قریب باطن خاص اور زیادہ بڑھ جاتا ہے۔

بندوں کی تسکین اور تسلی کا کس قدر سامان اس آیت کے اندر
موجود ہے! ہمیں اپنے خدا کو ڈھونڈنے کیسے اور نہیں جانتے
وہ تو ہم سے قریب ہی! ہم سے متصل ہی ہے۔

اگرچہ (اور جن دعاؤں کا قبول کرنا میری عکس کا نام اور شہادت مطلق کے
نافی نہیں ہوتا)

معنی: اے اے! عجیب، دعات، مستم کی ساری ضروریات آیت میں
مجاسے جمع کے واحد کی ہیں۔ دونوں صیغوں کا فرق ملحوظ ہے۔ معنی
جمع غوام قدرت و عظمت، قدرت کا منہر ہونا ہے، اور واحد ایک کے برعکس
الغایت، اختصاص، توجہ کی جانب مشہر ہونا ہے۔ اور یہاں توجہ
الغایت کا منہر ہونا بالکل ظاہر ہے۔

آیت کے الفاظ سے دعا کی قریب، تشویش بھی نکل آئی۔ اور
اشارہ اس جانب بھی ہو گا کہ دعا بندہ کا کوئی سر اسر خود غرضانہ
اور دنیاوی عمل نہیں، بلکہ عین عبادت اور موجب قریب ہے۔

ایک مدینہ صبح میں یہ منظر آیا ہے کہ چھکے لیے دعا کا دروازہ
کھل جاتا ہے۔ عین دعا کی توفیق ہوتی ہے۔ اس کے لیے محنت
کا بھی دروازہ کھل جاتا ہے۔

۱۶۵۔ نایب جمہوری مبنی میری دعوت ایمان و طاعت قبول کر رہی ہیں
میں انکی دعا دعا چاہتا ہوں قبول کرنا ہوں۔

اور ادعوتہم لایمان و الطاعت کما انی ابغیہم اور دعوتی لہم ابغیہم
السنی تلجیبہ الی فی ما دعوتہم الیہ من الایمان اسے الطاعت والسن
(قرطبی۔ عن جواد فیہ)

حکیم سلطان کے کسی حکم کے نامناسب ہونے کا احتمال ہی نہیں۔
سجائات بندوں کی درخواستوں کے کہ ان میں بہت سی نامناسب بھی
ہوتی ہیں اور اس لیے مرتبہ قبول سے محروم رہتی ہیں (معاذ اللہ)
والیہ سوابی۔ یعنی یقین رکھیں نہ صرف میرے وجود پر بلکہ میرے
حاکم ہونے پر، میرے حکم ہونے پر اور میری رعایت مصالح پر۔

۱۶۶۔ (اور ان پر ظلم و جارحین کا دروازہ کھل جائے)
لعل۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ کلام الہی یا جب حق تبارک
کی طرف منسوب ہو کر یہ لفظ آتا ہے تو اس کے معنی ممکن اسید یا
احتمال کے نہیں رہتے، بلکہ اس میں یقین پایا جاتا ہے۔
مراد یہی کہ احکام الہی پر عمل کرتے اور اس کے حکم و حاکم ہونے پر
یقین رکھنے سے دروازہ نجات و ایمان کا کھل رہے گا۔

بقیہ صفحہ ۲

ایک وہ سیکو دعوت دی اور وہ غرق ہوا۔ کیا ان کے سامنے کلام عیسائی تھا؟
(۱) دوسرے فرعون کے دعوے الوہیت کی حقیقت کیا تھی؟ وہ اپنے گورنر
کے ساتھ ایک کتب خانہ کا آڈا؟ کیا فرد کی طرح اس کو بھی لگ بھگ کہتے تھے؟
لی اس آیت میں پوشیدہ کیا ہے؟ کیا اس کی کچھ تفسیر بائبل سے متعلق کتابوں میں ملتی ہے؟
(۲) ایک تو علماء بائبل کا ہی خیال تھا کہ حضرت نوح علیہ السلام فرعون سے

ایک کا نام وہ RAMSES (رامسس ثانی) بتاتے تھے،
اور دوسرے کا MERNEPTA جو فرعون ہوا۔ لیکن اب
مشہور ماہر اثرات سر چارلس مارشل نے تحقیق کر کے بتایا ہے

کہ ان دونوں فرعوں کا زائد بہت بعد کا ہے۔ حضرت کی چھادیش
ان سے بہت قبل شہادت نام میں ہوئی تھی، اور اس وقت تخت مصر پر
فرعون تو تھس اول THOTMES ہوسا انروز تھا۔ اس کا سال دسوا

۱۵۳۳ء ہے۔ اس کا جانشین اسی نام کا ایک فرعون ثانی ہوا۔
اس کا سال وفات سنہ ۱۴۹۳ء ہے۔ اس کا جانشین پھر اسی نام کا فرعون
ثالث ہوا۔ حضرت نے اسی کے عہد میں سینہ شہادت نام (اپنی عمر کے

۴۰ سال) میں وہیں کو ہجرت کی۔ یہ بادشاہ شہادت نام میں آئندہ ہوا۔
اور اس کا جانشین آئینہ شہادت نام AMENHATER ہوا۔ حضرت

نے اگلے عہد میں شہادت نام اور اپنی عمر کے ۴۰ سال میں مصر سے سفر
کیا۔ اس حساب سے آپ کے سامنے چار فرعون ٹھہرتے ہیں (دیکھیے پٹ)

اسلامی سیاسی نظریہ

امراء کے مال میں غرباء کے حقوق کی آخری حد کا قیودان حرم کے نقطہ نظر سے

انعام : علامہ سناظر الحسن صاحب گیلان ریلوے

اسلامی معاشیات کے عنوان سے میرے معامین کا ایک سولہ سلسلہ پچھلے چند سالوں میں شمال و جنوب کے مختلف علمی مجلات میں شائع ہوا ہے۔ اس کتاب جو تقریباً ہزار بار سو صفحات پر ختم ہوئی۔ ان ہی سائل کے تعلق انشاء اللہ پر سے نکلنے والی بھی ہے۔ اس کتاب سے معلوم ہو گا کہ بنی نوع انسانی کی معیشت سالمہ کی اساسی بنیاد کس چیز کو قرار دیا جائے؟ آدمی آدمی ہی ہے آدمی ہونے کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ نہ وہ شہر ہے اور نہ لہجہ ہے۔ نہ لکڑی ہے نہ پیل۔ آیا اس شاہدہ اور واقعہ کو اسکی بنیاد بنایا جائے؟ یا سب کو غریب بنا کر امیر سے امیر تہمت چلے جانے کی بجائے دالی جھوٹی غیر ضروری بنیادیں ملک کے چند ایسوں میں جو کبھی کسی دے سے بھوک اٹھتی ہے، محض اسی جھوٹی غیر ضروری بنیادیں کی جھوٹی تسلی کے لیے یہ فرس کر لیا جائے جیسا کہ روس و امریکہ کے سرمایہ دار ملک میں کچھ دن پہلے فرس کر لیا گیا تھا کہ آدمی آدمی نہیں بلکہ جھٹل کا کوئی بیٹھڑا اور کچھ اوروں میں زندگی گزارنے والا وہ کوئی شیر ہے۔ طے کر دیا گیا تھا کہ کمزوروں کو ناکارے اپنی بقا، ارتقاء کا سامان پیدا کرنا اسکا قدرتی حق ہے۔

یہ پھر یہ پا کر کرب جو کہ امیر نہیں بن سکتے، اس لیے سب کو غریب بنادینے کی جو جبری تحریک ان ہی ملک کے بعض علاقوں میں شروع ہوئی ہے اور اسی عام غربت کی دھمکیاں دوسرے ملکوں کو دی جا رہی ہیں کیا غریب بنانے کی اسی جابرانہ ہم کو جائز ٹھہرے۔ کہ بے فرس کر لیا جائے کہ سچے آدمی ہونے کے آدمی ایک قسم کی کڑی باگ سے غروہ یعنی ان ہی جاوڑوں میں سے ایک جاوڑ آدمی بھی ہے جن کے ہر فرد کو گھاس چارہ، پانی وغیرہ ضروریات زندگی کی وہی مقدار ملتی ہے جو اسی صنعت کے دوسرے افراد پا رہے ہیں۔ یہاں وہ داخلی، اخلاقی، انسانی زندگی کے اکثر و بیشتر شعبوں میں معاشات و کمالات کے لحاظ سے جو پیدائشی تفاوت بنی نوع انسانی کے صنعت افراد میں پایا جا رہا ہے اور تفاوت کے اسی قدرتی قانون نے انکی نیتوں میں جو تفاوت پیدا کر دیا ہے ایسا تفاوت جسے جتنا یا نہیں جاسکتا اور کرایا گیا ہے کہ وہی جھٹل دیا گیا یا غریب ہے کہ اسے جھٹل دیا جائے۔ کیراؤں کوڑوں، جوکوں، تینگوں، چوٹیوں، مینڈکوں، گودوں، کبوتروں، طوطوں، میوں، گھوڑوں، کیروں، انفرس ان ان کے سوا زمین کے اس گروہ کے عام باشندے

میں معاشی نظام کا پابند بنا کر پیدا کرنے والے پیدا کیے ہیں جن میں اسی کے متعلق ان بدگمنوں کی جھگڑاں سلگائی ہوئی ہیں کہ اسی قدر علی الاطلاق کا زبردست ہتھیار اسکی لامحدود قدرت صورت بنی نوع انسانی کو نیست کے اس نظام کا پابند بنانے کی کوشش میں کام رہی۔ گویا پیدا کرنے والا جس ہم میں کام دیا اب اسی میں کامیاب ہونے کی کوشش خود پیدا کیے جانے والے کر رہے ہیں

ہر حال بنی نوع انسانی کے معاشی نظام کی بنیاد کے متعلق قرآن نے جو جواب دیا ہے اور اپنی بنی نوع انسانی کی دیرینہ خصوصیتوں کی امداد سے آدمی زندگی کے موجودہ دور (یعنی الحیوة الدنیا) میں نفس اٹھارہ ہے۔ انکی ذمیت کیا ہے۔ نیز اسی الحیوة الدنیا کے سر کرنے کے لیے زمین کے اس گروہ پر اذیت کا جو سراپہ قدرتی پیداواروں کی شکل میں اسے عطا کیا گیا ہے انکی پیدائش کس پیمانہ پر یہاں ہو رہی ہے؟ کیا یہ کوئی ایسا سلسلہ ہے جس سے آدمی چاہے تو اپنے لیے اور اپنے دنیا و عین کے ہر فرد کے لیے رزق مہیوٹ پیدا کر سکتا ہے؟ قرآن نے اسکا کیا جواب دیا ہے۔ خود اس رزق مہیوٹ اور اسی کے بالمقابل رزق مہیوٹ کی اصطلاح کیا گیا مطلب ہے؟ علامہ یہ ہے کہ قرآنی آیات

واللہ یفزعکم علی بعض فی الرزق | اور یہی تم میں بعض کو بعض پر اذیت دیتی ہے۔ (روزی) میں برتری عطا فرماتی ہے۔

ولا تمنوا فضل اللہ علی بعض | اور بعض کو بعض پر جو برتری عطا کی گئی علی بعض ہے اسکی تمنا نہ کیا کر۔

اسی طرح بیسیوں جگہ

واللہ یسط الرزق لمن یشاء | اور اللہ کسی شادہ کو اسے روزی کو جسکے لیے چاہتا ہے اور تنگ فرماتا ہے جسے چاہتا ہے۔

لا قرآن میں بار بار عاودہ کر کے اس حقیقت کا جو اعلان کرایا گیا ہے کہ "الرزق" میں ضبط و تدبیر یعنی کشادگی اور تنگی کے متعلق یہ خیال کرنا کہ ہمیشہ انسان کی مصنوعی تدبیروں سے یہ کیفیت پیدا ہوتی ہے صحیح نہیں ہے بلکہ ایک خاص نصب العین کی تعمیل قرآن دارج و مراتب کے احسن مہتممات سے مقصود ہے۔ رزق کی دونوں کیفیتیں اپنے ساتھ کچھ مخصوص ذمہ داریوں بھی رکھتی ہیں۔ ان ذمہ داریوں سے عہدہ ہوتے کی مخلصانہ کوشش اجتماعی معیشت سے انسانی زندگی کے موجودہ دور کو بھی خوشگوار بنادیتی ہے اور الاخرتہ کی آنے والی دوسری زندگی میں اپنے ثمرات دنیا کی کا شادہ بھی ثابت کر چکا کہ رزق کی یہ دونوں حالتیں کتنی مبارک و مسودتیں۔ اسی طرح ان دونوں کیفیتوں کے غلط استعمال کے غلط نتائج کے جن خیر و زوں کو نسل انسانی بھگتی

رہی ہے اور غلطیوں پر جب تک اصرار اسکا باقی ہے جتنی بھی
 اس زندگی میں بھی اور آئندہ والی زندگی میں بھی۔ انکی تفصیلات
 کیا ہیں۔ اور انکی
 و لو ابدا اللہ الرزق لہا و اور اگر اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں پر اللہ تعالیٰ
 لہو انی اللہ تعالیٰ | مہو ط بنا دیں تو زمین میں سرکشی کئے
 پھر فرماں لے ان غلطیوں کی اصلاح کی جو تہہ بریں بتائی ہیں، ربوا
 (سو ہی کاروبار)۔ انکی مختلف شکلوں کا اللہ اور کر کے جن سماجی
 مفاسد کو اسلام نے روکا ہے، اُن خود ہی سزاؤں اور دھمکیوں کے
 ساتھ ساتھ دنیا میں بھی اسلامی حکومتوں کو اللہ اور آواز دہ کرنا
 سود خواروں کو مسلمانوں اور مسلمانوں کی حکومتوں کی طرف سے
 ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اعلان جنگ دیدینا، ہر قسم کی مذہبی آزادی
 عطا کرتے ہوئے غیر مسلم رعایا کو خصوصیت کے ساتھ اس پر بھی کرنا
 کہ نہ مسلمانوں سے اسلامی فکر و بینا کو سہی بین این کی اجازت
 دی جا سکتی ہے اور نہ باہم غیر مسلموں سے وہ اس چیز کو مدد کر سکتے ہیں۔
 دلی، بانی و عرینی ذمہ داریاں جو غیر مسلم رعایا کی اپنے سر اسلامی
 ذمہ داری سے اس ساری ذمہ داریوں کو انکی کے ساتھ مشروط
 کر دیا یعنی سودیہ کے ساتھ ہر وہ دین و معاہدہ ظہم خور پر
 ختم ہو جائیگا۔ ایک لڑت ہو اور دوسرے کے دروازے کو بند کر دے
 شرکت فرمائیں مناسبت سلم اور دوسرے ایسے فطرت کاروباری
 اہل آپ کو نکال رکھنا۔ جتنے ذریعے انکے پیچھے ہوئے ہیں انہیں سہرا
 سے بڑے بڑے پتار پر پید اور کاروان بانی رہنا ہے۔ اس
 کے ساتھ سہارے سالہ کے غرضت کو نیکی اور منہ ناپا و ہر بات کے
 ذیل میں داخل کو دینا۔ اور ہر مرنے والے کی موت پر اس کے چھوٹے
 ہوئے سہارے کی ایسے اصول پر تقسیم کہ ایک طرف رزق کے
 پہلی مدد کی اسکے ذریعہ سے مسلسل عید بنی بھی ہو تی چلی جاتی ہے
 اور دوسری طرف مرنے والے کے جانشینوں میں سے ہر ایک تک
 سہارے کی ایک خاص مقدار پہنچ جاتی ہے۔ چاہے والے اگر چاہیں
 تو انکو پونجی بنا کر ذمہ داری کا ذریعہ سے بنا سکتے ہیں۔ پھر تاویہ
 اشکار و سبب الحاضر لبار، تلقی جلب وغیرہ تو ان کے ذریعہ سے

سہ بخران کے بیانیوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وعدہ فرمایا
 تھا اُس میں سجدہ دیگر وفات کے ایک دفعہ یہ بھی تھا کہ سودی کاروبار کرنے
 کے ساتھ ہی ذمہ کا یہ وعدہ ختم ہو جائیگا۔ ۱۲
 اسلام کے سماجی ابواب کی یہ چند خاص اصطلاحیں ہیں۔ اشکار
 اصطلاح تو اُردو میں بھی مستعمل مشہور ہے۔ یعنی گرائی کے افکار میں غلہ
 وغیرہ کو بیوپاری جو۔ رک لیتے ہیں۔ اسی طرح بازار میں آئے سے
 چلے آگے بڑھ کر بازار میں بکے والی چیزوں کو اس غرض سے خرید لینا
 کہ عوام سے من مانگے دام اس طریق سے ہم وصول کر سکتے ہیں۔ آجکل
 منوچہ کی اور رسول اکینہی وغیرہ کے ذریعہ سے جن خاصہ اغراض کی تکمیل ہوتی ہے

حکومت کو اور سر نہ کرنا کہ تجارتی کاروبار میں بھی عوام کے ساتھ
 و مفاد کی نگرانی حکومت کے فرائض میں ہے اور صرفت ہی نہیں بلکہ
 فروعیات کے بعد پیداوار کا سب سے بڑا ذریعہ جب مفتوحہ زمینیں بن
 گئیں تو ابتداء اسلام ہی میں اس سوال کا اٹھنا کہ پیداوار کے اس
 بڑے ذریعہ کو آیا شخصی طلبتوں میں دیا جائے یا حکومت اسکو اپنا
 نگرانی میں لے لے؟ چند صحابہ کے اختلاف کے بعد محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر اصحاب (حضرت علی و حضرت سادہ
 و حضرت ابوبکر و عیدہ بن ابیراحہ) کی تائید سے حضرت عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کا اپنے اس فیصلہ کو نافذ فرمایا کہ آج اشکائیں پر ان
 زمینوں کو اگر تقسیم کر دیا جائیگا تو مسلمانوں کی آئندہ آسے والی
 زمینیں پائیں گی کہ انکے لیے کچھ بھی باقی نہیں رہے گا۔ لہذا یہ ۱۰۰ روپے
 بعد آمدنی کے اس سب سے بڑے ذریعہ کو حکومت کا اپنے ہاتھ
 میں لے لینا، بلکہ اس سلسلہ میں جو اس واقعہ کا ذکر کیا جا رہا ہے
 کہ قادیسیہ کی مشہور جنگ جسکے بعد عراق کی سرزمین جسے اللہ تعالیٰ
 نے مسلمانوں کے قبضہ میں آگئی۔ چونکہ قادیسیہ کا محمد رسول اللہ تعالیٰ
 کے قریب کا چوتھا حصہ قبیلہ بھیلہ کا تھا جسکے سردار حضرت جریر بن
 عبد اللہ البجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، اس لیے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے شریع میں اسواد کی زمین کا چوتھا حصہ قبیلہ بھیلہ کے سپرد
 کر دیا۔ کہا جاتا ہے کہ دو سال یا تین سال تک قبیلہ بھیلہ اسے اس پر ناپس
 بھی رہے، لیکن جب آخر میں یہ طے پا گیا کہ مسلمانوں کی آمدنی کے
 اس سب سے بڑے ذریعہ کو حکومت بہادر راست اپنی نگرانی میں
 لے لے، تو حضرت عمر نے حضرت جریر بن عبد اللہ (رئیس قبیلہ) کو آواز
 کیا کہ اُنکے قبیلے والے اُس زمین سے اپنا قبضہ اٹھا کر حکومت کے
 سپرد کر دیں۔ حضرت جریر اس پر راضی ہو گئے۔ اور اسواد کا یہ
 حصہ بھی حکومت کی زیر نگرانی آ گیا۔ کہتے ہیں کہ قبیلہ بھیلہ کی طرف
 ایک عورت جنگ نام ام کرز تھا، انھوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے عرض کیا کہ میرا باپ جنگ میں کام آیا ہے اور میرا حصہ
 اسواد کی زمین میں ثابت ہو چکا ہے میں اس سے دست بردار
 نہیں ہو سکتی۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ ام کرز! تمھاری قوم بھیلہ کہ تم
 جانتی ہو، اپنے حصہ سے دست بردار ہو چکی ہے، پھر تمھیں کیوں عذر
 ہے۔ ام کرز نے کہا کہ قوم کے لوگوں نے خواہ کچھ ہی کیا ہو، لیکن جنگ
 میں تو اُس وقت تک اپنے حصہ کو حکومت کے سپرد نہیں کر سکتی جب
 تک کہ مجھے ایک سہ ماہی ہوئی اور مٹی جس پر سرخ خوگیر کسی ہوئی ہو
 اس طور پر نہ لے کر میری دونوں تھپاں سونے سے بھر دی جائیں۔
 حضرت عمر نے ام کرز کی اس خواہش کی تکمیل کر دی۔ کہتے ہیں کہ مٹی میں
 سو بھر گیا تھا، جب ام کرز نے اُسے گنا تو معلوم ہوا کہ اسی اثربیاں
 اُنکے لیے پڑیں۔ (باقی آئندہ)

عم عام جنگ کے مفاد کے مقابلہ میں سوداگر کہتے ہیں ان کی غریبی
 صورتوں کا نام تلقی جلب و الحاضر لبار وغیرہ ہے۔

علوم عربی اور اعلیٰ زمانہ

نمبر (۷)

رازمولوی عبدالرؤف خاں صاحب - جھانڈے نگر - ضلع ہستی

مسئلہ تسلیم پر غور کی ضرورت

علم : فصل سے یہ ہے کہ موجودہ نصاب اور درس نظامی کے موجودہ کتابوں میں حسن و حسن انبیاء کا فرق کر دیا جائے۔ لانا نظام الملک بن مرحوم مغفور کے جملہ کتابت کا مشاہدہ کیا جائے اور جو اب درس نظامی کی شکل میں نظر آ رہا ہے لیکن ہم کو اب جس دور سے گزر رہے ہیں اس میں مذاہب دینیہ کے لحاظ سے ہیں اپنے نصاب کے اندر بہت کچھ تبدیلی کی ضرورت نظر آ رہی ہے۔ کتب فلسفہ و منطق جسے پہلے علوم عالیہ سمجھا تھا، آج ہم نے نصابوں میں علوم عالیہ (قرآن و حدیث) بھی زیادہ کر کے ذریعہ نظر آ رہے ہیں۔ تفسیریں صرف جلالین کے کچھ پارے، حنفی و شافعی کا ایک دو پارہ، تبرکات نصاب کا ماحول ہے۔ برصغیر کتب معقولات کے کہ اس میں جامع، شرح تہذیب، تعلیمی، سلم، میرزا، قاضی وغیرہ فلسفہ میں شرح ہدایت الکمل، مسیبتی، صدر، شرح موانع، اشارات وغیرہ وغیرہ ضرورت سے زیادہ کتابیں موجود ہیں۔ آج بلاشبہ ان میں ترمیم تبدیل کی سخت ضرورت ہے۔ اور ان کی جگہ پر علم و ادب تاریخ و تفسیر شیعہ کے اعداد کی سخت حاجت ہے۔ فلسفہ قدیم کی موجودہ کتابوں میں عقل و انہماک اور اشتغال کو بڑی مہتاب کم کر دینے کی ضرورت ہے۔ والی، متاثر علیہ اگرچہ معقولات قدیم کی تردید میں یہ اشعار لکھ گئے ہیں کہ

اب اس فلسفہ چوہیں مرزوالہ شفا اور محبلی کا دم بھر نواسلہ
ارسطو کی پرکٹ پر دھڑلے غلطیوں کی انتہا کرنے والے
دن تیلی کے کچھ بیلے کم نہیں ہیں
پرسے عمر بھر اور جہاں تھے وہیں ہیں

دلیلیں ہیں اب آج بیکار انکی سنیں چلتی توپوں میں تلوار انکی
لیکن ہم اسے سولانا عالی کی زیادتی سمجھتے ہیں۔ کیونکہ فلسفہ
قدیم کے سارے نظریات و مہول آج بھی بیکار و غلط ثابت نہیں کیے
جاسکتے۔ حدیث ماہ اور ابطال جزو لا یتجزی اور قدیم خالق کے
مسائل آج بھی دلیل (ان قابل ترسیم) و برہین ہیں۔ ان بہت سے
مسائل مثلاً عقول عشرہ کی تعداد اور الواعد لا یمیر عنہ الا الواعد
وغیرہ کے غلط بھی ہیں۔ ان پر علامہ ابوالبرکات صنیعہ کتاب المعبرین
غوب سیر حاصل بحث کرے لیکن اس سلسلے کے پیش نظر سائنس جدید
کے نظریات بھی آج اب تک مکمل ہو چکے ہیں جو ہم اس پر تکیہ کرتے

کر لیں۔ نظریہ اعدائیت پر کیا سبب تھیں؟ کیا طریقہ ارتقاء پر سبب
اجتماع ہو چکا ہے؟ کیا ماہرین سائنس آج اپنے سبب سائل میں
انتقاد رکھتے ہیں۔ علاوہ ان میں یہ بھی سوچیں کہ بالغرض سائنس
قدیم کو اگر بیسویں صدی کے جدید سائنس نے غلط ہی کر دیا ہے
تو کیا بیسویں صدی کے سائنس کی نسبت اعدائیت ہو چکا ہے کہ بیسویں
اور اس کے بعد والی صدیاں اس سے تعلقاً مستغن رہیں گی جبکہ ہم
ان میں نظریہ اعدائیت و غیرہ کی تہہ و بن میں خود آج بھی اتفاق
نہیں دیکھ رہے ہیں۔ غرض یہ ہے کہ موجودہ سائنس کے
سلسلے غیبا غور کی، لائل کے اصل اور محکم ہونے کا کوئی اس
موازنہ اور فیصلہ نہیں ہو سکتا اور سائنس جدید کے ادب و فکر و نظر
کا موجودہ اختلافات خود ایک محاکمہ کو نیا ہنسا ہے تاکہ کسی تقیوی
کے صحیح یا غلط ہونے پر لائل اپنی پوری واقفیت کی بنا پر قائم
کیا جاسکے۔ تاہم نثرین تحقیقات و معلومات کا ایک مجموعہ آٹھ
ضمیمہ جلدوں میں امریکی کے شایع ہوا ہے۔ اسکی آخری جلد میں
ایک باب ہے "نیو فلاسفی آف سائنس" یعنی سائنس کے فلسفہ
جدید پر۔ اسکا اقتباس ملاحظہ ہو:-

"جوں جوں ہم مطالعہ نظریات میں بڑھتے جاتے ہیں اپنی جہاں
ہم پر زیادہ روشن ہوتی جاتی ہے۔ بڑی عمدہ کشائی کے بعد نئے
معدے سامنے آتے لگتے ہیں۔ جہاں تک آخری اسرار کائنات کے
حل کا تعلق ہے ہم دائیں ہیں جہاں ارسطو لائیں اور فیثاغورث
سنے۔ اور آخری حل کی تلاش اختلال زدہ دماغ کی نشانی ہے۔
بیسویں صدی کی ترقی آفیسویں صدی کی ترقی کا تسلسل ہی ہے۔
اس اقتباس سے معلوم ہوا کہ موجودہ تحقیقات و نظریات
آخری و انقطاعی نہیں ہیں، اہل سائنس خود اسکو اب تک قابل
اعتماد اور مکمل نہیں سمجھتے۔ (پرنسپل ہسٹری آف سائنس، رلد ملڈ
سفر ۵۱۲ بحوالہ متحدہ ۱۱ جولائی ۱۹۷۷ء)

الغرض حقائق شرعیہ کے مقابلہ میں فلسفہ قدیم کو لایا جاسکتا
ہے نہ فلسفہ جدید کو

لگے ہو یا مڑے ہو ہم تو دونوں کو بلا سمجھے

غرض ان باری معز عنات سے یہ ہے کہ دونوں کے حقائق و نظریات
کو محکم اور اصل ہونے کی حیثیت سے ہم نہیں پیش کر سکتے اور نہ یہ کہ
سکتے ہیں کہ فلسفہ قدیم کو سائنس جدید نے توڑ دیا ہے، کیونکہ یہ تو
اب تک اکثر سائل میں رہی ہیں جہاں ارسطو لائیں (ارسطو) سنے
تو پھر ارسطو کے پرکٹ پر دھڑلے داسے یہ بھی ٹھہرے۔ پس
کتب معقولات میں کچھ ای کر کے کی دسے محض اس لیے ہے کہ علوم
عالیہ کتب تفسیر و سیر و فنون ضروریہ اور زیادہ اس میں نکل جاسکیں
کلامی سائل کے فہم اور شہید اذہان اور قوت لکھ کے خاطر عقد
ضرورت کتب و منطق و فلسفہ پر کفایت کی جائے۔ اس پر انکی
تفاسیر اور اسکے اصول کی کتابیں تاریخ اور انکی

دکھ دی جائیں اور ضرر سے وقت میں نفع کثیر کی توقع کی جاسکتی ہے۔

امریکی زمانہ کی شکایت امریکا پارٹی سے ہماری کردار و روش ہے کہ کہ وہ اپنے بچوں کو عربی کی تعلیم دائیں ان کے عربی میں لیاقت پیدا کرنے سے اسلام کو زیادہ فائدہ پہنچنے کی توقع ہے کیونکہ ان کو مطالعہ کی فرصت، لکھنوں کے خریدنے کی قیمت، دونوں حاصل ہیں۔ اس سولت اور نعمت کی بنا پر وہ زیادہ سے زیادہ کلام کر سکتے ہیں۔ لیکن امریکی زمانہ کی بد تو یہی کاہ عالم ہے کہ وہ لانا شیلی کو اپنے وقت میں ٹھکانا پڑا کہ آریہ اگر زبانی تعلیم ہو، اس زبانی سے ترقی کر رہے ہیں کہ مسلمان ان کی گردن کو بھی نہیں پونچھ سکتے تاہم وہ گردن کل (ذہبی اسکول) قائم کر رہے ہیں جو سلسلہ کی تعلیم سے مخصوص ہے اور دنیا مقصد مرث اپنے مذہب اور اپنے لٹریچر کی حیثیت سے شرافت ہے۔ اس گردن کل میں جو لڑکے داخل ہوتے ہیں، وہ میں برس کی عمر تک اس میں تعلیم دی جاتی ہے۔ ان کو سادہ اور خشک غذا ملتی ہے۔ گھڑی کے سینے پر سے تخت سونے کو لٹے ہیں۔ اس جھانسی اور سخت تعلیم کے باوجود تین سو دو لاکھ دن سنے اپنے بچے اس میں بیٹھے ہیں اور باقاعدہ ماہر، اپنے بچوں کا خرچ دیتے ہیں۔ غرض اگر وہ بچہ کو باہر دنیا طلبی پادریوں کی حاجت ہے، آریہوں کو یہ اس اگر زبانی دانی گردن کل کی ضرورت ہے تو خوشحال مسلمانوں کو بھی دنیا کے ساتھ ساتھ عربی اور مذہبی تعلیم کی ضرورت ہے۔ آریہ ضرورت اس وقت تک باقی رہی جب تک مسلمان قوم کا دنیاوی دہنا ضروری ہے۔ (رسالہ آریہ ماہ اگست ۱۹۱۹ء)

سچ ہے۔

قوم مذہب سے ہے مذہب جو نہیں غم بھی نہیں
مذہب باہم جو نہیں محفل انجم بھی نہیں

میرزا سید سلیمان ندوی کی بھی صبر و عافیت کے امراء کے متعلق شکایت سننے چلیے۔ فرماتے ہیں: "بات افسوس کے ساتھ کہیں جا رہی ہے کہ اعلیٰ گھراؤں سے عربی تعلیم بالکل فنا ہو گئی ہے، اور گیارہویں قلعہ کا سارا اوجہ غریبوں کے کندھوں پر رہ گیا ہے۔ کیا کھاتے پیتے گھراؤں رہتے است محمدیہ کے دفتر سے اپنا بوم گٹا دیا ہے، یا وہ یہ سمجھتے ہیں کہ دزدن کا دروازہ صرف دزدین حرمت کی تعلیم کے ذریعہ ہی کھل سکتا ہے، حالانکہ نہایت نظر آ رہا ہے کہ یہ جدید تعلیم اس دروازہ کے کھولنے سے عاجز ہے۔ مسلمان میرت سے سنیں کہ ہمارے ہندو بھوٹنوں کے سامنے اب یہ تجویز ہے کہ اسکول کے ابتدائی درجوں میں مولیٰ سنسکرت کی تعلیم لازمی کر دی جائے۔ دوسری طرف ہم مسلمان ہیں کہ روز بروز اپنی مذہبی زبان سے دور ہونے جلنے ہیں۔ سارے عربی مدرسوں کا جائزہ لے لیے شاید یہی کسی دوستند رئیس یا اعلیٰ شریعت گھرانے کے لڑکوں کو آپ علم عربی میں ضرورت پائیں گے۔ (سندرت، بابت ماہ دسمبر ۱۹۱۹ء)

اگر در سند چاہے ذابک سند اور دیتے چلیے۔ ذابک ہندی یا جنگ جو ملک آصفیہ دکن کے سر شہ تعلیم کے موجودہ ناظم ہیں انھوں نے

اپنے والد ماجد ذابک و ذابک سید حسین بگڑی سے متعلق بیان کیا کہ ذابک عالم ملک مرحوم کسی مسلمان کو تعلیم دینے نہیں سمجھتے تھے۔ ذابک وہ عربی نہ پڑھے۔ یہ ذابک ذابک عالم ملک میں جو چلے اور پڑے صاحب رسیدہ انگریزی زبان کے ماہر و ذہین تھے ان کی اولاد کے ممبر تھے۔ اس کا خیال ہے کہ غیر عربی تعلیم کے حاصل کیے بغیر یہ عالم لقب انسان کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ اور بات ہے کہ دنیاوی تعلقات اور دنیا سازی ضرورت کے پیش نظر انگریزی بھی پڑھنے کے لیکن غیر عربی کے چارہ نہیں۔ (زمین کی کم ضروری سکھایا ہو اور ہر دکن) خلاصہ بحث یہ ہے کہ عربی تعلیم مسلمان قوم کی زندگی کے لیے ہر میں سامان لینے سے بھی زیادہ ضروری ہے۔ خود چہیچہ، اپنے بچوں کو پڑھائیے اور قومی جماعتیں، دینی کاموں کو ترقی پر چڑھیں آپ کہ اگر اپنے مذہب کے علوم و فنون پر یہ خرچ کرنا پڑا ہے تو بالکل اسی طرح ہے جس طرح آپ کے ابا کا دین اپنے دینی کاموں میں لاکھوں گزروں روپیہ اپنے مذہب و مذہب کے کام پر خرچ کر رہے ہیں ان پر ارشاد ہے ان کو دانا مومن کاظم المومن کا مومن و تروجن سن ائمہ مالایوجن (سورنشا و پارہ ۵) (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۱۲)

جدید ترین تحقیق یہی ہے۔ لیکن پڑانے محققین کے نزدیک گل دوی تھے اور خود بائبل سے بھی اسکی تائید ملتی ہے۔ ہر حال وہ دو ثابت ہوں یا چار یا ایک یا دس۔ قرآن مجید کے بیان پر تو کوئی اثر کسی مذہب کو بھی لایا کر پڑا نہیں۔ البتہ یہ بحث تاریخی اہمیت رکھتی ہے۔

(۲) فرانزہ سر سورج دیوتا (۱۹۱۵ء) کے اذکار مجھے جانتے تھے۔

اور یہی مصر کا سب سے بڑا دانا تھا (جیسے آج جاپان میں سیکاکو یا شاد جاپان سورج دیوی کا اذکار سمجھا جاتا ہے) اور جب یہودی علم کے اذکار تھے، تو ان کے ساتھ ساتھ بھی رہی کیا جاتا تھا خود دیوتاؤں کے ساتھ کھینچا جاتا ہے۔ سجدہ کی جو اہمیت سوال سے ظاہر ہوتی ہے، وہ تو صرف اسلامی اہل اور اسلامی تربیت کا نتیجہ ہے، نہ شرک توں میں "پاؤں پڑا" تو ایک مولیٰ اور ادنیٰ تعلیم و رسم ہے ہر بزرگ کا اسکا سن سمجھا جاتا ہے۔

بنی اسرائیل کا طرز عمل اس باب میں کیا تھا، اسکی تصریح تو کسی کتاب میں نظر سے گزرا اسوقت یاد نہیں پڑا، لیکن عام حالات کی بنا پر اصل ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل ان کام شرک کا نہ رسوم سے الگ تھے۔ اور نہ ان اعمال کی توقع ان سے کی جاتی تھی۔ اذکار ان چیزوں میں شریک ہو جانے تو پھر اتنے معلوم ہی کیوں رہتے۔

اس شخص شوکت حسین پڑھنے حسن پڑھناک ہر میں طبع کر کے،
"نہرا جہا" صدق" گور گنج کھنڈ سے شہ کیا۔

چند اور خطاں بھی ہو
 لئے شکر ہے کہ تا اب یہ خطاں
 محض عقب المردت پائی کہ مہلک

سے روئے

رحیم الدار
بارہ شمس
پیر علی القوی دارالکتاب
اور میں خفہ کتابت اور

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

100-44361-10

بسم الله الرحمن الرحيم

1958

Chrysomelidae

تاریخ ۱۳۹۱

نمبر ۱۰۰ - ۲ - رمضان المبارک ۱۳۹۳ھ مطابق ۱۱ - اکتوبر ۱۹۷۴ء

[illegible][illegible]

کتاب

[illegible]

ہر دم سے یہ اسباب بنی رہنا اٹھ کھڑا ہوا اور پھر
 اس تہذیب پر نئی طرح ہو گئی۔ - ایسی خوش آمد فرماتے اور خوشیت
 دے رہے تھے والی میں اس نے یہ بھی دیکھا کہ جاکرے !

دل کی آنکھوں نے کیا کیا دیکھا ، روح نے کیا کیا سنا
 وہ اسے کوئی دنیا کے مسفر پر گئے ٹھہرے ہوا
 کوئی بیوس کا اقرار ، حق تمغوں کا اقرار
 خفہ توں کا انساں ، دل ہی اور
 انی انتہا بہت سیر کر کے تو جیسے کرے

کرنے والے اکابر رہا رہی ہر بھی پیش بار کا بھی منع کرنا کرتے:

دو قرآنی آیتیں

روای سید صالح عین صاحب شوقی و جہرا
اب سے تحریر فرماتے ہیں:-

۱۔ ہجرت کی آیت میں نہ ہر اشارہ کی تاویل فرماتے ہو
ظہر باری سے آئی اذا سنابئس رسل و علموا انهم قد لاہوا جس جنان و
بیان سے زیب ترطاس ہونے سے اس سے یہ حد شدہ اور کیلہ سے ہن
دھنوا انہم قد لاہوا۔۔۔ عن انیاء و کرام یعنی الرسل کی حثرت و
نہیں سمجھا جا رہا ہے۔ بھلا کس میری نگاہ کی پہنچی ہے مجھے اب پیشہ
کی تفسیر سے ہی سہارا دے کر تھوڑا کارہ سے سخن الرسل کی طرف نہیں
بلکہ قوم رسل کی جانب ہے یعنی "انما لہذا قوم ریشاں" (شاہ
ولی اللہ) یا اگر حضور المرسلین کی طرف رجوع ہے تو قابل ہوا ہے
مراد یہ ہے "تاخیر و عذر" کے باعث اب زیب ہے کہ قوم ہجرت ہی
انیاء کی تذبذب کرے۔ انیاء و کرام کی مثال میں لہذا ہے کہ وہ مانا گیا۔
سے بار سے میں کسی قسم کا ظن خاصہ کرنا "انما ہذا القیاس" ان ہی الہ
قائم ہے میں بھی لفظ قائمہ اپنی اور دوسری صورت و غیرہ کے دارد ہو تو
موجب نہیں۔ اسی لفظ کہ متعلق مختلف ہو چکا ہے کہ "اس میں

(۱) جن آیتوں کے معنی "ان اور بخوبی زیب ہے لہذا نہ کسی
پہلو سے لیتے ہوں، ان میں ہر شے کو اختیار کر لیا جائے اور پھر
اگر وہ شے ایسی ہو جسکی تائید میں آجین سما۔ اکابر حضرت
کے قول میں ہے ان تو ہر جہاد کی اب جو آیت مابہرہت ہے
(سورہ بوسف) کو آخر اس میں لفظ "و" کو دوسری مرت
بعض حضرات نے اسے اپنی طرف سے فرض کیا ہے۔ اور ابن عباس
صحابی کی جانب جو قول منسوب ہے اس میں تو وہ انتہائی غلط
کا حاصل الیہ یہی کو قرار دیا ہے۔ ظن کے معنی ہر آسانی و بعض
خطر قلب اور دوسوہ کے بھی تو ہو سکتے ہیں اور یہ مقام نبوت کے
سنائی ذرا بھی نہیں نصرت و امداد نہیں کی آمد میں جب غیر معزز انیاء
کے انداز و تخفیز سے بھی بہت ذرا ملتی تو ان حضرات کو بھی اگر یہ
شبہ اور سوہ گزر رہے لگا ہو تو اتنی بھی بشریت نبوت کے سنائی
نہیں۔ آخر خود سید الرسل کی اپنے یہ روایت حدیث میں موجود ہے
کہ وحی کی آمد میں سب بڑا دقت پڑ گیا تو آپ کو چٹان سے پیچھے
اپنے کو گرا کر خود کشی کے خیالات آئے۔ ہر حال مفسرین ہجرت
نے تفسیر قول ابن عباس کی کی ہے:-

و اداری عن ابن عباس
ان الرسل ظنوا انہم اظفوا
و بعد ہم اللہ من النصرا
مع فقا اور اظن انہیں
فی العقب علی ترین الویوہ
ذادون المراد ہوا ابانہ

لی الزا فی وہ الاماں سے | اہل کربا نے اور اس سے ہر واقعہ
سبیل نقیل نصرت و غور و عہد پرورد و نہایت
اور حکیم الامت فتاوی کی تفسیر میں ہے۔

۲۔ تفسیر مذہب سے مجھ عدم: نوع کا ہونا و ہجرت
نہیں ہے اس میں کہ کلام و نام سابقہ کو بھی بڑی بڑی ہجرتیں
ہوں تاکہ کہ ظہور حثرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اس بات سے اس
جہان کے کو جو وحی وحی و علم انبیاء کا اپنے اجتہاد سے میں کرتے
نہیں تھے۔ اس میں کہ کلام و نام سابقہ کو بھی بڑی بڑی ہجرتیں
کندہ معلوم نہ ہوں گے۔ اور ان پیغمبروں کو گمان تھا کہ وہ
الہ کی تمہد میں ہمارے تھے لہذا انہیں کی کلام تصدیق یعنی قرآنی
باسب استیجاب نصرت سے فریب کا وقت سب سے کرنا تھا کہ وعدہ المن
ہے۔ اسی ایسی کی حالت میں انکو ہجرتی روایہ تھی۔
مشرقی رہا صاحب کثرت: نے بن اسی چلو گو تیر بیٹا دی
سے زہد و سہ سے کلام کیا ہے اور صاحب کبر الحفظ لہذا الرہا حق
قول کیا ہے تاہم اسکی روایت ملا وہ ابن عباس سے روایت
مسودہ صحابی اور سید بن جبر تاہم اسکی روایت کے بارے میں کہ خود قرآنی
کا بیان اس شے کو چاہا ہے۔

(۲) ان بھی آیتوں میں تفسیر کے عام و متعارف رہا ہے
(ازمایش) کو چھوڑ کر "امداد تربت" نے اختیار کرنے کے لیے قرآن
قوی کی ضرورت ہے۔ وہ جو وقت میں تھی، تو اس میں سے رجوع
کر لانا چاہیگا

تہذیب کا کمال

حرب باآیت کے ذکر کے بعد:-

رہت کہ یہ زمانہ میں ایسی قوم کی اصلاح کے لیے کوئی ایسا
سکتا تھا جو انکی ذہنی رفتار کے مطابق نہ تھا۔ غایت
ہی تھی وہ مٹا کر رکھتے تھے۔ اور انکی اصلاح کے لیے ہی ذہن اختیار
کرنا ضروری تھا۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقل رکھتے جو اپنی
قدامت و عظمت اور پاکیزگی زبان کے لحاظ سے بہت ہر تہذیب
تھا، اس لیے آپ کے تمام اقوال و ارشادات کو عربوں نے ذہنی کے
لحاظ سے یوں ہی بہت بلند ہونا چاہیے تھا
لیکن قرآن کی (ابن میں چونکہ ملا وہ آپ کی فتاویٰ تھیں
بلوغت کے آپ کے وہ لہذا اثرات بھی شامل تھے جو اندر کے ہر
انصورتیں ڈوب جانے کے بعد ہی پیدا ہو سکتے ہیں اور یہ قرآن کا
الخطاب سہولت کی عام مرقع خلافت سے کسی زیادہ بلند چیز تھا
قرآن۔ انداز بیان ہر جگہ ایک سادہ ہے، بلکہ وہ یوں
سے ۳ اثرات سے لحاظ سے ہر جگہ بڑا کیا ہے، لیکن کسی بڑا ان لوگوں
کے مدد و عقل سے سمجھاؤ نہیں ہو سکتے جن سے خطاب کیا گیا ہے۔ اور
قرآن کی سب سے بڑی بات ہے (تقریر جولائی ۱۹۷۷ء ص ۲۳)

(تقریباً علامت سوال کی ہر آج علامت جواب کی)

س۔ ایک امر بنی تفسیحی چاہتا ہوں۔ میرے وطن میں یہ دستور ہے
اور میرے والد ماجد اسکے سختی سے پابن تھے کہ اپنے نماز ان بزرگوں
میں بزرگان دین کی تاریخ وفات پر فاتحہ لے لے بے طرح طرح کے کھانے
قدر عیشیت بلکہ کبھی اس کے بھی زمانہ کیچے آتے تھے۔ نعمتِ تقسیم خانا
بھیجو دیتے، کچھ اپنے سامنے مساکین کو کھاتے اور باقی عزیزوں
دوستوں میں تقسیم ہونے کے بعد گھریں سرسٹ ہوتا تھا۔ کھانے مند
ناتمام کے عزیز رہ جاتے تھے۔ اور جو چیزیں باقی رہ جاتیں تو زنگی تھا
مرغوب نہیں وہ بھی ضرور ہوتی تھیں۔ نتیجہ تھا کہ میں گھانا بھینچا، اور
مساکین کو اچھا کھانا کھاتا، تو میری صورت کار زار رہے۔ لیکن ازالہ
ہے کہ اس میں کھانے نہ لے کر تیار رہا۔ تاہم میری دلجوئی کو
اگر فاتحہ کرنے والے کو اجر الدال ملی، پھر کھانا نہ لے، مگر تک فرما ہے
بالکل ٹھیک ہے۔

نتیجہ - ہر عمل خیر کی طرح اس میں خیر کا اصل اجر اسکے کرنے والے
 ہی کا ہوا۔ لیکن وہ خود ہی سبب اسکے منتقل کرنے کی درخواست
 اپنے کسی بزرگ یا عزیز کے حق میں کر رہا ہے۔ "علاقہ" میں رکھنی چاہیے
 کہ وہ اجر اس سید کے حساب میں جمع ہو گیا۔ اور یہ طور فضل و انعام کے
 ہوا اب پہنچانے والا بھی اجر سے محروم نہ رہا۔ — اگلے صفحے
 عمل خیر کو جو تقسیم طعام و غیرہ کے مروجہ طریقوں سے سمجھا دیا ہے
 یہ اسکے وسیع دائرہ کو خواہ مخواہ کتاب کر دینا ہے۔

سرا - عمدہ اور قسم قسم کے کھانوں سے کیا مراد وہ کئی طرح کو زیادہ
اجراتا ہے؟ میرا مطلب یہ ہے کہ اگر صرف سادہ کھانا زیادہ آدمیوں کو
کھلا دیا جائے وہ بہتر ہے یا قسم قسم کے اعلیٰ کھانے ہوں، جو غائب ہے
کہ مثلاً کچھ آدمیوں کو پونج سکیں گے، وہ بہتر ہیں؟ یا سراسر ادا لاکر
سورت بہتر معلوم ہوتی ہے۔

ج۔ شمال صحیح ہے۔ لیکن ساڑھ کھانے کی وسیع تقسیم یہاں خود اپنے ذائقہ کی لالچ کا وہ یہاں کہاں؟

س۔ ابکن، گو حضور والا کی قضیع اوقات کروں تو ہوں تاہم
اپنی شغلی کے لیے ایک دو دنہ عرض کر دینا ضروری ہے۔ بہت عرصہ
کی بات ہے حضرت شاہ... ایک مرتبہ منصب سے میرے اہل لکھنؤ
تشریف لائے۔ میری والدہ مرحومہ نے اسی زمانہ میں اپنے والد مرحوم کا
ٹاٹھ دلا یا تھا۔ حضرت میری والدہ سے فرمایا کہ جاؤ روزہ جو ہے
حافظ جی (میر) سے ملاقات ہو لی تھی۔ دسترخوان پر بیٹھے
ہوئے تھے۔ اور یہ یہ چیزیں اُن کے آگے چنی ہوئی تھیں (جن پر ٹاٹھ ہوا تھا)

مفسدہ اخلاق کے متعلق درستی کرنا بھی تو اور دشمنی
ترجیہ کی طرف اس کرنا بھی وہی ہے۔ "عزائم قرآنی تعلیمات کا انہیں
مفسدہ اخلاق کی رو سے خلیش۔ ۱۱۔ چنانچہ اس میں کہا کہ ہم اسی مدعا کو
نہ صرف کہ کر کہا گیا ہے۔ اس مفسدہ کی تیس میں آپ نے خود طبعی
اصول اختیار کیے بلکہ پھر کامیابی ممکن ہی نہ تھی۔ (صفحہ ۱)

فرض ہے کہ تبلیغ تہذیب کا ہر عمل نہ روکا کر دعوت ہے دھرم کا تمام حکم یہی جاری ہے
 ہے کہ تہذیب کا تبلیغ ہر کام ہے اور تبلیغ اسکی کیا ہی ہے کہ صنعت ترانہ
 اسے نام "رسول" کی حیثیت اپنی قوم عرب کے ایک انتہائی صلح اور
 مخلص اور غلط کی تھی۔ خدا معلوم اس دعوت کے لیے رسول
 کے نام پہنچنے لگی کیا جا جسے تھی؟ اور آخر وہ رہی کس کا پڑا اور کیا
 نتیجہ کے ساتھ نتیجہ پیدا کر آئی تھا؟ نتیجہ کون کتنا ہے کہ ایک
 خصوص میں فرقہ کے ساتھ نفیر ص ہے ؟

ترقی کے مناظر

۱۰ " آخری شمار کے مطابق اندازاً ہے کہ ولایت
 متحدہ (اگر کچھ) میں اس وقت ننگوں اور زنجیروں کی تعداد ۵۰ ہزار ہے!
 بھتیہ و بیسے مرد اور عورتیں شہرِ سمرقند کی ایک دمچھی بھی نہیں!
 ("اس آفتِ انڈیا، بھاری یا جوڑی شے ہے")

"لندن۔۔۔م۔ جو لاف۔ ساحلِ فرانس کی اطلالیں ہیں کہ
فریخ غارتیاں جو غسل اور غسل سمندری کے لیے نیم برہنہ سوٹ پہنے ہی
سے استمال کرتی تھیں اب اس میں اور ترقی ہو گئی ہے، ساحل پر
سمندر میں پیرے ہوئے فرد اور مادہ ان سے بھی زیادہ عورتیں ایسی
وہابی دیتی ہیں جو کمر تک برہنہ ہوتی ہیں۔ اور پیرے والے لڑکوں
نے جسم پر تو ننگ کوئی لباس ہی نہیں پہنا" (رگوب، بکنسن)

اور جو انیسٹ کی سڑک اس گرم دفتری سے واپسی کا نام گورے اور
 لالے سب کی زبان پر ”ترقی“ ہے !

ایک عربی مدرسہ

ایک عربی مدرسہ مولوی عبد الرؤف خاں صاحب مہذبہ کجھڑ
 دہلی لکھنا :۔ (ادب تنقید - منہج بستی) سے شکر ریز مآتے ہیں :-

”مدرسہ کا عمارتی کام اپریل ۱۸۸۵ء سے شروع ہو کر جولائی ۱۸۸۵ء
کے پہلے ہفتہ میں بہ طور رقم کام ہو کر بند ہو گیا۔ نصف حصہ بلا
سر سامان و پودار استاد و باقی رہ گئی۔ چنانچہ حدود پنیہ کا بقایا
دعویٰ رہ گیا۔ وہ صاحب کسی مالی پریشانی سے نہیں بچ سکے۔
صدقہ حق نے بڑا کرم فرمایا جو اس سال دوا اعلان اسکے لیے برابر
شایع فرمادیے۔ یہ ادراکات ہے کہ مدرسہ کی بد قسمتی سے کوئی اعداد
اب تک حاصل نہ ہو سکی۔ اب تو ان رمضان عام ستاروں کا زمانہ
ہو گیا۔ مدرسہ کا سالانہ امتحان خبر و خوبی سے ہر درجہ ختم ہو گیا۔ تقریر
کلام العینہ بہ وجہ ثلث رقم بند ہو گیا۔ نصف حصہ بلا سر سامان
پودا رہ گیا وہ اہل دل کی نظر کرم کا منتما ہے۔“

اور مجھ سے کیا کر دینی سنبھالنا بھیجا ہے۔ اس کے سنی تو یہ ہے کہ
بچے کھانے کی قسم کھے ہوں تو اس سے مناسب فاتحہ کی مدد کو
فرستی ہوئی ہے۔

ج۔ خواب بالشت لگدہ بھی خواب دہائی ایک قسم سے کسی
شرعی مسک کی بنیاد نہیں بن سکتے۔ (وہ ہے لازم صرف نامیاری کا
یا بلا کٹنا ہے۔ یہ پھر یہ خواب یا کٹنا تو کسی بدل بھی کٹنا ہی
ہے ہر نہیں۔ بس تو اب سے یہ کٹنا بہت کہ دو بار سے مناسب
کٹنا کی شراقت ہے تو ہی کھاؤں کی شش پر شش دیکھنا بانی
اس سے بہتر پر کھٹ کھاؤں کی فضیلت تو کہیں سے نہ ملے سادہ
کھانا زیادہ تر مہیوں میں شہیم لیا گیا رہتا تو وہ بھی اسی عرب شمشل
دیکھنا جاتا رہتا رہا۔ ہاں یہ اعتقاد کہیں بھی نہ کھانا جاریہ کہ کھینہ
وہی کھانا منتقل ہو کر میت تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ تو ہندوؤں
اور دوسری شرف تو ہوں یا عقیدہ ہے۔

ہمارے ہاں تو اسکا کوئی ضمیمہ ثبت بھی نہیں عام روز
میں ان آدمی نامی غذاؤں کی ضرورت پائی رہ جاتی ہے
اسلئے سوال کے جواب کے بعد ایک مستقل گزارش یہ ہے کہ
یہ اپنے مرشد یا کسی اور بزرگ کے ارادوں کو مان کر لے آئے
تبع نہیں۔ عجیب مناجات کی رعایت سے اکثر شکل میں پڑ جاتا ہے
نفس سلسلہ کی تحقیق حکایت خود کرنا چاہیے خواہ سانی کے ابد
بد یا مرث کا قائل یا حال کچھ بھی ہو۔

س۔ کوئی چند دن کا عرصہ ہوتا ہے کہ حشر نے اپنے خط کا جواب
حضرت والا کے پاس سے پایا۔ انتہائی مسرت ہوئی کہ حضرت نے
اس حقیر کی طرف توجہ فرمائی۔ لیکن دیکھ بھی جو کہ حضرت نے شیخ
پہنچنے سے نہیں روک دیا تو کوئی۔ حضرت نے تو بہت سی سوچ سمجھ کر حضرت
والا کے آستانہ کے لحاظ کی غمان کی تھی۔ مگر شاید یہ سوارت
مغیب میں نہ لگتی تھی۔ اب یہ حال ہے کہ کس دوسرے کے آستانہ پر
بہت سانی کی بہت نہیں۔ ایک ہی کو اپنا حکیم سمجھتا تھا، اگر وہ بھی
مٹ پھیرے تو پھر بیمار سدا بیمار ہی رہے گا۔ مگر وہوں ہی کے پاس جانا
ہوتا تو تھا اس بڑے شہر میں بدعتی شیخ کچھ کرتے؟ حضرت والا اگر
توجہ نہ فرمائیے تو میرا کیا پوراں؟ صرف شیخ ہی کو بنائی جا سکتی ہیں
یہ اور نہ ہو کہیں کی اور میں ہمیشہ معیار رحمت میں مبتلا رہا ہوں۔
ج۔ درگاہ الہیہ اور ستر پھر بیٹھنا تو کوئی دال بدعتا مذکور
صرف مرتبہ شیخ کے قبول کرنے سے نامیاری گئی تھی اور وہ ضروری
بالکل مستغنی ہے۔ بیمار اپنا حال میں آزادی اور طمان سے عجیب
کے لئے پیش کر سکتا ہے اس طرح ستر مرتبہ اپنا تہہ کے سامنے
بھی کر سکتا ہے۔ مستعد لازم و شفا ہے اور سدا ذریعہ شافی سلطان
اس واسطی باطلی کو بھی بنا دیتا ہے۔

پھر رسمی جیت کی جراثیم دلوں میں عام در سے بھی ہوئی کہ

وہ بڑی حد تک سبب سے آئز ہے۔ اصل نے طالب کی طرف سے ارادت
بنی انظار میں ہے۔ باقی تمام چیزیں کچھ دوسرے اور کچھ تیسرے درجہ کی ہیں
ش۔ غاروں کا حال ہے کہ حشر تازہ و نو کر کے انہیں ادا
کرتا ہے۔ درمیان نماز میں کھانا کھا کر خال کرتا ہے۔ یہ نہیں تو یہ جمل
کرتا ہے کہ کوئی اسے دیکھ رہا ہے۔
ج۔ شکیک ہے۔ یہی کہے جاتے۔

س۔ اللہ تعالیٰ کی لعلت ہے کہ فجر بھی نہیں ادا ہو رہی ہے
الارم اتم پس میرا ہے کہ اگر حشر سوتا ہے مگر علی الصبح نیند کا ایسا
غلبہ ہوتا ہے کہ کھانا جدید پر نہایت شاق گزارتا ہے۔
ج۔ گھڑی کا الارم صرف جگا دینے کے لیے ہوتا ہے نہ معنی
ہمت کا علاج نہیں۔ کسی دوست عزیز یا ملازم پر تاکید کی جانے
کہ وہ اٹھا کر بٹھا دیا کرے۔ کچھ روز بعد عادت ان شاء اللہ ٹھیک
اور اس درمیان میں نماز غفلت پوری پابندی کے ساتھ ادا ہوتی
رہے۔ اس میں شال کو غل بالکل نہ ہونے چاہئے۔ اور نفس پر جبرانی
دالی سزا بھی برابر جاری رہے۔

مولانا تقاوی کے موعظ یا اور اسی کتاب میں جن میں ترک نماز
کی وعیدیں درج ہوں، برابر مطالعہ میں رہیں۔

ساری کوششوں کے بعد بھی اگر ناکامی رہے تو پھر بندہ معذور
ہے۔ بندہ مکلف نہیں بعض مذہب ہے۔ معلوم ہو گا کہ افراط و تفریط
کسی شدید طبی کیفیت یا جسمانی مرض کا نتیجہ ہے۔ رات کو ذہن تک جا
رہے رات کا کھانا دہریں کھانے پانی پی کر سو رہے اور غیرہ
ان مادی اسباب پر بھی غور کر لیا جائے جو زیادہ نیند لانے کا باعث
ہو سکتے ہیں۔ خند واسلے شش کے لیے حدیث میں روایتیں آئی ہیں۔
نیند کو لعلت نہ سمجھا جائے۔ لعلت تو وہ ہے جو ارادی نافرمانی ہے
لازم آتی ہے۔ یہ تو ایک طبی معذرتی ہے۔

س۔ ایک دفعہ حضرت والا نے ارشاد کے مطابق حضرت نے
ایک وقت کا کھانا مانگا کیا تو سبھوں نے یہ پوچھنا شروع کر دیا کہ
کہ کہیں بیٹھنے سے تو نہیں ڈر رہے ہو؟ کہیں بد معنی تو نہیں ہو گئی ہے؟
کہیں کسی سے ناراض تو نہیں ہو گئے ہو؟ وغیرہ وغیرہ۔ تو سب لوگوں
کا اس طرح پوچھنا برا معلوم ہوتا ہے اور جواب نہیں بن پڑتا۔
ج۔ کلامت خلق اور تفریسی سے فصیح و رسوائی تو خود
ایک علاج ہے۔ اس سے بچنا اور بچا گناہ داکے پہننے سے انکار
کرنا چاہیے۔

اور جواب کیوں نہیں بن پڑا؟ جو اصل وجہ تھی وہی ہا کسی علیہ
حوالہ کے لکھ دیتا تھی۔

س۔ اگر کہیں حشر تازہ کے نصاب جاتے سے یہ چاہتا ہے کہ وہ
وقت کا کھانا مانگا کر دے تو طبیعت نفسی گوارا نہیں کرتی۔
ج۔ یہ تو ایسی ہی بات ہوئی کہ رسمی دو پہننے سے انکار
کر دے۔

ج - یہ تو ایسی ہی بات ہوئی کہ کوئی مریض دوا کے پیچھے

انکار کر دے۔

۱۱۔ ادا میں انخلا جس کا ذکر آچکا ہے اسکی آزمائش کے میں سرخ ہوتے ہیں۔ طبیعت کو اپنے ادب حاکم بنالینے کے معنی یہ ہے کہ شیخ و صلاح کوئی اور نہیں بلکہ وہی مریض اور اعدا الی سے سخن نسبت ہے۔

س - چند دن پہلے ہو گیا تھا کہ دنا قرآن پاک کا نصف نصف پڑھ لیا کرتا تھا۔ گھر اور سر تین دن سے مطلق طور پر نہیں جو رہی ہے۔ اور طبیعت میں ایک قسم کا ہیمان اور پریشانی ہے۔

ج - قرآن مجید کی تلاوت تو خود ایک علاج عقائد کا ہے۔ اچھے اسکا چھوڑنا عین بیماری کے وقت دوا کا چھوڑ دینا ہے۔

انتقال اور اعتلاج اکثر ادوی و جسمانی بیماریوں سے پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ یہ صورت ہو تو جو ان جسمانی امراض کی طرف توجہ دلائی جائے قرآن مجید میں اُپر یوں نام طور سے دن نہ لگا ہو تو اس کی اپنی کا مطالعہ ضروری ہے جو قرآن کی طرف سے جانے والی ہے۔ مثلاً حکیم الامت کے موعظہ امام غزالی کی تصانیف کسی اور اہل علم کے مقالات، تصانیف، ویسی چیزیں ہیں جن کے اور گروہ ایہ قرآنی فصاحتیا کرتی ہیں۔

س - نماز کی باقاعدہ اداگی میں ایک مانع یہ ہوتا ہے کہ مسجد سے دور کوئی جلسہ ہو رہا ہے۔ نماز کے لیے جلسہ ملتوی نہیں ہوتا لیکن نماز پڑھنے والے بوجہ جلسہ گاہ چھوڑے بغیر نماز پڑھنا چاہتے ہیں وضو کا انتظام معقولہ پاکر نماز کو دیتے ہیں۔ ان حالات میں غیم کی اجازت ہو تو بہت لوگ نماز پڑھ لیں اور فرض کی ادائیگی میں کوتاہی سے بچ جائیں۔ اس بارے میں کیا ارشاد ہے؟ کیا ظلم شیعہ داناؤں کے الفاظ کا ان حالات پر اطلاق ہے؟

ج - بانی نہ ملنے کی صورت کا کوئی عیار و بہر حال قائم کرنا ہو گا۔ اور دشواری کا کوئی معذور وجہ تو بہر حال رکھنا ہو گا۔ ورنہ ہر خفیف اور ہلکے نام وقت کو بھی کافی عذر فرا لیا گیا تو پھر وضو کا حکم تو عملی ہو کر رہیگا۔ جلسہ گاہوں یا ان کے قریب و جا میں مل جانا کچھ ایسا دشوار نہیں۔ تنہا ہی تو جو در نظام کے بعد ہر جلسہ گاہ میں بانی میرا سکتا ہے۔ شریعت اسچھ پر دوسرے معنی اغفل منالہ کی تعمیل نہیں بلکہ تھوڑی سی ہمت، مستعدی اور احسان کہ یہ وقت بیداری بڑھتی ہے۔

اں اگر کہیں یہ طور اشتداد واقعی زیادہ دشواری پائی کی فراہمی نہیں ہوتی تو اس کو بانی ایک پورے پختہ کا قائل نہ ہو سکتا۔ اگر بیت زائد ہو تو گنجائش نیم کی کھلی آئیگی۔ اس نامہ سیاہ کی نیم لاف میں تو ترک نماز سے ہم دالی تمام بہر حال بہتر ہے۔ لیکن سارے ہو جو کہ کسی صاحب نیم نفعیہ سے بھی مشورہ کر دیا جائے۔ (صاحب فہم کی تبد نہ رہی ہے)

نیا مطالبہ

حکم ہوا ہے کہ اتحادی زوجوں کے تمام شادی شدہ مردوں کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے جذبات نسبت کی تسلیت میں بالکل آزاد ہیں۔ ہر سہ ماہی لاکھوں مرد رزاقی میں غلام آگئے۔ جسکے نتیجہ میں غول کے ٹول بوز پنا کے بیکار ہو چکے ہیں۔ جس سے ہمارے ہمارے خاندانوں نے گویا اذراہ بنائے ہیں۔ حکم نہ لگایا۔ اگر اعلیٰ ذہنوں کے مرد سپاہی چاہیں تو رزق و مالک سے رازدیشی نہ سکتے ہیں۔

مگر اس قسم کی رنگ و بیں میں ایک تباہی یہ ہوا کرتی ہے کہ چند خبیثہ قسم کی جنسی بیماریاں آدمی کو اپنی بانی ہیں۔ لیکن سائنس کی ترقیوں کا زمانہ ہے اس لیے ڈاکٹروں کو خاص طور سے ہدایت پائی ہے کہ وہ ان امراض سے بچانے کی تدبیریں بتا رہے ہیں۔ یعنی اخلاقی عقیدت کو روکنے کے قدرتی طریقوں کو نامکام بناتے رہیں۔

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ مرنے کی دلیل یہ دہی بارہی ہے کہ اس طرح کا جرح و مفسد کے درمیان بھائی چارگی کے تعلقات مضبوط ہو گئے اور اخوت و برادری کے روابط بڑھیں گے۔ چنانچہ آج کل ہر ذرا دشواری کے ساتھ یہ روابط بڑھاتے جا رہے ہیں۔ ہر گھنٹی یہ جانا آنا ہے اور سانی کی چشم مرست سے رزق و تدرج خواہ کی تمام ادویہ دہی ہو رہی ہیں۔ سیکشنوں کو اذان عام ہے کہ بارہ حسن و عیش کے پھلنے پوسے جام جہاں کہیں پائیں اٹھا لائیں۔

مگر مذہبی ہوسا کی کیا اجازت صرف فایز زوجوں کے مردوں و عطا کی گئی ہے لیکن شیطان کی دکان پر مرد و عورت کی تخصیص کوئی معنی نہیں رکھتی اس لیے انگلستان کی عورتوں کی طرف سے احتجاج پر احتجاج ہو رہے ہیں کہ نیکدے کی کنوئیاں ہمارے سپرد بھی کر دو۔ کہا جاتا ہے کہ مرد اور عورت ہم دہی کا درجہ رکھتے ہیں۔ اس لیے کیا وجہ ہے کہ مردوں کو تو بھنی چائی کی اجازت ہے مگر ہم عورتیں اس سے محروم ہیں۔

مسز ڈاؤننگ ولسن نے اس آواز کو بڑے شور سے اٹھایا ہے۔ آپ شادی شدہ عورتوں کی ایک انجمن کی سرگرم بہن ہیں۔ ایک فوجی انسٹرکٹور ہیں اور خیر سے دو بچوں کی ام ہیں۔ آپ فرماتی ہیں کہ اگر جہنم کی عورتوں کے ساتھ ہمارے مردوں کا آزادانہ میل جول باہمی بھائی چارگی کو پیدا کرنے میں مدد سے سکتا ہے اور اس سے امن عالم کے مقصد کو طاعت پونچھ سکتی ہے تو ہم اسکا خیر مقدم کرنے کو تیار ہیں مگر ایسی صورت میں آزاد می مرست فرہ دہی ایک محدود نہ ہونی چاہیے بلکہ عورتوں کو بھی چھوٹا ملنا چاہیے۔ انہیں آپ نے تہذیب جدید کی نیرنگیاں یعنی احتجاج اس باج نہیں کیا جاتا کہ اب کیوں ہر ماہ شہر اس پر نہیں بھایا جاتا کہ اس طرح عورت کی عصمت و عفت کو جنس کا سد کی طرح بیلام پر کیوں چڑھایا جاتا ہے اور شکوہ اسکا نہیں ہے کہ ان آزادانہ رنگ و بیں کے انسانی اخلاق میں مفسد

احکام اور حکم احکام

۱۔ خود از خود حضرت تعالیٰ - مرتبہ مولیٰ محی الدین - صاحب سیر کا از ہمیں
۱۔ مومن کا طرہ اختیار صحیح و طاعت ہے نہ کہ حکم احکام کے
درپے ہو۔

۲۔ انھو یقولون اور بندہ بدن وغیرہ کے اصل مخالف ہیں
جو خدا کے شکر ہیں۔
۳۔ آثار فی الہکام لازمی نہیں ہے، تیسرا احکام لازمی ہے۔
البتہ تفسیر الہی فکر کے لیے موزع نہیں، اس کے نفع باعث اذیاد ایمان
ہوتا ہے۔ عمل بلا فکر باعث قرب و نجات ہے اور فکر بلا عمل
بیکار نقص۔

۴۔ غور و فکر کا مسئلہ بیان لائے تک ہے۔ جب اللہ کتاب اللہ
رسول اللہ پر ایمان غور و فکر کے بعد آیا تو اب سبے چون و چرا صحیح
طاعت کا مطالبہ ہے۔ غور، فکر کا کسی درجہ میں نہیں
۵۔ تاہم عاقلین کا مصالح کے پیچھے پڑنا سخت خطرہ کی بات
ہے، حتیٰ کہ انہیں ایمان بھی خطرہ میں پڑ جاتا ہے۔
۶۔ کسی گورنمنٹ کو تسلیم کر لینے کے بعد اس کے احکام پر قیول مال
بنادت کہلاتی ہے، جسکی سزا قتل ہے۔

۷۔ سالار فوج کے آرڈر کی قیول میں مال کوٹ داخل کا موجب ہوتا ہے
۸۔ نو مومن بعض کتاب و تکرار و بیعت، نتیجہ ہے اس مال کا
جسکا سنائی ایمان ہونا مخصوص فی القرآن ہے۔
۹۔ قیول کیلئے کسی حکم کا حکم خدا ہونا کافی ہے۔ اپنی فہم میں بھی
آجائے کی شرط لگائے رہنا حق تعالیٰ کی حاکمیتہ مطلقہ سے صاف
انکار اور شرکت فی الحکومت کا دعویٰ کرنا ہے۔

۱۰۔ حق تعالیٰ عیگر ہیں، انکا کوئی حکم حکمت اور بندوں کی
مصلحت سے خالی نہیں، تاہم ہر حکم کی حکمت بندوں کو معلوم ہونا
منزوری نہیں۔ اس بات کا یقین کافی ہے کہ حق تعالیٰ کے احکام
ہماری مصلحت اور منفعت سے بھرے ہوئے ہیں۔ وہ منافع اور
مصلحتیں ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں

۱۱۔ بعض احکام کی مصلحتیں خدا اور رسول سے بخلاف ہیں لیکن
وہ سب اذہاد و شفقت اور تبرا ہے۔ عالم پر احکام کی حکمت
بہت ضروری نہیں۔ اور محکوم احکام کے مصلح سے سرکار نہیں
بندہ کا منصب صرف قیول احکام اور امتثال امر ہے۔ جب ہمارا فکر
جو ہمارا ہی سمجھنا ہے، ہمارے احکام کے مصالح و چھنے کا حق
نہیں۔ کہنا تو مخلوق اپنے خالق سے کب حق رکھیگی۔
۱۲۔ حق تعالیٰ کہیں حکم سے امت کو احکام کے اسرار حکم
سے مطلع بھی فرمادیتے ہیں، اور خود اس کے ان کا بیان کرنا اس پر
تھوڑی نہیں۔ انکا کام صرف احکام کی تعلیم ہے۔ اگر وہ احکام

کے مصالح و حکم سے کسی کو آگاہ نہ کریں تو یہ انکا تبرع و ایمان ہے۔
۱۳۔ اہل علم و فہم کا عوام کو حکم و مصالح کے درپے بنانا،
انکو غارِ راہ پر ڈالنا اور ان سے الطاعت کا لہ کا چومر کھونا ہے۔
۱۴۔ پس احکام کی جو حکمتیں اہل اللہ، رسول اللہ سے ذریعہ
اور خزانہ حکمت سے قرآن پاک کے اندر معلوم ہوں ان پر شکر جانا ہے
اور حق احکام کے علم و مصالح سے سکوت ہونے کے درپے نہ ہو۔

۱۵۔ احکام کے علم و مصالح کا علم تشویش و بہت عمل میں
معمین ہوتا ہے۔ پس جتنا علم ہو جائے اسے غنیمت جانتا چاہیے
۱۶۔ علم اسرار و حکم شفقت اور رحمت حق کو بے نقاب
کر دیتا ہے جس سے شکرگزاری کا بیڑہ تیز ہو جاتا ہے اور الطاعت
کی مشقت خوشگوار ہو جاتی ہے۔

۱۷۔ ایمان قوی ہوتا ہے اور مین الیقین و حق الیقین کے
درجہ کو چوچتا ہے اور بندہ اسکی برکتوں سے الال ہوتا ہے۔
۱۸۔ اور یہ نور و بصیرت (فہم و اسرار) کا انکاف فی الاما
مبناب اللہ جسے منظور ہوتا ہے غطا ہوتا ہے۔
۱۹۔ سمجھ : طاعت کا مادی ہونے سے پہلے طبیعت کو علم و
مصالح فی الہکام کی جاٹ لگا دینا بالکل زیادہ ہی ہے جسے کسی
بچہ کو امتثال امر کے لیے سپرنٹ کلر خول کر بنا دینا کہ نیرت سے
لانا ہی نہیں۔

۲۰۔ طبیعت کا سیلان جب احکام کی مصلحت کی طرف ہوتا ہے
تو اب آہستہ آہستہ سمجھ و طاعت کا لہ لہ کر ڈر پڑ جاتا ہے حتیٰ کہ طاعت
مصالح طبیعت عمل پر آمادہ نہیں ہوتی۔ ابتدا میں کسل ہوتا اور بالآخر
طاعت سے غرضی ہوتی ہے۔

۲۱۔ مصالح طلب طبیعت میں دساوس نفسانی و شیطانی کے
بور پانے کی گنجائش ملتی ہے اور خدا ناکردہ ذنہ و ذنہ یہ نہیں
شطان مشیر خاص کا درجہ حاصل کر لیتے ہیں۔ ایسی حالت میں سب
ادفات ایمان تک کے لائے پڑ جاتے ہیں۔

۲۲۔ جب ہمارے مصالح و منافع پر ٹھہر جاتا ہے تو اگر کسی
اور طرح وہ مصالح و منافع حاصل ہو سکتے ہیں جو کسی عمل شرعی
سے بوجہ یہ غیر عمل شرعی کے ترک میں تنگی و تکلف نہیں ہوتا۔

غماز کے فوائد مثلاً ذکر اللہ، مساجدات، احوال سلیمین وغیرہ
کسی انجن یا علقہ ذکر وغیرہ سے حاصل کر لیے جائیں تو ترک ہوتا
گوارا ہو سکتا ہے۔ یا مثلاً قربانی کی مصلحت اعانت ساکینہ نذر
سم اور حج کی مصلحت کسی آل و ولد اجتماع کا نفرین سے حاصل
کر لینے سے قربانی حج کی ضرورت نہیں سمجھے گا۔

حاصل کا ہے کہ سمجھ و طاعت میں سننے اور عمل
کرنے کی راہ بڑی ہی سلامتی کی راہ ہے۔ اس
میں کسی قسم کا نقصان و ہلاکت کا خطرہ نہیں ہے۔ بھلائی اس کے
کہ علم مصالح پر عمل کی بنا رکھی جائے۔

خاتمہ کلام

والذی جاء بالقدر من مدائن به از لکھت صدر المستقون (اور جو بھی بے لکھ کر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا ہی پر ہر گاہ میں)

ایڈیٹر - عبدالماجد

سہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

پتہ :- دریا باد منطع بارہ تکی

نائب :- حکیم عبدالقوی بی سلسلے

مضامین کے بارے میں مراسلات ایڈیٹر سے لیں

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر :-
خیر عبدالرؤف عباسی ہمت قسطنطنیہ
مرشدہ آمار پلین گولنگھ - کھنڈ

چندہ سالانہ آئندہ پتہ
شعبہ شریعت

مرکز ہندوستان ۱۰ شالنگ

نیمت نی ۱۰ چھ ۱۲



(۱۲۹۶)

نمبر ۲ - یوم سہ شنبہ - ۵ - رمضان ۱۳۶۳ھ مطابق ۱۲ - اگست ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

ایک انگریزی اخبار کے مندرجہ ایڈیشن میں ایک تصویر شاہی خلعت کی نظر پڑی۔ خلعت وہ شاہی و دربار کی قسم کی پوشاک ہوتی تھی جو بادشاہت کے ہاں سے انعام اور سرفرازی کے موقع پر کسی کو عطا ہوتی تھی۔ وہ دن اُس کے ہاں بڑی خوشی اور خوش فہمی کا ہوتا۔
جیسے آج کسی کو سی۔ آئی۔ اے سی۔ آئی۔ آئی یا آئی۔ آئی۔ آئی کا خطاب مل جائے اور وہ دربار میں پھولانے لگے۔
بادشاہی دور کے کئی سو سال کے زمانہ میں کس کثرت سے لوگوں کو ملی ہوگی! کتنی بڑی تعداد میں خانہ آؤں میں محفوظ تیلیں آ رہی ہوں گی! پھر آج دکھا کہیں پتہ ہے؟ انکا وجود کہاں ہے؟ کہیں عجمانیاں خانوں میں ہو تو ہو۔ کتابوں میں نام آتا ہے اور کسی کے دل میں گڑبہ بھی نہیں پیدا ہوتی کہ ذرا ان کے نمونوں ہی کا مشاہدہ کر لے! دنیا سے فانی کی شاہی چیزوں کی جگہ گاہٹ بھی کیسی آئی اور کیسی ہنگامی ہوئی ہے!

یہ خلعت تو بادشاہوں کے خیر علیے ہوتے تھے۔ خود مل شاہی لباسوں ہی کا آج کون پوچھتا ہے؟ اگر کا بنامہ و نیمہ اب کہاں ہے؟ ہرام گور کا آج آج کس خزانے میں محفوظ ہے؟ دارالاشکوہ کی دستاویز اب کہاں پتہ ہے؟ لیکن شاہوں کے مقابلہ میں ایک ہزار تہ نظریوں کی بھی نگہ اندازی ہے، کیا انکی گذریوں اور

کلیوں اور شیشیوں کا بھی یہی حال ہے؟ فلاں بزرگ کا پرانہ؟ فلاں درویش کا خرمن؟ فلاں اہل شہ کا جیہ؟ آج کہاں کہیں بھی نظر آ جاتا ہے۔ کس احترام اور عقیدت کے ساتھ سردار؟ انکوں پر ملکہ پاتا ہے؟ جو مسالمت انگلی زیارت کے رت کے جاتے ہیں انکے ہونے و عدم جواز سے بحث نہیں، ذکر صرف ان اللہ دانوں کی یاد دہانی کی ضرورت اور عقیدت کا ہے! جس چیز نے اپنے جسم سے تلبیس حاصل کر دیا، اور خاک سے پاک ہو گئی۔ خلعت ادھر دور رہتا ہے، آنکھوں سے لگاتی ہے سر پر ملکہ دیتی ہے!

اور ایک لباس پر کیا موقوفت ہے ہرنے کا بھی عالی ہے۔ بادشاہوں کے اوسکے اوسکے منبروں کی طرف آج کون رخ کرتا ہے؟ کون عقیدت کے ساتھ جا کر فاتحہ پڑھتا ہے؟ کس بادشاہ کس بزرگ کس امیر کا شہر آغا مرجع خلافت ہے؟ اور اگر کوئی ایسا ہے جسے غلام بادشاہ (کن) ہوں، اعلان غازی اور آگ زب کا، تو وہ تو بادشاہ سے کہیں زیادہ اہل اللہ و دلش تھے۔ امیروں و زبیروں فرارند آؤں کو خود اپنی وفات کے بعد تلاش و فکر ہوتی ہے تو انھیں درویشوں کے مزاروں کے جوار کی! آخر کوئی قیامت اللہ کا نام لینے والوں میں ہے جس نے ان میں اور دوسروں میں اتنا غایاں اور بین فرق اہل دنیا کی آنکھوں میں بھی کر دکھایا ہے!

واقعات موسوی

”میں اسرار کے ارشاد میں پوچھنے اور مصروف کلمے کے بعد جو واقعات پیش آئے اور جو سورہ پھر اور سورہ اعراف میں مذکور ہیں“

وہ تاریخی تقدم و تاخر کے لحاظ سے کہیں مرتب ہوتے ہیں؟ ان میں آپ کی ترتیب قائم کہتے ہیں؟

قرآن مجید کو تو ایک کتاب ہی دہریت کی طرح صرف تینوں اور بصیرتوں سے بحث تھی اس لیے ظاہر ہے کہ اس نے تاریخی کتاب سے قطع نظر ہی رکھی ہے۔ ورنہ تو چودہویں صدی کے بعد اس کے بعد کی تاریخ و تذکرہ کی کتاب ہے اس لیے قدرۃ اُس میں ان پہلوؤں کا لحاظ زیادہ ہے اور ترتیب کی کتاب خراج کتاب و جہاد اور کتاب گفتار کتاب استنباط میں جو کچھ ہے اس پر پوری مدد کیا گیا ہے (خصوصاً کتاب گفتار کی تفصیلات پر) قدیم اور جدید سبھی درہم دی غامضوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ زیادہ تر تو ریت ہی کی دشتی میں لکھا ہے۔ پہلے تک کہ قدیم یودی تاریخ جو زلفی (متوفی ۱۹۰۰ء) کی تاریخ آریہ و توگو یا ورنہ کی شرح ہی ہے۔ قرآن مجید نے تاریخی ترتیب و تسلسل سے اولیٰ تو غرض ہی نہیں کیا ہے، لیکن اگر کہیں اس میں اور تو ریت میں تضاد منظر آئے تو ظاہر ہے کہ ورنہ کی روایت کو ترک کر دیا جائیگا۔

ایک گندی کتاب

اگر کہیں چھپی ہوئی انگریزی کتاب "سٹڈی آف انڈین (مطالعہ انڈیا) بلدا اول" جسے گورنمنٹ آف انڈیا نے حال میں منوع الاشاعت قرار دیا ہے، پچھلے ہفتہ ایک دوست کے ذریعے دیکھنے میں آئی۔ کتاب دو ترجمہ سے اور پرکی ہے اور حقیقت مذہب سے کوئی نشان ہی نہیں رکھتی۔ اسکا موضوع صرف مطالعہ شہوانیات ANTHROPOLOGY ہے اور وہ بھی بھروسہ کے شرعی مسائل میں شام وغیرہ ملازمت کے متعلق اور اسکی ترویج اندر کے سرورق اور اور بیابان دونوں میں موجود ہے۔ لیکن بہت صنف اصل موضوع سے بے تعلق کے بارہوذا ذکر کثرت سے مسلمان قوموں کی عورتوں اور مردوں کا کرنا کیا ہے، انکی تہذیب و تمدن و معاشرت سے تسخر کرنا کیا ہے، بیان کیا کہ باسجالیٹ میں قرآن مجید اور احادیث شریعت علیہ السلام کی حیات غیبہ کو لے آیا ہے۔ اور عبارت کا کمال یہ ہے کہ قرآن مجید کے حوالوں میں سے اسی پر ڈالنے کی سعی کیا مگر غلط ہے۔ جسکی جرأت قرآن مجید سے متعلق یہ ہو اسکی بیباکی حدیت و سیرت سے متعلق ظاہر ہی ہے! خوب بہت خوب ہوا جو ایسی گندہ و رگندہ کتاب کی منجھلی کا حکم دے دیا۔

عورتوں کی تصویریں، نیم بونہ لکھ تقریباً برہمنہ حالت میں آزادی اور بے تہمتی سے دیکھ رہا گندہ مسل آفاقی (SUN-BATHING) الی پارٹی کے حق میں پروپیگنڈا بھی بھی ہو بہر حال یہ علم کی نند ہے نہ اخلاق کی۔ حیات جنسی، متعلق و انفات و خفاقی زیادہ سے بھی بیزبان تہم بھوں کے دیے جاسکتے تھے۔ خبریاں ان پہلوؤں سے بحث ہیں۔ بیان کنہ صریح یہ ہے کہ شیطان کو بھی دین حق پر حملہ آور ہونے کے کفنے گر یاد ہیں اکاں حیات جنسی اور گناہ قرآن و سیرت پاک پر صحت! دونوں کے درمیان تعلق کیسی کے خیالی میں بھی نہ آتا، لیکن کیا خیال کیا مضمون پوری طرح عمل میں موجود!

کجی نامہ کجی زندہ!

اچوت کے بے پناہ حملوں کا آج بھی حال ہے: زندگی کے ایسے ایسے گوشوں اور زاویوں سے حملہ اسلام پر ہو رہے ہیں کہ بتوں کا زمین بھی وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ تاریخ، ادب، طب، شاعری، انشا، صحافت، ہر رخ سے زور آکر دین میں برپا ہو رہی ہے۔ دفاع کرنے والے سب ہی بھی جب تک ہر محاذ پر مقابلہ نہ شروع کرینگے، غارت گری کا شکار بننا محال ہے!

اردو کی آسانیاں

ہماری زبان کے نام سے دینی ہے:

پندرہ روزہ انجمن ترقی اردو کی طرف سے ایک ہندو اہل فکر کی ایڈیٹری میں نکلتا ہے اس میں ایک ہندو مسلمان نگار و نیکٹ داؤ صاحب کا مضمون "اتفاق سے مجھے اسلے بعد سب اگر ام میں بچوں کو اردو پڑھانے کا موقع ملا۔ میں تو صرف چند دنوں کے لیے سب اگر ام گیا تھا۔ جو تقریب سے دن سیرے اس سے اسی میں سے کچھ کچھ کہنے کی خواہش ہوئی۔ سارے پانچ دن! آٹھ گھنٹوں کی پڑھائی میں بچوں کو اردو کی دوسری کتاب پڑھانے کے لائق بنا دیا۔ ایک بھی لڑکا ایسا نہ تھا جو پہلے ایک حرف نہیں بھی اردو کا جانتا ہو سب سے سب غیر ہندی کے تھے۔ آٹھ دس گھنٹے میں۔ تین اردو پڑھا لیا، اس سے مجھے خود حیرت ہوئی۔ جن چودھ بچوں نے اس تجربہ کو کامیاب بنا لیا ان میں تازلیت مہنون رہو نگار۔ غرض میں نے اپنے تجربے کو جاری رکھا۔ اب تک قریب (۱۰۰) پونیر تجربہ کامیاب ہو گیا ہے۔ جامعہ ملیہ کے چالیس "دنہ کوہن" میں اور بھی اڈاٹ دیو کیشن کمیٹی کے چار ماہی کورس میں جتنا کام ہوتا ہے اس سے کہیں زیادہ دیر سے کورس میں (۱۰) دن میں پورا ہو جاتا ہے۔ ایثار نے اردو کی یہ خدمت مجھ سے لی۔ اسکا شکرا ادا نہیں کر سکتا۔ ہندو مسلم ایک جہتی کے لیے (جو مجھے ارادت میں ملے) اور بعد اردو ہندی کی ایک تہ کے لیے میرے دل میں جو گلن ابھی ہے اسی کا یہ ثمر ہے۔ مجھے بار بار ایسا اتنا پڑتا ہے۔"

(ہماری زبان۔ کیم اگست ۱۹۷۷ء)

اردو اہل کی دشواریوں کا ڈھول جھینوں نے اس ہوشیاری اور اس زور و شور سے بٹا، کہ خود انہوں کو اسکا یقین آگیا۔ اور میں سے بعض نادان ڈری اور بھی ہوئی ذہنیت کے ساتھ اردو اہل میں عجیب عجیب ترمیمیں پیش کرنے لگے! امید ہے کہ بنگٹ داؤ صاحب کا عملی اور تجربی جواب بتوں کے لیے کافی ہو جائیگا۔

دلچسپ مطالعہ

"جیسا کہ خیال تھا، جنگ کے ختم ہونے کے بعد پ میں کھلاؤ کے مسائل کا چھانہ شروع ہو رہا ہے۔" "جنگ ختم ہوئی ہے کہ کسی ناواقف نے اس بنا پر طلاق حاصل کی کہ اگلے شوہر ادا لاکا ہوا پسند نہ کرتے تھے۔ ایک درخوست طلاق اس بنا پر گزری کہ شوہر بوجی کو شہر کے باہر ایک صحرائی قصبہ میں اپنے

مثل: منوالہذا ردائی اناھا الکفر علی من لم یلمح علی الخفین۔ تو
گو یا مسیح خفین کے انکار سے کفر کا اندیشہ ہے۔ اور تاریخ خلیفہ بغداد کی
میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے کسی نے اسکا مسلک پوجھا تو انہوں
نے فرمایا: افضل الشیعین صاحب الخفین واری المسیح علی الخفین۔
گویا سننے والوں کے لیے مسیح خفین کو ضروری سمجھا۔ جواب کا خلاصہ
نویس لکھا کہ میں نہ شیعہ ہوں نہ خارجی ہوں بلکہ شیعہ ہوں۔ تو گویا امام
کے نزدیک مسیح علی الخفین کی احادیث متواتر ہیں اور مفید تعلیم انہیں
ہیں۔ حالانکہ منسل زبلیں قرآن کریم کا قطعی حکم ہے اور احادیث
منسل زبلیں بھی متواتر ہیں۔ یہ قطعی دلیلوں سے قرینیت منسل
زبلیں ثابت ہو چکی تھی پھر بھی جوہر امت کے نزدیک مسیح
علی الخفین کا جواز یقینی ہے اور اس قطعی سے کتاب اللہ اور احادیث
متواترہ منسل پر زبانی صحیح ہو گئی۔ غور کرنے کا مقام ہے و احادیث
سیح علی الخفین تبصریح الام احمد منسل کل مرفوع پالیس حدیثیں
ہیں اور صحابہ میں سے بعض اکابر کا یہاں بھی منقول ہے۔ پھر یہ بھی
مشکل ہے کہ پالیس حدیثیں سب کی سب صحیح یا حسن ہوں لیکن انہی
مقدار تو اتار قطعی کے لیے کافی ہوئی۔ احادیث منسل زبلیں کو متواتر
اصطلاحی کہا گیا ہے حالانکہ مشکل اکثرت حدیثیں ہیں۔ احادیث معراج
جس کی کو متواتر اصطلاحی کہا گیا ہے۔ حالانکہ کل روایۃ میں تک پہنچنے
ہیں۔ احادیث "حومن کوثر" کو متواتر اصطلاحی کہا گیا۔ حالانکہ کل
احادیث پچاس تک پہنچتی ہیں۔ احادیث "رفع الیدین عند التعمیم"
کو متواتر اصطلاحی کہا گیا حالانکہ کل حدیثیں پچاس تک پہنچیں گی۔
حدیث "من جہنی مسجد اللہ" متواتر ہے بار جو دیکھ صحابہ روایت کرتے
والے میں سے بنیاد نہیں۔ ایسی ہی حدیث شفاعت حدیث مذاب
فر حدیث سوال منکر گیر حدیث المراءج من احب حدیث "کل میسر
لا خلق لہ" حدیث "بدأ الاسلام غرباً الخ وغیرہ وغیرہ ان سب حدیثوں
کو اصطلاحی تو اتار سے متواتر کہا گیا ہے۔ ابن تیمیہ نے نو کئی رسائل
میں احادیث شفاعت حومن کوثر مذاب قبر کو سنت متواترہ سے
تفسیر کیا ہے بار جو دیکھ ان کے روایۃ و طرق احادیث نزل سیح کو نہیں پہنچتے
اب نہیں معلوم ہے پوری صاحب کے بیان وہ کون سی شرط ہے جو حدیث
متواتر اصطلاحی کے لیے چاہیے۔ محدثین نے جن متواتر حدیثوں کو
صحیح کیا ہے وہ سب اصطلاحی متواترات ہیں نہ لغوی۔ معلوم ہے پوری
صاحب کو تو اتار کے لفظ سے کہیں جڑو ہے کہ جہاں "تواتر الانوار"
کا لفظ دیکھ لیا، قرآن لگے یہ تو اتار لغوی ہے، مراد کثرت ہے۔ معلوم
اس بھی کا منصب آپ کو کس نے دیا ہے۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ بعض مواقع
پر لغوی تو اتار مراد ہوتا ہے لیکن خارجی قرآن اور بحث سے یہ فیصلہ
ہو جاتا ہے کہ یہ اصطلاحی ہے یا لغوی۔ جن کا یہ فن ہے اور شب و
روز اسکی فراڈلت کرتے ہیں اور حدیث انکی صحت نفس سلجی ہے
وہ ہی اپنی بصیرت سے اسکا فیصلہ کر لیتے ہیں۔ ہر مکرر زید کا منصب
نہیں۔ اب سوچئے کہ صحابہ میں سے احادیث نزل کو اتارنے بیان

کرتے والے ہیں اور صحابہ سے نقل کرتے والے یقیناً اس سے بھی زائد
ہیں اور کم سے کم اتنے تو ضرور ہیں اور باتفاق امت و ذوات بڑھتی ہی
گئے کم نہیں ہوتے۔ اسی وجہ سے متواتر اسکا مشہور احادیث کی
تعداد جو حدیثی کہ قرن ثانی میں نقل کرتے والے ہر حدیث میں اور
قرن ثالث میں تو احادیث مشہور و متواتر کی کثرت طرق و کثرت روایۃ
کو پہنچ گئے ہیں جو بیپوری صاحب کو خود بھی تسلیم ہے۔ اب ایسی
صورت میں اگر کوئی بھی تصریح نہ کرنا کہ یہ حدیث متواتر ہے تب بھی
کوئی مضائقہ نہ تھا۔ لیکن بار جو دیکھ جب حافظ ابن کثیر ان کو
خبر متواترہ سے تفسیر کرتے ہیں حافظ طلال الدین سیوطی انکو متواتر
کہتے ہیں، فدا، محدثین میں سے "ابو الحسن السجری الآبری" اس کو
متواتر کہتے ہیں اور خارجی بحث و تحقیق سے بھی یہ بات ثبوت کو پہنچ
جائے تو ضار انصاف کیجئے کہ ایسی صورت میں کسی کو یہ کیا حق تھا
ہے کہ بے دلیل محض اپنی خواہش پوری کر کے کہے کہ یہ حدیث متواتر
سے لغوی مراد ہے۔ ابو الحسن آبری فدا، محدثین میں سے ابن ابن
خریدہ صاحب الصحیح سے روایت کرتے ہیں مسئلہ میں روایۃ
پچھلے ہیں انکا قول حافظ ابن حجر کشیخ الباری (۶ - ۵۸۰) بطور
سیرہ میں نقل کیا ہے: وقال ابو الحسن الخفنی الآبری: یہ حدیثیں انکی
تصییف سے صحیح السجری الآبری ہے۔ جستجائی کی نسبت غیر نیا سی
سجری آبری کہنے کا فی الواقع اس السجری نہیں آتی جیسا بیپوری
صاحب فرماتے ہیں (فی مناقب الشافعی و تواتر الاخبار بان
المدی من ہذا الامة دان علی علی بن عقیق الخ) اصل غرض اس
عبارت سے چاہئے ابن ماجہ والی حدیث کا رد ہی ہو جس میں: ولا
مدی الا علی آیا ہے لیکن اس سے عین باتیں نکل آئیں الف احادیث
مدی متواتر ہیں جب۔ احادیث نزل سیح متواتر ہیں۔ ج۔ مدی کا
علی علیہ السلام کے لیے امام ہونا متواتر ہے۔ لیجئے کیا ہے ایک
کے اب تین دعوے ہو گئے۔ بیپوری صاحب کا یہ فرمان کہ لازم آتا ہے
غرض تو یہ نہ تھی بالکل بے معنی بات ہے کیونکہ لازم ہوا ہے کہ ہم
ہے اور قائل کا غیر مراد نہیں بلکہ مراد بالادائی ہے اور اسکا التزام ہے
تو کیا یہ لازم ہونا ان کے خلاف مقصود ہے کیا "ولایت الحسن" اور ولایت
بالادائی؟ "ظاہر الغی" کی بحث اصول فقہ میں محض بیجا ہے۔ تحقیق
میں خود مدی نزل سیح نزول و مجال تیوں تشاکل و تقارب اور میں
اور شرعی حیثیت میں تقریباً ان تیوں میں لازم ہے اس لیے اکثر احادیث
میں تیوں کا ذکر ساتھ ساتھ آتا ہے۔ "فرم اللہ من الغیبت" اب مرت
ایک در محدثوں کا منصب قول کہ متواتر عزیر الوجود ہے کیسے قابل ثبوت
ہو سکتا ہے کیا نسبت کا قول راجح ہے یا نافی کا؟ اکثریت کس طرف
اور اقلیت کس طرف ہے؟ خارجی ثبوت کس کی شہادت دیتا ہے
اثبات متواترات کی یا نفی کی؟ اور کثرت کی یا قلت کی؟ کیا کسی
نے اس کے قول کو قبول میں کیا ہے یا نہیں۔ احادیث کا ذخیرہ متواترات
سے بھرا پڑا ہے۔ اگر کسی کو نظر نہ آئے تو اسکا کہا علاح۔ (باقی آئندہ)

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور جو سچی بات لیا کر آوا اور جس نے اسکو سچ مانا وہی پورے کار ہیں

ایڈیٹر: - عبد الماجد -

پتہ: - دریا باد - پتلی بارہ بنگلی

نائب: - میکیم عبد القوی بی آ

مضامین کے بارے میں نذر کثابت ایڈیٹر کے پاس

درجہ اولیٰ (۳۹۱)

صدق

سہ روزہ

پندرہ اور انتظامی اور

کے شوق مراصلت اس پتہ پر کیجیے:

محمد عبدالرؤف عباسی مستقیم صدق

مرشد آباد پولیس گارڈ گنج - لکھنؤ

چند سالانہ آٹھ روپیہ

نشانسی صدر

ہر روز ہندو سے ۸ انگلیک

قیمت فی پرچہ ۲۰

ٹیلیفون نمبر ۴۹

نمبر ۲۸

یوم شنبہ - ۹ - رمضان المبارک ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۸ - اگست ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

روزہ تو دل سے

اگر آپ روزہ رکھ سکتے ہیں اور نہیں رکھ رہے ہیں تو آپ نے کبھی سوچا ہے کہ کس چیز نے آپ کو اس کھلی ہوئی نافرمانی پر دلیر کر رکھا ہے؟ کیا آپ نے خیال میں روزہ کی فرضیت ثابت نہیں؟ کیا آپ اپنے نزدیک احکام کی پابندی و عدم پابندی میں آزاد و خود مختار ہیں؟ کیا رمضان آگے آپ کے لیے کوئی سنی ہی نہیں رکھتی؟ آپ چلتے ہیں پھر نہ ہیں، کھاتے ہیں پیتے ہیں دنیا کے اور سارے کام دوبار کرتے ہیں، لیکن میں ایک روزہ کے بارے میں آپ صلیف و ناخوان ہیں۔ یہ غذا کچھ بھی آپ کے منیر کو مطمئن رکھتا ہے؟ یہ غذا کچھ بھی حشر کی عدالت میں کام آئیگا؟ یا غذا خواہ نہ حشر کی عدالت اور اسکی ماضی ہی نہیں آپ کو شک و شبہ ہے؟ قبل ازیں کہ حساب و کتاب ہو، کیوں نہ اپنے ہی سے سوال و جواب کر لیتے، اس مال میں آسے کہ ابھی زندگی کی مصلحت باقی ہے؟

جس کی نعمتوں سے ان گنت اور بے شمار نعمتوں سے آپ ان وقت فائدہ اٹھا رہے ہیں جو میوں گھنٹوں کے ایک ایک منٹ، ایک ایک سکڑے سے لطف و راحت پارے ہیں سانس لے رہے ہیں، ہنس پل رہے ہیں، کچھ سُن رہے ہیں، کھا پل رہے ہیں، دہنے سننے کو مکان، پہننے اور ٹھننے کو کپڑا پارے ہیں، ہوا کی ٹھنڈال سورج کی گرمی سے مستفید ہو رہے ہیں، سچی آگ پانی سے اپنی ہر طرح کی لذت لے رہے ہیں اور جس نے آخرت میں ان نعمتوں سے ہزاروں گنی بڑھ کر نوازشوں آسائشوں اور سرخراؤوں کا وعدہ فرمایا ہے اسی

عالم مطلق اور اس ملکیم برحق کے مقابلہ میں، چنے کو باغی نہ سہی، جو راہ مجرم بھی بنائے رہنا، آخر کس آئین و انش کے ماتحت اور کس دور اندیشی کے مطابق ہے؟ - کیا آپ سمجھ رہے ہیں کہ روزہ اس قدر سخت چیز ہے کہ آپ اسے برواشت ہی نہ کر سکیں گے اور ذہنیت ہلاکت یا تقریباً ہلاکت کی فکر رہیگی؟

اگر یہی دوسوہ دل میں بیٹھ گیا ہے، تو اسکا سلی، توڑا کیا ہے جو اب یہ سے کہ در ایک روزہ سے تجربہ کے طور پر تو رکھ کر دیکھیے عجب کیا اب تھک کا حصہ کھفتوں کے حصہ سے بڑھ کر محسوس کریں، روزہ اتنا سخت اور شدید تو کسی موسم میں بھی نہیں ہوتا۔ نسلی جون کی شدید خشک "پاس آدر" گرمی میں ناقابل برواشت حد تک سخت نہیں ہوتا اور پھر اس نیم گرم نیم سرد برساتی موسم میں جو بعض وقت گرم کیسا ہی ہو جائے، خشک ہر حال کسی وقت نہیں ہوتا، روزہ چھٹییت عجیب خوشگوار ہی کھے جائینگے۔ انظار کے وقت کے لطف و تفریح کے اذادہ سے بھی روزہ خور اسی طرح محروم، جس طرح نسیم سحر کی لذتوں سے دن چڑھے تک سولے والا محروم رہتا ہے! مسلمان کے بے بلا قوی مذرشرعی روزہ، خیر بھی، اسی اثنائی ہر منیثیت سے ایک شدید بد نصیبی ہے۔

کام کی رفتار

اُردو تفسیر کی رفتار ثانی کا کام محمد اللہ جاری ہے۔ اور جہوت تک یہ سطر میں شایع ہوگی ان شاء اللہ بارہ جو کام کا کام ختم ہو چکا ہے اس کے بعد ایک مہینہ بعد پانچم شروع ہوگا۔ یہ درسیاتی دفتر، رسد ضرور ۱۵ ناموں کے لیے ہر روزی کو تیار

پند :- محمد تقی صاحب - ویریا باد - مشعل بار، بنکی

۱۔ یہاں اس حدیث میں ایک ایسا بیان ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ

۱۵۱۱ : این امرت اسفند مقصد کو عامل ہے عبقدر بشون فی

۱۵۱۵ : این کتاب اسنادی است که عامل ہے عقیدہ و مثنوی

نزل مسیح علیہ السلام کا عقیدہ

اصول اسلام کی روشنی میں

(از مولانا محمد رفیع صاحب پوری محکمہ علمی ڈیڑھ ایل)

نمبر (۱۵)

ہر حال میں معنی اجماع میں بعض اہل سے یا بعض غلطی اخلاقیات سے کام نہیں چلتا۔ اس قسم کے دس دس سے ہزاروں کے ہزاروں ہوتے ہیں۔ مسندین میں سے جس محدث نے یہ فرمایا تھا کہ تواتر حدیث تلیل الوبور ہے۔ وہ یہ بھی تو فرماتے ہیں کہ بخاری و مسلم کی اخبار امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ یقینی ہیں تو انہی سے یا ان سے تو ضروریات دین کے لیے صحیحین کے اخبار آمار بھی کافی ہیں۔ آپ تلامذہ کے آپ کے نزدیک قرآن کریم کے سوا ضروریات دین۔ کسیے کیا جوت۔ وہ جاتا ہے۔ کیا انہی سے یعنی نہیں کہ قرآن کے بغیر کوئی شیعہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ قطعیات کے لیے سوا قرآن کے متواتر حدیث ہوتی چاہے اور وہ ہے نہیں ہاں اللہ اللہ کیسے نام لگا ہوگا۔ یہی فرق اہل قرآن دلائل سے چلے آئے ہیں اور تقریباً مکمل ساریں حدیث کا آل ہیں نہ جاتا ہے۔ ہر حال بقیہ ضروریات دین کے لیے یا تو صحیحین کے اخبار آمار کو مفید للعلم ان کر انکو ماننا ہوگا یا احادیث متواترہ کو تسلیم کر کے ان ضروریات دین پر ایمان لانا ہوگا۔ میرا قول کہ تواتر حدیث صحیحین مفید قطعیات میں اور نہ کوئی حدیث تواتر موجود ہے جو مفید قطعیات ہو، اجماع مرکب باطل ہے۔ اللہ تعالیٰ نعم انصاف عطا فرمائے۔ یہی تو وہ پُرانا نکتہ ہے جو جہمیہ کی سیراٹھ رہ گئی ہے۔ گویا آجکل اس نکتہ کی تجدید ہو رہی ہے۔ کیونکہ "عقیدہ تقلید" کے لیے ان دلائل کی ضرورت ہوگی جبکہ مفید للعلم قطعی ہونا مسلم ہو۔ اور وہ ضرورت قرآن کریم کے وہ نصوص ہوں گے جو قطعی الدلالة ہوں یا حدیث متواتر قطعی الدلالة ہو اور وہ یہ ہیں یہی تو صدیق قرطبی اور ان کے اتباع قراصل کا مسلک ہے۔ اب بتلائے کلمات کہاں سے کہاں تک پہنچ جائیگی؟ پس خلاصہ یہ ہوا کہ احادیث نزل مسیح صحیحین کی حدیثیں ہیں۔ محققین محدثین اور اکثر اشاعرہ کے مذہب کے موافق تواتر حدیث و علم و یقین کے لیے یہ بھی کافی ہیں۔ اور اگر مدار تواتر اس پر ہو کہ قرن اول میں ان احادیث میں موجود ہے۔ اگر خواہ مخواہ اسی کی ضد ہے کہ تواتر اصطلاحی کی طور تعریف کی بنا پر متواتر احادیث چاہیں تو کیسے گذشتہ تحقیق و تفصیل سے یہ بات بھی سمجھاؤں کہ تواتر کی ہے کہ احادیث نزل مسیح اصطلاحی تواتر سے متواتر ہیں۔ اور متواتر بھی قطعی الدلالة صاب احادیث متواترہ قطعی البتہ قطعی الدلالة ہونے کے بعد عقیدہ نزل مسیح کی فرضیت و قطعیات میں کیا شبہ

میں کئی غلطی ہو سکتی ہے۔ یہی تو وہ پُرانا نکتہ ہے جو جہمیہ کی سیراٹھ رہ گئی ہے۔ گویا آجکل اس نکتہ کی تجدید ہو رہی ہے۔ کیونکہ "عقیدہ تقلید" کے لیے ان دلائل کی ضرورت ہوگی جبکہ مفید للعلم قطعی ہونا مسلم ہو۔ اور وہ ضرورت قرآن کریم کے وہ نصوص ہوں گے جو قطعی الدلالة ہوں یا حدیث متواتر قطعی الدلالة ہو اور وہ یہ ہیں یہی تو صدیق قرطبی اور ان کے اتباع قراصل کا مسلک ہے۔ اب بتلائے کلمات کہاں سے کہاں تک پہنچ جائیگی؟ پس خلاصہ یہ ہوا کہ احادیث نزل مسیح صحیحین کی حدیثیں ہیں۔ محققین محدثین اور اکثر اشاعرہ کے مذہب کے موافق تواتر حدیث و علم و یقین کے لیے یہ بھی کافی ہیں۔ اور اگر مدار تواتر اس پر ہو کہ قرن اول میں ان احادیث میں موجود ہے۔ اگر خواہ مخواہ اسی کی ضد ہے کہ تواتر اصطلاحی کی طور تعریف کی بنا پر متواتر احادیث چاہیں تو کیسے گذشتہ تحقیق و تفصیل سے یہ بات بھی سمجھاؤں کہ تواتر کی ہے کہ احادیث نزل مسیح اصطلاحی تواتر سے متواتر ہیں۔ اور متواتر بھی قطعی الدلالة صاب احادیث متواترہ قطعی البتہ قطعی الدلالة ہونے کے بعد عقیدہ نزل مسیح کی فرضیت و قطعیات میں کیا شبہ

وہ جاتا ہے۔ اور جو مدار کا رکھا جو سمجھ سے وہ بھی ظاہر ہے۔ کیا یقین و ایمان کے ان مختلف بات اور حنبلیہ کے بعد بھی اس عقیدہ کے ضروریات دین میں ہونے میں کوئی شبہ باقی رہتا ہے؟ اللہ بقول الحق و ہدیٰ السبیل۔

نزل مسیح علیہ السلام اور اجماع امت

کہ مستقبل میں جن امور کے متعلق امت کا اجماع ہوتا ہے اسکی ثبوت کیسے؟ کیونکہ امت کو تو غیب کا علم نہیں اور تو علام الیزیب ہی کا خاصہ ہے۔ اسکا مطلب صحت یہ ہے کہ کثیر صافق سے جو کچھ منقول ہے اس پر امت کا اتفاق ہے۔ اگر وہ نقل بذریعہ آمار ہو جب بھی اجماع کے بعد قطعی و یقینی ہو جاتی ہے۔ اب خود کیسے کہ کتب حدیث میں جو احادیث و اصول ہیں مثلاً بخاری و مسلم سنن ابی داؤد، ترمذی، ابن ماجہ سے دیگر سند رک حاکم و سنن کبریٰ یعنی کتب بیسیوں کتابوں میں نزل مسیح علیہ السلام کے متعلق احادیث موجود ہیں۔ سب ہی نزل کی احادیث روایت کرتے ہیں۔ اور نفس نزل میں اسناد ہی اعتبار سے کوئی غلطی قائم نہیں بیان کرتے۔ پھر ان ہی کتب حدیث و کتب تفسیر میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے پھر تابعین سے اور تابعین بھی مختلف بلاد کے، ائمہ مدینہ، مکہ، شام، کوفہ، شام وغیرہ کے۔ سب سے نزل مسیح کے بارے میں نفل موجود ہیں۔ پھر اسی صحابی، کسی تابعی سے نہیں، بلکہ کسی امام دین کسی محدث کسی منصف سے بھی اسکا خلاف کسی کتاب میں کسی دور میں کہیں بھی کوئی حرج نقل نہیں ہو گیا۔ یہ اسکی دلیل نہیں کہ یہ بات اور یہ عقیدہ بالکل اجماعی و ایمانی ہے۔ پھر کتب عقائد میں، سند ترین اور اعلیٰ ترین کتب متبوعہ میں ان سب میں ذکر عقیدہ کی صورت میں موجود ہے۔ اس سے بڑھ کر کیا دلیل ہوگی؟

اسوقت ہم ذیل میں ذکر اہم ترین ائمہ پیش کرتے ہیں:-
(۱) "عقیدہ طحاوی" جو امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، ابو حنیفہ، ابو حنیفہ کے عقائد میں موقوف ترین چیز ہے۔ اسکی عبارت ملاحظہ فرمائیں: "بشرط السانہ" خروج و جلال و آسمان سے نزل من خراج الدجال و نزل عیسیٰ علیہ السلام ذیخرو علامات فیما بینہما۔ پھر امام ابی حنیفہ نے فرمایا ہے:-
(۲) "فقہ اکبر" امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی مشہور ترین متداول کتاب ہے۔ ابو یوسف یحییٰ کی روایت سے منقول ہے۔ امام ابو حنیفہ ماتریدی..... جو ترمذی کے امام الحنفیہ ہیں وہ اس کتاب کے چھپنے شارح ہیں اس فقہ اکبر کی عبارت یہ ہے:-

و نزل علی عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے عیسیٰ علیہ السلام کا نزل ہونا من السماء و سائر علامات اور اسکے علاوہ علامات قیامت القیامت علی ما دروت یہ جو بیچ، حدیث میں مذکور ہیں،

نمبر (۸)

غیر قوموں کے مصدقات و خیرات | انجاری دنیا میں غیر قوموں کے

یہ بھی اسی دنیا کا واقعہ ہے لارڈ نفیلڈ نے قوم و ملک کے لیے
بیس کروڑ روپے ڈالا۔ پونا میں انگریزی تہذیب کے مطابق زمانہ
یونیورسٹی قائم ہے۔ اسکے نئی سالہ سرور جو ملی کے موقع پر پندرہ لاکھ
کی رقم اکیلی مسز ڈھول : اس بنیک نے دے ڈالی۔ دو کالج و دہائی
اسکول، بیسیوں زرنگاں اس کی شراعتیں ہیں (سجوا المدنی - ۱۹-)
مارچ ۱۹۷۲ء حضرات! اتنی بڑی رقم اب عورت دیتی ہے۔
ہم اپنی لپٹ جستی اور زہنی ملامت کا رزادہ لگاؤں ہم عاشقین
ہیں اور ہم اصحاب المحدثہ القرآن ہیں۔ ہمیں مبارک ہو لیکن
عام ذہنی بستی اور بے ہمتی کی بنا پر خسرو کا یہ اسحاقہ شعر گایا جا رہا
ہے لے تھا ہے

شیردا در سقبا زمی کم زنند وزن بهاش
کاس براسے مردہ سوزن زن جان خوشی

غرض یہ ہے کہ جس طرح اور قومیں اور دوسری جماعتیں اپنے ذاتی فوائد پر قوم و مذہب کے فوائد کو ترجیح دیتی ہیں، قوم بن حیثیت (قوم کی ترقی کی خواہش) رہتی ہیں، اسی طرح ہمیں بھی چاہیے کہ بڑی بڑی رقبوں لگا کر دین و ملت کی ضروریات کے لیے مضبوط اور مستحکم بنیادوں پر کوئی تعمیری کام کر ڈالیں۔ یہ رقم انشاء اللہ ہرگز منافع نہ جائیگی ایک ایک کے سو سو بلکہ اس سے زیادہ واپس ہونے کی امید رکھنی چاہیے۔ قرآن کریم میں یہ بشارت موجود ہے۔ شل الذین یفقون اموالہم فی سبیل اللہ کثیر من اجرہ انہم سابع سنابل فی کل سنابلۃ ماتۃ۔ حبہ اللہ یضاعف لمن یشاء (پارہ ۳، رکوع ۳۷)

مذہب الاسلام میں امام نوویؒ نے صحابہ کرام کے تذکرہ میں اُنکے
ٹھوس تیسری کتابوں کے ایسے حالات جمع کیے ہیں جن سے معلوم ہوتا
ہے کہ وہ گویا ریاست بھوپال زحید آباد عیسیٰ ریاستوں کے
مالک ہیں۔ سیدنا عب الرحمن بن عوفؓ کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ

پہلے شہدہ میں چار ہزار روپیہ دیا، دوسری دفعہ چالیس ہزار، تیسری مرتبہ چالیس ہزار، چار سو تھی دفعہ پانچ سو گھوڑے، پانچویں دفعہ پانچ سو گھوڑے۔ اس کے بعد ایک باغ چار لاکھ کی قیمت پر خرید کر کے اسلامی بیت المال کے حوالہ کیا۔ سیدنا طلحہؓ نے عابد

ان علماء دین میں تین طرح تصریح کی گئی ہے اس سے بڑھ کر
 عقیدہ ہونے کی کیا تصریح ہوگی۔ کیا اس قسم کی تصریحات کے بعد
 کسی شخص کے لیے کوئی شبہ باقی رہتا ہے یا کیا اس عقیدہ کے
 اتنا قی ہونے کے لیے مزید کسی دلیل کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ یہ
 عقائد خود وہ ہیں جو بذریعہ آثار امت محمدیہ میں پہنچ چکے ہیں۔
 اب اجماع کی بھی دقت تصریحی شہادتیں پیش کی جاتی ہیں تاکہ
 بیان سببیت کی تصدیق و تاکید ہر ایک مالمالب حق کے لیے کوئی تلجھان
 باقی نہ رہے۔

امام ابو اسحاق کلاماً ۱۶۱۰ ہی ہجری ج ۱۰۰۰ کے آثار
حفاظ محمد ثین میں سے ہیں اور اپنی اسناد سے روایت عارضہ ثبوت
ہیں اپنی کتابت سالانی الم جہار میں فرماتے ہیں :-

وقد اجمع اهل الآثار، كثير من
اهل النظر على ان الصليبي
عليه السلام نزل من السماء
فقتل الدجال وكبير الصليب
انه تحية ان سلام ٢٥٥

۱۰ خیال رہے کہ مہاشین کا رد و شکلیں سے پہلے شروع ہونا ہے اور اس سلسلہ پر محدثین کا اجماع منقطع ہو چکا ہے۔ بعد میں اگر شکلیں کے غمخیز غلات پیدا ہوں گے تو اجماع سابق کو مضمین نہ یہ غلات اتفاق ہونے کے بعد قابل اعتبار ہے جسکی تفسیق کتب کلام اور کتب اصول فقہ میں موجود ہے۔ نیز بنیاد ہر یہ غلات جو بعض متکلمین کی طرف منسوب ہے صحیح نہیں جو کہ آئندہ سفارینی کی عبارت سے واضح ہے۔

بہر حال یہ تو ہونی نقل "اجماع" کے بارے میں فتاء محدثین کی تصریح۔ اب متاخرین اہل حدیث میں سے امام شمس الدین محمد بن احمد منبلی سمرقانی نامیسی کی عبارت ملاحظہ ہو:-

و اما الاجتماع فمعد اجتماع
الامة على نزوله ولم يخالف
فيه احد من اهل الشريعة
وانما انكر ذلك الفلاسفة
والعلماء من ملاحيت سخاذه
وقد انعقد اجتماع الامة على

و اما الاجتماع فقد اجتمعت
الامة على نزوله ولم يخالف
فيه احد من اهل الشريعة
و انما انكر ذلك الفلاسفة
و المتطامنون مما لا يتبين
قد انقضى اجتماع الامة على
انه رايه لا يعلم به احد من
المجتهدين الا ان شرح عقيدته

سفارتی مقرر بارہویں صدی کے اکابر محدثین میں ایک "مؤید علی البزرجی" ہیں
کے ایک گلاؤں سفارین کے باشندے ہیں۔ نام محمد بن احمد ہے۔ روایت
نحو یہ کہ ان کی کتب سے ایسی کتابیں ملنے لگی ہیں جو اب بھی

کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ آپ کے فکر خانہ میں ایک ہزار اشرفی کا دواخانہ خرچ ہوتا تھا۔ سارے تین لاکھ اشرفیاں سالانہ خرچ فرماتے تھے۔
 سچا پکراؤم کے یہ مشہور واقعات گھر کا نصف سالانہ رقوم سے الگ یا سارا اثاثہ حاضر کر دینا تو مشہور عالم ہے۔

دینی تصنیفات کا تحفظ دینی

آخریں پھر حاضر کی ملی بیٹ لگی اور دوسرے بار دہری کا بھی ٹکڑا کرنا رہ جو بار تصنیف و تالیف میں ہیں نظر آ رہا ہے ہم انھوں نے کے دست و پاؤں پر بیٹھے ہوئے انھیں کے بارغ کے پورے کھارے ہیں ہم خود کوئی ایک پڑا نہیں ڈالتے کہ جس سے ہمارے بند کی سطحیں مستفید ہو سکیں۔ کیا جماعتی طور پر کوئی ادارہ قائم ہے جہاں اس قلم کی کتابیں اور تحفے چھوٹے بڑے رسالے شائع ہوتے ہوں۔ نو جوان مستند بڑے لکھے ایک اور جماعت میں نفعیہ کیا کچھ اگے مل جائیں گے۔ غرض موجودہ کمی اور نفع کا انتظام کیا جائے مانی رحمۃ اللہ علیہ گو پاہیں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں سے بڑے نہ قلم میں نصیحت سے باقی ہے علم و ادب ہے نہ ملک مانی نہ ملین ہے باقی نہ ہیئت ہے باقی اگر ہے تو کچھ قابلیت ہے باقی اندھیرا نہ بچا جائے اس گھر میں کچھ پھر اس کا داس بچھانے دیا کو

الغرض سید ان تصنیف و تالیف خالی ہے اس بیوی صدی کے اہل علم کی طرح اگر اگلے اصحاب اکیڈمک بھی ہاتھ پاؤں نہ ہلاتے تو آج دنیا میں جو کچھ نفع رہتا اس کا قیاس آسانی سے کیا جاسکتا ہے۔ امام ابن جریر طبرانی قرآن کی تفسیر لکھتے بیٹھتے ہیں تو انشی جلدوں میں قلم برداشتہ لکھ جاتے ہیں شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنی تصنیف کی فہرست خود اپنے ہی ایک رسالہ شذرات الذہب میں پانچ سو شمار کرانی ہے۔ علامہ ابن تیمیہ کے پرمغز تصانیف کا شمار پانچ سو سے بھی اوپر ہے۔ ہمارے اسلاف میں تو علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ بھی گزرے ہیں انکی تصنیف کا مال سینے کہ (تذکرۃ تصانیف) کے لکھنے کے لیے جو قلم بناتے تھے اور اس قلم کا جو تراشہ حاصل ہوتا تھا اسے محفوظ رکھتے تھے۔ اپنے استحصال کے وقت وصیت فرمائی کہ میرے غسل کا پانی اسی تراشہ سے گرم کیا جائے جو ظلم دین کی تصنیف کے سلسلہ میں میرے قلم کے تراشے ہیں۔ چنانچہ اسی تراشہ سے پانی گرم ہوا اور پھر تراشہ بچ رہا۔ (تذکرۃ تصانیف) الا فذی (منہ) امام شہری کے متعلق تذکرۃ الحفاظ میں علامہ ذہبی کی روایت ہے کہ آپ کی تصنیفات کا اندازہ بعد وفات کے لگایا گیا تو ضخیم مجلدات کا چالیس ورق پورے کا اوسط نکلا۔ (تذکرۃ الحفاظ جلد دوم ص ۱۸۱) صرف علم حدیث کے سلسلہ میں اصحاب اکیڈمک نے تنسی کتابیں لکھنے جو آج کتنی کتنی جلدوں میں تصنیف فرمائیں اور کتنے سنن کتنی کتنی جلدوں میں اور کتنے سائنس ضخیم مجلدات میں اور کتنے سفریات لکھتے کتنے معاجم معین و معجم کبیر وغیرہ اور کتنے کتنے امالی

امالی ابن حجر امالی ابن عساکر وغیرہ اور کتنے کتنے اجزاء مسائل فائدہ ہیں۔ جزاء علیہ الدین جزاء قرأت دینہ اور کتنے صحاح صحیح البخاری و مسلم و ترمذی و صحاح ستہ کے اور کتنے صحاح ان کے علاوہ جمع ابن حزمہ صحیح ابن ماجہ و غیرہ لکھتے کتب علماء الدین کے، تہذیب التہذیب تقریب التہذیب میزان الاعتدال وغیرہ اور کتنے اصولی حدیث کی کتابیں علامہ ابن الصلاح و علامہ عراقی وغیرہ اور کتنی کتابیں غریب اکیڈمک برکات کی۔ مجمع البیان وغیرہ اور پھر کتنی کتابیں شرح کی صحیح البخاری صحیح مسلم و غیرہ کی کتنی کتنی شرحیں اور پھر کتنی کتابیں احکام اکیڈمک کی بلوغ المذمومہ عمدۃ الاحکام وغیرہ اور پھر کتنی کتابیں تخریج احادیث کی اور ایہ "نصب الراية" وغیرہ پھر کتنی کتابیں احادیث موضوعہ کے بیان میں۔ موضوعات کبریٰ علامہ ابن جوزی کی تذکرۃ الموضوعات علامہ طبرانی کی۔ پھر کتنی کتابیں احادیث کے تاج و منہج ہونے کے متعلق پھر کتنی کتابیں احادیث کی تعلیم و توفیق کے متعلق مختلف مختلف وغیرہ۔ الغرض اپنے اپنے زمانہ میں ان اصحاب اکیڈمک نے سید ان تصنیف و تالیف میں طرح طرح کے بیشمار درخت لگائے تھے جنکا پھل آج ہم کھا رہے ہیں اور ہمارے بعد والے بھی جن سے فائدہ اٹھاتے رہیں گے۔ تو غرض یہ ہے کہ ہمارے جن اسلاف کا علمی و فکری میں حال رہا آج ہم انکی اسلاف کے نام لے اور انھیں کے مسلک و روش کے دعویٰ ہو کر اس طرح خاموش ہیں۔ ہماری تاریخ پڑھنے والوں ہماری نسبت کیا مفید کرنا چاہیے۔ ڈاکٹر انبیا نے کیا خوب کہا ہے:

ایک کا علم نہ بیٹے کو اگر تیر برور پھر میرا حق میرا شہر ہو کر مر میری نافرمانی نہ دلائی نہ گئی۔
 دینی تصنیفات کے تحفظ: کمی پر مولانا حالی رحمۃ اللہ علیہ نے بالکل صحیح لکھا۔ فرماتے ہیں

ادارہ غیر ادیان

کماں ہیں وہ دینی کتابوں کے دفتر کہاں ہیں وہ علم الہی کے منظر چل ایس اس یزیم میں باد مر میری شعلیں دین حق کی طر سر دینی تصنیفات کے ساتھ ساتھ ملک میں کرنا ضروری ہے جس میں سنسکرت وید کی زبان اور بھارتی انجیل کی زبان پڑھائی جائے۔ اور ہمارے مذہبی تشریح و تفسیرات سے معلومات حاصل کرنے کی ضرورت کے پیش نظر انگریزی کا بھی انتظام ہو جسکی تفصیل میں نے انبار الحمد للہ۔ اچون سنگھ میں کر دی ہے۔ الغرض ہماری گزارش در دست اور با خیر امر اسے یہ ہے کہ دست مسلک کے علمی و تاریکے نا طریقہ مستند ہو جائے اور ظلم دین کے ترقی و عروج کے سبب ہمارا امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُس کے سچے مشق کا ثبوت دیتے۔ مولانا حالی کے لفظوں پر میری اپیل ختم ہے۔ بس اب عالم دین کے وہ بھلاؤں! کہ سلیس ننھا ہی نہیں سمجھتے انسان کو راہ ترقی ہو آسان! امیروں میں تو ذرا تعلیم تاجاں

کے احوال میں طہرین کے قیام و بقاء کی کوشش کے ثبوت میں درجہ
سراج العلوم جھنڈے لڑکی پختہ و بلند عمارت بغیر کسی ذمی چندہ کے
دس ہزار - بچہ کی لاکٹ سے مع سبید و نکالائت مدرسہ تیار کرانی گئی
نماۃ مدرسہ کو کچھ نہ کچھ استقلال حاصل رہے - چنانچہ اچھ لکھ آج
طرزہ تیس سال سے ملک کی صحیح و بنی عذات نیپال راج جیسے
ستھل خانہ علاقہ میں انجام دے رہا ہے - اس مدرسہ کے پاس کچھ
زمینوں کے اوقات ہیں - بجلا غلہ سال بسال وصول ہوتا رہتا ہے
اور کچھ اس میں کرایہ کے نکالائت ہیں - اس مدرسہ کا ایک تجارت نامہ
پنارورقی شایع ہو چکا ہے - اصحاب خیر اگر نکالائت کی ضرورت سمجھیں
تو وہ نکالائت نامے طلب فرما کر ملاحظہ کریں - اس میں محدومی ملانا
عبدالماجد صاحب دریا بادی کی تصدیق و مولانا ثناء اللہ صاحب
امر نسری کی تائید بھی موجود ہے - مختصر یہ ہے کہ اس مدرسہ میں بادی
تیسروں میں نظامیہ کی تعلیم کے لیے دو عربی مدرسین اور ایک درجہ
مافلہ کے درس اور دو ماتحت مدرسین ہیں - تین طالب علموں کے
خورد و نوعل اور امانت دار کی تنخواہ کا مدرسہ کفیل ہے - حبکا بیشتر
حصہ اہل علاقہ کے عشری غلہ کی نبوت میں ادا ہو جاتا ہے جس میں
تقریباً ڈیڑھ ہزار روپیہ سالانہ نقد و جنس کا میں اور سیرے ہر دو
چچا صاحبان ملا کر مدرسہ کو دیتے ہیں - ہر حال مدرسہ کا اندرونی نظام
مبغضہ معامی طور پر انجام پاتا جا رہا ہے - جسکی تصدیق اتفاقاً پیشہ
کے ہو سکتی ہے - سیرت ایک ضروری امداد کے لیے گذشتہ دو تین
سالوں سے البتہ اپیل کی جا رہی ہے جو مدرسہ کی باوقار و زمین پر
بنوائی بے مد ضروری ہے - لبش صاحب در و اہل کوم کی امدادیں
دوسو پچاس کی بذریعہ مولانا عبدالماجد صاحب اور لبش رقوم
ذکر ہذا لوگوں کے توسط سے پہنچی تھیں ان سے کچھ تعمیر ہو گئی اور کچھ
کے لیے رو سائے رقوم و اصحاب خیر کے عطایا کا انتظار ہے - بقیہ
تعمیر کے لیے کم از کم چار ہزار روپیہ کی ضرورت ہے - سائنس کرام
رقوم کی فہرست آخر میں بذریعہ قندن شایع کر دی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ
اللہ تعالیٰ ہمارے ان بزرگوں کو توفیق عطا فرمائیں کہ علم عربی کو پر دان
چھ بھائیں - عربی کے دینی ادا و دین کی بیش از بیش مدتیں انجام دیکر
جنت میں گھر بنائیں - ان عقائین اور صحیح حالات کو زیر نظر رکھا
گیا کہ دور سندھ کی تعلیم ثبوت میں بتلوین نے زیر نظر مصنفین
کے ادا اہل میں ازاد یاد بصیرت و عبرت کے لیے اس کے مدد سے

(تبیہ صفحہ ۳)

الاسواق - یا کل الحام۔ جسے نبی جو جاتے پر جس طرح اسنے ذرا اور
 فرق نہیں آتا اسی طرح ترجمانی و معنی میں فرق نہیں آتا۔ اس کے قیاس پر
 بتیں یہ تاکہ ہر نبی پر الہام اسکی قومی زبان میں ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم جاتے ہیں قوم کو خطا سے کہ وہ اسی کی زبان میں دیکھتا تاکہ انکو سمجھ سکے۔
 خواہ وہ اس قوم میں سبوت ہو یا نہ۔ اگر آنحضرت کو غیر عرب لوگوں سے واسطہ پڑتا
 تو آپ اسی زبان میں بولتے۔ ان اللہ الملک جس الذات اللہ انہ فاعلم انہ من اہلہاد
 بمنہم دن لم یثبت انہم بالترکیہ لانه لم یفتح انہ فاعلم انہ من اہلہاد
 لو غابہ لکلمہ بنہ۔ (تفسیر صادی ۱/۲۱۱) و جملہ ۱۵۱۵ غنیہ اسماء و دیگر
 کا قول ہے انہ لولی ابو المود حیث قال لا لیتسا لسان قومہ شکلم علیہ
 انہ اسل الیم من الانم الثقافہ سواء لیت فہم ام لا (روح البیان ۱/۲۱۱)
 اس آیت کی تشریح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ہو سکتی ہے
 کہ جناب نے ایک میری مرعین کو مخاطب کر کے فرمایا تھا۔ یسین بن ابراہیم
 فی السفر۔ و در بن ابراہیم کہ نہ سمجھ سکے تھے اس لیے انکی زبان کو جس سے
 آنحضرت اسوقت خطاب فرما رہے تھے استمال فرمایا۔ اس آیت کی تفسیر
 میں امام کلینی نے بھی فرماتے ہیں کہ قوم کی تفسیر کا مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ہیں کہ ہر نبی کو جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان (عربی) سے پہچانا جاتا ہے۔
 ائمہ تفسیر حدیث کی ایک عمدہ جماعت کا نظریہ یہی ہے کہ امام عربی میں ہوا
 یا یہ عقلی شبہ کہ غیر عربی نبی عربی الہام کو کس طرح سمجھ سکتا ہے اسکے جواب کی
 ضرورت ہی نہیں رہتی جبکہ نبی کی حالت کا اتنا ہی ازادہ لکھا جاتا ہے
 جب نبی کے ہاتھوں کئی امور غلات عادت صادر ہوتے ہیں تو یہ کیا مستبعد ہے
 کہ الہامی زبان کو سمجھ جائے۔ آخر علماء کرام یہی تو کہنے ہیں کہ قرآن
 ملائکہ کا سوال من ینک ما دیک عربی میں ہو گا اور سبہ بھی جواب
 عربی میں دینگا۔ اور پھر حضرت میں لسان اہل البیت عربی ہی ثابت ہے ہی۔
 یاں جو مسلم ہے وہ وہاں بھی ہے بلکہ تب آدم۔ مانتہ سے نبی کا خاص لفظ
 لفظ کا ارتداد ہوا تو نبی نے قوم کو اس عربی لفظ کے لفظ کا سکھ فرمایا تو
 لفظ کی تفسیر میں مسخرین اور اہل سنت کا تقریباً اتفاق ہے کہ یہ لفظ عربی ہے
 ہر ایک چیز کی شہرت پر اسے حقیقت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ جس طرح
 الہامی زبان عربی ہے اسی طرح یہ سلسلہ بھی صاف ہے کہ قرآن عربی ہے
 یا ساما عربی ہے اس میں ایک لفظ بھی غیر عربی نہیں۔
 صدق۔ باہر کے کسی مضمون کے تہذیبی پیچ پ جانے سے یہ لازم
 نہیں آتا کہ ادارہ بھی ان نتائج سے متفق ہے۔

واللہی جاع بالصدق وصدقی بہ ادلائق معہ المثلون

اور جو سچی بات لیکر آیا انہیں نے اس کے سچ مانا دی ہر ہر گارہیں

ایڈیٹر۔ عبدالمجید

سہ روزہ

پتہ۔ دریا بار۔ ضلع بارہ ننگی

نائب : حکیم عبدالغفور بلی

مستائین کے بارے میں خدا کا نسبت ایڈیٹر کے پاس

(دریافت شدہ ۲۹)



چندہ اور انتظامی اور
کے معلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

رشتہ آبار پس گورد گنج کلکتہ

چندہ سالانہ آٹھ روپے

ششماہی

برون ہند سے سالانہ اشک

نہشت فی پرچہ

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

نمبر ۱۲۹ | یوم شنبہ ۱۲- رمضان المبارک ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۱- اگست ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

جنگی باتیں

جولائی کا مہینہ انگریزی اسکولوں اور کالجوں کے لئے اچھا
اور اچھا کا زمانہ ہوتا ہے۔ لکھنؤ کے ایک اسکول میں خاندان کے دو
لاڑوں کا داخلہ کرنا تھا معلوم ہوا کہ تاریخ 'جفرانیہ' انگریزی زبان سے
غیر کی طرح ایک لازمی مضمون رکھنا گنئی یا مہینہ بھی ہے اور ہر
سے مستثنیٰ ہونا صرف اس صورت میں ممکن ہے جب اسکے کے والدین
پر پرست اشتقاق کی درخواست دے دیں! — مسلم پبلی
توڑے ہی ہوا یہ کہیے کہ بھولی بھولی بات پھر تازہ ہو گئی۔ علم و تہذیب
سال قبل ہی ہو چکا تھا۔ بلکہ اس کے پرچوں میں چھوٹے بڑے
مستند مضمون اسی پر انہیں صفحات میں مل چکے ہیں۔ اور جمعۃ العلماء کے
فوجدان پر ہر وقت صوبہ دار کٹر و شیریں ملکیت کی نفی۔ جو اہل کا خلاصہ
ہے تھا کہ یہ تعلیم لازمی نہیں چکا جی چاہے والدین کی طرف سے سدھوت
ہو گا اپنے کو مستثنیٰ کر سکتا ہے! — گویا یہ جواب کافی تھا! کتنے
سرپرست اس ذمت و طوالت کو گوارا کریں گے؟ کتنے طلبہ خود
اپنے دکتھ مضمون سے اپنے کو مستثنیٰ کرانا چاہیں گے؟ اور گویا بزرگ
ماسٹروں کی درمیں کوئی جزد سلمان طلبہ کی تہیوں کا شان نہیں ہونے پانا!

غرض یہ کہ یہ بدعت کئی سال سے صوبہ کے اسکولوں اور کالجوں
اسکولوں میں جاری ہے۔ گانا بجا اس زمانہ میں محفلِ تعلیم راہو گا اب
یہ تعلیم ہے۔ کسی زمانہ میں مٹانی شرافت سمجھا گیا ہو گا۔ اب لازماً
شرافت ہے۔ اب گویے بولے میں ذلت نہیں عزت ہے۔ شرافت

کی ات نہیں خیر کرنے کا بیٹ ہے — سلمان لڑکے اپنے
اپنے بہن ساقیوں کو لکھنے سے بچے دیکھ کر لکھنا غیر متاثرہ علم نہیں
کتنے بچا کتنے ہیں کتنے بچا کتنے ہیں؟ کتنے اپنے گورن
د لکھنؤ سے دو دیکھ سکتے ہیں؟ — سلمان اپنی آنکھوں سے
اس تہذیب (لکھنؤ) انقلاب کو دیکھ رہے ہیں اور اس لیے اس
نہیں ہونے لگا! اعلیٰ حجت و غیرت کو حلت میں ڈالنے کے لیے
یہ رتا بڑا دھکا لکھنا لگائی ہے اور انتظار اس سے زیادہ بڑا
کسی ٹھوکر کا ہے! گو بے کی تحقیر اسلامی شریعت نے آکر دنیا کے
دلوں میں بھائی تھی ہندی اور فرنگی تہذیب اتحاد نے پھر اسی مردہ
کو رلا اٹھا یا! اور جو جھڑپ چلا تھا اسے معزز بنا کر شریعتوں
کی محفل میں پھوسے لائے یا!

صوبہ کے تعلیمی بورڈ میں سلمان پانچ ہیں (مگر ممبروں کی تعداد
شاہد ۲۷ ہے)۔ ایک سلمان ممبر کا بیان ہے کہ 'ہم کبھی کیا کتنے
تھے۔ ہماری وال نہ تھی اور ہم نے مخالفت و دھڑلے سے اپنا فرض
ادا کر دیا۔ ۲۰ ممبروں میں ہر گھل پانچ ہی تھے۔ — خیر
کہ تو سلمان اس سے زیادہ کتنے تھے۔ اسی مسئلہ پر رکنیت سے
مستثنیٰ ہو جانا تھا۔ لیکن وہ تو جو ہونا تھا ہو چکا۔ اصل سوال
'سلمان قوم' اُس کے لئے لڑا اور اخبارات کھلے۔ یہ سب
عالی سننے اور جان لینے کے بعد بھی سکوت قائم رہ گیا؟ اور
مسلم لیگ بھی خاموش رہی! اور جمعۃ العلماء میں کوئی فریاد قدم
نہ اٹھائی؟ اسلامی تہذیب و تمدن پر یہ کھلا ہوا حملہ نہیں تو اور
کیا ہے؟ سلمان بچوں کی نظر میں ایک نصیب کا بہرہ لگا کر دکھانا
بلکہ اُسے خوشامسرت میں پیش کر کے اُس پر انہیں اور لیر کر دینا

ایک دفعہ ۵ جولائی آج رات کو پھر کنڈین سپاہیوں نے
 بومہ کر کے بڑا دھم مچایا اور چیزوں کو نقصان پہلے سے زیادہ پہنچایا
 وہ گھنٹے سے زیادہ تک وہ وسط شہر میں ہنگامہ مچاتے رہے
 اور ان کے اشہروں کی انھیں قابو میں لانے کی کوششیں بکا رہیں۔
 انکی ایک ٹولی ایک بھٹی بن گئیں کئی اور شرابوں کا سارا
 ذخیرہ صاف کر گئیں۔ ایک سڑک پر کسی کھڑا کار ایک شیشہ سا
 پانی نہ رہا۔ ایک بڑے پوئل کے نیچے کی منزل کی سارے گھر کی
 ٹوٹ پھوٹ کر رہیں (اسٹیشن ۱۰ جولائی)

فوج کا ہر سپاہی اپنی جگہ پر جانا زور فرماتے رہا ہے۔ ان ہندو
 سپاہیوں کو تربیت اسکی پیش کی ہے کہ دشمن کے نام پر سخت سے
 سخت زخم کھانڈے، جہاں تک کہ اپنی جان عزیز اس پر بچھاؤ کر دے۔
 ان غریبوں کو کہیں (سنگٹیم) کی بھی ہو، اٹلی ہند کہ شراب خوری حرام ہے،
 انکار ہی مصیبت ہے، چوری اور پرانے ہاتھ پر دست دراز ہی جرم
 ہے؟ انکے لعاب اخلاق میں کہیں بھی یہ سن درج نہیں آیا۔
 پھر اس پر حیرت کیوں کیجئے کہ ہمارے ساڑھے تیرہ سو سال پہلے کے
 "ہندی" سپاہیوں کے بڑے سے بڑے جنگی کارناموں، فتح نصر، فتح
 ایران، جہاد عراق، فتح شام، فتح روم کے دفتر شراب خوری، زنا
 نگاری، رعایا کی ٹوٹ مار کی سیاہ سطوروں سے خالی ہیں؟
 اللہ کے سپاہی اور نفس کے سپاہی کیا تباہی تک ایک سلج پر آسکتے
 ہیں؟

عصمت کی قرباں گاہ

بنگال گورنمنٹ نے اعداد و شمار
 کیے ہیں کہ حبسے اُس نے کلکتہ میں امرامن خیشہ کے لیے ایک
 "نقص" اسپتال کھول دیا ہے، مریضوں کی تعداد میں خاطر خواہ ترقی
 ہو رہی ہے۔ ۱۰ مہینے کے عرصہ میں ۴۰ ہزار نئے مریض داخل ہوئے
 اور اب اُس میں مریضوں کی تعداد ۲۵,۲۸۸ سے ۱۱ لاکھ بڑھ کر
 ۱,۰۷۶,۰۷۹ تک پہنچی ہے۔ (اسٹیشن ۱۰ یکم جولائی)
 کیا کہیے کہ جناب ہی ختم ہو گئی، درنہ گورسے سپاہیوں کی فوج
 شہر میں اگر اور عرصہ تک رہ جاتی تو شاید شہر کا شہر ہی ایک ہو اور
 شفا خانہ امرامن خیشہ بن جاتا۔ یہ بونے زمین لالہ سے
 اور ہر کی تعداد صحت اُنکی ہے، جنگ داغ لالہ اسس سرکاری
 اسپتال میں ہوا۔

دو عی

ڈوبن (جنوبی افریقہ) سے ایک صدق ڈانڈے تار کی چاک
 عنایت کی کہ فٹہ۔ مدرسہ سراج العلوم جھنڈے نگر کو بھیج دیے
 جائیں اور فٹہ، مولانا محمد اسد دہلی کے ڈگری پڑی ترمیم صحیح بخاری
 کی شاعت میں لکھائے جائیں۔ بنک بک لین اور سنی آرڈر و محصول دین
 کرنے کے بعد لکھنے کی رہنمائی دیں، نوں بگاڑ ارسال کر دی گئیں۔

سورہ بقرہ کو ع ۲۳

مبطلہ صدق ع

و اتخذا کتب اللہ لکم | اور اُسے تلاش کرو جو اللہ نے تمہارے
 لیے لکھ دیا ہے۔

نصیب و اخلاقی تہذیب

۲۹ یعنی رات کو چھپ چھپ کر بویوں سے صحبت کرتے تھے اور جو
 حکم ممانعت، بے تاب تھا اُسے بار بار توڑتے رہتے تھے۔
 ۳۰ یعنی پچھلے گناہوں کو صاف کر دیا اور آئندہ کے لیے رمضان
 میں رات کو بویوں کے ساتھ خلوت اور صحبت کی اجازت دیدی۔
 ۳۱ لکھ لکھنے معمولی طریقہ پر، جیسے رمضان کے علاوہ دوسرے زمانوں
 میں کر لے، ہتے تھے۔

۱۰ بشریہ، صیغہ امر ہے۔ مراد اجازت ہے نہ کہ حکم۔

۱۱ مترت سے مراد عورت سے صحبت کرنا ہے۔

۱۲ کنایہ عن اجماع (قرطبی) کنایہ عن اجماع (مبطلہ صدق)
 ۱۳ اب موصوت اولاد اور یہ طور میاں بوی کی کجائی کے قدرتی
 نتیجہ کے)

۱۴ لکھ لکھنے سے مراد اولاد اور اولاد صالح ہے عمر بہاشت
 میں اگر صحیح سن میں اور مناسب وقت پر ہو تو بڑی گہری طبعی لذت
 بھی ہے۔ لیکن اسلام نے اس عمل سے اصل پر اور بڑے اسفند افزا
 نسل اور حصول اولاد رکھا ہے کہ است کی قوت اور کثرت پر، بار
 امتداد ہوتا ہے اور ذاتی لذت اجتماعی منفعت کا ذریعہ بنتی ہے۔
 — ٹیک اسی طرح جیسے کھانے پینے کی لذت طبعی
 ذریعہ بنتی رہتی ہے نزدیکی حیات و بقا کا، اور اسکی تقویت مسکرا۔

۱۵ نفی اللہ لکم من ولد صالح (ابن عباس) یعنی الولد صالح
 اگر المفسرین (مسالم)، اور ابن کثیر نے اسی معنی کی تائید میں حضرت
 ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، انسؓ جیسے صحابہ و تابعین سے دیکر تفسیر فرج،
 مجاہد بن جبر، ابن جریر، مشک، قتادہ، نکرہ، عطاء، سعید بن جبیر وغیرہ
 کا برتاؤ ہمیں سب کا اجماع نقل کر دیا ہے

۱۶ "لکھ لکھنا ہے" یعنی لوح محفوظ تھا۔ اپنی شدت کو کہتے
 اسے فی اللوح المحفوظ (مسالم) اسے اثبت فی اللوح من الولد
 (کشاف)

۱۷ بعض نے ابن عباس سے مراد شب قدر کی تلاش اور کتاب اللہ لکم
 کے معنی اس کے بار بار اس کے لیے ہیں، لیکن اہل تحقیق نے رد کر دیا ہے
 جو غریب من بدیع الشفا سیر (کشاف)
 ۱۸ ابن عباس سے صاف اشارہ نقل رہا ہے کہ علیہ السلام فرماؤں نسل
 ہے، نہ کہ ارادی لا وند و یا عزاء۔

میل ہو میں الغزل (کثرت) میل انسانی من الغزل (مبتدائی)

میل حاصل اور قطع نسل کی جس بدیدہ تحریک کا اس وقت ذرہ ہے اور جو مضبوطی
وغیرہ مختلف غشتا ناموں سے پیش ہو رہی ہے 'قرآن مجید سے اپنے
بلخ انداز میں اس سبب ل تردد کر دی۔ اور بنا دیا کہ سبب شریعت کا جو نتیجہ
تدریجاً دیکھا گیا ہے 'اسی کی توقع رکھنا چاہیے اور اسی کا انتظار کرنا
چاہیے۔ نام تمام عدد اور اصل عمومی ہی ہے۔ باقی جماع و زین
سے نہ فی نتیجوں کو جو دہرہ خاص و جزئیات خدیجہ و استنوخہ کی ہیں اور
تدریج سے روکنا اور ردیہ وغیرہ کے آیات کو کام میں لانا چاہیے
کو۔ مگر نام نہیں 'مبانی آلام اور اخلاقی امراض کو بڑھانا اور فرد
قوم دونوں کو سنے سنتیں کی دعوت دینا ہے۔

انسانی سرگرم کو ششوں کے باوجود ازل تو ابھی تک کوئی پوری طرح
"حل و دل" آلا دریافت ہی نہیں ہو سکا ہے۔
"اب تک کوئی مانع حل ایسا نہیں دریافت ہو سکا ہے جو ہر طرح
قابل اطمینان ہو۔ یعنی نفسی جو بے ضرر ہو اور سادہ ہو" (انسائیکلو پیڈیا
برٹانیکا - جلد ۳ - صفحہ ۲۵۵) بلخ چار درجہ
اور پھر اگر کوئی سبب غفلت اور سنگینی تدریجاً دریافت ہو بھی گئی تو سبب
حل کے جہان سفرزوں کے تدارک کی کیا صورت ہو گی؟
"یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ یہ عمل (انتباہ) بار بار کیا جائے اور
اس کے بعد اثرات مرد و عورت کے اعلیٰ صفات پر مرتب نہ ہوں (یعنی طبعی)
یہ اگر ان میں کیا جائے کہ جلد جلد استقرار حاصل اور وضع حل سے
عورت کی صحت خراب ہو جاتی ہے تو یہی خود طلب بدیدہ کا نتیجہ
ہے کہ عورت کو زمانہ حل میں صنفی اعمال سے جو عجلت مل جاتی
ہے نیز وضع حل کے بعد رعایت وغیرہ کی شنوائی تو جو یہ سب
عورت کی صحت کے لیے ضروری ہے۔ اور پھر یہ بھی نوٹ ہے کہ اولاد
کی پیدایش ہمیشہ والدین کے ارادہ کے تابع نہیں رہتی۔ چنانچہ
ایسے والدین کی مثالیں بار بار مشاہدہ میں آچکی ہیں کہ پہلے تو
انہوں نے انتباہ کی مناسبتی تدبیریں اختیار کر کے اپنے اعتناء و توجہ
کی سلا سلیتوں کو مناسبت کر دیا، اور پھر آگے چل کر جب اولاد کی
کی خواہش یا ضرورت محسوس کی تو اپنی سابقہ کی حرکتوں پر پکچہا نہیں

یہ سب تصریحات انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا ہی ملاحظہ نہیں ہوتی
مستند و دوسرے ڈاکٹروں اور انہیں میں میڈی ڈاکٹر بھی ہیں اور
سائنس کے ماہرین نے اس بدیدہ تشخیص کھانویت اور بیودگی پر
اس سے بھی زیادہ کھلے لفظوں میں کہا ہے اور اسکی طبی معجزہ
کہوں کر دکھائی ہیں خصوصاً عورت کے حق میں 'بلکہ یورپ کے متعدد
ملک تو اس خراب کے نتائج سے تنگ آکر اور طویل تجربوں کے بعد
'الٹا خواہش پر مجبور ہوئے کہ ماؤں کے لیے انعام قرار دیں اور
ہر قسم زچگی پر ایک نیا انعام دیں۔ جیسی 'اکلی' اور
وغیرہ سے تو یہ خبریں کئی سال سے آنا شروع ہو گئی تھیں اور اب

روس، فرانسیس وغیرہ سے عین دوران جنگ میں آئے گی ہیں!
اور باقی خرابات اسکی بھی کھلی اور اسی کی فہم رہی جس نے کہا تھا
'تو جو دلو اور شادیاں زیادہ بچتے پیدا کرنے والی بیویں!'

ایک اسلامی سماجی نظریہ

امراء کے مال میں غریبوں کے حقوق کی آخری حد

حافظ ابن خزم کے نقطہ نظر سے

نمبر (۲) بہ سلسلہ مہدی ع

(انفارم: مولانا شاعر جن صاحب گیلانی)
آخر قرآنی آیات
وآت ذالقرنی حقاً | اور رشتہ داروں کو نکاح ادا کر
ابوالدین اسناد ذی القربی | والدین کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا
اور رشتہ داروں کے ساتھ
وغیرہ سے جب والدین اور رشتہ داروں کی امداد کے وجوب کا قانون
نقہ میں جب پیدا کیا گیا ہے تو ان ہی آیات میں قرآن کی یہ مشورہ آیت
میں تو ہے یعنی سورۃ النساء میں
والدین اسناد ذی | والدین کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا
القربی | رشتہ داروں کے ساتھ
کے بعد آگے ارشاد رہا ہے

والیتامی والمساکین | اور یتیموں کے ساتھ مسکینوں کے ساتھ
الحارث ذی القربی والجار المجنب | اور بھائی چرشتہ والے بھائی اور چھب
والصبا بالمجنب والجار المجنب | اور صاحب بالمجنب کے ساتھ اور مسافر
اکلت اباکم | کے ساتھ اور ان کے ساتھ جنگے مالک
تمہارے دار اپنے ہاتھ ہوسکتے ہیں یعنی
غلاموں لونڈیوں کے ساتھ

پس وہی حسن سلوک جسے والدین اور رشتہ داروں کے متعلق واجب
سمجھا جاتا ہے 'اسی کے دائرہ میں قرب استی و سوت جہاں پیدا کی گئی
ہے کہ جس ملک اور قوم میں جو بھی رہتا ہو 'اس پر اس ملک اور
قوم کے حقوق کو قرآن نے اسی طرح قائم کر دیا ہے
جس طرح والدین اور اقرباء کے حقوق مسلمانوں کے مال میں
قائم کیے گئے ہیں۔ کہ اگر گو مسرت و بلا آیت لے الفاظ کی تفسیر میں
علاوہ سے مختلف روایتیں کتابوں میں منقول ہیں، لیکن ہم قرآن
لے جہاں پر ترجمہ میں قرآن لے کتبہ الفاظ اس سے رکھ دے گئے ہیں
ترجمہ کرنے کے بعد اردو کے الفاظ میں وہ دست اور گہرائی نہیں رہتی
جو عربی الفاظ میں پائی جا رہی ہے میری غرض اس وقت صرف الفاظ
نہا دے چھوٹا بڑی اسی کو کہتے ہیں جکا گھر کسی کے گھر سے لاہو لیکن

والدین اسناد ذی القربی والجار المجنب | والدین کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا اور رشتہ داروں کے ساتھ

انہیں پڑھتے ہیں سنا فقین ہو دیں اور جانی شہداء توں کا تذکرہ
فرمانے کے بعد لکھنا غلطیوں کی دیکھی گئی ہے

ثم لا يجازي ركب فيها الا | پھر نہ جاز میں ہیں گے تمہارے گم
تلفیذ | مدت تک با اُنکی کوئی بقول ہی مقدار
نہیں سے مجاورت اور جوار کے الفاظ کی حقیقت یہ نہیں ہوتی ہے
کہ کسی شہر ایک ملک کے باشندے باہم ایک دوسرے کے ہم جوار ہیں
کیونکہ ان سنا فقین کو اسی کی تو دیکھی دی گئی تھی کہ اپنی طرفوں سے
آباد نہ آؤ گے تو پھر بھی مجاورت سے ہم کو خود کر کے جلا وطن کر دیا جائیگا
اب ظاہر ہے کہ یہ دیکھ کے یہ سنا فقین دینہ اطراف دینہ کے سوا
غیر دینہ کے علاقوں میں پھیلے ہوئے تھے۔ اور بالآخر انکو اپنے لیے
کی سزا اس شکل میں بھیجی گئی تھی کہ وہ سب کی سرزمین سے جلا وطن کر دیے گئے۔
ہر حال یہ ایک طویل لمبی بحث ہے، غلام یہی ہے کہ جوار کے
جس حق کا اسلام میں ذکر کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسی تشریح کرتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ

ایمجران ثلاثہ فجار لہ ثلثۃ | ہم جوار لوگ تین طرح کے ہوتے ہیں ایک
حقوق حق الجوار حق القرابۃ | قسم کا جو اسی اور پڑوسی تو وہ ہے جو
حق الاسلام وجارہ حق | تین تین حق رکھتا ہے سنی جوار کا حق،
الجوار المشرك (مباح) | رشتہ دار اسی کا حق اور اسلام کا حق۔
اور دوسری قسم وہ ہے جسے دو حقوق حاصل ہیں پڑوسی کا حق اور
اسلام کا حق، اور تیسری قسم وہ ہے جسے ایک حق حاصل ہے۔ یعنی
شُرک پڑوسی۔

جس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلمان جس محلہ جس شہر یا جس ملک میں
رہتے ہوں وہاں کے عام باشندے خواہ ان سے رشتہ ہو یا نہ ہو، بلکہ
وہ مسلمان ہوں یا مسلمان نہ ہوں، لیکن صرف دینی تعلق مسلمانوں پر
ان کے حق کو قائم کر دیتا ہے۔ اب یہ اذہار بات ہے کہ محلہ کے پڑوسیوں کے
حقوق کو شہداء لوگوں سے اور شہداء لوگوں کے حقوق ایک کے عام باشندوں
کے حقوق پر ترجیح ہونے۔ اسی طرح جنس حق قرابت حق اسلام میں
جوار کے حق کے ساتھ حاصل ہونے ان کو ایک دو حق رکھنے والوں
پر ترجیح ہوگی، اور دو حق والے کو ایک حق والے کے مقابلہ میں
برتری عطا کی جائیگی۔ ہر حال یہ سائل تو یہاں خود بہت تفصیل طلب
ہیں، یہاں انکے ذکر کرنے سے صرف امتیغ غرض ہے کہ ذکوہ کے سوا
بھی مالی مطالبات کا ایک سلسلہ اسلام میں باقی رہتا ہے۔ اسکا ثبوت
جیسا کہ حافظ ابن حزم نے لکھا ہے اپنے الفاظ میں مجھے پیش کرنا تھا۔
ابنوں نے تنہا کہ بن مزاحم کے اس قول کی تردید کرتے ہوئے لینے
ذکوہ اور اگرچہ کے بعد مسلمانوں کے مال میں بھر کسی کا کوئی حق باقی نہیں
رہتا، خود بھی یہ لکھا ہے

فیری فی المال حقنا ہے | دیر مخالف، یعنی تو اسکا قائل ہے کہ
الزکوۃ منها النفقات ملے | کہ زکوہ کے سوا بھی مال میں حقوق ہیں
الایونین علی الزوجۃ علی | جس میں، ایونین پر خوب کھانے کا حق

الرفیق علی الجوان والدین | بیوی کے نفقہ کا خرچ، غلام کے
والادوش نظرتنا بنسب۔ | مصارف کی باجائی، الجوان

دو بیوی وغیرہ پر خرچ، قرین اور تاذان (جو کسی کے غنود وغیرہ کو
نقصان کھانے سے اور کرنے پڑتے ہیں)۔ سارے حقوق مال میں ہیں
عائد ہوتے ہیں جو یقیناً زکوہ کے ہیں۔ اس سے ان لوگوں کا
مناقص بھی واضح ہو جاتا ہے۔

اور میں تو کہتا ہوں کہ تاذان الدین کے مصارف کی باجائی جب
ادانہ کے سرمایہ سے قرآن کی مذکور بالا آیات سے سرزری پھرانی
گئی ہے اور ان ہی آیتوں کی بنیاد پر فقہاء کا یہ فتویٰ ہے کہ
ان صحیح ما رجب ضرر وہ للاب | بیوی کے نفقہ کے سلسلہ میں ضرر پر جو
والام علی الولد من طعام شراب | لچہ واجب ہوتا ہے وہی لچہ بیٹے پر
دکوتی، سکنتی (حلال)۔ | اپنے (تاذان) باپ مال کے نفقہ کے
بھر الزوج۔ | سلسلہ میں واجب ہے، یعنی کھاتے
بیٹے، کپڑے مکان کا نظم اُنکے لیے کیا جائے۔

قرآن نے والدین کے ساتھ جوار ذمی القری "جار حنب" |
"صاحب با حنب" کو بھی حنب داخل کیا جاتا ہے، تاذان لوگوں کے مستقل
بھی کیوں نہ سمجھا جائے کہ ملک کے سرمایہ داروں سے انکی ضرورتوں کے
لیے اتنی رقم وصول ہو جائیگی جس سے ان ضرورتی ارباب استحقاق کے
اکل و شرب سب اس مکان کی ضرورتوں کی تکمیل ہو سکتی ہو۔ جیسا کہ ابن
کے علاوہ عام طور پر فقہاء یہ بھی لکھتے ہیں کہ
کل من وجبت علیہ نفقۃ غیرہ | ہر وہ شخص جس پر نفقہ واجب ہو جائے
بکسب علیہ لہ الماکل والشرب | تو اسکا مطلب یہ ہے کہ اس پر واجب ہے
واللبس والسکنی والضرع | اسکا کھانا اسکا پینا اسکا لباس اسکا مکان،
ان کا ان مرتبہ لان وجوبہا | اور دوسرا پلو اُنکی ضرورت اگر ضرورت
لکفائیہ واللغایۃ منسلق الاشیاء | ہونے لگی رہے ہو تو اسکا بھی لحاظ کرنا واجب
ہو گیا، کیونکہ ان چیزوں کے وجوب کے معنی یہ ہیں کہ اُسکے لیے کافی ہو جائے اور ان
چیزوں کے بغیر ضرورتوں کی چیز کیے کافی ہوگی۔

سہ بات یہ ہے کہ آدمی جن لوگوں کے ساتھ کسی ملک میں زندگی گزارتا ہے ان
چیزیں طرح کے آدمی ہوتے ہیں۔ یا رشتہ دار ہوتے ہیں یا ایسے جیسے رشتہ نہیں
ہوتے۔ پھر جن سے رشتہ نہیں ہوتا ان میں بعض ایسے ہوتے ہیں جن سے آدمی
کی دوستی ہو جاتی ہے یہ انہی لوگوں کو "صاحب با حنب" سمجھتا ہوں اور بعضوں
سے نہ رشتہ ہوتا ہے اور نہ دوستی، لیکن مقام سکنت میں اشتراک ان سے ہے،
یہی جار حنب کے معنی ہوتے ہیں، جسکے معنی یہ ہیں کہ جس سرزمین میں آدمی
رہتا ہو، وہاں کے تمام باشندوں کا اس پر حق ہے کسی کا ایک کسی کا دو
اور ان فیروں سے قرآن کا اشارہ بھی حقوق کے مساوی وجود
کی طرف ہے۔

شیخ شریعت حسین: نظر سے سن پڑنا ملک پر پس میں طبع کر کے
دفعہ صدق گو نہ گنج لکھنے سے شایع کیا

عقلی استواء ہے؟ عقلی لہذا بشر آسمان اور لقا ہات رسالت اسلام
 البشیرۃ دھیرہ آیات قرآنہ میں عقل آسانی فرشتہ کا متشل ہونا بالکل
 مخصوص ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی روحانیت انکی ذات قدسیہ کی
 درجہ سے بھی غالب ہوتی ہے اس لیے انکے اجساد مبارکہ پر وہ عالمی
 کیفیات آسانی طاری ہو سکتے ہیں۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی سراج مبارکی اور جسد معصومی کا عروج نبی قرآن کریم سے بیت المقدس
 تک ثابت نہیں؟ اور آگے اسکا نزول پر صودہ عروج امارت
 سوار: سے ثابت نہیں؟ کیا اس پر یقین اہل حق کا عقیدہ نہیں؟
 تو جیسے یا صودہ نزول آنا فائز قابل انتظار نہیں اسی طرح جیسے
 علیہ السلام کے روح جہانی پھر نزل آسانی میں کیا پیش پیش آتی
 ہے۔ عام دنیا کرام سے علیہ السلام کی روحانیت اور زیادہ
 قوی تھی اور انکا لقب ہی پڑ گیا تھا۔ پھر حق تعالیٰ علی شانہ
 کے ارادہ کی تفسیر عیسیٰ مہذب نے ان کو آسمان پر اٹھالیا اور اس
 میں کوئی حیرت کی بات ہے۔ آج کل سمریزم اور اسپریتیزم کے
 خیالات کا اگر کسی کو ذہن پھر بھی علم ہو تو ان خوارق الیہ میں زیادہ
 شبہ نہیں کر سکتا۔ خیر! یہ چیز تو ہمارے مروج بحث سے
 خارج ہے۔ لہذا صرف اتنا ہے کہ جب اللہ ہر سول کوئی بات ارشاد
 فرمائیں۔ ہمیں بجز تسلیم کے کوئی مخلص نہیں۔ قدرت تعالیٰ اکان
 اوسن ولا یوشی اذ انقضی اولک و رسولہ اندر اس کیون ہم اخیرۃ راشد رسول
 کے فیصلہ کے بعد کسی مرد مومن یا عورت مومنہ کو نہ نئے نہ است کما یتبار
 باقی نہیں رہتا) عقیدہ کی توقع کے دیگر جن ہیں۔ جیسا کہ اسلام کا
 جہانی رخ۔ اور پھر قیامت کے قریب آسمان سے نزول۔ یہی وہ
 بیرونی ضروریات دین میں داخل ہیں۔ جب نزول مانا جائیگا تو رہن
 جہانی خود بخود ماننا پڑیگا۔ اس لیے اس معنوں میں اس جز کو
 نہیں لیا گیا۔ باقی یہ تفصیلات کہ رخ سے پہلے ہوت طاری ہوئی
 تھی یا نہیں، تھوڑی دیر کے لیے یا زیادہ دیر کے لیے سفر سجااست
 منہ ہوا؟ وغیرہ وغیرہ۔ ان جزوی تفصیلات میں کچھ کچھ سلف
 سے غلام مشغول ہے۔ لیکن اہل حق اور جمہور اہل مذمت کا اس میں
 شغ نہ فیصلہ بھی ہے کہ جب معصومی کے ساتھ بحالت حیات رخ آسانی
 واقع ہوا۔ اس وقت صرف مسئلہ نزول (کو اصولی حیثیت سے
 واضح کرنا تھا۔ اتنا غرض کر دیا گیا۔ اس پر کھانہ کی بات ہے۔
 واقع ہے کہ طالب حق کے لیے آنا لہذا کافی ہوگا۔ ان اوردال
 الاملاح استقلت دا تو یفنی الا باللہ علیہ وکلت دالیہ انب۔

خلاصہ مراسلات

(۱) مدرسہ عربیہ دوریہ - مگرام ضلع لکھنؤ

یہ مدرسہ دہلی و عربی ہونے کے ساتھ ساتھ تربیت گاہ بھی ہے اور
 جہاں تہذیب و کردین کی خدمت میں عہد و نئے ہے۔ دو سال سے دلی

پریشانیوں کا شکار ہے۔ غیر مستطیع طلبہ ہیں اس میں تعلیم حاصل کرتے
 ہیں۔ جو اہل خبر ماہ رمضان میں اس درس گاہ کی ادا کرنا چاہیں۔
 محترم مدرسہ مولوی سید عبدالغفار صاحب تادری مجددی مدرسہ
 عربیہ دوریہ - مگرام ضلع لکھنؤ کے نام ارسال فرمائیں

(۲) جامعہ مسودہ نور العلوم لاہور

اس درس گاہ کی خصوصیات یہ ہیں (۱) علم دینیہ کی کس تعلیم دینی
 وادہ حدیث شریف کی تعلیم بھی کس ہوتی ہے۔ (۲) سچے علم
 شرف کے، منہات سرکاری شش ماہی انشی، عالم، فاضل وغیرہ
 کی نیاری کرائی جاتی ہے۔ (۳) اسے سادگی ٹریننگ کا کلاس
 قائم ہے۔ (۴) درجہ حفظہ جو یہ قائم ہے۔ (۵) جیسے کا کام سکھا جاتا
 ہے تاکہ طالب نوٹ سازی و چپل سازی وغیرہ کے ذریعہ عمال طور
 پر کسب معاش کر سکیں۔ (۶) اس غرض سے بارچہ بانی بھی سکولی
 جاتی ہے۔ (۷) اور وہ کے۔ سخت بے انتہا اسلام قائم ہے جو
 حضرت مولانا محمد الیاس کے طرز پر ۵۰۰ منہات ادوہ میں تبلیغی کام
 کر رہی ہے۔ (۸) اور جامعہ اسلامی سکاتب قائم کر رہی ہے
 (۹) طلبہ کی تربیت دینی و انسانی اور اس جہانی کا خاص انتظام
 ہے۔ (۱۰) اسلامی ملبوس میں مدرسہ کی طرف سے مغربین جیسے جاسا
 آپ

اور دست دین چاہنے پر تبلیغی کام کرنا چاہتے ہیں اور درس گاہ کے
 مسائل میں ذریعہ غور ہیں۔ لیکن مالی دشواریت برپا ہوئی ہیں۔
 اہل خیر سے دستہ دہی کر دے مولوی محمد احسان الحق صاحب
 محترم مدرسہ مسودہ نور العلوم ہر سچ کے نام اپنی رقوم ادا و سال فرمائیں

داستان ترکستان

المکہ - ہجرت انگیز روداد

(از مولانا ابوالاعلیٰ مودودی صاحب)

بعض مقامات کی رپورٹ سے یہ معلوم کر کے بہت انوس ہوا کہ
 جب ہمارے کارکنوں نے لیس مزدور طبقہ کے اذر اشتر کی کارکن
 کے پھیلائے سے زہر کو کھانے کی کوشش کی تو اس طبقہ کے مسلمانوں
 نے انہیں؟ اب دیا کہ علما و ان اشتر کی کارکنوں کی معرفت کر رہے
 ہیں اور انہوں نے ہمیں یقین دلایا ہے کہ اشتر اکت سے ہمارے
 مذہب پر کوئی آغوش نہیں آتی۔ پھر آپ ہیں کہوں ڈراستے ہیں کہ اشتر اکت
 ہیں اسی کی طرف لے جائیگی یا یہ کہ اشتر اکت اسلام کے مٹان
 ہے۔ حقیقت ہمارے بعض علما، کرام ہندوستان میں یہ اسی قسم
 کی غلطی کر رہے ہیں جیسی اس سے پہلے اسی ترکستان کے علماء
 کر چکے ہیں اور اسکا انوشان انجام دیکھ سکتے ہیں۔ روسی
 ترکستان کا اشتر اکت انقلاب کوئی بہت پرانی چیز نہیں ہے اسی

پچیس سال کی دہائی میں ۱۹۱۱ء اسکا یہ نتیجہ نکلا کہ جبکہ کچھ
 کہ جو سرزمین ہندوستان کے اسلام کا مضبوط قلعہ بنی ہوئی تھی
 جہاں سے بڑے بڑے ائمہ حدیث اور فقہ اور مشہور سلاسل صوفیہ
 (چشتیہ، نقشبندیہ اور سہروردیہ) کے پشوا پیدا ہوئے وہاں آج
 اسلام کے نام میں لڑائی نہیں ہے۔ سب میں اور خاتواں کھیل
 اور رقص ناٹوں اور تعلیم دہرے کے مرکز میں خبریں کی چکی ہیں
 اور سابق مسلمانوں کی نفس سے کچھ لمحہ اشتراکی ہیں اور ہے ہیں
 جیسے زونیک محمد، سید احمد محمدی سرحدیہ، سید ابوبکر محمدی
 اور انھوں نے اپنے وقت کے مابین شیخ نظام کو اپنی اخلاقی بنیاد
 فراہم کرنے کے لیے وحی و رسالت کا ایک ڈھنگ سے پھیلایا۔
 عظیم الشان کامیابی، اشتراکیت کو اس سرزمین میں حاصل ہوا
 آج کے پچیس سال پہلے تک پڑا ہے طرز کی ذہنیت ہندوستان
 سے بہت زیادہ کھرا نکلا رہ گئی تھی۔ اور اسلام کے لوگوں کی
 عقیدہ۔ انہی بڑے ہی ہوئی تھی کہ کوئی شخصیت، تصور میں نہیں کر سکتا
 تھا کہ پچیس سال کے اندر اس سرزمین میں کوئی اسلامی مرکز کا نام لینے والا
 میں نہ لایا جائیگا۔ مگر آپ کو معلوم ہے کہ اشتراکی سلیکٹین کو یہ کامیابی
 کیسے ہوئی؟ اسکا ذریعہ نہایت ایک تھا۔ ۱۹۱۱ء یہ کہ اشتراکیت کے
 مبلغ مصدوم ہو گئے۔ یہ کہ ان کی رائے سے عامی بنکر مل کر آگ
 کے پاس پہنچے اور سب سے پہلے اپنا اشتراک حاصل کیا۔ ترکستان میں نے
 زمانہ کے تحریک نہ نہ مگر بیچ افتد و ستیان کا قیودے بہت موجود تھے
 انھوں نے علماء کو ام کو آگاہ کرنے کی کوشش کی کہ یہ اشتراکیت کی
 تحریک بنی اور شیخ اسلام کی نفی ہے۔ لیکن علماء اور دل و جسم کے
 گنبد میں بیٹھ کر سمجھتے اور انہیں جدید زمانے کی تحریک کا شہکار و دست

کوئی علم نہ تھا۔ پھر مزید برآں وہ ان روشن خیال مسلمانوں کے اس
 بار پر بھی سخت اندر من تھے کہ یہ لوگ شرح جامی اور سلاطین مسیحی کتابوں اور
 نقاب سے غار کیسے کیا تھیں نقاب پانا چاہتے تھے۔ اس لیے
 انھوں نے شرح جامی کو نسخے کرنے والے مسلمانوں کی بات اس کے
 کے سب سے اپنی ساری اخلاقی اعداد ان علامہ کے لیے وقف کر دی
 یہ ترکان کو نسخے کرنے لگے تھے۔ پھر وہ علماء کے واسطے اشتراکی
 کو ترکستانی عوام میں اعتماد و اعتبار حاصل ہو گیا تو کچھ دیکھنے والے
 انھوں نے عام باشندوں کو متفقہ میں لے کر ملک کے سیاسی نظام کا
 کامل تسلط حاصل کر لیا اور ایک باہر سے پہلے جس گروہ کی خبر لی
 وہ ہیں علماء و شیعہ تھے جیسے اعتماد سے انہیں انھوں نے اقتدار
 حاصل کیا تھا۔ اشتراکی انقلاب کو تھیلے کے پیر ترکستان کے لوگوں
 عین میں جس طرح علماء اور صوفیہ کا نفس عام کیا گیا اور مذہبی
 طبقات کو جیسے جیسے شدید اسلام کے ساتھ ضم کیا گیا، اسکی داستان بتاتی
 دریاگ ہے کہ چیلنڈر، لیگ کی تاریخ میں اس کے سامنے گروہ ہوجاتی
 ہے۔ یہ سب کچھ اسی میں آتا ہے سال کے دوران میں ہوا ہے اور ان
 سرزمین میں ہوا ہے جو سرحد ہندوستان سے لپٹا ساتھ ساتھ سوسیل سے
 زیادہ دور میں ہے۔ لیکن ہمارے وہی پشوا اس کو اسکی کچھ خبر نہیں
 نہیں اور وہ آج ہندوستان میں پھر وہی سحر و سجاد کی تحریک دوسرے
 کے لیے تیار ہیں۔ ان کے بڑے بڑے اجتماعات میں اشتراکی سید و سید
 اشتراکیت ذرہ لوگوں کو استقبالیہ خطے پڑھنے کا نسخہ دیا جاتا ہے۔ ان کے
 اس دار آدمی اشتراکی کارکنوں کے ساتھ عوام میں کام کرنے جاتے ہیں
 اور اچھے اچھے مشہور علماء کی زبان سے بائبل کے سننے میں آتے ہیں کہ
 اسلام اور اشتراکیت میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں ہے کہ ایک میں خدا کا
 تصور ہے اور دوسرے میں نہیں ہے۔ خدا خدا اشتراکی نظام بالکل اسلامی

کچھ دیکھنے والے
 اشتراکی سلیکٹین
 اشتراکی سلیکٹین
 اشتراکی سلیکٹین

لاہور سے ایک مراسلہ

ذیل کا مراسلہ جس صورت میں موصول ہوا ہے، جاگس ادنیٰ نصرت کے سنبھار دیا گیا ہے

۴ - ۱۱ - ۱۳۰۵
 سلام و صواب۔ السلام علیکم
 میں نے صدق میں آپ کا وہ ڈش پڑھا جو آپ نے ولانا آداد کے
 خلق لکھا ہے "دین و سیاست میں نہ سنا" ہر مال اگر داری کی
 تاریخ میں ایک سنا زنگام رکھنے ہیں
 بہت خوب! دین کی اہار و داری تو تم ایسے آؤ گے نہیں
 نے سنبھال رکھی ہے جو قرآن کی ایک آیت کو دوسرے نسخے
 کر کے لکھ دیتے ہیں اور قرآن حکیم کی تفسیر میں عجیب و غریب لغو
 خیال کر کے انگریزی تعلیم یافتہ لوگوں کو مذہب سے ہر گزٹہ کر دے ہیں
 آزاد اور مجاہدہ مذہب کی حالت اب بھی نہیں جانتا
 آخری پچھو کی ہے تھی۔ چندی روز ہوئے ایک صاحب
 نے بنا کر اس دریا پار کی غصہ فرکان نے ہزاروں درجے لوگوں کے

نہ اسے ڈرا! اپنے پرٹ میں آگ سے ڈالو!
 بہتر ہو اگر تم غدا کے سامنے اس حال میں جاؤ کہ تمہارا دل
 تو یہ کہ آنسوؤں سے بھلا ہو۔ مسلمانوں کو دھوکا دینا چھوڑ دو۔
 ہم لوگوں سے تمہارے چند لے کر کھالیا ہے انکی ایک ایک پاکی
 واپس کر دو۔ کیوں کہ ترجمہ تو حجاج کہنی چھاپ رہی ہے اور چھپے
 تم لکھائے ہو۔
 اگر تمہارے ہر نفس لوگوں کو داپس نہ کہیں تو میں اخبارات میں
 اعلان کر کے تم کو ذلیل کر دے گا۔ خود میرے ایک عزیز تمہارے
 دعوے کا شکار ہو کر ایک معقول رقم تمہاری تحریک میں ڈالی
 چکے ہیں۔
 ایم یارون الرشید

کچھ دیکھنے والے
 اشتراکی سلیکٹین
 اشتراکی سلیکٹین
 اشتراکی سلیکٹین

وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور جو تجھ سے بات لے کر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا اور سچ پر ایمان لگا رہا

ایڈیٹر :- عبد الماجد
پتہ :- " دریا باد صناع بارونگی
لاہور - پلیم ہمد القوی بی سٹ
مضامین کے بارے میں مراسلات

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

چترہ اور انتظامی امور

۱- تعلق خود را با این کشور بیان کنید.

محمد بن الروف عباسی مستشرق

مرشد آقا: بیس برادر کنج - همسوار

1000

1990

100

11-11-64

مکتبہ اسلامیہ (۱۹۵۱ء)

11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 10

1. The first step is to identify the problem or issue that needs to be addressed. This involves gathering information and understanding the context of the problem.

4. 6. 4.

پہلے آ جائیں۔ کیا خوب قدر سے اللہ کی نعمت

طمان دین کے پیدا کرنے کے لیے: —

ہوں گو اللہ کے قیام پور کی کورنٹ و مہمان

ان کی ولایت اور اشرافیت کے لئے یہ جو چیزیں

مجلس ۱۲۰۰

۴۸ م ایب قاسر عبود اعظم کے (تبعہ) ہندو

ہم سے ملوں کو بچا لیا اور پھر ایسا ہوا

پس یہ ملک پر ہمارے دستہ کے پاس آیا
 اور کہہ کر کہ یہ ملک ہمارا ہے

مساجد و مدارس و عمارتوں کی تعمیر و مرمت:

[illegible]

ہلاتے ہیں تو اس لیے نہیں کہ یہ اللہ کے خزانہ ہوں۔

۱۔ قرآن و سنن میں ان چیزوں پر ہے لگتے میں اٹھیں اور

اس لیے کہ سب سے زیادہ

Chrysomelidae

سیدنا محمد بن عبد اللہ

شماره ۱۲۵ - روزنامه ایران - تهران - ۱۳۰۲

کے قانون کے تحت ایک فیروز پور کے کھیتباز

[illegible]

سید احمد علی

۱۔ است محبوب میں اور نفس خدا و رمی کے مستحق ہے۔

سے انصافوں سے کہیں زیادہ ہیں۔

7

سید الشہداء (ع) کی شہادت

10. 11. 1955

پہلی باتیں

یہ اس کا کیا حال ہے؟ ایک مقدمہ آپ پر ہو گا کہ اس کا
 میں نے ایک بار سب سے پہلے ایک سزا دی تھی۔ اس نے اپنے پاس ایک
 ایک سزا دی تھی۔ اس نے کہا۔ اچھی کہہ رہا ہے۔ پھر اس کو اس
 تھوڑے ہی اٹھ رہی تھی۔ لیکن اپنے خواجہ پر قربان جاتا ہے تو
 بہت دیر پہلے میں، پھر اس کا اور درگاہ ہو گیا۔ پھر اس کا حال یہ
 رہا تو اس نے کہا۔ میں ہمارا ایک آپ کی دعا سے بڑھ گیا۔ اس سے مقدمہ ال
 کاروانی داخل دس سو روپے۔ بات بنی کی بنی رہ گئی۔ اس سے خواجہ، دس سو روپے
 تو اسی کرے ایک نقد پلے گئی۔ یہ ہو چکا ہے۔ بات اپنے خوارہ پر ایک کیل
 صاحب کے جواب دینے والے پاس کے ایک، سب سے پہلے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے
 اس پر اس کا ایک سزا دی تھی۔ اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے
 اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے
 اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے
 اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے۔ اس سے خواجہ دس سو روپے

گو یا خواجه حبیب دوم یہ رو گیا رہتا چون شک نہ ہون کے ساتھ ساتھ انہوں
کے فاقوں نے بھی بے تحشم اور جبار حکم کیا (میں نے) لکھ کر پرہیز اور
بھلے تو یہ استغفار کے یا خداست اور تلواریں تھکے ان کے مزار پر چاہے
باندھ باندھ کر بیٹھ جائیں۔ قبر پر چادر میں پڑھائیں یا مجاہدوں کو کھلا میں
پڑھیں اور ہر صلاحت جمعہ کی یا ہر صلاحت سے محفوظ رہیں

دانشجویوں کا تہن

سید الشہید (رحمۃ اللہ علیہ)

نئی کتابیں

اور دوسری بات یہ ہے کہ جب کوئی ایسی آگ اور صورت پیش آئے تو لڑکیوں کو چاہیے کہ فوراً ہی قریب ترین پائیس کی مدد حاصل کہنے میں ذرا نہ جھجکیں۔

پرنسپل صاحبہ یہ کیا فرما رہی ہیں! انہیں یہ بھی خیال نہ آیا کہ شدت اضطراب میں وہ نجد کی بنیادوں ہی پر قائم نہ رہیں گی۔ میں!۔۔۔ لڑکیاں، خلیفہ یا فتنہ لڑکیاں اس قابل نہیں کہ تنہا ہر تکلیف، جب تکلیف تو مرد و زنہ دونوں کی حفاظت و نگہبانی میں نہیں، اور قدم قدم پر اپنی عزت کے تحفظ کے لیے ہر پائیس کی مدد مانگی رہیں!۔۔۔ ان کی کٹر "محبتِ بلند" بھی ساداتِ مرد و زنانہ کے غصے کی تڑپ اور کامل آزادی نسوان کے

معاذ اللہ کی توجہ میں آئی اس پر یاد نہ کچھ کرنا چاہتا تھا۔ اس حوالہ کے جیسے میں، یعنی کالجوں اور اسکولوں کے کتے شہر کے شہر و شہر پر اس قسم کے پائیس کے متعدد مکمل پیکٹوں، انکے ساج جتنے بھی تجویز ہوئے، سب کے سب مانتی انتظامیہ اور لکچریرز یا باؤں پر ایک بہتر سلسلہ رمانہ اسکول اور الیہ غیر علم و ادب اور نیکو و کمال خاص طور پر بدنام ہیں۔ حالانکہ اگر کیلئے کے لیے انکھیں سینے کے لیے کان، اور سوچنے کے لیے دماغ اور ارغ ہیں تو بالکل ظاہر ہے کہ مرضِ سطحی نہیں لکھا ہے اور فتنہ معافی نہیں، بند گیر ہے۔ کیا لکھو اور کیا دلی کیا لاہور اور کیا بھی، کیا شکہ اور کیا سوری۔ جہاں جہاں بھی اسکولوں اور کالجوں کی برکتیں چوخی چکی ہیں، یا سنہ، آپرا اس وغیرہ کے قدم جھجکے ہیں، کون سی جگہ اس گندگی سے پاک ہے؟۔۔۔ اور مرکزِ لندن

تہذیب امریکہ کے فوجان لڑکوں اور لڑکیوں کے نامہ اعلیٰ پرچ کوئی نظر کرنا چاہے وہ امریکہ ہی کے محقق اور مستند افسوس کی نفسیوں کتاب **SEX LIFE OF THE UNBARRER ADULT** پڑھ لے۔۔۔ روشنی میں اندھیر تو اس پر پردہ نشی کا غامض نہیں ہے۔ اس سے بچنا ممکن کیونکر ہے؟

اپنے مراسلہ نگاروں سے

"محقق الہدی صاحب (منہ مالہ) (۱۱) آپ کا مضمون جنوں سے سنیٹ انگریزی زبان میں موصول ہوا۔ آپ بہاد کر لے اور میں دوا فرمائیں۔ ذرا صبر کر لی جائیگی۔ اسکی فکر کریں (۱۲) چہ کا جو نمبر ہو گا جو اسے پہلے بہاد کر لے، دست و فرما لکھو کے پتہ سے لکھیے۔ ایڈیٹر کے نام مراسلوں میں نمنا اسکا ذکر کر دینا بالکل لامعاصل ہے۔

گناہ کار تو نہیں صاحبِ زمانہ! (انگریزی) صوفی کی ظاہری حالت مکتون اپنے جو زبردانی سپہ سالار ہیں۔ لیکن اس کے بکسے ایڈیٹر کے لکھنے کے ایک حذر وار خط نمبر صدق کے نام لکھنے کے پتہ پر لکھنا تھا۔

ہر طبیعت ہر پرچہ میں زیادہ ایڈیٹر میں پڑھنے کی فکر ہی انت یہ لکھ سہل ہے کہ پرچہ؟

(۱) سراپا کے رسول۔ از مولانا اعجاز الحق صاحب تہذیب صفحات ۱۲۶ - قیمت چھپٹے کا پتہ: کتاب خانہ قدوسی، محلہ امام پٹی، لالہ لکھنوی - حیدر آباد دکن۔

رسالہ میں حضور رسالہ پتھوں مسلم کے عزت علیہ السلام کی کا ذکر نہیں لکھا تقریباً سارے صورت و ذہن کا مختصر ذکر موجود ہے مثلاً یہ کہ آپ کس طرح چلتے تھے، کھانڈ فرماتے تھے، آپ کے ہاتھ پیرنے کے آداب کیا تھے، نماز کی کنہی، کس وقت اور کس خورج و خضوع کے ساتھ اور فرماتے تھے، اگر عبادات کس طرح اور فرماتے تھے، اسپتاروں کے حقوق کا کتنا خیال رکھتے تھے۔ آخر میں زیارت، تہنیر، تحفین، ازاد رج و مطہرات و اولاد کا مختصر ذکر بھی شامل ہے۔ عربی و اردو کی سنی کتب اور ریٹ و سیرت مرتب صاحب نے یہ سب چیزیں افہام کے سلیس اردو میں لکھی ہیں، مسلم و ملاحوں کے لیے یہ کتاب خاص طور پر فائز قدر ہے، اور محافلِ ملیا میں سجاوے مرد بہ کتب بیلا کے اسکے مضامین پڑھ کر سلسلہ جائیں تو عجب نہیں کہ طبیعت سی بڑی غمزہ اسے سلاموں کی بھی اعلیٰ بات کے سنورنے میں بہت کچھ مدد ملے۔ رسالہ کے شروع میں پیش لفظ مولانا ابوالاعلیٰ صاحب نو دہی کے قلم سے ہے۔ (ع-ق)

(۲) اسلامی نظام۔ از حکیم مولانا محمد امان صاحب سندیلوی۔ ۱۰ صفحات - قیمت ۵۰ پٹے کا پتہ: دارالاشاعت نشاۃ ثانیہ - حیدرآباد دکن۔

دنیا اپنی سیاسی و سماجی اہلیوں کے مل کے لیے بننا ہے اور مختلف نظموں کی ناکامیوں کا مشاہدہ کہنے نظام نو کو جو اسکے دور کا درماں ثابت ہو، دھونڈ رہی ہے۔ رسالہ ہذا میں اسلامی نظام یا خلافت الہیہ کا مختصر خاکہ پیش کیا گیا ہے اور دلائل اسکی اہمیت ثابت کی گئی ہے۔ مولف نے علوم جدیدہ کی کتب کو بھی پیش نظر رکھا ہے اور باسجا اثبات مدعا میں ان سے بھی کام لیا ہے لیکن انگریزی خواں طبقہ کے ذہان کے لحاظ سے عبارت میں اور زیادہ سلاست و حسن ترتیب کی ضرورت تھی۔

اس کتاب میں انسان کی زندگی کو دو حصوں میں حیاتِ طبعی و حیاتِ عقلی میں تقسیم کر کے یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ دنیا میں اور ہفتے نظام میں سب کے سب انسان کی نیات طبعی ہی سے متعلق رکھتے ہیں اس لیے ناکافی ہیں۔ بخلاف اسکے اسلام کا نظام، حیاتِ عقلی سے دوستانہ کرانا ہے جسے معنی معنی میں انسانی زندگی کتنا چاہیے اور اس لیے حیاتِ عقلی کا مرکز اور اعلیٰ مقام اسلام میں تو حیدر کا بنا یا گیا ہے۔ تو حیدر کو ماننے سے انسان کی فکر ہی زندگی پر انقلاب عظیم

اس کتاب میں مذکور تمام باتیں قرآن و حدیث سے مستند ہیں۔

نما ہو تا ہے اور پھر بھی زندگی پر اس کا غلبہ انسان اثر پڑتا ہے۔ جدید علوم و
بن اگر اسلامی طرز زندگی کے ماتحت رکھے جائیں تو اور زیادہ کامیاب ہو سکتے
ہیں اور انکی مزید تیز رفتاری سے جلدور کا فائدہ ہو سکتا ہے۔

انہوں کے بحث کے بعد مولانا نے اسلامی نظام خلافت کی تشریح
رہائی ہے اور مختصر خاکوں نے مزید دانی کیا ہے کہ اگر کل دنیا میں بغیر
ہندوستان میں خلافت اور مسیحیت میں قائم ہو جائے تو اس سے
نیا ہی کھنکھائی نہیں نہ لیا جائے اور دنیا کی اس قدر ترقی ہو جائے گی
جتنی کہ پھر بھی اس طرح سے اسباب ہو جائے گی۔

مولانا نے اس کتاب میں اس قدر دوزن صاحب کے آثار و عقائد
انہوں کے تراجم کے ساتھ اس الفاظ میں بیان کیے ہیں کہ کثرت سے لکھے گئے ہیں
لیکن بعض جگہ وہ بے ضرورت ہیں اور اکثر جگہ انگریزی الفاظ کی
صحت ملحوظ نہیں رکھی گئی ہے۔ ایک جگہ ترجمہ میں نسخہ کی گئی ہے
یعنی INFERIORITY COMPLEX کا ترجمہ
در مقابلہ کتب سے (۲۵) کیا ہے۔ حالانکہ یہ ترجمہ "احساس کمتری"
ہے۔ COMPLEX کا لفظ "مکمل" کے معنی میں استعمال نہیں
ہوتا (۱۷ - ۱۸)

(۲) فیصلہ ہندوستان - ترجمہ سید احمد رضا صاحب ہاشمی مدظلہ العالی
۲۵۰ - قیمت صرف پچاس روپے، اشاعت آئندہ سال ۱۹۵۰ء

برطانوی صحافی بورنی نکلسن کی ہدایت والا VERDICT
ON INDIA کا اردو ترجمہ ہے۔ اس برطانوی صحافی

نے ایک سال سے زیادہ ہندوستان میں رہ کر یہاں کے سیاسی و
معاشرتی حالات کا مطالعہ کیا۔ یہاں کے لیڈروں سے ملا، یہاں کے
ادب، معاشی، صحافت، سفارت و غیرہ ہر چیز کو غور سے دیکھا۔ اس کے
بعد اور مغربی صحافیوں کی طرح اپنے تاثرات کتاب کی صورت میں بہرہ
قلم کر ڈالے۔ خاص ہے کہ ہر چیز مغربی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے کیونکہ
اس کے سامنے من و منہج کا وہی تیار تھا۔ لیکن خاص چیز اس کتاب
میں یہ ہے کہ عام طور سے جو غیر ملکی اہل قلم و صحافی یہاں آتے ہیں وہ
ہندوؤں کی بے پرواہی سے ہٹ کر ہندوؤں کو غائب کر دیتے ہیں۔ ان کے
سمجھنے اور مسلمانوں اور ان کے اداروں کو سر سے نظر انداز کر دیتے
ہیں۔ انکی مخالفت میں بہت کچھ لکھ جاتے ہیں۔ یہ کتاب اس لحاظ سے
انتہائی قیمتی و قیمتی ہے اور اسی وجہ سے ہندو پرستان اس
کتاب کے چھپنے ہی کے خلاف ایک طوفان مچا کر ڈالا۔

یہ کتاب ہندوستان کے لیے نیا ہی تعلیم یافتہ اور انگریزی کالج کے
ذریعہ تعلیم کے لیے خاص طور پر نافع ہے جو بالعموم ہندو ہندوؤں
اور مسلمانوں کے مطالعہ کے غیر شعوری طور پر سیاسی نقطہ نظر میں ہندوؤں
پر خیال ہو جاتے ہیں۔

ہندوستانی صحافت کے بارے میں اس انگریز صحافی نے جو کچھ
لکھا ہے وہ خصوصیت کے ساتھ قابل مطالعہ ہے۔ وہ لکھتا ہے:-

ہندوستانی اخبارات صحافت تقریباً فائدہ کی زد میں ہیں۔ اس سے یہ
نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ ہندوستان کے بہترین و نافع، پیشہ صحافت کی
جانب مائل نہیں ہیں۔ تاہم اگر آزادانہ کام کی جائے اور گھڑے
آوارہ خراج فوجیوں پر پیشہ اختیار کرنے میں۔ ہندوستان میں
کارکنوں اور ان کے (پندرہ) کو ملائی کی کالوں و دنیا مصیبتوں
لیجے کے برہمن۔ اکثر ان کا ان کا ان کا ان کے کی ضرورت ہوتی ہے۔
شاہیہ میں اس سے جب کسی کی طرف توجہ ہوتی ہے تو ان کا رستہ کوٹ
گورنمنٹ ہے۔ اس فیل آؤنی کارروائی کا خطرہ ایک نتیجہ انگریز
برطانوی ہے۔ (۱۵۶)

کتاب کے حصہ سوم کے تین ابتدائی باب مسلمانوں کے لیے
نامیں خوب پرکاش مطالعہ ہیں جس میں گاندھی جی، ان کے عقیدہ عدم
تشدد، کانگریس، مسلم لیگ، پاکستان اور سرخاج کے بارے میں
اس صحافی نے اپنے خیالات کا آزادانہ اس کے اعلان کیا ہے۔ سرخاج
کو اس نے ایشیا کا اہم ترین انسان قرار دیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:-

"سرخاج اس باب میں عظیم النظیر نازک اہمیت کے مال
ہیں۔ وہ اپنی مرضی سے جس طرف چاہیں تنگ کارخج ہوا سکتے
ہیں۔ دس کروڑ مسلمان انکی چشمہ ابد کے اشارہ پر حرکت کرنے پر
تیار ہیں۔ یہ مقام کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔ ہندو مسلمانوں
میں بھی یہ بات نہیں ہے۔ اگر گاندھی جی جلدیں تو جانیشین کے
لیے ہر وہ ہیں۔ انگریزوں کا یہاں یہاں ہیں۔ انکی ہر جن اشخاص
موجود ہیں لیکن نتائج کے بعد

کس کے گھر جائے گا۔ سیلاب بدتر سے بدتر (صفحہ ۳۱۹)
کتاب جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ایک مغربی کے قلم سے ہے
اور بار و دستانہ چیزوں میں مسلمانوں کے ہمدردی کا اظہار کرتے
کے لیے پروردہ وغیرہ کے بارے میں اس نے جو لکھ دیے وہ کسی طرح
قابل قبول نہیں۔ اسی طرح طب آہر و دیک کی مذمت میں جو کچھ اس نے
لکھا ہے وہ بدینہ شب و نانی پر بھی وارد ہو سکتا ہے۔

بیشیت مجموعی کتاب اس قابل ہے کہ یہ سیاست سے دلچسپی
والے ہر مسلمان کے مطالعہ میں رہے۔ ترجمہ عمومی حیثیت سے اچھا
اور رواں ہے لیکن کس کس کچھ منطبق ہو گیا ہے۔ (۱۷ - ۱۸)
(۳) داستان امید کر بلا - مرتبہ محمد عبدالرحمن صاحب سید صدیقی
صفحات ۵۶ - صفحات قیمت ۱۰ روپے، نئی دہلی
سید آباد دکن۔

اس مجبورہ میں حادثہ کر بلا کے بارے میں سات صفحات میں جمع
کیے گئے ہیں۔ یہ سرائی سبٹ آجہانی (تحریک ترقی) کی پرجوش
کارکن کے ایک پرانے لکچر کا مجموعہ ہے جس نے ۱۹۱۲ء میں تھیوٹرک
سوسائٹی کے سالانہ اجلاس میں دیا تھا۔ سلیبس و با محاورہ اردو
ترجمہ ہے۔ ایک محدود مسلم جس نہ تک اسلام کی حمایت کر سکتا ہے
وہ اس لکچر میں موجود ہے۔ مغربی اہل قلم و پاروں کے اعتراضات

محقق کا خوف اللہ وادہ تھا کہ نہیں عاشیہ اور ہندیہ سے نہ سہلی کر بیٹھیں یہ کتابیں جنکا درود وظیفہ رہتا تھا۔ مذاہل علوم انکی پانچا بیت کیوں سمجھ میں نہیں آتی۔ انھیں بھی داخل نصاب کر سنے اپنے کو قاسم پانچ رہا۔ ابو الحسن علی صاحب نے طرز پر کتاب لکھ کر دو چار موہی پتے ہیں۔ دیکھیے مجھے کیا حواش پیش آتے ہیں علما و فضلاء کے پاس اور بیت سے اداروں میں بھیجا جا چکا ہے آراء و خیالات کا

انتظار ہے۔ آپ کے پاس بھی نصاب کیا ہے اصلاح کی انتہائی کوشش سمجھ کر اپنی سبب بزرگ صدق جلد تحریر فرمائیے۔ بعد رمضان مدارس عربیہ میں تعلیم شروع ہو جاتی ہے۔ انہی دنوں میں شاید کہیں کچھ اصلاح و ترمیم ہو جائے۔

چونکہ دارالعلوم کا نصاب جدید ہے اس لیے اس قدر میں کی ضروریات بہت بڑھ گئی ہیں اور بہت ساری کتابیں خریدنی پڑیں گی ابو الحسن صاحب کی جو بہت افزائی ہوئی ہے معلوم ہو گئی اور دارالعلوم کو تجربہ کرنا پڑتی ہے۔ خدا جانے قدامت کا بت کب ٹوٹے گا۔ بہت ذیل سے نصاب جدید مفت طلب کیجئے اور جو اسکے نو ارسال ہوں۔ عبد الباقیل رحمانی ناظم دارالعلوم الہیہ پور۔ ڈاکخانہ برڈ پور۔ ضلع بسنتی۔ یو۔ پی۔

تصانیف جناب مدبر صدق

مذہبی

(۱) تصوف اسلام - خالص اسلامی تصوف کا بیان قدامت و مودہ کے حالات و تعلیمات - طبع ثانی باعداد کثیر ۲۳۲ صفحہ قیمت ۵۰/-

(۲) قیہ مافیہ (فارسی) لطوفات مولانا دردم - ح دیباچہ و مقدمہ بہ زبان اردو ۲۴۰ صفحہ - قیمت ۵۰/-

(۳) سفر حجاز - عازمین حج کے لیے بہترین رہنما - فقہی، ادبی، تاریخی، ہر حیثیت کا جامع - دیباچہ و مولانا سید سلیمان مدنی ۲۴۰ صفحہ - قیمت ۵۰/-

فلسفیانہ

(۴) فلسفہ جذبات - مشہور و معروف کتاب - طبع ثانی باعداد کثیر - حجم ۲۴۰ صفحات قیمت ۵۰/-

(۵) مبادی فلسفہ - حصہ اول یا فلسفہ کی پہلی کتاب ۱۵۵ صفحہ ۵۰/-

(۶) حصہ دوم یا فلسفہ کی دوسری کتاب ۱۵۱ صفحہ ۵۰/-

(۷) مکالمات برکات - ح دیباچہ و مقدمہ ۱۳۸ صفحہ ۵۰/-

ادبی

(۸) تنویری بحر المحبت - (معنی) ح مقدمہ و تبصرہ ۸۲ صفحہ ۵۰/-

المشترکینہ دار المصنفین اعظم گدھ پوری

جو حضور کی زندگی اور علمائوں کے عقائد، معاشرت پر ہیں انکے جوابات بھی سب سے مودہ نے اپنے رنگ میں رنگ دیے ہیں۔

غیر مسلموں اور انگریزیت میں مستغرق تعلیم یافتہ مسلمانوں کے لیے درالہ کا مخالف یقیناً مفید ہو گا۔ (ع - ق)

(۹) پرانی اور نئی تعلیم دیگر مضامین شامل - از محمد محمد صالح بن عبد القی سلفیت وظیفہ یاسب - نتخاست ۹۶ صفحات قیمت ۵۰/-

اس مجلہ میں محمد شمس الدین صاحب مدنی سلفیت وظیفہ یاسب

دریاست ح (آباد کن) کے ۲۰ مضامین جو مختلف اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں شامل ہیں۔ چنانچہ انات ملائکہ پور - پانی اور نئی تعلیم

انگریزی تعلیم کا مقصد - پودہ لڑکوں و تلامذہ اندری سندھستانی عورت کے متعلق ایک مغربی مصنفہ کی رائے - انجمن تعلیم و تربیت کا نتیجہ - ہجرت

ان مضامین میں خاص جزیرہ ہے کہ فرنگیت کے رسوم و عادات کے خلاف معنوں کا کرنے اپنی دلی لوری سے کی ہے، ہمارے پرانی کے نتائج بد بتائے ہیں، اس دعوے کی شدت سے توجہ کی ہے کہ

انگریزی و اسلامی کارکردگی اور بڑے عقیدوں کی ذمہ داریوں پر احسن و جوہر پوری رائے کے لیے ضروری ہے۔ گناہوں میں مبتلا ہونے پر وقوع

عذاب و عقاب خداوندی سے ڈرالیے اور عدم قدم پر آخرت کی یاد دلائیے

فلاح سلاسل کو دلائی ہے۔ چونکہ یہ مضامین زیادہ تر دکن کے اخبارات میں شائع ہوئے ہیں اور اصل مضامین وہیں کی پہلی ہے۔ اس لیے مثالیں بھی زیادہ تر مقامی ہی دی گئی ہیں (ع - ق)

مراسلہ

عالی جناب کرم و محترم مدبر صدق جناب مولانا عبدالمعتمد صاحب ادا م اللہ لکھم - السلام علیکم درجۃ اللہ و برکاتہ - مزاج مبارک

بیت است سے "صدق" لکھنا آیا ہیں اسکی کجائیت بھی کچھ عجیب ہے

"قد است پرستی پر ضرب" دیکھ کر بڑا تردد ہوا۔ کیونکہ میں نے قدیم مذہب اس نظامی میں بہت کچھ ترمیم و اصلاح کر کے لکھا ہے یہ کئی آخری اصلاح نہیں

"جادو سلف" سے "انحراف" کا اصلاحی جوہر کیا ہے۔ مدبر ہے کہ

کتب اعدائے کے درس تعلیم کی ترتیب تک کو بدل دیا ہے نزدیکی شریف جلد ثانی کی تعلیم پہلے اور جلد اول کی بعد میں، مسلم شریعت پہلے

اور ابوداؤد اسکے بعد - باخ نظر اس کے واسطے حضرات و تلامذہ مباحث و مضامین کے لحاظ سے اس ترتیب کو حسن کہیں مگر جو بزرگ پرانی

ترتیب کو قدیم اور نثرانی سن اللہ سمجھتے ہو گئے، علماء اصلاح کے اس "جرم" کو کب معاف کریں گے۔ ایک جگہ سات برس تک مقامات تحریری کا درس دیا مگر اسکو اپنے بیان نصاب میں جگہ دینے کی گنجائش نظر نہ

آئی۔ سلم، حمد اللہ، انامنی، ہمارے، تشریح، شرح چمنی، صدر، اشارات کو نسخ کتاب اس میں ہے جسے پڑھا اور دودو پارچہ مرتبہ تکرار نہ کیا ہو۔

ایک سلامی معاشی نظریہ

امراء کے مال میں غریبوں کے حقوق کی آخری حد
ماظ ابن حزم کے نقطہ نظر سے

نمبر (۵)

(اٹالیا) دودھ والا گھر حسن صاحب نیپالی

اور بات اسی حد تک نہیں کر دی گئی ہے۔ اس نکتے کے آخری

الفاظ کا یہ ہیں

تجارت کا منافع مایہ غلام اور چیلے تجارت کی آمد داری مایہ ہوتی ہے
یہ تاج المی حد تک نہیں رہے اگر کسی نوکر کی خدمت کا وہ محتاج ہو
ایک سالانہ ذکر میں جملہ نوکر کا مہیا کرنا بھی اس پر فرض ہوگا
الافاقہ درجہ اولیٰ انسان کی خدمت کو بھی تو انہی چیزوں میں داخل
سے ضرورت تو اس میں ملتی ہوگی اس کے لیے جملہ مایہ ہوتی ہے۔

شخصی میں جو ایسے سے رہنا چاہیے کہ نفس کو نقصان نہ پہنچے
یہ نظریہ ہے

وہ محتاج جو ان محتاجوں میں | نوکر کی خدمت کی ضرورت کا مطلب
کیونکہ یہ عامہ رشامی ج | یہ ہے کہ مثلاً صاحب نفقہ کو کوئی
بجاری ہو۔

یہ واقعہ ہے کہ یہ اور اسی قسم کے نفی جزئیات کی روشنی میں
ذاتی کلیات کا مطالعہ اگر کیا جائے تو اغنیاء کے سرمایہ میں غلامانہ
زکوٰۃ کے جس حق کو اسلام نے ثابت کیا ہے اس کے ذیل میں تمام
غلامانہ وغیرہ کے ساتھ قسری و تقسیمی بلکہ تفریقی مراعات کی تکمیل بھی
ذاتی داخل ہو سکتی ہے۔

ذاتی یہ سوال زکوٰۃ کے سوال ان حقوق کی تکمیل کے لیے اغنیاء
کو اس سے لینے کا یہ حکم جو اسلام نے دیا ہے اسکی آخری حد
کون ہے؟

ماظ ابن حزم نے جو مواد اس سلسلہ میں اپنے اس مضمون
میں جمع کر دیا ہے اور کتاب النفقات میں جو نفی جزئیات ملتے
ہیں انکو پیش نظر رکھتے ہوئے اسکا جواب بھی نہیں شکل میں دیا
جاسکتا ہے۔ مثلاً عام طور پر مسکین کتابوں میں امام محمد کا یہ قول
نقل کیا جاتا ہے

ما یفصل عن کسیہ کل یوم حتی | روز کی کمائی سے جو کچھ بچ جائے اس

سے اخوت جسم کی پرورش کے لیے ضروری تر دیا گیا ہے کہ وہ دھو جائے
والی دایہ ہیا کی جائے تو دوسرے دماغ کی تربیت جس پر وقت ہے یعنی تعلیم
یقیناً اسکا اہتمام بھی واجب ہوگا۔ فقہ کی کتابوں میں ان تفصیلات ملتی ہیں۔

لو کان کسیہ در ہما و کیفیہ در ہما | مدد تک اس سے لیا جاسکتا ہے
دو ائق واجب علیہ الذائقان | یہاں تک کہ اگر اسکی کمائی ایک م
مقرب (مسند عثمانی و ملا | روز ہو اور خود کمانے والے کی
علی بھر الرائق) | ضرورتیں چار پیسوں میں ہوں
ہو جاتی ہوں تو باقی دو پیسوں کو وہ اپنے قریب یعنی جبکا نفقہ واجب
ہے اسے دینا چاہیے۔

جس کا مطلب یہ نکلا ہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ اپنی ضرورت سے بچا ہوا
جو کچھ بھی اغنیاء کے پاس رہ جائے اگر ارباب استحقاق کے معاشرت
کی تکمیل کے لیے اس کُل سے جو سرمایہ کے لینے کی ضرورت پیش
آجائے تو اسلام اس کے لینے کو یہی نہیں کہتا نہیں کرتا بلکہ ضرورت
کے وقت لینے کا حکم دیتا ہے۔ ابن حزم نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی اس روایت کا جو ذکر کیا ہے میں میں آپ نے حکم
دیا تھا کہ سواری کا زائد اونٹ میں کسی کے پاس جو دودھ اپنے
اس زائد سواری اونٹ کو اس کے حوالے کر دے جو سواری
نہیں رکھتا اور زاد راہ سے جو کچھ جسکے پاس رہ گیا ہو وہ
بچے ہوئے حصے کو اس کے حوالے کر دے جو زاد راہ نہیں رکھتا۔
نبوت کے اسی طرز عمل کو دیکھ کر صحابہ نے فرمایا کہ

حتی اتنا | نہ لاحق لامد | ہم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سے اس قسم سے یہ سمجھا کہ ضرورت
سے زائد جو چیز کسی کے پاس بچ کر رہ جائے اس میں کسی کا حق
میں سے کوئی حق نہیں ہے (یعنی وہ غریبوں کا حق ہے)

یا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ خیال کہ جو بات آخر میں
سمجھ میں آئی اگر پہلے سمجھ میں آتی تو امیروں کے پس انداز سرمایہ کو
لیکر میں غریبوں پر تقسیم کر دیتا۔ ان تمام امور سے یہی سمجھ میں آتا ہے
کہ ضرورت سے زائد بچے ہوئے سرمایہ کے متعلق یہ کہنا تو صحیح نہیں ہے
کہ اسلام نہ ہر دستی سرمایہ داروں سے اسکی حصص کرنا چاہتا ہے
کہ امارت اور غربت کے فرق کو مٹا دیا جائے، لیکن اسی کے
ساتھ ان تمام روایتوں کا یقیناً یہ اقتضا بھی ہے کہ غریبوں کی ضرورتوں
کی تکمیل میں زائد از ضرورت بچے ہوئے کُل سرمایہ کی حاجت اگر کسی
پڑ جائے تو سرمایہ داروں کو اس کے دینے سے انکار کرنے کا نہ پڑنا
کوئی حق نہیں ہے۔ آپ دیکھ چکے کہ ایک درم کمانے والے کے
پاس ذاتی ضرورتوں میں خرچ کرنے کے بعد باقی باقی اگر باقی
رہ جائے تو حکم دیا گیا ہے کہ ارباب استحقاق کو اگر اسکی ضرورت
ہو تو اس کے دینے سے بھی انکار نہ کرنا چاہیے۔ صاحب بدائع نے
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ اثر جو نقل کیا ہے کہ آپ فرماتے

لو اصاب الناس السنة لادخلت | غلامی کی مصیبت میں اگر لوگ مبتلا ہو جائیں
علی اہل کل بیت مسلم فان الناس | تو میں یہ کہہ چکا کہ ہر نماز ان
لم یملکوا علی الغنائم بلو نعم علیہ | مالوں کے ساتھ ان کے برابر لوگوں کو شریک کر دوں گا۔ کیونکہ آدمی

فرمایا۔ جبکہ حاصل یہی تھا کہ کھانے سے فصائل کمالات کا تسکیر یہ
 نہیں ہوں لیکن ان کی قیمت کا انتظار دوسری آئے دالی اندلی
 میں کرنا چاہیے اور یہ تو دنیا کی مختصر زندگی چھا ہے اس میں ات
 کمالات کی قیمتوں کو کیوں اہمیت دی جائے ؟
 بلاشبہ حضرت والا کا یہ خیال تھا کہ کوئی لڑہیں حکم نہ تھا ہی نہ
 ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہد خلافت میں راہ بدل دی
 اور ارباب کمال و فضائل کی قیمتوں کا کھلے دل سے ملا آپ نے
 اعتراض نہ فرمایا۔

ہی میں اسیروں کے ڈاکو اور غریبوں کے مال کو خرچ کر دینے کا خیال
 حضرت عمرؓ نے بطور قضا کے جو عطا ہوا فرمایا تھا اس کا انتظام بھی یہی ہے
 کہ ممالک میں بیچارے اپنے سوردی جاکو اور ان کو چھوڑ چھوڑ کر
 دینے کو اس شکل میں پونجے تھے کہ ان کے پاس اپنا ذاتی
 سرمایہ کچھ بھی باقی نہ رہا تھا۔ ان کے خاص مالک کا لحاظ
 کر کے حضرت عمرؓ نے اس آرزو کا اظہار فرمایا تھا۔ عاتق ابن حرم
 نے اس سلسلہ میں مشہور و جس واقعہ کو میں یاد دلایا ہے یعنی
 صحیح عن ابی عبیدہ بن الجراح | ابو عبیدہ بن الجراح اور میں سو
 دینا یہ من الصلحۃ رضی اللہ | دوسرے صحابیوں سے یہ روایت
 تعالیٰ عنہم ان زاد ہم فنی فامرهم | صحیح یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ
 ابو عبیدہ نے جو زاد ہم فی مزہ | زاد ہم فوج کی ختم ہو گئی تب
 دین رحیل بقوتہم علی السواء | حضرت ابو عبیدہ نے عام
 لوگ اپنے اپنے خوشوں کو

(۱۵)

علا ہر ہے کہ یہ پہلی دہری جنگ کی حالت ہے، ایسے واقعہ پر اگر ماسخی سلج سب کی برابر کردی جائے تو جو دشمنان اسلامی اس وقت ہمیش کے لئے ہیں ان سے یقیناً اسکی تائید ہوتی ہے۔

اس پر شہادت کا حرج متنبہ اکثر افسر کو سننے والوں کے آگے۔

اوسے پر زیادہ بڑے چوڑے پورے ہوتے ہیں۔
 کہو جو براہ راست جو جذباتی تاثرات یقین کرنا ہو کیا کسی حیثیت
 سے بھی وہ ان کے رامن ہو سکتا ہے جو پرندوں اور چاندروں پر قیاس
 کر کے مہاراج و مراٹھ کے لغوات کے اس سارے شعبے کو ختم کر دینے
 پر غصے ہوتے ہیں جو سپر ایسی اور کسی کمالات و فضائل کے لازمی
 نتائج کی حیثیت سے بنی نوع انسانی میں پائے جاتے ہیں۔
 پس عمارت اور سیدھی بات یہ نظر ابن مخبرم کے مسلک کے
 رو سے یہ ہے کہ زکوٰۃ کے سوا بھی اعتقاد اور سرمایہ داروں کے
 مال میں غرباء کا حق ہے اور اس حق کا دامن اس حد تک وسیع ہے
 کہ اپنی اور اپنے اہل دیوال کی ضرورتوں میں ضررت ہو جانے کے بعد
 جو کچھ بھی جس کسی کے پاس پہنچ رہا ہو وہ غرباء کی ضرورتوں کے لیے
 لیا جاسکتا ہے۔ اور یہی مطلب ہے صحابہ کے اس خیال کا کہ دائرہ

ایلیا اور مریمہ اور اس سے فرمایا کہ اس حق کو حاصل کرنا حکومت کے فرائض میں ہے۔ انکے اپنے الفاظ یہ تھے

بحر السلطان علیٰ فرکاب | اور مجبور کر گیا سلطان (حکومت) لوگوں کی ہر کہ اپنے اس دعوے کے ثبوت میں یہ کہتے ہوئے تو کوئی چیز انکی طرف سے نہیں پیش کی گئی ہے کہ اس سے انکے دعوے کی تائید ہوئی ہے لیکن جو عوام اس ذیل میں اُنھوں نے جمع کر دیا ہے: آسانی اعلیٰ روشنی میں یہ بات بھی طے ہو جاتی ہے۔

نفاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت مسلمانوں میں پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ عالمِ دقت اور بارگاہِ وحی بھی تھی جس ملک کے بوقتِ پر آپ کو یہ فرمانا و ناسوا رہی اور زکوٰۃ دیکھنے والے ان لوگوں کو انکی یہ بات چیزیں اید میں بیٹھے ہیں وہ نہیں ہیں یا حضرت عمر کا قول خط کے نسخہ جو گزرا یعنی مسلمانوں کے ساتھ قحط کے زمانہ میں یہ راہ گاہ تھے آدمی گھر میں ہیں اسی قدر آدمی ان میں زور اضافہ کر دیا تھا یہ فرماتے کے بعد حضرت عمرؓ اس حدیث کا بھی ذکر کرتے کہ

ذال النہی صلی اللہ علیہ وسلم | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طعام الوامدکفی لثانیین | ایک آدمی کا کھانا دوا آدمی کے لیے کافی ہو جاتا ہے۔

میں سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے اس حدیث کا مطلب یہ قرار دیا تھا کہ حکومت اگر کبھی ضرورت محسوس کرے تو طعام الوامد کفی لثانیین (ایک آدمی کا کھانا دوا آدمی کے لیے کافی ہو سکتا ہے) کے قانون کو اپنے ہاتھ میں لیکر غریب کی امداد کر سکتی ہے۔

اسی طرح حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلمانوں کے انیر عسکر ہونے کی حیثیت سے یہ حکم دینا کہ ہر سپاہی اپنے زاد راہ کو ایک جگہ جمع کر دے اور جمع کرنے کے بعد امارت کے اسی اختیار سے کام لیتے ہوئے فوجیوں میں اس صحیح شدہ رایہ کو علی السو یہ تقسیم کرنا: ان تمام باتوں سے یقیناً یہ ثابت ہوتا ہے کہ ضرورت کے تحت اسلامی بادشاہوں کا یہ فرمن ہے کہ غریب کی مٹاش ضرورتوں کی تکمیل امراء کے بچے ہوئے پس انداز ہر ایہ سے کریں۔ اور چ تو یہ ہے کہ مشہور حدیث

تغذین اغنیاءکم تقسم | ادا جائے ان کے انیروں سے اور باقی فقر تقسم | دیا جائے اُن کے غریبوں میں۔ کے اجمال کی یہ تشریحی صورتیں ہیں۔

مظاہر ابن حزم نے اس بحث کو ختم کرتے ہوئے اپنے مخالفین کو مدعا کا وہ مشہور جز یہ بھی یاد دلایا ہے، یعنی پاپس سے اگر کوئی مرد یا عورت جہاں کہیں سے پانی لے سکتا ہو اسے حاصل کرنا چاہیے۔ پانی دلوں سے اگر اس سلسلہ میں لڑائی کی ضرورت ہو تو اڑتا بھی جاوے۔

حافظ نے اس جزئیہ کو نقل کرنے کے بعد پوچھا ہے

کافی فرق بین ابا حوالہ
من القتال علی ما یرفع بہ
عن نفسه الموت من عطش
و بین ما مشوہ سنہ من
القتال عن نفسه فیما یرفع
بہ من الموت من الجوع
والعری (ص ۱۵۹)

پاپس کی وجہ سے موت کا اگر اندیشہ ہو اس وقت لڑکر پانی لینے کو جو جائز ٹھہرا یا گیا ہے اور مجبور یا عریانی کی وجہ سے اگر نہ لڑے لڑنے سے خود کو لڑائی اور قتال کو بین لوگوں کو منع کیا ہے (مجبور نہیں آتا کہ دلوں میں لڑائی کیا ہے)

(باقی آئندہ)

خریداران صدق کی خدمت میں

مندرجہ ذیل خریداران کی سیاد و خریداری با ستمبر میں تمام ہوئی ہے۔ پر اد غنائیت چند جلد ارسال کر دیا جائے۔ وہاں آگت شدہ دست دی کی ادا نہ ہوئے۔ رہی پی پی ۵۰۰ نی دی اپنی یاد و درج ہو سکتا ہے۔

۲۲۹	۲۳۵	۲۳۰	۲۰۱
۶۳۲	۴۴۵	۴۶۶	۳۶۸
۶۵۴	۶۴۲	۶۶۳	۶۵۴
۵۳۵	۹۲۰	۹۳۹	۹۳۵
۹۲۶	۹۶۲	۹۲۹	۹۲۶
۱۰۲۲	۱۰۹۰	۱۰۹۶	۱۰۲۲
۱۱۰۲	۱۱۹۲	۱۱۴۲	۱۱۰۲
۱۱۹۰	۱۲۲۲	۱۲۰۶	۱۱۹۰
۱۳۰۶	۱۳۱۰	۱۳۰۹	۱۳۰۶
۱۳۱۳	۱۳۱۸	۱۳۱۶	۱۳۱۳
۱۳۲۱	۱۳۲۲	۱۳۲۲	۱۳۲۱
۱۳۱۸	۱۳۳۰	۱۳۲۹	۱۳۱۸
۱۳۳۹	۱۳۴۲	۱۳۴۰	۱۳۳۹
۱۳۴۸	۱۳۵۰	۱۳۴۹	۱۳۴۸
۱۳۵۲	۱۳۵۶	۱۳۵۵	۱۳۵۲
۱۳۵۸	۱۳۶۰	۱۳۵۹	۱۳۵۸
۱۳۶۲	۱۳۶۵	۱۳۶۳	۱۳۶۲
۱۳۶۰			

خادم۔ متمم صدق۔ لکھنو

تحفہ خسروی

از جناب برصن کی ایک قدیم ناسیت تقریباً ۱۵ سال قبل کی حاکم و محکم کے باہمی تفہات پر قرآن مجید، حدیث کے احکام اور علماء اسلام و علماء یونان کے بہترین اقوال کا مجموعہ۔ ۳۰۰ کے ٹکٹ آنے پر روانہ ہوئی ہے، محمد تقی خان۔ دریا بادیہ علی

دریا بادیہ علی محمد تقی خان۔ ۳۰۰ کے ٹکٹ آنے پر روانہ ہوئی ہے

وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْبَيْتِ وَهُمْ يَقُولُونَ وَهَذَا بَدِيعُ اللَّهِ مِثْلُ بَدِيعِ اللَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ لِلَّهِ فَإِنَّ لَهُ جُودًا عَظِيمًا وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَكْفُرْ بِالشَّاكِرِينَ

غيد الماچہ

19.2

چند روز انتظار میں رہا

پیشہ : - وریا باد خلع بارہ بنکی

نائب۔ حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں خلا و کتابت ایڈیٹر سے رابطہ

یاد مصلح بارہ بنی
 یم عبد القوی بی اسے
 بارہ میں خدا کتاب ایڈیٹر سے کیا جائے

(1916)

چند سالہ آثارِ پچھلے
ششما سی

بیرون ہند سے ملانہ: سنگ
تبت فی پد ۲

نمبر ۱۳	۱۹ - یوم شنبہ - رمضان المبارک ۱۳۶۴ھ مطابق ۲۸ - اگست ۱۹۴۳ء	جلد ۱۱
---------	-----------------------------------------------------------	--------

- 176 -

پہلی باتیں

ایسا صورتیاری عالی مقام و بزرگان کرام بھی کسی انسان کی سُن نہادیدہ
کی نسبت میں مبتلا ہو سکتے ہیں؟ انکا ظاہر و باطن بھی کسی انسان
کے خیال میں غرق ہو سکتا اور سال سال ہزار تک غرق ہو سکتا ہے؟
اور کیا اللہ بھی دین کو تباہ و کر دینے والی معصیت کے قریب پہنچ
سکتے ہیں؟ ————— یہ ہے کہ خدا انکا استہ و شیخ طریقت اپنے
معلق صریح غلط بیانی سے کلام سے رہے ہیں؟

د، خوش عقیدہ گروہ ایسے کلمات کو سن رہا ہے؟، جگے
نزدیک بزرگی، مہتویت اور ولایت کے معنی ہیں۔ ہیں کہ انسان
بشریت کی حد سے گزر جائے، اور اگر ٹانگہ کی طرح نہیں تو انبیاء اکرام
کے درجہ میں تو ضرور مصدوم ہو جائے؟ اور گناہ کیا سنی، گناہ
کا خیال بھی اس کے پاس نہ پھٹکنے پائے۔ اور خیال معصیت کی بھی
کوئی عس مرتبہ فضائل سے فراتر اس سے سرزد نہ ہونے پائے!

انسان ہر حال انسان ہے اور بشر ہر حال بشر۔ ابوالبشر کی
سفت ہیں اس سے لغزشیں لکم دیش کا سوال الہی ہے) صادر ہونے
رہنا اُس کے کمال اور بزرگی کے ذریعہ ہم بھی ساقی نہیں۔ انا کائنات
کی مناجات آدم کی حرمت ماری نسل آدم کے یہ ہے۔ —
نَفْسٌ وَتُسْتَفْرِزُ لَہِم کیتے بھی رہتے ہیں اور استفادہ بھی کرتے رہتے
ہیں، ذل تاج شریعت امام الہی کا ہے۔

من کہ سہلی بن عثمان السجستانی ام
رضی اللہ عنہ از پس آنکہ مراجع تھے
۱۲۰ سال آؤ آفت تزییع گناہ
داشتہ بودیم تقدیر کرد تا بہشت
اندر افتادم و ظاہر و باطن
اسیر صفتے باشند کہ اسن کہ نصے
آنکہ رویت بود بود ایک سال
مستغرق اس بودم چنانکہ نزدیک
بود کہ دین بر من تباہ شود تا
حق تعالی بہ کمال لطف و
تمام فضل خود عصمت و
بہ استقبال دل سیارہ من
فرستاد بر حمت خلاصی انداختی
داشت۔

یہ حال کون اور کہاں بیان کر رہے ہیں؟ بیان کرتے واسطے ہندوستان
کے بہت قدیم اور مشہور و معروف بزرگ و مقتدیہ طریقت ایاچوہیں
صدی ہجری کے شیخ الشیخ شیخ علی الجویری الغزنوی (عرفت نام میں
الامام) بخش لاہوری) ہیں۔ تصوف کی اپنی مستند مشہور عالم کتاب
کشف المحجوب میں مایسا اپنی آپ جتن ہیں اپنے نام کی تصریح کے ساتھ
کہتے ہیں، اور انھیں مقامات میں ہے ایک مقام کا انتخاب اس

اشخاص اور مسائل

ہن سے ایک گروپ کا کتبہ۔

”عالم میں سکا تیب ہندی نظر سے گزری۔ خطوط بنام سید سلیمان ندوی

میں تھا، پیر کے متعلق ایک روشن خیال ادیب کے خیالات کا فلسفہ دیکھا۔
حضرت یہ تو جانتے کہ خریہ مورخ، محمد علی شہنشاہ اور ابو الکلام آزاد باوجود
اپنے تقدس کے اس مسئلہ خاص میں اختلاف کیوں نہ کرتے ہیں؟ ایسے
ہی حضرات کے متعلق ہوتے ہیں۔ مسئلہ مذکور کا قیام نہ بنا رہا ہے
اور سچ پچھو تو ایسے خاصے سمجھدار لوگ بھی انہی رسلے کا احترام اس
قدر تک کرتے ہیں کہ بایہ و شاید اور بات بھی سچی ہی ہے کہ یہ لوگ عالم
دین اور عامل انجانیں گاہا غلطی بھی بنا ہے۔ سب سے بڑی غلطی یہ نہیں آتا کہ یہ دیکھا دلائل
ہیں جنہیں مذہب سے یہ مسئلہ کی منت غور کرنی کو جائز قرار دیتی ہے؟
ممدی حسن مروج کا محض ادنی آدمی ہونا اور مذہب کے اس
نہ کہنا ظاہر ہی ہے۔ اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ مولانا سید سلیمان
سراج اپنی پہلی تحقیق سے جو باطل ہو چکے ہیں۔ رہے مولانا محمد علی
تو انکا غلط فہمی شناس اور انکا عاشق اور سلور سے بڑھ کر اور کون ہوگا؟
لیکن ہر مرتبہ ہر بار سے۔ اس کے ہر غلام اور منت کے ہر زبان سے
یہ ہے کہ تو ضروری نہیں کہ وہ جذبات فقہ کا بھی گاہر ہو۔ محمد علی تہذیب
اقبال ہی کی طرح بہت بڑے غلام ملت کے ذمہ سے رہا۔ لیکن فن تو یہ
کے مسائل یعنی قرآن کے لہجہ اور مخارج حدود کہ علم ان سے بلکہ ان
چاہتا تو یہ کہنی بڑی غلطی ہوتی! احکام فقہ کی بحث ان حضرات
کا نام لانا بالکل ہی بے محل ہے۔ اور ان سے انکار کہین حال دانا
شہنشاہ اور مولانا ابو الکلام کا ہے۔ اپنے اپنے فن کے ماہر ہیں۔
لیکن یہ فن انکا نہیں۔ — بلا غور و اتیان محض شخصیتوں کے
نام سے قلم اٹھانا اسلام پر قیاس ہے حق جونی نہیں۔
اور پھر سند میں ان حضرات کی تحریریں اور نوٹس پیش کرنا
بجائے ذکر محض عمل۔ مجرد عمل تو کسی بڑے۔ بڑے مضمت اور نصیب
کے ہونے محبت نہیں۔ — اور مولانا ابو الکلام کا اس میں اس بڑے
مضطرب ہے۔ اعلان جب دوبارہ نکلا ہے تو اس وقت اپنا جرح
تصویر کشی سے شائع کیسے کیا؟

اور اثر میں طریقہ۔ یہ کہ میں گیا تو پر شاہد کوئی ہمت بھی
ایسی نہ ہوگی جسکی تائید نہ ہو جائے۔ میں نے سب سے سچا نام
دین انفرادیت سے نہ پیش کیے جائیں۔ فقہ پر کشی کا سامنا نہ
ہو سکتا ہے۔ جس اور محترم اور اس کے ساتھ ساتھ بیڑوں شاہد کے
نام ان کے تائید میں نہ لائے گئے۔

درس اہل تہذیب لیکن انیسویں صدی میں دینی و غیرہ ایک
مشہور زبان آموز ادارہ ہے۔ جرمن آموزہ، اور جہ اعلیٰ، حصہ دوم
(۱۹۱۵ء) میں جہاں استاد شاگردوں کی ایسی گفتگو درج ہے انہیں
کے ایک مقام کا ترجمہ ہے۔۔
استاد۔ رابرٹ اپنی بہنوں سے پوچھا کہ زیادہ تمہارے ساتھ
رہیں کر بیٹی، جب نہ چاہو۔

رابرٹ (ابن اور بوسا سے) تم میرے ساتھ نہ چو گی جب میں چاہوں۔

تین۔ ہم تو ضرور تمہارے ساتھ ناپچے اور ناپچ کر خوش ہوتے۔
لیکن تم خود ہی ہمارے ساتھ رہنے نہ کرو گے۔
رابرٹ۔ میں ضرور تمہارے ساتھ ناپچتا چنگا جب مجھے ناپچ آجائے گا
لیکن یہ تمہیں خوب معلوم ہے کہ مجھے ناپچ میں ہمارے ہی نہیں۔
کتاب و فقہ اور رد پر نہیں۔ "نزن الحیفہ" میں سے کسی نے
نہیں، عزت زبان پر ہے زبان کھانے کے لیے ہے اور طابطوں
کے لیے ہے۔ اس پر بھی درمیان میں کسی نے سمجھنے کے ذکر ناپچ کا
آگیا ہے اور وہ بھی بچپن کے سن کے ذرا سے ہوتے، شے بھائی
ہوں کے درمیان اسیسے کھانے پینے پڑھنے لکھنے کا ذکر ہے۔
کسی۔ ایمان گھرانے میں اسکا فقہ بھی آیا یا کیا ہے؟
جس قوم کا جو تمدن جو اسے اس کے جزا و عناصر کو قدر قرار
بچپن ہی سے اپنے افراد کے دل و دماغ میں بٹھا دینا چاہتی
ہے۔ اور اسکا لکھا درسی کتابوں ہی سے رکھ لیتی ہے۔ اور میں سے
یہ ہے کہ سلاطین کا سب سے پہلا کام یہ ہونا چاہیے کہ اپنی تعلیم اپنے
اندر میں ہیں۔ جہ سے ملے اور اپنا فقہ سواراٹ حاصل کر کے رہیں۔
اور علیحدہ اور بنا حید اور مذہب اور دین بند رہیں کہیں کا عربی،
مردود، انگریزی، نصاب ایسا رکھیں کہ اسلامی شہاد اور اسلامی
تہذیب و تمدن کے سبق بچپن ہی سے ہر منوع اور ہر فن کے ذریعہ
سے لئے لگیں، حساب، جغرافیہ، ادب، تاریخ، فلسفہ، سائنس
سب کا رنگ ادل سے آخر تک سچے سے ادب تک اسلامی ہی
میں ہونا چاہیے۔

یہی مکتبہ غلام اگر اسلامی امتوں سے زبان کے کتب نصاب
درس میں درج ہوتا تو یوں ہوتا:
۱۔ (شاگردوں سے) غیروں کی جن ظاہر و خفا اور حقیقتہ اعلان ہوا
و خلاق فلک۔ سوں سے ہیں خاص طور پر بچنے کی ضرورت ہے۔
۲۔ تمہارے خیال میں کیا ہیں؟

پہلا شاگرد۔ عزت۔ سب سے بڑا فرقہ ان لوگوں کی بیانی
اور بن غیرتی ہے، معاذ اللہ کسی فرقہ یا باب پانتے ہی نہیں۔
دوسرا شاگرد۔ اور کیا۔ اس وقت مرد دل کر اپنے فکر کرنے
ہیں۔ تو یہ تو ہے۔ کیا تہذیب ہے؟
تیسرا شاگرد۔ مرد و عورت میں ہیں، سیک بھائی میں اکیڈمک سے
سے لپٹ کر اور اکثر شرابیوں چلی کر اس سے بددلت نا جتی ہیں! یہ
آدنی ہے، نہ جانو!

قیامت کے امکانات "سن ۱۹۱۰ء میں مشہور
مصنف 'جارج برنڈ شا' کا مراسلہ آج ہمیں میں نکلا ہے۔ جیسا
احصا یہ ہے کہ "ایٹم" جو ہر فرد سے جو ہم نے کبھی کرنا شروع کیا ہے
تو کہیں ایسا نہ ہو کہ یہی قیامت ایک دن ہوٹ کر دنیا کی فضا کو کھڑکی
کی خاک کے باز سے بھر دے اور ساری دنیا کے لوگ اسی آگ سے

دینا

ایک اسلامی معاشی نظریہ

عائظہ ابن حزم کے نقطہ نظر سے

(نمبر ۶)

از مولانا سید منظر احسن صاحب گیلانی

داعیہ اعظم ابن حزم کے اس سوالی کا رخ کن لوگوں کی طرف ہے، درجہ ہمارے متفق مذہب کے علماء نے تو پیاس اور بھوک وغیرہ میں کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ اب اگر انجمن میں اپنی تفسیر میں اسی مسئلہ کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں

من قدر جوده البجور حق
بما نفع عليه الفلح نيل
ان يعلية ما يبد جوده
بجودك من درجہ شادوب و کہلنے
بلک جو جائزے اذنت اسے پیدا
جو جائزے تو واجب ہو جائیے کہ بھوک
کا ازالہ اس سے جو وہ اسے دیا جائے۔

پھر حال ابن حزم نے اس مسئلہ کا ازالہ کے قریب قریب دوسرا مسئلہ جو ہے کہ فردار یا شراب وغیرہ کے استعمال و اجازت بعد انتظار اس وقت تک کسی مسلمان کو نہیں مل سکتی جب تک کہ ائمہ از ضرورت کھانا کسی سے وہ حاصل کر سکتا ہو، حکم دیا گیا ہے کہ اگر ائمہ از ضرورت کھانا نہ رکھنے والا دینے سے انکار کرے تو اس سے جنگ کرے۔ اس کھانے کو حاصل کرنا چاہیے، ابن حزم نے لکھا ہے کہ

فان قتل فعليه القود
وان قتل الماخذ خالي
لعنة الله لانه منع حقاً
والا مارا جائزے تو اس کا ٹھکانا خدا کی لعنت ہے۔

اور اب اسی مسئلہ پر تباہی کر کے اُنہوں نے آخر میں اپنا یہ ذلیلہ درج کیلئے کہ غریب کے حقوق خواہ ائمہ از زکوٰۃ ہی کیوں نہ ہوں۔ اگر اغنیاء اور سرمایہ داران کے ادا کرنے سے گریز کر رہے ہوں تو ان کا توڑے ہے کہ

هو لما نفع باغية
امرأه و سرمایہ داروں کا یہ طبقہ باغی قرار پائے گا۔

اور لما نفع باغية قرار دینے کے بعد حافظ نے قرآن کی آیت فان نفعتم اعداءكم اعداءكم الاخری پس مسلمانوں کا ایک طبقہ اگر دوسرے فتناء لولا ان تبتني حتى نفی الی طبقے کے مقابلہ میں بنیاد کی راہ امرائے۔ اختیار کرے تو بنیاد اختیار کرنے

والوں سے لڑو۔ یہاں تک کہ بات خدا کے حکم تک واپس ہٹ جائے۔ کو درج کرنے کے لئے لکھا ہے
و ما نفع المحن باغی علی انیہ
حق کا انکار کرنے والا اور اسکو د

اندی نہ کن و بعد اقبال دالہ باغی ہے یعنی اپنے اس بجائی کے ابو الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلافت اس نے بنیاد اختیار کی ہے عنہ ما نفع الزکوٰۃ ص ۱۵۹ جبکہ اس پر حق ہے۔ زکوٰۃ سے انکار کرنے والوں کے تہذیب اکبر نے اسی سے توجہ لگائی۔

جبکہ حاصل یہی ہو اگر زکوٰۃ کے بعد بھی غریب کی معاشی ضرورتوں کی تکمیل کے لیے سرمایہ داروں کی زکوٰۃ ضرورت کچی ہوئی دولت سے اس حد تک لینے کی اجازت حافظ ابن حزم کے مسلک کی رو سے اسلام و تباہی کہ ایک پیسہ بھی اس زکوٰۃ ائمہ از ضرورت و دولت کا امراء کے پاس اگر باقی نہ رہے تو اسکی پروا نہ کی جائیگی۔ یہ حکومت کا فرض ہے کہ غریب کے حقوق امراء سے برزور حاصل کر کے غریبوں تک پہنچا ہے۔ اور اس ماہ میں جنگ و قتال کی بھی ضرورت پیش آجائے تو مسلمانوں اور اسلامی حکومت کو اس سے اعراض نہ کرنا چاہیے۔ بلکہ غریب کے حقوق سے گریز کرنے والوں کا باغی قرار دے کر ان سے حکم فرمائی جنگ کرنا واجب ہو جائیے۔ اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک خدا کے حکم کی ضرورت استلزام نہ ملے۔ یہ تھا خلاصہ اس مسئلہ کا جو حافظ ابن حزم نے اسلام کے معاشی نظریہ کی تشریح میں اختیار کیا ہے۔ اور اسی کو اپنے الفاظ اور اپنی ترتیب میں مجھے پیش کرنا مقصود رہا۔

(بقیہ صفحہ ۲۰۱)

اذا جردنا لالو و قبل البغی حق ذلک دلیل علی جوازہ علی البغی علیہ ہو موجب ذلک جائز اجماعاً (ابن العربی)

الی الیل سے الی دخول الیل (ابن عباسؓ) نبیل امیل غایہ الصیام و لم تدخل فیہ و حبیب (نارنگی ذکرہ حدیث مصدق بان آخرہ دفعہ اقبال الیل (ابن جریر) کلت الی لا تنال و النایة فلا یملایة ان الصوم یفتی عند دخول الیل (کبیر) الیل لیس من میں الیہا و یكون الیل غار با من میں الیہا (کبیر)

اللیل ۱۰۔ خود دلیل کا الملاق عربی میں دن کے خاتمہ میں غریب آفتاب پرست ہو جائیے۔ اور انتظار صرمت ذوال آفتاب شمس کا کیا گیا ہے اللیل من غریب الشمس الی للموع البغی الصادق (فاموس۔ تاج) اللیل عقب الیہا و منید و من غریب الشمس و لسان) اسلے آیت کے معنی صحت یہ ہوے کہ انتظار عین غریب آفتاب کے ساتھ ہو جانا چاہیے۔

یقیناً الاغفار عند غریب الشمس مکتا شریفا (ابن کثیر)

لا ہو ری مرسلہ کار کا پتہ

مہدی ۱۹۰۹ میں درج ہوئے سے رہ گیا تھا۔ صفحہ کی آخری سطح پر مہدی اردن الرشید۔ کلک اکاؤنٹس برانچ ان اٹلر پلے۔ لاہور تصحیح صدق محمد۔ صدق ۱۹۰۹ صفحہ اول۔ شذوہ و انعامات موسیٰ میں شذوہ کے الفاظ یہ گئے ہیں، ”ایک صاحب علم افضل کا سوال“

مردوں کے استغفار کا قرآنی قانون

(اذا دبرہ من لانا مناظر حسن صاحب گیلانی)

قرآن ہی سے سب یہ معلوم ہوتا ہے کہ لمن فی الارض یعنی زمین کے باشندوں کے لیے آسمانوں میں اپنے مالکے استغفار کرتے ہیں اور جو بوجہ مالکے ہیں انکے لیے تو مغفرت اور عرش کی درخواست بارگاہ الہی میں ملا کہ مقربین کا وہ طبقہ پیش کرتا ہے جو عرش الہی پر اپنے پیش برائے ہوئے ہوئے ہیں اور اگر وہیوں کے کے رسی طبقہ کے وہ فرشتے ہیں جو عرش زمین کے چاروں طرف اپنے جاتے ہیں۔ آخر سورہ شوریٰ کی آیت

الذین یسبحون بھم ہم | اور ملائکہ تسبیح پڑھتے رہتے ہیں اپنے رب کی یہ تعفرون لمن فی الارض | مردوں اور مغفرت چاہتے ہیں انکی جو زمین میں ہیں قرآن کی تلمذت کرنے والوں یا کس کی نظر سے نہیں گزرتی ہے۔

اسی طرح سورہ مؤمن میں جو یہ ارشاد ہے کہ الذین یحکمون العرش من | جو اٹھائے ہوئے ہیں عرش کو اور عرش کے دولہ تاجون بھم دیونون | اور گرد و فرشتے میں وہ برابر تسبیح دہر کرتے ہیں استغفرون للذین آمنوا | رہتے ہیں اپنے رب کی اور ایمان لائے

ہیں اللہ پر اور مغفرت چاہتے ہیں ان لوگوں کے جو ایمان دالے ہیں۔ کیا ان آیوں کا صحیح مطلب یہ نہیں ہے کہ دوسروں کے عمل اور نفع سے فائدہ پہنچنے کا قانون قرآنی قانون ہے۔ اور ملائکہ ہی کیا، قرآن ہی میں یہ بھی ہے کہ اپنے آپ پر ظلم کرنے والے اگر رسول کے پاس آئیں اور آکر خدا سے خود بھی مغفرت کے طالب ہوں اور ہوں (علیہ السلام) بھی انکے لیے مغفرت کے خواہاں ہوں

لو جددوا تعدوا بریاء | تو پھر میں نے وہ اللہ کو بہت بڑا تو یہ قبول کرنے (السناء) | والا اور بہت زیادہ ہر بان۔

بلکہ سچ تو یہ ہے کہ قرآنی دعاؤں میں جب ایک دعا یہ بھی ہے یعنی یغفر لکم ربنا انظر لنا وانا ناس | کہتے ہیں کہ مالک ہمارے بخش دیجیے الذین سبقونا بالایمان | آپ ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو بھی

مہنوں نے ایمان لائے میں سبقت کی۔ تو کیا اسکا یہ کھار ہوا انتقام نہیں ہے کہ ایک دوسرے کا عمل دوسرے دوسرے کے لیے نہیں ہو سکتا ہے۔ مگر علی ہر سہ کہ جہاں یہ قرآنی قانون ہے اسی کے ساتھ تو قرآن میں ہم یہ بھی پڑھتے ہیں کہ پیغمبر کو خطاب کر کے یہ فرمایا گیا ہے کہ

سواء علیہم استغفرت لهم | انکے لیے براہے خواہ تم انکی مغفرت چاہو وہ تستغفروا لکم فی انظر لکم | یا نہ چاہو اللہ تعالیٰ ہرگز انکی مغفرت لهم ونا نقب | نہیں فرمائے گا۔

بلکہ سورہ ذہ میں تو ان ہی لوگوں کا ذکر کر کے جسکے لیے ذکر کا اہمیت میں پیغمبر کے اس مال کے خلق تعلقا فیہ مفید ہونے کا اعلان

کیا گیا ہے۔ یہاں ایک شدت برتی گئی ہے کہ

استغفر لهم اولاً تستغفروا | مغفرت نہ چاہو یا نہ چاہو اور اگر تم ستر ان تستغفروا بعد من مرة | اللہ تعالیٰ انکے لیے مغفرت چاہو تب بعد فلن یغفر لکم | ہرگز ہرگز انکے لیے نہیں بخشے گا۔

کون نہیں جانتا کہ پیغمبر کے عمل استغفار کے عدم فائدہ کا تعلق ان ہی لوگوں سے ہے جو ایمان سے اُردم تھے۔ خود ہی سورہ توبہ کی مذکورہ بالا آیت کے بعد عدم فائدہ کی وجہ قرآن ہی میں

ہو اس الفاظ بیان کر دی ہے۔ یعنی ذاکب انتم کفر بالمشہد | یہ اس لیے ہے کہ انہوں نے کفر کیا انکی اور رسولہ | اور اس کے رسول کا

اور اس سے بھی زیادہ واضح اور سمات الفاظ میں اسی اور میں ایک عام قانون کی ثابت ہے۔ اعلان کر دیا گیا ہے کہ

الکافر للہ والذین آمنوا | نبی ہی کے لیے یہ درست ہے اور ان استغفروا للذین آمنوا | ایمان والوں کے لیے کہ وہ مغفرت چاہیں ولو کانوا اعداء لی القرابی | شرک کرنے والوں کی خواہ وہ قریب میں ہیں انہیں ہم انتم کے | شرک و ادری کیوں نہ ہوں (یعنی) اسباب تجھم۔ اس بات کے بعد جب یہ کھل چکا ہے

شرکین جہنم والوں میں ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ آدمی میں اپنے اعزہ اور اقرباء کے گناہ بخشانے اور قریب پر پہنچانے کی جو عام خواہش ہوتی ہے شرک کی حالت میں اس خواہش کی تکمیل سے لوگوں کو قرآن نے باز کر دیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے گناہوں کے لیے استغفار کا جو عمل کیا تھا تو قرآن کا اسکی توجیہ یہ کہنا پڑا کہ صرف وعدہ کا وہ بقا تھا۔ جبکہ مطلب یہ معلوم ہو تب کہ آذر کو حضرت ابراہیم کے اس فعل سے نفع نہ پہنچے گا۔

نیر اس نفع کی تفصیلات کو تو اپنی جگہ پر پڑھنا چاہئے یہ اس موقع پر یہ کہنا ہے کہ غیر کے عمل سے استغفار جب اس پر پہنچا کہ جسے فائدہ پہنچانے کا ارادہ کیا جائے وہ سب سے خود بھی ایمان اور توحید کی دولت سے سرفراز ہو۔ در نہ کفر و شرک کی حالت میں غیر کا عمل خود وہ پیغمبر ہی کا عمل کہوں نہ ہو مفید نہیں ہو سکتا۔ تو اسکا حاصل اس کے سوا اور کیا ہوا کہ در حقیقت ہر شخص کو جو کچھ بھی فائدہ پہنچتا ہے ملا اپنی ایمانی جد و جہد اور توحید ہی استغفار ہی کی بنیاد پر پہنچتا ہے۔ ایسی صورت میں قرآن کی مشہور بات

لینس لا انسان الا ما سنی | نہیں ہے آدمی کے لیے لیکن یہی جلا دأن سید سون یہے | اس سے سنی کی ہوا اور اسے اپنا سنی (التکم) | ہی قریب ہے کہ دکھائی جائیگی۔

سے جو اس منالط میں مبتلا ہو گئے ہیں کہ قرآن کی مدد سے غیر کے عمل سے کس کس قسم کا کسی حیثیت سے کوئی فائدہ نہیں پہنچتا

کس قدر عجیب ہے۔ مجھے حیرت ہے کہ قرآن کی اس آیت پر ذرا بھی
 نظر نہ پڑتی ہے، لیکن نہ کہ رسول بلکہ ایک مومن کے عمل سے دوسرے
 مومن کو فائدہ پہنچنے کا جن قرآنی آیتوں میں مذکور کیا گیا ہے ان کے
 چشم پوشی کیوں کی جاتی ہے۔ شاید انھیں قرآن کے رد مخلصانہ
 میں غناء یا تناقض نظر آتا ہے اس لیے اپنی غرض کے مطابق قرآن پر آیت
 لانا آئی اسے پیش کر دیتے ہیں اور جن آیتوں سے ان کے مقصد پر رد
 پڑتی ہے ان سے گویا سبحان بن جانتے ہیں۔ حالانکہ میں نے مہربان
 عرض کیا یہ بھی صحیح ہے اور وہ بھی صحیح ہے۔

آخر میں غرض کے عمل سے اس کا استفادہ اس وقت تک ممکن ہے
 جب تک کفر نہ ترک کر کے ایمان کی دولت اور شراب کو چھوڑ کر توحید
 کی روشنی نہ حاصل کی جائے تو یہ کتنا بھی فائدہ مند ہے کہ جسے جو کچھ
 بھی فائدہ پہنچا اپنی سعی اور اپنی کوشش سے پہنچا۔ اگر کسی نے
 اس کی طرف سے ایمان و توحید کی سعی نہ کی تو وہ دوسروں کے
 کیا خود اپنے عمل کے منافع سے بھی آدمی کب مستفید ہو سکتا ہے۔

ہل تجزون الا کتم تھلون نہ بدلاوے بائیسے لکڑا کا جو تھسے عمل کیا ہو
 یا۔ کل امرہا کسب لم یکن نہ۔ ہر شخص اپنے لیے کے ہاتھوں گرو جو۔

میں ان سب کا یہی مطلب سمجھتا ہوں کہ عمل ہو یا خود اپنے
 اعمال سے استفادہ ہو اس سب خود اپنی ایمان اور توحید کی کوششوں
 پر ہی مبنی ہے۔ پس جسے جو کچھ بھی فائدہ پہنچتا ہے درحقیقت اپنی
 سعی اور اپنے عمل ہی کا فائدہ پہنچتا ہے۔ منافقین اور کفار دوسروں
 کے عمل سے کیا، وہ تو خود اپنے اعمال کے فائدے سے بھی اگر محروم
 رہ جائیں گے تو اس وجہ سے رہ جائیں گے کہ خدا کا رسول ان کے
 پاس آیا، خدا کی کتاب آئی، لیکن انھوں نے نہ خدا کے رسول ہی
 کو پہچاننے کی کوشش کی اور نہ خدا کی کتاب کو سمجھنے کی سعی کی اس
 لیے کفر و شرک کی حالت میں مر گئے۔ دنیویں اپنے لیے ہوسنا
 اعمال یا دوسرے ان کے لیے اگر کچھ کریں، دوزخوں کے استفادہ کا
 دوازہ انھوں نے اپنے اوپر خود بند کر لیا۔

کیسی عجیب بات ہے مشہور و منثور حدیث ہے
 واما الاعمال بالنیات، اصل اذکار کی قیمت نیت کے ساتھ دیتا ہے
 امر ما توی (بخاری و دیگر) اور ہر ایک شخص کے لیے دی ہے جو
 اس نے نیت کی۔ زیادہ بھی نہیں بتایا گیا تھا کہ اپنے اعمال سے بھی
 فائدہ انہی وقت پہنچ سکتا ہے جبکہ صبح نیت سے اس کا تعلق ہو
 بلکہ قرآنی آیت
 اما کان اللہ لیضع الیکم | بقضاء اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو منان
 (البقرہ) نہ کریں گے۔

کی جو تفسیر حدیثوں میں بیان کی گئی ہے کہ بیت المقدس کی طرف رخ
 کر کے نماز پڑھنے والوں کے متعلق بعضوں کو شبہ ہوا کہ ان نمازوں
 کا انجام کیا ہوگا۔ تو فرمایا کہ اصل چیز ایمان ہے۔ عمل میں خیریت
 ایمان ہی سے پیدا ہوتی ہے پس جب اپنے عمل کی نیت بھی اچھی

کے ساتھ وابستہ ہے تو ظاہر ہے کہ دوسروں کے عمل سے استفادہ ایمان
 و توحید پر کیوں دوسرا وقت ہوگا

غلام یہ ہے کہ دوسروں کے عمل سے فائدہ نہ پہنچنے کا آج جو
 ٹھنڈا دراپٹا جا رہا ہے، اگرچہ حقیقی محرک تو طبل دوزخی کے اس
 نغمہ میں عصر حاضر کی مادی تناسل و ہنس ہے۔ یعنی انسانی زندگی
 کو آخرت سے مایوس بنا دینے کے بعد، مہربان کو جن لوگوں نے بے نیت
 قرار دے رکھا ہے، اور ایسوں کیلئے جنگی زندگی کے مدد و شکم مارے
 لیکر شتم و تیر تکم ختم ہو جاتے ہیں۔ جسکے سوا اور سو چار ہی کیا جاسکتا
 ہے۔ ہر حال ان ہی لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جو سمجھتے ہیں کہ مذہب
 کے عملی نظام سے دنیا میں امن و امان کا فائدہ بھی اٹھایا جاسکتا ہے
 اس لیے عمل کی حد تک نیا معنی سے کام لیکر کہتے ہیں کہ مذہب کو
 اگر زندہ رکھا جائے تو کچھ مضامین نہیں۔ البتہ ایمان کی بنیاد
 کوئی قیمت نہیں ہے۔ آج اس کا ایک بانسرا یاد دس سو دس کا
 قائل ہو، بلکہ سرے سے خدا کا فکر ہی کہیں نہ ہو، لیکن اگر عمل اور
 سیرت میں، اچھا آدمی سمجھا جاتا ہے، اور عمل عصر حاضر میں
 کرتے ہیں، تو اسے اچھا آدمی سمجھا جاتا ہے۔ اس عمل عصر حاضر میں
 عمل کے ماتم کہنے والوں کو آپ جو ہر جگہ دیکھتے ہیں اسکا اصل بار
 یہی ہے۔ چونکہ اصلاح عمل کی اس کوشش میں بعضوں کو یہ دوسرے
 پیدا ہوا کہ مسلمانوں کی عملی کمزوریوں میں جہاں دوسری باتوں کو عمل
 ہے، انہیں میں ایسا یہ استفادہ کہ دوسروں کے عمل کا فائدہ آدمی
 کو پہنچ سکتا ہے، ایک و نثر وہ ترک عمل کی یہ بھی ہے۔ فہم کے عمل
 کے عدم فائدہ کا ہنگامہ جو آج بھار ہے نہیں، خواہ انکو اس کا
 تصور ہو یا نہ ہو لیکن میں جانتا ہوں اور انکو بھی مطلع کرتا ہوں کہ
 اس ہنگامہ کے حقیقی محرکات و اسلئے اس قسم کے مادی
 احساسات ہیں۔ اور اس زمانہ کے چار فائدہ غور میں ایک بڑا
 عارضہ یہ بھی ہے یعنی اصل مقصد کسی بنیادی مصلحت کے ذریعہ
 چلے لے کر لیا جاتا ہے، لاکھوں بعد کو تلاش کر لیا جاتے ہیں۔ اس
 سلسلہ میں کوئی چیز مطلب کے مطابق قرآن میں اگر انکو مل گئی،
 رد دیکھتے ہیں کہ جو مطلب ہم قرآن کا بیان کیسے حدیثوں سے
 سکی تردید ہو جائیگی، عموماً حدیثوں کے انکار اور انکی بے قیمتی
 سے دشمنوں کو شرم کیا جاتا ہے۔ حالانکہ ان ہی حضرات کو
 بسا اوقات یہ دکھایا جاتا ہے کہ حدیث و حدیث عام تاریخی کتابیں
 مثلاً طبری، ابن اثیر وغیرہ میں بھی کوئی ایسی چیز مل جاتی ہے
 میں سے اپنے مقصد کے اثبات میں فائدہ اٹھا سکتے ہیں تو اس
 وقت ان کے پیش کہنے سے بھی یہ نہیں جھجکتے۔ خود حدیثوں کی
 نصیحت اور ان کے عدم اعتبار کے متناقض جو مواد انکی طرف سے پیش
 ہوتا ہے، بجز چند گری پڑی پامال روایتوں کے وہاں اور کیا ہے۔
 ہر حال مسلمانوں کی عملی کمزوریوں کا بھٹکا ہوا نہیں ہے۔ انکی
 عملی بیداری کی ہر کوشش کو مہربان کی اہم ترین ضرورت یقین

کرتا ہوں۔ لیکن اسلام کے کسی ایک قانون کی شمع کے بجائے کچھ عائد
 قرار دیا جاسکتا ہے کہ اسی کے دو سرے قانون کا وقتی مصالح کی
 بنیاد پر انکار کر دیا جائے۔ آپ مسلمانوں میں مکمل بیداری منور ہوا
 کیجیے، ان میں ہر ایک کو غوث و قطب اہل انوار و بنا کر دم پیچے
 بہت اچھی بات ہے، لیکن یہ بات کہ مومن جو ایمان و توحید کی روشنی
 لے کر دنیا سے روانہ ہو رہے، اگر عمل کی دنیا سے وہ اب خود غافل
 نہیں اٹھا سکتے تو اسلام نے اس بیچارے کے لیے فائدہ پہنچانے
 کا یہ دروازہ جو کھول رکھا ہے، یعنی جو لوگ ابھی عمل کی دنیا میں
 موجود ہیں، وہ چاہیں تو اپنے اعمال کے نتائج سے نجات کا موقعہ
 اُسے بھی دے سکتے ہیں۔

آپ بلا وجہ اس مردہ اژدہ کو اس غریب ہر کیوں نہ کرتے ہیں
اور تماشا تو یہ ہے کہ قرآن ہی کئی آیتوں سے آپ اپنے اس غلط
طرز عمل کو تاجید میں ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں۔ •

ہر حال جب قرآن ہی سے یہ ثابت ہے کہ طبر کے عل سے
 ایمان والوں کو نفع پہنچ سکتا ہے تو اس میں کیا حرج ہے کہ اگر
 کوئی بیٹا ح ابھی اسی عل کی دنیا میں موجود ہے وہ اپنے اُس
 باپ کے لیے مغفرت کی دعا کرے جس کا تعلق عملی دنیا سے منقطع ہو چکا
 ہے، یا یہ کہ اس کے وہ کچھ پیسے اکٹھا کر لے کر خیرات کر کے اُس
 ثواب کو جو خیرات کے اس عل سے اُسے حاصل ہو وہ اپنے مروجہ
 باپ کو پہنچا دے، یا قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب حق تعالیٰ سے
 عرض کر کے اُس کی طرف منتقل کرنا رہے۔ اے کہ ان تفصیلات
 کا ذکر قرآن میں نہیں ہے لیکن اسکے خلاف بات بھی تو کوئی بات قرآن
 میں اپنی نہیں باقی، بلکہ اصولاً سلام ہو چکا کہ غیر کے عل کے خا
 کو قرآنی قانون کی حیثیت عطا کی گئی ہے۔ اب اسی اصول کے تحت

مدیٹوں میں جب تفصیلات کی مراحت موجود ہے تو آپ آخر ان
مدیٹوں کا کیوں انکار کرتے ہیں۔ آخر حبیب یہ سمجھ داتیوں سے
ثابت ہے کہ جو شخص قرآن مجید کے لفظ آئم کا لفظ کرتا ہے تو اُسے
ہر حرف کے مقابلہ میں دس نیکیاں ملتی ہیں۔ یعنی الف میں دس
حسنہ، ہام میں دس حسنہ، میم میں دس حسنہ۔ خیال کرنے کی بات
ہے کہ حسنا کا آٹھ بار بڑا ذخیرہ انہی سہولت سے کیا اور کسی نے

سے بھی حاصل ہو سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ ہمارے اسلاف
نے ان لوگوں کے لیے جن سے اگر کچھ نہیں ہو سکتا تو انکو بھی مشورہ
دیا گیا ہے کہ قرآن کی آیتیں ہی پڑھ کر ان کے پڑھنے سے جو مناسبت
اور نیکیاں نہیں حاصل ہوتی ہیں انھیں مرنے والوں تک پہنچا
دیا کرو یا اگر توفیق ہو تو فیرات اور نغزاء و مساکین کو کھانا کھانے
اسلا ثواب بخش دیا کریں۔ غما ہے کہ مسئلہ کی اصل عمرت انہی ہے
اور جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے: اولہ شرفیہ سے ثابت ہے۔ (الفرقان بٹلی)

Figure 6

کو ریادہ جاتیں۔ اور اس طرح بیماری ساری شکست از خود

دہلیش ایڈیٹڈ پریس آف امریکہ

یہ کیا! اب تک تو "صاحب" کی زبان سے ہی سنا تھا کہ قیامت
کا تخیل نرا وہم ہی وہم ہے، محض مذہبِ عالموں کا ایکٹِ ملو سلا ہے
اور یہ منکر ہوا ہے ہڈیوں اور بچوں نے بھی یہ کہنا شروع کر دیا تھا۔
اور اب خود "صاحب" ہی قیامت کے امکانات پر گفتگو کرنے لگے،
اور ان احتمالات کو پیش کرنے لگے کہ زمینِ شق ہو جائے، نظامِ کائنات
کب بیک ورم بیک ہو جائے، اور نسلِ انسانی بات کہتے فنا ہو جائے
اگر کی زبان ہیں۔

معاذ اللہ! یہ سنی ہے اب قیامت کی خبر!

(بقیہ صفحہ ۴۲)

تو نہیں اتنی بار اسی غلطی کی تکرار تیرے انگیز ہی ہے

(۲) اسی طرح متعدد مقامات پر مصنف نے ایک مخصوص اور جزئی واقعہ سے قاعدہ اور کلیہ استنباط کر کے اس بڑی عابد بازی سے کلام لیا ہے۔ اسکی مثالیں رد ایک نہیں غامضی کثرت سے ہیں۔ اور اس سے بھی بڑھ کر بعض جگہ جوأت یہ کہ ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کی ایسے وسیع مفہوم ہیں آزادی کے ساتھ لے لیا ہے اس کے محقق۔ الباقی قرآنی ہیں۔ اس کا بے تفسیر ہی سے سند ملتی ہے۔ مثلاً **عَلَّمَا** پر ایک عنوان **تلمیس کے** واسطے کی ممانعت

نیرت ہوئی کہ قرآن تمہیں سکھاتا ہے اور تمہیں اسٹامپ کا ذکر کرتا ہے۔
 دیکھا تو پہنچے یہ آیت (رج تھبی) ولا تلعبوا بالباطل وکنوا علی
 (بقرہ رکوع ۵) ایہ آیت حضورؐ میں سابق میں ہے اسے لکھا اور
 اسٹامپ سے تو کوئی دُور کا بھی واسطہ نہیں۔

(۳) بعض عبادت کے تحت میں جو آیتیں بہ فرمن استہاد
 پیش کی ہیں انہیں اس معنوں سے کوئی تعلق ہی نہیں مثلاً عبادت پر عمل کرنے
 سے خود کشی کی ممانعت اور اسکے تحت میں یہ آیتیں درج ہیں لا تقربوا
 المنا (۵ ع ۵) لا تقربوا بایم کی الامکانہ (بقبر ۲۲) و من یصل سورۃ البقرہ
 ثم یتنفس اللہ سید اللہ معفوہ از جہا (نساء ۱۱۰) اس میں بجز پہلی آیت کے
 اور آیتوں کو ممانعت خود کشی سے کوئی سروکار ہی نہیں۔

۴) بعضی جگہ سائل کے بیان کہنے میں قرآن پر استناد نہ کیا گیا ہے۔ مثلاً ص ۱۱ پہلے ڈیہ مضمون درج کیا گیا ہے کہ اگر جو جوری کے بعد توبہ کرے اور اپنی اصلاح کرے کہ آئندہ یہ فعل نہ کر دے گا تو اس کے ساتھ پیر کا کہنے کی ضرورت نہیں ہے اور اس کے بعد سورہ نساء کی آیت السارق: السارقتہ نقل کر کے سکا ہے۔

منہن تائبین بعد ظلمہ و اگر چوری کے بعد چور توبہ کیسے اور زعمہ کرے کہ وہ
اصح فان الله غفور رحيم آئینہ چوری نہ کرے گا تو خواہ مخواہ اسکا ہاتھ کاٹیں
مزدوری نہیں بلکہ اللہ اسکو سات کر لے۔" زیر خط حصہ تاترا سیدابند
شرائع میں پڑی مفصل فہرست معنائین کی طرح انڈیاں کی فہرست
فہرست میں ہے اور ۱۶ کتابوں کے نام گنتے ہیں۔ ان میں سے اکثر دستند اور
معروف ہیں لیکن بعض غیر معروف ہیں انکے بارے نام انکے مصنفوں کے
دینے چھوئے اور بعض بہت کم درجہ کی ہیں جو ہرگز کسی علمی اور محسوس متذکرہ
نہر ہو سکتے۔ بعض کتابیں بجاے خود اوپر لپٹنے فن میں مستند ہیں۔

تاریخ زبان اردو کے موصوفہ سلسلہ از جنوری و فروری ۱۹۵۵ء
 کا رسار جو مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی ایڈیٹری میں نکلا ہے اس میں
 آپ کے انگریزی ترجمہ قرآن پاک کے بارے میں مناجات (جہی مسئلہ
 فلسفہ) اور آپ کے تہذیب کو عام موجودہ ترجموں پر فوجیت دیتی ہے۔
 مگر آپ نے تصدیق میں لایا ہے کہ اسٹریٹنگ ٹرانزیکٹ (اسے اپنے ترجمہ
 کے بارے میں ترجیح کرتے کہ اس کی انگریزی غلط ہے۔ علامہ جہانگیری
 عوام و خواص میں اپنی انگریزی بیان کر رہے ہیں اسے کو صحت میں ہے۔
 درج فرما کر جو بدگمانی پیدا ہو گئی ہے اسکو دور کر سب۔ اسکا دور
 کرانا فرض منصبی ہو گیا ہے۔ ایڈیٹر صاحب تمام الزام خود قرآن
 حدیث اور روایات اسلامی میں بصیرت رکھتے ہیں اور اہل علم و
 نظر میں انکی رائے قابل قبول ہو سکتی ہے۔ آپ نے محمد علی صاحب
 لاہوری کے ترجمہ پر بھی انہی رائے ظاہر کی ہے، حالانکہ انہوں نے
 اس کے خلاف رائے ظاہر کی ہے۔

ترجمان کا تبصرہ تو خیر آپ کی نظر میں اسکا نہایت اہم اثر
 گنجائش رکھنے پر نقل کر دیا جائے گا، لیکن آپ کی اس گرفت سے
 اتفاق نہیں کہ کسی مخالفت کی سلسلے کیوں درج کی گئی۔ کیا آپ کے
 کسی مخالف کے بھی خیال میں تصدیق کا کام سرعت و سرور کو لکھا
 ہے اور خود کچھ سیکھ نہیں؟ دوسروں پر تنقید و احتساب کرنا اور
 اپنے کو ان حدود سے اور باہرے باز سمجھ لینا اور صدق گیارہ صدی
 کی خودی کا پیر الٹا ہوتا ہے۔ ان کا فائدہ انسان
 کو تو اپنے سائنس کی بابت بھی کان دھر کر منہا چاہیے۔ شاید کوئی کلام
 حق اسی کی زبان سے نکل آئے۔

ترجمہ کی حوصلہ افزائی ہے۔ حق حوالہ جہاں جائز (لکھنؤ) بیٹھی کھلی
 (بھٹی)۔ کن کلاس (درس) ایڈ (الہ آباد) آن ورڈ (اردو)
 (شانت انڈیا) (بھٹی) انسانیت (لکھنؤ) رسالہ (پھر) (پار) (آباد)
 کے دیے گئے۔ اور ان ایک آدھ حوالہ مخالفانہ، اچانک جاسی تھا
 کیا اظہار حق۔ اتنی راہوں سے غیر متاثر ہے، اور اس ایک آدھ
 روئے۔ اور انہیں گئے۔ تو خود ان سے بدلتی قائم کر رہی ہیں!
 اگر یہ واقعہ ہو بھی تو دس بیس خرابادوں سے محرومی اپنے شیر و زمین
 ارقم۔ کہتا ہے میں کیا دن رستی ہے۔ غریب صدق
 نہیں ہوں بھی جملہ بشری کمزوریوں میں مبتلا اور ذائل نفس کا محکوم ہے۔
 سلی خودی و خود بینی کو اور ہوا دیتے رہنا، اس کے ساتھ حق و رستی
 اور اگر انہیں اور دشمنی کرنا ہے۔

آتش بازی کے حدود

جام سرشار، نویں و اخلاق،
 تاریخ و سیاست کی کتاب نہیں، اردو کے ایک چارے شہر افسانہ
 کا نام ہے۔ افسانہ نویس سلمان نہیں، ایک غیر مسلم ادیب پنڈت
 رتن ناتھ سرشار (متوفی ۱۹۵۴ء) ہیں۔ اس کے مصنفہ کا اقتباس
 لافلم ہو۔

”رسالہ تمہارا سو فٹ ملبورہ جو ان ششہ میں کسی انگریز کا ایکٹ
 جو صاحب مہدی نے ہندوستان میں کسی بورہ مذہب والے کے
 پاس بیٹھا تھا، پڑھنے اور ذکر کرنے کے قابل ہے۔ دیکھتے ہیں کہ اس
 لندن میں شراب خوری کی اس دور جبر گرم یاد دہی ہے کہ ان دنوں
 اکھڑ۔ چھوٹے بڑے پڑھنے پڑھنے غریب امیر ہر دو پر سب کے
 ہاں شرابی موجود ہیں۔ اور لطیفہ سننے۔ وہ لکھتے ہیں کہ
 اگر ان کی شرب کی دکانیں اور کھانا ایک نظر میں ہوں تو
 انہیں جگہ (کے) لیے چاہیے۔ سدا دشت۔ تو بہ تو بہ۔ (فلسفہ)
 یہ ۱۲ میل کا رقبہ ششہ کی پائیش میں تھا۔ کاش کہ
 فاضل محقق ۱۹۵۴ء میں جہتے کہ اس ۱۵ سال کے عرصہ میں رقبہ
 کی دست سات دہائیوں سے بڑھ کر لکھتے سیکڑوں تک ہو چکی!

تجدو کی ناکامی

”اپنے کو مغربی بنائے کے انقلابی جوش
 و خروش میں مجھو۔ یہ ترکیب نے ہر اس رشتہ کو کاٹ ڈالا جہاں
 جو کوئی بعد تعلق بھی دور غنائیت سے رکھتا تھا۔ قانون دیوانی
 میں سونہ لینڈ کا صاحبہ دیوانی اختیار کر لینا جس سے بھی پڑا
 عربی کے سیما۔ لاطینی سروت کر قبول کر لینا سب اسی اُسید پر تھا
 کہ ملت جلد سے جلد اقوام یو۔ پ کے دوش و دوش ہو سکیں۔ ۲۲
 سال یعنی تقریباً ایک پوری نسل کے تجربے کے بعد یہ کہنا پڑا ہے کہ
 ملت کے ذہن اس نئی فضا میں بل کر نہیں دے رہا ہے۔
 جس کے لیے انگریزی زبان میں لفظ لیوانٹی (LEVANTINE)
 سے۔ [جسے ایرانی اردو میں ”کوشان“ یا انگریزی محاورہ میں پوٹین]
 نئی نسل قدیم خدیوں سے تو اپنے باپوں محرم ہو گئی (وہ خدیوں

میں بنی پر ترکوں کو یورپ کا شرف ترین انسان کہا جاتا تھا) لیکن
 مغربیت کی خوبیاں بھی دو ایرانی نسل کے واسطے سے اپنے میں
 جذب نہ کر سکی۔ تجربے سے تاج وہ نہ ملے جنکی توقع کی گئی تھی۔
 اور اب مستقبل کے لیے سوال یہ رہ گیا ہے کہ آیا وہ ملے ہو کر اس افراط
 کے مقابلہ میں تفریط تو نہ ٹوٹ سکیں؟ یا گھڑی گھٹا انگ دوزوں ہوں
 کے درمیان نقطہ اعتدال پر آکر ساکن ہو جائیں گے؟

یہ الفاظ اور کسی کے نہیں، کامرڈی مروجہ کے منبر اور مارٹنک
 (لکھنؤ) کے ایڈیٹر عبدالرحمن صدیقی (آکسن) ایم ایل (اس کے ہیں
 انہیں رجعت پسند اور دنیا فوسی قرار دینے کی ہمت شاید کبھی ہو
 ہی سے کر سکے! — میں یہ اد الجرم عام کے مصرعہ میں ہوں
 کر دیا کب کو گم اور کلیسا نہ لایا

اُلٹی گنگا

کوئی صاحب ذرا عالم اسے منڈی ہمارا الدین
 (پنجاب) کے ہیں۔ آپ کا ایک طویل مکتوب صادر ہوا ہے جس
 میں ”میر صدق کے“ سینہ کے اندر بعض دھند کے طوفان اور
 ”ہٹان تراشیوں“ اور ”اہل حق سے فساد“ کا بار بار ذکر کر کے اشارہ

سورہ بقرہ - رکوع ۲۳

بقیہ نوٹ ۱۷

تو آ - عینہ امر کا ہے ، اور وجوب کے معنی دیتا ہے ۔
 اور تفسیری الوجوب سن خبر غلات (قریبی) دالامر بالانعام ہذا
 لوجوب بہ ابھر
 صوم رمضان یعنی ملا انطاکیہ کے دن و رات کے مسلسل روزہ
 کی ، ثبوت بھی اسی آیت سے ثابت ہے فقہاء نے لکھا ہے ۔ اور
 حدیث میں اسکی کائنات صراطہ موجد پر ہے
 فیه البقیض النہی عن الوصال اذا لیس غایۃ الصیام و قناتہ
 مائتہ (قریبی) نذل الایۃ علی نفی کون الطیل محل الصوم وان
 کیوں صوم الیومین صومۃ و عداۃ و قد استنبط البنی علی اللہ علیہ وسلم
 منہ ان الوصال (روح)
 نصیبت کسی قسم از کسی درجہ کی بھی ہو ، مسلمان کچھ فیہ ہر زمانہ ،
 ہر موسم میں حرام ہے ۔ لیکن رمضان کے ماہ مبارک میں یہ نہ انت
 اختیار کیا کہ ہو جاتی ہے ۔ روزہ دار کی رات بھی گویا عبادت میں ہر
 ہوتی ہے ، اور دن تو غیر اتنی ہوتی عبادت ، یعنی حکم الہی کے
 احترام میں نہ اند نفی و طبیعت سے احتیاط میں بسر ہوتی ہے ۔
 گوئی ، بد نظری ، بد زبانی حرام ہمیشہ ہی ہیں ، رمضان میں کہنا
 چاہیے کہ حرام ترک ہو جاتی ہیں ۔ پورے عینہ بھر کے رات اور دن
 کا ایک ایک گشتہ سپاہ اسلام کی روحانی پڑی کا زمانہ ہے بوقت
 کسی لمحہ نہ ہوتا چلے ہے ۔
 سر ڈیو ۔ ٹی ۔ آؤلف مسلمان نہیں ، مسیحی ہیں تاہم جذبہ
 انصاف پسندی و حق گوئی سے مجبور ہو کر بید ، مسیحی مسلمانوں کے
 جواب میں لکھتے ہیں :-
 "ماہ رمضان کے روزوں کے مسئلہ میں صرف اس قدر کہنا
 ہے کہ دین کا یہ رکن بجا ہے خود اس خیال کی تردید کے لیے کافی ہے
 کہ اسلام کی تردید پیش پرستیوں کے جائز کر دینے سے ہوتا ہے
 کا لائل کے ہر قول ، محمد کا مذہب حق آسانی کا مذہب نہیں سخت
 سخت روزہ ، طہارت کے ضابطے ، عبادت کے سخت اور سیدہ
 طویفے ، دن میں پانچ پانچ مرتبہ نماز ، شراب کی حرمت ، یہ احکام
 جس مذہب میں ہوں ، اسکی مقبولیت تن آسانیوں کا قہر تو
 نہیں ہو سکتی " (پرنسپل آف اسلام ، ص ۱۸۵ ، طبع ثالث)
 علامہ ابو نعیمہ ۔ سورہ بقرہ کے غائے ہے ۔
 (۱) کہ کسی قسم کا بھی شوائب میل جول ان سے نہ رکھو
 و لاتما شرا بہن ، لفظ مباشرت یہاں : مع معنی میں ہے ۔ یعنی
 ص مباشرت کے علاوہ اس کے معذات دوا علی بوس و کلام وغیرہ
 (۲) نامی ہیں

فرمایا گیا ہے کہ اسکو

(۱) "صدی کے امام" اور "تقیہی" اور "میں بے نظیر" اور "امام"
 ابوالکلام کے بعض حصہ ہے !
 (۲) مولانا ابوالاعلیٰ مودودی سے دیرینہ جانا ہے !
 (۳) دہ حق کو صرت ایک مخصوص حلقہ کے اندر سمجھ رہا ہے !
 گویا ان بزرگ نے التزام کر رکھا ہے کہ تین باتوں میں سے ایک
 بات بھی زبان سے بھی اذہن ہونے یا سولانا ابوالاعلیٰ مودودی
 ابوالکلام دونوں کے ساتھ دیرینہ صدف کا جو ذاتی اور پاک تعلق ہے
 اسکا حال تو خود بخود بخود مسا جہور سے دریافت کیا جاسکتا
 ہے ، البتہ جن بزرگوں کے معتقدوں کی فہم یا بات کہ یہ عالم ہو
 خود وہ معتقد ہرگز کسی مبارکباد کے مستحق نہیں ، بلکہ اسے ہمدردی
 ہمدردی کے تجاویز ہیں
 ہوسے تم درست جیسے دشمن اسکا آسمان کیوں ہوا
 سبیلہ الذین ظلموا انما قلب غفلون ۔

عصمت کی قتل گاہیں !

جب حضرت گنج راشدی سے بفتح پور پور ہوا ہے ، کالج کی سند
 لڑکیوں پر کالج کے بڑوں نے دست در زبانی کیں ۔ حکم سے
 سالہ کی رپورٹ کر دی گئی ہے ، تحقیقات ہو رہی ہے ، اور کہا یہ
 بیمار ہے کہ ایسے بھروسے کو عبرت ، نگہ سرائیں دی جائیگی ۔ اسکو
 اور کالجوں کے ذمہ دار عہدہ داروں کو بھی تنبیہ کر دی گئی ہے کہ
 اپنے ہاں کے طلبہ پر سخت نگرانی رکھیں اور یہ وہ طلبہ کے خلاف
 سخت تادیبی کارروائی کریں " (پانیر ۲۲ - اگست)
 آہ یہ اسکول اور کالج ! کتنے نئے نئے لٹکے اندر پوشیدہ
 ہیں ، اور کتنے جرائم کی یہ پردہ کش گاہیں ہیں ! سننے میں کہہ
 ۱۰۔ ماہ قبل اسی شہر لکھنؤ کے ایک بسے ہی آباد محلہ ، دین آباد
 میں دیوالی کی رات میں ، اس سے بھی کچھ بڑھے ہوئے نظارے
 بھی اسکول کی لڑکیوں اور کالج کے لڑکوں کے درمیان پیش آئے
 تھے ۔ اور یہ کوئی اتفاقی اور استثنائی حادثہ نہیں ۔ اسکول اور
 کالج تو ان شیطانانہ علوم کی مستقل درس گاہیں ہیں ۔ اور اس پر
 یہ سلا لیب ہے کہ ہر روز نئے اسکول اور نئے کالج کھلتے رہیں ، کہ
 ہیں "ترقیوں" کا پیمانہ ہے ، آہ یہ دلاں اور دماغوں پر چند
 خوشحالانہ کی مگرست !

اپنے مراسلہ نگاروں سے

(۱) چودھری عثمان حسین صاحب (لکھنؤ) | آپ سب حضرات کے محبت
 (۲) مولوی عبدالرؤف خاں صاحب (میںڈنگرا) | آئندہ مراسلوں کا شکریہ ۔
 لیکن انکی اشاعت سے سات فرما لیا جائے ۔ اس مراسلہ کے کسی جز پر بھی
 و ترقی کو گونہ ۔ آہ تو یہ ہے ، شاد کو ہور لا ۔

والس والقبلة ابن العربي ليس المتكلم امرأة ولا يشرأله
 آتيا ومنهناشي قبله ولا غيرا (ابن جرير بن ابي عمير) مالك بن انس (المراد بالمباشرة
 انما هو اجتماع هذا الخبر مع تقبل المناقضة نحو ذلك (ابن كثير)
 - تفسير حنفية والكلية في مسائل كيرطاني تقي - امام شافعي کے
 نزاعیہ چیزیں احکامات میں کراہت ہے اگرچہ جی میں اسے باطل
 نہیں دیکھا۔
 ۱۱۰۰۱۔ ان الجماعة من الابرار استكملت كمالها في العلم والدين بالسنن والفكره
 والدين في الامتيازات والاشراش اسماء ابو القاسم رضى الله تعالى عنهما (معالم)
 في القدرين الحقائق کے لغوی معنی ہیں اپنے کسی شے پر اور
 کے یا لازم کر لینے کے۔ اصطلاح فقہیت میں اس سے مراد ہے ہدیں
 یا جہ کر اپنے کو عبادت کے لیے مقید کر لینا۔
 ہذا القایاس فی مسجد علی بن ابی طالب (ع) عکفت فی السجود
 ۱۱۰۰۲۔ تمام یہ وہ نام ہیں فقہانہ (ماج) الامتيازات فی اللذات بالمطابقة
 فی غیرت الشریعۃ منہ لمانہ مخصوصہ فی وقت مخصوص علی شرط
 مخصوص فی موضع مخصوص (قرطبی) لاکوتہ والاقاۃ علی الشی
 والاعکات کی اشوع والاقاۃ فی المسجد علی عبادۃ اللہ (سالم)
 عکفت کے لیے لازم ہے کہ وقت مسجد ہی میں رہے ہے
 کھائے پیے سوئے جائے۔ درہنہ راوی یا شری ضرورت شدید
 کے مسجد سے باہر قدم نہ کھائے۔
 سبب ان لا یخرج الا لایزنی من حاجۃ الانسان وقتا و من کعبۃ
 (جصاص) لیس المتکلف ان یخرج من متکلفه الا لایزنی منہ (قرطبی)
 مت استقامت کے زیادہ سے زیادہ ہونے کی کوئی حد نہیں۔ البتہ
 اقل مدت امام قیامی کے نزدیک ایک لمحہ بھی ہو سکتی ہے۔ لیکن
 امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے ساتھ میں کم از کم ایک شب و روز
 ہونا چاہیے۔
 داخل الامکان عند مالک والی حنیفۃ یوم ولیمۃ وقال الشافعی
 انہ لم یقل ولا حد لاکثرہ (قرطبی) ابو غیر مقلد عند الشافعی واما حنفیہ
 وقال مالک راہ حنیفۃ ہو مقدار یوم ولیمۃ (ابن العربی)
 فی المساجد اس سے استنباط کیا گیا ہے کہ استقامت ہمیشہ
 مسجد ہی میں ہونا چاہیے۔
 اجمع العلماء علی ان الامکان لا یكون الا فی مسجد (قرطبی)
 لبتہ عورتوں کا اسکاٹ سجائے مسجد کے گھر کے کسی گوشہ میں بھی
 ہو سکتا ہے جسے نماز و عبادت کے لیے مخصوص کر لیا جائے۔ بلکہ
 مسجد یہ عورت کے احکامات کو فقہاء نے کر دیا ہے۔
 واما المرأة فتکلف فی مسجد بیتها ولو لم یکن لها فی البیت مسجد فیکمل
 من منہا فیہ فتکلف فیہ (ہدایہ) والمرأة تکلف فی بیتها (شرح وقایہ)
 دیکرہ فی المسجد والصوم فی غیر موضع ملامتا من بیتها (در مختار)
 دوسرے دینی ملاقاتیں مثلاً لوگوں سے تہنیت کرنا
 حالت احکامات میں حاجات ہیں بشرطیکہ ان میں کوئی با (دیکھو صفحہ)

نئی کتابیں

۱۱۰۰۱۔ نقش امر و اثر - مجموعہ کلام علی اشرف صاحب میدان
 ۱۱۰۰۲۔ امضی - مجموعہ گزشتہ پیش - قیمت طاریتہ - عبد الحق
 ۱۱۰۰۳۔ انوار علی - شاعت منزل - میدان آداب و ادب -
 کتاب کا آغاز نرسٹ عزائم کے بعد، خوش طبع آبادی
 کے پیش قطار - فاضل عبدالغفار صاحب مراد آبادی کے مدرسہ
 ہو آہستہ اس کے ذہن میں قدرتی خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاعر
 صاحب کوئی "ترقی پسند" قسم کے شاعر ہونگے مع تمام ترقی پسندانہ
 خصوصیات کے۔ لیکن کتاب کے سرسری مطالعہ کے بعد یہ پتہ چلتا
 ہے کہ وہ بانی ہے۔
 اثرات صاحب یقیناً اس معنی میں ترقی پسند نہیں ہیں بلکہ
 لغز عام خور پر عمل کیا ہے۔ نہ قدم قدم پر "ہوک" "ہیت" "ہوئی"
 کی تائیدیں ہیں نہ "ہنس" "ہوک" کی قابل ذکر واقعات نقل کرنا
 نہ بات بات پر "سرایہ دار سرد کو کوسنے اور گلیاں نہ دینا
 اور حق تعالیٰ کی شان میں گستاخیاں۔ اور جب یہ کچھ بھی نہیں
 پھر آخر کو ہی اس پر ترقی پسند کا اعلان کیے کر دے؟
 کتاب در حصوں میں تقسیم ہے۔ نظمیں اور غزلیں - نظمیں ۲۵۲
 مضمون آتی ہیں اور رباعی مضمونیں غزلیں - در ایک غزلیں
 نظموں کے حصہ میں بھی گھس آئی ہیں۔۔۔۔۔ اشرف کی شاعری
 شریعوں کی شاعری ہے۔ کلام شریعوں کی محفل میں پڑھے جانے
 کے قابل۔ طرز و انداز میں وہ جوش سے غماض سے متاثر سلوم
 ہوتے ہیں اور جوش کے احوال اور سے فوری سے نہیں، جوش کے
 شاعرانہ کلمات سے)۔ اور تغزل میں تو کہیں کہیں اُستار جوش حضرت
 عزیز الہدی کا بالکل پورا پورا ہے۔ مثلاً یہ شعر ہے
 اُمّو اور باہتاکل ہے محفل سے آپسے
 آج آئے اس غریب کی سیت اُٹھائیے
 حنہ نغم میں اگر تو سخیں بڑی ہو تو میں تو بیت خوب ہوتا۔ مثلاً نغم
 بنگال (صفحہ ۸۳) پر قحط بنگال کا سنہ درج ہونا ضروری تھا۔
 نظم زمانہ (صفحہ ۲۶) میں جہاں یہ سب بتگوئیاں ہیں کہ اب
 "زنجیر فلانی" کٹ جائیگی اور طائر محبوب آب و ام سیاست میں
 پر انشاں نہ رہیگا اور آئندہ یہ لفظ غلط سلاطین نہ رہیگا۔
 دہاں نقد گکا آخری شعر یہ بھی ہے
 جو بلا نیلے دل جلوہ رفاں سے دشمنان
 دنیا میں کوئی شکر بڑاں نہ رہیگا
 ایک نظم حسین ابن علی کی نذر ہے اور ایک سلطان اللہ کے
 حضور میں۔۔۔۔۔ دو نظموں، ایک دیوانی اور دوسری شہنشاہ اکبر سے

پھر ڈھونڈنے والوں کو قانون کے نام سے جھٹکا دیا جاتا ہے لیکن
 کا رسالہ بھی اس زمانہ کے متعلق اگر نہ لیتا ہوتا تو نہ ملے لیکن
 نعہء کے و منع کیے ہوئے ایک صحیح الفاظ میں استنباط و اجتہاد
 سے نکالے ہوئے مسائل اساسی کتابوں اور روزمرہ ہفت روزہ
 حوادث و واقعات کے پیش آنے کی صورتوں میں و قائل
 فتاویٰ، الحوادث، التواذیل وغیرہ ناموں سے منظر
 اور ذیلی قوانین کا جو دستر تیار ہو گیا ہے، بلا سبالتہ اس کے
 متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ لاکھوں لاکھ اور حق میں پھر اس کے

شریعت اسلامی کا اثر
ہندوستان کی اسلامی حکومتوں

ازہولہ تا سیدہ منہا حسن صاحب گیلانی

ابھی ابھی صدقہ و زکوٰۃ کسی پہلے نبی سرزمین ہند کے مسلمان
تھا فرماں دہا تھے تو یقیناً ملک اُس وقت بھی آباد اور رعایا شاہی
تھی اُن کا ایسا ہی قدر آباد تھے اب ہے۔ اور رعایا شاید اس سے
بھی زیادہ شاہ تھے جتنی اب ہے، لیکن مسلمانوں کی یہ حکومت چلنے
پر خوش ہیں، وہ کسی کی نہیں بلکہ نصرت و جہتِ صدیقوں کو پسند ہے
ہے۔ کیا یہ نہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کی حکومت کا یہ سارا زمانہ گزارا گیا
میں سمجھنا کہ اب بھی کسی دستور کا لپٹا تھا اور نہ حکومت ہی نے
ملک پر کسی قسم کے آئین کو عائد کیا تھا؟ کیا واقعی مسلمانوں کی
حکومت کا حمد بے آئینی کا حمد تھا؟ اس کے بے آئینی کا حمد جو
ہر شے ان لائیسوں کے ماتہ میں ختم ہوا جس میں منکارتے والے
ہوں اپنی زمینوں کو جس طرح چاہتے تھے ہٹاتے چلے جاتے تھے؟
شاید کچھ یہ کہہ کر کہ قانون وضع کرنے والی مختلف گونا گوں
بابوں والی مجلسوں 'کرم نرم تیز' تند پارلیمانی مباحثوں اور تجویزوں
نیچے سے اوپر چمکے یہ سچ تھوڑی تاخیر کرنے والے مختلف حدود و
مقتضیات رکھنے والے اداروں کے ذریعہ سے امن و امان کے
جس نتیجہ کو آج مشکل حاصل کیا جا رہا ہے جب ان میں سے کسی
ایک چیز کا بھی مسلمانوں کے دورِ حکومت میں نشان نہیں ملتا تو
تو کیسے باور کرایا جائے کہ ان گزشتہ حکومتوں کا بھی کوئی آئین تھا،
حالات تو یہ ہے کہ محاصل کی تفصیل وصول اور اسی قسم کی چند
دوسری چیزیں کا ایک دفتر آئین اکبری (مولفہ ملا ابوالفضل)
جو پڑا جاتا ہے اگر اس کے قطع نظر کر لیا جائے تو قانون کے
نام سے ورق دو ورق کے کسی رسالہ کا بھی مسلمانوں کے زمانہ میں
سراغ نہیں ملتا۔ پھر کیا امن و امان کا یہ پھل جسکا اسلامی عہد میں
ملا، وہ کیا گیا تھا بغیر رحمت کے قائم تھا؟ اس زمانہ کا مورخ ان
سواہوں کو اُنٹا رہا ہے، اُنٹا رہا ہے اور گزار جاتا ہے۔ شاید کچھ کہنا چاہتا
ہے لیکن نہیں کہہ سکتا۔ کیونکہ بن داغوں سے سوچنے کا عادی آج
لوگوں کو بنا دیا گیا ہے ان سے سب کچھ سوچا جاسکتا ہے، لیکن
جو چیز نہیں سوچی جاسکتی یا لوگ نہیں سوچنا چاہتے وہ بھی ایک اور
صرف ایک ہی بات ہے 'یعنی مذہب نے بھی دنیا کی کوئی خدمت
انجام دی ہے' دین کا بھی آدم کی اولاد پر کچھ احسان ہے؟ دنیا
اسکے سوچنے سے معذور بنائی جا چکی ہے۔ کمال کا انتساب مذہب
کی طرف، ناقابلِ برداشت حقیقت بن چکی ہے۔ ملکہ آج پیچیدگی
لم عیاری کے لیے مذہب کی طرف کسی شے کا انتساب کافی ہے۔
پھر ملکہ آج غلط فہمی نہ رہی شیعہ پیسہ کہ تاؤ اور

اب تک محفوظ ہے اور اقتداء و اقتدار اس وقت تک محفوظ رکھنے کی کوشش سرگرمی سے جاری رہی جب کہ پھر اگر بالآخر اسی پر عمل درآمد کیے دنیا آباد نہ ہو جائے اور اسکو آباد نہ ہو تا ہی پڑ گیا کہ دانشمندانہ دلوں کے ہاں اور اسلامی قانون کی تدریس کے اس کام میں خدا کا ہزار ہا شکر ہے کہ بارہویوں نے اس کے ہمارے (کشور ہند) کا بھی کافی حصہ ہے۔ غیر سرحدت چھوٹے بڑے استوں یا رسالوں شریعت و حواشی کے سوا تعلقوں کے عہد میں آثار غانیہ جیسا مستند تالیف ہندوستان میں نے دنیا کی اسلامی حکومتوں کے سپرد کیا تھا۔ اسی طرح گجرات میں تالیف حادیہ کی ترتیب بھی ہندوستان ہی کی محنت کی رہنمائی ہے۔ تالیف ابراہیم شاہی کے نام سے جو کہ پورے کی حکومت شریعت نے بھی اسی کام کو اپنے وقت میں انجام دلا یا تھا، اور بالآخر اسلامی قانون کی تدریس کا آخری کام تالیف ہندوستان کے نام سے عالمگیری کے نام سے اسی ملک کے لیے ازل سے مقرر تھا۔

سلطان عالمگیر اور شاہ زیب انارکلی کے حکم سے سن ۱۰۷۰ھ اور وقت کے سربراہان و فقہاء کی ایک جماعت نے بظاہر مآل نظام برہان پوری کی نگرانی میں اس کام کو انجام دیا ہے۔ لیکن جانتے والے جانتے ہیں کہ براہ راست خود بادشاہ ہند آگاہ سادات پناہ، اعلیٰ دیکھیوں کے ساتھ اس اہم آئینی کام کے ہزاروں خود نگاہ تھے۔ دن میں جتنا کام مکمل ہو جاتا تھا انب کی محلات میں مآل نظام سے براہ راست لفظاً لفظاً سب کو سنتے تھے، بیچ بیچ میں اپنی تفتیشی راپوں کو بھی تباہ کرتے جاتے تھے۔ خیر یہ تو ایک طویل قصہ ہے، میرا ارادہ ہے، نہ اپور کرے کہ ہندوستان میں اسلامی قانون یعنی فقہ پر مآل و مملکت شکوک سے جو کام ہو رہا ہے اسکی داستان ایک مستقل کتاب ہی کی صورت میں مرتب کر دوں۔ اس وقت ہر دست اس کتاب میں کی یادداشتوں سے انڈیکس کے بعض اوقات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔ جس سے اندازہ ہو گا کہ ہند کی اسلامی حکومتوں پر اس شرعی قانون یعنی فقہ کا کسی زمانہ میں کتنا

سے ہندوستان میں اسلامی قانون کے جو یہ دنیا
اسے تالیف ہی کیوں نہ کریں ۱۲

ہندوستان میں اسلامی قانون کے جو یہ دنیا
تالیف کے تفصیلی حالات ایک مددگاہ آپ کو میری کتاب
"تعلیم و تربیت" میں مل سکتے ہیں۔ جس میں ہندوستان کے
اسلامی مہدی کی تعلیم و تربیت کے بعد نظام سیر حاصل بحث کی گئی
ہے۔ یہ کتاب دینی کے نشری ادارہ مذوقہ المعنفین سے ملے گی۔

کا اثر تھا۔

اس کے دلوں کو کیا ہے۔ میں شہد دویران ہو کر اب
دن وہ گیا تھا، جب اور کسی نے نہیں، تاریخ ہند کے اب مسلمان
استاد مسلم نے پورے پورے جتنے ہوئے کیا تھا کہ کیا فقہ کی کتابوں
کے دینی مسئلے مسائل پر حکومت کا کسی زمانہ میں عمل درآمد
ہو گیا؟ کوئی جتنا کہ ہم بتلا میں کیا۔
گھر کا آدمی جیسا کہ یہ کہہ رہا ہے اس سے جیسا کہ کہہ رہا
ہے تو یہ میرا دل کو خدا ہی جانتا ہے کہ کیا کچھ نہ ہو
کہ آیا گیا ہو گا۔ اسی فکر میں ڈوب گیا۔ کسی خوب بات
اسلامی عہد میں نادرترین وقت اس حیثیت سے اگر کبھی آیا ہو
تھا تو اکبری عہد کا وہ نازک وقت تھا جب بادشاہ کے مزاج
کے مزاج میں کچھ انحراف پیدا ہو گیا تھا۔ لیکن تاریخ کی ان
نازک اور کشمکش گھڑیوں میں بھی کیا ہوا تھا۔ ذاب شاہنواز خان
اور شاہ آبادی تاثرات مراہیہ رفقہ از میں :-

تاریخی حقائق	مستندات کے فیصلے
تین گشت : برہمنے دانا بخت	کے لیے تین گشت : برہمنے دانا بخت
فصل تھنا سے ہندو نزارا بخت	جھگڑوں کو چھلنے کے لیے کسی دانا
(جلد ۳ ج ۳ مطبوعہ کلاکت)	برہمن کا تقرر کرنا غور پایا۔

اور یہ تو غیر این اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔ وہ
یہی مہدلی الدین محمد "اکبر بادشاہ" جب تک مہدلی الدین محمد ہی
تھے مہدلی اکبر بادشاہ نہیں ہو سکتے، تو اثر ہی میں اس زمانہ
کا حال یہ نکھا ہے

وہاں وقت اکبر بادشاہ برفیب اس زمانہ میں اکبر بادشاہ شیخ
شیخ (عبد العزیز) دراجہ علیہ السلام (عبد العزیز) کے
شرعی و امر سعادت و نور فرادہ (تالیف) سے شرعی احکام کے
ہند میں فرمودہ جاری کرانے میں اور امر بالعرف
و نہی عن المنکر میں انتہائی کوشش کے کام لیتے تھے۔

انتہا یہ تھی کہ بقول انہی کے
خود اذان میں گفتار امت بیکار خود بادشاہ (اذان دینا تھا اور
حتیٰ کہ بعد ثواب سید جبار علیہ السلام بھی کرتا تھا۔ بیان تک
میں خود۔ جیسے کہ ثواب پونے کی غرض سے
جبار علیہ السلام میں خود دینا تھا۔ (دبانی آئندہ)

سلہ بادشاہ کی طبیعت کہ اس نے ہند کی کوئی کہہ پایے تھا کہ لوگوں
کہ لوگوں کا ماننا اسی وقت تھا کہ جب دینداری میں وہ یہاں
تک پہنچا ہے تو اس کیفیت کے اذکار کے بعد اعتدال کے نقطہ پر شاہی
مزاج باقی نہ رہیگا۔ اور یہی جڑ۔ اسی لیے میں سمجھتا ہوں کہ اکبر شاہ
سے جو کچھ ہمارے ہاں ہوا یہ انکی تالیف اور انکا وضع کا نتیجہ تھا۔ انتہا
ہند میں انکی عظمت تھی بعد ان بھی دلی انکی ہوا آخری حد تک اسی کے پیچھے

۱۱

انگریزی ترجمہ و تفسیر قرآن

از مہر سدن

ترجمان القرآن کی نظر میں

محمد علی لاہوری کا ترجمہ و تفسیر سنوی تحریکات سے بھرا ہوا ہے۔ زبان بھی سچکی اور بے مزہ ہے۔ کچھ اہل علم نے ترجمہ کے سبب سے تشریح کو پسند کیا ہے۔ مگر توہینِ حاشی کی کمی کے باعث اس کی اچھوتی کم ہو گئی ہے۔ عبداللہ یوسف علی کے ترجمہ میں

زبان کا چٹکارا بھی

بھی ہے اور تفسیری جو رخی بھی ہیں۔ مگر خود انکا دینی علم اتنا

محدود ہے کہ اتنے بڑے کام کی ذمہ داری کے وہ اہل نہیں کھ جا سکتے۔

ہر حال اس میں اتنا خوبی ضرور ہے کہ

وہ ارادی تحریف سے خالی ہے۔ سو جو

ترجموں کی ان کوتاہیوں کے پیش نظر قرآن کریم

کے ایسے انگریزی ترجمہ کی ضرورت شدت

محسوس کی جا رہی تھی جو ان غامیوں

سے پاک ہو سکتے ہو۔

پورے اطمینان اور شرحِ معنی کے ساتھ نوجوانوں کے اہمیتوں میں دیا جاسکے مولانا عبد الماجد کا ترجمہ اس کی کو ایک حد تک پورا کرتا ہے۔ مولانا عبد الماجد ایک طرٹ، راسخ العقیدہ اور عظیم مسلمان ہیں۔ دوسری طرف یورپ کی نئی نگرانیوں اور فکری بھڑکال پر خاص نظر رکھتے ہیں۔ نیز ترجمہ و تالیف کی مختلف منزلوں میں وہ وقت کے ساتھ عالموں سے بہرہ ور رہتے رہتے ہیں۔ اس لیے یہ توقع رکھنا بعید نہ ہوگا۔ ان کا ترجمہ نئی پود اور انگریزی زبانوں کے لیے مفید اور نفع بخش ثابت ہوگا۔ ترجمہ کی خاص خصوصیت یہ ہے کہ عقائد کے بارے میں عظیم اسلامی روش اختیار کی گئی ہے۔ انش و نردشاں مصرحاً منکر کی طرح خواہ مخواہ کی تحریف و تائیل سے احتیاط کیا گیا ہے۔ دوسری اختیازی چیز اسکے توضیحی

(ملاحظہ فرمائیں: مولانا عبد الماجد کا ترجمہ قرآن کریم)

تفسیری کام اور چندہ

(از عبداللہ یوسف علی)

ایک لاہوری ہریانہ شریکِ ناز کا جو مراسلہ مطبوعہ میں بلا کسی ادنیٰ سعی و ایس کے شائع ہوا ہے۔ اس سے بعض مباحثوں کو خیال میں پیدا ہو گیا ہے۔ کہ شاید تفسیری کام کے لیے کوئی عام چندہ کی اپیل کی گئی تھی۔ اس عقیدہ سے عورت حال اسکے بالکل برعکس ہے۔ تفسیر ذی بیقتاً ایک پر مصداق تفسیر ہے۔ عربی، انگریزی، عجمی اور ہندی، بعض ادارہ کتابوں کی فراہمی، کتاب کی اجرت، بیعتہ نویس کی تنخواہ وغیرہ۔ لیکن خود سے طلب کرنا آگاہ، انہی مخلصوں نے از خود کچھ حرکت کرنا چاہی ان میں سے بھی سب کی امداد نہیں قبول کی گئی۔ چندہ منی آؤ اور واپس کیے گئے۔ تبھی کی پیش کردہ رقوموں میں سے صرف ایک جزو قبول کیا گیا اور صدق میں اعلان ان مصلیٰ حضرات کے نام اور مفصل پتہ کے بغیر ان کے شکر کے بغیر انکی رقوموں کا اندراج مقصد ان الفاظ کے ساتھ ہوتا ہے کہ فلاں فلاں حضرات سے امداد قبول کی گئی۔ قبولی امداد کا سہا صرف اس حضرت کا اخلاص کامل ہے اور اخلاص کامل کا سہا شہادتِ قلب ہے۔ شرکت کی اجازت صرف ان کو ہے جو محض اجر و ثواب سے الٹی مقصود رکھتے ہوں۔ اور ساتھ ہی دستِ کم سواد و بے استعداد کے ساتھ حسنِ فن اور اعتماد اس وجہ کار رکھتے ہوں کہ ان کے سامنے اگر رقم اٹھا کر دیا میں پھینک دی جائے، جب بھی وہ حساب و کتاب کا مطالبہ کریں۔ یہ شرطیں اس کے قبل میں درج ہو چکی ہیں انہیں ملاحظہ فرمائیے اور آج ایک بار پھر ان کے اعادہ کا موقع مل گیا ہے۔

ہے اور مصحابِ دین کی دُور اینس ہو سکتی ہیں۔

(بہت صاف و سادہ)

و انشاء اللہ کما ہے کہ ایسی صورت

میں اعطاف نہ کرنا ہی بہتر ہے کہ سمیت

شد و عبادت (اعطاف ان کے اُسی

طرح سنانی اور ناقص ہے جس طرح

غائر و گہوار کی ناقص جیسی ناقص

(بولی پرانہ ہیں) الحسنت اذا

ان کی کبریا نہ اعطاف نہ لان الکبریا نہ العبادۃ کما ان اکدیث عند الطہارۃ و الصلاۃ قالہ ابن دین مستند: من مالک (فرطی) دیکرہ الدخول فیہ لمن سجات علیہ ابجز عن الوفاء بصفوفہ (فرطی)

تحفہ خسروی

(مناہد میر سدی کی ایک قدیم تالیف تقریباً ۲۵ سال کی) حاکم و محکم کے باسی تعلقات پر قرآن مجید و حدیث کے احکام اور علماء اسلام و چکا دہان کے بہترین اذوال کا مجموعہ سادہ چار انداز نگارش آئے پر روادار ہوگی۔

پتہ - محمد تقی خاں - دریاباد - ضلع بارہ بنگ

وَالَّذِي سَاءَ بِالصَّدَقَاتِ وَصَدَقْنَا بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

اور جو بھی بات لیکر آیا اور میں نے اسکو سچ مانا وہی پرہیزگار ہیں

ایڈیٹر عبدالماجد

پتہ :- وزیر آباد ضلع بارہ بنگی

نائب :- حکیم عبدالقوی بی اے

مستامین کے بارے میں خلافت کثرت ایڈیٹر کے کہے جاتے



چندہ اور انتظامی امور کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پولیس گورنگھ - لکھنؤ

چندہ سالانہ آٹھ روپیہ

ششماہی ۳ روپیہ

پیر سے جمعہ تک سالانہ ۱۵ روپیہ

قیمت فی پرچہ ۲ روپیہ

نمبر ۳۳

یوم سہ شنبہ - ۲۶ - رمضان المبارک ۱۳۶۲ھ مطابق ۵ - ستمبر ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

(ایڈیٹر عبدالماجد)

دہت دراز کے بعد ابلی ایک دن لکھنؤ میں قمار خانہ کے باغ کا جانا ہوا۔ "باغ" نام کے ساتھ ہی خیالی درختوں اور پھول تھیں گا آج آجہ اور ذہن کے ساتھ نقشہ سبز، چین کا پھرنے لکھا تھا یہاں باغ کے نام سے گھاس کی پتی تک نہیں۔ ایک بڑا وسیع، بلند و بالا، اندر ایک ہزار محلہ آباد، اور گرو لوگوں کے رہنے سنے کے مکانات، درمیان میں لیا چوڑا قبرستان، بہر طرت قبروں، قبروں اور مزارات کی آبادی۔ ایک گوشہ میں مسجد اور خانقاہ! — آبادی کے اندر دیر ۱۰۰ یوں کہ لیجئے کہ دیرانہ کے اندر آبادی — فرنگی محل کے ایک قدیم بزرگ قمار خانہ آباد آئے ہوئے ہیں، انہیں کی جانب یہ محلہ منسوب ہے۔ ممکن ہے شرماع شرماع میں باغ ہی ہو۔ کبھی شاہ غلام قبرستان رہا ہو، اب تو دہت سے صرف فرنگی محل والوں کا قبرستان ہے اور انکا بٹکے لیے وہ اجادات دیں

کے مجاہد مولوی سلامت اللہ اور مفتی شیخ اکبریت منایت اللہ برہنہ مولوی محمد یونس (مترجم "روح الامنی") اور مولوی محمد یونس عورت اللہ انکی والدہ ابجد اور اس نامہ سب کے استاد مولوی غلامت اللہ اور انکی کوٹے میں نیم پختہ و نیم ختم ٹیٹ فرنگی محل کی کہ نہیں بلکہ ایک ناز مومن مولانا عبدالحمید الحی کی کیا نور بہت اور کسی کشش میں ایک قبر پر ہے! پس ملیے تو میرے کو جی نہ چاہے — اور غلام احمد ملنے پڑے اور چھوڑ دیا اور جو بچے اور بچیاں — اور تو راقا صابر پانچ لکھنؤ "خبریاں" میں دواپنے وقت کی نامور امیرزادیاں — ایک روٹی صاحب جو انگریز آباد آہ — انکی وہ داد و دہش اور نیا منیاں (اور دوسری دانی قمر زمانی، حکیم آہ، وہ انکی دوسر شایب و شہرت کی رہتائیں پہلا عقد ایک راجہ سے اور دوسرا ایک رئیس سے۔ اور دوسری طلاق کے بعد تیسرا عقد اپنے ہی علاقہ کے ایک کارندہ سے اور بعد میں باری کے سلسلہ میں لکھنؤ ہی کے اب اخبار میں دوتوں "دور قمر کے عنوان سے نوٹس! — کیا کیے، قبروں کے پھرائے اعلان کے کن کن گوشوں کی نشان دہی شرماع گزریے ہیں اعلانے سارے مزار گار سب کو اپنی رحمت و مغفرت کے پردے میں ڈھانپ لے!

دہت کے بعد جانا ہوا۔ اور دل محب اثر لیکر آیا۔ کیسی کیسی یادیں تازہ ہو گئیں! اور گتے بچپن سے ہوں کی شاہیں سورتیں نظر کے سامنے پھر گئیں! — سامنے سفید شغاف، سنگ مرمر کی آراء سنگ، فرنگی محل کے علم و شہرت کی آخری یادگار مولانا عبدالباری کی ہے۔ جس نفاست کے ساتھ یہاں گزری، شاید وہی وہاں بھی نہ ساتھ دے رہی ہے۔ اور پہلو میں سبز لنبہ کیسے ان کے والد ایڈیٹر عبدالماجد وغیرہ۔ اور یہ کھلے ہوئے میدان ہیں اور خلا

د قدم اور مریض کی طرف بڑھے۔ آئیے، آئیے، آئیے! — چوڑے پر ڈھیر نفرد آقا کے خاتم مولانا خدیم کا ہے۔ اور انکی بازو پر انکی داند اور بھائی۔ اور نیچے دوڑوں بیٹھے۔ فرنگی محل "شمس الہامی" — ابو الذہاء مولوی عبدالعزیز اور ابو الذہاء مولوی بلال محمد — ابی مقولی، دوسرے مقولی۔ اور غلام معلوم اور گتے

نئی کتابیں

(۱) **میںخاندان ریاض** - از: نعیم بیانی - ۲۸۰ صفحہ قیمت ۲۰ روپے
پتہ: دارالانشاء، اردو، عابدی روڈ، حیدرآباد دکن۔

ریاض خاندان ریاض کے ایک نثر گو شاعر ہوسے ہیں۔
شاعر کے علاوہ شاعر و نقاد ہیں۔ ان کے حالات و کلام پر
ایک ریکسپ نمبر، ان کے استاد زادہ یعنی آسیر بیانی کے ہاتے نشتر
بیانی کے قلم سے ہے۔ اصل کتاب ۱۹۵۰ء میں ختم ہو گئی ہے، باقی
مذہب انتخاب کلام کے لیے وقف ہے، کسی نمبر و نشریات کے بغیر۔
نظم بننے لگنے والے ہیں۔ ان کے بعض مضامین ان کی ادبیت
و حسن انشاء کے شاعر عادل ہیں۔ ریاض کی شرد نظم پر لکھنے کا انہیں
حق حاصل تھا۔ ایک کتاب اس سیار کی نہیں، مگر ان سے
وقت قلمی۔۔۔۔۔ چھپے مصنف ہونے کے لیے محض ذہانت اور
زبان و ادبی کافی نہیں۔ خاموشی محنت اور دقت شریعت کرنے کی
بھی ضرورت ہے۔

اس کتاب کا حال یہ ہے کہ نہرست مضامین دینے تک کی
محنت گوارا نہیں کی گئی ہے، اور مصنف نے اپنا تدارک اپنے
قلم سے کرانے کے بجائے (مثلاً ۱۹۵۰ء کی عبارت اس مقصود کے لیے
کافی نہیں) یہ خدمت نامشرغیب کے سر ڈال دی ہے، چنانچہ غیب کا
غریبوں کے بڑے بے اتھالیات ورج ہیں۔ اور بعض دفعہ
مصنف کی دلسے کو دوسروں کی دایوں سے متاثر کرنا دشوار ہو گیا
ہے۔ پھر اس سارے حصہ میں اکثر اشارہ کو بلا ضرورت جلی قلم سے
لکھنے کی روش نے ایک طرف تو کتاب کو ناخوشی بخارت دیدی ہے
اور دوسری طرف مطالعہ کتاب کی روانی میں سہولت نہیں دشواری
پیدا کر دی ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ مصنف کے حسن بیان کے
اور جو کتاب اتنی دلچسپ نہیں رہی، جنہی موضوع اور مصنف کی
شخصیت دونوں کے لحاظ سے ہونی چاہیے تھی۔ ۹۳۰ کے وسط
ہیں لفظ "مناشی" مصنف کے سنبھلے ہوسے قلم کے شاہان شان میں
مذاکرے آئندہ ایڈیشن میں ہونا مصنف کو زیادہ توجہ اور دقت
وقت کا سوچ مل جائے۔

(۲) **مرزا غالب کی شاعری** - از: مرزا محمد عسکری صاحب
بیانی - ۵۵۰ صفحہ - قیمت ۲۰ روپے - ۲۰۰۰ سال کا بڑا
کھنڈ۔

مرزا صاحب کا ایک نامزد مقالہ ہے، جو ۱۹۵۰ء میں لکھا گیا
تھی۔ ۲۰ سال کے بعد اب کتابی صورت میں شائع
ہوا ہے۔ یہ ظاہر صرف ایک مقالہ ہے لیکن اسکے اندر غالب
اور متعلقات غالب پر بہت کچھ آگیا ہے۔ غالب کا مایہ ناز

پہلے کا اب یہ ہے کہ تینوں روایتیں بے ثبوت ہیں، بلکہ تیسری
تو یقیناً موضوع - اسکے متعلق جو تحقیق ساکن نے نقل کی ہے وہی
سچ ہے۔

لیکن اس سے دوسرے سوال کی نفی لازم نہیں آتی۔ ذیل
کے دو مقدمے الگ الگ سمجھ لیے جائیں۔ پہلی بات یہ ہے کہ
انسان غلامہ کائنات و اثرات خلاقی ہے۔ آیات قرآنی رانی
جاء علی فی الارض ظلیفہ، لقد کرنا بنی آدم و غیرہ انبیا عادیث
نبوی و ان انبیا خلقت لکم و لکم خلقتم و غیرہ اس پر مطلق
ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل البشر اور
اشراف خلایق ہیں۔۔۔۔۔ ان دونوں مسلم حقیقتوں کے بارے
میں اگر کوئی اس نتیجہ تک پہنچ جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
ذات غلامہ کائنات اور مقصود اعظم آفرینش ہے، تو آسان ہے
شاعری نہیں کی۔

۱۰۔ سوال کہ اس کی بدایت نہ ہوتی، جب بھی اس آسان ذہن
کی آفرینش ہوتی یا نہ ہوتی، تو ظاہر ہے کہ مشیت کے امکانات پر کون بند
اسے ذات کی جبریت کر سکتا ہے۔ البتہ یہ بھی یقینی ہے کہ اس درجہ
مرتب مکمل نظام میں جیسا کہ اس کائنات کی مشینری کا ہے، ایک ادنیٰ
سے بڑے کار و بار میں بھی عظیم الشان، بلکہ دین و آسمان کا فرق پیدا
کر سکتا تھا، چہ جائیکہ ایسی مشین کا عدم جو مخلوقات میں عظیم ترین مرتبہ
رکھتی ہے۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

"ایک خادم دین دہشت" (کلاکت) یقیناً انگریزی اور دوسری
عربی زبانوں میں اسلامی شریعت پر لکھنے کی شدید ضرورت ہے
لیکن ڈیرہ سہیل بدلتا وقت نکال سکتا تھا، وہ تو انگریزی قرآن مجید
کے کام میں اب بھی لگا ہوا ہے۔

ریاضی و انگریزی داں مدرس کی ضرورت

مدرسہ سعید یہ جامع مسجد شاہجہاں پور میں سوال ۱۳۳۵ھ
کے ایک ویسے مدرس کی ضرورت ہے جو ریاضی اور جبرانیہ و تالیف
کی اچھی طرح تعلیم دے سکتے ہوں۔ ایک ایسے انگریزی داں مدرس کی
بھی ضرورت ہے جو کم از کم انٹرنس پاس ہوں اور طلبہ کو اچھی طرح انگریزی
کی تعلیم دے سکیں۔

درخواستیں نام مدرسہ کے نام آنا چاہیے
تنخواہ پر یہ خط و کتابت ملے ہو جائیگی۔

المفت

ناظم مدرسہ سعید یہ - جامع مسجد شاہجہاں پور

کی شاعری کا نشوونما، غالب کا نسب، غالب کا مذہب، پر سب مباحث
سایں سمونے سے لیں گے، خصوصاً غالب کے مذہب پر گفتگو سب سے
تفصیل سے ہے۔ مقدار شیعہ ایمان غالب کے کام کی جز ہے، درہنگا
بہترین، گو مختصر، حصہ دوم ہے جس میں اشعار غالب کی شرح و
ترجمانی کی گئی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ نامنل لکھنؤی اعلیٰ اسی
سیدان سے مراد ہیں۔

(۳) تذکرہ راج - از مولانا ابوالقاسم محمد عتیق بھٹو، مولوی نرگلی محللی -
۹۶ صفحے - قیمت درج نہیں - پتہ، ابوالکمال محمد حبیب، علیہ السلام
آستانہ حمید، کھنؤ۔

اسکا نام کتاب الالامیہ ہے، تو بہتر تھا اس میں چھوٹی بڑی
ہر قسم کی دعائیں لکھیں، زیادہ تر تو حدیث سے اخذ، لیکن
کچھ ان کے علاوہ بزرگوں سے بھی منقول - سفر حج اور دوسرا احرام
و حرم و امن حرم، کعبہ و طواف، مسکن و عرفات، طواف و ادراج
و غیرہ کی دعائیں نہ ہونا ہی نہیں، ان کے ساتھ ہی اور بھی دعائیں
ہر موقع کی درج کر دی گئی ہیں، مثلاً سونے کے وقت کی دعا، ریت
بمال کی دعا، صبح و شام کی دعا، رخ و خورشید و رخ و نہایت کی دعا،
و غیرہ۔ انہی دعاؤں کا جامع بیضا اسکا سخن ہے کہ خود اس کے
حزینہ - اسے خبر کی جائے۔

(۴) حضرت ابراہیم علیہ السلام (بچوں کی قصص الانبیاء)
از نسیم صاحبہ، ۳۶ صفحے - قیمت ۴ روپے، مکتبہ اسلام،
نمبر ۳ - گوئین روڈ - لکھنؤ۔

عربی کی قصص انبیاء لافانی، حصہ اول کا ذکر ان صفحات
میں غور سے ہوا آچکا ہے، یہ اسکا ششہ و شگفتہ ترجمہ ہے۔ گویا خود
ایک مستقل تصنیف، بچوں، بچیوں، جوانوں، بوڑھوں سب
کے پڑھنے کے قابل، دلچسپ بھی اور سبق آموز بھی - پیش لفظ
یہ صدق کے قلم سے ہے، جو صدق میں شایع بھی ہو چکا ہے۔

(۵) NATIONAL STATE (قومی حکومتیں اور اقلیتیں)
& NATIONAL MINORITIES (قومی حکومتیں اور اقلیتیں)
از پروفیسر محمد عبدالستار خیر،
آستانہ مسلم یونیورسٹی علیگندہ - ۲۰ صفحات

(۶) THE COMMUNAL PROBLEM OF INDIA (ہندوستان کا فرقہ وارانہ مسئلہ)
از ڈاکٹر قاسمی سید الدین
آستانہ مسلم یونیورسٹی علیگندہ - ۱۶ صفحے

(۷) SOME ASPECTS OF (پاکستان کے بعض پہلو)
PAKISTAN (پاکستان کے بعض پہلو)
از جناب محمد جمیل الدین

صاحب آستانہ مسلم یونیورسٹی علیگندہ - ۲۰ صفحات
(قیمت فی رسالہ ۸ روپے، شیخ محمد اشرف کنیری محلہ لاہور)
سردار لک کے حالات میں شد و مد کے ساتھ انگریزی پر میں پرورد
کیا جا رہا ہے اس کے پیش نظر ایسی نقطہ نظر کی وضاحت کرنے والی انگریزی

کتابوں کی اشاعت وقت کی اہم ضرورت تھی - خدا کا شکر ہے کہ
لک بک دواؤں کو احساس ہوا، مجلس معنہین کا قیام ایک مبارک
عملی قدم ہے - زیر نظر رسالے اس مجلس کے ذریعہ شایع ہو رہے ہیں،
انگریزی کے آکسفورڈ یونیورسٹی کے پبلیشوں کی طرح یہ
رسالے اپنے محدود صفحات کے باوجود اچھے خاصے بہیرت
افروز اور دلچسپ ہیں۔

(۵) پتلے رسالہ میں پروفیسر خیر نے اقلیتوں کے لیے
تحتیقات کے سوال پر سیر حاصل بحث کی ہے - وہ بی ایلوں کو
شالوں سے واضح کیا ہے کہ تحتیقات، اقلیتوں کے لیے کچھ زیادہ
مستند ثابت نہیں ہوئے - خیر صاحب نے مسئلہ قومیت کی حقیقت
کو بھی خوب بے نقاب کیا ہے - مغربی سیاسی مفکروں کے دواؤں
سے ثابت کیا ہے کہ سلاویک مستقل مبدائے قومیت رکھتے ہیں اور
اس لیے انکا مطالبہ پاکستان بین الاقوامی نقطہ نگاہ سے بالکل
واجبی ہے۔

(۶) ڈاکٹر سعید الدین شہور جزا نیہ دواؤں میں - تقسیم ہند کے
بارے میں انکی رائے لائن تو یہ ہے - ہندوستان کا فرقہ دارانہ
مسئلہ ”نکبے بے لاگ سیاسی مطالعہ کا نتیجہ ہے - اعداد و شمار اور
دلائل کی روش سے رسالہ میں ثابت کیا گیا ہے کہ ہندوستان کی پسے
والی قوموں کو آزاد خود مختار حکومتیں قائم کرنے کا حق ملنا چاہیے۔
رسالہ کے پیش کردہ دلائل، باب سیاست کی تجدید، تو ہم کے
سحق ہیں۔

(۷) پاکستان کے بعض پہلو - جمیل الدین صاحب کے قلم سے
ہے - پاکستان کے متعلق گو بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، پھر بھی ایک
مختصر جامع پمفلٹ کی ضرورت باقی تھی، یہ رسالہ اس ضرورت
کو بڑی حد تک پورا کرتا ہے۔

تینوں رسالے سات ستمبر کی زبان میں لکھے گئے ہیں - ان کا
بیان سلیجھا ہوا ہے - تینوں رسالے وقت کے اسلامی اثر پر
خوشگوار، غنائی ہیں - مجلس معنہین کے اراکین سحق، مبارکباد
ہیں۔ (ج - ۱ - ق)

محمد شاعر کا جواب

دعوت جعفری خیر آبادی کی: پتہ ایف آف، جوش، ہوش کا صدر۔

از مولانا سید سلیمان صاحب ندوی لاہور
جوش ملیح آبادی کے محمدانہ کلام کے جواب میں ضل خیر آبادی
(زادکم اللہ غیرۃ علی الدین) نے کچھ نظمیں لکھی ہیں جو اس مجموعہ میں
جمع ہیں اس سے اس سلمان شاعر کی ذات شہری کے ساتھ ساتھ
اسکی قوت، بولانی بھی ظاہر ہوتی ہے

شعر کو تاثیر کی جو قوت ملی ہے اسکا بخار کون کر سکتا ہے اسی

مسلمانوں نے اسکی مطبوعات وغیرہ کو انھوں نے لیا۔ لیکن اس طرح
تھوڑے عرصہ سے دیکھا جا رہا ہے کہ یہی پریس قرآن کریم کی بے حرمتی
اور اہانت کی طرف قدم اٹھا رہا ہے۔

سب سے پہلی بات تو اسکی مطبوعہ قرآن پاک میں ہے کہ وہ
غلاطی کے گمراہ ہوتے ہیں۔

قرآن پاک کے مبدیٰ حصہ ج علیحدہ علیحدہ شائع کیے جاتے ہیں
ان پر سب سے لفظ یہ طبع کر کے قیمت کا لفظ طبع کیا جاتا ہے۔
چنانچہ سیپارہ اتم مطبوعہ ادبھی اور سیپارہ ۱۵ - اگست ۱۹۵۷ء
پر لفظ قیمت ہی طبع کیا گیا ہے۔ اس افسانہ میں ہمارے یہاں سے

۴ - جولائی ۱۹۵۷ء اور اگست ۱۹۵۷ء کو نیچر سائنسز
پریس کو مخصوص طور پر توجہ دلائی گئی، مگر انھوں نے اس وقت تک
کوئی جواب نہ دیا۔ جسکے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ انکی نظروں میں
اصلاح کا مطالبہ کوئی وقت نہیں رکھتا اور وہ مسلمانوں کے

مذاہب سے کھلیا چاہتے ہیں۔ ہم آخری بار اخبارات کے ذریعہ
نیچر صاحب کو مطلع کرتے ہیں کہ وہ جلد اصلاح کریں۔ ورنہ مسلمان
مجبور ہو کر قانونی چارہ جوئی کرینگے۔

صدق - واقعات کا تو کوئی علم ادارہ مدن کو نہیں
ملتا مگر اسلئے بالا ایک ذمہ دار و سرپرست شخصیت کے قلم سے ہے۔
ڈاکٹر پریس کی موجودہ بے اعتنائی اس لیے اور بھی جبروت آگیا ہے
کہ اس پریس اور کڈپ کے بانی منشی ڈاکٹر صاحب اسکے برعکس
اپنے اسلامی مذاہب سے بے گناہ تھے۔

چائے اور شراب

(ایک انگریزی طبی معنون کا ترجمہ)

گرم سیاحت سے عام طور پر قبض اور خشکی پیدا ہوتی ہے
مثلاً چائے کے استعمال سے اور اسکی کثرت سے تو آنٹوں پر بیت
ہی بڑا اثر مرتب ہوتا ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر اعلیٰ ہرست اپنی کتاب
”قبض اور آنٹوں کی خرابیاں“ کے صفحہ ۱۰ پر لکھتا ہے ”خشکی کہنے والی
چیزیں خوراک دہ کھانی جائیں یا عقد کے ذریعہ آنٹوں میں پونچائی
جائیں، آنٹوں کے غشاء مخاطی کو برابر نقصان پہنچائی جائیں، مثلاً
کے قابض اثرات خاص طور پر غریبوں کے حصہ میں زیادہ ہوتے ہیں،
یہ لوگ کثرت سے گاڑھی چائے پیتے ہیں، جس میں چائے کی پتی دیر
تک جوش کھاتی رہی ہے۔ اس قسم کی چائے میں شکر اس مقدار
میں موجود ہو، جو کہ شراب اور دسی گھڑے تو چھوڑ کر پیئے کی چیزوں
میں سب سے زیادہ ضرر رساں ثابت ہوئی ہے۔

لطف یہ ہے کہ باوجود علم و ساریش کی اس قدر ترنی و اشاعت
کے چائے کے اس کے اسیروں غریب سب ہی ان نقصان رساں چیزوں کو
استعمال کر رہے ہیں۔ بلکہ عادی ہیں۔ چائے اور شراب دلائل و

بجائے کھانے، ہمیشہ اس آدھے کام کھانے کی کوشش کی ہے، مگر حق سے
بھی اسکے جواب میں اسی کارگر آدھ کو استعمال کیا ہے اور اس سے
باطل کا استعمال کیا ہے۔ خود اسلام کے درہنہ میں
کاغذ شاعروں کے جواب میں مسلمان شاعروں نے اس سے کام لیا
اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان قبض و جہان سے داد
اور روح القدس کی تائید کی بشارت پائی ہے۔ چنانچہ حضرت
عبداللہ بن رواحہ اور حضرت مسان بن ثابت اور دوسرے شاعر
صحابہ کرام نے اپنے شعر میں اور ذبور کلام سے جہاد باسیف
کے ساتھ ساتھ کفر کی جنگی کی بڑی ہمدست انجام دی ہے۔

جاہلیت کے اس عہد اور کفر و جاہلیت کے اس دور میں ہل
نے پھرنا عری ہی کی تاثیر سے عوام کے دلوں کو مسحور کرنا چاہا ہے
ضرورت ہے کہ حق کے حامی اب پھر شمشیرِ قلم کو علم کریں اور حق و
کے جو پردہ کھائیں

اس کیفیت سے بناب معنی خیر تادیبی مبالغہ کے سختی ہیں
کہ انھوں نے محمد بن کور کا کلمہ کلمہ جواب دے کر باطل کے سہ پر
نہ ملنا چاہا ہے جس سے بھری محفل میں انکی رسوائی ہوئی ہے
جوش صاحب کو اپنی نظروں میں کہیں تو دھن پرست ایشیٹ
کہیں ایشیٹ کبیت بند اور سوشلسٹ، کہیں تیسریٹ اور سرمایہ داری
کے دشمن اور مزدوروں اور کسانوں کے حامی مسلم دوست ہیں، لیکن
دوسرا ہی صنف ایشیٹ تو معلوم ہو گا کہ وہ خواہش کے بندہ،
خواہش کے لہجہ دار دولت کے پرستار، سرمایہ کے پیاری ابرو
راہاؤں کے صاحب اور نیشن خوار، عیش شباب اور
شراب ناب کی تلاش میں تعبیریں اور سیٹاؤں کے ذریعہ نظر آتے
ہیں۔ اس دورنگی سے ظاہر ہے کہ اس کافر کا کفر بھی نام ہے۔
نے کافر مطلق درست لئے مسلمان تمام

افسوس کہ مسلمانوں پر ہے جو ایسے لحد کو اپنی محفلوں میں جاتے
اور اپنے انھوں سے عام پڑتے ہیں اور اسکا کلام سنتے اور سناتے
ہیں اور شاعروں میں اس کے لحد کلام کی داد دے کر اس کا
عہدہ بڑھاتے ہیں۔

غضب صاحب ماشاء اللہ شعر دشمن کی گود میں بے ہیں ایمان
کے ذریعے سے نہ ہیں۔ دین کی غیرت رکھتے ہیں۔ امیر ہے کہ مسلمان
نوجوان اُنکے اس کلام کو پڑھ کر جہاں نہ پہنچنے دیکھیں گے یہ
تریاں پیش کریں گے۔

ڈاکٹر پریس اور قرآن کریم کی توہین

درازا ناٹا ہ محمد عبدالحامد صاحب قادری بدایونی
ڈاکٹر پریس لکھنؤ جو سابقہ زمانہ میں قرآن کریم کی کتابت و
کتابت میں غیر معمولی خرابی و انتباہ کرنا تھا جسکی وجہ سے

شریعت اسلامی کا اثر

ہندوستان کی اسلامی حکومتوں پر

(۲)

افادہ: مولانا سید مناظ (حسن صاحب گیلانی)

میں شمس کے دل پر دین کا یہ اثر ہو۔ اگر اس کے ساتھ لطیفہ پیش آیا ہو جیسا کہ آثار اللامہ میں لکھا ہے تو ہر اس تعجب نہ کرنا چاہیے۔ لطیفہ یہ ہے: "ان کی کے الفاظ میں اور کتنا ہوں روز سے تفریب سا گروہ ہو" ایک دن سا گروہ کی تقریب کے موقع بادشاہی ہنگ زعفران پوشیدہ یو شیخ (شیخ الہی) برقعہ میں سر دیوان پہنا ہوا تھا۔ نہایت کبر و منہ پر عرش نشینی رسد شکستہ شاہ عرش چلانی کہ شیخ کی عصا عرش اشیوں کبرا کے ذریعہ تک پہنچ کر "کڑے کڑے ہو گئی۔"

لطیفہ اس پر فتم نہیں ہو گیا ہے۔ اکبر بادشاہ کی نو عمری کا دورہ ہوتا تھا۔ شیخ کی ہر سبک میں یہ حرکت نہ دیکھنا گوارا گزری لیکن باوجود ناگوار گزرنے کے جو وزن اسلامی قانون کثرت اثر و اثر کے متبیین کو مثل خاندانہ میں حاصل تھا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکبر نے ہر شکل اغراض و اذنیوں میں جاکر اور وہ بھی اپنی اس مریم زانی سے جلتے ہوئے کہا: "ایسے کردار غلویت شیخ شری کی کردار ہے یہ تھا کہ شیخ نہائی میں جھکتے لیکن مریم جاتی نے اپنے اچھوتے لخت مگر کو جو غرور ہند کا تھا: بدلتا تھا، بن الفاظ میں جواب دیا تھا: تاریخ نے اسکو فٹ کر لیا۔" وہاں شاہنشاہان مادی ہیں کہ مریم زانی (حمید ہاؤس) ہمایوں بادشاہ کی لنگہ نے اکبر کو سمجھا نا شروع کیا

یوتم اگر اس خاطر دشمنی باعث پونم (سیرے بیٹے) اس کے (لا کی کرت سناست آندکی است۔ تا۔) اگر اس خاطر نہیں نہ ہونا چاہیے قیامت خوار ہند گفت کہ لاس۔ کیونکہ آخرت میں تمھاری نجات منلو کہ بادشاہ مصر اس حرکت کا ذریعہ ہے اور قیامت تک لوگ کرد و سعادتمند منلو شاہ جلالہ کہہ کر گئے کہ ایک منلو لکھل ملانے وقت کے بادشاہ کے ساتھ اسی حرکت کی لیکن اس سعادتمند بادشاہ نے برداشت کر لیا۔

سید عبد الباقی کی مشہور شخصیتوں میں ہیں اچھا حال مضل و بہرہ گیری میں پڑھئے۔ حضرت امام ابوحنیفہ سے منشی منلو رکھنے والے تھے

شریعت کا یہ احترام ہمایوں کی ملکہ اور عمیر اللہ بن بابری کی ہوس کے دل میں جو تھا "اگر کا یہ اثر" کیا باہر ہی کے احوال کا نتیجہ نہ تھا سچ آتی ہے کہ منلو اس پائے کے باتنی و موسس خود شہنشاہ ابراہام بادشاہ برہانہ کے متعلق اگر یہ روایت صحیح ہے جیسا کہ "طبقات اکبری" کے مصنف اور دوسرے مورخین نے نقل کیا ہے

کتاب و کلام و فقہ حنفی | بادشاہ نے کلام اور فقہ حنفی کے زبان ترکی یہ نظم درآید | سائل کو ترکی زبان میں نظم کا ثناء کہ حسین نام کردہ انداز لفظاً | اس کتاب کا نام حسین رکھا گیا تھا۔

"اسلامی قانون" فقہ کی اہمیت کے متعلق منلوں کے زمانہ میں جو بیانی بیان کی جاتی ہیں ان میں شک کوٹنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔ آج بھی حکومتوں میں اپنے اپنے آئین و قانون کا بہت کچھ احترام کیا جاتا ہے۔ حکومتوں کے برگزیدہ اساتذہ اور سربراہان اور وہ ارکان کا نظم قانون کی کتاب میں لکھ دیا ہے۔ لیکن خود بادشاہ وقت نے بھی براہ راست قانون کی کوئی کتاب تصنیف کی ہو، مشکوٰۃ ہی سے اسکی تفسیر مل سکتی ہے۔ لیکن آپ دیکھ رہے ہیں کہ مثل حکومت کا اپنی اہل اگر فقہ کا ایک مستلوم متن یا رکر رہا ہے تو اسی مثل حکومت کے اقتاب اقبال کو سمت الراس پر پہنچا کر جھکا دے والا بابری کا پر ہوا اور رنگ زیب فقہی نظائر اور فقہ دینی کی نذر میں جیسا کہ گزشتہ پچا براہ راست خود حصہ لینا ہے۔ ممکن ہے کہ آج دنوں کو اس واقعہ کی اہمیت نہ محسوس ہو لیکن جن دنوں میں ہندوستان کے آسمان کے نیچے ایسے واقعات گزر رہے تھے ایک قاضی شیخ الاسلام نامی حج کے سفر سے سورت واپس آتے ہیں۔ دلی کے قاضی ہیں۔ عالمگیر ان دنوں دکن میں تھے۔ شاہی خزانہ مباد ہوا کہ قاضی صاحب براہ راست اور ہنگ آباد پہنچ کر بادشاہ کو زیارت کا موقع دیں۔ قاضی شیخ الاسلام اور ہنگ آباد آتے ہیں شاہی دربار میں جو آؤ بھگت آگئی ہوتی ہے اسکا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ آثار الامراء میں لکھا ہے کہ جب قاضی صاحب حضرت ہوئے گئے تو براہ راست غلاموں (عالمگیر بادشاہ) اٹھتے ہیں اور

۲ بزرگ و مولوی شیخ عبدالقدوس گنگوہی تھے سرہ جھکا شمار ہندوستان کے اساطین صوفیہ میں ہے البیہ اور ہمایوں سے حضرت شیخ کی ہر اسلت ہوتی تھی شیخ عبد الباقی ان ہی شاہ عبدالقدوس گنگوہی کے پوتے تھے۔ عرب جا کر حدیث کی سند حاصل کی تھی۔ اکبر شریعت میں انکا بڑا گرویدہ تھا۔ ان کے گھر جا کر حدیث پڑھتا تھا اپنے ہاتھ سے شیخ کی جوتیاں سیدھی کرتا تھا لیکن اکبری دربار پر حیب دوسرے طبقہ کے اہل علم کو دھنس کا تسلط تھا کہ شیخ کی عزت ان بدن گشتی جلی گشتی۔ کہ منظرہ طالعین کر دیکھتے تھے لیکن ہندوستان: اس پر سلاور ہیز زانی و برائی ہندوستان اکی میں وفات پائی۔ ابتدا میں صدر الصدور کے قتل پر ہزار غم ۱۲

کردار بہت سہل و سادہ اور بارگاہی صاحب کے پٹروں میں بہ
اش می مالیدہ شیلہ آثار الامراء | نفس نفیس بادشاہ عطر لے جاتے تھے۔
واقعہ اس زمانہ کے لحاظ سے اتنا ہی اہم تھا کہ تاریخوں میں اس کا
تذکرہ کیا گیا، اور ان واقعات کا تعلق تو خود علماء فقہ اور فقہاء
کی ذات سے ہے، ان کے عدالتی فیصلوں کو احکام و عہد ناموں کا
مقام عالی منسلک حکومتوں میں حاصل تھا۔ اگر اس کے وقت
سوانح جمع کیے جائیں تو بلا بالندہ ایک اچھی خاصی کتاب تیار
ہو سکتی ہے۔ تاریخوں میں بنگال کے ایک غیر مسلم مفکر کا قصہ
جو نقل کیا جاتا ہے میرے نزدیک تو اذکار کرنے کے لیے یہی
کافی دوانی ہے۔ پورے قصے کو تاریخوں میں پڑھیے، صرت
اس جز کو ہاں درج کرتا ہوں۔ یعنی جب

قاضی محمد اشرف با جتار فذلاء | قاضی محمد اشرف راجہ عالمگیر کی بیعت
بحکم شرع بقتل بندہ ابن علم کرانہ | سے صوبہ بنگال کے قاضی القضاۃ
مقرر ہو کر بھیجے گئے تھے، انھوں نے (دوسرے) ایک علم و فضل
کے مشورہ سے بندہ ابن نامی بزم کے متعلق نقل کا فیصلہ نہ کیا۔
تو لکھا ہے کہ بنگال کے اس وقت جو صوبہ دار تھے، یعنی
موتمن الملک علاء الدلہ (جعفر خاں) امرنگ پورے جاہل کہ
بندہ ابن کو اس سزا کے کسی طرح بچا لیا جائے۔ ریاض السالین
میں ہے کہ جعفر خاں نے

سے یہ جعفر از بنگال و صادق از دکن" رسوائے زمانہ میر جعفر نہیں ہے
بلکہ مرشد آباد شہر کے بسائے واسے خمد عالمگیری کے مشہور امیر مرشد قلی
خاں ہیں جنھیں عالمگیری دربار سے موتمن الملک علاء الدلہ
جعفر خاں "نقیری" امرنگ پور کا خطاب ملا تھا، عام طور پر جعفر خاں
کے ام سے مشہور تھے۔ عالمگیری عہد سے محمد شاہ بادشاہ کے زمانے
تک بنگال کے نظم و نسق کو چلاتے رہے۔ جب تک یہ صوبہ دار رہے
بنگال میں نہ مرے نہ فساد برپا کر سکے اور نہ اس زمانہ کے دوسرے
فتنوں کا اثر بنگال تک پہنچ سکا۔ لکھا ہے کہ شایستہ خاں کے بعد
عالمگیری امراء میں ان ہی کا بایں تسلیم کیا جاتا تھا۔ بنگال کی تاریخ
ریاض السالین میں ہے جعفر خاں در رواج اسلام دآئین بنداری
اشراف پروری و سلوک نوازی و عالم گدازی ثانی اسیر الامرا شایستہ
خان ہو "شیلہ"۔ اسی کتاب میں ہے کہ انکی بیخودہ ناکامی تھی
نہ ہوئی تھی تین ماہ تک مسلسل روزے رکھتے تھے۔ ختم قرآن کا
میں نہیں کہ سلسلہ شقطع نہیں ہوتا تھا بلکہ لکھا ہے کہ "از پاشت تا
نصف النوار در کتابت مصحف (قرآن) نورالکبیت داشت" تمام عہد
کہ منظر و مدینہ نور ہوئے بطور دلچسپی لکھتے ہوئے قرآن کو بھیجا
کرتے تھے۔ یہ روایت کہاں تک درست ہے کہ دو ہزار پانچ سو تار
انکے دربار میں اس لیے لازم تھے کہ روزانہ ختم قرآن بھی کیا کریں
اور انکے لکھے ہوئے قرآنوں کا مقابلہ اور تصحیح بھی تنہا ان کے واسطے

برائے دلالتی اور اذکار فی پر سید اس نام کے متعلق قاضی سے دریافت
کہ بیچ نوع ابن رازانہ نامی لکھا کہ کیا کوئی ایسا ذریعہ نقل کرتا ہے
می تو اذکار ۲۹۶ ریاض السالین | کہ اس لغز کی جان بچ جائے۔
اور گوہر نری نفس حضرت اور ملک زیب عالمگیر رحمت اللہ علیہ کے
پوتے شاہزادہ عظیم الشان جعفر خاں بنگالی نیابت میں بنگال کی
صوبہ داری کا کام کرتے تھے، لکھا ہے کہ

شاہزادہ عظیم الشان ہم | شاہزادہ عظیم الشان نے بھی بندہ ابن
سفا رش بندہ ابن فرشت | کی سفارش میں لکھا۔

اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بلا تخصیص مذہب ریاست
عام رعایا کے ساتھ اسلامی حکام بلکہ شاہی خاندانوں کو جو
انتہائی ہمدردی و محبت تھی اسکا یہ واقعہ کتنا کتنا کھلا اور بین
نیوت ہے۔ جان رہے ہیں کہ قانون ایک شخص کو مستوجب
سزا قرار دے چکا ہے اور صوبہ دار جیسا کہ اس کے بارے سے
علوم رہا ہے، ایک دیندار کے عقیدے کا پامان ہے۔ میں اس
شاہزادہ کا بھی قتل، لیکن اسلام نے دوسری ذمہ داری پختہ
حکمرانوں پر، عایا کی جان و مال، عزت و آبرو کی حفاظت کے
سلسلہ میں جو شخص کے ساتھ رائے رکھی ہے، یہ اسکا اقتضا تھا
کہ ادنیٰ مولیٰ رعیت کے لیے سفارشوں پر سفارشوں کا مسلسل
ہوشیار رہا ہے، چند صوبہ دار مضطر رہے شاہزادہ کے سب
چاہتا ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اس غریب کی جان بچ جائے۔

صوبہ دارانہ با درجی خانہ خاص کے من حفاظ و رعایا و منجا کے
لیے دو وقتہ کھانا بھیجا جاتا تھا۔ ریت و ادال کی پہلی تاریخ سے
امام ہر روز صیانت و دعوت اکابر و مشائخ و علماء و فقہاء
و علماء می قوم و اذ اطراف طلب داشت با عزا و اکرام نام عمارتیں
می نشانید و تا فارغ شدن از طعام خود بہ ادب ایستادہ
بخدمت می پرداخت۔ سیلا و سیارک کی سرت میں "از نامی نگر
تامل باغ برب در یازدہ شنی بہ معنی تمام ترتیب می داد" لکھا
ہے کہ "از پرتو چراغان و ساجد دستا برداشچہ روایات خزانہ
و اشار ازین روزے آب مردم می خوانند"۔ ریاض السالین
میں ہے کہ ایک لاکھ مزدوروں سے چراغان کرنے میں کام لیا جاتا
تھا۔ چراغوں کے جلنے کا دستور یہ تھا کہ "ایک شعلہ توپ
بہ اسے روشنی چراغان مقرر ہو می شد، کیا ان چراغان سپر
می گردید کہ گویا چادر سے اذہر بر کشید با زین کوکب سدہ" بجلی
تعمول کا وہ زمانہ تھا، لیکن کیفیت وہی پیدا کی جاتی تھی۔
ایک لاکھ مزدور جن چراغوں کے جلنے پر مقرر تھے اٹھانے کیا جاتا
سکتا ہے کہ ان چراغوں کی تعداد کیا ہوگی۔ سب سے عجیب غریب
بات جعفر خاں کے متعلق یہ لکھی ہے کہ "دوران غلامی ہو فرید شہت" بنا
ان دامن کے اس زمانے میں یہ طریقہ جاری کیا تھا کہ "ذخائر

لیکن ظاہر ہے کہ تمام قانون ہی کب اپنی رہتا ہے جو سفارش کے ذریعے بدل سکتا ہے۔ اسی کتاب میں ہے کہ جعفر خاں کی سفارش پر شریعت کے نامی نے جو جواب دیا وہ یہ تھا:-
ایں نہ رملت در کشتن او

میں تو اندیشہ کہ اول کے اتنی ہمت دی جا سکتی ہے کہ پہلے کہہ اے اور پھر کبھی زب ازاں اس شخص کو قتل کر دیا جائے جو چیلنے اور بقتل رسانند ملتا کی کوشش کر رہا ہے پھر اس کے بعد مجرم کو قتل کیا جائیگا۔

یہ تھا قانون شریعت کا وہ دور جبکہ متعلق آج یہ یاد کر لیا جائے کہ حکومت کے قانون کی تائید سے اسکا استعمال ہی کب ہوتا تھا۔ بہر حال وہ تو وہی جو قانون کا فیصلہ تھا یعنی نرس پر نرانا فذ ہو گئی وہ قتل کر دیا گیا اور گورنر نوپا شاہزادہ کسی سفارش قاضی کے فیصلہ یا تاثیر نہ کر سکی۔ اور ق۔ میں تک ختم نہیں ہو گیا۔ آگے لکھا ہے کہ شہزادہ غلام اللہ نے اپنے دادا جلالگیر کو لکھا:-

ہامنی محمد شرت دیوانہ شد قاضی محمد شرت دیوانہ ہو گیا اور بندہ ابن بندہ ابن ران حق کشت کو بلادہ جو اس نے قتل کر دیا۔

شہزادے کی یہ پورٹ شاہی دربار میں پہنچی ہے۔ لیکن جو کچھ ہوا تھا قانون کے تحت ہوا تھا۔ لکھا ہے

بادشاہ بہ عرشی شہزادہ بادشاہ (بالگیر) نے شاہزادے کی دستخط کر کے "بذابناج" عرشی پر دستخط کئے ہوئے لکھا۔

غلام "نامنی ند اک طرت" "بذابناج غلام" قرآن کی آیت ہے "طاعتوا" حاصل یہ کہ قاضی پر یہ بہت بڑا

تہا اور دفتر اسے اسکے بعد اورد کے الفاظ یہ تھے کہ قاضی مذاک طرت "جبکہ سلب یہ تھا کہ قاضی ند اک طرت سے نمایندہ ہے اس نے مذاک کے قانون کو نافذ کیا ہے۔

مجھے اس سے بگڑتے ہیں کہ ذائق میں قاضی محمد شرت کا یہ فیصلہ

کس نہ ملک حق بجانب تھا۔ قاضی حق پر تھے یا شہزادہ غلام اللہ ان کے میں شریعی قانون۔ اس دین اور اثر کو دکھانا چاہتا ہوں جو جنس حکومت میں اسے حاصل تھا اور اسکے لیے کیا اس سے بھی ذی تربیت کچھ اور ہو سکتا ہے۔

دعویہ (اشیہ) ہستوں کی گذشت "معتہ میں ایک دفعہ بازار کا نوڈا اس کے سامنے پیش ہوا تھا۔ لکھا ہے کہ اگر ایک دام نرخ کی افزود

یہ بازار کا مالدار ان کیالان (نوسے دے) را باذواج متوجہ سیاست کرد و شہر می نمود" اسی کا نتیجہ تھا کہ انکی گورنری کی پوری مدت

میں جو بڑی روز تھی بیگال میں چادل "پہ میں چوں عام طور پر بازار میں ملتا تھا۔" چنانچہ در خرچ ایک روز یہ دروازہ قلیہ ہر روز میزد و نہایت یہ اس سے واقعات رہا جس (سے) قین سے

ا خود میں جو بازار زیادہ سوائی کے مشورات منہجہ میں ہے۔

انکی بات کہ فقہ سے مسلمان مکتوں کا دامن پاک تھا، خود گورنر شہزادہ سے کا طرز عمل کا فی ثبوت تھا۔
آخر میں قاضی اگر ایک مسلمان حاکم تھا تو جعفر خاں اور غلام اللہ ان میں تو مسلمان ہی تھے اور کچھ مسلمان! لکھ میرا تو خیال یہ ہے کہ قاضی برص کی اتنی سختیوں کے بعد کہ خود جعفر خاں کو بھی انہوں نے قتل کی دھمکی دی۔ لیکن جعفر خاں پر قاضی کے کردار اور اخلاق کا جو اثر تھا اسکا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے جو اسی واقعہ کے آخر میں لکھا ہے کہ

بعد شتقار شدن مالگیر (قاضی) مالگیر کی وفات کے بعد قاضی محمد شرت محمد شرت استغفار منصب قضا کے عہد سے استغفار دے دیا قضا کرد ہر چند جعفر خاں جعفر خاں نے یاد دہانی دینے پر تحلف داد قبول نہ نمود۔ بیہوش کیا لیکن قبول نہ کیا۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۱)

جبکہ استمال سے دیگر نقذات ایک طرف تمام نئی مہتمم دین کا ستیا نام ہو جاتے ہمارے گشتی میں شامل ہیں۔ ظاہر ہے کہ ہر قوم نے چند ہی سال سے ان چیزوں کا استعمال شروع نہیں کیا ہے، عرصہ دراز بلکہ صدیوں سے ان چیزوں کو عادت استعمال کرتی آ رہی ہے اور ہم کو تو ان کے سفر اثرات کے نتائج اکثر بغیر حالات میں باپ دادا سے وارث میں ملنے چلے آئے ہیں اس پر مزید ہم اپنی گمانی کا اعتراف کرتے ہیں تاکہ آئندہ نسلیں اس ضروری درجہ سے محروم نہ رہ جائیں۔
اسلام ان قبیح و سفر اثرات کے وزارت کا یہ سلسلہ کہاں تک پہنچا اور ہیں کب ہوش آجگا کہ نفس کی اندھا دھند خواہشات کے چکر وار راستہ سے ہٹ کر عقل و سائنس کی سیدھی شاہراہ پر چل جائیں۔ (محمد وصوت)

اعلان تعطیل

یوم عید الفطر آئندہ منبر زادہ۔ انگلٹ کا پرچہ شایع نہ ہو گا۔ ناظرین کرام انتظار نہ فرمائیں۔
(ماہر ہسٹم)

ریجن شریعت میں پرنسٹن سن پرنسٹن میں طبع کر کے انبار صدق گو کہ کھنڈ سے شایع کیا

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِهِٖ وَسَلِّمْ

اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو پہنچا، وہی میری گزارش ہے

عبد الماجد

دریا باد شعلہ بارہ بگی

محب :- حکیم عبدالقوی بی اے
مضامین کے بارے میں خدو کتاب ایڈیٹر کے کچھ

سچی باتیں

چندہ اور انتظامی امور

میں کے متعلق مراسلت اس پتہ پر :-

حکیم عبدالقوی عباسی مہتمم "مصدق"
مرستہ آباد پلس - گورنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ ۸ روپیہ

ششماہی ۴ روپیہ

مالک سیرے ۱۸ شنگ

قیمت فراہم ۲

تبر ۳۴ یوم سہ شنبہ - ۲ - شوال المکرم ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۱ - ستمبر ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

"سٹر جناح کی پتلون ڈھیل ہو گئی"
"سرکاری پتھر جناح نے غافلت پرستی کی حد کر دی"
یہ ٹینٹ "مسلم پریس" نے گر باری کی۔
"راشترپتی آزاد جی ہمدانی نے بھون کیا"

ہندوؤں کا غلام اور غدار امت مسلمہ ہونے دقت کا مبر صغیر ہے؟
"قومی دلی" مسلم لیگ اخبارات نے گفتگو کیا کہیں!
ابک کا دھوکہ ہے کہ ہم ہندوستان کو "آزاد" کر کے دیں گے۔ وہ
کا نعرہ ہے کہ ہم پاکستان لے کر دم نٹنے! — دونوں کے سلاح
خانہ میں گویا ب سے زیادہ سو تر و کا گر حربہ بزبان اور آتش بانی کا
دونوں طرف ہے آگ برابر لگی ہوئی!

مصر میں لوگوں نے محبت کی آگ مراد لی ہے شاعر نے بھی یہی سمجھ کر
کہا تھا۔ لیکن صداقت اور نفرت کی آگ محبت کی آگ سے سوز شای
کم نہیں، کہیں بڑھ کر ہے!

گو قرآن مجید میں
لا تباؤنوا بالانقلاب | ایک دوسرے کے نام نہ دھرو
کا علم موجود ہی نہیں! گویا احادیث نبوی میں اگر وہ احکام مسلمہ کی تاکید
الانت و تحقیر مسلم پر سخت سے سخت و عیدیں اور انہیں ہونچا میں
گو با شریعت نے ہر گز اگر دوسرے علم کو اہل بانی نہیں قرار دیا ہے

اور یہ اصول طے نہیں کر دیا ہے کہ اجتہادی اختلافات کا اثر اس
بہانی چارے پہ بالکل نہیں پڑتا! — گویا دوسرے فرقہ
کے لیڈر کو نکالی دینے سے اکڑنے سے اس کی حقیر تعریف سے
اپ سلاک کی خوبیاں از خود روشن و ثابت ہو جائیں گی اور گویا زیادہ
سے زیادہ دقا ذاریوں اور دل شکنیوں سے وہ بھی زیادہ سے
زیادہ ریکٹ ہو میں اپنے سلاک: معتبرہ کی تبلیغ خوب ہو جاتی ہے
اور لوگ اسکی طرف زیادہ سے زیادہ کھینچ کر آنے لگتے ہیں —
کیا خوب یہ عقل اور کیا خوب یہ عقل ہے! یہ دیکھنا ہی کہ ایسے "تاکملا"
کم اس کے طریقے اہل نرنگ سے یکھیلے ہونے بغیر سانسے سے
مطرب کے ہوتے بغیر مخاطب کے جذبات کو ذرا سے بھی مدد نہ ہو چکا
ہوے کس طرح خاموشی کے ساتھ اس کے دل میں اندر ہی اندر جگہ
پیدا کر لی جاتی ہے!

بھائیو! اور دوستو! آخر شخصیتوں کو بار بار زیر بحث لانے سے
حاصل کیا ہے؟ کام کی چیز اور بحث و فتنہ کے نمایاں ہر پارٹی کا
مسلاک ہر جماعت کا پیر و گرام ہے! یا فلاں فلاں شخصیتیں؟
زیر کا جام اگر کوئی مستحق پیش کر رہا ہے! تو کیا اس سے زہریت میں
کچھ کمی آ جائیگی؟ دوا کا گھاس اگر کسی فاجر کے اقد سے لیا ہے
تو کیا اس سے دوا کی تاثیر شفا بخشی جاتی رہیگی؟ معلوم ظاہر ہے
کہ نہ کوئی ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔ خود رہیں لگا کر دیکھیے گا! تو ہر ایک
کے محبوب اس کے راضی محبوب سے اور سیکڑوں گئے زیادہ ہی نظر آئینگے
خفا کار و غیر معدوم کارکنوں کی زندگی سے مفاد کار پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔
نظر میں صرف انکو دیکھئے! اور اسکلہ کی عزت سے طلب میں صفائی

کر کے صرف یہ سوچیں: ایک مسلمان کی حیثیت سے اُسکے لیے بہترین راہ کون سی ہے۔۔۔ مختصر یہ کہ رہنا سے راہ کو بنیں، پھر راہ سے رہنا کو جائیجے!

آویہ اسپتال!

محرم ۱۲۹۸ھ صاحبِ ٹبلہ بیٹے مدن صاحب ۱۲۹۸ھ کے شہداء: "زس" یا "جس" کے حوالہ سے ذیل سے تحریر کرتے ہیں۔

"جب سر مبارک الدین صاحب نے اس زنگ نامی کا اعلان کیا تو ان دنوں میں ایک خط اس معنی کا نکلا کہ پردہ کا انتظام کیا رہے گا؟ اس پر اسی صاحب کا جوابی خط یہ نکلا کہ پردہ دنیا کی باتیں ہیں اور ایسے کچھ خیالیں پس پشت ڈال کر قومی کاموں کو ترقی دینی چاہیے۔ خود مبارک الدین صاحب نے بھی پھر اپنی بات کو پردہ پارہ دیا۔ اور اپنی سکیم میں کسی تبدیلی کا اسکاں نہ بنایا۔ اب پھر اس میں جواب اب اب ظاہر ہوا۔ گراں گراں حال میں اجنادہ گور کا یہ نوٹ تھا کہ اس سلسلہ میں مزید خط و کتابت بند۔ میں اس پیکر میں فائدہ آخر پہنچاؤں میں زس کا عورت ہونا کیا فائدہ ہے؟ ممکن ہے کہ مغربی ممالک میں یہ فرض ہی ہو گئے مگر سندھ و شام جیسے کثیر آباد ملک میں یہ کس طرح لادہ کی جا سکتا ہے۔

میرا اس سلسلہ میں ایک ذاتی خیال ہے۔ وہ یہ کہ یہ بات ضیاء الدین صاحب اخبارات کے ذریعہ نہیں مانیں گے۔ (کیونکہ روشن خیال لوگ کچھ نہ کچھ موافق کل ہی آئیں گے) آپ خود ان سے بھی خط و کتابت کر کے اسکی برائیوں اور اسکی نعم البدل سے آگاہ کر کے میں زس پر آمادہ فرادیں یا اگر آپ اس طرح نہ کر سکیں یا آپ کے نزدیک اس قسم کی خط و کتابت کا ناظر خواہ نتیجہ نہ نکلتا دیکھیں تو پھر آپ ان لوگوں کو بطور خاص متوجہ فرمائیں کہ یونیورسٹی، کونسل یا کورٹ کے متعلق ہوں اور وہ لوگ اس شیطانی اسکیم کو ختم کر انہیں دینے کے ذریعے اثرات سے کان اڑھایا کرتا ہے۔ الامان! محفوظ۔ شیطان اپنے دائرے سے باز نہیں آتا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مومن کتنا ہوشیار ہے! یہ مجھے عرض کرنے کی چند اہم ضرورتیں ہیں کہ اہمیت کے اعتبار سے یہ کسی سے بھی کم نہیں ہے۔ ایکٹس بننے کی خواہش رکھنے والیوں کے لیے زس بننا آسان بھی اور باعزت بھی! شیطان نے نسق و فحور کی ایسی آسان اور مغربانہ صورت دلفریب بلکہ مسلم مغرب راہ نکال ڈالی!!

تفصیل بھیج ہے! علاج اس قدر آسان نہیں۔ کورٹ کے ممبروں کی اکثریت کے ذمہ دار افسروں کو اتنا احساس ہونا تو یہ ذہنیت ہی کیوں آئے گی تھی۔ جن حضرات کی خوش معنی کی فرنگی مذہب سے بڑھی ہوئی ہے وہ تو اس سادہ سے پھیل ہی کو مضحکہ خیز قرار دیں گے۔

اور واقع میں یہ پھر کبھی بھی ایک حد تک انقلاب انگیز طر

کے اکابر اور قوم کے اکابر دونوں کے دل میں یہ بات ڈالنا آسان نہیں کہ بیمار دار کے لیے لازمی طور پر عورت ہونے کا نظریہ ہی غلط ہے۔ یورپ میں زنگ کا یہ طریقہ بالکل بطور پر کچھ ادھر سر برس میں سسٹا سے جاری ہے اور براہ راست مسیت اور کلیسا کا ایک تھوڑے۔ آہ یہ کالٹ ادب! اسپتال! کتنوں کے دل سینا اور تفسیر اور آرٹ کی غرور ہو چکا اور کتنوں کے دلوں پر چھا چکا اور سنے کو بڑے سنجیدہ "اوس" اور بڑی خوشنماؤں کے ساتھ کالچ اور اسپتال موجود ہیں۔

برہمن کی پختہ زامری

مدن صاحب کے جو ان بیان کا جاری کا شمار ملک کے مشاہیر تھا۔ مرکزی اسمبلی سے بہت پرانے ممبر اور اب نائب صدر تھے۔ سرکاری کمیٹیوں اور کمیشنوں میں جتنی پیش رفت ابھی ہوئی ہے۔ ایک ایف کار سٹر ہے۔ ایس اینگار ترقی معنوں میں لکھتے ہیں۔

"سرڈیشا سے کی صورت میں جو کمیٹی صدر سرمدی کے سیاسی حقوق کی تحقیق کے متعلق بنی تھی اس سٹر کا جاری اس کے ایک رکن رکن تھے۔ جب ہندوستان کی سرحد ختم ہو گئی۔ ہم آزاد قبیلوں کے علاقہ میں تھے کہ وہ بڑا اثرات کی طرف سے ہوا۔ امانت دہی ہوئی اور دودھ پر کا کھا" آبا سرڈیشا اور ہم دودھ آدھی تھے ایک دہاوتہ ہندو سرمدی پٹاؤں کا لباس پہنے ہمارے سب سے بڑی روٹی دھیرہ لایا۔ رنگا چاری بکرہ گوشت کے مسلمان کے ہاتھ سے تڑکاری اور روٹی کیسے کھا سکتا ہوں۔ اس شخص سے نام پوچھا، وہ اس نے اپنا ہندو نام نام بتایا۔ رنگا چاری کو اب بھی اس کے ہندو پرست کا عقیدہ نہ آیا۔ اور کچھ سوالات پر سوالات کرنا پڑے۔ آخر اس شخص نے اپنے گھرنے کے بچے سے اپنا عینو نکال کر دکھایا۔ بالکل کافی ہو جانا چاہیے تھا۔ لیکن رنگا چاری اب بھی معنی نہ ہوئے۔ جب وہ کر رہے تھے اس شخص سے کہا کہ اچھا یہ بتاؤ تمہیں سندھیا (ہندو ذاتی نام) بھی آتی ہے؟ اس پر اس نے کاتیری (پوجا والی دعا) فر فر فر کر سنائی۔ رنگا چاری انڈیا کے سرحد پر ایک برہمن کو پا کر اور اسکی زبان سے گاتیری سن کر باغ باغ ہو گئے اور وہ کھانے پر قبضہ گئے۔ رتہ۔

مدن صاحب ۱۲۹۸ھ اگست ۱۹۷۷ء

اقبال نے جو کما تھا

برہمن کی پختہ زامری کا نظارہ بھی کرنا

وہ ایک شعر کا دوسرا شعر "توڑے بے محل تو شاید کسی اور کسی ذہن میں نہیں ہو گا۔"

اور اپنے سطور کی سلم آواز بھی دیکھو!

تجدد کی بے مغربی

"دو ذہن جنوں کے درمیان دماغ میں قوی

مصلحت پرستی کا جو زور ماسکو۔ برہمن اور دوسرے برہمنی انفرم میں بھی رہا۔

سورہ بقرہ - رکوع ۲۳

مطلبہ صدق

تکب - مرد و زن
 نفروہ - اندک بین امت
 آتہ الناس - علم بقوت
 بیان کرنا ہے - کتب میں کہ وہ ہرگز
 بجی جائیں

نشد بہت ہی پر محل یہ یاد دلا دیا گیا ہے کہ یہ سب ضابطے اور قواعد
 حدیث و احادیث کے سترہ کے ہر ایک حکم و ہدایات حکم مطلق و
 حاکم برحق کی طرف سے ہیں۔ انہیں انسانی انصاف کے قانون
 کا عدل پر تپا س کے انہیں مہولی باتیں نہ سمجھنا۔

تکب سے اشارہ ان سب جو با سب احکام کی جانب ہے جو
 آیت میں ذکر ہو چکے
 اسے یاد دلا دیا کہ اللہ تعالیٰ فرمائی، اسے احکام اللہ المذکورہ
 تکب یعنی جس طرح اس نے یہاں روزہ اس کے حدود و اوقات و احکام
 اور اس کے تعلقات کے احکام تفصیل سے بیان کر دیے ہیں، اسی طرح وہ
 اپنے سارے ہی احکام و شرائط انسان کے سود و ہوس کے لیے تفصیل سے
 بیان فرما رہا ہے۔

المردانہ کا نہیں، امر کم بہ دنیا کم عند فی ہذا الموضع کہ لکھتے ہیں
 سائر اکتہ علی دینہ و شریعہ (کبیر)
 آیات سے مراد احکام یا دلائل شرعی ہیں
 اس امر و دینیہ (ابن عباس) اسے آیات الدالۃ علی بقیۃ شریعہ
 (بجرا) اسے الطائعات المادیۃ الی اکھن (خرطیں)
 مسئلہ (ان احکام الہی پر مطلع ہو کر)
 احکام الہی کی عین تفصیل ہی پر ہرگز گارانت ہے۔
 لعل سے متعلق اور پر بیان ہو چکا ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے جب
 اس کا استعمل ہوتا ہے تو معنی میں شک تردید نہیں بلکہ یقین کا مستند پیدا
 ہو جاتا ہے۔ یعنی احکام کی تفصیل نہیں بقیت پر ہرگز گارانت ہی دینی عمل
 کر کے تجویز کر لو۔

فصل (۱۱) (ابن ابی حاتم)
 لا تا کفر - اہل بیان عقلی معنی میں نہیں۔ یعنی مرتکب کفر و کفر
 بلکہ کسی طرح بھی اپنے تصرف میں لے آتا ہے۔

مع اسلام کے ایک داعی اور دین کے ایک پیغمبر کے لیے اس واقعہ میں
 کس نام کا اظہار کیا گیا تھا؟ - وہ یوں اور یوں کافر تھے
 اور سب پر تپا س اور ان کو نہ جس سے نہیں سخت پرست و انرا اظہار
 کے لیے تیار رہنا چاہیے!

آج کل کے مسلمانوں میں جب تک زندہ ہے ترکوں کی قومی زندگی کے ایک
 ایک گوشہ پر چھائے رہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ دوسرے ملک
 کے آجروں کے مقابلہ میں تعمیر و ترقی کے لحاظ سے بہت پیچھے تھے۔
 وہ اسلام میں ایک سپاہی تھے۔ وہ فوج اور اسکی ضرورتوں سے
 خوب واقف تھے، لیکن ان کی زندگی اور دور اندیشی کی بنا پر اسکی
 تفسیر و تفسیر کے متنبہ تشکیل ترکیب میں دوسرے ہی درجہ پر تھے۔
 ان کے پیشروں کے پیش نظر انکی رہنمائی زیادہ تھی، ملت کا فلاح
 ان لوگوں کا خیال کا کہ ترکیابی اور نقاب اٹھا دینے سے مشرق
 خود بخود مغرب بن جائیگا اور مغرب سے جو بھی ترقیاں وابستہ
 سمجھی جاتی ہیں، وہ خود بخود لازم آجائیں گی اور قوم کی تفسیر کہ
 ہمارے اور یہ نہ سمجھے کہ قوم کی موجودہ تفسیر صدیوں کی تربیت
 کا نتیجہ ہے۔

یہ کون گستاخ اور بے ادب ہے جو "لا زوال سردار کی
 دنیوی، مادی و فنی سرداری میں کلام اور تفسیر و فانی کر رہا ہے؟
 اور کہہ رہا ہے کہ وہ فوجی سالار جیسے ہی ہوں، ہر وہ اختلاف
 سلطنت کے لحاظ تو کچھ یوں ہی سے تھے۔ یہ کہنے والے
 ہیں کلکتہ کے انگریزی روزنامہ "مارنگ نیوز" کے ایڈیٹر (اور پوچھنا
 کہ علی کے کام کر کے سابق منیر جناب عبدالرحمن صدیقی امرا، ان
 اسے من سے بڑھ کر کڑی کے اندرونی معاملات سے واقفیت کا
 دعوے شاید درمیان تجدید کو بھی نہ ہو!

"رسول عالم" گروہ مولانا سودودی
 علامہ ابن عربین حاکم
 نظامی صاحب بیٹے سے لکھتے ہیں:-

"ایک انگریزی معامی ہفتہ وار "پبلز وار" کا تراشہ بھیج دیا
 ہوں۔ اس میں مولانا سودودی کے گروہ کو جن الفاظ میں یاد
 کیا گیا ہے وہ نہایت ہی قابل اعتراض ہے۔ مذکورہ جہاد کیوں نہ
 پاؤں کا آرگن ہے۔ اسکا اہتمام کاسٹر سٹانڈوں کے ہاتھ میں ہے۔ ڈاکٹر
 اشرف اور سید سجاد ظہیر اسے کزناد مہرنا ہیں۔ علی و کرام کو ایسے
 الفاظ سے یاد کرنا انتہائی گستاخانہ ہے۔ ہر باطنی فرائض و خواہش
 خیالات کیجیے۔"

ترانہ ایک انگریزی کتاب پر مولانا علی سردار جعفری صاحب کے
 قلم سے ہے۔ کتاب شریعت و شریعت کے قلم سے اقبال کے فلسفہ پر مبنی ہے۔
 اسے اسٹڈی ان اقبال فلسفی (ویو پوائنٹ) نے لکھا ہے کہ "مستند ہوا"
 سودودی کے "رسول عالم" (NOTORIOUS) گروہ سے تعلق
 رکھتا ہے جو اقبال کی تعلیمات کو اپنے جہت پسندانہ اعتراضات کے لیے استعمال
 کر رہا ہے۔ یہ عنوان میڈل اپنے کو اسلام مخالف کاواٹن بنا رہے ہیں اور انکے
 زور و زور کے مخالف ہیں اور انہیں انکار کیا کہ انکے گروہ کو کوئی تفسیر
 لیکن اس طرز تحریر میں جہت کی کون سا بات ہے؟ یہ تو خود بخود
 صاحب کو اور دوسروں کو حقدار بھی ہو، لیکن کم از کم کی زیادہ سے زیادہ

دلائل احوال بحکم
بالاطل و التواہد من
الحکام تکرار فیما من
احوال الناس بالانتم
تقلون ۔

اور آپس میں ایسا دوسرے کمال
آجائے اور پرست کماؤ اڑاؤ اور
اُسے کام تک پہنچاؤ کہ جس سے
لوگوں کے مال کا ایک حصہ تم گناہ سے
کما جاؤ اور اسکا دیکھ تم جان رہے ہو۔

کافر عربی کے حالات میں بھی درست نہیں۔

نکاح (کہ تم اسن اور زیادتی پر ہو)

دنیا کی کوئی عدالت جہز سے بھر جاؤ اور کوئی حاکم عادل سے بنا دو
ہر حال دنیوی فیصلے غم غیب کی بنا پر نہیں دو دو اور عدالت ہی کی بنا پر عدالت
اور ان میں غلطی، لغزش، نا انسانی و صوفیہ کے کا احتمال ہر وقت ہے۔ یہ

اس حقیقت کی طرف توجہ دلا رہا ہے کہ جو حق ہے وہ خدا تعالیٰ ہی
رہے گا۔ اور جو حق ہے وہ اللہ کے اس احق ہی شام ہوگا۔ اگرچہ حکام
کا فیصلہ اُسکے برعکس ہی ہو۔ قاضی کے فیصلے حق کو احق اور ناحق کو
حق نہیں بنا سکتے۔ اصل نے انسان کی توجہ دلائل کے قابل خود
اسکا ضمیر اور تقویٰ ہے۔

حدیث میں اس صفوں کی صراحت جہت زور کے ساتھ آچکی ہے
اور مفسرین بھی اسے خوب سمات کر چکے ہیں۔

عالم بن آدم ان قضاء القاضی، یحل ملک حرماً ولا یحق ملک
! علما انما یعنی القاضی بنحو ایری ویشد بہ الشہود والقاضی بنحو یحلی
ویشد بہ (ان جو بر) دمن الاکل بالاطل ان تعین القاضی لک۔
انت تعلم انک سئل ان حرام لا یصیر حلالاً بقضاء القاضی انما تعنی
! ظاہر وذا اجابہ انما سوال (قرطبی) علی القول بهذا الحدیث
جوہر العلماء ورائۃ الفاء ودرہم فی دن علم الحاکم علی الظاہر
لا یغیر حکم الباعث (قرطبی) بولی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی
الغیب بنیرا من لیکن لم یغیر غیرہ من الخلق (ابن العربی)

نئے رسائل

(۱) بیداری۔ (علی گڑھ) جوہی علیہ السلام علیہ السلام کا لاج بزر۔
میران، ملک حامد حسین الیم لے، ابو الخیر فی لے، صفحات ۳۲، چھپنا
قیمت ۵ روپے، لکھنے کا پتہ، ایڈیٹر مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن۔
علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے زیر اہتمام ہونے پر سید بکھل کالج
کا قیام علی میں کر رہا ہے اور اس کے سلسلہ میں سلطان ان ہند میں بہت
سرگرمی کے آثار نمایاں ہیں۔ مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے نائب
بیداری نے اس پر اپنا ایک خاص نمبر شائع کیا ہے۔ بیشتر صفحات
اس سلسلہ میں چندہ کی ترغیب اور بیکل کالج کے قیام کی ضرورت
پر مہم۔ دو تین صفوں علی رنگ کے بھی اور قابل قدر شائع شفاء المآب
عظیم عبداللطیف کامعزین "قدیم ملک اور علم جراثیم اور سید محمد حسن
صاحب "ذکر صفوں" طب ابن سینا"۔ رسالہ میں درس بائبل
اور بعض اساتذہ کی تصاویر و پیامات بھی شامل ہیں۔ (شاہین)
(۲) سالہ ہمارے ستان۔ (مراد آباد) جولائی ۱۹۳۷ء۔ ۱۰۰
محمد سلیم صاحب مسلم ادبیات، صفحات ۲۴، صفحات ۳۰، سالانہ چندہ ۵
رسالہ کے نام سے خیال ہوتا ہے کہ یہ کوئی ادبی رسالہ ہو گا۔ حالانکہ

کثیر الملک من الفان المال، اف (خبر) عن الافذ والاصیاء (دیگر)
اور دھارہ میں بھی ایسے سوچے پر ہونے میں غلام صاحب دیکھ کر کہنے
میں ہنسنے لگے۔

بالاطل۔ بالطل سے مراد ہے ہر ناجائز طریق۔

فکل المال بالاطل صرنا فی ما یجاب عن (رانب سے مراد)
الذی لا یجوز لہ ان یقضی فی دینہ (وادی) والمراد من بالاطل الحرام وکل
الم باذن فی فضاء الشرع (روح)
گو! اور مختصر لفظوں میں تھوٹی مال کی ساری تعلیم آگئی۔ سرخ
سے انبیاء کی تاکید اور ہر قسم کی امانت و دیانت کا علم۔ اور فقہاء
وکل بالطل کی جو تفصیل لکھی ہے، اسی میں غلام صاحب سبق لکھی دفعہ
کے ساتھ ایک دوسری بڑی حدیث ہے کہ وہ مال بھی بالطل ہی کے حکم
میں آجاتا ہے۔

الانقلب بہ نفس مالک او اس مال کے مالک سے ہر اسکی دوستی
مرئ الشہید ان عانت بہ۔ مالک کیا جائے یا مالک گوارے
نفس مالک (قرطبی) خوش دلی سے دے رہا ہو لیکن خود سزا
ہے اس کو کما جائے قرار دیا ہو۔

اموالکم خطاب تمام مومنین کو ہے اور علم کے مخاطب افراد است
ہیں۔ اور وہ میں ان کے کلم کا صیح معنوم "اپنا مال" سے نہیں بلکہ ایک دوسرے
کا مال سے ظاہر ہوگا۔ جیسے اقولوا انفسکم سے مراد ایک دوسرے کا
نقل کرنا ہے۔

والسبی لایاکل بفسکم مال بعض (دیگر) یعنی لایاکل بفسکم ان بعض
بغیر حق (قرطبی)

ڈاکٹر رابرٹ، آئرش نے ایک کتاب قرآن مجید کے قوانین معاشری
پر لکھی ہے۔ اس میں اس آیت کو نقل کرتے ہوئے

یہ آیت اس امر کی شہادت مزید ہے کہ محمد نے اپنے پیروں میں کتنی
تاکید لائی کہ حق و انصاف کے باب میں کبھی ہے روشنی لا ذات ہی
قرآن، صفحہ ۱۸

بیگم کے دائرہ کی دست میں فقہاء نے ساری نسل آدم کو
"غل کیا ہے" اور نہ صرف مسلمانوں کے مال تک مگر کو مسجد و مینار لکھا
ہے۔ مسلم ہو یا کافر کسی کا بھی مال و غنا، قریب، ظلم و غیرہ سے لینا جائز
نہیں۔ صرف کافر عربی کے مال پر تصرف و تسلط جائز ہے، کہ اس سے
تو اعلان جنگ ہو ہی جا چکا ہے، لیکن اس سے بھی علی الاطلاق منہد
بلکہ خاص میں قیود و شرائط کے ساتھ و رعایت، جیسا کہ حق تعالیٰ

یہ نفعہ اپنی طرف سے بڑھا دلیہ جسے ہندوستان کی غلط فہمیوں میں
سہا سہا گن۔

یہ نفعہ اگرچہ ہوتا ہے ہندوستان کے منہ دوزیوں کی دلیلیں
و آگے کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن غلط فہمیوں کی اصلاح ہے۔
اس لیے آپ کے مترجم صاحب کی اطلاع و واقفیت کے لیے عرض ہے
کہ سہا سہا گن یا سہا سہا گن "تہ شریعت سے آزاد" رسول بنا ہی نہیں
کی اصلاح میں ان مردوں کو (مذکورہ) کہتے ہیں جو اپنی مردانہ
شکل قائم رکھ کر صورت زبور اور بعض صورتوں میں تندرلیاں کے زہیے
بھی اپنے ہر شائیت پیدا کر لیتے ہیں۔ اور خود با شہادہ کہ مذکورہ
کراچا جاتے ہیں۔ اور بھی مرتبہ جس پر ہی طرح تمام بعض اوقات خوشبختی
اور سفید دھڑکی۔ اللہ ملک میں تمام اور پیروں میں باز ب اور کہیں کہیں
(لا ناہر کر نہیں)۔ زیادہ۔

یہ نہیں اور یہ عمل و دونوں میں اگرچہ غلط فہمی اسلامی ہیں۔ تاہم یہ نام کے
سہا سہا گن ہر حال مرد اور پورے مرد ہی ہیں اور نہیں ہرگز نہیں۔

مناسب سمجھئے تو یہ تصحیح خود شایع کر دیجئے
عبدالمجید
(پہلا نمبر)

مدرسہ علوم شریعہ مدنیہ طیبہ

یہ مدرسہ خاص مدنیہ طیبہ میں جو اردو شریعت میں دارالہدایہ ہے۔ اس کے قیام پر
۲۴ سال گزر چکے ہیں اور اس مدت میں بہت سے حفاظ یہاں نیا، بہ علم میں
اور بہت سے طلبہ فارغ التحصیل ہو کر اپنے کاموں میں مشغول ہیں۔ اس مدرسہ کو
حضرت مولانا سید سید مرحوم فہم آبادی نے قائم کیا تھا۔

جو کہ طلبہ کی تعداد روز بروز اس کے مدرسہ کی موجودہ حالت ناگہان
بڑھ رہی ہے۔ روپیہ کی قلت حضرت کے تاکر زمین خرید کر مدرسہ کی توسیع میں آئے
زمین کی خرید و تعمیر محراب میں ۵۰ ہزار روپیہ خرچہ کا اندازہ ہے۔ اس وقت
اشادہ اللہ مدرسہ میں ۵۰ طلبہ زیر تعلیم ہیں اور طلبین و مدینین کی مجموعی تعداد
۵۳ ہے۔ طلبہ کے کسی قسم کی قیاس نہیں لیجائی، بلکہ محتاج و مسکین طلبہ کے
بہت سے تعلیمی و دیگر مصروفیت مدرسہ کی طرف سے دیا جاتا ہے۔
اور وظائف بھی دیے جاتے ہیں۔ مدرسہ میں جامعہ علوم دینی کی کس تعلیم
کے لیے علوم حدیث جزانیہ، حساب وغیرہ اور بعض معارف مثلاً
حدادی، شجاری وغیرہ کی تعلیم بھی دینی جاتی ہے

اس مدرسہ کی امداد ہندوستان میں سب ذیل پتوں کے ذریعے
بھی ہو سکتی ہے۔ ۱۱۔ مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث مدرسہ
ملاہر علوم سہارن پور، (۲) حکیم ڈاکٹر عبدالمجید صاحب گوڑہ روڈ
گھنہ (۳) کوٹھی کھاجی علی جان صاحب محلہ جائزنی چوک دہلی۔
(۴) عبد اللہ جلالی، عبد القادر بیگم وغیرہ۔

یہ صوبہ کے محکمہ تعلیم کا تعلیمی رسالہ ہے اور ہر مہینہ سے نیا ایڈیشن نکلتا ہے۔
رسالہ کا نمبر ۱۸ چھاپا ہے۔
رسالہ اردو اور فن تعلیم کی خدمت کو خیر کر رہا ہے کہ یہ تو
ایک خاص و منحصر ہی ہیں، لیکن خاص طور سے قابل داد چیز اس کی
صلاحیت ہے۔ ابتدا چند قرآنی کلمات کے اردو ترجمہ سے کی ہے
دوسرے صفحہ میں بھی با سجا اسلامیت کی جھلک ہے۔ خصوصاً
شریعت کی تعلیم کے معنوں میں جس میں یہ دیکھا گیا ہے کہ شریعت کی تعلیم کے
سلسلہ میں مسلمان طلبہ کو اسلامی تہذیب کی تعلیم دینا ناگزیر ہے۔ اقبال کے
فارسی اشعار حبکا تعلق آزادی سنوں کی خدمت سے ہے ح ترجمہ کے
درج کیے گئے ہیں اور آخر میں چند اردو کلمات کی تشریح اور شعور
الفاظ کی جگہ تلفظ عام طور سے غلط لکھا جاتا ہے تصحیح کی گئی ہے۔ یہ
وہ دونوں سلسلے جو غالباً سالہ میں مسلسل شایع ہونے لگتے ہیں بہت کامیاب
ہیں خصوصاً ایسے علاقہ میں جہاں اردو کا پتہ پڑا ہی نہیں ہے۔ لہذا حق

رسید کتب

(۱) جوابات حاضر و ناظر "از مولانا عبدالرزاق صاحب
رحماتی ضخامت ۲۸۔ صفحات ۲۸۰۔ قیمت ۱۰ روپے۔
درجہ سراج العلوم جلد ۱۰ نگراد اکھتار وادت گنج۔ مطلع بنی۔
حضرت رسول قبول صلوات کے "حاضر و ناظر" ماننے کا عقیدہ جو ابلی
بہت سے پیدا رکھتا ہے اور جس قسم کے سطحی افلاس کی طرف سے
پیش کیے جاتے ہیں، ان کی تردید میں یہ رسالہ لکھا گیا ہے اور اس کے
وفاقی کا صنعت اور لذت آیات قرآنی و احادیث نبویہ سے واضح
کیے گئے ہیں۔ (ع۔ ق۔)

(۲) سالانہ رپورٹ انجمن ترقی اردو (ہند) دہلی۔ ۱۹۴۲ء
از سکریٹری انجمن۔ ضخامت ۱۱۶ صفحات۔ قیمت ۴ روپے کا پتہ،
انجمن ترقی اردو دریا گنج۔ دہلی۔

۱۹۴۳ء میں انجمن ترقی اردو نے جو پندرہ جلد ترقی اردو کے
سلسلہ میں کی، اس کے سکریٹری دیگر کارکنوں نے جن جن معانات
کئے اور دے دیے، جہاں جہاں۔ جلسے اور کانفرنسیں ہوئیں اور جن جن
کتابوں کی اشاعت انجمن کی طرف سے ہوئی یا آئندہ ہونیوالی ہے
ان کی تفصیل اس رپورٹ میں درج ہے۔ ہر اردو درست کے مطالعہ
میں یہ رپورٹ آتی پائی ہے تاکہ اردو کی ترقی کا اندازہ ہو سکے
(ع۔ ق۔)

سہا سہا گن

(بہ نام ایڈیٹر صاحب پیام دکن
پیام ۱۰۔ اگست کے صفحہ پر جا پائی مذہب سے متعلق کسی
انگریزی معنوں کا ترجمہ درج ہے۔ دھلا لہا میں جہاں وہاں کی
"سہا سہا گن" کا ذکر ہے آپ کے مترجم نے بریٹش کے انداز

شریعت اسلامی کا اثر

ہندوستان کی اسلامی حکومتوں پر

میر (۳)

ازبک لانا یہ سنا غرض حسن صاحب ٹیلیانی

جیسا کہ شروع میں عرض کر چکا ہوں ہر دست ایک مختصر مضمون کی مشیت سے لکھ رہا ہوں۔ اگر کوئی حکومت کے دوسرے واقعات کا سلسلہ شروع ہو جائیگا تو مختصر مضمون متبادل بلکہ رسالہ ہی ہو جائیگا اس لیے مضمون سے ہٹ کر اب ہندوستان کی چند دوسری حکومتوں کی شاہیں پیش کرتا ہوں۔

ہی بنگال جہاں مندوں کے پہلے خدہ مقامی بادشاہوں کی حکومت تھی، ان ہی بادشاہوں میں خواجہ عاقل شیرازی کا مشہور مددج بنگالی بادشاہ سلطان غیاث الدین حبلی طرب منسوب غزل میں عاقل کے دیوان کا یہ شعر ہے

شکر شکن شہزادہ طوطیاں ہند زیں قند پارسی کہ پر بنگالی
زبان نہ عوام و خواص ہیں ہے۔ اسی سلطان غیاث الدین کے کے متعلق جو آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں بنگال کا مطلق العنان فرما رہا تھا، تاریخوں میں یہ واقعہ نقل کیا جاتا ہے۔ میں ترجمہ کے ساتھ بیدہ فارسی کی عبارت درج کرتا ہوں۔ واقعہ ہے روزے در حالت تیر اندازی تیر

سلطان غیاث الدین پسر پورہ نے رسید۔ پورہ دن پیش قاضی سراج الدین داد خواہ شد۔ قاضی شیر شد اگر رعایت بادشاہ کمر پر لگا، غلاما خذ شوم و آئینہ کمر لمبیدن از

کار و شواہ است۔ آخر بعد ازل بسیار پیادہ را بطلب بادشاہ فرستاد و خود دورہ زیر سن گذاشتہ در محکمہ نشست پیادہ قاضی چوں بہ دربار رسید در سیدن ہش سلطان محال دانستہ اذن آغاز کرد سلطان اذن بے وقت شنیدہ اجتناب موزن فراں داد۔ چوں صاحب در گاہ اور اکھنہ بردہ سلطان

کے لڑکے کو جا لگ۔ پورہ عورت قاضی سراج الدین کے اجلاس میں داد خواہ ہوئی۔ قاضی حیرت ہوئے کہ کیا کیا جلسے، اگر بادشاہ کی رعایت کرتا ہوں تو خدا کے پاس ماخوذ ہوتا ہوں اور اگر اعانت نہیں کرتا ہوں تو بادشاہ کا اجلاس میں بلانا بڑا مشکل کام ہے۔ آخر بیت غور و فکر کے بعد پیادہ کو حکم دیا کہ بادشاہ کو بلالائے اور اپنی سند کے نیچے درہ رکھ کر اجلاس میں بیٹھے۔ قاضی کا پیادہ جب دربار شاہی میں پہنچا تو اس نے دیکھا کہ بادشاہ تک پہنچنا ناممکن ہے۔ اس نے اذان شروع کر دی۔ بے وقت اذان سنکر

موجب اذان بے وقت ہفتا کرد گفت مرا قاضی سراج الدین نشین کردہ اند کہ بادشاہ اور در محکمہ شریعت برم۔ چوں سیدین بحضور مقرب و باہر حلیہ خود را رسانیدم۔ حالاً بر نیزہ و محکمہ حاضر شود پسر پورہ نے راز ختم ترزدہ مستفیض است۔ بادشاہ غی و لغو بر غایت دنیچہ شمشیر کے زیر نعل پہنچاں گرفتہ رواں شد۔ چوں پیش قاضی رسید قاضی املا بادشاہ طغوت نشہ فرود کہ استر مناسے این صنفیہ بکن۔ سلطان یہ طوطی سالہ دانست اور ارغنی ساختہ۔ گفت ایہا القاضی اینک صنفیہ را ہنی شد۔ پس قاضی رو بہ صنفیہ کرد و رسید کہ بہادر خود رسیدی و ہنی شدی، گفت بے را ہنی مشہم (الٹکا) شگفتگی تمام بہ غارت و تقسیم سلطان نمود، پورہ نشاند سلطان شمشیر از نعل بر آرد، گفت لے قاضی من حکم شہادہ و محکمہ تو حاضر شدہ ام اگر ایک سو سے از ادبے شروع غلات از تہلہ می کردم بہ ہیں شمشیر گردنت می زوم شکر خدا کہ خورشید

(منظرہ یا من السلالین)

جواب میں نے کہا کہ میں راہنی ہو چکی ہو چکی ہوں۔ قاضی تب انتہائی مسرت کے ساتھ اٹھے اور بادشاہ کی تقسیم سجا کر اپنی سند پر چڑھایا۔ بادشاہ نے نعل سے تلوار بھالی کہ اسے قاضی شریعت کے حکم کے موجب میں تمہارے محکمہ میں حاضر ہو گیا اگر بال برابر بھی یہ دیکھتا کہ تم نے شریعت کے حکم سے تجاوز کیا ہے تو تمہاری گردن اسی تلوار سے اڑا دیتا۔ خدا کا شکر ہے کہ خیر گزری۔

یہاں تک تو واقعہ کی جو صورت تھی اسے آپ دیکھ ہی رہے ہیں۔ شریعت کے حاکم اور حاکم ہی نہیں شرعی محکمہ کے ایک پیراسی کی محبت و حرمت، اور اس کے ساتھ بادشاہ و وقت کے حاکم جس جو بے پایاں لحاظ و پاس تھا اس کی کتنی واضح شہادت آپ کے

بادشاہ نے حکم دیا کہ وہ دن کو حاضر کیا جائے دربار میں نے پورہ کو لاکر پیش کیا۔ بادشاہ نے بے وقت اذان دینے کی وجہ پوچھی اس نے کہا کہ مجھے قاضی سراج الدین نے اس کام کے لیے مقرر کیا ہے یعنی بادشاہ کو محکمہ شریعت میں لے جاؤں جو کہ آپ تک پہنچنا و شواہ تھا اس لیے یہ حلیہ میں نے اختیار کیا ہے اور آپ تک پہنچ گیا ہوں۔ پس اسے بادشاہ، اٹھ اور محکمہ میں حاضر ہو۔ ایک پورہ عورت کے لڑکے کو تم نے تیرے زخمی کیا ہے۔ پورہ نے استغاثہ اڑا کر کہا ہے بادشاہ صنفیہ کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور ایک نیمچہ (چھوٹی ٹھلہ) کو نعل میں رکھ کر داد دیا۔ جب قاضی کے سامنے پہنچا تو قاضی نے بادشاہ کی طرف نظر کیا کوئی وجہ نہیں کی اور حکم دیا کہ اس پورہ عورت کو روہنی کرنے کی کوشش کر۔ بادشاہ نے جس طرح ممکن ہو اڑھنی کو روہنی کر لیا۔ اور قاضی سے کہا کہ اسے قاضی بڑھنی راہنی ہو چکی ہے قاضی نے بڑھنی کو خطاب کر کے پوچھا کہ کیا تو واقعی راہنی ہو چکی ہے جواب میں نے کہا کہ میں راہنی ہو چکی ہو چکی ہوں۔ قاضی تب انتہائی مسرت کے ساتھ اٹھے اور بادشاہ کی تقسیم سجا کر اپنی سند پر چڑھایا۔ بادشاہ نے نعل سے تلوار بھالی کہ اسے قاضی شریعت کے حکم کے موجب میں تمہارے محکمہ میں حاضر ہو گیا اگر بال برابر بھی یہ دیکھتا کہ تم نے شریعت کے حکم سے تجاوز کیا ہے تو تمہاری گردن اسی تلوار سے اڑا دیتا۔ خدا کا شکر ہے کہ خیر گزری۔

یہاں تک تو واقعہ کی جو صورت تھی اسے آپ دیکھ ہی رہے ہیں۔ شریعت کے حاکم اور حاکم ہی نہیں شرعی محکمہ کے ایک پیراسی کی محبت و حرمت، اور اس کے ساتھ بادشاہ و وقت کے حاکم جس جو بے پایاں لحاظ و پاس تھا اس کی کتنی واضح شہادت آپ کے

ساتھ پیش ہو رہی ہے لیکن لطیفہ لکھپ آگے کا یہ ہے کہ بادشاہ نے
جن سے تمہارا خیال کر سب قاضی کے سامنے چمکانی اور وہ الفاظ کے
کہ "بال برابر شرعی احکام میں کوتاہی نہ کیجئے تو گردن اڑا دیتا" تو قاضی
نے بھی جواب میں جو بات کہی وہ اس کچھ کم نہیں ہے۔ لکھا ہے کہ
اپنی سند کے نیچے سے تامل نے بھی اپنا درجہ نکال دیا کمال کر پڑا
سے کہنے لگا

اسے سلطان، مگر مرد و فاضل، یعنی اسے بادشاہ، اکثر یہ کہتا کہ
نجا و زانو شرح جامعہ جمع نمود شریعت کے حکم سے نہ کچھ بھی
کہ یہ ہیں درہ پشت و سیاہ رخ تیار کیا ہے تو اسی دور سے
میں گروم تھاری بیچ کو سیاہ دھڑلے کو کچھ بھنا
راہی کا بیان ہے کہ "سن کر سلطان خود دست شد و قاضی
و ابہ انعام و اکرام و از شہان فرمودہ و خود بھی دشا کر مہر و جہت فرما
یہ متا بنگال کے ایک اسلامی بادشاہ کا قصہ۔ اب آئیے بنگال
سے دور بہت دور گجرات پہلے آئیے۔

سلمان مجہد، بیگم جسے اس زمانہ کے مغربی سیاحوں نے
اپنی سفر نامہ و کتابوں کی بنا پر بہت کچھ شہرت ملے کچھ بھی
ہندوستان کے داخل ہونے کے بعد اپنے اپنے سیاحت ناموں
میں جہانگیروں کا یہ گرد و اپنے ارباب وطن کو جو بکسپاٹنا
نے یا کرتے تھے ان میں ہیں مگر ہندوستان میں ایک سلطان
بادشاہ محمود نامی ہے جو بکثرت سمیات اور زہریات کے استعمال
کا عادی ہے۔ زہر کی کثرت استعمال کا یہ نتیجہ ہے اسکے جسم پر
کھن اگر بیٹھتی ہے تو بیٹھنے کے بعد بھی مر کر گر جاتی ہے اور
بھی مشہور کیا گیا تھا کہ محمود کی سونچیں انہیں جس اور درازوں کے سر سے
دھکیلے حصہ کی طرٹ و دونوں پتھروں کو لپیٹ کر بازم و تپا سحر خیز
یہ تو مغربی جہانگیروں کے بیانات ہیں۔ مراٹ سکندری جو گجرات
کی معتبر تاریخ ہے اسی بادشاہ کے متعلق یہ قصہ سنیں دیکھتے
ہے کہ

نارنگے بابے صرع پتھرت ساختہ ایک سنا راکب دن جہاد باب ہے
بخدمت سلطان (محمود) می آورد اُس نے بڑے پتھرت سے بنا با تھا
در اثناء در شریعت پناہ قاضی لیے جا رہا تھا۔ بادشاہ (محمود) کی خدمت
نجم الدین کہ منصوبہ پندہ قضا میں پیش کرنے کے لیے، استر میں
احمد آباد و بود پیش آمد چوں نظر قاضی نجم الدین کا سامنا ہو گیا جو
قاضی پر باب افتادہ افتادہ احمد آباد کے قاضی تھے۔ قاضی کی
پرسید کہ اس صیت داداں نظر باب پر جب بڑی تو بھجوا کر
کیت گفت باب سلطان ست کیا ہے اور کس کا سے سارے کھانہ
فرمود بیا ریہ ستفا منباں و درہ بادشاہ کا باب ہے۔ قاضی نے
آورد قاضی گرفتہ پارہ پارہ کرد حکم دیا کہ میرے سامنے لاؤ لوگ درہ
جو اہر ش از ہم پاشیدہ بھاگ اور قاضی کے ذوال کیا۔ انھوں نے
کیاں گشت زرگر خاک بر سر کرد و سکو ٹکٹے کر کے کر دیا جہاں
فرما و کلاں پیش سلطان آمد و جویں میں گئے و سنے اور وادھر

کر کہ بہت پندہ است کہ مسالکم کرد کہ بہت پندہ است کہ مسالکم
در ترمین باب اوقات صرت کرد در ترمین باب اوقات صرت کرد
لوم امر و سجدت ہی آدم کہ لوم امر و سجدت ہی آدم کہ
قاضی نجم الدین ہندوستان پہ قاضی نجم الدین ہندوستان پہ
صانع کرد۔ سلطان دم نزد و بند صانع کرد۔ سلطان دم نزد و بند
زاں با غاست و در غلوت نشست زاں با غاست و در غلوت نشست
گفت "نہیجی ہری سپ کوئی چہرہ" گفت "نہیجی ہری سپ کوئی چہرہ"
یعنی درخت کنار کہ بہت ست یعنی درخت کنار کہ بہت ست
جہد کس بذری رسد (صد) جہد کس بذری رسد (صد)
مراۃ سکندر ری مراۃ سکندر ری

یعنی ہری کا درخت جو نگہ چھوٹا ہوتا ہے اس سے ہر ایک کا ہاتھ اس
ہو چٹا ہے۔ غریب اللہ و اما آخری فقرہ "نہیجی ہری کو سب کوئی
جہد" اسے جو ہندی زبان کا فقرہ ہے اور اس زمانہ میں ہندی
زبان جو بولی جاتی تھی اسکی نوعیت کا گونا گونا ہے۔ نیز ہمارے
عقیدہ کے اعتبار سے قابل غور فقط یہ ہے کہ شرعی قوانین کے مقابل
میں بڑے سے بڑا بادشاہ بھی اپنے آپ کو "نہیجی ہری" قرار دیتا ہے
اور اس سے اذازہ ہوتا ہے اس زور اور قوت کا جو اسلامی حکومتوں
میں نقد اور اس کے سائل کو حاصل تھا۔

اور یہ قصہ تو خیر ہمارے ہمارے آپ کے سامنے ہندوستان کی آخری
اسلامی حکومت جو احمد شاہ ابد تک باقی ہے (ہلکا اندھ نالی و حرم تھا)
اس کے بعض بادشاہوں کے بعض واقعات، اسی سلسلہ کے پیش کردہ ہیں۔
سب سے پہلا قصہ تو حضرت آصفیہ اول (ازرا اللہ برائہ و قدس سوا
و دنیا نہ ہی ہے۔ عام کتابوں میں یہ واقعہ نقل کیا جاتا ہے۔ میں
انہار و جہد کن مورخ غرہ محرم الحرام ۱۱۵۵ھ کی اشاعت سے اس قصہ
کو نقل کرتا ہوں۔ لکھا ہے حاصل یہ ہے کہ

حضرت آصفیہ اول کے لہد میں قاضی کریم الدین خاں نے کسی
معدہ میں فیضانہ صادر کیا۔ سب دست و ریس وقت کے دستخط کی بھی
اس فیضانہ پر صرت تھی۔ جب حضرت آصفیہ کے پاس قاضی تھا
دستخط کے لیے آئے، کسی خاص وجہ سے اس وقت آصفیہ جا رہے
تھا کرتے سے استراذ کرنا چاہا، بظاہر قاضی کے فیضانہ سے راضی
نہ تھے، لیکن قاضی نے اصرار شروع کیا، لیکن حضرت آصفیہ چاہ
انکار ہی پر منحصر ہے۔ گفتگو ذرا تیز ہو گئی۔ لکھا ہے کہ قاضی کریم الدین
کو غصہ آ گیا۔ آصفیہ چاہ نے انکی حالت دیکھ کر چاہا کہ دربار سے
اٹھ کر چلے جائیں، لیکن قاضی نے دامن پکڑ لیا اور غصہ ہی کے
لے میں کہنے لگے کہ انصاف کر کے جائے گا نہ تب آصفیہ چاہ نے

کہہ گئے، درستی میں مل گئے۔ سنا
روایتینا بادشاہ کے پاس ہو چکا اور
فرمایا کرتے لگا کہ چند ہیوں میں
بڑی محنت سے یہ باب تیار ہوا
تھا آج اسی کو خدمت شاہی میں
لا رہا تھا کہ قاضی نجم الدین نے
اسکے اس طرح غصیل کر دیا بادشاہ
بہ سکر چپ ہو گئے اور بارے
اٹھ کر غلوت خانہ میں چلے گئے۔
راہ پر پہنچا صرت یہ فقرہ بادشاہ
کی زبان سے جاری ہوا "نہیجی ہری
کو سب کوئی جہد ہے"

یعنی ہری کا درخت جو نگہ چھوٹا ہوتا ہے اس سے ہر ایک کا ہاتھ اس
ہو چٹا ہے۔ غریب اللہ و اما آخری فقرہ "نہیجی ہری کو سب کوئی
جہد" اسے جو ہندی زبان کا فقرہ ہے اور اس زمانہ میں ہندی
زبان جو بولی جاتی تھی اسکی نوعیت کا گونا گونا ہے۔ نیز ہمارے
عقیدہ کے اعتبار سے قابل غور فقط یہ ہے کہ شرعی قوانین کے مقابل
میں بڑے سے بڑا بادشاہ بھی اپنے آپ کو "نہیجی ہری" قرار دیتا ہے
اور اس سے اذازہ ہوتا ہے اس زور اور قوت کا جو اسلامی حکومتوں
میں نقد اور اس کے سائل کو حاصل تھا۔

اور یہ قصہ تو خیر ہمارے ہمارے آپ کے سامنے ہندوستان کی آخری
اسلامی حکومت جو احمد شاہ ابد تک باقی ہے (ہلکا اندھ نالی و حرم تھا)
اس کے بعض بادشاہوں کے بعض واقعات، اسی سلسلہ کے پیش کردہ ہیں۔
سب سے پہلا قصہ تو حضرت آصفیہ اول (ازرا اللہ برائہ و قدس سوا
و دنیا نہ ہی ہے۔ عام کتابوں میں یہ واقعہ نقل کیا جاتا ہے۔ میں
انہار و جہد کن مورخ غرہ محرم الحرام ۱۱۵۵ھ کی اشاعت سے اس قصہ
کو نقل کرتا ہوں۔ لکھا ہے حاصل یہ ہے کہ

حضرت آصفیہ اول کے لہد میں قاضی کریم الدین خاں نے کسی
معدہ میں فیضانہ صادر کیا۔ سب دست و ریس وقت کے دستخط کی بھی
اس فیضانہ پر صرت تھی۔ جب حضرت آصفیہ کے پاس قاضی تھا
دستخط کے لیے آئے، کسی خاص وجہ سے اس وقت آصفیہ جا رہے
تھا کرتے سے استراذ کرنا چاہا، بظاہر قاضی کے فیضانہ سے راضی
نہ تھے، لیکن قاضی نے اصرار شروع کیا، لیکن حضرت آصفیہ چاہ
انکار ہی پر منحصر ہے۔ گفتگو ذرا تیز ہو گئی۔ لکھا ہے کہ قاضی کریم الدین
کو غصہ آ گیا۔ آصفیہ چاہ نے انکی حالت دیکھ کر چاہا کہ دربار سے
اٹھ کر چلے جائیں، لیکن قاضی نے دامن پکڑ لیا اور غصہ ہی کے
لے میں کہنے لگے کہ انصاف کر کے جائے گا نہ تب آصفیہ چاہ نے

تقریباً ہی ہو چکا تھا ماضی صاحب کی طبیعت ہوئی۔ اس وقت حضرت آصفیہ
نے قاضی کو مخاطب کر کے جو بات کہی وہ شریعتی قوانین کے اسی اعتبار
و اثر کی وجہ سے تاریخ ہے جو اسلامی حکومتوں میں انہیں حاصل تھا
فرمایا "میرا قصور صاف کر دو" میں نے سہو سے کہا تھا، جو کچھ شرعی
احکام ہیں ان تمام امور کے تم مختار ہو۔

خاندانہ آصفیہ ہی کے ایک دوسرے رکن نظام خاص شہاب
افضل الدولہ بہادر مرحوم کا ایک دفعہ خلیل دیکھتے ہیں مولوی
نور اللہ خاں غوجوی

دریاں را بکن ہانید با شلوع
دل و انصاف شاد ابد است
و امنی و خوش شولیم و شاد و طلب
فرمودہ پیش خود بنشایم : شاد
سخنما سے کہیں (تا بچہ دکن خلیفہ)
اپنے پاس بٹھاؤ شاد : تم سے
باتیں کر دینا

مولوی نور اللہ خاں نے لکھا ہے کہ یہ فرمائے کے بعد مجھے جیل کی
اجازت ہوئی۔ چند قدم آگے چلا تھا کہ پھر دوبارہ بلوایا گیا، گفتنیہ کہ
ہاں عثمان نصیحت

دا اداہ فرمودہ پھر
اس نصیحت کو دوبارہ
فرمایا۔

ایک خارج شدہ تصنیف

(از عبدالمجید)

الہ آباد یونیورسٹی کے ایک ایم اے (اردو) سے ابھی ملاقات ہوئی ایم اے کے دو
انہیں تین ہی چار سال پہلے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ آپ کی کتاب فلسفۂ اجتماع تو بہار سے
کار میں تھی۔ اسے خوب پڑھ چکا ہوں "اے اللہ" یہ کتاب میری بیت ابتدائی تصانیف میں ہے
اور اب اسے چھپ رہے ہیں۔ ۳ سال ہو چکے ہیں۔ انجمن ترقی اردو نے اسے چھاپا تھا۔ دوسری
تصنیف خابوں سے قطع نظر کتاب الحاد و ضلالت کے مسئلہ میں سے لبر نیہ ہے۔ کوئی ۲۵ سال
ہوے اسے اپنی تصانیف سے خارج اور اسکی اشاعت ممنوع قرار دے چکا ہوں۔ اس لیے
کہ کمپس کی اشاعت اب بھی جاری ہے، لہذا یہ یونیورسٹی کے ادنیٰ کو اس میں داخل ہے
جتنا صدر مجھے ہو سکتا تھا وہ بالکل ظاہر ہے! آٹھ دس سال ہوئے ہیں قسم کی اٹھ چھ پڑھ
یونیورسٹی کے ملی تھی، اور اسی وقت اس پائلٹر کی خدمت میں اس کے تعلق
مناسب عرض حال کی گئی تھی، اُس کے پاسی نوعیت کا یہ دوسرا صدر ہے۔
الہ آباد یونیورسٹی کے صدر شعبہ اُردو، نیز کتاب کے اشرا کو اسی حلقہ لکھ رہے ہیں۔

- (۱) کتاب مذکور سے جبری دینے تعلق کی تاکید فرمید۔
- (۲) اہل علم و عقد سے کتاب کے خارج کرنے کی استدعا۔

جو گراہیاں سندی قسم کی ہوتی ہیں، اُن سے چھپا چھوٹا بھی کس قدر دشوار ہوتا ہے! اور ان کا
دبا لکھنے دونوں تک جو کچھ طریقوں سے چھپاؤ شلے!

ظاہر ہے کہ تعلیم جدید
حکومت آصفیہ کے
آئین نظام کے آسان
وزن کو بالکل ہلکا یا
تھا، لیکن غالباً اب
افضل الدولہ بہادر
اب تک ہی آخر نام
تھا کہ نام ڈاؤن کچھ بھی
ہو لیکن کام شریعت کے
مطابق ہی جاری ہو
میں انجام پا رہے۔
نوبدار کی ناظم کو
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا جانشین
وہ اسی بنیاد پر فرمایا
تھے اور حکم دے رہے
تھے کہ اللہ اور اس کے

نے اپنی مشہور کتاب
"ویلیج دکن میں نقل ایک ہے
جو خود انہیں کے ساتھ
پیش آیا تھا۔ خلاصہ یہ
ہے کہ سالہ جنگ اول کی
وزارت کا زمانہ تھا۔
عدالتوں کی تعلیم جدید
پر چلی تھی۔ بجا سے
تضاد و محنت کے
نظام عدالت کے تصور
کا قصہ شروع ہو چکا تھا
اور ان ہی جدید ناظموں
میں مولوی نور اللہ خاں
بھی ہیں۔ نوبدار کی
جلد کی نظامت پر
کوئی قادر غنی امی بزرگ
کی وفات پر انکا تقریر
ہوا تھا۔ دستور اس
زمانے کا یہ تھا کہ جس
وقت کی خدمت میں

رسول کے مطابق فیصلہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آخر آخر وقت تک
ہمارے اداشاہوں پر قانونی حیثیت سے نہایت نفوذ و نفوذ سائل ہی کا اثر تھا
لیکن یہ ہے کہ فقہ کے حوالے بھی تاؤن کی کوئی دوسری صورت ہو سکتی ہے اُن
بچاؤوں کے لیے یہ ایک ناقابل تصور بات تھی۔ (ابائی ایڈ)

باکونٹے قرار یافتہ نظام و نذر میں پیش کیا کرتے تھے۔ نور اللہ خاں کہ
مقرر کرنے کے بعد سرسالا رنگ بننے حکم دیا کہ پیشگاہ خصوصی میں
عام نہ ہو کر ہر اہل علم۔ حسب الحکم مولوی صاحب عام نہ ہو۔
اب خود لکھتے ہیں کہ جب افضل الدولہ بہادر کے سامنے پیش ہوا تو
اسم نوکری وغیرہ دریافت کرنے کے بعد ان ہی کو مخاطب کر کے
فرماتے تھے

جوانید کہ شاہرہ سید خیر خاں
صلی اللہ علیہ وسلم شہناہ
ایہ کہ موافق حکم خدا و رسول
یا امانت مقدمہ بار فیصلہ کنید

اپنے مراسلہ نگاروں سے

فریدار صاحب ۱۰۹
آپ کا سوال ایک فقہ دان مولوی صاحب
کے پاس جواب کیلئے اب بھیج دیا گیا ہے۔ جو اب نے پریشان کر دیا ہے۔
(شیخ شوکت میں پڑھنے میں پڑا ہے کہ دفتر تہذیبی اور لکھنؤ سے)

”مولانا عمران خاں صاحب مذہبی کا شمار نہ اسے کام آیا۔ صاحب صاحب باج ازہر کی مسجد کے صحن میں مل گئے۔ نماز نہ پڑھی، کچھ اپنے کمرے میں لیگئے۔ کمرہ کا خیال آنے ہی زیر کرسی، قالین اور دیوار پر تصویروں کا خیال نہ آتا لازمی تھا۔ لیکن یہ کمرہ آکسفورڈ یا کیمبریج یا اور کسی ولایتی ادارہ کا کمرہ نہ تھا۔ وہاں کا نقشہ ہی کچھ اور تھا۔ ازہر کی عمارتیں دلوں کو گرویدہ اور نظروں کو خیرہ کرنے والی تھیں۔ ان میں اس بیسویں صدی میں دو سو سال پہلے کی آفتی سہی۔ قدامت کی شان بکثرت ہے۔ ازہر کے سارے شعبے ایک بیگمیں ڈورڈور ہیں۔ طلبہ بھی اسلامی دنیا کے ہر گوشہ سے آتے ہیں۔ ہوشل ہیں ہر ملک کے الگ الگ ہیں۔ ہاؤس ماسٹرا سے لیکر سلی ٹک ہر ملک کے طلبہ وہاں ہیں۔ زندگی دلچسپ کریرت دسرت ہوتی ہے۔ کمرے بس کتابیں اتنی چھتی ہیں کہ کتبخانہ کا گمان ہوتا ہے۔ بیمار ہاؤس پڑھنے ہی نہیں، کھا اچھا اور کپڑے دھونا بھی انکا تعلیم کا جز ہے۔ یہ میں نے اپنی آنکھوں سے

جزو کے ہیں

اس نکتہ پر جو انگریزی فقہاء (روح)

سلسلہ میں ہے کہ اس کے لئے کسی کی غایت کیا ہے

ان کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

سوا کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

پانچ کے لئے جو انگریزی فقہاء (روح)

والجہ - قمری میں عام سوائف انسان کا تو کام دیتے ہیں

اور ان کے علاوہ حج اور دوسری طاعتوں اور عبادتوں کے لئے بھی مبارکباد

دیکھیں - حج کا ذکر شیخ ابن کثیر کے ساتھ شاید اس لئے فرمایا گیا ہو کہ اس کی

اہمیت عرب کے ہر شعبہ زندگی میں بہت نمایاں تھی۔

۱۹۳۵ء - جیسا کہ شرکین عرب اپنی سفاقت کے کچھ رہے ہیں

جہاں عرب جب احرام حج کی حالت میں ہوتے تو کفر میں جانے

کے لیے باز سے داخل ہونے میں سخت اور ہشموں سے بھرتے، بلکہ

رشتہ کی وجہ سے ایک بڑا سا رشتہ پیدا کر دیتے اور اس کے اندر

سے رشتہ کی وجہ سے داخل ہونے کی بجائے کھڑے ہو جاتے

اور اس سے اندر چلے جاتے اور اسے اپنے زاریہ کوئی شریعت

اور اسے کبیر کی تعلیم سمجھتے۔

کا فو اذ احرام فی الجاہلیۃ اولیٰ البیت من غیرہ (بخاری) کا فو

اذ حجوا لم یجدوا فی حرم من ابوابہ بل کانوا یفتنون فی ابوابہ (ابن جریر)

اذ احرام اور میں منہم نقب کو فہ فی ظہر بیتہم من مسلمانین بل کانوا یفتنون فی ابوابہ (ابن جریر)

لہذا قیوں کے نو مسلم مسلمان ہیں اس کے علاوہ یہ بھی ہے۔

انہیں کی اصابت نمایاں کے لیے آیت نازل ہوئی اور عقیدہ نمایاں کی

تصحیح کی گئی۔

نزول فی نفر من اصحاب البیت من کلماتہ خزائن کا فو اذ احرام

بوتم فی الاحرام من غلظہ او من سلطانی غلظہ (ابن عباس)

مفسر قرآنی نے بہت تفصیل سے لکھا ہے کہ احرام اور احرام جب حج

عمرہ کا احرام اذ احرام لیتے تھے تو اپنے اور احرام کے درمیان کسی چیز کا

حائل ہونا تھا اسے اور احرام کے احرام کے خلاف سمجھتے تھے۔ اور وہی

میں اپنے مکانوں میں دروازوں سے بیٹھ کر داخل ہوتے تھے۔

دکان الاضار اذا تجا وعاود الا بدخلون من ابوابہ (ابن جریر)

نکا فو اذ احرام من الکتاب والبر (قرطبی)

یہ رسم جو لگتی تھی اس کے سلسلہ میں تھی اس لیے اس کا ذکر بھی حج

ہی سے متصل فرمایا گیا۔

۱۹۳۵ء اور تقویٰ کو حقیقت یہ ہے کہ اللہ کی سخ کی ہوئی اور احرام ٹھہرائی ہوئی

چیزوں سے ڈرا جائے، پناہ مانے۔

اسے نواز، تجتنب مہارمہ والہاتہ باد اور فرافضہ التی امرہ بارانہ

خدا میں سے یہ باتیں صاف ہو گئی، کہ اصل نیکی تعریف الہی ہے۔

میں احرام اللہ کی خواہش و رضی کا خوف نہ کہ اپنے کسی گڑھے سے

دستور و رواج کا اتباع۔

شعبہ خسروئی

(جناب میر صدق کی ایک بہت قدیم ۱۲ سالہ تالیف) حاکم و محاکم اور دینی و دنیوی

کے تعلقات پر قرآن و حدیث اور علماء و بزرگ ذوالہ سے روشنی ڈالی گئی ہے

سارے (۱۲۸) پاروں کے کتب نے بہرہ ور ہو گئی

پتہ :- محمد تقی خان - دریا پور - ملتان

قرآن مجید کا ایک اور فرقہ، ذہن کے علاوہ دین کے نزدیک

ہے۔ ان میں شرک و غیرت سے فخر پرستی میں مبتلا رہی ہیں

اور بعض جہاں پرستی میں ہیں۔ ان کا مذہب و ایمان کراسکی پوجا

شرکت سے کراسکی ہے۔ اور بڑے بڑے چاند و سارک اور اترتے چاند کو جس

سمجھنے کا راج تو آج خدا ہم سے سننا گھروں میں لگایا ہو رہا ہے

اور ہندوستان کی پچھلی مٹی میں پتھری کو چاہیے آج ان کا ذکر کیا

اس کے کتنے خاتمے اس سے کہ سے نظر آئے کہ ان کا تاج فلک کام کے

لیے سدا ہے اور فلک ان کا بچہ نفس۔ قرآن مجید کے نزاع و نزاع

قمری یہ غایت بنا کر کہ وہ انسان کے کام آئے دانی پیرایا (ہی) اہل

الناس) اہل پرستی اور اس کے ماتحت سارے خرافات کی جڑ ہی

کاف دی ا۔۔۔ احمق انسان تو پانڈی کیا پوجا کر رہا ہے پانڈ

تو خود پیری خدمت کے لیے ہے

بواقیت جمع ہے غیبت کی۔ اور اس کے معنی وقت کے ہیں اور

فوتہ کے وقت کے ہیں۔

جمع الحقیقات و جو الوقت و قبل البتات فتویٰ الہی (قمری)

بواقیت الناس۔ یعنی ان کے معاملات دینی میں ہیں اور حسابات

شرعی میں بھی۔

سنہ قمری میں: ان کا تاج و تخت عینوں کا اب پانڈ

عروج و زوال سے ہوتے رہنا ظاہر ہی ہے۔

مفسر تقویٰ نے یہاں یہ کہ خوب لکھا ہے کہ جب اعمال شرعی

کا مدار حساب قمری پر ٹھہرا، تو اس حساب قمری کا اہتمام و انتظام بھی

فرض کفایہ ہوا۔

جنہیں انگریزی سنہ سے کاروبار رکھنا ضرورت کے لیے میں آج

ہے، ان کے لیے تو خیر کسی درجہ میں غلط بھی ہے، لیکن بلا ضرورت سنہ

قمری اسلامی کو چھوڑ کر سنہ شمسی سبھی انگریزی اختیار کر لینا دینی

بڑے افسوس کی بات ہے۔

سٹڈل کا نیازی جواب

وہودی ابو القداحہ عبد القادر صاحب بیئغ اسلام حیدر آباد دکن
جوانی کے چھ گیارہ سال کا صاحب صاحب معنون بہ عنوان ائمہ القراء
ہیں۔ "تفکیر" شائع ہوا ہے۔ جبکہ یہ صاحب ڈاکٹر سٹڈل کی
اب انہی اقراء کی جواب تقویر فرماتے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ
ڈاکٹر سٹڈل نے ایک اعتراض کا جواب نہیں دیا۔ بلکہ شکست
... ہفتہ کی مظاہرہ کیا ہے۔ ڈاکٹر سٹڈل نے اعتراضات کو ان
مذاہب میں صیح قرار دیا ہے کہ "جیسا کہ یہ پہلے ہی سرکاری حکاموں قرآن
کے قصص و روایات بقائما اسرائیلیات سے لیے گئے ہیں۔ یہ تسلیم کر لینے
کے بعد کہ قرآنی قصص قدیم اسرائیلیات سے لے کر ان میں نیاز و
تعمد و جملہ کائنات کی تخلیق و تدریس سے منہ ہٹا کر صرف دلوں میں
مناور و بصیرت پیدا کرنے کے لیے اور اس لیے ان کے اخذ ہونے
پر ان کے لیے بہت ہی اہمیت حاصل ہونے کا سوا اور کچھ نہیں آتا۔"
اسناد سے چھلنا ہے کہ "جواب نہیں۔ ڈاکٹر سٹڈل کا اعتراض بھی یہی
ہے کہ قصص و تعلیمات قدیم اسرائیلیات سے اخذ ہیں، جبکہ خود
یہ ذرا صاحب درست تسلیم کرتے ہیں تو پھر انھوں نے کتاب خدا قرآن
کا جواب دینے کی حلیف کیوں گوارا فرمائی۔ نیاز صاحب کا یہ ارشاد
کہ "خدا قرآن کی بحث میں ہم کو صرف یہی نہیں دیکھنا ہے کہ ڈاکٹر
سٹڈل نے جو کچھ لکھا ہے وہ سچ ہے یا غلط کیونکہ سٹڈل اب
مذہب ہے اور نہ عیسائی جماعت کو اتنی فرصت ہے کہ وہ اس پر توجہ
کرے، بلکہ ہمیں اس کے علاوہ اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ سٹڈل کی اس
کتاب کے سماع کے بعد خود ہمارے افراد کے دلوں میں جو ریب و
شک کلام مجید کے الہامی کتاب ہونے کے متعلق پیدا ہو سکے ہیں
انہیں بھی دور کیا جاسکتا ہے یا نہیں" خود ان کے جواب کی ناکامی
پر دلالت کرتا ہے جبکہ سٹڈل کی کتاب کا موضوع یہی ہے کہ قرآن
کریم (نور) بالمشاد گیر الہامی کتب سے اخذ ہے تو اس کے مطالعہ کرنے
والے افراد کے دلوں میں بھی ریب و شک پیدا ہو سکتا ہے کہ قرآن
کریم (نور) بالمشاد کتب سابقہ سے اخذ ہے۔ اس لیے جواب میں یہ
چیز مقدم ہو جاتی ہے کہ ان اسرائیلیات اور تعلیمات پر علمی و تاریخی
گفتگو کی بجائے جینکو ڈاکٹر سٹڈل نے قرآن کریم کا ماخذ بتایا ہے اور
پھر یہ واضح کیا جائے کہ قرآن کریم میں ان قصص و تعلیمات کے
بیان کا کیا مقصد ہے۔ کس انداز میں انکا ذکر آیا ہے۔ اور یہ بھی
واضح کیا جائے کہ وہ ماخذ میں۔ لیکن چونکہ نیاز صاحب یہ تسلیم
کرتے ہیں کہ قرآنی قصص "قدیم اسرائیلیات سے لیے گئے ہیں" اس لیے
وہ مجبوراً سمجھتے ہیں کہ اصل اعتراضات کا جواب انہیں بلکہ غیر ضروری
اور بے فائدہ گفتگو میں اصل بحث کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے انھوں
نے اس سے زیادہ صفحات پر بیان کرنے میں صرف کیے ہیں کہ

ان کے والد مسند مذہبی انسان تھے۔ انھوں نے نیاز صاحب کی تعلیم
کا کیا انتظام کیا تھا۔ نیاز صاحب کا علماء سے تنفر اور ان کی ناپسندیدگی
کی ابتدا اور ان کے لیے فتوے کفر و بدعت۔ اچھا ہوتا ہے کہ نیاز صاحب
اپنی سوانح حیات کے ان واقعات کو انکار کے بجائے تسلیم کر لیں
مگر غور کرتے ہیں اس کے شائع ہونے کا اسکاں ہوتا ہے کہ ان
واقعات کا تعلق ڈاکٹر سٹڈل کے اعتراضات سے دور کیا بھی نہیں۔
اور اسی طرح بہت سی غیر ضروری دلیلیں تھیں جن میں پیش کی گئی
ہیں۔ مثلاً اس پرانی بحث کو چھڑا دینا ہے کہ قرآن میں سورتیں مذہب
کا کلام ہے۔ شاید اس کا یہ مقصد ہو کہ قرآن کریم کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے جذبات و تاثرات اور حوزہ فکر کی اعلیٰ صورت قرار دینا
ڈاکٹر سٹڈل سے اپنی ہم خیالی کا ثبوت ہم پر سنبھال جائے کہ قرآن کی
قصص و تعلیمات قدیم اسرائیلیات سے لیے گئے ہیں۔

اگرچہ کتاب "خدا قرآن کا یہ موضوع ہے کہ قرآن کریم کو سابقہ
کتب سے اخذ کیا جائے۔ مگر یہ بھی ہمارے لیے یہ ضروری ہے
کہ جہاں ہم یہ ثبوت دیں کہ قرآن کریم کی تعلیمات و قصص دیگر کتب
سے لیے گئے ہیں وہاں یہ بھی ثابت کریں کہ قرآنی تعلیمات و
قصص عقلی و علمی اور تاریخی نقطہ نظر سے صحیح اور انسانی زندگی کے
لیے ضروری و مفید ہیں۔ لیکن نیاز صاحب نے جو ب کے س
پلو پر بھی اصرار کیا ہے کہ "تفکیر" میں جس قدر ضرورت تھی صرف جنت و
دوزخ اور جزاء و سزا وغیرہ سے متعلق جتنے جتنے نظریات دیے گئے ہیں
مذاہب کا یہ خیال ہے کہ کتاب خدا قرآن کا مطالعہ کرنے والوں میں نہ
بے شک و اہم پند ہو سکے ہیں کہ قرآن کے قصص اور تعلیمات فلان
عقل پس تو ان کے لیے ضروری تھا کہ وہ ان تمام منقذات و قصص پر
علمی و عقلی گفتگو کرتے جتنا ڈاکٹر سٹڈل نے اپنی کتاب میں کیا ہے
لیکن انھوں نے ایسا بھی نہیں کیا۔ انکا جواب اس حدیث و لحاظ
سے بھی ناکام رہا۔

ابھی سلسلہ میں نیاز صاحب نے ہمارے جواب کا بھی سخت بہت
الفاظ میں ذکر کیا ہے جو ابھی مکمل طور پر شائع نہیں ہوا بلکہ اس کے
دو حصے اپریل و جون کے شماروں میں شائع ہوئے ہیں۔ ان پر بھی نیاز صاحب
نے جو ملاحظے کیے وہ غیر ضروری اور ہمارے معنوں سے غیر متعلق ہیں
بیان تک کہ انھوں نے ہم کو رد کیا ہے اور ان کا رد کرنے والا پیشہ و مبلغ وغیرہ
بھی لکھ دیا۔ ہم نے انکو اجازت دے رکھی ہے کہ وہ ہمارے متعلق
جو چاہیں لکھیں کیونکہ ان کے صفحات اور سیاہی و قلم انکا ہے۔ ہم کو
ذاتی کاموں کی کوئی پروا نہیں لیکن نیاز صاحب کسی قدر سنجیدگی سے غور
فرمائیں کہ کیا کوئی علمی گفتگو سخت درست الفاظ اور گالیوں سے طے
ہو سکتی ہے۔ انکو شکایت تھی کہ لوگ انہیں گالیاں دیتے ہیں۔ لیکن
وہ خود اب اس غلطی کے مرتکب ہو رہے ہیں۔ نیاز صاحب کی یہ
تہ است پسندی اور ان کے یہ رجحان پسند از الفاظ اس قدر بے جا و دور
ہیں کہ ایک مسلمان نہیں سمجھتا کہ ان سے کوئی کام نہ لیا جائے اور نہ

اہستہ سے پڑھنے لگے۔ وہ پوری آیت اُگ سمجھ نہ سکے، پس پوچھ لیا کہ بار بار اسکی تکرار میں ان شاء اللہ، ان شاء اللہ کا لفظ کھل رہا تھا۔ اسکی بعد خاموش ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد پھر کلمہ طیبہ زور زور سے پڑھنے لگے اور شل استغفار کے اسکی بھی رٹ لگا دی۔ جب آواز نے کام نہ لیا تو سب ہی در در کہتے تھے۔ ایک عزیزہ جو کونسل پلس بیٹھی ہوئی اپنی پلاہی تھیں، اُنکا بیان ہے کہ لیون لی جنیشن میں کلمہ طیبہ ہی کا رد تھا۔ بہر حال کیا عرض کریں۔ میرا بھائی استغفار اور ذکر کے ساتھ دنیا سے رخصت ہو گیا۔

مذکورہ ۱۔ کیا عرض کروں۔ میرے کوئی حقیقی بھائی نہ تھا۔ اور نہ دوسرے کے کوئی حقیقی بھائی تھا۔ ہم دو بھائی ایک دوسرے کو حقیقی بھائی سمجھا۔ مگر ام کے قریب دم میں انھوں نے جو تبلیغی کام کیا ہے اور خاندان کے تبلیغی اور اصلاحی طریقہ کا جس طرح سنبھالا تھا، کوئی دوسرا اسکا اذادہ نہیں کر سکتا ہے۔ گزشتہ جنوری اور فروری میں ہم دونوں نے سلطان پور کے دیہاتوں کا دورہ کیا۔ ہم دونوں نے بڑے خیالات قائم کر کے تھے کہ اس طرح کام کرینگے۔ مگر افسوس! انیس سالوں کے بعد میں نے مروجہ کے مقابلے میں کڑک، قزویہ، اور سو سے تو پیک۔

ہم دونوں اکثر تنہائی میں عذابِ نیر اور سکران موت کے شکنجے لٹک کر رہے۔ مروجہ بڑے ذرا سے کہنے کہ سب خاندان میں ہمیشہ شرک کا رد کیا گیا ہے، اس لیے بھگوان سب کا خاندان بیکھر رہا ہے اور بگم میں یقین کال ہے کہ انشاء اللہ دنیا سے ایمان بادل گا۔ اللہ نے اپنے بندے کا ظن پورا کر دیا۔

(بقیہ صفحہ ۵)

اس پر اجازت میں رہا ہے ان دو جہ سے اسکا انکار اگر یہ تاویلات ہیں جو تو ذبح و منال اور دائرہ حق سے خروج ہے، لیکن صرف اسکی وجہ سے قطعی تکفیر، محققین اور محققین کا مسلک نہیں، کیونکہ اسکو ضروریاتِ دین کا وجہ حاصل نہیں ہے۔

دانشِ رسد کہ یہ کلام صرف مسئلہ "نذولِ سج" میں ہے۔ مگر غلام احمد قادیانی کے ماننے والوں کی تکفیر و ترمی دو جہ سے ناگزیر ہے۔

یہ سبانت جلی کافی چھان بین ہو چکی ہے، چونکہ ان پر زیادہ کھلم کھلا اور زیادہ وقت خرچ کرنا اب میرے لیے ممکن نہیں رہا ہے اس لیے کہ ضروری سمجھتے ہوئے صرف یہ سطر لکھ دی ہیں۔ نام اس لیے ظاہر کرنا مناسب نہیں سمجھتا کہ یہ لوگ خواہ مخواہ تلک نہ کریں کہ اسکا جواب

دو اسکا جواب دو۔ والسلام

صدق کے حیدر آبادی خریداروں سے

میں ۲۲۔ سنبر کو انشاء اللہ لکھنؤ سے بھی لکھے روانہ ہوئے کہ جہاں ۲۸۔ سنبر تک قیام کے بعد ۳۰۔ سنبر یا یکم اکتوبر کو حیدر آباد پہنچوں گا کہ جہاں میرا قیام غالباً ایک ہفتہ تک مولوی محمد رفیع صاحب اول تعلقات و متعلقہ اطراف، بدھ، صرف خاص مبارک کے چاروں رشتہ۔ اس سفر کی ایک غایت "صدق" کی وسیع اشاعت تھی ہے۔ اگر "صدق" کے کوئی خریدار حیدر آباد اس سلسلہ میں سیر کرنا چاہیں تو وہ براہ کرم اس دوران میں اپنے یا اپنے بھائی کے ساتھ گئے۔ "صدق" کی وسیع اشاعت میں ایک دو خریداروں سے اور بھی سیر کرنا چاہی جو ملہ اخرائی کا باعث ہوگی۔

محمد عبد المذت عباسی۔ مسند "صدق" لکھنؤ

مقالہ علیہ کے اشاعت کی درخواست

عزیز ناظرین! "صدق" کے صفحات پر آٹھ سطروں میں علم عربی کی حیثیت میں میرا جو مقالہ "سلم عربی اور امراء زمانہ" کے عنوان سے چھپا رہا، اور آخر میں مدرسہ کے نمبر پر، مگر ام کی جو پہلی جوتی، اس کے متعلق درخواست ہے کہ ام کو کرم میں اہل فکر و صاحب نظر حضرات مقالہ کی اشاعت کے لیے لیکچر رسالہ ۵۰ سطروں کی لمباعت کا خرچ دار دو تودیں۔ اور اسی طرح غیر کی کام کے لیے مبلغ چار ہزار کے اخراجات کی جانب دہندگی سے توجہ ہوں۔ اسکا صلہ حق نکالے لیں۔

میردن ہند سے ایک اعانت بذریعہ مولانا ذریا بادی آپکی ہے۔ اندرون ہند کے اہل نظر صاحب جو دستا میر آزاد ملک خاموش رہ چکے ہیں۔ بہادری سرور من بہت کہ اللہ و علی کی رعنا، کسے میری ہر دور دین درخواست پر "چک" و "بیمہ" کی رقم کے ساتھ توجہ فرمائیں۔ جزاکم اللہ تعالیٰ۔

پتہ :- عبد الرؤف قاسم زبانی، نائب ناظم مدرسہ جعزہ انگر ڈا کھانا، راجست گنج - ضلع بستی لاہور۔ یہ مدد صدق

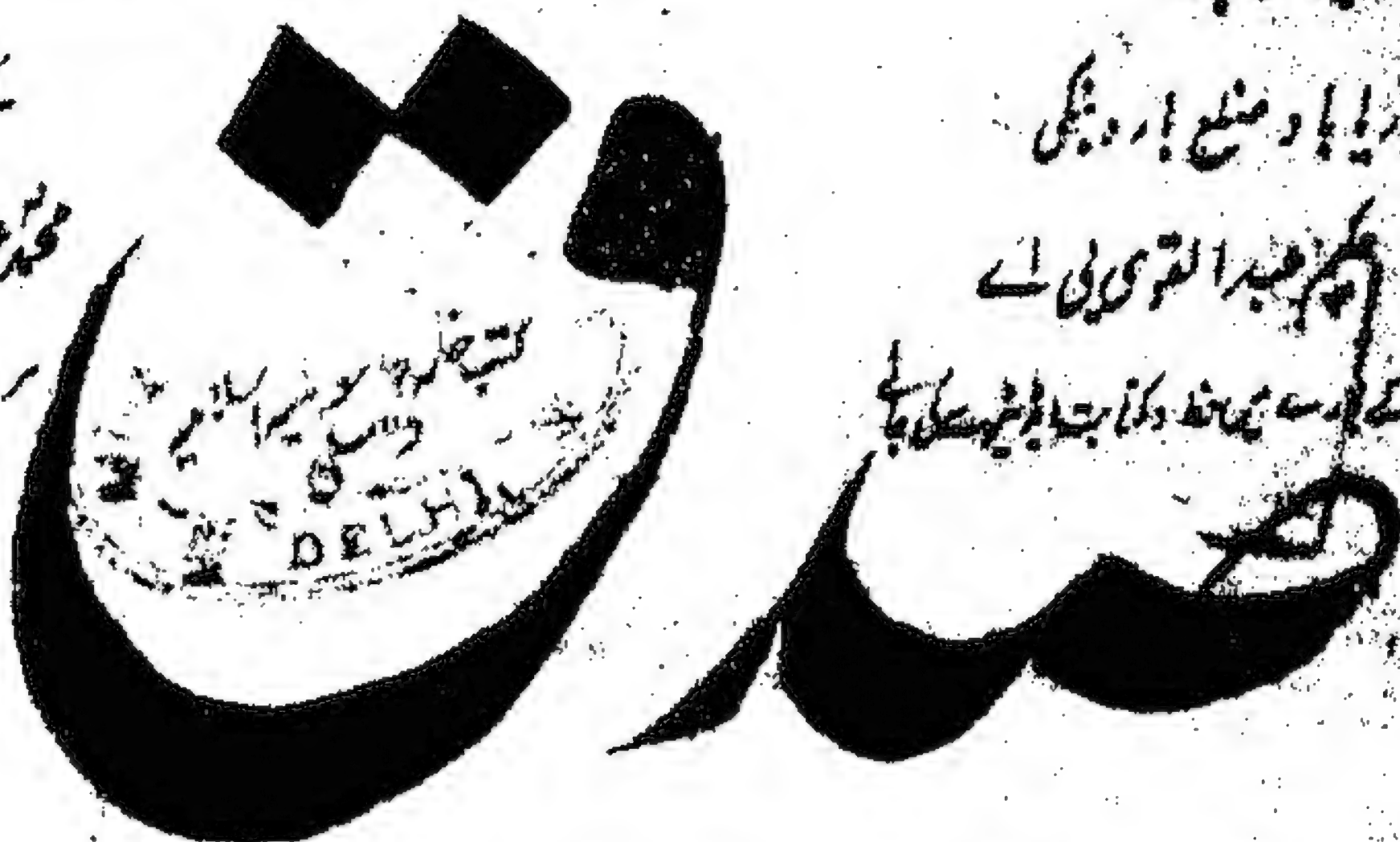
د شیخ شوکت حسین بنٹ نے سن پرنٹنگ پریس میں طبع کرا کے دفتر اخبار "صدق" کو لکھنے لکھنے سے شایہ کیا

پہلا نمبر

دریا باد منہج بار دہلی

ایک ایک عبد القوی کی

میں کے اور سے یہ خط دکان بتا دیتا ہے



محمد عبدالرحمن عیسیٰ ہندوستان

رشد آباد نہیں۔ گو لکھ

چند ۷ سالہ آئندہ روپیہ

شمارہ

برون ہند سے سالانہ اشاعت

قیمت فی پرچہ ۲

یوم شنبہ - ۵ اشوال المکرم ۱۳۶۳ھ مطابق ۲۲ - ستمبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

ہندوستان کے قدیم اور مشہور ستند پیشہ سے طریقت، شیخ علی
 (توئی) صاحب کشف المحجوب گزشتہ ہیں۔
 اجپرتی ملک کے مشہور ساح کبھی کسی صحت سے سن لیتے تھے۔
 ایک مرتبہ شہر میں تھے،
 دئے من بردہ دم کے ادا
 الحمد للہ آنکہ صورت تریں ہٹاں
 بودم گفت کہ سن ادا راحت
 ساح کتابے کردہ ام۔ گفت زنگ
 پہنچے کہ اذہ دین پریدار آمد
 کہ خواجہ امام لہو سے کہ اصل
 یہ نسبتا ست حلال کر دہ
 مرا گفت میں اگر حلال نہ
 می داری تو چہ اسی کنی گفت
 حکم ایسا ہر وجہ سے بیک
 چیز قطع تو اس کرد۔ اگر تاثیر
 اندول حلال بود ساح حلال
 دہ۔ دگر حرام بود حرام دگر
 باج بود ساح پھر سے راد
 حکم کی برش نس ست اذہ بالین
 لکھ دشمن ہر وجہ سے

اس بک چیز حال باشد - صورت کے لحاظ سے فن ہے لیکن
 کشف المحجوب (۱) اپنی حقیقت کے اعتبار سے اثرات
 مختلف رکھتا ہے۔ اس پر کئی ایک ہی حکم ہر جگہ نہیں چلتا۔

روایت کسی اور راوی کی نہیں، شیخ کی خود بیان کی ہوئی ہے۔ اقبال
 کا مشہور ہے۔

ستادوں کے آگے جہاں اور بھی ہیں
 بہت سے اہل دہ سے کی سمجھ میں نہیں آتا۔ محبت نہیں کہ شیخ کی اس حکایت
 سے مصرعہ کے اجمال کی کچھ تفصیل ہو گئی ہو۔ جن چیزوں کی
 حرمت پر نفس مراحت کے ساتھ موجود ہو وہاں تو چون و چرا کی
 گنجائش نہیں، لیکن جو چیزیں استنباطی ہیں، ان کے احکام برابر حالات
 کے تبدیل ہیں۔ ان کی دستوں اور گنجائشوں کا تنگی سے بدل دینا دین کی
 اصل روح پر ظلم کرتا ہے۔ کم ادا کم محققین طریقت و غربت کا
 اسوہ حسنہ ہم غایوں اور غایوں کے لئے ہے۔

"صاحب" کے داؤد کچھ ملک سیام، ہر آئندہ میں ایک
 جانتا تھا کہ امریکہ و برطانیہ کے دشمن جاپان کے ساتھ ہے، اور دشمن
 کے دوست کی حیثیت سے خود بھی اتحادیوں کا دشمن ہے۔ لیکن اب
 آئندہ ترین خبر ملاحظہ ہو۔
 "داؤد کچھ"۔ ستمبر۔ آج امریکہ کے جنگی جہازوں کے محکمہ نے
 اس راز کا انکشاف کیا ہے کہ سیام کی گرفت گویا ہر اتحادیوں
 سے اعلان جنگ کر چکی تھی، لیکن حقیقت وہ اتحادیوں کی ترکیب و
 دساز تھی۔ ملک سیام کے رہینہ وزیر اعظم اور پولیس کے افسر اعلیٰ

سب استادیوں سے ملے ہوئے تھے۔ امریکی انٹرنیشنل پابلیک اسکول
 میں جاپانیوں کی آنکھوں میں خاک جھونکتے ہوئے موجود تھے۔ اور
 سیاسی ذہن سے انہیں جو بھی الملائین ملتی رہتی تھیں وہ سب
 واپس لوٹنے والے تھے۔ انہیں گورنمنٹ کو پوچھنا تھا کہ ہمیں کیا
 تحریک استادیوں کی حمایت و شرکت کی اس درمیان میں امریکی انٹرنیشنل
 کے زیر ہدایت برابر جاری رہی۔ سیاسی اور امریکی ہمارے سیام سے باہر
 آنے جاتے تھے اور ہوائی جہازوں کی مدد سے دوسرے دوسرے ممالک
 کرتے رہے اور جاپانیوں کو جبراً ملک چھوڑنا پڑا۔ (ریویو)
 اب تو جنگ خفاغدا کو ختم ہوئی ہے، رفتہ رفتہ دیکھیں گے
 کتنے ہی اس طرح کے راز سرسبز عیاں ہو کر رہیں گے۔ اور جاپانیوں
 فریب کاریوں کے کیسے کیسے تھے منظر عام پر آئیں گے! — سچ
 کہا ہے دنیا کے سب سے بڑے بچے نے، کہ جاپانیوں کی جنگ مسلمانوں
 اور عرب مذمت | (جہاد آواز نہیں) تو نام ہی ایک مسلسل دھوکا دھری کا

سگارا کا زہر

پروفیسر جے ایس، ٹامسن، (ایلیٹ) (ایلیٹ)
 کے ایک مشہور و مستند نامی اسی حال ہی میں گزرا ہے۔ انکی مضمین
 کتاب **BIOLOGY FOR EVERY BODY** پچھلے ہفتہ لگا ہوا ہے گزری۔ اس میں تباہی کے سلسلے
 سطور ذیل پر نظر پڑی۔
 "مستدرات (سمن کرینے والی چیزوں) میں سب سے زیادہ کثیر الاشکال
 اور اگر حد اعتدال کے اندر ہے تو شاید سب سے قلیل الغرض
 چیز بھی ہے۔ ٹکڑا کر کے جو کچھ اصل ہے ایک ٹکڑا نہیں ہے۔ ایک
 بڑے سگارا بھر کو تین دو آدمیوں کو ہلاک کر دینے کے لیے کافی ہے۔ لیکن
 اس کا ہر حصہ جلتے ہوئے ختم ہو جاتا ہے۔" (جلد ۲ - ص ۱۳۳)
 سگارا نوش، سگریٹ نوش بھائیوں اور (اب) بیوی (دہلی) اپنی
 اس زہر نشی کی خبر ہے!

نوند آخرت

اور سلا (اردو) ۲۴ رات۔ پنج آج
 ہر سال پہلے تو شادی گئی جب غدار و زور غلام کو بڑا ٹنگ کا مقدر
 پیش ہوا۔ اور عدالت میں مجرم کو اسی کی آواز سنائی گئی۔ جب اسے
 ۹ اپریل ۱۹۴۷ء کو ریڈیائی تقریر میں ماروے والوں کو جرموں کے
 مقابلے سے باز رہنے کی ہدایت کی تھی۔ اور تقریر اسی وقت گراموفون
 میں ریکارڈ کر لی گئی تھی۔ (ریویو)

پانچ پانچ سال قبل کا زمانہ جب انسان کے ہاتھ کی بنائی ہوئی
 ایک بے جان مشین واپس لے سکتی ہے، تو خدا سے فاروقی ادا کے لیے
 کچھ بھی دشوار ہی نہیں ہے کہ وہ جب چاہے 'قیامت قائم کر کے'
 ہزاروں سال قبل کا وقت واپس لے آئے، اور انسان کے آگے اس کے
 سارے اعمال و افعال ہمیں کر کے لاکھڑا کرے؟ — فرنگی دماغ کی
 ہر ایجاد اور اختراع کس طرح اور کتنے زخیر شوری کی طور پر سہی: تو

تجدد کی ناکامی

نیاست و مہن آخوت پر ایک ناکامی کا نتیجہ ہے!
 تجدد کی ناکامی
 مجدد جمہوریہ ترکیہ ۲۳۔ اکتوبر ۱۹۲۳ء کو قائم ہوئی۔ ۱۰ سال کے
 اب وقت آ گیا ہے کہ اس کے کارناموں کا جائزہ لیا جائے۔ اس
 حکومت کی مجلس کبیر (پارلیمنٹ) میں اب تک کوئی حزب اختلاف
 (اپوزیشن پارٹی) نہیں۔ اور نہ ملک میں ایک پارٹی کی ناکامی
 کا وجود ہے۔ مجلس وزراء، بلکہ فرداً فرداً ہر وزیر کو اختیار ہے
 کہ جب اور جہاں کے لیے چاہے، بلا کسی وجہ کے انکار کے، کسی
 اخبار کی اشاعت روک دے۔ لیکن امکان ہی نہیں بلکہ یہ اختیار
 برابر وقت سے قبل میں آثار پتا ہے، اور اخبار نویسوں کو پھر تک
 پھر تک کہ قدم رکھنا ہوتا ہے۔ مجلس کبیر نے آج تک کبھی ازبک
 نہیں کی ہے۔ جو ریت کے آغا (میں تو خیر اتنی اعیانہ مناسب تھی
 گراپ اس نید و ہند کے کوئی معنی ہی نہیں۔ ترکی آبادی اب تک
 ۱۰ فی صدی آن پڑھ ہے۔ (تظام ملک پر کتنے پسینی کی حیرت انگیز
 کبیر شاہ و نادر کی کرتی ہے۔ انکی مرتبہ بجٹ کے توقع پر ۲۵۹ ملین
 نے گورنمنٹ کے موافق دھڑ دیا، سرٹ، و دھڑ سلامت آئے
 اور ان کے دھڑوں کا اختلاف بھی اس مجلس کی تاریخ میں ایک
 نہیں چیز ہے۔ اس دنیا نو سی چال ہے ترکیہ ہرگز روس اور برطانیہ
 اور امریکہ کی ترقی یافتہ و ترقی پذیر حکومتوں کا ساتھ نہیں دے سکتی۔
 اور انکی سطح پر آسنے کے لیے اسپین اور پرتگال کی طرح بڑی کو بھی
 اپنی اصلاح حالی کرنی ہوگی۔" (ریویو، ۱۱ ستمبر، حوالہ، کبیر
 لندن، مکتبہ)

لیجے، ساری "ترقیوں" اور سارے تجدد و روشن خیالی اور
 فرنگیت گامی کے باوجود، ٹوکی ایک "مذہب" کی نظر میں دنیا
 نوسی ہی چلا جا رہا ہے۔ — جمود پسند و رجعت پرست! اللہ اور
 اللہ والوں کی نظر میں حقیر ہو کر کاش دنیا ہی کی نگاہ میں معزز و محترم
 ہو گیا جاتا!

ہلانا دل نہ میری شام غم گئی
 یہ جانتا تو آگ لگاتا نہ گور کو میں!
 سچ ہے، میں ترقی و تباہی و ملامت و ملامت و ملامت، اتنا
 نسبت اغیار ابھی درجہ کمال تک کہاں پہنچ پایا ہے!

بے خانہلوں کی آبادی

۱۹۳۹ء میں صرف ایک ایک
 کروڑ ۱۱ لاکھ ۲۰ ہزار سلاؤں کے اندر ۸ لاکھ انسان گزار کرتے تھے
 ۱۹۴۷ء میں انہیں سلاؤں کے گھنوں کی تعداد پڑھ کر ۱۲ لاکھ تک پہنچی
 ہے۔ اور ان میں مرد بھی ہیں، عورتیں بھی، بچے بھی۔ کوئی کوئی گھر ہے تو
 ایسے ہیں کہ انہیں ایک کمرہ کے اندر ۱۲-۱۳ انسانی نفوس لٹے ہوئے ہیں۔
 (درآمد ملین آف انڈیا، ۱۹۴۷ء، ص ۱۰۰)

ج۔ یہ اضطراب اور گریہ اور زبردگی ہیں۔ اس عالم میں اگر کسی
 ۱۔ سیاہ تباہ کار کو بھی دعا سے خیر میں شریک کر لیا جائے، تو بڑی مذہبیت ہو
 س۔ اگر یہ وقت زور ہو گا تو یہ ہے۔ گفتہ و گفتہ کے بعد
 پھر دی ہے راہی اور کج طبیعت میں آجاتی ہے۔

ج۔ حضور و انبی کی نسبت و کمال میں کہیں مشکل سے میرا جی ہے
 حضرات صحابہ تک خدمت نبوی میں حاضر ہو کر اپنی ہی راہ و بیان
 کرتے تھے۔

س۔ حضرت: والا یہ بالکل سمجھ نہیں آتا کہ حقیر کی اپنی حالت
 کا شور بھی ہے۔ روتی بھی ہے مگر یہ انہوں کو ترک نہیں کرے۔

ج۔ ابو البشر کی طرح بشر کو گناہوں، غلطوں سے بالکل پاک
 و صاف، کھانا شاد و شکرست کو مینا کی مقصود ہی نہیں، غلام سجدہ کرتا۔
 بشر کے لیے ہیں اس قدر ہیں کہ ہر تازہ لہزش پر تازہ توبہ اور ہر
 نئی غلطی کی نئی تلافی، تدارک یہ قدر امکان کرتا رہتا۔ رہتا غلام انصاف
 و ان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين، جس طرح ہمارے سب
 پر اسے بزرگوں کا وظیفہ تھا۔ ہر دم ہمارے بھی و درہاں رہنا چاہیے
 مقصود اصلی تعلق مع اللہ ہے و اللہ وہ ان سب حسرتوں اور ذلتوں
 سے ضعیف نہیں ہوتا، شاید قوی تر ہی ہوتا جاتا ہے۔

گناہوں سے اصل مانع معذرت کمال ہے اور بنی آدم میں سے
 کسی کو نصیب ہے؟ راہبیا کی شخصیت یاں زیر بحث نہیں۔

قرآنی اصلاح میں اسی بوشی کا نام جو حالت ہے۔ اور اسی سے
 ذری انفاقہ پتو بہ کا حکم ہے۔ انما التوبۃ علی اللہ للذین یعلمون اللہ و
 بھالہ ثم یوبون من قریب۔ خان تالو و اصلو۔ اور اسی معنوں کی
 دوسری آیتوں سے قرآن مجید بھرا پڑا ہے۔ البتہ ہر شخص کا مقام الگ
 الگ ہوتا ہے اور اسی نسبت و لحاظ سے اس کی انزلیں اور پستی
 ہوتی ہیں۔

س۔ معذور و ذہ طبیعت چاہتی ہے کہ قرآن پڑھتے رہے یا ذرا
 ادا کیجے۔ مگر ذہ کسی کام کا خیال آجاتا ہے۔ جو بہت اہم معلوم ہوتا
 ہے۔ حقیر اس خیال کے آسمانی قرآن اور فاضل سب کچھ چھوڑ دیتا ہے۔
 اور چاہتا ہے کہ اس کام کو ختم کر دے، لیکن قرآن و نماز کے چھوٹنے ہی کام کی
 اہمیت تقریباً کچھ نہیں رہتی۔ حضرت والا اس باری کا علاج فرمائیے۔
 ج۔ یہ عادت مطلق صورت میں تو بیماری نہیں، بلکہ بعض صورتوں
 میں اس پر مرض کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

عبادت کا حصہ عادات و ذوالنہل پر نہیں۔ کوشش اس کی ہونی چاہیے
 کہ ہر عمل عبادت بن جائے۔ سونا، جاگنا، کھانا، پینا، جلدنا پھرنا، دھوئیں
 عزیزوں سے بات چیت کرنا، بزرگوں، عزیزوں اور دروسوں کی خدمت کرنا،
 پڑھنا لکھنا، ہاں کسب معاش کی معذرت، معذرت کی توجہ، یہ ساری
 چیزیں جو قوی سی مشق و تہیک کے بعد عاتق عبادت بن سکتی ہیں۔ اور
 الگ عبادت سے دوسری عبادت کی طرف حسب ضرورت و موقع منتقل
 ہو جانے میں ملحقہ کوئی مضائقہ نہیں۔ ایک ہی عبادت کے تسلسل و طوالت

سے طبیعت کا لگنا جانا امر طبیعت ہے، کوئی طبیعت نہیں
 جبر ہو گا کہ اس عادت شروع کرے یا نہ کرے۔ بلکہ اس کے
 منور ہو اور مشغولیت پیدا کرے اس کے کاموں سے فراغت کر لی جائے
 اسکے بعد درمیان میں اگر وہ بار بار یاد آئے لیں، تو اس کی طرف توجہ
 افتادہ کی جائے، بلکہ نفس کی تادیب و عتاب کے لیے دستور اس
 عبادت میں ضرورت و حاجت کے خواہ دل نہ دے اس کے۔

س۔ حقیر جب بازار میں ہوتا ہے اور سڑکوں پر چلتا ہے تو
 بد نظری سے پرہیز کرتا ہے۔

ج۔ ناگھٹ لٹھ۔ اسی عادت کو پوری طرح مانتا کر لیا جائے
 س۔ لیکن کلاس میں جب لڑکیاں سنے ہوتی ہیں تو یہ
 بن میں ہوتا۔ طبیعت چاہتی ہے کہ کسی کے ہرے کو، سینے کو، یا ساری
 کو دیکھ لیجیے۔ یہی حقیر اس خواہش کو دیتا ہے مگر بسا اوقات
 اس پر قابو نہیں پاسکتا۔ حضرت والا ہی کوئی تدبیر بتائیے۔

ج۔ مشک کلاس میں انڈیا مارکر لگا دی، امتیاز سے
 اشارہ تر ہے۔ لیکن یہ بد نظری ہے بڑی ہی بے طہی بات۔ نامحرم پر
 نظر کرنے سے وہ مل تو جاتی نہیں، پھر محض اشتیاق بھائیے سے آخر
 تہجہ اور معاملہ کیا؟ یہ تو اور اپنے کو تخلیف میں مبتلا کرنا ہوا۔ اور وہ
 کے لیے سمجھ کار راستہ کون سا ہے۔ آیا یہ کہ ذہن میں کھائے پینے کی طبیعت
 و اذیتوں سے دور رہی ہے یا برابر انہیں سنے لانا کر اپنی طبیعت
 کو بچا رہا ہے؟ یہ تو اپنے کو مزید صبر و استقامت کے نسب میں ڈالنا ہوا۔
 اسی لیے ماحصل کا جتنا صحیح و قوی استحضار ہوتا جا بجا طبیعت
 اذ خود اذہر سے ہشتی جائیگی۔ اپنے ساتھیوں کے سامنے بد نظری کے
 عقلی نقصانات اور شرعی قہار پر اگر گفتگو بھی وقت و ذوق کی جانی رہے
 تو اس سے بھی ہمت کی استواری میں ان شاء اللہ بہت مدد مل جائیگی
 اور نفس کو اپنے کچلے کے غلامت کوستے ہوئے خود خرم آئیگی۔

کلاس میں ایک آدمہ اپنے ہم خیال منور ہوں گے۔ بہتر ہو گا کہ
 ان سے معاہدہ ہو جائے کہ آپس میں جس کسی سے نظر پڑ جائے، دوسرا
 اسے اسی وقت متنبہ کر دے۔

یہ سب انتہاات ان شاء اللہ کافی ہو جائیں گے۔ فکر و اہتمام خود
 ان امور میں بہت موثر ہے۔ عادت کے دورے کے بعد وقت زور بھر
 بھی نہ ہائیگی۔ لیکن ان سب سے مقدم و اہم غوث آخرت کا استحضار
 ہے۔ تجربہ ہے کہ یہ سخت پردہ کا کام دیتا ہے۔

س۔ غار تراویح میں خیالات بڑے پریشان رہتے ہیں اور
 یہی فکر رہتی ہے کہ اب بارہ رکنیں باقی ہیں اب آٹھ اور اب چار اور اب
 ایک بزاری کا اٹھارہ ہو اس کے اور علاج سوچا جانی ہی نہیں دیتا۔

ج۔ نفس بشری کا ہر تہ و بند سے گھبرانا ایک امر طبیعت ہے اگرچہ
 اسکے مناخ و مصالح عین بھی پوشش نظر ہوں۔ اور اس سے بیزاری نہیں
 بیزاری کے لیے عقلانی تہذیب سمجھنا بھی ضروری ہے۔ اور اگر کوئی
 ہے تو رعین نہ ضرور بنائے گا اگر اسکے مفید ہونے پر بعض کام کرنا ہو

جدید فتنہ کا نام

ہندوستان میں سولہ سو سال پہلے مودی کے قلم سے ترکستان میں
اسلام کی بادی کا نقشہ، ترجمان القرآن سے لیکر شائع
ہوا تھا۔ اب اس سلسلہ میں مولانا نے مدبر مودی کے متضاد
کے جواب میں اپنے مکتوب میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ بھی مجتہد
نہ، ناظرین ہے۔ — ناٹا ابوں کی مشہور قدیم جلیگزیت ہے۔

میں نے غور کیا کچھ کم ہے؟
ترکستان میں اسلام اور مسلمانوں پر جو کچھ گزری اس کے حالات
کا مشورہ میری کتابوں میں نہیں آیا ہے۔ روسی انقلاب کا دوسرا رخ
دیکھنے اور دکھانے والے اہل عرب ہی ہو سکتے تھے اور بغیر کیا
پڑی تھی کہ اسلام اور مسلمانوں کے امتیصال کا دردناک تصدیق کیا
سنائے۔ اس لیے جو کچھ کتابوں میں ہم نے پڑھا تھا اس سے اصل
حالات کا کچھ بھی اندازہ نہ ہو سکا تھا۔ مجھے تو اس داستان درد
کا علم ان ترکستانی ہاجرین سے ہوا جو بولشوویکوں کے مظالم سے
بھاگ کر ہندوستان میں پناہ گزین ہوئے ہیں۔ اس ملک میں انکی
تعدد دس ہزار کے قریب ہے۔ ان میں اچھے اچھے صاحب علم
فہیدہ اور سنجیدہ لوگ ہیں۔ ترکستان کے بڑے بڑے اہل علم اور
شریعت جاندانوں سے تعلق رکھتے ہیں کبھی خود اپنے ملک میں دی
حیثیت تھے اور وہی پوزیشن رکھتے تھے جو اس ملک میں ہماری
آپ کی ہے۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جو مشگہ س نکلتے ہیں۔ بعض
وہ ہیں جنہوں نے بولشوویکوں کی قائم کردہ درس گاہوں میں پڑھا بھی
ہے۔ بعض وہ ہیں جو خود اس نظام حکومت کو بدل رہے تھے جو دار
الکے خاندان پر ترکستان میں قائم ہوا تھا اور جسے بولشوویکوں نے ہزار ختم
کیا۔ ان لوگوں کی زبانی جو حالات سلوم ہوئے وہ اتنے دردناک
ہیں کہ انکے تصور سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ آج کل انہی میں سے
ایک صاحب میرے ساتھ رہتے ہیں اور میری کتابوں کا ترکی زبان میں ترجمہ
کرتے ہیں۔ انکے والد ترکستان کے اکابر علماء میں سے تھے اور بولشوویکوں

نے انکو سخت عذاب دے دے کر قتل کیا۔ میں نے بارہا ان سے اجازت
کہا کہ وہ اس انقلاب کی داستان لکھیں۔ چنانچہ میرے اصرار پر انہوں
نے لکھنی شروع کی۔ لیکن چند روز کے بعد انہوں نے مجھ کو یہ کام
چھوڑ دیا۔ کیونکہ جب وہ لکھتے تھے تو درج ذیل غم کے جذبات کا اُن پر
اتنا غلبہ ہو جاتا تھا کہ کسی کسی روز ایک بھوک اور فتنہ غائب ہو جاتی تھی
اور انہوں کو جھگڑ میں جاپا کر پھرتے اور روٹنے لگتے تھے۔۔۔ انہی سے
سلوم ہوا کہ یورپ اور ایشیا کا کوئی ملک ایسا نہیں ہے جہاں ترکستان
سے بچے۔ جو مسلمان ہاجرین موجود نہ ہوں ہر جگہ ان لوگوں کی
پناہ گاہیں ہیں اور سارے نکلتے ہیں۔ مگر سب یا تو ترکی ہیں یا
فارسی ہیں۔ اس لیے ان ہجاردوں کی فزولہ میں کا کوئی اثر نہ ہوا کہ

ہندوستان میں تو ہستم ہوا کہ جب حضرت علاء کرام اور سلمان لیڈوں
سے مل کر انہوں نے اپنی داستان مصیبت سنائی تو بڑی بڑی لہجہ
سے انکو یہ جواب ملا کہ تم لوگ انگریز کے ایجنٹ معلوم ہوتے ہو جنہیں
کیونکہ ان کے خلاف تبلیغ کرنے کے لیے اُس نے بلایا ہے اس سے مجھ
زورہ سنگی کا ہرماں اُنکے قدیم ترین ہمسایہ ملک افغانستان سے
کیا۔ اور آجیسا ہی رویہ ایران کا ہوا۔ اس سے اندازہ ہوا کہ اگر کئی
ہندوستان ہندوستان میں ہم پر کوئی آفت آئے تو ہم کو اور ہمارے دین
کو اس طرح دیاں دیاں جاسکتا ہے کہ دنیا سے اسلام کے نام سے
سے جو اہم جہ سنی مشہور ہے اُنکے کان پر چونک رہی ہوگی اور ایک
بھی سی ما اسے احتجاج بھی کہیں سے نہ اُٹھیں۔

(بقیہ صفحہ ۱۲)

اور اسے پتہ ہی چلا جائے۔
خدا رب کے ادا ہو جائے کہ بے عزت اُس پر عمل پناہ ہو
کسی اعتراض عقلی کے کافی ہے۔ یہ درجہ کہ نماز نفل میں شرکت تھی
آپ نے لکھے کہ رکعتوں کی تعداد کا بھی احساس باقی نہ رہے یہ ہم فاسیوں
اور عادیوں کے منصب میں کہاں؟
س۔ اپنے گزشتہ خط میں جعفر نے حضرت والا سے یہ عرض
کیا تھا کہ کچھ ہدایت فرمائیں تاکہ گناہوں کے دھبہ میں بغیر کچھ ذکی کرے۔
ج۔ یہ طلب اور یہ پتہ نہ فی نفسہ مبارک ہے۔ لیکن متین
سوالات کے جوابت میں جو کچھ گزارش کر دی جاتی ہے انہی کافی ہے
باقی ایک خط میں سب کچھ کہاں تک لکھا جاسکتا ہے انکے اس کے
لکھنے پر غور ہے؟
عام ہدایت تو بڑے اذہ چھوٹے عالم اور عامی زاد اور
کلاس، ہر کلمہ کو گئے بے ایک ہی ہے۔ فلا توتن الادانم سلون۔ ایمان
پر انتقامت اور غیرت ایمانی کی ہر لحظہ طلب اور افزائش اجزائیات
بیشمار ہیں۔ اصل اصول میں ایک ہے۔

صدق کے حیدر آبادی خریداروں سے

میں ۲۳۔ ستمبر کو انشاء اللہ لکھنؤ سے پہنچی کہیں سے روڈ پر
جہاں ۲۸۔ ستمبر تک قیام کے بعد ۳۰۔ ستمبر یا یکم اکتوبر کو حیدر آباد چھوڑ
کہ جہاں میرا قیام نالیا ایک ہفتہ تک ہوئی محمد علی حسن صاحب
راہی نقل و حرکت اطراف پورہ عزت خاص مبارک کے عیال خاص بہرہ میں بیٹا
اس سفر کی ایک ثابت "صدق" کی توضیح اشاعت بھی ہے۔ اگر "صدق"
کے کوئی خریدار حیدر آباد اس سلسلہ میں میری مدد کرنا چاہیں تو وہ براہ کرم
اس دوران میں پتہ بالا پر مجھے مطلع کریں۔ "صدق" کی توضیح اشاعت
میں ایک دو خریداروں سے امداد بھی میری انہماکی حوصلہ افزائی کا باعث
ہوئی۔ محمد عبدالرحمن صاحب ستم "صدق" لکھنؤ

شریعت اسلامی کا اثر ہندوستان کی اسلامی حکومتوں پر

نمبر (۵)

ترجمہ: سید سناظر الحسن صاحب گیلانی

سلسلہ سترہ (۳۵)

اگرچہ ماضی کی جس رسم پر غائب مردم نے غلبہ و غصب کا انبعاث کیا ہے اس کی نفیس دہی ہے تپہ طباطبائی کے حوالے سے آپ سن چکے ہیں۔ دین دہی نعمت و احسان کے ظالمانہ دستور کی طرف اشارہ ہے۔ خدا ہی جانتا ہے کہ کہاں سے ان بے نرم و بے غیرت تنگ اسلام سپاہ سینہ گام نہاد قاتلوں اور سمجھوں نے مسلمانوں کے غریب عوام طبقہ پر عائد کر رکھا تھا۔ میں خواتین ہی موجود سے یہ سمجھتا ہوں کہ احسان و نعمت کے ان نام نہاد ممدوں پر اگر قدرت کی طرف سے نعمت طاری کی گئی تو حق تعالیٰ کا ہندی مسلمانوں پر یہ فضل عظیم ہوا۔ یقیناً اسکے بند بیگانوں نے مسلمانوں کے ساتھ وہ سلوک نہیں کیا جو دور مفلوجیت و انحطاط میں ان نام کے چکاؤں نے انتہائی فسادات قلبی پیدا کیے۔ خدا ترس کے ساتھ ردارکھا تھا۔ بلاشبہ ایک بڑا عذاب تھا جو ان ظالموں کے ختم ہونے سے غریب مسلمانوں کے سر سے نکل گیا۔ اگرچہ عدل و انصاف کا جو نظام اسکے بعد قائم ہوا اس کے لیے حد تک ان کے متعلق محبت کچھ کہا جاتا ہے اور قانون سازی کی حد تک جن بڑے لغتوں میں یہ کام انجام پا رہا ہے اس کا کوئی شمار کر سکتا ہے، لیکن وہ آخری نقطہ جہاں قانون عمل کی شکل اختیار کر کے ملک کے عام باشندوں پر عائد ہو گیا ہے اس کی عدالت کی عام گہریاں اور محکمے، عجیب بات یہ ہے کہ آج سے صدیوں بڑے ہندی پہلے بلکہ شاید اس سے بھی پہلے یعنی میں زمانہ میں ہندوستان پر حکومت کہنی اہل در کرتی تھی اسی زمانہ کے مورخ صاحب سیرالمنثور نے اپنی کتاب کے آخر میں کہیں کہیں جدید حکومت کے طور و طریق پر جو ایک دلچسپ تنقیدی مضمون لکھا ہے اس وقت کے لحاظ سے تو وہ ایک تنقیدی مضمون تھا لیکن ہمارے لیے اس کی حیثیت ایک تاریخی یادداشت کی ہے۔ اسی سلسلہ میں کہیں ہمارے کی طرف سے انگریزی عدالتیں جو اس ملک میں قائم ہوئی تھیں ان کے متعلق وہی لکھتے ہیں:-

الحال عدالت درجہ عہدہ برلے
طبیب منافع گردیدہ مردم آند
خدمت مذکور میں نمایندہ یکیشیا
دادہ۔ سیدہ برباگتہ می نمایندہ

حاکم راجا کے رعبتہ منور باد
ایں کار و بار و عہدہ می کند
چند روز قبل ازین دریاہدہ شد
و انبار و عہدہ عدالت از باداد
تخصیل آں چہ در صاحب
خدمت و عہدہ منلوک و در عہدہ
ایام بچم خود رسید و در عہدہ
خطیر سے اند و عہدہ دیکھی ہند
کہ در عدالت و در تعلیمات ہند
چیت۔ (۱۹۰۰ سیر)

محکوموں میں وہ چیلہ کھانے کی کیا صورت ہے۔

کپیتی کی حکومت ختم ہو گئی، عدالت کا رکنوں کے کچھ نام بھی بدل گئے تھے اور مختلف ذیلیوں کے عدالت خانے بھی قائم کر دیے گئے تھے۔ یہ سب ہو چکا، لیکن نتیجہ سبکی بجا غلبہ و مان آقا سے سیدی ڈیڑھ صدی پہلے کپیتی ہمارے کی قائم کردہ عدالتوں کا تھا، دیکھنے والے اپنے اندازہ کر سکتے ہیں کیا اس میں سرفروزی ہوا ہے؟ اسی سیر کو اسلامی حکومتوں کے عہد حیات و شان و ابائی کا دور اسکے بعد یاد آگیا ہے۔ پہلے بچنے والے سے اس کے بعد ہو لکھا ہے جی چاہتا ہے کہ کہ اسے بھی نقل کر دیا جائے۔ وہی لکھتے ہیں:-

پیش تر مردم بادین و دیانت
جرات بہ قول ایں کارا کرے
نودند کہ چوں حق الناس
است بادا پیش خدا شنوائی
الذہ گرواندہ امر اسلامین
بشمس تمام سندیہیں، ا
ہم رسانیدہ کسانیکہ خدا
ترس و صالح و حق شناس
می دانستند بہ سماجیت و
ابرام می گماشتند و زیادہ
از جمع امور دریں باب
موکہ منی گماشتند کہ انکاف
حقے نہیں آید و برکے انکے غلبہ
روادہر کا سہ سترہین و
ہو نیار را کار گزار می سپرد
وانشد و طرق برشت و در تشا منلوک
داشتند و کسے راتر شش منلوک
از خش بود و بغض این تعبد
و تربیت مردم بیک خلعت
ہم رسید و دینش با دن از
سازک غلبہ را تربیت

الجمال عدالت درجہ عہدہ برلے
طبیب منافع گردیدہ مردم آند
خدمت مذکور میں نمایندہ یکیشیا
دادہ۔ سیدہ برباگتہ می نمایندہ

میرزا باگتہ می نمایندہ

کرتے ہیں اور اس کی کپیتی
تاکہ عدالت کے محکمہ میں
حکام میں جیکے ساتھ جاتے ہیں
عدالت کی نوکری ان کے عدالت
ہیں۔ پہلے عدالت کے کارکنوں کی
تعداد مقامی تحصیل سے لے کر اہل
چند ہی دہوں میں رکھا جاتا ہے کہ
عدالت کے کارکن عدالت فرم کی
بڑی رقموں کے ایک ہوجاتے ہیں
کوئی یہ نہیں پوچھتا کہ عدالت کے

محکوموں میں وہ چیلہ کھانے کی کیا صورت ہے۔

کپیتی کی حکومت ختم ہو گئی، عدالت کا رکنوں کے کچھ نام بھی بدل گئے تھے اور مختلف ذیلیوں کے عدالت خانے بھی قائم کر دیے گئے تھے۔ یہ سب ہو چکا، لیکن نتیجہ سبکی بجا غلبہ و مان آقا سے سیدی ڈیڑھ صدی پہلے کپیتی ہمارے کی قائم کردہ عدالتوں کا تھا، دیکھنے والے اپنے اندازہ کر سکتے ہیں کیا اس میں سرفروزی ہوا ہے؟ اسی سیر کو اسلامی حکومتوں کے عہد حیات و شان و ابائی کا دور اسکے بعد یاد آگیا ہے۔ پہلے بچنے والے سے اس کے بعد ہو لکھا ہے جی چاہتا ہے کہ کہ اسے بھی نقل کر دیا جائے۔ وہی لکھتے ہیں:-

پیش تر مردم بادین و دیانت
جرات بہ قول ایں کارا کرے
نودند کہ چوں حق الناس
است بادا پیش خدا شنوائی
الذہ گرواندہ امر اسلامین
بشمس تمام سندیہیں، ا
ہم رسانیدہ کسانیکہ خدا
ترس و صالح و حق شناس
می دانستند بہ سماجیت و
ابرام می گماشتند و زیادہ
از جمع امور دریں باب
موکہ منی گماشتند کہ انکاف
حقے نہیں آید و برکے انکے غلبہ
روادہر کا سہ سترہین و
ہو نیار را کار گزار می سپرد
وانشد و طرق برشت و در تشا منلوک
داشتند و کسے راتر شش منلوک
از خش بود و بغض این تعبد
و تربیت مردم بیک خلعت
ہم رسید و دینش با دن از
سازک غلبہ را تربیت

الجمال عدالت درجہ عہدہ برلے
طبیب منافع گردیدہ مردم آند
خدمت مذکور میں نمایندہ یکیشیا
دادہ۔ سیدہ برباگتہ می نمایندہ

میرزا باگتہ می نمایندہ

محبوب میں جوتا تھا بلکہ اُن کے قریب قریب خیال کرتے تھے۔ لیکن اب تو اسکا شمار اچھے کاموں اور پاکیزہ ستودہ صفات میں کیا جاتا ہے۔

لیکن ان کہیں سورج کو کیا معلوم تھا کہ آئندہ زمانہ جو کہنے والا ہے، اس میں دین اور دین، خدا ترسی، حق الناس و حق اللہ کے لحاظ سے اس فقیر کے لیے کافی فراز دینے جائیں گے کہ جو انکی طرف سے ہے۔ اسکو عدالت و حکومت کا کوئی کام سپرد نہیں کیا جاسکتا۔ چونکہ تمہارے "دنیاویات" کی تعلیم پائی ہے، اس لیے تم سے مناجات کے کسی شبہ میں کوئی کام نہیں لیا جاسکتا۔ یہ ناطق فیصلہ صادر کر دیا جائیگا۔ اسی سورج سننے آگے جو لکھا ہے!

بعض حکام و اتباع بڑے بعض حکام اور اُن کے ماتحتوں کو دیکھا جاتا ہے کہ اس قسم مردم اذو نہیں ہے کہ اس قسم کے آدمی انجنیں دین کا گزارہ ہو شیار ہی دانستہ و خدا ترسی و اصلاح سے کوئی سرگزار فائز نہ آیا اولیٰ الا بصر۔ (نہ ہو) ان ہی کو تلاش کرتے ہیں اور اسی قسم کے لوگوں کو گزارہ ہو شیار خیال کرتے ہیں۔

یہ حال تو اسکے زمانہ میں بعض کا عقائد کا شہ وہ اگر اکتفا کرے اب تو سمجھیں کہ یہ حال ہے۔ اُس کے عہد میں تو شاید بصیرت والے نفوس کچھ ہونگے ہیں جنجنیں عالم اضطراب میں حصول عبرت کے لیے دوچار ہو جائیں۔ لیکن میں کن لوگوں کو بچاروں کہ میں خانہ تمام آفتاب ست!

اہم بھر میں ہیں یا بس نہیں ہوں، مذہب کے نام سے قلوب میں اگر نفرت پیدا کر دی گئی ہے تو نام سے قطع نظر کر کے اگر علماء اسلام کا کوئی طبقہ اسلامی قوانین کو مانتا ہو تو ان کی مافوق تعبیروں میں پیش کرتے پر آواز ہو جاتے۔ اس لیے ان کو اس میں کوئی تفریق نہیں ہے۔ ان کے لیے اپنے اپنے ذہن و سامانہ جو چیزوں کے اندر اساختہ منوالہ و آئین کو غور و فکر کے لوگوں کے سامنے کھڑا ہونے۔ اسی طرح اور دوسرے ذرائع سے کام لیا جائے تو انسانوں کے ذہن و سامانہ ناقص قوانین پر اگر خدا سامانہ کامل آئین کو غلبہ حاصل ہو جائے تو اس میں کوئی تعجب نہیں ہے۔ انسانوں کے ذہن کے وہی طریقے جو اپنی اپنی شخصیتوں میں ان کے ذہن کے قوانین میں لوگ طرح کرتے ہیں، ان ہی طریقوں سے مذہب کے نام سے مذہبی عام قانون بننے کی حیثیت سے اگر اسلامی قوانین کو پیش کرنے کا ارادہ کر لیا جائے تو اس سے علماء اسلام کو کون روک سکتا ہے۔ البتہ اسکے لیے ضرورت ہے اس بات کی کہ بعد ہر طریقہ بیان و استدلال اور علمی سلوات سے کافی مناسبت پیدا کی جائے۔ اور شانہ آج ایک چھوٹے سنہ کی یہ بڑی بات خیال کی لیکن کول اللہ خود میر کہ سکتا ہوں کہ اسلامی علوم کی تعلیم کے سارے اداروں میں سے اس وقت کسی ادارہ کے فریجوں اور طلباء یوں کے ساتھ امید پورہ تحقیقات اگر وہاں کے جاسکتے ہیں تو وہ صرف یا مدد عثمانیہ کا وہی

ادارہ ہو سکتا ہے جسکا نام "شعبہ دینیات" ہے۔ کہ اسی ادارہ میں اسلامی علوم کا جامع عصری طریقوں پر جو تعلیم اور علمی دنیا کی ایک بڑی سربراہ اور زبان انگریزی کے ساتھ حضرت سرزمین ہند ہی میں کیا۔ اسی اسلامی دنیا میں اپنی اقدار سے اسنے کیا گیا ہے۔ کیا تعجب ہے کہ آج "گلاؤپہ دارن" کے مقابلہ میں جسے "اسپلاؤپہ" ٹھہرایا جا رہا ہے، میدان کے روزہ میں کلام آئے۔ و اما لک علی اللہ بعزیز۔

شاہ عثمان زور باد۔ سعادت عہد عثمانی پائیدہ باد
خام دو دمان آصفی تابندہ باد!!
(مکہ عثمانیہ دکن)

پچھلا رمضان

(ایک لمبا بٹ پیشہ مانڈ قرآن کے اثرات)

روزوں کا موسم اس سال سال گذشتہ کے مقابلہ میں سخت تھا لیکن بجز پہلے روزہ کے اور کسی دن کوئی قابل ذکر حلیف نہ پیدائیں کی محسوس ہوئی نہ نفل کی۔ بلکہ بارش ہو جانے سے تو بعض روزے بہت خوشگوار گزرے۔

تراویح میں کلام مجید سننے کی سعادت اس سال بھی نصیب رہی۔ مطلب کی روز افزوں مشغولیت اور دوسرے اور ذاتی کاموں سے شدید اندیشہ تھا کہ کہیں انکی تراویح کے محول میں غفلت نہ پڑ جائے، یا یہ کہ اس شب روزہ کی مصروفیت کا بار کہیں صحت پر نہ پڑ جائے، لیکن الحمد للہ کہیں نہ پڑا! اصل ثابت ہوئے۔ خدا کے فضل سے روزمرہ کے رسم۔۔۔ ایسے اتفاقی اسباب کی بنا پر۔ جسکا پہلے سے گمان بھی نہ تھا۔ تقریباً پورے ماہ تخفیف رہی اور قرآن مجید کی تیاری کے لیے پورا وقت ملتا رہا۔ یہی محنت تو اس سے صحت پر بڑا اثر پڑنا کیا معنی! صحت پہلے کے مقابلہ میں کچھ ترقی ہی کر گئی!

دن میں تلاوت کی ایک بڑی برکت یہ محسوس ہوتی رہی کہ روزہ کی شدت کو یہ معلوم ہی نہ ہوئی۔ اس طرح اپنے روزمرہ کے دیگر شاغلی میں میں برکت ہی معلوم ہوتی رہی۔ یعنی صحت کی کمی کے ساتھ حدت نفل کے یہ کام رمضان میں انجام پائے انکی کمی فی غیر رمضان میں کہیں میر نہ آسکی۔ البتہ میں ان کسی ایسے شغل میں پھنسا پڑا جو

روح و جسم کے ممانی تھا۔ مثلاً گڈنگو یا مطالعہ کی ذمیت میں بے ہمتی اس دن ضرور روزہ میں کچھ گرائی محسوس ہوئی۔ اور میں دن خدا کے نفل سے کام آئے اسلئے کاموں میں لگا رہا اس دن صورت حال برعکس رہی۔

بعض احباب ایسے بھی تھے جو روزہ تو رکھتے تھے، لیکن روزہ کی شدت کا شکوہ کرتے تھے، انکے حالات سننے اور دیکھنے سے پتہ چلا کہ یہ لوگ نام کا روزہ تو رکھ رہے تھے، لیکن دن دن بھر کے شاغلی روزہ داروں کے بچے تھے، بلکہ بعض تو کھلی ہوئی مصیبتوں میں مبتلا تھے۔ ناش و شارب کی اذیاں، نفیبت و لغو بیانی کی سمجھتی ہیں اور

(مکہ عثمانیہ دکن)

ناظرین صدق اس اہل علم سے ہفتا سرور ہو گئے
 ایسی ہی قائم کی گئی ہے یہ وہ صدق برہ نامہ اہل
 اور اہل دی کی تصانیف ناظرین صدق تک اور وہ
 کہ گئی۔ علاوہ ازیں اور دیگر دینی و اخلاقی و علمی
 سے دستیاب ہو سکیں گی۔ فی الحال ضروری کتابیں کا
 کیا جا رہا ہے، اگر ناظرین صدق سلا قدر افزائی فرمائی
 کہ اور وسعت دی جائیگی

(۱) سفر حجاز - طائیفہ کے لیے بہترین رہنما - طائیفہ
(۲) تصوف اسلام - اسلامی تصوف کی مستقل تاریخ و تشریح
(۳) تنزیل بحر المحبت - صفی رح مقدسہ و حواشی
(۴) فیہ لائیفہ (تفویضات لایلاف) دوم زبان فارسی - ج ۱
بازار دوم (دو)
(۵) فلسفہ مذہبات (طبع ثالث) - طائیفہ
(۶) میاوی فلسفہ - اول یا فلسفہ کی پہلی کتاب
(۷) عبادی فلسفہ - دوم یا فلسفہ کی دوسری کتاب
(۸) مکالمات برکلی

(۱) بهشتی زیور - از مولانا اشرف علی تھانوی دکنی دہلی انگریزی ادب میں حصہ
(۲) الکلام - از مولانا شبلی نعمانی دہلیہ علم کلام کی تاریخ اسلام کی نقطہ نظر پر مبنی ہے
(۳) ہنگامہ لطیفان - از مولانا شبلی نعمانی دہلیہ
(۴) یاد ایام سوم، چار و پنج - از مولانا حکیم عبدالحی مرحوم میر
(۵) تعلیم الاسلام - از مولانا حکیم عبدالحی مرحوم دہلوی مسائل اسلامی کا مجموعہ
(۶) ذرا کا بیان - از حکیم عبدالحی مرحوم
(۷) دروس الادب (عربی کا تئیس سلسلہ) از مولانا سیّد علی غفری ہرچاپ حصہ
(۸) رسالات نبویہ - از مولانا محمد حسن نوٹکی دکنی عربی و ترجمہ اردو حصہ
(۹) اصول حدیث - از مولانا محمد ادریس دہلوی قرآنی حصہ
(۱۰) دینی اسلامی جہتیں
(۱۱) تائینا علماء - از مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی
(۱۲) عقد السحر شرح نقد الشعر ابن ندیم دہلی حصہ

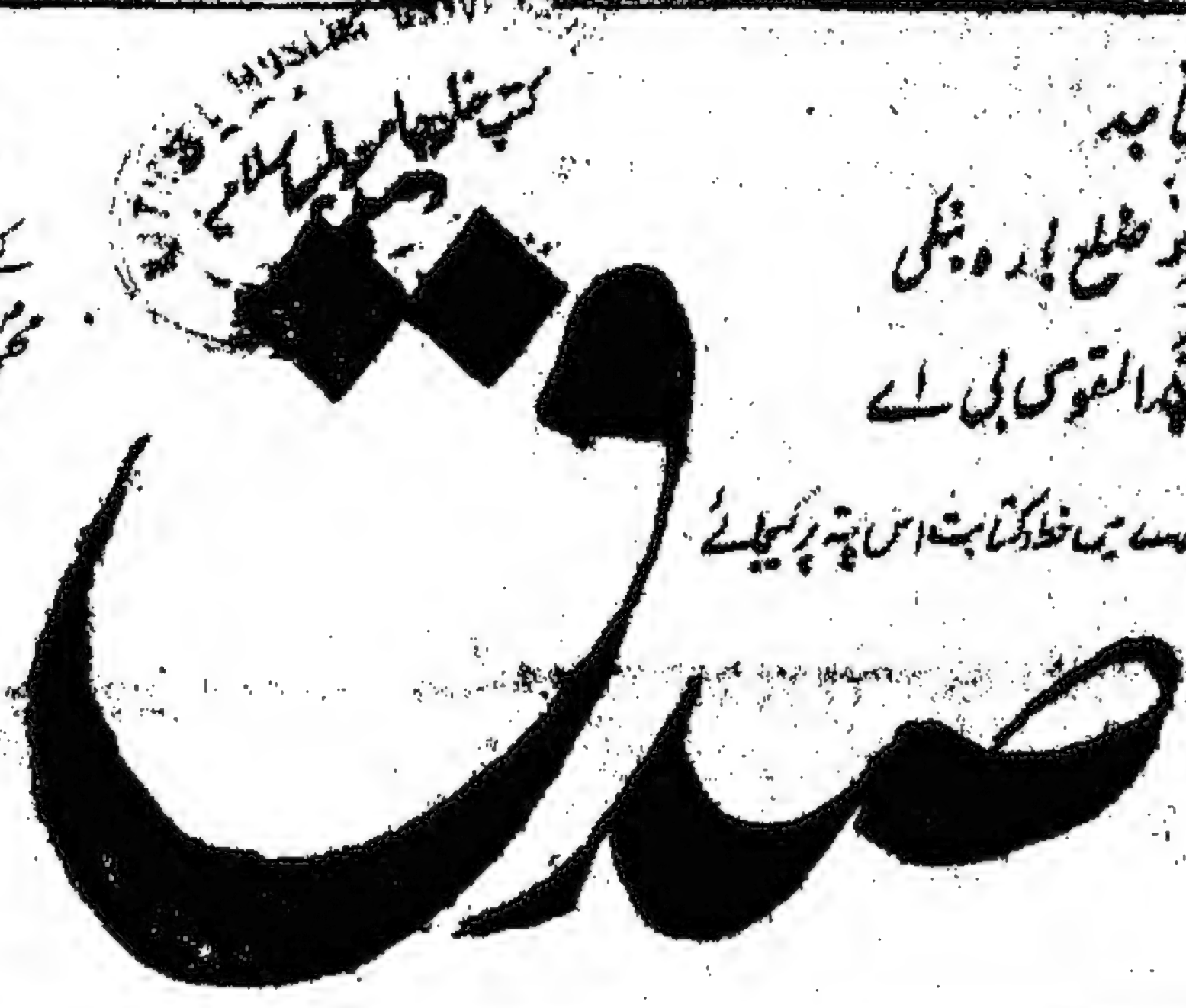
گولہ گنج - لکھنؤ

۱۰۔ کھانا تو مبارک ہے کہ روزہ سے کسل و تعب اٹھ نہیں جاتا، خصوصاً جبکہ اسکے ساتھ ہر شب کو بیس رکعت تراویح میں قرآن مجید سنایا یا سنا جائے۔ لیکن یہ کسل و تعب شدید قسم کا ہرگز نہیں جوتا، بلکہ چند روز اسکا خوگر ہونے کے بعد علاوہ روحانی فوائد کے راجح ہم جیسے عایوں اور غاصیوں کو اپنی ہی کوتاہیوں کے باعث بہت کم حاصل ہوتے ہیں) خود مادی و جسمانی اعتبار سے بھی ایک حصہ آئے لگتا ہے۔ صبط کے بعد بھوک خوب لگتی ہے۔ پیاس روکنے کے بعد پانی پینے میں حقیقی لطف آتا ہے اور تراویح کی محنت کے بعد بستر پر لیٹے بوقت ایک ایسا سکون محسوس ہوتا ہے جو کسی اور زمانہ میں مشکل لگتا ہے اور مزید بھی نہایت خوشگوار اور گہری آتی ہے۔

۱۱۔ اور پھر ختم رمضان کے بعد ان معمولات کے ترک ہونے کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی اہم چیز روزہ کے قبول کا جزو بن چکی تھی اور طبیعت کو اس میں لطف آنے لگا تھا، چھوٹ گئی۔

عکس : عزان اور نفس معنوں میں دو دنوں جگہ سچا ہے
 "مولانا نیواری" کے "مولانا سہیل نیواری" پڑھا جائے۔

بلخ شاکت حسین پر سڑنے حسن پر تنگ پرس میں چل کر کے
دفرانبار "نہ ن" گوہ گچ لکھنؤ سے شائع کیا



کتب خانہ اسلامیہ
لاہور

پیش کش: مولانا محمد رفیع
چاپ: مولانا محمد رفیع
تاریخ طبع: بارہ مئی
مکتبہ دار الفنون بی بی

چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کیجیے۔
محکمہ عبدالرؤف عباسی مہتمم "مشرق"
مرشد آباد پولیس۔ گود گنج۔ لاہور

چندہ سالانہ آٹھ روپیہ
ششماہی
پہرہن چندہ سالانہ ۱۰ اشواک
قیمت فی پرچہ ۲۰
ٹیلیفون نمبر (۴۹۱)

پیش کش: مولانا محمد رفیع
چاپ: مولانا محمد رفیع
تاریخ طبع: بارہ مئی
مکتبہ دار الفنون بی بی

نمبر ۳۸	یوم سے شنبہ - ۱۸ - شوال الحرام ۱۳۶۴ھ مطابق ۲۵ - ستمبر ۱۹۴۵ء	جلد ۱۱
---------	-------------------------------------------------------------	--------

سچی باتیں

جو جو وہاں سے لایا گیا ہو، کم لوگوں کو معلوم ہوگا کہ اس سے
ہوئے کے ساتھ ان فلم بھی ہیں۔ اور فن حیات کا وہ انکی ہر تحریر مرتبہ
استاد اور کتنی ہے۔ حال میں ٹائمس آف انڈیا میں انکا مقالہ درجنوں میں
"اچھا سپاہی" کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ مضمون کے کاپی وراثت ہونے
کی ستمی کے ساتھ تصدیق ہو چو رہے۔ ورنہ اس قابل تھا کہ پورے کا ترجمہ
کیا جاتا۔ ہر حال میں باتیں اس میں پڑے کام کی مابین۔ لارڈ
مرووٹ نے انھیں زور کے ساتھ پیش کیا ہے۔

(۱) سپاہی کو مشقت کا خوب فوگر رہنا چاہیے اور نہ اکت و آرام طلبی سے
کسی دور۔

(۲) روزانہ ڈیوٹی (فائدہ) محض مناظر پرستی نہیں، بڑی قیمتی ہے،
اس سے ہرگز قائل نہ ہونا چاہیے۔

(۳) تیسری بات یہ کہ سپاہی کو مشک اور بیجان مشین کی طرح نہیں رہنے
والی چیز اور دلوں کے ساتھ میدان جنگ میں آنا چاہیے۔ مقصد
جنگ بہت زیادہ، سپاہی کو بھروسہ ہوگا، انکی ہی بہت سی جگہ
سے وہ مقابلہ کرے گا۔

اب غور کا رہا ہے کہ ان میں ان کی ان کو اپنے اور چپاں کر کے
دیکھو۔ آپ کو علم تھا کہ سال میں کم از کم سینہ پھر تو ضرور ان ہر
جگہ کے پاس سے ہے۔ ان کی کہیں ہنگامہ کر مبادت کرتے ہیں

سال کے باقی دنوں میں بھی جتنے اور روزے رکھ سکے، اتنا ہی ڈانٹا ہے
عمر میں کم از کم ایک مرتبہ تو ضرور سفر کا گرم دسر دو لکھ کر رکھ لیتے۔
طرح طرح سے دل ماریے۔ اور پھر اپنی آمدنی کا جتنا دلچسپ حصہ وہاں
کے کام میں لایکے، دیکھتے ہیں اس کے قرب حاصل کیجیے۔ اور کم از کم
پچھلے حصہ تو ضرور ہی لکھ لیتے۔ جس طرح وہ دن کی مشقت کی
ٹھیک لگ کے لیے اب اور کسی مجاہدہ کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے؟
خانا کے لیے آپ کو ہدایت ہوتی تھی، کہ وہ نہ انہی ہے۔ سال میں
بلا ناغہ پڑھیے، سفر میں پڑھیے، بیماری میں پڑھیے، خوشی میں پڑھیے،
رنج میں پڑھیے، افلاس میں پڑھیے، امارت میں پڑھیے، عید بفر عید میں
بھی نہ چھوڑیے، دن رات میں کم از کم پانچ وقت تو ہر حال پڑھیے،
ہر سکے تو سات اور آٹھ وقت ہر اس کے بھی زیادہ پڑھیے۔ گرمی میں
پڑھیے، سردی میں پڑھیے، خشک میں پڑھیے، تر میں پڑھیے، اگر ہوائی
میں پڑھیے، کھڑے ہو کر پڑھیے، بیٹھ کر پڑھیے، لیٹ کر پڑھیے۔
کوئی فوجی ڈال، اس خدائی فوجی ڈال کے مقابلہ میں لائی جا سکتا ہے؟
لڑائی کے لیے آپ کو تیار کیا تھا کہ اپنے نفس کی بڑائی کے لیے ہرگز
نہ لڑیے، اپنے نفس کی لذت کے لیے کسی کو ماریے نہ سائیے۔ اپنے وطن
اور عقیدہ کی بے گروہ اسے کو ہرگز نہ لڑیے، ہاں لڑیے تو اللہ کے دین کو
سراپہ کرنے کے لیے خوب لڑیے، اللہ کی رضا حاصل کرنے کے لیے
لڑیے۔ جنت سلنے ہے، تنگ کی اوٹ ہار ہے، اس میں داخل ہونے
کے لیے، اس میں حق جاننے کے لیے خوب لڑا ہے۔ — — — — —
لاڈلے، اس سے بلند تر ہو سکتا ہے، دنیا کی کون سی بڑی سی بڑی چیزیں د
حق پر، دنیا کی بانی کے مقابلہ میں کتنا جا سکتی ہے۔ کاش ہم کچھ نہ بڑے
مکرم سلطان ہوتے۔ — — — — — اور یہی ہونے سے سب کچھ ہوتا

قرآن مجید اور قسین

حیدر آباد دکن سے ایک مراسلہ۔

"حضرت والا! اللہ تعالیٰ تو سب سے بڑے ہیں۔ پھر قرآن مجید میں دلائل و الدلیل، الارشاد جیسی قسمیں کیوں آئی ہیں؟ یہ سب چیزیں اللہ تعالیٰ سے بہت حقیر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی الٰہیت اور برتری کی وجہ سے اپنی ہی قسمیں کیوں لکھا ہیں؟ ہر حال حقیر کی ناقص فہم پر یہ معلومت ظاہر نہ ہوئی۔ حضرت والا مناسب سمجھیں تو یہ نکتہ ارشاد فرمائیں؟

آپ نے حدیث کو شاید بالکل ہی مال میں پڑھنا شروع کیا ہے اور اس موضوع پر تو ایک مفصل مضمون لکھی کالم کیا، اسی سال جلد ۱ نمبر ۵۔ (فروری ۱۹۷۷ء) میں قرآنی مضمون کے عنوان سے ایک بار ہی مراسلہ عمار کے جواب میں نکل چکا ہے۔

ہر زبان کا ایک خاص اسلوب بیان ہوتا ہے۔ دوسروں کو وہ کیسا ہی ایسی معلوم ہو، اگر اس زبان میں وہی مضمون سمجھا جاتا ہے اور فصاحت و بلاغت کا جزو لا ینفک۔ عربی، انگریزی، فارسی، اردو، جرمن، یہ کوئی بھی اس سے مستثنیٰ نہیں۔ ایک کے بہترین ادب و انشاء کا لفظی ترجمہ دوسری زبان میں اسی لیے جا کر اصل نظر آنے لگتا ہے۔

تاکید اور زور بیان کے سونے پر قسم لکھنا عربی فصاحت و بلاغت کی جان ہے۔ قرآن مجید نے جس طرح عربی ادب و انشاء کی اور ساری خصوصیات کو ملحوظ رکھا، اس خاص پہلو کی بھی رعایت رکھی۔ اور یہی وجہ ہے کہ جو سورتیں (یعنی کئی سورتیں) ادبیات و خطیبانہ ذریعہ بیان کا بلند ترین نمونہ ہیں، ان میں سے کئی ہیں۔ یہ غلات اسکے جن سورتوں میں محض قانونی مسائل، حکایات و قصص، یا احکام عبادات و معاملات کا بیان ہے، ان میں سے بھی تاکید یا زور کلام کا یہ مضمر بھی نہیں۔

قسم ہمیشہ عظمت ہی کا پہلو لیے ہوئے نہیں ہوتی۔ عقود اس سے استنباد ہوتا ہے، وہ بڑی چوٹی جس چیز سے بھی حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ تو جس چیز کو بھی موقع شہادت پر پیش کر لیا، وہ ہر حال اس کی ذات سے کتر و فزونی ہوگی۔ وہاں عظمت و اہمیت مرتبہ خدا و رب کے اعتبار سے عقود ہوگی نہ کہ منظم کے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے جن مخلوقات کے نام ایسے موقع پر لیے ہیں وہاں حقیقتہً اپنی ہی مہمانی قدرت، اہمیت پر استنباد کیا ہے۔

۱۰ لاکھ بن بیاہیاں!

امریکہ کے مشہور ریچرچر نیو یارک ٹائمز میگزین میں امریکی قانون ساز سوسی گرین ہام کے قلم سے ایک اہم مضمون شائع ہو رہا ہے اور اس سے بمبئی گرائڈیکل (مختصر وار ایڈیشن) ۱۶ ستمبر ۱۹۷۷ء میں نقل ہوا ہے۔ اسکے دیے ہوئے کچھ اعداد۔

مستحکم میں خردوں کی تعداد امریکہ میں اپنے عورتوں سے ۵ لاکھ کم تھی۔ جولائی ۱۹۷۷ء " ۱۰ لاکھ کم ہو جائیگی۔ ۱۰ لاکھ سے اوپر مرد تو لڑائی ہی میں کٹ چکے ہیں۔ ہزاروں خاتونوں نے بھرپور شہادتیں دی ہیں۔

سیکڑوں اب دوسرے دیس میں گئے۔

واقعات و اعداد تو یہ تھے۔ اب اگر یہ ۱۰ لاکھ کم بن بیاہیاں شادی پر آمادہ ہوں تو آخر کہاں کہیں گی، تا وقتیکہ عقود رنگ اس کی نہیں اور عیسائی اور دھرم اور سلجھن اور کسی کلمہ کا خاتمہ لایا کے قانون ازدواج سے روک لیں۔ وہی مناسب کی نظر میں قابل سد نفرت و بیزاری قانون!

اسی راز کی یہ روایت بھی سن لیجیے، کہ امریکہ میں اس وقت لڑائی حاصل کیے ہوئے جوڑوں کی تعداد ایک کروڑ ہے!۔ جنی علاقہ کی یہ کثرت "مناسب" کے مرتبہ ایک دیس میں ہے! چاند پھولا اپنے سہ پر آتا ہے۔ غلام کی اس نسل کو مادیات تک کیوں محدود رکھیے، سنیات میں اسکا ٹھکانہ کچھ کم ہوا ہے؟

بندوں کی خدائی

سری لنکا ہینامہ برائن (دہلی) کے ستمبر

نمبر ۵۔

سر اس مسود مرحوم نے جاپان کے سفر سے واپس آنے کے بعد لکھا تھا کہ ایک مرتبہ وہ جاپان کے وزیر اعظم سے گفتگو کر رہے تھے۔ اسی اثنا میں خدا کا ذکر آگیا، تو جاپانی وزیر اعظم نے نہایت مغرورانہ انداز میں کہا، کیا خدا؟ ہم کہیں اس خدا کو اپنے لب میں نہ آنے دیں گے۔ لیکن آج یہ کیسا کہ خود خدا نہیں، اسکے حقیر ترین بندے جاپانی خدا کی شہادت پر قبضہ کیے بیٹھے ہیں، اور یہ مسود باطل اور اسکے تمام نچاری بالکل دم بخود ہیں، بیان تک کہ آزادی سے سانس بھی نہیں لے سکتے!۔۔۔۔۔ (جاپانیوں نے اسے اگر تمام نقائصات کے بعد اگر مرتبہ ایک چیز کا یقین حاصل کر لیا تو ہمارے نزدیک انھوں نے سب کچھ کھوئے، یہ بھی بہت کچھ ہا لیا ہے، اور وہ یقین اس بات کا ہے کہ خدا کہیں کوئی انسان نہیں ہو سکتا۔

جی ہاں! بندوں کی مذلتی گامی حشر و سوز دینا کے ہر حصہ میں ہمیشہ ہی ہوتا تھا ہے۔ سر مسود مرحوم کی اس روایت کے بعد دل ایک تازہ قوت ایوانی کے ساتھ گواہی دیتا ہے، کہ جنگ فزون مصر نے مصر، انانکیم الاعلیٰ کا نعرہ لگایا گا!

قصور ڈھونڈنے کے پیدا کیے جھانکے لیے!

ذہنیت کی سونی مدی آئینہ بردار ہے جو شیوں کو اس منہ آریں پر زندہ دہنے کا حق اگر دیتی ہے تو مرتبہ اپنا احسان ظہیم سمجھ کر۔۔۔۔۔ (مولانا) کے بیٹھے بولیں میں وہ مائیں شئی ذہنیت کا راز ہے، مبلو شلنے کے لیے ہم نے اپیل کی تھی۔ رکھنے کے بیٹھے، رشید، روزنامہ کے نویل ادارہ سے! یہ کس جتنی ذہنیت کے ٹپسنے کے لیے اعلان جہاد ہوا ہے؟ وہی جہاد تھا جہاد حق میں تھکا، اور جواب شکر "سکھڑ چڑھان ہوا تھا؟ میں میں نیاز مدی لکھا اب کے ساتھ عرض یہ کیا گیا تھا،

سورہ بقرہ رکوع ۲۲

سندہ صدق ۳۱

(از عبد الماجد)

اور ابرہہ سے من اوجہا اور گھروں میں انکے دروازوں سے
اتقوا اللہ لعلکم تفلحون اور اللہ سے تقوے اختیار کیے
میں، تاکہ تم کو فلاح پہنچا دے۔

میں نے جب آگیا ہوا اور گو یا رسوم شرک و جہلیات کو پامال کرتے ہوئے
آیت سے فہم و است کو ایک نئی اصل دے آگیا ہے جس سے
میں نے ہزار افعال کا حکم سلیم پر کتابت ہے۔

وہ اصل یا قاعدہ یہ ہے کہ جو شے شریعت میں مروت باج ہو،
یعنی کتاب و سنت میں اسکی کوئی نظیر یا مثال طاعت و عبادت کے حکم
میں نہ ملے، اسے اپنے دل سے طاعت و عبادت ٹھہرا لینا، یا اس طرح
اسے بلا دلیل شرعی مصیبت و محنت طاعت بقین کر لینا، یہ دونوں عقائد
کتاب میں اور مروت اسکی حکم میں داخل ہے۔

ہذا ذیل علی مسئلہ من الفقہاء ہی ان الفعل ینفذ باذکار لایکون الا
فی المذایات عامۃ و ذلک المباح دون الشیء منہ و ذلک اصل حسن و ابن
الحری فی ہذا الذیہ بیان ان المشرع اللہ تعالیٰ نے اپنے لایعبر
تقریباً ان بقرب و متقرب (قریبی) قال ما بن خیر منہ اذا انکل ما
بڑا و قریب بوالیں ہوئے و قریب ان بقرب ذلک اس فان کان و تقریبی
و انفس و انفس فیوز ان کیون ان لم یکن فلیکن بجز و قریب (قریبی)
تقریباً نے ابن عباس کی سند سے حدیث نبوی بھی نقل کی ہے کہ

ایک روز رسول اللہ سلم تقریب فرما رہے تھے کہ انہوں میں ایک شخص کو دیکھا
کہ مصوبہ میں کھڑا ہوا ہے۔ دربارت فرمایا۔ سلام ہوا کہ وہ ابو اسرائیل
انصاری ہیں۔ اور اسکی ذرا مائے جوت ان کے روزہ رکھ کر جھینٹے تھے۔
کھڑے ہی رہیں گے، اور سایہ میں نہ کھڑے ہوئے، اور کسی سے استجابت
نہ کر گئے، نہ خوش رہیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ انہیں وہاں سے ہٹا لاؤ۔
مردہ فلیقم و یقتل و یقتل اوہ است حیت میں کریں اور سایہ میں بھی
و یقیم مروت میں اور جیتھیں جائیں اور اس حال
میں دور و غام کریں۔

اسلام نام مروت امثال امر کا اور ایمان کی حقیقت فقط تمیز احکام کہ ہے
خود اٹھ اس راہ میں سرکار کی راہی ہے۔

لہذا (دنیا اور آخرت دونوں میں)

بقولے (خود خدا اور پیغمبر) (انتہائی کاریابی) کے نزدیک
خلق کو آیت الیہ باہر و بیع کرنی ہے اور اس حقیقت کو ذہن میں
آزاد کرنی ہے کہ فلاح و دارین کا اصل اصول تقوے سے خشیت

میں اور محبت اس کے درمیان نسبت نہاد و شفاعت، بلکہ تباہی کی

کے لیے ہے تو یہ ایک ذلکی میں سرسید کے وقت سے اب تک ہوا ہے
یہ سچ ہستیوں کو ساتھ رکھا ہے اور تفریق و انحراف نے نہیں کی
بلکہ ان سے کی گئی ہے۔ کیا اعلان اتحاد کا نام احسان علم

آیت کی سرخی کا جذبہ، شکوہ و جواب شکوہ، گو یا ہم نے ایک
میں ذلیل کی حیثیت سے اپنی کرداروں کے ساتھ بارگاہ الہیہ میں
انتہائی پیش کی نہیں، جسکے جواب میں یہ ترانیاں سنائی جا رہی ہیں
گو یا آج اگر کسی کو رسم پر دیا جائے تو اسکی سن یہ ہوئے کہ در
جندستان کا نہیں ابران کا باشندہ ہے، اور سلمان نہیں جو جس ہے،
اور مہراب کا باپ اور ذال کا بیٹا ہے۔۔۔ کیا سبب کی مخالفت کی

میں ضروری ہے کہ ایسا علم حانی و بیانی میں کرنا چاہیے۔ یہ ظلم صدق پر ہوا ہے
لیکن اور وہ مکرر ہے خود اپنے خرقی سخن فہمی پر تو یقیناً کیا ہے۔

گو یا یہ (شیخ) حضرات اپنی قابلیتوں کی وجہ سے آگے نہیں ہٹتے
اور سلمان کے لئے نہیں ہست، غلبہ سنوں کے رحم و کرم کے نتیجہ میں
ہیں معلوم ہے کہ سرسید کا لیک کی کیٹیوں میں سبب بھی ابھی
کو وہ کھلی کارجمان تھا ہر کرا تو تمام فہمی کا ایک کتاب لکے اور
انہوں نے خوشامدیں کھسکے جناح کو منا یا۔۔۔ کیا اس احسان کا بدلہ
ہی ہے کہ آپ اٹھا احسان جنائیں کہ ہم نے تمہیں بڑھا دیا۔ کیا احسان
ناشناسی کی اس سے بدتر مثال کوئی ملے گی؟ (ایضاً)

جز خوانی کا جوش و زہش اپنی جا پر بالکل مسلم، لیکن بندہ ہوا
عرش یہ ہے کہ صدق کے مقابل میں اسٹیمیں چڑھائے گا یہ کون سا خوش
تھا؟ روایت کی تحقیق سے یہاں غرض نہیں کہ ایک کے عیسوں میں
کتاب کا سبب اٹھنے والے مروت سنی اکابر ہی تھے، یا شیخ اساف بھی
اور جانفشی کے کہ نہیں اگر سنی مسلمانوں میں خود ساداتی تھی تو کیا شیخ
مسلمانوں میں فراوانی۔ یہاں گزارش مروت اتنی ہے کہ مروت کی کس عبارت
سے، کس نقطہ سے یہ سنی "احسان علم" اور "احسان ناشناسی" کے
اختراع کیے گئے؟ سنی آفرین مانا کہ ایک مروت ہے، اگر اس کی بھی کوئی
حد ہوئی ہوتی۔ لکھڑ میں اردو کے ادیب شیخوں میں ایک دو نہیں لکھا
میں موجود، چلیے انہیں پر چھوڑ دیجیے۔! عرض کیا
کہ بد نہ انخواست اس ذکر اتحاد کو بھی اپنی دوسری چھ بنا لینے کی تیار
ہو ہی ہیں؟ یہ ہے تو حیات حیات اسی کا اعلان فرما دیجیے۔

فرمائیے تو ہاتھ اٹھائیں دعا سے ہم! آفرین
آخر میں دے دے، جان کی ان غائب کر کے سوال یہ ہے کہ
صحابہ میں سے انہی بزرگوار کا انکار ہوا ہے، جو نہ شیعہ ملکوں میں
میں بھی منوع ہی اور نہ آج کسی شیعہ رئیس کے ہاں منع ہے (نہی)
تو یہ آخر آپ حضرات کے ذہن میں کیا ہے؟

یہ سچ ہستیوں کو ساتھ رکھا ہے اور تفریق و انحراف نے نہیں کی بلکہ ان سے کی گئی ہے۔ کیا اعلان اتحاد کا نام احسان علم

۱۹۳۔ داتا گوردی سبیل اللہ تعالیٰ
نیقا لہو لکھ دانتہ ۱
ان اللہ لا یحب اللہین

اللہ کی راہ میں لڑنا ان لوگوں کے
جو تم سے لڑتے ہیں اور مدد سے باہر
نکلے، کہ اللہ مدد سے باہر نکل جائے
والوں کو پسند نہیں کرتا۔

بھی بالکل نہیں۔ بلکہ علامہ ذوالفقار علی خان صاحب کا ہے۔ تعلقات میں جس
کسی چیز سے بھی خفت کیا جاتا ہے اس میں خاصہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اسے
سے بھگاتی ہے، بٹاتی ہے اور کرتی ہے۔ لیکن خشیت اللہ میں تو اسے
برعکس ایک کشش ہوتی ہے۔ یہ اللہ کی طرف لاتی ہے، گھسیٹتی ہے،
بٹاتی ہے، اللہ سے قریب تر کرتی ہے اور اس طرح مطلقاً محبت الہی کے
مراوت ہے۔

اہل تعقل اور صاحبِ فکر جس خفت کی نفی کی گئی ہے، وہ "دہشت"
کے حراکت ہے اور وہ "دہشت" سے پیدا ہوتا ہے۔ خشیت اللہ اس کے
ٹھیک برعکس "سائنس غفلت" سے پیدا ہوتی ہے اور وہ درحقیقت
منظم سے تو قریب تر ہونے والی ہوتی ہے۔

خوف خدا کی ترغیب اور خشیت الہی کی تاکید سے تو قدیم صحیفہ
بھی لبریز ہیں۔ مثلاً

"خداوند کا خوف۔ دانش کی ابتدا ہے" (اشمال سلطانی: ۷۱)
"خداوند کا خوف انسان کا شروع ہے۔" (۱۰۰۹)
"خدا سے ڈر اور اس کے حکموں کو ان کے انسان کا فرض مکی ہے۔"
(دواغظ کی کتاب: ۱۲: ۱۳)

مثلاً قائلوں۔ قتال کا یہ حکم ان غلاموں کے لئے ہے جو وہاں
بھی نہیں ہو سکتے، جس کو میں ہر طرح کے شہنائی پر شہنائی کیسے
یہ گئے شہنائی، سفاکی، جھوٹ، صبر کے استخوان میں پورے اُتے
نئے، اور اب وطن سے بے وطن ہو کر گھر بار چھوڑنے پر بھی دینہ
میں چین سے بیٹھ جاتے تھے۔

اللہ تربت اللہ ہی، کھے لارڈ فاروش ہیڈ لے اگر بڑی، تو مسلم ہو کر
بات چیت کی کہ کینہ ہے، کہ اسلامی غزوات کے تین ابتدائی اور اہم ترین
غزوات کے جغرافیائی علاقوں کو دیکھ کر خود فیصلہ کر لو، کہ لڑائی کی ابتدا

کس نے کی، اور چڑھائی کون کس پر کر کے کیا تھا؟ حصہ اور جوار خانہ
اندام کون کون تھا؟ اور حفاظت خود اختیار میں رہا وقت میں کون
لڑا تھا؟ گھر کے جنگجو اہل فساد، یا دینہ کے صابر شاکر و سنبھلے؟

(۱) جنگ بدر۔ ہر میں ہوئی۔ دینہ سے کل ۳۰ میل کے فاصلے پر۔
(۲) جنگ احد۔ آج دینہ سے کل ۱۲ میل کے فاصلے پر۔

(۳) جنگ احزاب۔ اس میں تو صحابہ خود دینہ ہی کا جوا!
غرض ہر دفعہ قریش کہ یا اُنکے علیف دہرا گاہی پڑھ چڑھ کر آئے۔
الذین یقاتلونکم۔ خود یہ لفظ کیا جاتا ہے؟ اور باتیں
بالکل صاف ہوئی جاتی ہیں:-

(۱) ایک یہ کہ جنگ کی ابتدا کوئی دوسرے مسلمان نہ تھے۔ ابتدا

خدا سے لڑنے کو کہتا تھا۔

اسے الذین ینبذونکم بالقتال (دینہ بائیں) اسے تیار ہو کر قتال
دون الہما بوجہ (دھارک) اسے پھیل لکھ، قتال، اللہ تعالیٰ تمہارا مددگار ہے
(۲) دوسرے یہ کہ قتال کا حکم صرف اُنہیں افراد کے مقابل میں ہے
جو واقعی لڑ رہے ہوں، یا آج کل کی اصطلاح میں صرف مصافحہ یوں

(COMBATANTS) کے مقابلہ میں غیر جانبدار
(NON-COMBATANTS) آبادی کے حضرات،
برسار رہنے، پُر امن شہریوں پر ہوائی تاخت کرنے، اور ان پر زہریلی
گیسیں پھونکنے کے "مہذب ترین" آئین حرب سے اسلام کا قانون
جنگ نا آشنا ہے۔

یوڑھوں، بچوں، عورتوں، ابلہ بچوں، بیماروں، گوشہ نشینوں،
غرض ایسے کل لوگ جو جنگ سے سزاوارہوں، انہیں رسول کے غلیظہ
اول حضرت ابو بکر صدیق نے تو صراحت کے ساتھ مستثنیٰ قرار دیا ہے۔
ہے، لیکن خود یہ آیت بھی تو اس استثناء کی جانب رہبان مقرر ہے۔

لا تقموا النساء ولا الصبیان ولا الشخ الکبیر ولا من اعلم الیکم السلم
وکتب یدادہ (ابن عباسؓ) اسے لا تقموا من لا یقاتلکم بین النساء
والصبیان والکبریاء (ابن جریر۔ عن عمر بن عبد العزیز) عن ابن عمر
قال وجدت امرأۃ فی بعض منازل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مقننۃ
تاکمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل النساء والصبیان۔ (بخاری، مسلم)
کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لبث حیثاً قال اغزوا بسم اللہ دنی
سبیل اللہ۔ لا تقموا امرأۃ ولا ولیداً ولا شیئاً کبیراً (مسلم۔
عن بريدة)

امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیقؓ کے اصل حکم میں تو ہمیں "اور وہ حالت
کو کاٹنے تک کی طاقت ہے۔ آپ نے یہ حکم ثلاث اسلاب کے پہلے
سب سالار فوج (کمانڈر ان چیف) یزید بن ابی سہیلؓ کو دیا تھا۔ اور
انکی شاییت آپ نے پاپیادہ چل کر کی تھی۔ اس حکم نامہ کے الفاظ یہ
نقل ہوئے ہیں:- والانی اوصیک بعظم لا تقموا امرأۃ ولا صبیلاً ولا کبیراً
بحراً ولا تقموا شجر الثمر ولا ترین عامراً ولا تخرقن شاة ولا یسرأ الا
لکاحۃ ولا تخرقن نخل ولا تفرقنہ (طبقات ابن سعد)

اللہ الذین یقاتلونکم سے یہ بھی مراد نہیں کہ جب دشمن واقعہ سر پر
آجائے اور لڑائی شروع کر دے، جیسی تم قتال کر دے۔ اتنے ہی اور تو قتل
کے سنی دینہ نہ گئے کہ آدمی جیت اٹکی ہو گئی، جیسا کہ اس زمانہ کی لڑائیوں
میں ہر شاہدہ بھی ہوا ہے۔ بلکہ غنیم کا ادا دہ و ورا ادا کی ہی کاغذ ہے

فی سبیل اللہ۔ یہ قید کشی اہم اور دنیا کی تاریخ نگار بات میں کسی
انقلاب انگیز ہے۔ دنیا میں لڑائیاں ہمیشہ لڑی گئیں، اب بھی لڑی
جاء رہی ہیں، آئندہ بھی لڑی جائیں گی، لیکن کاہل کے لیے؟ ہر کے
لیے؟ یا دن کے لیے یا زمین کے لیے؟ یا دار سے زیادہ، یہ کہ قوم "دینہ"
"دینہ" کے لیے! خصوصیت صرف اسلامی جہاد "ہم دینہ" ہے۔
اسلامی جہاد کی ہے، کہ جب کبھی اور جن حالات میں شروع ہوا اللہ کی

رواد میں شریک نہ بنائے اور وہ عید کو بلند کرنے کے لیے جو دین کی
 طبیعت و شریعت میں ہے، انسان کو کثرت سے خدا کی حکومت قائم کرنے کے
 لیے اور خود ہی کے لیے نہیں، خدا کے لیے ہے۔ نفس کے لیے، فساد
 کے لیے، "ملکتِ اثر" کی قیاس کے لیے، "آزادی تجارت" کے لیے،
 "آزادی سمندر" کے لیے، "آزادی بیانی کے تحت" کے لیے، "برآمد کی
 منڈیاں" پیدا کرنے کے لیے، غرض نئی اور پرانی کسی قسم کی بھی مصیبت
 کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے کے لیے نہ ہو۔ صاف صاف صاف فی سبیل اللہ ہو۔
 اور فی سبیل اللہ کے معنی ہیں بلا غرض اور دین اللہ کے۔

الحمد للہ لا ملأ ولا عداۃ اللہ واعز اللہ بن (مدارک) اسے جاہلانہ ملأ
 لفظ اور دینہ (میں دین) یعنی دینا اور اعزاز لفظ (قرطبی) اسے
 فی غایتہ و طلب رضوانہ (کبیر)
 قتال کا طریقہ دوسری باتوں سے کچھ امت محمدی کے ساتھ کوئی نہیں
 نہیں۔ بائبل میں اسکا ذکر ایک دو جگہ نہیں، بیسویں جگہ موجود ہے۔
 اور صحاح و روایات سے تو کئی جگہ کے دفتر کے دفتر میں ہیں۔
 رہیں بھی تو ہیں اور انکی حق باتیں اور حق افشاہیاں، تو
 انکی نظیر تو دنیا کے پردہ پر کہیں نہ ملے گی اسیاں راہ بیان اور ملأ جو
 غلامانِ فرق اسلامی فاضلین کی رحمدلی اور سچی فاضلین کی سگداری کے
 درمیان رہا ہے، اسکا اعتراف تو خود سچی دلیل بھی ہے۔ مثال کے
 لیے ملأ ملأ

۲۵۳ - نیز

امام رازی نے فرمایا کہ آیت ماقبل میں ایچا انجیل تقویٰ کی تاکید آچکی ہے،
 اب اسی مناسبت سے ذکر تقویٰ کی شدہ ترین اور نفس کے لیے دشوار
 ترین قسم یعنی قتال و جہاد کا شروع ہوا ہے۔
 لہذا امر بالتقویٰ امر فی ذلہ الآیۃ باشد اقسام التقویٰ و اشقیات
 علی النفس (کبیر)

ملأ ولا تعدوا - اعداء کے نوی سنی حق سے تہاؤز کو جاننے کے ہیں،
 تہاؤز کو محنت۔ اور اس تہاؤز کی شدہ صورتیں ممکن ہیں۔

عد سے مراد عد شریعت بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً یہ کہ انتقام کے جوش
 فتنہ کی کے زور میں بے تحاشہ ختم کو معافی و غیر معافی سب کو قتل کرنا
 شروع کر دیا جائے، انکے کعبوں، باغوں، چراگاہوں، میں آگ لگا دی
 جائے، انکے بے زبان جانوروں کے گھاٹ اُتار دیے جائے گلیں اُتریں
 مل اُڑاں۔ قرآن نے دنیا کو سبق یہ دیا کہ قوت کا استقلال صرف اسی عد
 تک جائز ہے جس عد تک ناگزیر ہو۔

عد سے مراد عد صحابہ بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً یہ کہ وجہ و جہاں شکن
 غصوں کی و کجیاد کہیں خود بھی صحابہ کی پر دانا کی جائے۔ اور عد شکن
 کی ابتدا اپنی طرف سے کر کے حملہ بول دیا جائے۔ اسی طرح اور بھی پہلا
 تہاؤز عد و کے کل سکتے ہیں۔ حق یہ ہے کہ اعداء کا لفظ زیادتی کے
 جہت کو بجات ہے اور ہر قسم کی زیادتیوں کی مخالفت اس سے نکل آتی۔

اسے لا تعدوا! بتناؤ و تعدوا! او قتل من یتیم من قتالہ (میں دین) اسے لا تعدوا! ہجہ
 من الوجہ (روح)
 اور اعداء اور تہاؤز کی ایک شکل یہ بھی ہے کہ قتال ملأ و فی سبیل اللہ
 کے کسی اور غرض کے لیے شروع کر دیا جائے۔ چنانچہ بعض دقیق النظر
 محضرت سے یہ پہلو بھی لیا ہے۔

اسے لا تعدوا علی غیر الدین (ابن العربی) یعنی لا تعدوا و فی القتال
 بنیر، جہاد کا بحیثیتہ و کرب الذکر (قرطبی)

غلبہ و اعداء کے انتقام کے عد و کے اندر ملأ، غلامان کے
 رتبہ اعلیٰ کا مقام ہے۔ اسلئے اعداء کی عقل، سنات، قوت عدل
 و قوت اسوۃ جواب و بدعتی ہے۔ اور کل کے معلوم، مسافرت اور
 شاید بے مشورہ کے عالم میں، آج کے ظالم بن جلتے ہیں۔ قرآن مجید
 اس سوچ پر اپنے پیروں کو غلبہ و امتیاز کی تلقین کرتا، افراد اس
 کو حکمت و اخلاق نامہ کے بلند سے بلند مقام پر پہنچا دیتا ہے۔
 اور پھر جب یہ یاد کر لیا جائے، کہ آیت کا موقع نزول و بعد
 سنہ ہجری ہے، جب صحابہؓ مدینہ کے دوسرے سال مسلمان عمرو کی
 کی نیت سے کہ روانہ ہو رہے تھے، اور اذیت تھاکہ مشرکین صحابہؓ
 کو توڑ جنگ شروع کر دی تھی، اور انکے جواب میں فخر مسلمان بھی
 اشتعال سے لبریز ہو جائیں گے۔ تو آیت کے اس تاکید اور تسامی
 حکم کی قدر و منزلت سمجھ رہے اور بڑھ جاتی ہے!

پھر فتنہ کی گھڑیوں میں ایسی ہدایت پر عمل دنیا کی کسی قوم نے
 آج تک کیا ہے، بجز رسول کے صحابہ اور خلافت اسلامیہ کے سپاہیوں
 کے؟ سوالی وحدیث کا سنیں، محض تاریخ کا ہے!

جوش و میل

انجیل خیر آبادی کی زیر طبع کتاب جوش و ہوش پر تعارف
 دینے صدق کے قلم سے

ابھی کچھ دن پہلے کی بات ہے کہ مذہب کا اصل مخالفت فلسفہ یا
 مقلدات تھا، لیکن زمانہ کے اقتدار کے ساتھ زمانہ کے اکابر اسے
 حریفوں کی جوڑ میں بھی دیتی رہی ہیں۔ آج دین کے اشتغالات میں دین
 پر بحث و استہزا میں فلسفہ سے کہیں آگے بعض فاعل قسم کے سیاسیات
 اور بعض فاعل قسم کے ادبیات ہیں۔ قرآن مجید اپنے معنوی فضائل
 و کمالات سے قطع نظر خود ادب و انشاء کے لحاظ سے بھی ایسی
 نظیر آپ ہے اور دنیا کے ادبیات عالیہ میں سب سے بالاتر۔
 چاہیے یہ تھا کہ ہر ادب صالح اسکا غلام بننا، شائع ہونا، ملحق
 گوش ہو۔ ہوا یہ کہ شعراء اپنے کے ہر غرض صالح، بہت و ذلیل
 عنصر نے اس سے بجا و عت ہی ہیں اپنی غایت سمجھی اور جنہیں کی طرف

ہیں دیں کہ فلاں جگہ چاند ہوا۔ بلکہ اگر یہ شہادت ہو تو یہ بھی کہ فلاں فلاں سے
 چاند دیکھا۔ بلکہ اگر یہ شہادت دیں کہ فلاں جگہ کے فامنی نے روزہ یا انطاصلے
 لوگوں سے کہا۔ یہ سب طریقے ناکافی ہیں۔ نیز اسی۔ والہما میں ہے،
 ایک جگہ چاند ہوا، صرت دیں کے لیے منیں بلکہ کلام جہان کے لیے ہے گو وہی
 جگہ کے لیے اسکا علم کم وقت ہے کہ ان کے نزدیک اس دن میں چاند ہو یا نہ ہو شریعت
 سے ثابت ہو جائے۔ یعنی دیکھنے کی کو اسی یا فامنی کے علم کی شہادت گزردے
 یا مستند اہل عقیق دہاں سے آکر خبر دیں کہ فلاں جگہ چاند ہوا ہے اور دہاں کے
 لوگوں نے روزہ رکھا یا عید کی ہے۔ کتب فقہ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ
 الخط ایشیہ الخط والنظام ایشیہ الخاتم۔ لہذا جب کہ شہادت شرعیہ سے ثبوت
 رویت نہ ہو جائے خط غیر معتبر ہے اگرچہ مکتوب الیہ کاتب کے بخط و تحریر کو
 پہناتا ہو اور اس پر اسکی تحریر ہو۔ پس ان فتاویٰ کی روشنی میں تاویل اور تفسیر

سیرکائنات

(۱۱)

(از شیخ بشیر احمد صاحب نیلسن لکھنؤوی)

ذیل میں ایک تقریر کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے جو لاہور کے ایک سماجی مدرسہ کے طلباء کے سامنے کی گئی تھی :-

عزیزو! انسان کا قد عام طور پر پانچ فٹ ہوتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں وہ گھبراہٹ کا شکار ہے جس میں بیٹھ کر تم تعلیم پاتے ہو۔ اور یہ معنی میں ہے ہم آج صبح پورے ہیں اور ہمیں بڑا ہے۔ اگر سارے مدرسے کی عمارت کا نشانہ کر دو تو وہ تمہارے قدموں پر چلے گئے ہوتے۔

لاہور کا شہر اس مدرسہ کی عمارت سے ہزاروں گنا ہے اور پنجاب کے صوبہ میں لاہور جیسے بستیوں میں سے ہے۔ اور ہندوستان کا بڑا شہر ممبئی پنجابوں کے بچوں کے برابر ہے۔ اس سے آگے نظر دوڑاؤ تو معلوم ہو گا کہ ایشیا کا جو اعظم قنارہ بڑا ہے اور پھر دیکھ کر اس کرۂ زمین پر کتنے ایشیا آسکتے ہیں۔

یہ کرۂ زمین جس پر ہم قیام پزیر ہیں کوئی شخص متنی گنبد یا لکڑی نہیں ہے۔ اس لیے جہاں تم بیٹھے ہو ایک سوراخ کیا جائے جو زمین کے مرکز میں سے گزرے اس کے دوسرے سرے تک پہنچ جائے تو وہ ہم ہمیشہ آٹھ ہزار میل ہو گا۔ اور اگر تم میں سے کوئی لڑکا اس پشت پر سے دو دروازے سے اندر دیکھ کر سارے کرۂ زمین کا چکر لگا کر دوسرے کے بڑے دروازے سے پھر اپنی جگہ آجائے تو سمجھ لیتا ہے کہ اس نے کم و بیش ۲۵ ہزار میل کا سفر طے کر لیا ہے۔

آؤ اب دروازے سے باہر کی دنیا کی سیر کریں۔ کتنی چاندات میں کرۂ قمر کی طرہ سے دکھائی دے گا۔ اس کی روشنی کسی سہاگنی سے بھی زیادہ جلیا جاتا ہے کہ پچھوں تو اڑ کر جاؤں گا۔ یا پوچھیں! لیکن یقیناً جاؤں گا اگر انھیں عذاب کے بازو اور بازو کے پر بھی مل جائیں تو چاند تک پر در زمین کر سکتے۔ جانتے ہو یہ ہم سے کتنی دور ہے؟ اس کا نام ملہ اندا جھوٹ نہ لہائے کوئی ڈھائی لاکھ میل ہے۔ اس کے بازو جو ہمارا قریب ترین ہمسایہ ہے۔ یا پوچھو کہ ہمارے قریب ترین ہمسایہ کا بچہ ہے جو روٹھ کر آسمان میں جا رہا ہے۔

چاند کے بعد چاروا سب سے بڑا محسن جو خدا تعالیٰ کے حکم سے ہمیں روشنی اور حرارت ہم پر پہنچاتا ہے۔ سورج ہے۔ یہ ہم سے کتنی دور ہے؟ اس کا اندازہ اس سے لگاؤ کہ اگر تم میں سے ہر ایک کی شادی ہو جائے اور وہ اپنی بیویوں سمیت سورج کی سیر کر لے گا تو وہ بھی سو گز دور نہیں ہو گا۔ اس کی تیز رفتار جو کہ ایک منٹ میں ایک میل طے کرے اور اُنکے پاس کھانے پینے کا کافی سامان ہو لکڑیوں کا کھانا چاہیے کہ وہ کھانے پینے سے بالکل بے نیاز ہو اور گاڑی کا انجن بھی دبا ہو کہ اس میں ایندھن دیندہ معن ڈالنے کو ضرورت نہ پڑے تو وہ دو دنوں دورست اور رات کو باہر آجائے۔

— کیونکہ اس نے میں اسے بچے سے زبردست ہونگے — لکھنؤ

بال بچوں کے بال بچے اور اُنکے بال بچے اور غذا جاتے انکی کتنی بیڑمیاں آکر ایک سو سی سال میں سورج کے قریب پہنچیں گے! لیکن چونکہ سورج میں کوئی ذراتی کشیر یا سوکڑا ایندھن ہے نہیں جہاں یہ چند دن آرام کر لیں اس لیے انھیں فی الفور واپس آنا پڑیگا۔

اور وہ ایسی سفر یا بھی ایک سو سی سال گزرتے جائیں گے۔ گویا ایک ایک سو سال ۱۰۰ سال ۱۰۰ سال ۱۰۰ سال میں جا کر ختم ہو گا۔ اس عرصہ میں انکی اولاد اور اولاد کی اولاد اور اولاد کی اولاد کتنی ہوگی اس کا حساب تم خود لگاتے۔ اتنا قیاس کیا جاسکتا ہے کہ جب وہ واپس آئیں گے تو ایک پورا پاکستان لے کر آئیں گے جو ہندوستان کے اوپر کے کرۂ ہوا میں بہاؤ پڑیگا۔

خیر یہ تو سورج کے سفر کا حال تھا۔ آؤ اب دیکھیں کہ سورج کا قد کتنا بڑا ہے۔

تم جانتے ہو کہ زمین بہت بڑا کرۂ زمین ہے۔ اسکی جسامت گالی جاتے تو اسکی کھرب ۲۲ رب ۶۶ کروڑ ۵۶ لاکھ کھرب میل سے کم نہ ہوگی

اس جسامت کے مقابلہ میں انسان کی جسامت کا یہ حال ہے کہ اگر اسے زمین کے تمام انسان جمع کر لیے جائیں اور انھیں اس سے

بڑے مسند دن میں گا جرمولی کی طرح تھیں لگا کر بھر لیا جائے جو ایک کتا لیا، ایک میل چڑھا اور آٹا ہی ادا نہ ہو تو سب کے سب اس میں سما جائیں گے اور اگر اس مسند دن کو بھر لیا جائے تو اسکی

سطح ذرا بھی اونچی نہ ہوگی۔ اور کسی کو خبر بھی نہ ہوگی کہ حضرت انسان کے نام کی کوئی فساد کی مخلوق بھی اس کرۂ زمین پر بسنی ہو۔

اتنی بڑی جسامت کی زمین کے مقابلہ میں سورج کتنا بڑا ہے؟ اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر سورج کے قطر اس تو ابراہیم ہمارے زمین کے برابر زمینیں رکھی جائیں تو اس سے اس سے

سے دوسرے تک ایک سو ۹ زمینیں رکھی جائیں گی۔ اور اگر زمین کے برابر قند کے لکڑے توڑ کر سورج جتنا لکڑے بناؤ تو کم سے کم تین لکڑے

۳۲ ہزار زمینیں توڑنی پڑیں گی!

سورج کے گرد ہماری زمین کے علاوہ آٹھ اور سیارے گردش کرتے ہیں۔ یعنی عطارد، زہرہ، مریخ، مشتری، زحل، یورینس، نیپچون اور پلوٹو۔ ان میں سے مشتری سب سے

بڑا سیارہ ہے۔ اس کا قطر ساڑھے ۸۶ ہزار میل ہے۔ حالانکہ ہماری زمین کا قطر صرف آٹھ ہزار میل ہے۔ باقی سیارے نسبتاً چھوٹے ہیں تاہم سب کا حجم مل کر بھی آفتاب کے مقابلہ میں بچہ ہے۔

چنانچہ ایسے ایسے کسی ہزار سیارے جمع کیے جائیں تو سورج جتنا ہو گا۔

خود کر۔ اس آفتاب کے مقابلہ میں انسان کی کیا عظمت ہے۔

ایک بار وجود جب یہ اگر دیکھا ہے تو اپنے سامنے کسی کی عظمت نہیں سمجھتا۔ اور ہر عورت کے نشہ میں فرعون کی طرح خدا کی ایک

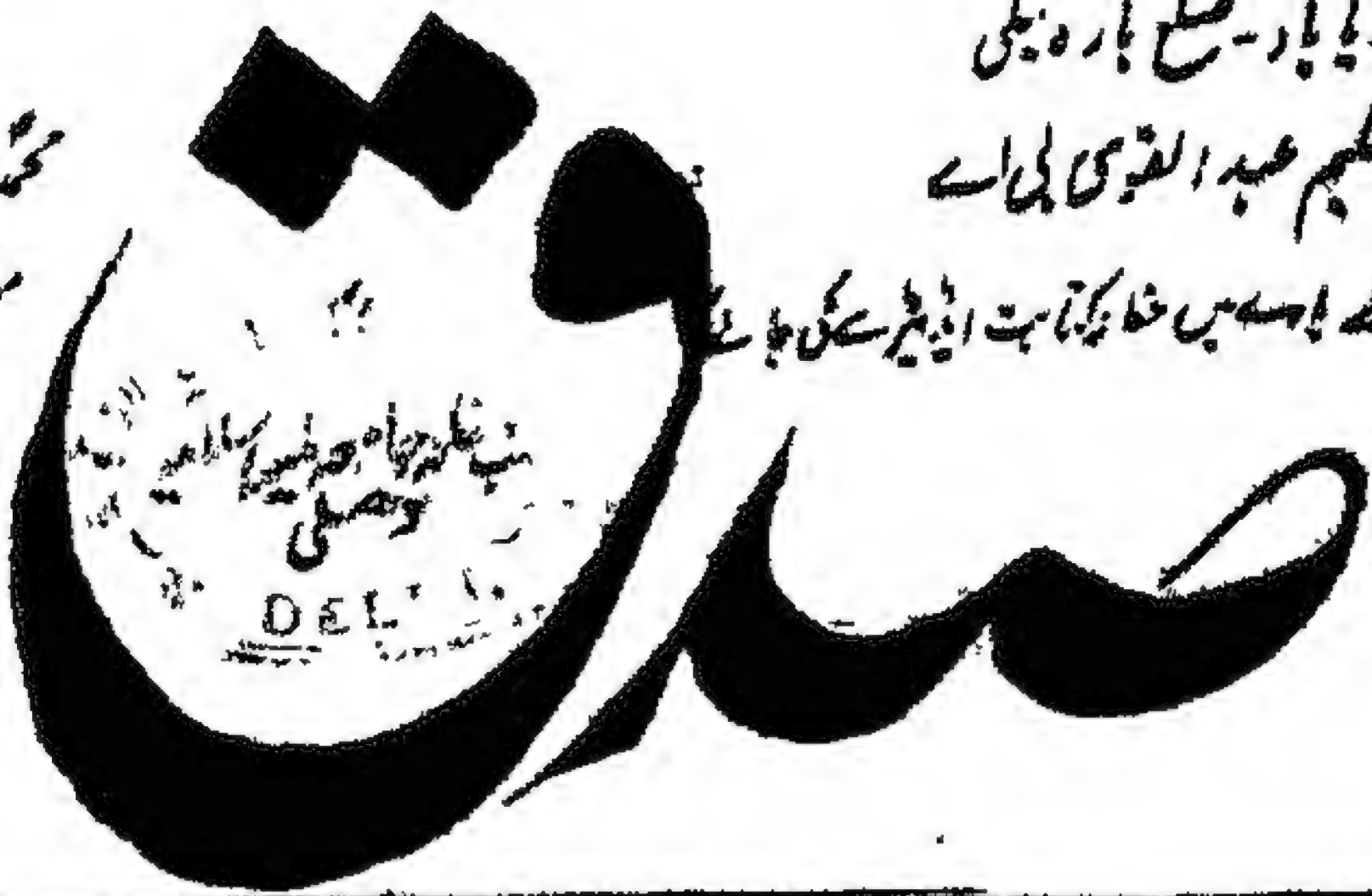
اللہی جاء بالیقین وصدق ہم أدلتک هو المصون دار جو سچی بات لکھتا اور میں نے اسکو سچ لکھا اور میں نے (

ایڈیٹر - عبدالمجید

دور یا یاد - ضلع بارہ بنگی

نائب - حکیم عبد القوی لی اے

مذہب کے بارے میں غلط فہمیاں بتا دینے کی جائے



چندہ اور امتحانی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔

محمد عبد الرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پلس - گوردی - اکنو

چند سالہ آنکھ پر

شکاری

پردہ بند سے سالانہ اشک

نہایت پی پتہ

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

جلد ۱۱

یوم شنبہ - ۲۵ - شوال المکرم ۱۳۶۲ھ مطابق ۳۰ ستمبر ۱۹۴۵ء

نمبر ۲۰

اور گولے اور جوتے کا نشانہ بنایا جائے!

سچی باتیں

آپ کے آدمی نے کہا: "میں خود وہاں جاتا ہوں۔" آدمی بھیج دیا تھا۔ "آدمی اب کم تھوڑا پرانا نہیں۔" ایسے تمام نفروں میں آپ لفظ "آدمی" کس معنی میں بول رہے ہیں؟ "انسان" کے معنی میں یقیناً نہیں۔ مگر کس معنی میں؟ لازم کے، ذکر کے مفہوم میں۔ اور یہ آپ کیا بول رہے ہیں، آپ کی زبان کا محاورہ ہی یہ ہے۔ جس مذہب سے آپ کی زبان پیدا کی ہے، اُس سے آپ کو یاد دلایا ہے کہ اپنے تنخواہ دار ملازم کو سب سے مان سب سے حقوق نہ سمجھ لینا۔ جانور چوپایہ گریہ بہل نہ سمجھ لینا، وہ بھی تم ہی جیسا آدمی ہے۔ آدمیت کے سارے حقوق رکھتا ہے۔ زبان میں یہ لفظ رکھ کر ملازم کے حقوق کی دانی یاد دہانی، ہمدستی نگہبانی کے لیے ایک زبردست پروردار آپ کے دل و دماغ پر چھاد دیا۔ اور خود ملازم کے لفظ کو آپ کیوں بیو لے جا رہے ہیں۔ اس کے معنی میں تو یہ ہیں کہ جس طرح آپ اُس کے لیے ضروری ہیں، وہ بھی آپ کے لیے "لازمی" ہے۔ اور آپ اُس کی مدد سے کارگزاری سے کسی رقت کسی حال میں مستثنیٰ نہیں۔ فرض یہ ہے کہ ایک نظامِ مذہب، ایک آئین معاشرت ایسا ہے جس میں اسے حقوق کی یوں قدم قدم پر تاکید ہے کہ اس میں اسی بول چال میں ایک لفظ "مافی" یا "رعیت" بھی تو ہے، جس کے معنی ہیں کہ آپ کے حقوق کی نگہداشت کی جائے، نگہبانی رکھی جائے۔ نہ یہ کہ اُسے حق و ذلیل سمجھا جائے، اُسے گلابوں کا دلات

اسی دنیا میں، اور آپ کی نفروں کے سامنے ایک تہذیب، جن اور بھی ہے۔ یہاں دعا ہے کہ یہ لفظ ہے (SUBJECT) "سبجکٹ" کا "آدمی" سب جاکٹ کے معنی میں اگر بڑی دشمنی میں ہو جائے تو گویا ہے۔ جس لاطینی مادہ سے یہ لفظ ہے اس کے معنی ہیں بچے ڈالنے کے اندر سے بچے ڈالنے کے، گویا بار بار وہ بڑی جو بال کوستے کے قابل ہے، پیروں سے دوڑنے اور کھیلنے کے لائق ہے۔ اور آدمی بال ملازم کے لیے لفظ SERVANT "سروانٹ" جس کے معنی ہیں غلام یا غلامانہ خدمت کرنے والے کے! دراصل ایک بار سے اس خود اس بد نصیب زرخیز کے لیے بھی لفظ کتنے پیارا رکھا ہے، یعنی "غلام"۔ جس کے معنی "لڑکے" کے ہیں!

میں اور علامہ آدم کا سوال یہ کہ ہے۔ یہاں دونوں تہذیبوں کے جذباتی اور خیالی تصورات کا ذکر کر دیا گیا۔ ایک تہذیب، اسلامی نہیں، لیکن اسلام سے متاثر، یعنی مشرقی یا نیم اسلامی ہے دوسری غارتگری یا فرنگی۔ دونوں کے راستے آپ کے سامنے کھلے ہوئے ہیں۔

اسلام سے باغی مسلمان "حال ہی میں پنجاب کے اندر

پنجاب کی ایک عدالت میں پنجاب کے ایک مشہور مسلمان لیڈر کے فرزند نے اپنی بہن کو باپ کے درخت سے محروم کرنے کے لیے جو بیان دیا ہے، وہ یہ ہے کہ میں اداج کے مقابلہ میں شریعت کو نہیں مانتا۔"

شیخ الازہر مرحوم کا ایک اقدام شیخ محمد مسطیٰ علی مرحوم شیخ الازہر

یہ اقدام ایسا تو نہیں کہ باجماع اسکی تائید و تحسین کر دی جیسے،
لیکن جماع غرہ ضرور ہے۔ ابھی کئی سال برس لکھنؤ میں راجہ صاحب
محمود آباد کی دعوت پر عراق کے ایک مشہور و ممتاز شیخ فاضل مرزا
عبد الکریم زنجانی آئے تھے۔ انکا قول تھا کہ میں برابر اہل سنت سے
پچھے نماز پڑھ لیتا ہوں۔ اور بعد کو اعتبارات میں شاخ جو اتفاقاً
انکے پیچھے قدس میں اہل سنت نے نماز پڑھی۔ استناد اسلمی کے
علیہ اذان کو برابر یہ سوچتے رہنا چاہیے کہ اپنے عقائد پر مضبوطی سے
تائیم۔ نہ کہ بعضی دوسرے فرقوں سے زیادہ سے زیادہ استناد و اشتراک
کن طریقوں سے کیا جاسکتا ہے

سہ ماہی انقلاب و پیش قدمی

” انھوں نے مجلس احرار کے نصب العین حکومتِ اقصیٰ کے
مستقل بنایا کہ ہماری جماعت میں سب لوگ صحابہ کا احترام کر سکتے
والے ہیں۔ جو تشبیہیں احرار میں شریک ہیں یا ہونے لگیں، وہ صحابہ پر کر
کی، ہر اعتراض نہیں کر سکتے۔ اور یہ اپنی ضرورت کے لئے
نے مجلس احرار کے اس سلسلہ کو ثابت کر دیا ہے۔ مولانا مظهر علی
خوشیہ ہیں، عیب انھوں نے اپنی تفصیل کے ساتھ اور بالکل بے لالہ
المفاہیم، مدح صحابہ کے حق کی حمایت میں دلائل پیش کیے تو ہزار
مسلحانِ فتنی سے نروسہ بلند کرتے تھے“ (۲۳- ستمبر ۱۹۷۷ء)

”صحاہ کرام کا اقرار“ ”مزاح صحابہ کا حق“ ”مزاح صحابہ کے حق“
 کی حمایت میں دلائل ”یہ سب انجیل شیعہ بزرگوں (بائبل کے اساتذہ)
 کلمتہ کی شیعہ دنیا اگر اجماع دے تو قرآن مجید جو کہ الفاظ تہذیب
 بنا یا جاسکتا ہے اقرار کتابت کھنکھانہ بنیاد الہم علیک منینا
 کچھ تو ہے سبکی پر وہ داری ہے!“ ”مولوی غفر اللہ عنہ“

کچھ تو ہے سبکی پر وہ داری ہے! " سو ایسی غزل اللہ میں

نئی کتابیں

۱۱) **چاند بی بی سلطان** - از وزیر حسن صاحب - ۱۷۴

مستعار - مجلہ سرورق ممتور - قیمت قسم اول للید قسم دوم ۱۰ روپے
دکن اوردو اکاڈمی - ادارہ شرقیہ، حیدرآباد دکن

چاند بی بی سلطان، دکن کی ایک نامور تاریخی، قانون گزینی ہیں۔
یہ کتاب سب کے کو ان کے حالات و سوانح میں ہے اور اس کیلئے اسکا شمار سیرت
یا سوانحی میں ہونا چاہیے، لیکن درحقیقت اس میں اخلاق، روحانیت،

تاریخ، سیرت پر غالب ہے اور اس میں انشا، تاریخ، اخلاق، دونوں پر غالب
مصنف کو جو کچھ کتنا تھا، سب اس میں بستی کر گئے، جس طرح

سنائپت، اسی افسانہ کو جو بیٹیوں کے حق میں آج بنگلہ بنا کر سنائے گئے،
معارف و دستکار کے ذہن میں اس "دولت تاج" کا جو نقشہ تھا

(چرائی اصطلاح میں "سبب تالیف") ستر ہو گا کہ اسے اسی کی زبان
سے سننے چاہیے :-

"چاند بی بی سلطان کی زندگی اسی اسی ہو سکتی ہے جو ملک کی
ہو بیٹیوں کے لیے مثال بنے - خصوصاً اس لحاظ سے بھی کہ اپنے معاشرہ

کے لیے آج کل آ جا کر جو کہ سامنے آ رہی ہے وہ یہ ہے کہ اپنے خاندان
کو ہر اچھی چیز بچی اور دوسروں کے ہاں کی نبی چیز بھی اچھی دکھائی

دینے لگی ہے - اس لیے ضروری ہے کہ ہمارے گھر سے یہ اچھی نفا
دور ہو - اور ہم محسوس کریں کہ ہم کل کیا تھے، آج کیا ہو گئے - پھر گھر ہی

درحقیقت اس میں تمدن جو تاج ہے - اس لیے بھی گھر کی رانی ہی کو بچا رکھنا
ہمہ تنہا تھا ہے، جو آج کی بیٹی اکل کا ہو، پر سوں کی ماں ہے یہ خیال

کر کے میں نے کتاب لکھنی شروع کی۔
کہ "بہرمن" کے بعد کتاب تین بابوں میں تقسیم ہے - "توبہ"، "نسبت"

اور "تبیانہ" اس میں حالات چاند بی بی کی شادی تک آتے ہیں - باقی
حالات کتاب کے دوسرے حصوں کے لیے مختار کیے گئے ہیں -

کتاب اسلامیت کی تو نہیں، البتہ مشرقی تمدن، لیکن ہندو مسلم
ملی عمل مذہب کی ترجمان ہے - مشرقی اخلاق، مشرقی حد شرع، معاشرتی

روایات - فرنگیت کے لیے بنا، سیلاب کے وقت اسلامیت
نہیں، مشرقیت کی بھی حمایت بہت غنیمت اور لائق مدد شکر

تعمین ہے - اور یہ اعتبار سے کتاب سیاری مرتبہ کی ہے، دہلی کی
نستعلیق، ششہ، دیگاتی زبان لکھنے والے اب بہت کم باقی رہ گئے

ہیں - سنوئی اعتبار سے کتاب آج سے دو صدی قبل کے اس مشرقی
تمدن کا پورا آئینہ ہے، جو کہ دکن اور کیا دہلی ہر جگہ کے شاہی خاندانوں

اور امیروں و زبوروں کے گھرانوں میں پھیلا ہوا تھا۔
۱۲) **اقبال ایئر لکچر** ۱۹۵۸

۱۹۵۸ **THINKER** مجلہ صفائین - مرتب کا نام راج نہیں - صفائین
۳۰۰ صفحے - قیمت ۵ روپے - شیخ محمد اشرف - انگریزی کتب فروش

ایک مرتبہ ایک ادیب اور ایک خالص ادبی سالہ الناظر کے لیے فلسفے
ایڈیٹر تھے - مگر ان پر آگے بڑھنے سے زمانہ کا رد عمل ایسی جہت پسندی کی
فصل میں ظاہر ہوا کہ اب انھوں نے شیعہ مذہب اور شیعہ فرقہ کو اپنی مابقی
فرقہ کی کاغذ بنالیا ہے - (لکھنؤ کے سید روزانہ کے ادیب سے)

اس سبب سے نفع نظر کہ شیعہ عقائد سے اختلاف اور ان سے امتیاز
کے تحفظ سے "شیعہ فرقہ کی مخالفت" کیونکر لازم آجاتی ہے، اصل گردش

یہ ہے کہ آخر کوئی قیامت ہے، جو اسی سامنے کے یہ نال مرتبہ مرثیہ ایڈیٹر
اور خالص ادبی رسالوں کے ایڈیٹروں کو "دولت و دولت" "شیعہ دشمنی"

کی طرف لے آئی ہے! - دوسروں پر دھاوا بولنے سے قبل گویا
اپنے ہی مباح کا جائزہ لیں لے لیا جائے!

ایک عربی مدرسہ

اس کی سربراہی خیر الدین صاحب دکن کے سرکار دکن حیدر آباد سے تحریر فرماتے ہیں :-
مدرسہ عربیہ خیریہ علاقہ حیدر آباد کی اپیل پر اسے تقریر دارالافتاء

عربہ خدمت ہے - اس مدرسہ کی خدمت میں اللہ تعالیٰ کے نفع سے
میرا اکثر وقت گزرتا ہے، اور خود دیکھا ہوا ہے کہ سید علی صاحب نے

اسکی امداد کے لیے ایک بیان جاری فرمایا ہے - جب کہیں جناب
والا ملے، تشریف لائیں تو انشاء اللہ ضرور تشریف آوری کی رحمت

ہی جائیگی - بدو سے صرف عمر کریم کے نام سے ہے - ذاب ناصر وار
جنگ اور دیگر تمام علم دوست حضرات وہاں جا چکے ہیں - ہر اہل کرم

اس اپیل کو مدد میں اور ج فرمائیے تاکہ جس کسی سلمان کو بیرون ملک
اسکی امداد کی آفتیں ہوں وہ اس مدرسہ کی امداد میں حصہ لے سکے - مدرسہ

نفا سے کہ بعد اس ملک میں عربی کا دار مدرسہ ہے -
کتاب نگار بڑے بڑے ائمہ نے نواذ ہیں - ان کے کتب کی مختصر

عبارت - مطبوعہ طبع اپیل کے زیادہ وقت و دوزن رکھتی ہے -

غیر سودی بینک کا قیام

لکھنؤ - ۲۰ ستمبر - ہمارا اہم صاحب محمود آباد نے اپنی ریاست
کے اور ایک ایسا کو اپریٹو بینک کھولا ہے جو ہندوؤں اور مسلمانوں کو

کیاں غیر سودی قرض دیگا - قرض دینے کا اصول یہ ہو گا کہ قرض
لینے والا ایک عہد نامہ لکھنے گا کہ وہ آئندہ کبھی سود نہیں دے گا

نہیں لے گا - اس بینک کے اخراجات نکالنے کے لیے قرضداروں سے
بہتے نام، رقم، طور غرض کے لیے جائیگی، لیکن اس قسم کی غرضوں کی رقم مجموعی

طور سے کہیں بینک کے کل اخراجات سے زیادہ نہیں ہوگی - موجودہ بینکوں
کے قرضوں کے خلاف اس بینک کی خصوصیت یہ ہوگی کہ بینک میں سود نہیں لگے گا

و اسے محض منافع ہی یا شریک نہیں ہونگے بلکہ نقدان میں بھی خزانہ ہونگے -
اس تمام اسکیم کا مدعا یہ ہے کہ سود و زاری کو ذلیل کیا جائے اور جو لوگ

دینی مسکن ہیں انکی مدد کی جائے - (درنیت پریس - لاہور)

اقبال کی شہرت، علاوہ اپنے دور کے شاعر اعظم ہونے کے ایک بڑے فلسفی کی بھی ہے، اور یہ کتاب انکی زندگی کے اسی پس منظر پر ہے۔ کتاب آٹھ مختلف مقالات کا مجموعہ آٹھ مختلف مقالہ نگاروں کے قلم سے ہے۔ یہ مقالے کہاں پڑھ گئے تھے، یا کہاں چھپے تھے، اسکا کچھ ذکر یا پھر نہیں۔ مقالہ نگاروں میں سے اکثر ایسے ہیں جو ایک سادہ دماغ و شخصیت رکھتے ہیں۔ مثلاً ذیل پرانے ہائے والے جامعہ عثمانیہ کے ڈاکٹر رضی الدین مدنی، خواجہ غلام اسد تینا، پروفیسر محمد شریف (اسلم یونیورسٹی)، ڈاکٹر عبدالحکیم، نیر، اور مقالوں کے عنوانات اس قسم کے ہیں:

اقبال کا تصور زمان و مکان

فکر اقبال میں ترقی پسندی کے عناصر

اقبال کا تصور باری

وادی، بننے اور اقبال

ہر لکھنے والے نے اقبال کو اپنی مخصوص دنیا سے دیکھا ہے اور اکثر خوب بال کی کھال نکالی ہے۔ شرمزادہ درود ہے: کی تصدیق صرف شعر ہی میں نہیں شری میں بھی پامان نظم و چوکی ہو اور ان ادراک میں پوری ہے اقبال خود اپنے متن کی بعض تعبیروں سے یقیناً گھبرا گئے تھے تاہم ہر پامان اقبال کی ترجمانی غیر سلیوں، خصوصاً اہل فراہ کے سامنے نہ رہنے کے لحاظ سے کتاب مفید ہے۔ اور بہتر ہوگا کہ اسکے نسخے زیادہ سے زیادہ تعداد میں یورپ اور یو۔پ۔ زدہ ملکوں میں پھیل جائیں۔ اسلام کی ناقص ترجمانی بھی غماز غلط یا سبب شدہ ترجمانی سے بہر حال بہتر ہے۔ انوس ہے کہ ناشر کو اقبال کے ایسے شارح و ترجمان جو فلسفی ہونے کے ساتھ ساتھ سمجھ اشد بختہ سلمان بھی ہیں، مثلاً ڈاکٹر ظفر حسن (اسلم یونیورسٹی)، ڈاکٹر میر ولی الدین (جامعہ عثمانیہ) فضل الرحمن انصاری (اسلم یونیورسٹی) ظفر احمد مدنی (پرنسپل اسلامیہ کالج ٹانواہ) زیادہ تعداد میں مل سکے۔

تحفۃ المسلمین - حضرت شاہ محمد اسحق دہلوی، مترجم مولوی محمد نظام شاہی بنوری - طبع جدید - ۶۰ صفحے ۲۶ × ۲۰ تقطیع - قیمت درج نہیں - پتہ: شروانی پوٹنگ پریس، علیا آباد

غاذان دلی اللہ کی آخری یادگار، ملی میں مولانا شاہ محمد اسحق تھے۔ دت کے ایک مشہور دستند عالم، آخر میں پاکستان ہجرت کر گئے۔ انکی کتاب مسائل و معین اپنے زمانہ میں خوب چلی اور کھر گھر گئیں۔ شادی و غمی سے متعلق مرد و عورتوں کا رد ۴۰ سوالوں کے جواب میں ہے۔ تحفۃ المسلمین کو فارسی کتاب کا اردو ترجمہ ہے۔ یہ ترجمہ بھی آج سے ۱۰۸ سال قبل شائع ہوا تھا۔ اب حاجی محمد سقندری خاں صاحب شروانی نے اسکا کاپی کر ایک مزید دیباچہ اور فرست معنائیں کے اضافہ کے ساتھ از سر نو شایع کر دیا۔ (دیر، نوبت، فتنہ، آتش بازی، زیادت، قبور و غیرہ کے مندرجہ مسائل اس میں مسلک دیوبندی کے مطابق آگئے ہیں۔

ترجمہ اگرچہ بہت پرانا ہو چکا، لیکن زبان اب بھی اتنی پڑائی شیر، معلوم ہوتی۔ کتاب کا بیشتر حصہ مفید اور اخلاقیات عام سے قابل ہے۔

(۳) مجموعہ مقالات علمیہ - حیدر آباد (کاڈمی) غیر منسلک ۱۳۲۱ صفحے - قیمت درج نہیں - پتہ: مجلس ادارت حیدر آباد (کاڈمی) حیدر آباد دکن۔

حیدر آباد (کاڈمی) ایک سادہ سے مفید علمی اور محسوس کام کر رہی ہے اور مقالات علمی کے مجموعے شایع کرتی رہتی ہے۔ یہ اس سلسلہ کی ساتویں کڑی ہے۔ اس میں مختلف مختلف مقالہ نگاروں کے قلم سے حسب ذیل ہیں:

۱۔ عقائد حیات انسانی از مولوی عبد الرحمن غنی صاحب بن صدر کلیہ ثنائیہ

۲۔ ادوار جنگ کی عاشق قومیہ از مولوی عبدالقادر صاحب

۱۔ فارسی شاعری کا آغاز اور

اس کی تاریخ از علیکم ڈاکٹر کلیم اللہ صاحب قادری

۴۔ اقبال کا نظریہ عقل و عشق از ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب

۵۔ تعلیمی تنظیم ابد جنگ از مولوی محمد یوسف الدین صاحب

۱۵۔ ہندوستانی معاشیات کے مبادی - ح خصوصی تفصیلات ملکیت آصفیہ - از شریعت الدین صاحب بی۔ لے - صفحات ۲۵۸ صفحے

پتہ: دفتر انجمن ملیا نین عثمانیہ - باغ عامہ، حیدر آباد دکن۔

انجمن ملیا نین عثمانیہ اسکے قبل بھی چھوٹی بڑی ۱۲-۱۴ کتابیں

علمی، فنی، ادبی عنوانات پر شایع کر چکی ہے۔ اور ہر اسکا تازہ ترین

افادہ ہے۔ کتاب مخصوص فن پر ہے اور اس پر تبصرہ کوئی اہل فن

ہی کر سکتا ہے۔ سرسری نظر میں ایک عامی کو بھی کتاب دلچسپ مفید

اور پر معلومات نظر آتی۔ پیش لفظ ایک استاد فن کے قلم سے ہے

اور یہ سچا ہے خود معنائیں کتاب کے استاد کی کافی ضمانت ہے۔

(۶) پردہ کشمیری اسٹڈ اسلک (انگریزی) از سید قبول احمد صاحب

ریٹائرڈ ایڈیٹر - سیٹاپور (او۔ہ) ۸۰ صفحے مصنف ہی کے پاس سے

ملیجے۔

سید قبول احمد خیر آبادی اپنی انگریزی تعلیم اور ملی اسکول کی

پڑاشری کے باوجود مولانا غازی کے راج ٹریدس میں ہیں۔ غالباً

خلیفہ مجاز ہیں۔ اس کے قلم سے یہ مختصر رسالہ "پردہ کشمیری" کی تخلیق میں ہے۔ مختصر ہونے پر بھی خوب ہے۔ مقالہ نگار لکھنے کے

فقیر نہیں۔ صحیح سنی میں روشن خیال ہیں۔ دو اچھی پردہ کو انھوں نے شرعی حدود سے بالکل الگ کر دکھایا ہے۔ رسالہ زیادہ سے زیادہ

۱۰

استدراک

(۲۳ سلسلہ صدق میر ۴۳ - صفحہ ۱۷۱)

رازمولانا محمد یوسف صاحب پتوہی - مجلس علمی - ڈابھل
ابھی یاد آیا کہ ادارہ عثمان کے کسی پرچہ میں حدیث "لولاک لما خلقت الافلاک" غلط لکھا گیا ہے۔ "التفاتی مضموع ہوتے" کا حکم لکھا گیا تھا۔ اسنادی حیثیت سے قطع نظر کہ آپ نے جو جواب دہرائی تھی، وہ پسند آئی تھی۔ اس وقت خیال آیا کہ حدیث مذکور کے متعلق کچھ عرض کیا جائے۔ لیکن یاد نہیں رہا۔ آج یاد آتے پر اجمالاً اتنا عرض

کیے دنیا ہوں تاکہ بالکل کیلئے
مقبول نہ ہو اور کسی قدر اسنادی
اعتبار سے بھی تحقیق سنگین ہے۔
۱۔ لولاک لما خلقت الافلاک
کے لفظ سے تو حدیث نہیں ہے،
الحیث لیسے ہم معنی الفاظ سے
کتب حدیث میں موجود ہے۔

الف: مستدرک حاکم (۲: ۶۷۵)
میں ابن عباس کی روایت ہے:
قال: ادعی اللہ فی عیسی علیہ
السلام یا عیسیٰ ابن مریم: اخرج
من اور کتب سن ابوبکر بن ہشام
یا قولا محمد اخلقت آدم ولولا

محمد اخلقت، بختم ولا النار"..... حاکم ابو عبد اللہ روایت کرنے
کے بعد فرماتے ہیں: ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ - حافظ
ذہبی اگرچہ فرماتے ہیں "الحدیث مضموعاً علی سید" لیکن کوئی وجہ اپنے
گمان کی تائید میں بیان نہیں فرما سکے۔ حافظ تقی الدین سلجکی اپنی کتاب
شفا و الشفا میں اور شیخ سراج الدین بعلقینی اپنے فتاویٰ میں حافظ
ابو عبد اللہ حاکم کی تائید میں اسکی تصحیح فرماتے ہیں: "وہ مشلہ لایقاف
رأی لحدیث الریح"۔

ب۔ نیز مستدرک حاکم (۲: ۶۱۵) میں اور مجمع الزوائد (۸: ۸۰)
میں ۱۲۵۳ میں ابو الطیرانی حضرت عمر فاروقؓ کا ایک خط میں
ارشاد ہے جس میں حضرت آدم علیہ السلام کو یوں خطاب ہوا ہے: ولولا
محمد اخلقتک" حاکم نے اسکی بھی تصریح فرمائی ہے۔ اس میں بلال بن
بن زید بن اسلم راوی صلیف ہے، مضموع ہونے کا حکم پھر بھی شکل
میں ہے۔ عبد الرحمن بن زید ترمذی ابن ماجہ کے رجال سے ہے۔

ج۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایک اثر ذوقانی شرح ابوالہریرہ
ہے: ان اللہ قال لنبیہ: من ابلاک اسلم البطلان وادب الموح

دار فخر السہار و اجمل الثواب والعقاب

۲۔ اس وجود کی بنا پر حدیث مذکور پر یہ حکم لگانا کہ مضموعی ہے
اور اتفاقی مضموعی ہے کیونکر صحیح ہے۔ یہی ابو الشیخ ابیہانی نے دیکھا
نے بھی پہلے حدیث کی روایت کی ہے۔ غرض حدیثی اور اسنادی
اعتبار سے مطلقاً مضموعی کا حکم نہایت مشکل ہے۔ خصوصاً اتفاقی
مضموعی کا حکم۔ ہر حال یہ دونوں وجوہ تحقیق و دقت کے
نکات ہیں۔ مزید بحث و تحقیق کے بعد ابھی بہت کچھ لکھا جاسکتا
ہے۔ اس وقت صرف اجمال ہی عرض کرنا مقصود تھا۔

۳۔ عقلی حیثیت سے تو حدیث مذکور کی تصحیح و تائید میں بہت کچھ
لکھنے کی گنجائش ہے۔ جسکی اس وقت حاجت نہیں۔ محدثین کی کتابوں
میں کتنی حدیثیں ملتی ہیں۔ اسنادی اعتبار سے یا کسی خاص لفظ
کے اعتبار سے یا مرفوع

ہونے کے اعتبار سے
ضعیف و ساقط ہوتی ہیں
لیکن سنوی حیثیت سے
اور دوسری وجوہات سے
وہ صحیح ہوتی ہیں۔ جسکی
تحقیق تفصیل کا یہ سونہ
نہیں
والسلام

فرسنگاں اور دوسرا ادارے

(ادامہ الملاحہ)

عربی، دینی اور سگاہوں نیز دوسرے علمی اداروں کے لیے جو ادارہ ایڈیٹریا
و ترجمہ و تصنیف میں تھیں ان سے لازمی طور پر یہ نتیجہ نہیں نکلا جاسکتا کہ مجمع خود
بھی ان سے پورا اتفاق ہے، یا یہ کہ میں اپنی ذمہ داری پر انکی سفارش کردہ امور
کا و تحلیہ سیری طرہ سے اسکی تصریح نہ موجود ہو۔ بیشتر صورتوں میں تو مجمع کوئی
ذاتی دانتیت ان کے متعلق نہیں ہوتی۔ اس لیے جو صاحب کرم جس حد تک
جسکی مدد کرنا چاہیں وہ اپنی ذمہ داری اور محض اپنی ذاتی دانتیت و
تحقیق کے بعد اس پر کریں۔

میں جاننے کے قابل ہے

(۱) مطبوعات ادارہ تربیت علمی - ازبک (۱) تا (۹) پتہ:-
مجمع ادارہ تربیت علمی، پورا ہا بشیر پور - حیدرآباد: دکن
حیدرآباد میں حال میں ایک معنیہ ادارہ بھیج تربیت علمی کی
غرض سے سوشل انجین ایسی ایف کے نام سے قائم ہوا ہے۔ ادارہ
ذہب و اخلاق کے معلقہ میں قدم نہیں لگتا۔ صرف علمی اور سائنسی حدود
تک محدود ہے۔ یہ معلقہ بھی اجماعاً طرہ سے وسیع اور کام کرنے والوں
کے لیے کافی ہے۔ جو ۹ کتبچے اب تک بریول ہوئے ہیں، ہمارا
نقب العین - حیات یہ نہیں کا مقام، تربیت علمی اور والدین کی
اسہ داریاں، ایچ اپنے بیٹوں کی کس طرح بہتری کر سکتے ہیں، اس
اپنی بیٹوں کی کس طرح رہنمائی کر سکتی ہیں، اور امن و امن کے مسائل،
میں تعلقات تعلقات کے اخلاقیات، نفس کاری، ازدواج -
اور اسلئے یہ معنیہ مجموعی بہت مفید ہے۔

(۲) شیخ شوکت حسین برٹرن نے سن ۱۹۱۵ء میں طبع کر کے
دفتر اخبار صدق - گولڈنگ لکھنؤ سے شائع ہوا

ٹڈل کے بے دلیل دعوے

اور اسکا ٹڈل جواب

دارالافتاء دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

(۱)

خداوند تعالیٰ علیٰ رسولہ الکریم، علی آلہ و صحابہ اجمعین رحمۃ اللہ علیہم
اسلام کے ساتھ جو نفس دعویٰ ہے اسکا طور و تھاں تو کتنا اُنکی تحریر و
تقریر، شمشیر تیوں ذرائع سے ہوتا رہتا ہے۔ جبکہ نوٹ ڈاکٹر ٹڈل
کی کتاب "غذا القرآن" ہے۔ جبکہ اُردو ترجمہ حال میں رسالہ لکھا رہے
شایع کیا ہے۔ زیر تحریر سلور اسی کتاب کا جواب ہیں۔
میں نے ڈاکٹر صاحب کی کتاب اس اسید کے ساتھ دیکھی کہ اس میں
کوئی جہت و نہت ہوگی، مگر باوجود تلاش و جستجو اس میں کوئی جہت و نہت
نظر نہیں آئی، بلکہ وہی پُرانے فرسودہ اعتراضات صورت بدل کر دہرائے
گئے ہیں جبکہ شافی جواب دیا جا چکا ہے۔

ڈاکٹر صاحب کا مسلح علم | اٹھایا، مگر عام عیسائی بتائیں کی طرح اہلک
مملکت کا یہ عالم ہے کہ نقص لایا، اور اس مجلس کی ایسی
بیانیہ اعتماد کنوں پر آپ نے اپنے استدلال کی بنیاد رکھی ہے۔
پھر اسی بنیاد پر یہ عجیب و غریب اور عجیب دلائل و شواہد پیش
فرمائے ہیں۔ ان دلائل سے تو ہم آئندہ مصنفات میں بحث کریں گے،
یہاں موصوت کے چند تحقیقات علیہ نوٹ کے طور پر پیش کرتے ہیں جن سے
بغایہ مسلح علم ظاہر ہوتا ہے۔

ایک جگہ باب دوم میں فرماتے ہیں کہ اللات لفظ اسکی تائید
ہے۔ اس تحقیق عجیب کے لیے موصوت کو کس لنت کا حوالہ دینا ضروری
تھا، لیکن میں طرح اس کتاب میں آپ نے تاریخ کے متعلق قیاس سے
کام لیا ہے، اسی طرح لنت میں بھی یہی قیاس کو ثبوت کے لیے
کا فی سمجھا۔ مزید لطف یہ کہ آپ نے محض دعوے کا فی سمجھا، دلیل
کی ضرورت نہیں سمجھی۔ اگر موصوت ہی فرماتے کہ لنت میں ذکر کے
حدوث اصلی مفقود نہیں ہو جاتے ہیں تو بھی اس قسم کے دعوے کی
جرات نہ ہوتی، اس لیے کہ ہمارے ہر لفظ "اللہ" میں اسکا حدوت اصلی ہے
لفظ "عنیت" کی تحقیق میں بھی موصوت نے ایسی ہی غریب دانی
کا ثبوت دیا ہے۔ موصوت کے نزدیک عبرانی زبان میں عنیت کے
معنی محمد و ذہین کے ہیں لیکن عربی میں اسکے کیا معنی ہیں؟ مروج
کے نزدیک یہ چیز قابل اعتنا نہیں ہے۔ حالانکہ اہل عرب کی زبان عربی
تھی، نہ کہ عبرانی۔ اگر ڈاکٹر صاحب لسان العرب، ملاحظہ فرماتے
تو اس شبہ کی حیرت نہ فرماتے، اس لیے کہ اس میں صاف طور پر
تحریر ہے کہ عنیت "حفت" سے مشتق ہے، جسکے معنی سپان کے ہیں

میں ایک چیز کو چھوڑ کر دوسری چیز کی طرف متوجہ ہوں۔ یہ لفظ ہے
معنی میں استعمال ہو سکتا ہے اور جسے معنی میں بھی "عنیت"
کا بیان جس طرف ہوتا ہے اس پر "لام" داخل کرتے ہیں۔
اور اس کے معنی دفتح کے لحاظ سے اسکے معنی میں حسن و قبح پیدا ہوتا
ہے مثلاً عنیت اللہ کا مطلب یہ ہے کہ غیر اللہ کو چھوڑ کر اللہ کی طرف
داخل ہونے والا۔ جب یہ لفظ سلفیوں پر لایا جاتا ہے تو عموماً اسے
معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

"تات" کے متعلق جو تحقیق نفیس آپ نے فرمائی ہے وہ بھی
آپ اپنی نظیر ہے۔ اسی طرح "خلق قرآن" کی بحث کے متعلق بھی
آپ کے ارشادات آپ کی قوت تحقیق کے آئینہ دار ہیں۔ نوٹ کے
طور پر ڈاکٹر صاحب کی علمی تحقیق کے رد ایک نوٹ پیش کر دینے
گئے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کے ملامت نہ صرف
اسلام کے متعلق بلکہ عربی زبان کے متعلق بھی کس قدر محدود و محدود
نامقابل اعطاء ہیں۔ پوری کتاب پر نظر کر کے اس قسم کے
نوٹ بکثرت لیں گے۔

کلی جواب

انفرادی طور پر ہر ایک باب پر تنقید کرنے سے پہلے ہم ایک کلی
جواب تحریر کرتے ہیں، جو ڈاکٹر صاحب کی پوری کتاب کا مختصر اور
جامع جواب ہے۔ اور جس سے اُنکے پورے استدلال و دعویٰ
کی عمارت سہم ہو جاتی ہے۔

ڈاکٹر صاحب کے کل دعویٰ اور دلائل کا حاصل ہم
غلامہ اعتراضات | ذیل میں درج کرتے ہیں۔ دعویٰ کا خلاصہ یہ ہے
(۱) اسلام نے کسی جدید چیز کی تعلیم نہیں دی بلکہ عربی، یہودیت،
نصرانیت، مابینت اور دیگر مذاہب و عقائد کو اپنے سے کلیتہً کٹ کر
خارج کر دیا۔ اسے اسکا ہلکا سا ذریعہ تہذیب و تمدن کا خلاصہ یہ ہے کہ
(۲) اسلام کا سرچشمہ قرآن مجید ہے اور اسکی تعلیمات و احکام اور
دوسرے مذاہب و اقوام کی تعلیمات و اخبار میں مشابہت و مطابقت
پائی جاتی ہے۔ اور مرقمہ کر اندم ہیں۔ اس لیے قرآن مجید کے معنایں
دعویٰ سے ماخوذ ہیں۔

اس سارے استدلال کی تہ میں جو ذہنیت کا رد ہے
جو ڈاکٹر صاحب نے اپنی تہذیب میں پیدا کیا وہی ہے کہ جہاں
نہ چیزوں میں مشابہت دیکھی اور ایک کو مقدم یا باس ڈالنا یہ حکم لگا دیا
کہ وہ مقدم سے ماخوذ ہے۔ یہ اصول اس قدر اہل اور لٹو ہے کہ اسکی
فلسفہ ثابت کرنے کے لیے کسی دلیل و برہان کی حاجت نہیں ہے۔ ظاہر
ہے کہ وہ چیزوں میں مشابہت و مطابقت کی ہیں وجہ نہیں ہوئی کہ ایک دوسرے
سے ماخوذ ہے بلکہ یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ دونوں کا اصل منبع اور سرچشمہ
ایک ہی ہے۔

نقل الہامی مانا جیسا کہ سرچشمہ ایک ہے | دنیا میں جتنے بھی الہامی مذاہب

موجہ ہیں یا فنا ہو چکے ہیں انکا اصل ہیج ایک ہی ہے۔ یعنی ذاتِ حق سبحانہ تعالیٰ بلکہ اصل وہ ایک ہی مذہب کے مختلف درجات ہیں۔ قرآن مجید نے اس حقیقت کو متعدد مواقع پر بیان فرمایا ہے۔ لہٰذا اس کے طور پر ہم چند آیات نقل کرتے ہیں

(۱) شریح لکم من الدین ما رشتی بہ نوح - وادعینا بہ ابراہیم - موسیٰ وعیسیٰ ان انبیاء الدین ولا تفرقوا فیہ

(۲) تو لو آتا اللہ ما انزل الینا و ما انزل الی بنیہم واولیہ
واسحق و یعقوب و الاسباط و ما اوتی موسیٰ و عیسیٰ و ما اوتی الباقین من ربہم لا نفرق بین احدہم و نحن لا مسلمون (بقدرہ - پ)

(۳) ما کان ابراہیم یودع ولا نصرانیة و لکن کان صنیفا مسلما
و ما کان من المشرکین -

(۴) ام کلثم شہداء از حضرت یعقوب الموت از قال لبینہ انبئین من بعدی قالوا نعم المک و المکد و المک ابا عبدالمکرم و اسمعیل و اسحق و الہما و اعدا و نحن لا مسلمون

ان آیات سے بتا دیا کہ ان انبیاء سابقین کا مذہب تھا جسکی تبلیغ محمد رسول اللہ علیہ وسلم نے کی اور اسی مذہب کا نام اسلام ہے۔ اس کے مختلف درجات رہے۔ اور آخری درجہ جو اسکی تکمیل کا درجہ ہے اسکی تبلیغ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔

اس سے صاف عیاں ہے کہ ان تمام مذاہب کی خوبیاں اسلام محمدی میں پائی جاتی ہیں۔ البتہ ان مذاہب کے متبعین نے جو خوبیاں ان ادیان میں داخل کر لی ہیں اور جو غیر دینی چیزیں ان ادیان کا جزء بن گئیں ہیں انکو اسلام نے ان سے خارج کر دیا ہے۔ اور اسلام اس کے بالکل پاک و پیرا ہے۔ دوسرے الفاظ میں حقیقی موسیت اور حقیقی عیسویت اور حقیقی ابراہیمیت غرض ہر نبی کی حقیقی تعلیم اب اسلام اور صرف اسلام میں پائی جاتی ہے۔ اس لیے اب اسلام کے ہوتے ہوئے ان ادیان میں سے کسی کی کوئی حاجت و ضرورت باقی نہیں رہی۔ اس لیے کہ اکمل کے ہوتے ہوئے انقص کی طرف رجحان بالکل غلط عقل ہے۔ خصوصاً اس لیے کہ ان مذاہب کے متبعین نے اپنے مذاہب اور ان کے مذاہب یعنی کتابوں کو نسخ و تحریف کر کے بالکل ناقابل اعتقاد بنا دیا ہے ان حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کے بیانات دیگر امامی مذاہب و ادیان کے کسی درجہ میں مشابہت رکھیں تو یہ اسلام کے امامی و ربانی مذہب ہونے کی دلیل ہے نہ کہ غیر امامی ہونے کی۔

لیکن اس سے ہرگز نتیجہ نہیں نکالنا
اسلام محمدی کے خصائص امتیازی

چاہے کہ اسلام محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اس صفت مذہب سابقہ کا مجموعہ ہے۔ اور اس میں کوئی حدت اور انکسار نہیں ہے۔ نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہو گا۔ اس لیے کہ اسلام نے دین کی بنیادوں کو جس طرح مستحکم کیا اور اس کے اصول و فروع کو جس طرح درجہ کمالی کو پہنچایا۔ جس طرح ان کو

کامل و مکمل اور جدید و مناسب شکل میں عطا کیں۔ جس طرح قیامت تک کے لیے مناسب، مفید اور ناقابل تغیر بنا دیا جس طرح ان میں عجیب و غریب یکجانہ لکھتہ آفرینی ابریک بینی، جامعیت اور نشوونما کی ترتیب پیدا کی۔ یہ سب چیزیں صرف اسلام محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ نہیں۔ انکی نظیر ادیان سابقہ میں کہیں نہیں مل سکتی اور جس طرح ابن عباسی دین موسوی سے تفصیل کے درجہ میں ممتاز اور جدا لگانا حیثیت رکھتا ہے۔ اور جس طرح اجمال کے درجہ میں عیسویت اور موسویت میں وحدت ہے اسی طرح دین محمدی اور کل ادیان حقہ سابقہ میں اجمال کے درجہ میں وحدت دیکر لگی ہے۔ اور یہ دلیل اسکی حقانیت و ربانیت کی ہے نہ کہ اسکی غیر امامی ہونے کی۔

ادیان حقہ کا کھنچنا ایک ہی ہے،
وحدت و اختلاف کا راز

اس لیے انکی تعلیمات میں اسویہ بنیادی اختلاف نامکمل ہے۔ ہر مذہب نے توحید کی تعلیم دی ہے اور یہ نامکمل ہے کہ کسی مذہب حق میں شرک کی تعلیم مل جائے۔ ہر مذہب نے عدل کو مستحسن اور ظلم کو قبیح کہا ہے۔ ہر دین نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کو اچھا اور اس کی نافرمانی کو بُرا قرار دیا ہے بلکہ یہ چیزیں چونکہ فطری میں یعنی فطرت انسانی انکو پسند کرتی ہے اور اجمالی طور پر انکی تعلیم دتی ہے اس لیے ان بنیادی اصول کو تو ادیان بالکل بھی صحیح کہتے ہیں۔ مثلاً ایک بت پرست بھی توحید کو پسند کر دے کیونکہ اسکی فطرت شرک سے اپنی برأت ظاہر کر چکا حالانکہ بلاشبہ وہ شرک ہے اور توحید کی حقیقت کو وہ سمجھا بھی نہیں ہے۔ لیکن یہ اجمالی اصول علی زندگی میں بنیادی اور آخری کامیابی کے لیے کافی نہیں ہے۔ بلکہ ضرورت ہے تفصیل کی۔ جس تفصیل میں اگر ادیان میں باہم اختلاف ہوتا ہے اور اسی کے لحاظ سے دیکھ کر دوسرے دین سے امتیاز حاصل کرتا ہے۔

اللہ جل شانہ نے مجموعی طور پر ذہن انسانی کی تربیت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے کی اور ان کے ارتقاء ذہنی کے راجع کے لحاظ سے مختلف رانوں میں مختلف جمادات میں مختلف درجات کی تفصیل ان کے سامنے پیش فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ جب ذہن انسانی اس درجہ پر پہنچ گیا کہ اس میں ان جدید اعلیٰ و مکمل تفصیلات کے سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو گئی جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کے ذریعہ سے پیش کی گئی ہیں تو اسی کامل و مکمل و پُرکونہ کے لیے بھیجا گیا۔ قیامت تک کے لیے کافی اور دائمی ہے اور جو بنیادی و اساسی اصول کے لحاظ سے بالکل دی ہے جسکی تعلیم کل انبیاء و مرسلین نے دی ہے اور تفصیلات کے لحاظ سے بالکل جدید اور آفاقی ہے۔

بنیادی اصول کی وحدت کی وجہ سے اسلام محمدی (ص) اللہ علیہ وسلم کے متفصل دین ہونے کے بخیر رکھنا ایسا ہی معجزہ خیر ہے

ہیں پیش نظر رہیں!

نئی بلا

"موجودہ فتنہ نامہ اور چون مسخات میں جو کچھ نکل چکا ہے اب اسی سلسلہ میں لانا اور اعلیٰ سودوری اپنے تازہ غلبت میں تھرہ خزانے میں۔"

"کوشش کر رہا ہوں کہ مہاجرین ترکستان سے اگلے پوری دوستانہ تعلیقہ کر اڈس اور اسے سلیس اور د میں لکھو اگر شایع کردیں۔ اس کی بلا اب دوسرے مسلمان ملکوں کی طرف پڑے گی ہے۔ طرابلس، صومالیہ اور وہ دنیال پر اسکا دانت ہے۔ سو پورا درجہ کے نظام برمودہ داخل ہو چکا ہے، فلسطین و شام میں کمیونسٹ رجحانیت کام کر رہے ہیں اور ایران پر اسلی گرت مضبوط ہو رہی ہے۔ انگریزی اور فرانسیسی امپریلزم نے جو سر جو دی ہے اب پتہ ہلائے ہو رہا کیا جا رہی ہے۔ میں نہیں سمجھتا کہ مسلمان ملکوں کی قوم پرستانہ تحریک اس عالمگیر انقلابی تحریک کے مقابلہ میں ٹھہر سکیں گی۔ اگر مسلمان ملکوں میں دعوت اسلامی کا علم بلند کرنے والی کوئی طاقت نہ ملے تو یہ فتنہ و جال کس کے روکے باز رک سکیگا؟"

اُسی ترتیب

"اس کے بالکل برعکس ہوا۔ عقیدہ یہ ہے کہ اصل کار فرما طاقت وقت کا سیاسی نظام ہے، جب تک اسکی اساس تقویٰ پر نہ ہو اسوقت تک لوگوں میں اوٹ و تقویٰ پیدا ہونا ممکن ہے اور اگر کسی طعن پیدا ہو جائے تو اسکا خاتم رکھنا ممکن ہے۔ اس وجہ سے ہم سب سے پہلے اس نظام فکر سے پنجہ آزمائی کر رہے ہیں جس پر وقت کا سیاسی نظام قائم ہے اور اسکو توڑ دینا ہمارا ایمان ہوتا ہے۔ ایمان بالرسول اور ایمان بالآخرت کی اساس قائم کرنا چاہئے ہیں۔" در ترجمان القرآن - رجب و شعبان ۱۴۰۰

لیکن ہم "کے کیا دعوے؟ جو اس پر وقت نظام فکر سے پنجہ آزمائی کے لیے بڑھ رہے ہیں۔ نظام فکر پر عمل دونوں کی بنیاد یقیناً ایمان ہی کی بنیاد پر ہونا چاہیے۔ لیکن اصل کار فرما طاقت یعنی وقت کے سیاسی نظام سے ٹکر لینا دالے آخر کوں لوگ ہونگے؟ یہی تو اصل سوال ہے۔ وہ نزدیک سے نظام کیا ممکن مسلمانوں کی غریبی سے ٹکرا پوٹ ہوئے گا؟ ہاں کے لیے اشتعال و درجہ بال بھی اعلیٰ درجہ کے مصالح و مفاد و کاروائیوں کے؟ اگر صرف یہی چیز کافی ہے جب تو آگے کوئی سوال ہی نہیں۔ لیکن اگر وہ دوسری چیز بھی لازمی ہے تو پھر ستم توراہ اہم تر چیز کیا ٹھہری؟ ایسے ایشیا میں درجہ بال کی فراہمی یا انکے بغیر ہی باطل سے پنجہ آزمائی؟ - پس یہی وہ نقطہ ہے جہاں سے

صدقہ کے مدد و ترجمان سے الگ ہو جاتے ہیں۔ مقدم ترین امور اولین صفیہ باطن کی اصلاح، خود اپنی اصلاح اور صالح ترین زبان کی نیاری سے نہ کہ خارجی ماحول اور مادی ماحول سے متاثر۔ کئی زندگی نہ کر دینی۔ غار حواء کے غرور و عجب و عجب و عجب

اب جاپانیوں نے آٹھ فیوٹ کے دلوں کو خود اپنے کی ٹھہرائی ہے اور اب اپنے ملک کو وہ ایک ٹیسے پیمانہ پر سو پڑا لیتے بنا کر ایشیائیوں کی تفریح و تفریح کے لیے پیش کر رہے ہیں۔ بیرونی فوجوں کے لیے اب جاپانی مزدوروں کے دروازے کھول دیئے گئے ہیں اور انکی ہمدردی کے لیے ہر ٹکڑے شہر میں میں بنگلے (یا غیر خاصے) کھل رہے ہیں۔ در اور

ایک تصویر یہ ہے۔ صدر بر، نفس کے لیے کتنی لڑ رہا ہے کے بے گیس غلبہ! دوسری تصویر ایسا اور ملاحظہ۔ - قدم نفس کے نزدیک عقیدہ عقل کی نظریں غریزہ۔

مسلمان سپاہی، خلافت راشدہ کے دور میں ایسی دنیوں کے پانچ تخت میں بیٹھا تھا۔ انہی دسے میں مسیحی فوج متغیاں رکھتی تھیں۔ اس کا نام پڑتا ہے۔ روشن خیال اور آزاد سمجھی خاتونیں، بنیادی اہل خانہ پر بیٹھ جاتی ہیں۔ مسلمان سپاہی شہر میں گشت اور سرکے پھرتے ہیں۔ گھوم گھام کر رہے ہیں۔ تو آدمی اور پستہ ہیں کہ کبھی شہر کو لٹا دیا جائے۔ عورتیں کیسی ہیں؟ مسلمان (عرب) کے وحشی سپاہی جواب دیتے ہیں "علمانیں دیکھنے ہی کب پائے۔ اذہب تو بے براہ عورتیں بیٹھی ہوئی تھیں۔ نظراں دلائے گا خوشی کہاں تھا؟ پیسے کے پتہ دیتے ہی واپس پٹے آئے!"

انسان! گوشت پوست کے پتے ہوتے انسان! جنت و جہنم دونوں کی راہیں تیرے لیے کھلی ہوئی تھیں آج بھی کھلی ہوئی ہیں!

کھنی زندگی کی طرف واپسی

"برون۔ دوسرے ستمبر۔ برلین اور فرینکفرٹ میں درجہ تباہ و سار ہو رہے ہیں انکے مقابلہ میں ہلکا ہے کہ لندن کو تو صہرت ایک خراش آئی ہے۔ میں نے برلن کے محلہ محلہ میں خوب گشت کر کے دیکھا، ہر صہرت کھڑی کھڑی بڑی بڑی عالیشان عمارتیں سرنگوں، جرمن پارلیمنٹ (REICHSTAG) کی عظیم الشان عمارت، غناس ٹیٹار کا ایوان حکومت، گوبلز کا مقبرہ، سب کچھ جوڑے۔ بے جھٹے ہوئے۔ بنیادوں میں تعمیر سرٹ جو اب تباہ ہوا ہے۔ برلن دوسری ایک، ایسی ہے جو برلن کی دوسرے نقطہ پر ہی ہے۔ شہر کی ہزار ہا عمارتوں کی اس طرف تعمیراتی عسقرینی کوئی صورت نہیں۔ مستقبل قریب میں بغیر نو صہرت اسکا امکان نظر آنے سے کہیں۔ ہزاروں لاکھوں اور لاکھوں لوگوں کی سکونت اختیار کی جائے گی۔ لیکن ستمبر ۱۹۳۹ کے عائد ہونے والے نقصان

ابتداء کی ابتدا ہو چکی ہے۔ اور تہذیب کی ترقی اپنے تمام لوازم کو چھوڑ کر پھر نقطہ آغاز کی طرف واپس ہونے لگی۔ ان لوگوں اور سرنگوں سے یہ طمانی تھیں اور تہذیب اور تہذیب اور تہذیب، الی تہذیب کھنی تھیں تو اس پر حیرت کیوں ہے کہ پھر اسی طرح وہاں پہلی۔ اصحاب حکومت و ارفع کے جو اصل مسیحی ہیں نہ اپنی جگہ پر ہیں۔ لیکن کیا خداوند ہے اگر حقیقت کے ساتھ اس کے سوا نہ ہو اور اس قدر چلو

حکیم الامت :

نقوش و تاثرات

نمبر (۱۶)

(ادب عبد المجاہد)

ویدہ سوہا ہر سال ہزاروں حاجی حاضر ہوتے رہتے ہیں اور آج اپنے عزت و سبط کے لائق وہاں کے داروہ کات سے اپنی سنجیدہ جو کر آتے ہیں۔ اپنی کم نفیس، کہ جب اسی سال مارچ ۱۹۲۹ء میں قبل حج مافری ہوئی تو سب سے کسی اسیابی نفع اور عزت و انسابا کے ایک سلب کیفیت محسوس ہوئی۔ یعنی اپنے ڈھکے چھپے خوب سب اپنے پر کھینٹ گئے۔

اور دل بے اختیار اپنے کو نعرین و علامت لونا چاہنے لگا۔ اور اپنی پہلے میں بلکہ بد عملی تہم تہم پر محسوس و مشاہدہ ہونے لگی۔ جو یہی ہے بعد اسی کیفیت کا اعادہ ہونا۔ بعد کے قیام میں ہوا۔ معتقد بن بیاں کے طرح طرح کے فضائل و مجاہب بیان کرتے تھے۔ خواجہ عزیز الحسن مجذوب تو بیاں تک فراتے تھے کہ مجھے بیاں کی ہا میں خوشبو محسوس ہوتی ہے۔ ہوتی ہوگی۔ اپنا تجربہ سب سے مختلف اپنی یافت سب سے الگ رہی۔ اپنے کہو کہ انوار نظر آتے انہ اسوار و مجاہب کا انکشاف ہوا۔ مہنتوں کے طویل قیام میں بات ایک ہی بات آتی، پاس ہے جتنے مختلف عنوانوں سے بیان کیا جائے، اور وہ تھی اپنے نفس کی کدورت اپنے اندر کی خباثت کہ جسے خود دیکھیے اور آپ اپنے مخرامے اپنے اپنے کما سوا نہا و طبعاً یخصان علیہا ہن ذوق المنجہ نقاب نے جو مدت ہوئی کما نقاسہ

اور میں وہ ہوں کہ گر جی میں کہیں غور کروں

غیر کیا خود مجھے نفرت میری اوقات سے ہے!

شاعری نہ تھی، اب جا کر کھلا کہ حقیقت یہی ہو سکتی ہے۔ ایسا ہو سکتا ہے کہ انسان آپ اپنی نظر میں چور ٹھہر جائے۔ اب تک نظریں میں ہر چیز سلوم ہو کر رہ گئی ہیں، اور دوسروں کی جھولی میں جو کہ گھر اور پتھر کھائی دے رہے تھے، اب ثابت ہوا کہ وہ عین سئل و گڑ ہیں۔ محکفات، رسوم، تصانیف کی ایک دنیا کی دنیا نظر سے جھٹ ہو گئی، اور اپنی جگہ حقائق کے لیے خالی کر گئی۔

خیال یہ تھا کہ بیاں مونیوں کے سے دوسرے ہونگے، مجذوبوں کے سے احکام جاری ہونے ہونگے، کثرت و کمالات کے چرچے اور تذکیر ہونگے۔ بڑا ذور، خواہوں اور کیفیات کا ہوگا، اور سب سے زیادہ اہمیت و اہتمام کے ساتھ ذکر و بحث کے طے ہونے ہونگے۔ مگر کیا حقیقت دوسرا غصہ کے سلاخ اور قبل کی مختصر صحبتوں اور ملازمتوں نے

اس خیال کو ذرا منہوت منور کر دیا تھا، پھر میں اچھی نما میں جوت اس میں باقی تھی۔ ابھی طویل صحبت اور روزمرہ کی گفتگوؤں سے رشتہ رشتہ بنا ہوا اور دل میں اتاراک اصل شے میں احکام شریعت میں، یہی اتباع کتاب و سنت ہے، البتہ پورے اعلام میں ترکیب و قلب کے ساتھ۔ اللہ کے حقوق، قدر احکام اور ایسیجے۔

نقرا یعنی میری ہی الامکان غفلت نیچے۔ اللہ کے ہندوں سے ان طرح لیے جلیے۔ باپ بھائی، بیٹے، شوہر، ماں، بہن، لڑکی، استاد، شاگرد، ملازم، آقا، چڑوسی، سب کے حق پہنچانے بلا ضرورت دنیا کے مھنتوں، اور دوسروں کے قصے قصے میں نہ پڑے۔ بلکہ کسی کی بھی ادنیٰ سی آزاری، تشنگی نہ کیجیے۔ مناسب نفس کرتے رہیے، اپنی اصلاح کی فکر میں رہیے، طاعت اور ادبی کو بندھے نہ کیجیے۔ غفلت غیر ارادی کی پروا نہ کیجیے، اس میں خطر قصوت ہے اور بان طر ہے۔ بیسیوں غیر ضروری مسائل جو لغو وقت میں گھس آتے ہیں، سب مجالس اشرفی کی برکت سے معاف ہوسے۔ ایک آدھ دھنا بھی اسی دور میں ہوا۔ اور خوب ہوا۔ لیکن جو علوم و معارف روزمرہ کی بے غافت مجلسوں میں سننے میں آتے رہیے۔ انکی بات ہی کچھ اور تھی۔ تہی سی گہری باتیں، دلچسپ رنگ میں۔ ادبی لطیفہ، مزاحی ٹپکے، عقلی مناہیوں کے ظاہر سے اس پرستار۔ بڑا اس محال بلکہ مغربی معاوہ جس نے مولانا کو "شک" مشہور کیا۔

ماضی قسم کے صوفیہ کی تعلیمات جو باغ میں بری ہوئی تھیں وہ تھیں ہی، اس سے بڑھ کر زہریلا سواد دل میں فقہ و فقہاء کے غلات جمع تھا۔ اللہ بخشے مولانا شہن مرحوم کو، اور بہت سی خوبیوں اور اداسات کے آدمی تھے۔ لیکن اس خاص آگ کو انکی تصانیف اور پیر طویل صحبت نے اور بظہر کا دیا تھا، اور جی میں بات ہم گئی تھی، کہ جیسے یہ پوری جوت کی جماعت، اصغوں، کم فہموں، خٹاک مزاج لکیر کے بغیر کٹھ ملاؤں کا گرد ہے۔ بڑا گ بھی مجالس اشرفی ہی سے دور ہوا۔ مولانا ہی نے بار بار معقول، آئل گفتگو میں کر کے، کثرت سے مثالیں دے دے کر سمجھا یا کثرت کے نظام میں فقہ کا کتنا بلند مقام ہے، اور یہ فقہاء و حقیقت امت کے عقائد اور ملت کے عقائد ہوئے ہیں۔ انھوں نے اگر کتاب سنت کی روشنی میں، عقلی، منطقی، قاعدوں کے استوت، اور نظریات شری کے روزانہ تجربوں کی مدد سے اگر اتنے جزئیات ہر شبہ زندگی سے ستاق و مرتب کر دیے ہوتے، تو آج ہم لوگ عدا سلوم کہاں کہاں ہٹکتے پھرتے ہوتے، اور است نتاثر ہو کر کسی گراہیوں میں بیٹ جاتی، فقہاء و مونیوں و دونوں حقیقت اسلام کی فوج کے ایم باز رہیں۔

وہ لکے "بدام کلذبا نکونائے چند" ہوتے، تو وہ ظاہر ہے کہ کس گروہ میں نہیں ہوتے، باقی نہیں ہو سکتے۔ مے ہر گروہ کے بہترین ہی نوینوں سے

کلمہ گرا چاہیے :۔

بڑے گاؤں (مبلغ بارہ ہنگی) کے ایسے چوٹے سے ریسرچے شیخ
حسن الرحمن قدوائی (گوراب نام محسن میاں) بڑے متقی، محتاط، عالم و
حبیب بھی تھے۔ مولانا کے شاگرد ابھی زمانہ قیام کانپور میں وہ چلکے تھے۔
اور ایک زمانہ میں کھنڈ کے شیخ وقت مولانا محمد نسیم ٹرائی مسکنی کے بیت
بھی جہ پستے تھے۔ بڑی تمنا رکھتے تھے کہ آپ سجدہ سمیت مولانا کے ہاتھ
پر کریں۔ گھر سے نکلنے اور اتنا بڑا سفر کرتے پہنچا رہے تھے۔ جس نے بہت
دلوائی کہ میرے زمانہ قیام میں آجئے، اور یہ ہے ہی اس منزل پر آئے۔
دوپہر کا وقت تھا۔ شام کو بعد مغرب دیکھا کہ مولانا اپنے اہل خانہ ہمیشہ خوش
بہت کر رہے ہیں۔ نہ کوئی جرح نہ سوال و جواب ————— مولانا
نے اب بہت لینا بہت کم کر لی تھی۔ جس کسی کو مرید کرتے بھی تو بڑی
فصل دتاں اور بہت سی شرطوں کے چکر اگر اسنے کے بعد اس کے لیے کوئی
بھی ضرورت پیش نہ آئی۔ آئے اور رکھٹ سے مرید ہو گئے۔ اس لیے کہ
مسماحیت پر ہی طرح موجود تھی۔ شیخ نے اولی نظریں بہانہ لیا۔ اور
کسی مزید جرح کی ضرورت ہی نہ تھی۔ دو سردوں کے مذاق فاسد کی بنا پر
ضرورت رد و دفع کی ہوتی ہے۔ ————— مولانا خود وعدہ ادا کے محکوم
نہ تھے۔ قاعدہ اور منابطے سب ضرورتاً اور سہولت کے لیے بنائے
تھے یہ نہ تھا کہ اپنے اور دوسروں کے ائمہ باقاعدہ دینے کے لیے خدا بخوانہ
کچھ منا بلطے عائد کر دیے ہوں۔ یہ واقعہ خاص اس شخص سے روح
کیا جاتا ہے۔ مولانا کو اکابر گردہ منا بلطے پرستی میں بدنام کر چکا ہے۔
بدنامی تا مگر بیجا۔ ایسے لوگوں نے قریب سے مولانا کو دیکھا ہی نہیں۔

محترم المقام زید محمد کم - السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
واللہ اعلم
نمائندہ ہیں جو بچ گئے ہوئے - خداوند کریم دہاں کی سامری باعث
برکات غیر متناہیہ کرے - آمین -

چرا مجیب نشین و بارادہ چپائی بیلہ و آہر محبوبان بارادہ چپا را
محبکو نویا یدہ ہے کہ آنجناب دہاں ہواپنے اوقات کوشاغل حقیقیہ میں
صرف غزل لکھے، چلنے متعلق ہر امت کرنے کی ضرورت نہیں۔

البتہ ایک ضروری عرض محض انخلاص کی بنا پر کرتا ہوں۔ اور امیدوار
ہوں کہ کسی غیر مکمل پر عمل نہ فرمائیں۔ میں نے حسب ارشاد حضرت مولانا
داست برکاتہم اور آپ حضرات کے امراء پر اس وقت بہت کر لیا تھا اگر
حقیقت یہ ہے کہ میں اپنی براجمالی اور سبامی، ان کا کامی بونایت درجہ کر رہ
کہناں ہوں اور سخت شرمندہ۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مولانا داست برکاتہم

کے دربار میں پوچھا دیا ہے اور وہ لانا کہ آپ کا آپ کو ملتا ہے

عذرا کے فضل و کرم سے اُنس اور تعلق پیدا ہو گیا ہے اور وہ اچھا اچھا اللہ
 داد فرمادے۔ اب مناسب اور معزوری ہے کہ آپ پر لائسنس بیعت بھی کر لیں
 مجھے قوی امید ہے کہ کوئی نامہ دست برکات تم اب آپ کو ڈالنا چیلے۔ میں نے خود
 ان دنوں جب حاضر ہوا تھا میں عرض کیا تھا کہ آپ جب تشریف لائیں
 اور درخواست کریں تو جناب اُنکو ضرور بیعت کر لیں۔ قواعد طریقت
 کے اصول پر بیعت کر لینا ہی زیادہ تر مفید اور کار آمد ہے۔ اور اسی کی بنا پر
 فیض کی زیادہ تر امید ہے۔

منہجہ ردِ سیاد کو بھی کبھی کہیں دعواتِ صالحہ سے یاد فرمالیا کریں۔ نیز مولانا
دستِ بلا تھم سے بھی دعا کی التجا کرو یا کریں۔ ..

ننگ اسلامات حسین احمد خٹک۔ دیوبند، جوامع اسلامیہ
کتاب آپ نے (کتاب کی اجازت کے بغیر) چھپوایا، تو در لفظ کتاب
الیہ کی زبان کے کاتب یہ سنیں بھی سنتے پہلے اور جس کے بے در اصرار و انتظار
سے کلام بھیجے کہ اس ارشاد رقیس ہوئی یا نہیں، اور حکیم الامت نے اس کے
کیا اثر لیا۔

سولانا سے دیوبندی کے سیاسی خیالات کو کچھ سمجھیں اور ماحتمادی غلبہ
 تو صواب کرامت سے جو میں اور بار بار ہوئی ایسا کلمہ مذہب اہل سنت کا ادارہ
 دار ہی ایک بڑی حد تک غیر غریبی کے غیر معلوم ہوتے پر ہے۔ لیکن اس میں
 ذرا شبہ نہیں کہ جہاں تک تواضع ضبط نفس اور انکار اور جذبہ
 خدمت خلق کا تعلق ہے سولانا حسین احمد مدظلہ کی ذات اپنی نگاہ میں ہے۔
 ہاں خود اس کے استاد شیخ السنہ کی نظیر ہو تو ہو یا پھر انھیں کے بڑے بھائی
 سولانا سید احمد فیض آبادی مہاجر مدنی تھے۔ تو ہمیں انرا طبعی
 کے مرتبہ سے متاثر ہے۔ کسی سے خوش ہوئے تو اسے پوچھنے لگے، غنا
 اسے تو گلابیں دینے لگے، گویا انکا لیڈر فرشتہ ہو اور اگر فرشتہ نہیں
 تو پھر شیطان کے اور ہر کوئی درجہ نہیں! تو اذن دامتال کا گویا خود
 پڑ گیا ہے۔ اور دشنام جہ جال کو اس کے صبح غلام پر رکھنا ہم لوگ بھول ہی
 گئے ہیں۔ شیعیت و غار جنت و دوزخ اسی بے اعتدالی کی پیداوار ہیں
 اور اہل سنت کا مذہب جو بن بن اور سارے پہلوؤں کے درمیان ایک
 یکساں توازن کے ساتھ قائم ہوا تھا، افسوس ہے کہ وہ خود اب اسی پر
 کا شکار ہوا جا رہا ہے!

کی ایک نئی اسکیم آج ہی حکم
 شگوائے اور پڑھ کر فائدہ اٹھا
 پتہ ۱۔ منیر اخبار، سلمان
 سوہدرہ ضلع گجرات، راولہ

(شیخ شہادت حسین پر نثر حسن پرتاب پریس میں طبع کر کے دفتر صدق - گورکھ - لکھنؤ سے شائع کیا)

نڈل کے بے دلیل دعوے

اور اسکا مدلل جواب

(ادارہ مولانا حکیم محمد اسحاق سندیلوی استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

نمبر (۲)

باب اول

باب اول میں ڈاکٹر صاحب نے تنبیہ کے طور پر ان دلائل کا تذکرہ فرمایا ہے جنک بنا پر انہوں نے بحث فرمائی ہے ان اصول کے قائم کرنے میں ڈاکٹر صاحب نے بہت سی ٹوٹ کر یہ کہانی دیں۔ موصوت نے یہ بات بھیج کہی ہے کہ قرآن مجید کے اسلام میں اولیت کا درجہ حاصل ہے اور سہولت کو ثانویت کا۔ لیکن اس اولیت و ثانویت کا پرستار ڈاکٹر صاحب نہیں سمجھ سکے۔ اس لیے موصوت نے اپنے نزدیک بہت صحیح اصول یہ پیش نظر رکھا ہے کہ مسلمانوں کے عقائد اور مذہبی رسوم سے بحث کرتے ہوئے ہمارا دستور العمل یہ ہے کہ کسی ایسی تعلیم یا رسم سے بحث نہ کریں جسکی بابت ظاہراً یا سنا قرآن کا کوئی حکم موجود نہ ہو یا جسکا ذکر مستند احادیث میں نہ آیا جاتا ہو۔ اس میں ڈاکٹر صاحب نے کئی غلطیاں کی ہیں۔

اول عقائد کا اخذ قرآن مجید سے یا احادیث متواترہ پر مستند عقیدہ کا اخذ نہیں ہو سکتی۔ ٹھیکر محل کا اخذ ہو سکتی ہے۔ دوم۔ اسلام کی کوئی تعلیم رسمی حیثیت نہیں رکھتی ہے اس لیے یہ لفظ بالکل بے سنی اور غلطی پیدا کرنے والا ہے۔ سوم۔ ان مجید کے متعلق معنا کا لفظ سمجھ ہے۔ موصوت کے نزدیک اسکے کیا سنی ہیں۔ جب تک اس معنوی استنباط کا مفہوم متعین نہ ہو اسکا درجہ متعین نہیں ہو سکتا ہے۔ چہاں۔ لفظ مستند احادیث بالکل سہم ہے۔ جب تک اسکا مفہوم متعین نہ ہو اوقت تک اخذ نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح ڈاکٹر صاحب نے مغربی اور فقہاء کے احوال کو بھی اہم کہا ہے مگر یہی ابہام کے ساتھ۔ انکو درج کرنا چاہیے تھا کہ انکی اہمیت کس درجہ کی ہے۔ اور آپ ان سے کس درجہ میں استناد کرنا چاہتے ہیں۔ اصول میں یا فروع میں عقائد میں یا اعمال میں دلائل بنا۔

در اصل اس ابہام و اجمال سے ڈاکٹر صاحب کا عقول اسلام سے اپنی نادانیت کو چھپانا ہے لیکن یہ نہ ہم سمجھے نہ آپ آئے کہیں سے پسند ہو چھپے اپنی جہت سے غلطی کا صاحب کی نادانیت و لاعلمی قدم ختم ہونا چاہیے

وہ اپنی کوشش کتان میں بالکل ناکام ہے ہیں اس باب میں اگرچہ ڈاکٹر صاحب نے بحث کا آغاز نہیں کیا ہے بلکہ تفسیر تفسیر کے طور پر اپنے اصول بحث میں لے کر آئے ہیں اور یہی اس باب کا جواب دینا ضروری نہیں بلکہ انکا کافی ہے کہ اگر اصول بحث غلط قائم کیے گئے ہوں تو انکی غلطی واضح کر دی جائے چنانچہ اس غلطی کی ہم نے ذمہ داری کر دی ہے۔ نئی ذرا ذرا صاحب کو بھی اپنی اس صاحب میں غلط بیانیوں اور معنی و تفسیر سے پرہیز کرنا چاہیے تھا اس لیے کہ یہ باب بحث کے لیے ضروری ہے۔ اصول بحث متعین کرنے کے لیے سب سے پہلے ڈاکٹر صاحب نے یہ غلطی ہے بنا اس باب میں بھی بالکل بے عمل طور پر تشبیہ اور مجہولہ دغا سے کا ایک مجہولہ پیش کر دیا ہے اس پر ہم بھی ان غلط بیانیوں کے متعلق اس قدر مختصراً کچھ عرض کرتے۔ (۱) احادیث کے متعلق ارشاد ہے کہ ”یورپین نقطہ نظر سے دینی صحت بہت شبہ ہے“ اسکی دلیل کیا ہے؟ کچھ بھی نہیں۔ ڈاکٹر صاحب یورپ لیا چیز ہے اور اسکا نقطہ نظر کیا ہے۔ یورپ کے (بقول خود) ”مذہب حیوانات“ کے احوال ہمارے نزدیک پرکھاہ کے برابر بھی قدرت نہیں رکھتے۔ خصوصاً جب ہم احادیث کی صحت کے لیے شہادوں کا ایسا ذخیرہ رکھتے ہیں جس پر آپ آپ کے ہم فریب صاحب سے یورپ اور سارے عالم کو شک ہے مگر یہ تو فرمایا کہ آپ کی قوراء و انجیل کی صحت کس نقطہ نظر سے ثابت ہے؟

(۲) قرآنی سورتوں کی تخریب کو بھی آپ نے بے اصول فرمایا ہے جواب میں عرض ہے کہ ۴

سخن شناس نہ دلیرا خطا اینجا است
اسی دغولے بے دلیل کو عربی کا اصولی صاحب علم خاک میں ملا سکتا ہے بشرطیکہ آپ اس سے استفادہ گوارا کریں۔
(۳) فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے بعض مقامات اس قدر سہم ہیں کہ بغیر حدیث کے انکا سمجھنا دشوار ہے۔ گواہش ہے کہ حضرت آپ کا ادعا ہے بلا حجت سر آنکھوں پر بشرطیکہ آپ قرآن مجید میں ایک مقام بھی اس طرح کا دکھا دیں یہ مثال میں تو آپ سے ستم ہی ڈھواں ہے۔ ق سے مراد کوہ قات کس مستند حدیث میں آیا ہے؟ براہ کرم اسکی عبارت نقل فرمائیے یا کم از کم مفصل حوالہ دی دیجیے۔ آپ کو یہ بھی نہیں معلوم کہ حزن تعذبات کے متعلق جہود اہل اسلام کا سلسلہ یہ ہے کہ انکے معانی اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں۔ انکا بیان قرآن میں ہے اور نہ احادیث میں۔

آیت اسرا میں کیا ابہام ہے جسکو حدیث نے رفع کر دیا اور جسکی وجہ اسکا صاحب سمجھنا یہ قول آپ کے مشکل تھا؟ واقعہ یہ ہے کہ ایک واقعہ کے کچھ اجزاء قرآن مجید میں بیان کیے گئے ہیں اور بقیہ اجزاء کو حدیث میں ملکر جتنا واقعہ تمام ہوتا ہے

نہا یون ہوتا ہے وہ اپنی جگہ پر بالکل راسخ ہے۔ اس کے سمجھنے کے لیے کسی روایت کو فاسد نہ کی جائے۔

(۴) قرآن مجید کی بعض آیتوں اور سورتوں کے متعلق آپ نے نتائج دے دیے ہیں۔ لیکن دلیل و ثبوت حسب عادت کچھ بھی نہیں سمجھتی یہ ارشاد ہوتا ہے "کہا جاتا ہے"۔ حضرت اہل کتاب بھی اور ان کے لیے آپ نے کہاں دیکھا؟ ذرا دماغ ڈھرائیے، ہمارا تو دعوے ہے کہ قرآن کا ایک شوشہ بھی مندرج نہیں ہے۔ اور ہم اس کے دلائل دے سکتے ہیں۔ اگر تم کو اپنے دعوے پر اصرار ہے تو "چاہو تو ہاں تم ان کفر سے مبرا رہو"۔

(۵) تاریخ قرآن بیان کرتے ہوئے موصوت نے ایسی ہی غلطیاں کی ہیں جو ایک معمولی طالب علم میں نہیں ہو سکتی ہیں۔ ان میں سے بعض تو موصوت کی نادانیت اور کم علمی کو ظاہر کر رہی ہیں اور بعض نصب اور تنگ نظری کی۔ تفصیل تفصیل معلوم ہوتی ہے اس لیے نوذ کے طور پر چند باتیں پیش کی جاتی ہیں۔ بعد ان قیاس کن ز گلستان من بہار مراد بقید کو بھی اغیر پو قیاس کو دینا چاہیے۔

(الف) ایک جگہ جمع قرآن کو کئی بیشی سے تفسیر فرمایا ہے حالانکہ ڈاکٹر صاحب نے اسی کتاب میں اور اس کے دوسرے جہوں نے اس امر کو تسلیم کر لیا ہے کہ قرآن مجید میں کئی بیشی نہیں ہوئی۔ پھر ان الفاظ کا استعمال محض دلائل داری 'قریب دی' اور انتہائی نصب و تنگ نظری نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

(ب) مطلق قرآن کی بحث سے موصوت پہ سمجھے ہیں کہ قرآن مجید کے منزل من اللہ ہونے کی بحث تھی۔ حالانکہ ان دونوں بحثوں میں بہت فرق ہے جبکہ ایک معمولی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے ڈاکٹر صاحب کو شاید یہ معلوم نہیں کہ اسلام میں جو شخص قرآن مجید کے الفاظ و معانی دونوں کو منزل من اللہ نہ سمجھے وہ با اتفاق اہل اسلام کافر اور خارج الاسلام ہے۔

(ج) ایک جگہ فرماتے ہیں کہ حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف قرأت کی وجہ سے کچھ کچھ تغیر اور تبدل ضرور ہوا۔ لیکن موصوت نے الفاظ کیا ہیں اور ان سے نتیجہ کس طرح نکلتا ہے۔ اگلے مطلق ڈاکٹر صاحب خاموش ہیں۔ بغیر ثبوت کے یہ الزام لگا دیا محض دلائل داری نہیں تو اور کیا ہے۔ اسی طرح اس باب میں ایک جگہ اور ڈاکٹر صاحب نے اختلاف قرأت کو غلطیوں کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے۔ جو محض نصب اور تنگ نظری ہے۔

(د) ایک جگہ منبراً یہ دعوے فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی بعض آیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے رسالت کے خلاف ہیں۔ لیکن حسب دستور ثبوت و دلیل سے گریز فرمایا ہے اس لیے کہ ڈاکٹر صاحب ذہب ملتے ہیں کہ وہ اور ان کے اولین و آخرین مل کر بھی اسکا ثبوت قیامت تک نہیں پیش کر سکتے۔ بلکہ ڈاکٹر صاحب نے اپنے قول سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید منزل من اللہ

ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسول حق ہیں۔ اگر ڈاکٹر صاحب کو اپنے قول پر اعتماد ہے تو لیس اللہ وہ اپنے قول کے ثبوت میں کوئی قرآنی آیت پیش کریں۔

نوذ کے طور پر چند چیزیں پیش کر دی گئیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب اس باب میں دانستہ اور نادانستہ کس قدر غلطیاں کی ہیں اور کیسے پر غریب اور غلات اصول طرہوں کو اختیار کرتے "ادانوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ علاوہ بریں اس کے مبلغ علم پر بھی مزید روشنی پڑتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے بعضہ خرافات کو بھی اسی پو قیاس کو لیا جائے۔

باب دوم

اس باب میں ڈاکٹر صاحب نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عقائد و رسوم عرب جاہلیت سے حاصل کیے تھے۔ اس کی پہلی دلیل ڈاکٹر صاحب نے یہ پیش کی ہے کہ لفظ اللہ اسلام سے پہلے عرب میں رائج تھا۔ اور وہ لوگ اللہ کو سب سے بڑا سبوت سمجھتے تھے۔ اس لیے وحید کا عقیدہ ان میں پایا جاتا تھا۔ اسی کی تفصیل میں ڈاکٹر صاحب نے بہت سا کاغذ نہر نہ فرمایا ہے۔ حالانکہ اسکی کوئی ضرورت نہیں تھی اس لیے کہ اسکا انکار کس کو ہے کہ "اللہ" کا لفظ اہل عرب میں بہت عرصہ قبل الفتح تھیں سے پہلے بھی رائج تھا۔ بلکہ ہم تو اس سے نفی کر کے کہتے ہیں کہ "اللہ" کا لفظ عربی زبان میں اُرسات سے پایا جاتا ہے جب سے عربی زبان کا وجود ہوا ہے۔ ہم کو اس چیز کے تسلیم کرنے میں بھی پس و پیش نہیں ہے کہ اہل عرب اسلام سے پہلے "اللہ تعالیٰ" کو سب سے بڑا سبوت سمجھتے تھے۔ لیکن کیا اس سے انکا وہ عہد جو ثابت ہو گیا؟ کیا وحید کی چیز کا نام ہے؟ ڈاکٹر صاحب ان کے سوعد ہونے کے مدعی ہیں، لیکن آگے چل کر اپنے دعوے کی خود ہی تردید بھی فرمادیتے ہیں۔ مثلاً پر ارشاد فرماتے ہیں "اور مختلف تھا اہل جو اپنے اپنی درجہ کے بتوں کی پرستش کیا کرتے تھے کہ بہت اللہ کی درگاہیں بنائے ہوئے آگے فرماتے ہیں "اگر ہم اُس زمانہ کی شاعری سے اندازہ کریں تو معلوم ہو گا کہ اُس زمانہ کے عرب چنداں پابند مذہب یا دیندار نہ تھے۔ اور زیادہ تر انھیں کم درجہ سبوتوں کی پوجا پاٹ کیا کرتے تھے۔"

ڈاکٹر صاحب کی سبھی تو حید اس بات پرستی کے معنائی ہو یا نہ ہو لیکن یہاں تو حید اس بات پرستی کے ساتھ کبھی جمع نہیں ہو سکتی ایسے کہ اہل عرب کی اس بات پرستی کا التزام اور اس کے بعد انکا جملہ انھیں ہے جسکی قدر ضرورت سمجھیں سببتوں ہی سے کی جاسکتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب اپنی دلیل کی کمزوری سے واقف ہیں اس لیے انھوں نے ایک دوسرا چلو بہ لا اور فرمایا "مگر یہ عقیدہ (توحید کا عقیدہ) ۶۱۱ء کے لیے کوئی نیا عقیدہ نہ تھا اور وہ علم از کرم نظری طور پر مندرج اس عقیدہ کے قائل تھے۔"

ہماری گزارش یہ ہے کہ اہل عرب نہیں بلکہ دنیا کا ہر انسان فطری طور پر توحید کا عقیدہ اپنے دلی میں رکھتا ہے اور ہیشہ سے رکھتا ہے۔

میاں ہمارے کہ کڑا اکثر صاحب بھی نظرۂ مودہ ہیں گریہ و رنج کے شرک میں مبتلا ہیں۔ اس لیے کہ فطرت تفصیلی رہنمائی سے قاصر ہے اور انہوں نے غلط فہمی یا احوال کے اثر سے اپنی فطرت کو سچائی کو دیا ہے۔ اس لیے محض وہ ایمان اور ایمان کو حقیقت کے لیے کافی نہیں ہے۔ بلکہ اس کے لیے اس تفصیلی توحید کی تشریح ہے جسکی تعلیم اسلام نے دی ہے۔

ڈاکٹر صاحب کو اسلامی توحید کی مطلقاً خبر نہیں ہے ورنہ انکو اس دعوے کی حجارت نہ ہوتی۔ اسلامی توحید کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ذات و صفات میں ہر طرح سے کیٹا دیکھا اور ہر غورائیدہ سے اسکی ذات و صفات کی نفی کر دینا۔ اللہ تعالیٰ کی کسی ایک صفت میں بھی کسی کو اس کے شامل سمجھنا اسلام کے نزدیک شرک ہے۔ اب اہل انصاف خود شیعہ کہیں کہ خود ڈاکٹر صاحب کے بیان کے مطابق اہل عرب مشرک تھے یا نہیں اور اسلامی توحید کا عقیدہ ان کے لیے نیا تھا یا نہیں؟

ڈاکٹر صاحب کے استدلال کی حقیقت تو سلوم ہو چکی۔ اب غلط فہمی کے جوہر "الغرائیث العلی" والی بے اصل روایت کا ذکر کر دیا جائے گا۔ لکھنؤ کے پروفیسر ڈاکٹر صاحب نے ان میں ذکر فرمائے ہیں۔ حالانکہ شاید ڈاکٹر صاحب کو اس روایت کے بے اصل اور غلط ہونے کا خود بھی علم ہے اس لیے آپ نے کسی مستند کتاب کا حوالہ دینے سے گریز فرمایا ہے۔ لیکن بحث کا دلچسپ پہلو یہ ہے کہ اس روایت کو نقل کرنے سے خود ڈاکٹر صاحب کے بیان کی تردید ہوتی ہے۔ اگر اس میں نقد کو صیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس توحید کی تعلیم دی تھی اس میں اہل عرب کے عقیدہ، شہادت، منام کی کوئی تبدیلی نہ تھی اس لیے وہ اہل عرب کے لیے نئی چیز تھی۔

ڈاکٹر صاحب کی دوسری دلیل یہ ہے کہ شریعت اسلامیہ نے عرب جاہلیت کے بہت سے رسوم کو باقی رکھا۔ شادی، نکاح، فتنہ وغیرہ وغیرہ کے بہت سے رسوم و رواجات بدستور باقی رکھے گئے۔

ڈاکٹر صاحب کی اس دلیل سے کچھ دعوے ثابت ہونا ہے یا نہیں اسکو ارباب انصاف خود سمجھ سکتے ہیں۔ محض بعض چیزوں میں اشتراک ہے یہ استدلال کرنا کہ اسلام میں مسابلی نہیں ہر اسم سے ماخوذ ہیں ایک ایسا دعوے ہے جسکو کوئی سنجیدہ شخص تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً صاحب یہ اشتراک تشابہ بھی محض نام ہی اور ظاہری ہوتا ہے اور دونوں کی روح و حقیقت میں ابتداً اشتراک نہیں ہو۔ بیشک حج کے طریقہ میں بعض ایسی چیزیں ہیں جن پر عرب جاہلی بھی عامل ہے اور اسلام نے بھی انکو باقی رکھا۔ مگر نیت و مقصد نیز روح و حقیقت کے لحاظ سے دونوں میں کوئی نسبت موقع ہی نہیں ہے۔ مثلاً طواف خانہ کعبہ اسلام سے پہلے بھی ہونا

نہا لیکن اسکا مقصد نفس کعبہ اور اس میں کھڑے ہونے کی تعلیم کرنا ہوتا تھا، اسلام سے جس طواف کی تعلیم دی گئی اسکا مقصد اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے ساتھ انکارِ تعظیم اور کفر و کفرانہ کعبہ کی دیواروں کی تعظیم کو اس طرح حجر اسود کو بوسہ دینے کا مقصد ہرگز خود اسکی تعظیم و پرستش نہیں ہے بلکہ اسکا مقصد نفس ایک نبی کے کارنامہ کی یاد تازہ کرنا اور ان کے آثار کی عظمت کا انکار ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جس قدر امور میں عرب جاہلیت پر اور اسلام میں تعلیمات میں تشابہ اور تامل لگتا ہے۔ ان میں یہ چیز بھی مشرک ہے کہ عرب جاہلیت میں انکی روح دوسری تھی اور اسلام نے ان میں دوسری روح پیدا کر دی ہے۔ عام طور پر اس قسم کے سارے مراسم عرب جاہلیت میں محض رسمی حیثیت رکھتے تھے نہ کہ دینی اور اسلام نے ان میں دین کی شوگر روح داخل کر کے انکو بالکل تبدیل کر دیا۔ ان ارداء کو سلوم کرنے کے بعد بھی دونوں کو ایک کتنا سراسر تعصب اور رنگ نظری ہے۔ (باقی آئندہ)

ڈاکٹر صاحب نے حجر اسود کی سیاہی کے سلسلے جو روایت تحریر فرمائی ہے موصوفت کو اس کے متعلق کسی تذکرہ کتاب کا ذکر نہیں کیا ہے۔ وہ دعویٰ ہے کہ ان امور کی تعداد اس قدر نقل ہے کہ ہم اسکو کئی اسلامی تعلیمات کا ہزاروں حصہ ہی نہیں کہہ سکتے۔

ایک غلط بیانی کی تردید

(از مولوی محمد عبد اللہ سناسی صاحب)

لاہور ۲۲ ستمبر۔ لاہور اور امرتسر کے جلسوں میں مولوی محمد علی انور نے قائد اعظم محمد علی جناح کے حالات پر الزام لگایا ہے کہ انھوں نے سولہ ہجری ایکٹ کے تحت ایک پارسی لڑکی سر ڈنشا پیٹھ کی لڑکی رتن بائی سے شادی کی تھی اور عدالت میں حلف اٹھایا تھا کہ وہ کسی مذہب سے تعلق نہیں رکھتے۔ حقیقت یہ ہے کہ سر ڈنشا پیٹھ کی لڑکی رتن بائی جسکے ساتھ ستر جناح کا بچہ ہوا تھا، پہلے ہی قبول اسلام کا شرف حاصل کر چکی تھی اور اس نے رحمتہ اللہ علیہ کی صاحبزادی خاتون بنت سیدہ پاک حضرت خاتونِ نبیؑ کی نسبت سے اپنے لیے غلام غلام کا نام پسند کیا تھا۔ البتہ ان کے مطابق جناح خانی کی رسم و جہیز کی عدالت میں نہیں بڑھ گئی تھی جامع مسجد میں شرفاء کا ہر کے بوسے مجمع میں عین شریعت اسلامی کے مطابق عمل میں آئی تھی۔ اور ان کے مسجد مذکور کے خطیب تھے۔ جو اصحاب اس تقریب میں شامل تھے ان میں سے بہت سے اب تک بقید حیات ہیں۔

ان حالات میں کسی ایسے حلف کا سوال ہی نہیں پیدا ہونا چاہیہ کہ مولوی صاحب اپنے "سوانح حسنہ" میں بار بار فرماتے ہیں (انقلاب)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (سورہ بقرہ ۱۷۷) اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کی بات

چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر :-

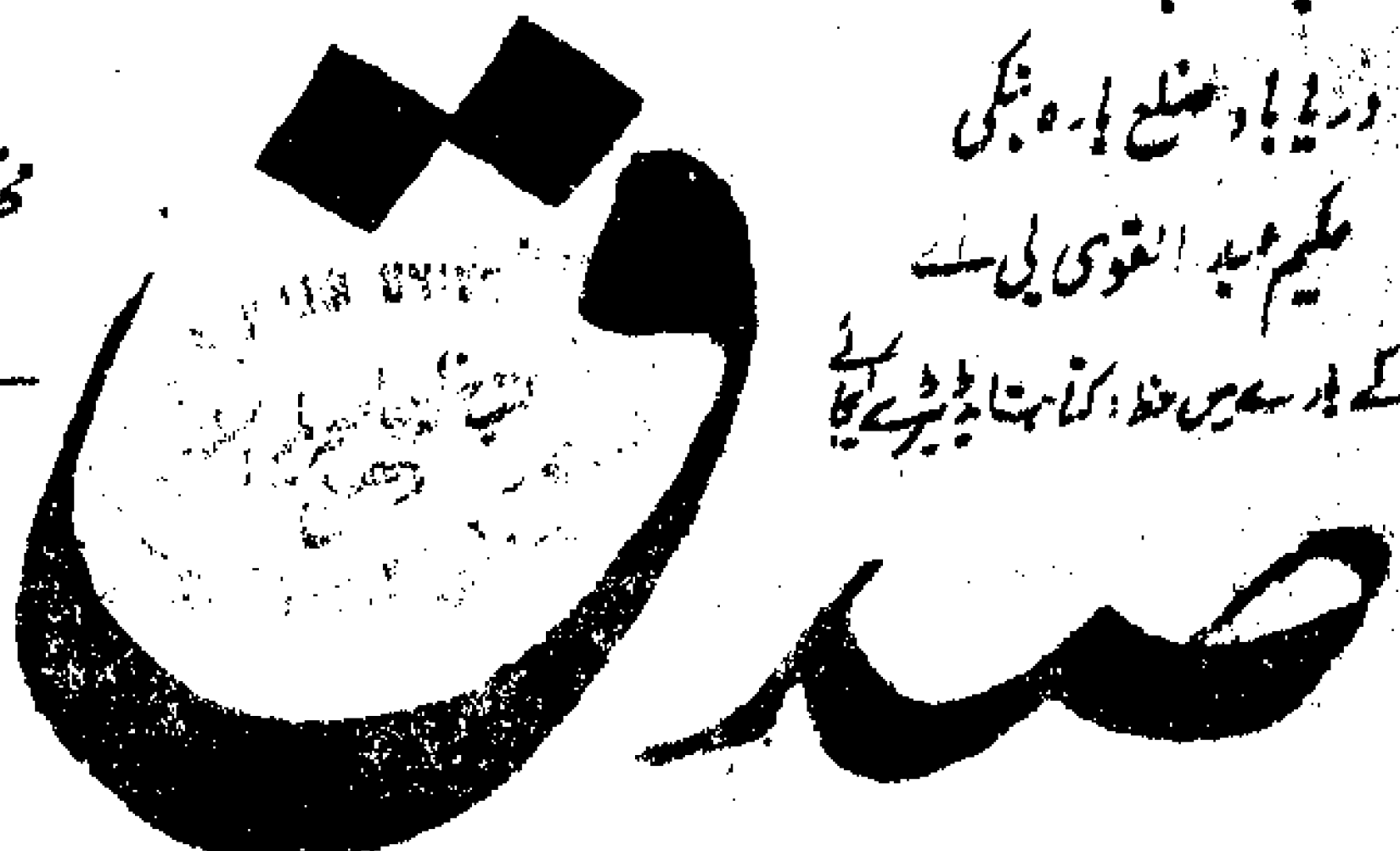
محمد عبد الرؤف عباسی، مہتمم صدق
مرشد آباد پتیس - لاہور - پاکستان

چندہ ۴ سالانہ آنکھ و پیر
ششما ۲۰۰۰

بیردن ہند سے سالانہ ۱۵ انگلی

نیمت نئی پتہ ۲۰۰۰

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)



ابن حجر - عبد الما بد
چندہ - دریا باد صلیح - ہنگی
نہب - ملکیم عبد القوی بی سہ
شہان کے بار سے منہ خدا کا ہوتا پڑے کیا

نمبر ۱۶۲

نمبر ۱۶۲ - ۲ - فاتحہ المکرم ۱۳۶۲ھ مطابق ۹ - اکتوبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

چھی باتیں

آپ سے ملنا چاہیے، آپ شہری کے نہیں، صوبہ کے نامور
ایٹھ وکیٹ ہیں - خان بہادر ہیں - کونسلوں اور کمیٹیوں میں مسلمانوں
کی نمایندگی کرنے کے لیے مسلمانوں کی طرف سے سے منتخب ہوتے ہوتے
ہیں - بڑے بڑے قوم شور ہیں - ہر قومی تحریک میں پیش ہوتے ہیں -
چندہ دین دیتے اور دلاوتے دیتے ہیں - کسی انجمن کے صدر ہیں -
کسی مجلس کے نائب صدر - اور صوبہ کے ایک مشہور تعلقہ کے معتمد کی
برہمہ میں آج کل مسعودت ہیں - بننے تعلقہ اور صاحب پر اپنے
حصہ شری کا دعوت اور کردیا ہے - خان بہادر صاحب تعلقہ دار
صاحب کی طرف سے وکیل ہیں - آپ نے جو اب اور بے تیار
کر رکھا ہے کہ اول تو تعلقہ میں حصہ شری کے کیا سنی و ہماں و تعلقہ دار
ایک ہر محلہ ہوگا - میں میں تقسیم کہ کوئی دفعہ ہی میں نہ بھائی کے
بے نہ ہیں کہ ہے - سلم علاقہ خزانہ اکبری کو ملے گا - اور پھر یہ ہیں کا
حصہ کیا ہے، خاندان کے مورث اعلیٰ تو مدت ہوئی اولاد و ختری کو
بارہاد کے ہر جزو سے محروم کر چکے ہیں - یہ پشتوں کے بعد اولاد
دوسرے کیا ہے؟

وہ آپ کے لیے ہوگا - ہم تو تعلقہ داری ایکٹ کو مانتے ہیں اور
گاہی کے چھوڑ دینا کہ رمونی، احباب الرحمن کو جانتے ہیں! قرآن
جو کچھ میں کہتا ہے، کہا کرے، اس میں عقلی تصریحیں ہیں، تاکیدیں ہیں
و عبیدیں ہیں، ہوا کریں - ہم تو راج خانہ الی - اسے ہرگز کسی دوسرے
فائدے سے تعلقہ دار کو نہیں پہچانتے - سہماں وکیل صاحب
مسلمانوں کے نمایندہ، مسلمانوں کے لیڈر، مسلمانوں کے حدود و غمخوار
وکیل صاحب یہ سب کچھ مسلمان ہی گاہیوں کی مدد سے ثابت کر کے
رکھ دیتے - اپنے اس کارنامے کے عداوت میں ہزاروں کی نہیں وصول
وصول فرمائیں گے! اور پھر بھی مسلمانوں کے مسلمان باقی رہیں گے! -
عجب نہیں کہ اسی آمدنی سے حج بھی کر آئیں - ہر آدمی دالے
گنہ دالے، محکمہ دالے، ہستی دالے، سب کے سب مسلمان آج
اسی طرح بدستور لے جلیں گے، نہ کوئی صاحب سلامت ترک
کر گیا، نہ کوئی کھانے پینے، شادی اور موت میں ان کے اعتبار
پر ہیز کر گیا، اور انکی مرجعیت و مقبولیت میں کسی فرق کا شائبہ
بھی نہ آنے پائے گا!

صحیح اعتراض

اندھرا دیش (تلنگانہ) کے ایک فاضل
ہندو بی سراسینا شاستری کے قلم سے :-

"اندھرا دیش کی آبادی تقریباً ۳۵ کروڑ ہے جس میں ۶۰ لاکھ سے
زائد مسلمان ہیں - یہ انہوں تک حقیقت ہے کہ اگرچہ مسلمانوں کے
تلنگانہ پر ۵۰ سال تک حکومت کی، لیکن تعلقہ زبان میں ان کے
مذہب سے متعلق کوئی کتاب نہیں لکھی گئی - بلکہ ہر شخص عیسائیوں کی

وکیل صاحب اپنی ماری قانونی قابلیت اور دانش کی بجائے
ماری قوت صرف کر کے کھلی عدالت میں ثابت کر دینگے کہ اللہ کا
نام ہم جانتے نہیں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہم جانتے نہیں، وہ

(۴) یہ اظہار ہے کہ اس درجہ کے بھی کس بزرگ کا ارشاد ہے کہ تقویٰ کے لیے اپنے ہی کتاب و سنت کی مندرجہ شریعت بلکہ خود اپنے انفرادی اعمال کو حلال نہ کرنا چاہیے۔

(۵) وہ کون کون سے بزرگ، کس کس سلسلہ کے ہیں جنہوں نے شریعت کی طرز کی ہوئی ترتیب کو الٹ پلٹ کر دینے کی اور فرسہ کو قبول کرنا دینے کی جرات کی ہے؟

دین کے احیاء و تجدید کی یقیناً ضرورت ہے اور ہر کسی کو اقدام میں آنا سب میں مبارک ہے۔ لیکن یہ عقیدہ شاید اہل سنت ہی کے ساتھ مندرجہ طور پر قائم رہنے سے پورا ہو سکتا ہے۔ غلو و مبالغہ پسندی کی اور غریب کرنا و اراج کے نقش قدم پر چلنا ہے۔ وہ بھی غر کے ساتھ اپنے کو عقلمانی کہتے تھے۔

بشریت

مکرمہ - جی مولانا تھانوی نے ایک شریف کا کتبہ لکھا ہے: "حضرت علیہ الرحمۃ یہ خصوصاً زندگی کے تمام قدم پر چلے آتے ہیں۔ ان کی معاملات تک کے ادنیٰ ادنیٰ جزئیات عرض کر ڈالتا ہوں۔ سب کی سعادت و رعایت فرماتا۔ یہ شفقت کے ساتھ دشگیری فرماتے۔ ایک دفعہ مکر کی ہتھکڑی لے کر مقاعدہ کیا، اور اسی طرح کی کچھ اور پریشانیوں لاحق نہیں۔ یہ دھڑک سب کچھ سمجھتا۔ تحریر فرمایا کہ سفر سے سزاوارتہ ہونا تو واجب کے بجائے خود ہی آجائے۔ بسن کیا عرض کیا جائے کہ عزت کیا تھے۔ ہزار ہا ہزار جنسوں پر ان پر۔

بیشک مولانا کی ذات ایسی ہی تھی۔ اور جو لوگ ترتیب کا بھرپور قدرت پرست ہوں گے، کہنے میں کہہ جاتے ہیں کہ اپنے علم و فضل و زور و تقویٰ سے ان کی نظر حضرت معاشرت و معیشت کے معاملات میں کہنے بہتر رہتا اور کیے شخص شیر نہ آئے!

بحث نزولِ مسیح

(مولانا محمد یوسف بنوری کے نظم سے)

مصدق شد ج ۱۱ میں مراسلہ پڑھا۔ حسب حکم مختصر جواب

(۱) عقیدہ دیانت علیہ السلام و نزولِ مسیح علیہ السلام جب قطعیات شرعیہ اور ضروریہ کا مفاد ہے حصولِ علم اور یقین کے بعد انکار یا مجھوٹ یا

(۲) احادیثِ خرد علیہ السلام محکمات و آثار و طبیعت تیزوں اور احادیثِ نزولِ مسیح علیہ السلام کو نہیں چھوچھوچتے۔ اس لیے انکار و مجھوٹ سے

بریں ہوتا ہے۔ والسلام
جو اب قولِ نبیل (صدقی ۱۲) اس وقت صرف انا عرض ہے جو صاحبِ انجیل ذکر کیا ہو کہ احادیثِ نزولِ مسیح میں تو اتنا سادہ ہے یا تو حریف و شرکاء کو غلطی اور محاکمہ کا حق قطعاً حاصل نہیں۔

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۲۶)

(آپ کے علامات سوال کی ہے۔ آج علامت جواب کی۔)

س - میں نے ایک شخص کو اس قدر غم سے مبتلا دیکھا کہ وہ الٹا کی خدمت میں ایک درخواست لکھ کر بھیج رہا تھا کہ اب میری عمر ۹۰ دن بعد ایک بار گزارش کرنا ہے وہ کیا ہے۔ یہ عجیب بات کہیں حضرت ۱۰۰ الٹا کی تعلیم کا باعث تو ہو سکتی ہے؟
ج - اپنا پس چلتا تو شاید سارا ہی وقت اس خدمت کی نذر کر دیا جاتا۔ لیکن اور بھی تو بہت کام ناگزیر ہیں اور ہر اسی نوعیت کی خدمت کے لیے بھی تو بہت سے محذوم پیش نظر ہیں۔ ایک ایسی خدمت کے فاسل سے اگر محفوظ رہتے رہیں تو یقیناً یہ کم سوائت رہے۔
شدید و فوری ضرورت کے سوائے اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔

س - میں نے کئی مرتبہ بعض گناہوں کے توبہ کی مگر کبھی مستحکم نصیب نہ ہوا۔

ج - توبہ کرتے رہنا ہر صورت مفید ہے خواہ ہر مرتبہ توبہ نہ ہوتی ہی رہے۔ توبہ کی حقیقت ہے سعیت سے بچنے کا عزم۔ اور یہ عزم مومن کو ہر بار کرتے رہنا چاہیے خواہ ثبات ایک بار بھی نصیب نہ ہو۔ لیکن جن گناہوں میں عمل تدارک کا موقع ہو وہاں عملی تلافی لازمی ہے۔ محض زبانی توبہ یا دلی ندامت کافی نہیں۔

س - توبہ کرتے وقت اسکا یقین رہتا ہے کہ آئندہ پھر کبھی گناہ سرزد نہ ہو گا مگر اب کو ہو ہی جاتا ہے۔ اور سب ہوتا ہے توبہ بلویت کو سخت قلق اور تردد ہوتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ جی یہ چاہتا ہے کہ اب کسی کو مٹنے نہ دیکھا جائے یا خود کو کوئی عیب نہ پہنچا لی جائے یا خود کشی کر لی جائے۔

ج - خود کشی کا خیال تو سراسر بھیا اور کامیاب تر ایک نفسانی دوس ہے۔ البتہ مصیبت پر شدت ان خیال و ندامت مبارک اور قابیل تسخین ہے۔ سزا جسم کو نہیں نفس کو دینا چاہیے اور اسکا لحاظ رہے کہ سزا حق الامکان جرم کے متناسب رہے، اس سے غیر متعلق نہ ہو۔ مثلاً اگر اپنے کسی ذریعہ پر جیسا غصہ آجائے تو اسکی سزا یہ ہے کہ اس سے ساقی مانگی بلیے۔

س - حقیر کہ اسے والدین ہمارے جب کوئی سخت بات کہ دیتے ہیں تو مدارجہ فساد آجاتا ہے اور گھر بار چھوڑ کر پلے جاتے کو جی چاہتا ہے۔

ج - غصہ نما ستر بے جا ہے اور ماں باپ کے حقوق غری کے پیش نظر نہ رہنے سے پیدا ہوتا ہے۔ اطاعت والدین پر امام غزالی وغیرہ نے جو کچھ لکھا ہے اسے پڑھ لیا جائے اور اسے برابر مستحضر رکھا جائے۔ حقوق والدین پر بالخصوص گفتگو بھی دوسروں کے ساتھ کی جائے والدین کے سامنے اپنے کو بالکل سادہ و قنوتی قرآن کی تعلیم ہے، غرض

لکھا جاتا ہے اللہ تعالیٰ بن الرحمتہ اُسکا تعلق مجاہداتِ مہینہ سے نہیں ابتدا کرتا
فرائضِ اسلام سے ہے۔ غصہ آتا ہی اس موقع پر بجا ہے، لیکن اگر
قائمنا سے نہیں ہے آہی جائے تو اس پر عمل تو قطعاً ناجائز ہوگا۔
س۔ ذکر کی حقیقت کیا ہے؟ آج کل سو دنیاوی چیزیں بتاتے
ہیں کہ صرف اللہ اللہ کا ورد کوئی دس ہزار ہزار مرتبہ کر دو تو اس
سے کیا فائدہ حاصل ہوتے ہیں؟ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کس
طرح ذکر فرمایا کرتے تھے؟ سو دنیاوی کے طرز میں اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے طرز میں کوئی مماثلت تو نہیں ہے؟

ج۔ یہ غور کرنے کے لئے اس کے اہل علم غل آئیگی۔ دنیاوی
لئے دین سے یہ چیزیں اپنے اپنے تجربہ کی روشنی میں حاصل کی ہیں۔
جس طرح فقہاء نے سیکڑوں ہزاروں جنایاتِ مسائلِ علومِ نبوت سے
پیدا کر لیے ہیں۔ البتہ فقہاء کلمن اسلوب کے مقابلہ میں مرتبہ ہزاروں
اور عام فہم زیادہ ہے۔

س۔ کیا حضرت زکریا علیہ السلام کو کوئی ذکر کرنے کی ہدایت فرمائی گئی؟
ج۔ یہ علماء میں اختلاف ہے کہ کس بقاعدہ پر یہ ہے یا نہیں
کی ہوتی ہیں جس سے شروع ہی میں مذکور کی تباہی ہو جاتی ہے۔ ہاں یہ
البتہ ممکن ہے کہ کسی کتاب سے نقل کر کے بھیجی جائیں۔ مولانا غلامی
کی قصہ السبیل میں کچھ چیزیں کام کی اس سلسلہ میں بھی مل جائیں گی۔ ان
دقیق اور فنی چیزوں سے نہیں زیادہ اہم و مقدم، کتاب و سنت کے
مروج احکام کی تعمیل اور رعایت سے سمجھنے اور اپنی اصلاح نفس
کی کوشش ہے۔

س۔ ظہر کی نماز کا عصر کے ملا لینا اور مغرب کی نماز کا صبح سے
ملا لینا تو بالکل جائز ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ آیا عصر کی نماز کو بھی قبل
از وقت پڑھ کر ظہر سے اور صبح سے قبل از وقت پڑھ کر عصر سے ملا لینا
بھی جائز ہے؟

ج۔ دینِ مہدنی کی اہمیت خوب سمجھ لیا جائے اور یقین کر لیا جائے
کہ وہ نہ مفتوح ہے نہ نقیہ نہ مونی۔ وہ محض ایک عامی گنہگار ہے۔ منہ
بہمن بزرگوں کی خدمت میں بیٹھنے اٹھنے کا کچھ موقع مل گیا ہے اور
توڑی بہت کتابیں بھی پڑھ پڑھائی ہیں۔ بس وہ اپنے تجربہ کی روشنی
میں اپنے ہی پیسے عایوں اور گنہگاروں کو زندگی کے مختلف مرحلوں
سے متعلق مشورہ دیتا رہتا ہے، اور ان سنی سنائی اور پڑھی پڑھائی
باتوں سے بھی مدد لیتا ہے۔ اس قسم کے ٹھیکہ فتنی سوالات جو فقہ کی ہر
کتاب میں دیکھے جاسکتے، اور شہر کے مالوں سے پچھے جاسکتے ہیں اس
سے دریافت کر کے دینا اس پر (اور کسی قدر اپنے پر بھی) ظلمِ عظیم کرنا ہے
۔ اب سوال کے جواب میں مختصراً عرض یہ ہے کہ خود سوال کی بنیاد
ہی صحیح نہیں۔ صحیح بین الصلوٰتین حنفیہ کے اس جائز ہی نہیں۔ نہ
صحیح تقدیم نہ صحیح تاخیر۔ محدثین کے مذہب میں صحیح تاخیر یعنی ظہر کو

کھینچ کر عصر سے اور مغرب کو کھینچ کر عصر سے ملا لینا جائز ہے (صحیح تقدیم
یعنی اس وقت کے آنے سے قبل اس نماز کو پڑھ لیا جائے اس کے
اس بھی صحیح نہیں۔

مراسلہ قارئین کا جائزہ

از سر نوئی محمد خیر الدین۔ احباب دیکھیں۔ سرورہ۔ پیر آباد۔ دکن
تاکرانت مروجہ کہ حسن نیت اور اخلاص میں ایک بہن و بھائی
ہے کہ قوم نے اسے جائز نہیں کیا۔ بڑا انتخاب کیا تو دعویٰ، روم، شریعت
اور اسلامی اخلاق اور پابندی چاروں بات کو دور سے۔ اور پھر عدم
دیکھتا ہے۔ مروجہ کی ذرا بات بعد ہی وہ ان عالم سے تعلق رہا
مولانا ابو الحسن علی دہلوی۔ احباب دیکھیں۔ ریٹ تو محکمات ملگنی اتحاد
مدیر آباد لاہور شریعت کیا۔ اور عباسہ شوریٰ میں جب پوری ملکیت کے
منتخب شدہ اشخاص اسے تو انھوں نے باقائے ابد از صورت ہی کو
منتخب فرمایا۔ اس کے بعد سالوں میں لکھا کہ جسے بے گناہی مہاجرین
معد منتخب ہوئے۔ اور آج کے اخبارات پر دیکھیں یہاں اعلان ہوا ہے کہ
پیر تیسری دفعہ بلا مقابلہ اُنکا عمارت پر انتخاب ہو چکا ہے۔ گزشتہ سال
کے جب، شہباز، ارشدان، ۳ ماہ میں مدوح لے (۶) اصلاح مالک
میر۔ سرکار عالی کا دورہ فرمایا۔ اور سب جگہ مسلمانوں کی ہر جگہ کی
کہ وہ نراں پڑھیں اور اسکو سمجھیں اور اس پر غور کریں۔ وہ نوت۔
اپنی اکثر تعداد میں مسلمانوں کو سمجھایا کہ صورت وجود تعلیم پر کتنا کرنا
اور حکومت میں عدم مداخلت کرنا۔ اور اسی قسم کی ترقی کرنا مسلمانوں
کی درحقیقت ترقی نہیں ہے اور اس سے اسلام اور مسلمانوں کو کچھ
فائدہ ہے۔ میرے خیال میں اس وقت مسلمانوں کا سب سے بڑا اپنی دشمنی
ہے تو یہی مسلمانوں کو تعلیم یافتہ طبقہ ہے۔ اس کے پاس احکام و احکام
اسلام اور غریب پابند اسلام مسلمانوں کی کوئی وقت نہیں اور نہ وہ
موجودہ زمانہ میں اسلام تعلیم کو ترقی کے لیے کچھ آتی سہتے ہیں۔ اور یہ
اگر مسلمانوں کی یا اسلام کی حقیقی کہ کوئی ٹکڑ ہے۔ اس میں شک
نہیں کہ گزشتہ ۵۰ سال میں مسلمانوں نے تعلیم میں ترقی کی اور انھوں
نے اپنی عورتیں اپنے اپنے رہنے سہنے اور اذیت کے پانچوں کے
چند کیے قائم کیے اور اب وہ اسی کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں لیکن
یہ راہ انکو منزل مقصود کا نہیں ہو سکا۔ بلکہ۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ
مسلمان اپنے بچوں کو اور عاری مائیں اور بیٹیں اپنے اپنے گروں میں
اپنے بچوں اور بچیوں کو اسلام کی تعلیم انکی کم عمری میں دیں اور انکو
اپنے عمل سے حقیقی اسلام کا سبق دیں۔ جب وہ وہ۔ اب اس سے
ہو جائیں اور اس باب کے حقوق اور مفاد اور ساری حقیقی سہلی میں
ایمان لائیں اور اپنے عقیدہ میں پختہ ہوں تو بعد ازاں انھوں اور ان
میں سے پیدا ہونے والے۔ اب دفعہ نوای صاعد۔ لکھنؤ اور جہانگیر آباد

ٹڈل کے بے دلیل دعوے

اولیٰ کا مدلل جواب

(۳)

دراودہ مولوی حکیم محمد اسحق سندھوی استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ
 بعض اہل حق میں کیا کہ جو زمانہ جاہلیت کے بعض مرتدوں نے
 لکھنوی شاہیہ سے لے کر آج تک کے زمانہ پر پورے کوٹے سے اسلام باطل کر دیا
 یہ جانتا ہے۔ اس زمانہ کو کھینے کے لیے اس پر مولانا خازن دینی سندھ
 انبیاء کی تعلیمات اس طرح سمجھتی ہیں اور حق کس طرح باطل سے مغلوب
 ہو جاتا ہے۔

۳۔ صحیح بتائی سے کہ انبیا و مرسلین جب اپنے اپنے دین کو
 اپنے نبیین کے ہاتھوں میں چھوڑ کر چلے گئے تو ایک عرصہ تک وہ
 لوگ اس دین پر سچ سمجھ کر عمل کرتے رہے۔ مگر رفتہ رفتہ غور و فکر
 کا عنصر تبدیل ہوا چلا گیا اور اسکی جگہ عادت و رسم نے حاصل کر لی
 اور دین کی روح رسم کے جامہ جسم میں گر کر فنا ہو گئی۔ غار کی کمی اور
 جذبات کی قوت و شدت نے "بدعات" کی بنیاد ڈالی اور رفتہ رفتہ
 انہوں نے دین کے سرچشموں کو محض کر کے اصل دین و بدعات کو
 استبداد مخلوط کر دیا کہ انہوں نے بعد ازاں کے دین کی بنیادیں دے کر اسے
 کام کرنے کے انبیاء و مرسلین نے انہوں کو انجام پذیر ہوا۔ اس کلیہ سے
 اسلام مستثنیٰ ہے، اس لیے کہ اگرچہ اسکے متبعین نے بھی بدعات کی
 ایجاد میں کچھ کچھ نہیں دکھایا اور دین کو رسم کی بنیاد دینے میں
 کوئی کمی نہیں کی، لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ کو اس دین کو قیامت تک باقی
 رکھنا منظور ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کا
 آنا ممکن ہے اس لیے دین کے سرچشمہ یعنی قرآن مجید اور سیرت
 نبوی آج تک محفوظ ہیں۔ اور تاریخ شاہد ہے کہ ان بدعت کے علی الرغم
 ہر زمانہ میں ایک جماعت ایسے مسلمان اہل علم کی موجود رہی ہے
 جنہوں نے دین کو حقیقی روح کو سمجھا اور دین پر تحقیق و سائنس
 بلکہ غور و فکر کے ساتھ عمل کیا۔

منظور بالا پڑھنے کے بعد زیر بحث مسئلہ بالکل واضح ہو گیا
 بدعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عرب میں عربیہ سنت
 یعنی ازلا و ابراہیم علیہ السلام موجود تھی جسکی پاس بعض اہل حق
 تعلیمات تھیں لیکن یہ جو اہل آبدار بدعات کے خائستہ اور فتنہ
 دین کی صورت سے محروم تھے۔ نبی اُمی صلی اللہ علیہ وسلم نے دین
 کے حقیقی سرچشمہ یعنی دھرم الہی سے جس روح اور روشنی کو حاصل
 کر کے دین کو بدعات سے آگاہ کر دیا۔ بلکہ اس لادینی کو دین سے
 جلا کر الگ۔ انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔

یہی وہ منہ جھونٹے پتھر ہیں جو دوسرے انبیاء و مرسلین نے بھی

کیا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی یہی کیا تھا۔ اب
 ہم پوچھتے ہیں کہ کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیمات و رسوی قیامت
 کے نکالت ہیں یا وہ ان سے قوم کی تعلیم نہیں دی۔ بلکہ ان کو
 صاحب اس چیز کا تسلیم کرنے کے لیے تیار ہیں کہ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام نے اپنی تعلیمات و بدعت سے ان کی نہیں؟

مسئلہ زیر بحث میں ڈاکٹر صاحب نے غلط بیانی میں کام لیا
 ہے۔ یعنی بعض چیزوں میں اسلام و جاہلیت میں غلات (اختلاف) قائم
 کیا ہے۔ مثلاً کھانسی کے گرد کے بال منہ اور اگر بغیر سر کے بال
 کتر و دبا شہادت۔ اسکی تائید کیا نہیں دی ہے۔ بعض مسلمانوں کے
 طرز عمل سے۔ سند لالی نذرانہ بالاسد غلطی ہے اس لیے کہ اسلام ہر
 کا نام ہے نہ کہ اشتقاق کا۔ علاوہ بریں ڈاکٹر صاحب نے جس
 انہوں کو اختیار کیا ہے کہ وہ اسلام کے متعلق کوئی ایسی بات نہ
 کہیں گے جو قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہو۔ یہ اعتراض اس اصول
 کے بھی غلات ہے۔

نقصہ عادی ثبوت کے متعلق کنڈی کی رائے بالکل بے محل نقل
 کر کے ڈاکٹر صاحب نے ایک عجیب غریب دینے کی کوشش کی ہے
 عاد و ثبوت اور دوسری مقام اقام کے متعلق عوام عرب میں بہت
 سے عجیب و غریب نیسے شور مچاتے جو بالکل غلط عقل و نقل تھے
 ان کے متعلق کنڈی کہتا ہے کہ وہ حرافات مجاز ہیں نہ کہ ان عاد و
 ثبوت کے واقعات۔ کہ تلامذہ جو قرآن مجید نہ پڑھتے۔ جناب والا۔
 قرآن مجید کا تو انہوں نے ایک شش نظریہ دیا ہے۔ اگر کنڈی کو
 آپ مسلمان سمجھتے تو آپ کو یہ بھی سمجھا ہوتا کہ کوئی مسلمان قرآن مجید کی تکذیب
 کس طرح کر سکتا ہے اور اگر مسلمان نہیں سمجھتے تو اسکا نقل کرنا ہی طول و غول ہے کنڈی
 کی اصل غور و فکر کہہ کر شخص ڈاکٹر صاحب کی اس کار ۱۱۰۰ کی داد دے سکتا ہے

تیسرا باب

تیسرے باب میں ڈاکٹر صاحب نے یہ باہر کرنے کی کوشش کی
 کی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات کا ایک حصہ
 صحابہوں اور پیروؤں سے لیا تھا۔ صحابہوں کے متعلق مومنوں
 نے اپنے دعوے کی دو دلیلیں پیش کی ہیں۔ پہلی دلیل تو وہی فرسودہ
 شے یعنی جزوی شہادت غلط ہے جو آپ کے گل اعتراضات
 و دلائل کا محور ہے اور جسکی غلطی انہوں نے انٹس ہو چکی ہے۔ حدیث
 اور اسلام میں اگر احکامات عموم و سلوۃ اور اسی قسم کے بعض دوسرے
 امور میں مشابہت تسلیم بھی کر لی جائے تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے
 کہ اسلام نے ان چیزوں کو "صحابہوں" سے اخذ کیا ہے؟ اسی استدلال
 کی بنا پر کیا یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے دین
 کے بہت سے عقائد و اعمال یہودیوں سے حاصل کیے تھے؟ ایسے
 کہ اس قسم کی بہت سی مشابہتیں سمیت یہودیہ میں بھی موجود ہیں۔

صحابہوں کے متعلق اس نوعیت کے استدلال و معترضین متنبہ ہیں

نہ تو یہ سارا پرست تھے اس لیے انکی سات نمازیں عید بارہ
 نماز مساجد سے ہوتی تھیں۔ نظریہ انشاء کے اس اختلاف
 کے لیے کہ اگر اسلامی نماز صحابیوں کی نماز کے اخذ سے سراسر
 زائد و آویست ہے۔ اس اختلاف کو اکثر صاحب نے خود میں بیان
 کیا ہے۔ میرا مقصود ان میں طاعت سے ہے جس میں ان کا کثرت صاحب
 نے مذکور ہے۔ کہ ان کی نماز بیان کرتے ہوئے اٹھاون آداب
 کے وقت کو ہم نے میں شامل کیا ہے۔ حالانکہ غریب اسلام میں
 اٹھاون آداب کے وقت نماز پڑھنا جائز ہے نہ میں بلکہ صحابی
 و پھر ان عین رواں کے وقت اور تمام کو آداب کے غریب ہونے
 تمام نماز میں ضرورت رہتے تھے۔ جس سے مقصود و اکابر ہستی
 تھیں۔ اور ان دو نماز میں بھی شریعت اسلامیہ میں نہ
 پڑھنا منع ہے۔ صحابیوں و مسلمانوں کے ادیان نماز کے حکم
 کے علاوہ نماز کے طریقہ میں بھی اختلاف ہے۔ مثلاً یہ خطب شامی
 کی جانب رخ کر کے نماز پڑھتے تھے اور عثمان بیت اللہ کی طرف
 رخ کرتے ہیں۔ یہ لوگ ہر رکعت میں تین سجدے کرتے ہیں اور مسلمان
 پڑھنے ڈاکٹر صاحب نے ان کے متعلق بہت غلط بیانی کی ہے کہ کام یہاں
 اسنے بیان کیا ہے: وقت کی نماز میں ہے بلکہ ہر نماز میں وقت کی
 نماز کے معنی ہونے بیان محض راحت کے ہیں۔ اس لیے کہ غلط کرنا
 کے جہاں سخت منع ہے۔

"صحابی" کا لفظ اہل عرب میں مرتد اور بدین کے معنی میں استعمال ہے
 ابتداء اسلام میں، عثمان اسلام ہونے مسلمانوں کو اسی نام سے پکارنا
 شروع کیا تھا اور اسکا بڑا شہرت زیدی تھی۔ اسی وجہ سے یہ جلیہ
 حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے سامنے اپنے اسلام کا اعلان "مبتدا"
 (مہم صحابی ہو گئے) کے لفظ سے کیا تھا نہ کہ صاحبیت اور اسلام کی
 شہادت کی وجہ سے۔ تعجب ہے کہ ڈاکٹر صاحب کہ اس معنی اور
 مشہور بات کی بھی خبر نہیں ہے۔ اگر ڈاکٹر صاحب انسان کا بیڑا
 برطانیہ اور امریکی ہٹری آئین پر شبانہ کا مطالعہ فرماتے تو ان کو
 معلوم ہوتا کہ اسکا اس فرسودہ اعتراض کو اب ان کے اہل مشرب
 جس قدر سمجھتے ہیں اور اس غلطی کا اعتراف کرتے ہیں۔ صحابی تو عید
 کے معترف نہیں تھے مگر اب کو سنا ہر الہی سمجھ کر انکی پیش کرتے
 تھے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں مسلمانوں وغیرہ کا ہر نظر شتم
 کی نظر لگا کر۔ دوسرے عزائم انتہا رزق کرانے ان عقائد کی غلطی کو
 واضح کیا گیا ہے۔ انہوں نے کہ ڈاکٹر صاحب کو یہی تردید صاحبیت
 سے اخذ و استنباط کی دلیل نظر آتی ہے۔

اس باب میں ڈاکٹر صاحب کے دوسرے کا دوسرا جزو یہ ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات کا بہت بڑا حصہ
 جو دوسرے نقل کیا ہے۔ اپنے اس دعوے میں ڈاکٹر صاحب نے

اس حد تک مباہلہ کے کام لیا ہے اور فرماتے ہیں اب ہم جو اب
 کی طرف رجوع کرتے ہیں جن سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے
 اپنے مذہب میں اتنا کچھ مستعار لیا ہے کہ اگر ہم اسلام کو بدیت ہی
 کی گہری چوٹی صورت کھیں تو غالباً غلط نہ ہوگا۔
 اس مباہلہ آئینہ دعوے کے ثبوت کے لیے ڈاکٹر صاحب کو چاہیے
 تھا کہ اسلامی اصول و فروع کے اکثر حصہ کو ذکر کر کے ان کے یہودی
 آخذ کو واضح کہنے۔ لیکن اسکے بجائے ڈاکٹر صاحب نے صرف
 چند نقص و مشکلات پیش کر کے ان میں اسلام اور یہودیت میں
 مشابہت دکھانے کی کوشش کی ہے۔ اول تو مشابہت اخذ و
 استنباط کی دلیل نہیں ہے مہیا کہ ہم ابتدا ہی میں ثابت کر چکے ہیں
 اور اگر بالفرض ڈاکٹر صاحب کے پیش کردہ نقص میں اس غلط
 بات کو تسلیم بھی کریں کہ اسلام نے یہ نقص جو دوسرے اخذ کیے ہیں،
 تو کیا اس سے اسلام کو ثابت ہو جائیگا؟ کیا دین اسلام صرف ان
 چند نقص میں کا نام ہے؟ ڈاکٹر صاحب دین اسلام پوری زندگی
 کے تمام کام کا نام ہے۔ جو مشائخ آپ نے پیش کی ہیں وہ تو
 کل اسلام کا لاکھواں حصہ ہی نہیں ہیں۔ پھر یہ کہاں کا انصاف
 اور کونسی منطق ہے کہ چند چیزوں میں مشابہت دکھا کر آپہرے سحر و جادو
 سیز کوئی فرماتے ہیں کہ "اسلام یہودیت کی گہری چوٹی صورت ہے۔"
 (باقی آئندہ)

شیعہ سنی اتحاد و منابع ملت کے لیے مباحثہ

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی نقاد ہی دکن کے ایک نامور نقاد کا افتتاح
 بحوالہ شرح السیر الکبیر از امام شافعیؒ - جلد ۳ صفحہ ۲۸۱

اور مسلم راہ پر جو اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس میں عید وغیرہ شامل ہیں
 اسکا جواب بھی شرح السیر کے اس قول میں موجود ہے جو اسکے بعد ہی ذکر ہے
 اس میں کوئی عداوت نہیں کہ اہل
 سنت مسلمان غیر سنی خوار
 مسلمانوں کے ساتھ جو کہ حبیبی شریکین
 کے ساتھ لڑیں۔ کیونکہ وہ خارجی
 مسلمان پھر بھی فتنہ کفر کے دفع کرتے
 اور انھما اسلام کے لیے لڑتے
 ہیں۔ تو یہ جنگ حکم الہی کے مطابق
 ہے اور وہ اعلیٰ کلمۃ اللہ ہے
 سخاوت مابین لڑائی کے (یعنی شریکین
 کیلئے) کیونکہ وہاں کی لڑائی
 اصل طریق حق کے اثبات کے لیے ہے۔ (مشور)

دین شریعت حسین پر نثر نے من پر مناسب پس میں صبح کرا کے دفتر
 اخذ "صدق" گو کہ سچ لکھنے سے شہر کیا

ہمہ کی حقیقت

دشوریش اپنیاں اپنے حصہ داروں کو انکی جمع شدہ رقم سے ڈانڈ کر کچھ دیتی ہیں۔ وہ کہاں سے آجاتا ہے؟ اور اس سے لینا کس بنا پر جائز ہے؟ اگر یہ کسی تجارت کا نتیجہ ہو تو کبھی میں سمجھتا ہوں کہ ایک طے شدہ رقم نہیں ملنی چاہیے بلکہ کسی دینی کے ساتھ نفع و نقصان دونوں کا امکان رہنا چاہیے۔ اگر یہ تجارت یا یہ سود یا یہ خیرات۔ یہ تو والا کون ہے جسکے خزانے ختم نہیں ہو سکتے۔ ہر جو کہ لکھو اور ہر جو کہ دیکھو اس پر یہ سنا جاتا ہے۔ اگر یہ غرضی ہے تو لا فتنہ واپس کیونکر منگوا لیتا ہے۔ آخر یہ دوا دہشت کیسی ہے؟ یقیناً سرت دہی صورتیں ذہن میں آسکتی ہیں۔ (ایک یہ کہ گپنیاں روپیہ سود پر پڑھاتی ہوں اور اس میں سے ایک حصہ اپنے مالک کو لے کر دے دیتی ہوں یا بلکہ خود جمع شدہ روپیہ سے بڑھتی گریں اور اس میں سے ایک طے شدہ حصہ اپنے حصہ داروں کے حصہ داروں کے حسابات میں جمع کرتی رہیں گئی وہی سود۔۔۔ کیونکہ طے شدہ منافع کی ادائیگی میں کا نام سوجھتا یا پھر دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ پہلے کے حصہ داروں کو بعد کے حصہ داروں کا روپیہ یا جاتا ہو۔ اگر اس "سنا بختی" کے لیے کیا وہ جو از ہے؟ یہ قمار کی ایک لطیف شکل ہے جسے "موم جواز کو محسوس کرنے پر" دماغ صرف چمکاتا ہے۔ مثلاً یوں سمجھیے کہ گپنی بارہ سو ادا کرنے والے کو دس سال بعد دو ہزار دہی ہے۔ اور غرضی کیجیے کہ ۱۹۳۰ میں سے کسی گپنی کی حصہ داری ۱۰ افراد نے قبول کی تھی اور ایک صد سالانہ کے حساب سے ۱۹۳۰ تک ایک ہزار افراد مزید پالیسی ہو لگے رہے۔ اس حساب لگانے سے ۳۹ لاکھ کے قریب ایک دس سال کی مدت میں حصہ داروں کی کل جمع شدہ رقم ۶۶۰۰۰ روپے ہو گئی۔ اس میں سے ۱۹۳۰ کے سو حصہ داروں کو دوا لاکھ روپیہ تقسیم ہو جائیگا حالانکہ انکا اصل جمع شدہ روپیہ ایک لاکھ ۲۰ ہزار بتیس ہے۔ یہ انکی ہزار روپیہ جو ادا ہونا ہے یہ "علوانی کی دکان" کی جی کی فائتم کے اصول پر دوسروں کے حساب میں ادا ہو رہا ہے، دھوکا دہیہ ادھر کہ منصف کے اصول کا رکا مناد نہ کہ منصف کے کارکن اور ڈاکٹر بن گئے ہیں۔۔۔ دیکھیے کہ اگر منصف میں تمام حصہ دار ایک وقت اپنی رقم واپس طلب کریں انھیں کیا کیا۔۔۔ اپنی ادا کردہ رقم سے کسی گلام۔ کیونکہ ۱۰ ہزار روپیہ منصف کے حصہ داروں کی جیب میں اور گپنی کے مالک اور دولت مند کے خزانے میں ۶۰ لاکھ ۶۰ ہزار کی رقم انکی دولت میں کئی دہائیوں سے گزرتی اور چلے آ رہی ہے کہ وہ دولت کا انتقال بلا کسی جائزہ دیکھ کے ادھر سے ادھر آ رہا ہے۔ اگر۔۔۔ دولت میں کوئی امانت نہیں ہونے پاتا۔ یہ خیال ہے کہ دوسری صورت محض مفروضہ ہے۔ درحقیقت راجح صورت پہلا شکل ہے اس قدر دل۔ پھر ہمیں کے جواز کا دار و دار سود کے

جواز پر ہوا۔ اور خدا اور رسول پر ایمان رکھنے والا کون سلطان سود کو جائز مانے لگا؟ (کوثر)

پنجاب یونیورسٹی

پنجاب یونیورسٹی کے داخلی حالات کسی اہمیت کا حامل نہیں ہیں۔ اس کی باگ اعلیٰ اور عملاً غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ اسکے الگ مینڈ کے حالات آپ کو روزانہ سنائے جائیں تاکہ اندازہ ہو جائے کہ حالت کتنی خراب ہے۔ آج آپ یونیورسٹی کے پروفیسروں، پڑھوروں، لکچراروں اور ڈیپارٹمنٹوں کی فہرست درج فرمائی۔

شعبہ	مسلمان	غیر مسلم
نباتیات (پاشنی)	۱	۱۰
حیاتیات (ڈیو جی)	۳	۱۲
کیمسٹری	۳	۱۲
فزیکل کیمسٹری	۱	۳
اقتصادیات (ایکناکس)	۳	۱۲
ریاضیات	۱	۱۲
تاریخ	۲	۱۳
پولیس سائنس	۱	۵
طبقات (فرکس)	۲	۸
ہیزان	۱۶	۸۲

یعنی اساتذہ کے سینے میں مسلمان دس فی صدی سے بھی کم ہیں حالانکہ اذہ سے آبادی انھیں ۵۰ فی صدی ہونا چاہیے تھا۔ اور اگر حکومت پنجاب کے انتظامی تناسب کو پیش نظر رکھا جائے تو اس مالک میں بھی مسلمان ۵۰ فی صدی ہونے چاہیے تھے۔ حالانکہ مسلمانوں میں سے کم سے کم ۲۹۔ لیکن وہ صرف ایک ادارہ انکی تنخواہوں کو پیش نظر رکھا جائے تو یقیناً یہ کہ انتظامی تناسب اور بھی زیادہ انگیز ہو گا۔ (الغلاب)

تویہ (لکھنؤ)

پوری آپ کتاب اچھے ذہب کتابت، بہترین طباعت، نماز، ترین فہم و بصیرت افراد و مقامات اقتصادی کے ساتھ مسلمانان ہند کے نماز و ہنگام اور سو بیابانی کے مشہور مفکر اور سیاست دان جناب مولانا علی قلی خان صاحب کی ادارت خصوصی میں دستاویز شایع ہو گا۔ سترہ ایڈیشن نماز خصوصیات کا حامل ہو کر ملگا۔ خزانہ شہرین اور ایجنٹوں کو ملے تو جہ کرنا چاہیے قیمت فی پورچ ۱۰ روپے ساڑھے ۱۰ روپے روزانہ ہجری ۱۹۳۰ء میں۔ انشور محمد ابوبکر مرثیہ ایڈیٹر

سورة البقرة رکوع ۳۷

(بسم الله الرحمن الرحيم)

۱۹۲۔ انا انزلہ ہم سبقتہم
اور ان میں سے انہیں جہاں کہیں چاہے قتل کر دیا
اور اخرج ہم من حیث اخرجہم
اور الفتنۃ اشد من قتل
ولا تقنطروا من عند المسجد
الحرام حتی یقتلکم فیہ
(خود) تم سے قتال نہ کریں۔

کائنات کا تم کو قتل نہ کرے
کذا لک جہاں، الکفرین

۱۹۵۔ فان انتوا فاننا
غفور رحیم

ہاں اگر وہ (خود) ہم سے قتال کریں تو
(تم بھی) انہیں قتل کر دو۔ یہی سزا ہے
کافروں کی۔
پھر اگر وہ باز آجائیں، تو شک نہ کرو
بخشنے والا ہے، بڑا مہربان ہے۔

اشد من قتل۔ یعنی حرم میں قتل۔ ذلک سے بھی شہادت میں کہیں بڑھا
ہو۔ اور جو اس مرتزبہ حیدہ، ایمان میں شرک، اشاعت شرک و بدعت شرک کا ہے
اشد من القتل فی الجہنم (ایمان میں) اسے شرک و کفر کا عظم من القتل
الذی یلہ ہم منکم (کھلا کر) بیچوں ان بے ایمانوں کو کہ عید کم من المسجد
الحرام اشد من قتلکم ایہم فی الحرم (کشت) یعنی کفر ہم، تعدیم المؤمنین
فی المسجد الحرام فی الشہر الحرام اشد، عظم ما ثامن القتل فی الشہر الحرام
وہاں سے دوسرے سنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ کہہ۔ ان کی پسوں وغیرہ
منقطع قتلہ اور مثلاً قتل سے بھی کہیں زیادہ سخت و قابل برداشت
ہیں، اور ہمیں قدیم و کابو کی نظر بھی۔ سنی ہونے کی طرف گئی ہے۔
اسے الفتنة التي یفتن بها الانسان کالاشراج من الاصل من آب
سین القتل لہ دام قیامہ و بقا تا تم النفس بہا (یعنی دی) اسے الفتنة
البار، الذی یزلی بالانسان یتذب بہ اشد علیہا من القتل (کشت)
الاشراج من الاصل لما فیہ من سفارۃ المادۃ والا حجاب و تیقظ
و حیث (انما) (بہر)

ایک معنی یہ بھی کہے گئے ہیں کہ یہاں قدیم سے مراد وہ ایسی طاب
آفریدی ہے جو انہیں کفر کی سزائیں ملے گی۔ گو بار شادی ہے کہ وہ دینی
عذاب دنیا کی سزائے قتل سے کہیں بڑھ کر ہو کرے۔ اور عذاب پر
اس معنی میں فتنة کا اطلاق جائز ہے۔

المراد من الفتنة العذاب العالم الذی یلہ ہم بسبب کفر ہم (بکبر)
والطلاق اسم الفتنة علی العذاب جائز و لک علی اب الطلاق اسم
السبب علی السبب (بکبر) الکفر اشد یقین العذاب و انما القتل
لین کذا لک (بہر)

۱۹۶۔ کہ یہاں قتال کی ابتدا با وجہ اور بلا ضرورت کر دینے سے مدد دہم کی
ہفت لازم آتی ہے۔

عند المسجد الحرام۔ یعنی حرم شریف یا مسجد کعبہ کے دروازے میں۔
کئی سبب کا یہ اعلان جو اصطلاح میں حرم کہلاتا ہے۔ اور اس کے احترام کے
خاص آداب و قواعد ہیں۔

عند المسجد الحرام یعنی علی اکرم کلمہ (ہاں)
نزول آیت کے وقت مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان عارضی صلح
کا معاہدہ تھا۔ یہاں یہ ارشاد ہوا ہے کہ عطا ہوا اس معاہدہ کے
مسلمانوں کے لیے یہ دوسرا صلح احترام مدد و حرم کا بھی تو ہے۔
یعنی تابعین اور فقہاء حنفیہ نے آیت سے یہ سننے کو حکم نکالا ہے
کہ مسجد حرام میں قتل، قتال یا جڑے، تادیب کیلئے جواب و دافعت میں نہ ہو۔

۱۹۷۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں
۱۹۸۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں
۱۹۹۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں

۲۰۰۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں
۲۰۱۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں

۲۰۲۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں
۲۰۳۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں

۲۰۴۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں
۲۰۵۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں

۲۰۶۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں
۲۰۷۔ و انتم ہم میں کچھ کی تمیر انہیں لوگوں کی طرف سے جو سہارا
دے رہے ہیں

قال مجاہد لا يجوز قتال احد في المسجد الحرام الا بعد ان يقضى فيه
قال طائفة من الذين يقتضيه عن الامة (قرطبي) واليه ذهب ابو حنيفة و
اصحابه (قرطبي) فيه قال ابن ابي عمير انه محكم قال مجاهد وابو حنيفة (انما امر بال)
قتال من طاعت خروا (مجاهد) من حرم كسائر قتال كونه كذا في
كذلك يعني من سرائر جواد بزرگوار چلن: وطن سے اخراج اور
مدد حرم کے اندر قتل۔

بناؤ الکفرین یعنی ایسے مساند، بیان شکن، بے ادب کافروں
کی سزا۔

کفار کے ساتھ جبکہ شروع ہوا ذکے جائے جائیں ابتداء قتال شروع
کرتا درست ہے۔ اور اس مقام میں ابتداء بالقتال سے ممانعت قرآنی
ہے تو وہ صرف ہو جو سادہ کے ہے۔ تو سادہ میں ابتداء جانا ہے
البتہ اگر سادہ کا بانی رکذا مصلحت نہ ہو تو ممانعت افکار کفری جائے
کہ ہم وہ سادہ باقی نہیں رکھتے۔ پھر قتال جانا ہے۔ اس طرح اگر وہ
لوگ سادہ تو وہیں تب بھی قتال جانا ہے۔ (قرطبی)

۳۔ بعض جنگ سے نہیں لڑتے شروع کیا تھا بلکہ قتال کفر
شروع سے جو محرک اور باعث بنے ہوئے تھے جنگ و قتال کے)

اسے من الکفر والشک (ابن عباس) اسے فان تابوا
راہن جری۔ من مجاہد) من قاتلکم دکرہم بائد (ابن جریر) من الشک و
القتال (مدارک) یعنی انتہوا ایلا یان (ابن العربی) من الکفر بالتوبہ من
کفارہ من مجاہد وغیرہ اور من القتال (ابن جریر)

فان انتہوا میں منیر غائب کفار مجاہدین کی طرف ہے۔

مرث تعجب سے مراد ہے۔ جنگ شروع کرنے کے بعد۔
من کفرین مجاہدین انتہوا سے مرث جنگ سے باز آ جانا
مراد لیا ہے، انہوں نے سخت غلطی کی ہے

۴۔ اس لیے آئی تو یہ قبول کر لی جائیگی انہیں دائرہ اسلام میں داخل
سمجھا جائیگا، اور ان کے اسلام کو لا حاصل ایسے قدر نہیں سمجھا جائیگا)

آیت کے اس جزو نے ان انتہوا کے اس مضمون کو خود قرآن ہی سے
ایض کر دیا کہ مراد کفر و شرک سے باز آ جانا ہے نہ کہ محض جنگ و قتال
سے۔ صفات مغرت و رحمت کا ترتیب کفر ہی سے ثابت ہونے پر
ہو سکتا ہے نہ کہ محض ترک جنگ پر۔

جو کفر سے ثابت ہو گیا اس کے پچھلے گناہ بھی ممانعت ہو جائیں گے
اور آیت میں بھی اس کے ساتھ ساتھ رحمت کا ہو گا، جیسا کہ خود قرآن ہی
میں دوسری جگہ ہے قل للذين كفروا ان يمتروا بغيرهم مائة ضعف۔

غفور لمن تاب ورجع عن الله على التوبة (ابن عباس) فان الله
يعفو لهم جميعا انهم ولا ينتموا بغيرهم مائة ضعف (ابن العربی) والذکر
ممن عليه العفو والرحمة والامانة مع الکفر (مجاہد)

نفاذ و مغفرت نے آیت سے قاتل کی قبول توبہ کا سلسلہ بھی مستند کیا
ہے۔ انکا کہنا ہے کہ جب کفر کی توبہ قبول ہو سکتی ہے تو قتل عفو کفر سے

خفیت نہیں، اس سے توبہ کیوں نہ قبول ہوگی۔

۵۔ نفاذ دلالت علی قبول توبہ قاتل العمد اذ کان الکفر اعظم اثام
القتل و قد اخرج قتالی ان یقبل التوبہ من الکفر (مجاہد) بذا قبول علی ان
قاتل العمد له توبه اذ کان الکفر اعظم اثام من القتل و قد اخرج قتالی ان یقبل
التوبه من الکفر (مجاہد)

سنی لکشن بورڈ

لکھنؤ کے بعض سنی لیڈروں کے اس اقدام کو تمام دنیا منسوب کے
ساتھ دیکھیں کہ انہوں نے مرکزی اور صوبائی اسمبلیوں کے انتخاب
میں طرح صحابہ کی بنیاد پر مسلم لیگ کا مقابلہ کرنا کیا ہے۔
ساتھ کے ہر پہلو پر غور کرنے کے بعد اور غایت بھروسے دل سے
غور کرنے کے بعد ہم اس مقبولیت کے قائل نہیں ہو سکتے۔

۱۔ حقیقت ہے کہ مسلمانوں میں اختلافات موجود ہیں۔ بعض
شیعہ تہذیب کو اپنا جزو ایمان خیال کرتے ہیں اور بعض سنی طرح صحابہ
کے بغیر تکمیل ایمان کے قائل نہیں۔ لیکن یہ چیزیں ترقی پسند سمجھدار
اور مصاحبت پسند شیعوں اور سنیوں کے لیے کوئی حقیقت نہیں کہ انہیں
نہت۔ ایک انتہا پسند اور منصب طلبہ افکار قائل ہوتا۔ ایسی حالت
میں طرح صحابہ یا تہذیب کی بنیاد پر اگر لکشن لڑنے کی دبا بھیل گئی
تو پھر طرح صحابہ اور تہذیب کے علاوہ قیام میلاد۔ مرغید بن امین
بالجہر، باغری، یا غوث اعظم دوسے، مسجد کعبہ کی بنیاد پر لکشن لڑنے
جانے کو کون روک سکیگا۔ کہا موجودہ دنیا میں اس قسم کے جھگڑے
کھڑے کرنا خود کو دنیا کی نظروں سے گرنے اور اپنی بہترین ذرہ پستی
کا تماشا دکھانے کے سوا کچھ اور بھی ہو سکتا ہے؟

اگرچہ شیعوں اور سنیوں میں اختلافات ہیں، لیکن اسکے باوجود
ہندوؤں کی جو اس ائمہ ارادہ لوٹ کھسوٹ کا نشانہ بننے میں دونوں
برابر ہیں۔ ہندو مرث مسلمان کا عانتا ہے اور اسکا ایکسپے انز
انتہیت بنادینا ہانتا ہے وہ غنیہ سنی کے ذریعہ نہیں دیکھتا۔ اگرچہ
بھی ہے تو اس نقطہ نظر سے کہ مسلمانوں کی باہمی ہمت سے فائدہ

اٹھا کر اپنا کام نکال لے۔ ایسی حالت میں شیعوں اور سنیوں کا فرض ہے
کہ وہ ہر اور ان وطن کے مقابلہ میں اپنے قومی مفاد کے تحفظ کے
لیے متحدہ محاذ پیش کریں۔ اور یہ محاذ صرف مسلم لیگ کی صورت میں
تاکم ہو سکتا ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ محاذ موجود ہے۔ غنیہ سنی،

مسلمانوں کے عام مفاد کے لیے شانہ بھٹانہ چل رہے ہیں اور لڑ رہے
ہیں اچھا ہے کہ انکا انفران پسند طبقہ بھی قوم اور ملک کے مفاد کی خاطر
اور اپنی عزت و عظمت کے تحفظ و بقا کے لیے مسلم لیگ میں آجائے۔ ہم مرث
ان سے درخواست اور التجا اور مذا سے دعا کرتے ہیں کہ وہ مختلف قلوب
نکے دلوں کو جوہر لکھا اور زبرد اور درہمی انکی رہتا جو کہ انکو دیں لے آئیں جلیں

۱۔ یہ بات اکثر سنیوں کی ایک سنی سے لکھی گئی ہے کہ اگرچہ سنیوں میں اختلافات ہیں، لیکن اسکے باوجود
ہندوؤں کی جو اس ائمہ ارادہ لوٹ کھسوٹ کا نشانہ بننے میں دونوں برابر ہیں۔ ہندو مرث مسلمان کا عانتا ہے اور اسکا ایکسپے انز
انتہیت بنادینا ہانتا ہے وہ غنیہ سنی کے ذریعہ نہیں دیکھتا۔ اگرچہ بھی ہے تو اس نقطہ نظر سے کہ مسلمانوں کی باہمی ہمت سے فائدہ
اٹھا کر اپنا کام نکال لے۔ ایسی حالت میں شیعوں اور سنیوں کا فرض ہے کہ وہ ہر اور ان وطن کے مقابلہ میں اپنے قومی مفاد کے تحفظ کے لیے متحدہ محاذ پیش کریں۔ اور یہ محاذ صرف مسلم لیگ کی صورت میں تاکم ہو سکتا ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ محاذ موجود ہے۔ غنیہ سنی، مسلمانوں کے عام مفاد کے لیے شانہ بھٹانہ چل رہے ہیں اور لڑ رہے ہیں اچھا ہے کہ انکا انفران پسند طبقہ بھی قوم اور ملک کے مفاد کی خاطر اور اپنی عزت و عظمت کے تحفظ و بقا کے لیے مسلم لیگ میں آجائے۔ ہم مرث ان سے درخواست اور التجا اور مذا سے دعا کرتے ہیں کہ وہ مختلف قلوب نکے دلوں کو جوہر لکھا اور زبرد اور درہمی انکی رہتا جو کہ انکو دیں لے آئیں جلیں

اسلام اور سود

مصنفہ ڈاکٹر اقبال قریشی ایم ایچ ڈی کا مقدمہ

۱۰ سولہ تا سب ملاحظہ احسن صاحب گیلانی صدر شعبہ مذہبیات و اسلامیات

نمبر (۲)

نائبین دین و دہ بولی کہ اسلام میں سود کی حرمت ہے۔
بھی فقہ کے معاشی ادب کے ذیل میں "حرمت سود" پر مبنی ہے۔
تفتیہ کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ میں ہی دنیا میں چہرہ کاروں کی قیادت
اس سے ان میں بھی کہ اسلام، سیکر و سہی سوانا چاہتا تھا۔
کہ خود بخود اس کے لیے اس قدر لالچ بحث کی کھجوریں ہیں کہ
انہیں کی ضرورت ہی کیا تھی بلکہ چاہے تو یہ ہے کہ فقہ کی ان تمام روایات
میں سود کی تمام مروجہ روایت کا تذکرہ صحیح معنوں میں کیا گیا ہے۔
کیا گیا ہے بلکہ قرآن و حدیث میں کی تصریحات کو اس کے لیے کافی سمجھا
گیا تھا۔ بحث کی بھی ہے تو اسے دور دور کے جزئیات کے متنبہ
کی ہے جن میں کسی نہ کسی حیثیت سے فقہاء و اہل بیت سود یا سود کا ثناء
پایا جاتا تھا کہ جس کے غلبہ ثانی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے مشہور فرمان "خوالا الریاء الریاء" (یعنی سود کی جو حقیقی شکل ہے
اسکو بھی چھوڑ دو اور ربیع یعنی جس میں سود ہونے کا کچھ بھی نہیں
دیکھو، چاہے کہ اس سے بھی ترک کر دیا جائے) اس فرمان کی تعمیل
میں اسلامی فقہاء نے تلاش کر کے روایات کی معمولی معمولی اشتباہی شکلوں
کا استنباط کر کے ان پر حرمت اور عدم جواز کا حکم لگایا۔ انتہائی متباد
کی ان لغو روایات کی یہ ہے کہ بعض فقہی ائمہ کی طرف یہ منسوب کیا گیا ہے
کہ اپنے معروض کی دیکھ کے سادہ کے نیچے و عوب سے پناہ لینے تاکہ
کو وہ ایک طرح سے فرضی سود کی شکل قرار دیتے تھے۔

لیکن زمانہ بدلا۔ مسلمانوں کے سیاسی غلبہ نے بدریج منسوب
کا رنگ ہر اس جگہ اختیار کیا جہاں وہ غالب تھے۔ مبارک ہو گیا۔
اسلام کی طرف کسی شخص کا انتساب بھی اسکی خوبی کی دلیل بنتی رہا۔
بت جاتی رہی۔ ادھر یہ قصہ پیش آیا، اور عروبہ جسے مسلمانوں کی
منابیت کے بعد دنیا کا سیاسی اقتدار نبٹا گیا تھا وہ کلیسائی آئینوں
کے سلسلہ میں بالآخر اس نتیجے پر پہنچا کہ کلیسا کے ساتھ ساتھ قریب
قریب اس نے مذہب کے اقتدار کا بھی انکار کر دیا۔ "سود" مالا مال
مذہب میں بھی کچھ اچھا فعل نہ تھا جیسا کہ کلیسائی عہد میں عروبہ پابند تھا۔
لیکن کلیسا اور مذہب کے اقتدار کے ختم کر دینے کے بعد صرف اس لیے
کہ سود خواری "مذہبی نقطہ نظر سے ناپسندیدہ فعل ہے قابل توبہ باقی نہ
ہے۔ سوال اٹھایا گیا کہ مذہب سے قطع نظر کر کے خالص عقل نقطہ نظر سے
سود کتنا چاہیے کہ "سود" اور روایات کی کیا حیثیت ہے۔ اس مرحلہ میں
پہلے یونانی "مکتبہ" کی مشہور جرانی "شارف" "تقدیر منزل" کا ایک خاص
شعبہ "الارثون" نے عروبہ میں "علم معاشیات" کا ایک شکل اختیار

کرنی شروع کی۔ "سود" بھی ظاہر ہے کہ اسی علم کا سلسلہ ہو سکتا تھا۔ عقلی
معاشین نے اس پر بحث شروع کی۔ زیادہ مدت نہیں گزری کہ سائنس
اور دین کے درمیان ایک کافی ذخیرہ فن معاشیات کی کتابوں میں
جمع ہو گیا۔ اور آئینی درازات کے بعد "بایبل" عرب کی اسی مردہ
دلیل نے جسکا قرآن نے "انما البیع شس الربوا" کے الفاظ میں ذکر
کیا تھا پھر کر ڈٹ لی۔ اس بایبل دلیل کو عروبہ کے ادب و فکر نے
نے سرے سے بھربھرا کر دیا اور اپنی اپنی کھجوریں کو منار کر کے
"سود خواری کے کاروبار کو قانونی جواز کی سند عطا کی گئی۔ عروبہ نے
تذکرے کے دوسرے شعبوں میں جس طرح حیرت انگیز انقلابی اثرات
کئے "سود" کا رد ہا۔ کے قلم کو بھی نت نئی مشکلوں میں منغم کرنے کی کوشش
کی گئی۔ اس دور سے پہلے سود خواری کے مواقع انیس و انتر الاٹھویں
تک محدود تھے جو براہ راست اس کا دوبارہ کرتے تھے لیکن سود خواری
کی جدید مغربی تعلیم نے ہر اس شخص کے لیے سود خواری کے مواقع فراہم
کر دیے جو اپنی آمدنی سے کچھ بھی منی کہ وہ یہ دور پر ابواب میں نواز
کر سکتا ہو اس طرح دیا گیا کہ براہ راست اگر وقت نہ بھی دے سکتا ہو جب
بھی اسکی پس انداز آمدنی کا سود بغیر کسی غرضتہ کے اس کے گھر پہنچا دیا
جائے گا اور اس کے سوا بھی دوسرے طریقوں میں دین کی دوسری راہوں
میں بھی "سود" کو کچھ اس طرح بڑا اور پرست کر دیا گیا کہ
اس زمانہ میں کسی قسم کا کاروبار کرنا یا مالی ذریعہ کی کسی شاخ سے
بھی تعلق پیدا کرنا ہو لینے یا دینے کے بغیر قریب قریب ناممکن ہو گیا
جسکی تفصیل کا بیان موقع نہیں ہے اور تفصیل کی ضرورت بھی نہیں ہے۔
اس زمانہ میں جس میں رہا ہے اپنی عقلی آنکھوں سے اس قسم کا دیکھ
راہ ہے۔ بعض مذہبی پیشگوئیوں میں اس کا ذکر پہلے بھی کیا گیا تھا کہ ایک
دقت دنیا پر ایسا آکر رہے گا۔ ہر حال اسلامی ممالک میں جب مغربی
تہذیب کا اقتدار سیاسی کی ذمہ سے قائم ہوا تو قریباً ہر اس ممالک میں
مسلمان رہتے ہیں اس حال کو دیکھ کر ہمارے چاہیے تھا سوالات اٹھنے
شروع ہوئے خصوصاً ہندوستان اور مصر کے سب سے زیادہ اور سب
پہلے مغربی تہذیب کا دباؤ اسلامی ممالک کے سلسلہ میں انہیں دہنوں
لوگوں پر پڑا۔ ان دہنوں اسلامی ملکوں میں سکھ رہا اور سود پر
بہشت شروع ہو گئی۔ مقالے شائع ہونے لگے، کتابیں لکھی گئیں
موتوں مرتب کی گئیں اور اسکا سلسلہ اس وقت تک جاری ہے
جو سود ادب تک اس سلسلہ میں لکھا جا چکا ہے اگر ان سب کو جمع
کیا جائے تو انہیں خاص ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ لیکن
اس کے ساتھ ہمیں یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ حرمت سود یا جواز سود پر اسلامی
ممالک میں اب تک جو کچھ لکھا گیا ہے زیادہ تر کیا بلکہ بالکل
یہ سارے مباحث مذہب اور مذہبی روایات کی تنقید و تنقیح سے
بسی تعلق رکھتے ہیں۔ گویا اس علم ہونا تھا کہ عقلی اور فنی حیثیت
سے نہ "حرمت سود" کا سلسلہ قابل بحث باقی نہیں رہا ہے دوسرے
(ماتنی پڑھیں)

سُئِلَ کے بے دلیل و عوت

اور انکا مدلل جواب

(۱)

داماد مولانا محمد اسحاق صاحب سندھوی استاد و امام العلوم ندوۃ العلماء (لکھنؤ)

قصص القرآن

(۱) اخبار، قصص میں اقلات اُسوقت ہوتا ہے جبکہ بیان کرنے والے متعدد ہوں اور اُنکے قواسم علیہ میں اختلاف ہو یا ذرا علم مختلف ہوں یا اپنے افواض و مقامات کے لحاظ سے وہ مدت و جہانت کو کلام میں نہ لائیں یا اور بھی قسم کے دوسرے اسباب ہوں۔ بلکہ اس قسم کے اسباب کی بنا پر ایک ہی شخص کے مختلف بیانات میں اختلاف واقع ہو سکتا ہے۔

قرآن مجید میں جو واقعات و قصص مذکور ہیں وہ بدست محمدیہ علیہ السلام اہل تہذیب سے بہت پہلے کے ہیں اور انکا تذکرہ کتب سابقہ میں بھی موجود ہے اور چونکہ وہ اچھے چلن کوئے والے خود حق تعالیٰ جل شانہ ہیں اس لیے قرآنی بیان اور کتب سابقہ میں وحدت ہونا لازمی ہے البتہ اجمال و تفصیل اور صاف و مضامید ذکر میں اختلاف ہونا ممکن بلکہ واجب ہے۔ ہو سکتا ہے کہ قرآن میں ایک واقعہ کے کئی جزئیات کا تذکرہ اور قرآن مجید میں اُسکے بہت سے اجزاء کو چھوڑ کر حسب موقع ضرورت بعد ضرورت اجزاء کو لکھا گیا ہو۔ اس لازمی تامل کی بناء پر ایک کو دوسرے سے اخذ کرنا ایک لایق بات ہے۔

اس قسم کے واقعات ہم تک پہنچنے کا ایک اور ذریعہ بھی ہے یعنی زبانی یا تحریری مشہور روایات۔ چونکہ ان روایات کے وفاق میں مختلف اعتبارات سے اختلاف ہے اس لیے انکے بیانات میں بھی اختلافات ہو سکتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اسی قسم کی روایتیں بعض اُن کتابوں میں بھی پائی گئی ہوں جو منزل سن اللہ تعالیٰ تو نہیں ہیں مگر کسی مذہب کے متبعین اُنکو یہی درجہ دیتے ہیں۔ اس لیے اُن میں اختلافات ہو سکتے ہیں البتہ انکی اساس متین ہے۔

(۲) قرآن مجید میں کوئی قصہ محض قصہ ہونے کی حیثیت سے ذکر نہیں ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی کتاب محض قصے و حکایات بیان کرنے کے لیے نازل نہیں ہوئی ہے بلکہ قرآن مجید سب کوئی واقعہ بیان کرتا ہے اُسکے بیان کرنے سے اسکا مقصد قاری کو کسی نتیجہ تک پہنچانا ہوتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں قرآن مجید میں اخبار مقصود نہیں ہیں بلکہ ہر خبر سے کوئی انشاء مقصود ہے۔ اس لیے قرآن مجید نے قصص کو محض بعد ضرورت بیان کیا ہے اور اسکے اجزاء میں ترتیب کو بھی ملحوظ نہیں رکھا ہے۔ بلکہ ایک ہی قصہ کے مختلف اجزاء مختلف مقامات میں بیان کیے ہیں۔ گراں ہیں۔ بے نظیر حضرت میت بھی

کہ قصہ میں ہر جگہ ایک ایسی خاص روح پیدا کر دی ہے کہ اگر قصہ کے اجزاء میں کمی بیشی کریں تو اسکی روح میں تیز پیرا ہو جاتا ہے۔ اس روح پر نظر کرنے سے قرآن مجید کے اخبار کی ایک انتہائی شان نمایاں ہوتی ہے جسکا تذکرہ ہم حسب موقع آئندہ صفحات میں کریں گے۔ (۳) چند سطور قبل ہم یہ لکھ چکے ہیں کہ قرآن مجید میں قصوں کا حصہ محض بعد ضرورت ہے۔ اس لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ کسی قصہ کے کُل اجزاء کا تذکرہ کر دے۔ لیکن عموماً کتابائے کتبہ قصوں سے دلچسپی ہوتی ہے اس لیے بہت سے مفسرین نے ان قصوں کے بقیہ اجزاء کو بھی ذکر کر دیا ہے اور چونکہ ان میں سے کثرت مفسرین ایسے تھے جو اسرائیلیات پر بھی عبور رکھتے تھے اس لیے انھوں نے بعض روایات قصہ کے بقیہ اجزاء اسرائیلی روایات سے معلوم کر کے درج کر دیے۔

بعض اعداد و سیف میں بھی ان قصوں کے نتیجے بیان فرمائے گئے ہیں اور مفسرین نے مختلف مواقع میں انکو بیان کیا ہے۔ حاصل یہ کہ قرآنی قصوں کے متعلق تین طرح کا داد ہمارے سامنے موجود ہے۔ خود قرآن مجید کا بیان، اعداد و سیف، اسرائیلیات، غلا و دہرین بعض دہ روایات بھی ہیں جو اہل عرب وغیرہ میں مشہور تھیں مگر گراں کی کوئی سند نہ تھی نہ کوئی سلسلہ رواۃ تھا۔ بعض مفسرین نے ان روایات کو بھی ذکر کر دیا ہے۔

لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ ان واقعات کے متعلق مفسرین نے جو کچھ بیان کیا ہے اس میں صحت اور غلط قوی اور ضعیف کی اس طرح آمیزش ہے کہ ایک کو دوسرے سے جدا کرنا ناممکن یا مشکل ہے ایسا سمجھنا سخت غلطی ہے۔ اچھا تشدد کہ ہماری کتب دینی کے ذخیرے میں ایسے اصول و منوال اور بیانات و توضیحات موجود ہیں جن سے بڑے بڑے مفسر کی غلطی بھی پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ اور حق و باطل، قوی و ضعیف ایک دوسرے کے غلطی اور یقینی طور پر ممتاز ہو جاتے ہیں۔

سندرجہ بالا تقسیم کے بعد ہم ہر قسم کے وجہ کو ملحوظ رکھ کر بیان کرتے ہیں۔ قرآن مجید میں جو کچھ آیا ہے وہ بالکل قطعی اور یقینی ہے اُس میں شک و شبہ کی ذرہ برابر بھی گنجائش نہیں ہے۔ اعداد و سیف میں جو کچھ آیا ہے وہ درجہ غن میں صحیح ہے بشرطیکہ وہ روایت محدثین کے نزدیک قابل تسلیم ہو اور اُنکے اصول روایت، روایت پر پوری اتاری ہو۔ البتہ زیادہ مکرر کے قائم کیے ہوئے اصول روایت و روایت کا اعتبار نہیں ہے۔ محض انکی بنا پر کسی روایت کا رد کرنا جہل عظیم ہے۔

اسرائیلیات اور مشہور عام بازار میں روایات کا کوئی بھی وزن نہیں ہے۔ ان پر اعتماد کرنا یا انکی بنا پر کسی مثنوی سے مثنوی فرمنا سیکھنا استخراج کرنا ایسی بات نہیں ہے جو جابکہ کسی عقیدہ، علم، غرض یا کوئی بالکل ناقابل اعتبار چیز ہیں۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۲)

بلکہ یہ روز کسی آیت قرآنی اور کسی حدیث نبوی کا سلیس ترجمہ ہے۔
 صفحہ ۱۱ میں درج کرتا رہتا ہے۔ اور شاہ اپنے روزانہ سامعین سے
 زیادہ مسائل دنت کو اسلامی نقطہ نظر سے دیکھنے کا عادی ہے۔
 —————
 بیسویں صدی کے روزنامہ اور احزاب میں روزانہ قال اللہ و
 قال الرسول کے کالم آپٹیکس نامقابل برداشت و نیا ذہنت !

سیاسیات اور نکاح نامے

”مسلمانوں کے ایک اجتماع
 عظیم کے سلسلے میں علی انجمن اہل بیت (ع) نے ایک خط لکھا
 انگریزوں کے سوال اٹھایا کہ آیا ستر جناح سلمان میں نہیں کیے جاسکتے
 ہیں؟ آپ نے ستر جناح کی صیغہ سے انگریزی سے یہ بیان یہ کہ
 سنایا کہ انہوں نے ایک باسی عورت کے ساتھ سولہ بیڑی کی تھیں۔
 یعنی اس قسم کی نادبی جو لاد مذہبی کے اعلان کے بعد حیدر کے سامنے
 ہوتی ہے۔“ (خبر)

خبر پر ماسٹر پیم دھیر آباد کا دلچسپ تبصرہ۔

”مسلم ہوتا ہے کہ اب ہر لیڈر کو اپنے نکاح نامے سے سنبھالنا
 پڑے گی تب ہی تو مسلم ہوگا کہ وہ مسلمان ہے یا کافر!“

— آخر کہ عریضی ہے یہ ہماری سیاست ! — نکاح کے
 بعد اور بھی بات سے اخیال ہیں، شیکے متعلق صداقت۔ مومن کی متوجہ
 ہوگی! کیا یہ سنا، نہ ہوگا کہ لیڈر میں سے لیے ایک دارالافتاء قائم
 کر دیا جائے جس کے پانچ سوالات کا جواب دینے کے بعد ہر فائدہ
 کو لیڈر میں کرنے کا اجازت نامہ لا ہوا کرے۔ یہ — آخر کس نے
 کبھی سوچا یہی کہ یہ بات کہاں سے کہاں پہنچے گی !“

نکاح اور اسکے تعلقات پر تبصرہ اور اسے زمانہ کا حق ہیں قاضی
 صاحب کے اخبار سے زیادہ کس کو پوچھ سکتا ہے ؟

اپنے مراسلہ نگاروں سے

محقق المدین صاحب (المدن)

مدینہ الاولیاء، انا غفلت الافلاک کے موضوع ہونے کی توجہ
 تیرا آپ نے۔ انگریزی کے لکھے ہوئے بائبل کے حوالہ (پیدایش ۱۰:۲۹)
 (ایمال ۵: ۲۳-۲۴) (تجوذ ۳: ۳) موصول ہوئے۔ لیکن حدیث کی
 صحت و عدم صحت پر گفتگو صرف بین حدیث و رجال کی رو سے
 ہو سکتی ہے، نہ کہ بائبل کی کسی عبارت سے۔

خطابہ مراد سلالت

آفتاب الدین احمد صاحب ایڈیٹر اسلامک ریویو (لندن)
 عزیز منزل، لاہور سے ایک انگریزی تحریر میں لکھتے ہیں، کہ گاندھی
 جینتی کے موقع پر امام مسجد دو گنگ کی زبان سے گاندھی سے متعلق
 مدح سرائی کی جو اطلاع ریڈو نے دی ہے، اول تو

وہ روایت ہی ایسی تحقیق طلب ہے۔ اور اگر ثابت ہو جائے
 تو ہم لوگ (یعنی دو گنگ شین کے کارکن) ان خیالات سے اپنی
 بالکل بے تعلقی کا اعلان کہتے ہیں۔

صدق بک ایکٹنی لکھنؤ

- (۱) الکلام - جدید عالم کلام پر بہترین کتاب قیمت ۵۰
- (۲) جنگلہ بلقان - مولانا شبلی نعمانی مرحوم کی مشہور علمی نظم اور
- (۳) یاد ایام (مولانا حکیم عبدالحی مرحوم) تاریخ ہجرات
- (۴) تعلیم الاسلام - ضروری مسائل کا بیان
- (۵) نور الایمان (مولانا حکیم عبدالحی مرحوم) عقائد اسلامی کا بیان
- (۶) دروس الدین (مولانا سید سلیمان ندوی ۱۳۰۲)
- (۷) رسالت نبویہ - مولانا محمد حسن نوکی
- (۸) اصول حدیث - مولانا محمد اویس ندوی
- (۹) النسخۃ الاجلیہ فی الصلوات الفعلیہ (عربی) عربی انداز
- کے مسلمانوں کے استعمال کے قواعد
- (۱۰) عقد السحر - شرح نقد الشریعہ متن عربی مولانا امجد حسین سحر
- (۱۱) ہدایات الصریح والسخو - از مولوی عبدالوحید ندوی
- (۱۲) ترکی و لہجہ
- (۱۳) دائی اسلامی جنسری - کلام اور خود
- (۱۴) تاجیہ علماء - از مولانا حبیب الرحمن شروانی
- (۱۵) مہشتی زبور (انٹری ایڈیشن) از مولانا قاضی کمال
- (۱۶) الخوارج بے نظیری مترجمہ صفات حریص
- (۱۷) سکا تیب و قار الملک و محسن الملک
- (۱۸) محاسن یوسفی - از مولانا عبدالباری قرنگی علی
- (۱۹) خزائن الملوک - مبداء و دوم (طب)
- (۲۰) فضل انقلاب فی العلم باغابہ عربی، از مولانا حکیم بڑا احمد نوکی
- (۲۱) نور العین (فتاویٰ اسے عربی)
- (۲۲) نفس اللغۃ در شک لکھنؤ
- (۲۳) الاستعداد - علی القدر الاسلامی (عربی) از مولانا شبلی
- (۲۴) ارض القرآن - مولانا سید سلیمان ندوی کمال
- (۲۵) الفرائی - از مولانا شبلی
- (۲۶) مقدمہ رعنات عالمگیر

انکے علاوہ جناب میر عبدق مولانا عبدالعابد صاحب
 دریا بادی کی تمام تصانیف آپ کو براہ راست صدق بک لکھنؤ
 سے مل سکتی ہیں۔

بہتر صدق بک ایکٹنی۔ گولہ گنج۔ لکھنؤ

سب سے پہلے (فقہ حنفیہ)

الفاظ میں کوئی کتنا چاہے تو کتنا چاہے تو کہہ سکتا ہے کہ عقلی دلائل میں جانچ کر بے شک کے استدلال کی سب سے زیادہ مستحکم ہو چکی تھی اسے یہ کہ بات صریح تھی۔ وہ گئی تھی کہ غریب جو اس میدان میں چھوڑ چکے اس کی طرف سے کوئی معقول "مذرت" نہ دینا۔ یہاں پر پیش ہو سکتا ہے یا نہیں؟ ایسی کوئی صورت کیا نکالی جاسکتی ہے کہ "سود" کے مسئلہ میں ضروری علم سے صداقت ہو جائے۔ اب تک اس مسئلہ میں جو کیا جا چکا تھا اس کا خلاصہ یہ ہے۔

میں یہ نہیں کہتا کہ معاشیات کی ناقص عقلی و فنی کتابوں میں بحث کرنے والوں نے صریح سوچ کے بغیر ہی یہ دہرایا ہے یقیناً بحث کرنے والے اس دائرہ میں مختلف باتیں کہہ رہے تھے۔ بلکہ کتنا یہ چاہتا ہوں کہ اسلامی مالک میں مغربی تمدن کے استیلاء کے بعد خود ان مالک میں اسلامی علماء و باوجود مردوں نے جو کچھ لکھا تھا اس کا خلاصہ وہی تھا جو میں سلسلہ بیان کیا۔

لیکن سلسلہ کا سن یہ پہلا سن ہے اور جامعہ عثمانیہ ہلادی مالک کا پہلا "سود" پر ایک مستقل مقالہ محض فنی اور عقلی نقطہ نظر سے پیش کیا جا رہا ہے اور یہ یہی مقالہ ہے جس کا تذکرہ ان الفاظ سے فقیر کر رہا ہے۔ یہ ہمارے محترم دوست ڈاکٹر امانت اللہ قریشی ایم اے پی ایچ ڈی استاد معاشیات جامعہ عثمانیہ کے قلم کا کارنامہ ہے۔

لیکن میں بلا سائنس عرض کر رہا ہوں کہ شہرہ جبران ہو کر رہ گیا جب ڈاکٹر صاحب کے بیان سے یہ معلوم ہوا کہ "جو از سود" کے مسئلہ کا غیر متنبہ ہونا تو خیر دور کی بات ہے۔ ماہرین معاشیات اب ایک صحیح طور پر اس کے پتہ چلانے میں کامیاب نہیں ہو سکے ہیں کہ "سود" کے "جواز" کی معقول وجہ ہے یا نہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے میں ارباب فن کی آغوش غریبوں کا نشانہ دکھایا ہے بن بن سلسلہ یہاں پٹ رہے ہیں اور یہ ابتدائی سوال کہ "سود کی آمدنی لینے کا سود خوار کو اگر حق حرام قرار دیا جائے تو کیوں دیا جائے؟" اس ابتدائی سوال کے جواب میں انکی سرافرازیوں کسی آخری نتیجہ تک نہیں پہنچی ہیں۔ کبھی عجیب بات ہے سود حرام کیوں ہو؟ سمجھا یہ گویا تھا کہ اس سوال کا جواب مشکل ہے لیکن وہ سود کا جواز تو گویا ایک بڑی مسئلہ ہے لیکن ڈاکٹر انور اتہال قریشی صاحب کے اس رسالہ سے معلوم ہوا کہ

سود مباح کیوں ہو؟

اس کا کوئی عقلی اور فنی جواب تلاش کرنے والوں کو اب تک نہیں مل سکا ہے کوئی ایسی شخصیت و متین چیز لوگوں کی گرفت میں نہیں آ رہی ہے جسے "سود" کا واقعی سادہ منہ قرار دیا جاسکتا ہو۔ پیش کرنا والوں نے انتہائی شاعریوں سے کام لے کر ٹیبلٹ کی کوششوں کو ختم

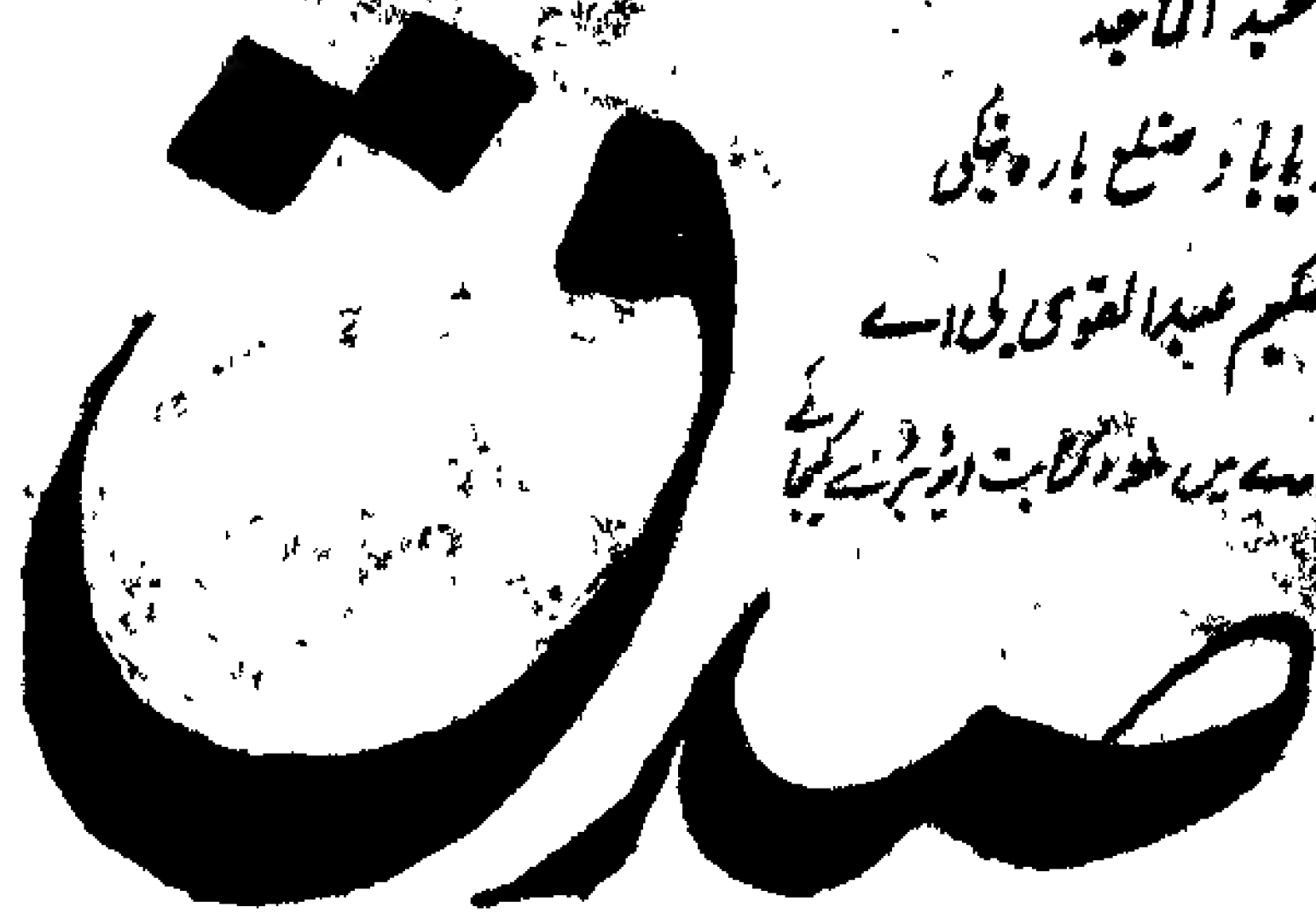
کروینہ کے بعد میں زمانہ میں میں جو چیز معاوضہ کے اس سوال کے جواب میں پیش کی ہے انکی سی رود و قدح کے بعد فن کے ماہرین نے اسکو مسترد کر دیا ہے۔ نیز بھی طور پر ٹیبلٹ کی اس ہم نے جو سادہ دل و مرد علی اب ہم نے کیے ہیں ڈاکٹر صاحب نے عام فہم سلجھے والے الفاظ میں ایسا نشانہ پیش کیا ہے اور سادہ منہ ہی نہیں اس سے بھی زیادہ دشوار جیسا کہ ڈاکٹر صاحب نے لکھا ہے تعین معاوضہ کا سوال ہے یہی شرح سود کی کسی و بیشی تبیین میں کس سادہ منہ کی کسی و بیشی کا خیال کیا جائے۔ یہی مسئلہ تو گویا جہد و ہم کی صورت رکھتا ہے۔

اسی سلسلہ میں ڈاکٹر صاحب نے ان روشن خیالیوں کی طرف سے بیچ بیچ میں اشارہ فرمایا ہے جنکا اظہار بعض اسلامی علماء کی جانب سے اس مسئلہ میں پہلے میں کچھ کیا گیا ہے اور آج بھی نہیں کی جا رہی ہے۔ شوق میں بعضوں کی طرف سے اس نشانہ کا اعادہ کیا جا رہا ہے۔ اس منطقی مبالغہ کی بھی چوہبخت ایک ماہرین کے الفاظ نے قلمی کھول دی ہے جو سود کے جواز کی کوشش لفظی و لفظی کے نقاب کو اوڑھ کر کہنے والے کر رہے ہیں۔ یعنی ایک کے اضافہ سے چاہتے ہیں کہ وہ سود کو سود ہونے کے دائرہ سے خارج کریں۔ انہوں نے عقلی مباحث کے ساتھ در بیان میں اسلامی مستندات کے ان دائرہ کو بھی سوخ سوخ سے اپنے اس مقالے میں درج کیا ہے جو اس مسئلہ کے متعلق قرآن و حدیث و فقہ میں پائے جاتے ہیں۔ "سودی کارروائی کی قلمی ممانعت کے بعد بھی دنیا کے تمام معاشی معاملات پر امن وجود بہترین نتائج کے ساتھ جاری ہو سکتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے اس کے امکانات بھی دکھائے ہیں اور بتایا ہے کہ اسلام کا معاشی نظام اس کے لیے فطری طور پر ہر لحاظ سے کافی و کافی ہے۔ بہر حال معاشی کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ تو اصل مقالہ کے پٹے ہی سے ہو سکتا ہے۔ میں آخر میں اسلام کی طرف سے ڈاکٹر صاحب کا شکریہ پیش کرتا ہوں۔

ایک مسئلہ پر اہتمام

لاہور۔ ۲۱۔ اپریل ۱۹۷۷ء کے اخبار رسول دینڈ لٹری گزٹ کے چوتھے صفحہ کے چوتھے کالم میں قول اسلام کے کے عنوان سے سند بزدلی قبر شاہی ہوئی تھی جو ہنر کسی تمبر کے بیٹن کے تحت رازنامی پر سر ڈیٹا بیٹن کی (کلونی جیٹس) رتن بانی نے کل سہلا م قبول کر لیا تھا۔ آج اسلامی غریبیت کے مطابق ان کی شادی سر جہان کے ساتھ ہو رہی ہے۔ (انقلاب)

(ریخ شوکت حسن ہنر نے حسن ہنر نام پر بیس گونہ گنج لکھڑیں لکھا کر ان کے دفتر صدف لکھڑے شایع کیا)



مجلد ۱۱ نمبر ۲۵ - ۱۲ ذیقعدہ ۱۳۸۵ مطابق ۲۰ - اکتوبر ۱۹۶۵ء

مکرم عبدالقوی بی اسے
مطالعہ میں کتاب سے خود کتابت اور برے کیا

چندہ اور خطاطی اسو
کے متعلق مرسلت اس پتہ پر
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم قیام
مرشد آباد پیس۔ گورکھ گنج لکھنؤ

چندہ سالانہ آٹھ روپیہ
نشانیں
پروا ہندوہ ماہنامہ
نیت نی پتہ
(مکتبوں نمبر ۲۹)

نمبر ۲۵ - ۱۲ ذیقعدہ ۱۳۸۵ مطابق ۲۰ - اکتوبر ۱۹۶۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

بات بہت پرانی نہیں ابھی کچھ ہی دن کی ہے۔ ایک صاحب
اللہ آباد بھاگ ایک بڑے معزز اپنے سے مرتبہ میں کہیں بڑے میزبان
لے ہاں آکر اترنے ہیں۔ اتم میں ایک ملازم بھی ہے معزز میزبان
کی دعوت شب میں نہیں! ہر ہے۔ ہاں کھانے وغیرہ سے فراغت
پاکر سونے لیٹ جاتے ہیں۔ میزبان صاحب بارہ بجے شب کعبہ
واپس آتے ہیں۔ نوٹر کی آواز سے ہاں کی آنکھ کھل جاتی ہے۔ کیا
دیکھتے ہیں کہ میزبان صاحب دو ہی چارنٹ کے لب وہی ڈر سوٹ
پور اپنے اپنے اتم میں ایک سینی لیے کٹھن سے شاگرد پشہ (ملازمین)
کے مکانات کی طرف جا رہے ہیں! — بیچ سویرے کھوج لکھتے
پر معلوم ہوا کہ میزبان نے موٹر سے اترنے سے دریافت کیا کہ ہاں کی
مرادات میں کوئی کو آہی تو نہیں وہ گئی، جواب ملا کہ ہاں صاحب
کا نوکر شہر چلا گیا تھا اس لیے اُسکا کھانا نہیں بچا سکا۔ میزبان نے
پتہ سننے ہی کھلنے کی سینی اٹھالی، اور لوگوں کے ہاں ہاں کرتے پر
یہ کتنے سے چلے گئے کہ نوکر دن بھر کے تھکے ہیں، یہ دقت اُنکے سونے
کا ہے۔ یہ کام مجھے خود کرنا پڑا ہے۔ بہت ہاں کھن وہ ہاں صاحب
ہیں نہیں اُنکے ملازمین میں میرے ہاں ہی!

حکایت نام ہوا ہی ہے۔ مرتبہ انا کہنا جاتی رہ گیا، اور یہی حکایت
سے اخذ ہوا فیروز شاہ احمد صاحبی ایم اے کزنری تھریو۔

کی جان ہے، کہ یہ رات کو ۱۲ بجے کے بعد اپنے اتم سے دوڑا کھانا
ایک مولیٰ خدنگا رکھ لیے لے جانے والے، کوئی درویش خرقہ پوش
کوئی ذکر و شغل کے معلقوں میں بیٹھنے والے ایک طریق نہیں، بلکہ
مستند مولیٰ دار میں رکھنے والے سوٹ پہنے ہوئے والے، درویش
پہنے والے، انگریزی پو خور سٹیوں کی اعلیٰ ڈگریاں، اور سرکار
انگریزی سے "سر" کا خطاب رکھنے والے، اللہ آباد ایکوٹ کے
جج ہی نہیں، مانور چیف جسٹس سر شاہ سلیمان، بیرسٹر اور ال ال
ڈی تھے! — سچ کہا جس نے کہا کہ
ظرفیت بجز غنیمت غنیمت اصل ظرفیت مخلوق خدا کی غنیمت،
بے نسیج و سجادہ دار دین نیست کا نام ہے، اتم میں نسیج لے لینے
سجادہ پر بیٹھ جانے، اور گھر ڈی بن لینے کا نام نہیں!
اور یہ بھی سچ کہا جس نے کہا، کہ حقیر اور حقارت سے دیکھے جانے
کے قابل کوئی ادنیٰ مسلمان بھی نہیں۔

تو چہ دانی کہ دریں گروہ سے اشد؟
سلم بڑوگوں اور مشارت درویشوں کا ذکر نہیں، ٹھیکہ "دنیا داروں"
میں بھی کیسے کیسے اہل دل گل آتے ہیں! — اشد کی رحمتوں
کو کہنے اور حاصل کرنے کے طریقے بتا رہی ہیں۔
ستاروں کے آگے جہاں اور بھی ہیں!

کام کی رفتار

پانچویں بارہ آمد کی نظر ثانی بجا اشد ختم
ختم ہو گئی۔ اب بڑا مرحلہ ان باروں کے سوارے کی ہے
جو پریس میں جانے کے قابل ہو۔ جو باقاعدہ اور پیشہ خوشنویس
ہیں، انکی اجرت بہت زار ہیں۔ اور جو مولیٰ صاف نہیں ہیں انکی

نئی کتابیں

(۱) حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور انکی دینی دعوت

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - صفحات ۲۸۰ - سبھی قیمت ۲۰ روپے

پتہ: کتبہ الفرقان بریلی

بریلی کے مذہبی اہل علم الفرقان کی اشاعت خاص ہے جسے کتابی شکل میں شائع کیا گیا ہے

حضرت مولانا محمد الیاسؒ ابھی تھوڑے ہی دن کی بات ہے کہ ہمارے درمیان موجود تھے اعلیٰ تحریک دیکھتے تھے ہوتی اور آگے اعلیٰ نسبت کی برکت سے بھلی بھلی - یعنی بعض علماء دیوبند وغیرہ میں تو ایسا انقلاب اس تحریک کی بدولت بابر دین سے بے بہرہ مسلمانوں میں ہوا کہ سب کا یہ نقشہ چھوڑا، اسلام کے منہ بعد اٹھا، اس کی ایک انگلی سے تھکے تھکے ہوں گے سامنے آگئی۔

اس کتاب میں مولانا ابوالحسن علی ندوی نے جو حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی زندگی میں انکی اس تحریک کی ترجمانی بزرگوار و تفریح کر چکے تھے اس تحریک کی مفصل تشریح اس کے آغاز کی تاریخ طریق کار اور اس کے نتائج محمودہ کو دلچسپی انداز میں بیان کیا ہے۔ کتاب آٹھ ابواب پر مشتمل ہے۔ انہوں نے باب اس تحریک کی توضیح پر مشتمل ہے۔ بقایا ابواب میں حضرت مولانا کی سوانح، مجاہدات، اخلاق وغیرہ کا ذکر ہے، مگر یہ ابھی قدم قدم پر انکی تحریک کی تشریح کرتے جاتے ہیں۔ مولانا کی زندگی تو اس تحریک کے لیے وقت بھر ہی گئی تھی، اٹھا اٹھنا بیٹھا، چلتا پھرتا، سیر و سفر سب اس تحریک کے لیے تھا۔ حتیٰ کہ بستر ملاٹ پر اور انتہائی اشتداد مرض کے اقطار و دوح سے قبل ہی اسی کام کی دھن سوار رہی اس لیے یہ ابواب بھی تھوڑے ہی ترجمانی کر رہے ہیں۔

کتاب کا مطالعہ سب مسلمانوں کے لیے ناخ ہے، لیکن اس عرصہ میں خصوصاً علماء است اور طلبہ مدارس دینیہ رجو آگے مل کر مفید ہے تو مہینے واسطے ہیں) کہ ہے۔ اور خود بانی تحریک کے پیش نظر زیادہ ہی دو گروہ تھے، جیسا کہ اس کتاب کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ یہ حضرات جو دقت کی دیگر سیاسی تحریکات میں شامل ہیں جن سے دینی نفع کا تو ذکر ہی کیا، خود دنیا ہی میں است و علماء است کی فلاح کی کوئی پائل اب تک نہیں نکلی اور نہ آئندہ نکلنے کی امید ہے اس تحریک میں جو خالص اسلامی خود ممانہ کی آسیر میں سے پاک و خضر القرون کے نقش قدم کی جہت رکھتی ہے شامل ہو کر قلیل مدت میں مسلمانوں کی زندگی کی کاپیٹ کر سکتے ہیں۔

یوں مولانا مرحوم کے ملفوظات و ارشادات سب ہی آب زر سے لکھے جانے لگے اور ہر مسلمان کے لیے باعث رشد و ہدایت ہیں، لیکن شاید دور زمانہ کے بے یہ ارشاد سب سے زیادہ رفق اور قابل عمل ہوں۔ کوئی شخص اور کوئی مسلم ایسا ہرگز نہیں کہ کچھ خوبیوں اور کچھ خرابیوں سے خالی ہو، ہر شخص میں یقیناً کچھ خوبیاں اور کچھ خرابیاں ہوتی ہیں اگرچہ خرابیوں کے ساتھ نظر انداز کر دے اور ستر پر دہم مٹھی کا اور خوبیوں کی سپند برائی اور اس کے اکرام کا ہم مسلمانوں میں رواج ہو جائے تو بہت سے نیکے اور بہت سی خرابیاں

اپنے آپ دنیا سے اٹھ جائیں۔ اور ہزاروں نوروں کی اپنے آپ دنیا و بڑ جائیں۔ گروہوں کے غلات (کٹا) ایک اور جگہ مولانا نے ایک خط میں ارشاد فرمایا ہے:-
مسلمان کتنے ہی کم درجہ کا ہو، عظمت سے اسکی طرف نگاہ کی مش کر دو (حکمت)

اسلامی مذہب کے زمانہ ماضی کے ایک ادوار العزم مجاہد صاحب تحریک مولانا سید احمد شہیدؒ کی سوانح مبارک پر مولانا ابوالحسن علی صاحب کے قلم سے ایک مستند و معقودہ تائیدت کل ملکی تھی۔ انیس کا حق تھا کہ حال نے ایک بزرگ و صاحب دولت کے داغ پر قلم اٹھایا۔ (ع - ن)

(۲) رسول اللہ ﷺ - از مولانا محمد ایوب اسلامی صفحات ۱۸۸ - سبھی قیمت ۲۰ روپے
پتہ: کتبہ الفرقان بریلی

اس رسالہ میں سیرت نبوی کے ضروری واقعات مآثر اور عام فہم انداز میں مختصراً بیان کیے گئے ہیں۔ اس اعتبار سے کہ سیرت نبوی کے واقعات مسلمانوں کے سامنے بار بار اور مختلف راستوں سے پہنچتے ہیں۔ یہ رسالہ مفید کہا جاسکتا ہے۔ لیکن سیرت نبوی پر جموٹی اور بڑی ہر قسم کی سنہر و سنہر کتب کا اتنا بڑا ذخیرہ آئندہ ہر ماشاء اللہ آچکا ہے کہ جب تک کوئی خاص اور امتیازی بات نہ پیدا کر لی جائے کسی جدید رسالہ کے تالیف کی ضرورت نہ تھی۔ تعزیباً وہی سب چیزیں اس میں بھی ہیں جو اس ضخامت و وسعت کی شدہ کتابوں میں درج ہو چکی ہیں۔ (ع - ن)

(۳) مقالات کا رسان و تاسی (جلد اول) ترجمہ ڈاکٹر یوسف حسین خاں - صاحب زبرد و فیروز احمد صاحب - صفحات ۱۰۶ - سبھی قیمت غیر محدد - سبھی قیمت ۲۰ روپے
پتہ: کتبہ الفرقان بریلی

مشہور فریخ سترق کا رسان و تاسی کا نام ادب اور اسے دیکھیں رکھنے والوں کے لیے ایسا ناموس نہیں رہا ہے۔ (نہن ترنہ) اردو اسکے سبوط خطبات کا ترجمہ عرصہ ہوا شائع کر چکی ہے۔ بعض جگہ

وہ اردو کے اعلیٰ استقامت کے مصائب میں بھی شامل ہے۔ اس کتاب میں اس کے چار سالانہ کچھروں کا (۱۹۷۱ تا ۱۹۷۴) ترجمہ شریعہ کے تین کچھروں کا ترجمہ ڈاکٹر بو سنت حسین خان صاحب پر دفتر مجاہدہ عثمانیہ میں روایات اور آخری کچھروں کا ترجمہ، عزیز احمد صاحب پر دفتر مجاہدہ مذکورہ نے فرمایا ہے۔ ترجمہ شگفتہ و سلیس ہے۔ اور کتاب اردو ادب کے ہر ماہر علم کے لیے قابل مطالعہ ہے۔ اس معقن نے ان کچھروں میں شخص و دیدہ و بڑی سے کام لیا ہے اور اردو کی جلد مطبوعات سالانہ رہنمائی اخبارات اور رسائل کے ذریعہ کے ساتھ اس زمانہ کی انجمنوں، بولی قریبوں اور کتب معنی سیاسی چیزوں کا بھی ذکر کیا ہے۔

مولا اور ادنیٰ درجہ کی کتب و رسائل میں اس بارہ سے نہیں بھیجی ہیں اب غیر ملکی کی کتب جہاں سے مل سکیں، طوں کے لیے قابل رشک ہے کاش اس کے اجتماع سے اردو کے معقن اہل قلم شعور مند سیرہ کے طلبہ اردو آئیں اور کم از کم سی پچھو بارہ اس سے ترقی یافتہ شکل میں اس کے ملک کا نہ سی تو کم از کم اپنے اپنے زبان کی ترقی اور بڑھانے سال سال لیکر کتابوں کی شکل میں شائع کرتے رہیں۔ گارسان دہاسی کے زانہ میں اردو نے ایسی نمایاں ترقی نہ کی تھی، بلکہ اب تو اشد اندہ وہ بہت آگے بڑھ چکی ہے، اور معلومات فراہم کرنے کے ذرائع بکثرت مل آئے ہیں۔ اردو ہندی کا جہاز لگا کر ان دنوں دہاسی ہی کے سامنے شریعہ بچھا تھا۔ اس معقن نے ہر جگہ اردو ہی کی تائید کی ہے۔ ایک ایک اقتباس مطالعہ ہو

”مختصر یہ کہ اگر سوجیات کی تعلیم کی جائے تو اس سے بڑا کام ہے۔ وہ دور ہو جائے۔ ایک کے مختلف حصوں میں آواز و ذرائع آمد و رفت کا رواج ہو جائے تو اردو ہی جو اس قدر صاف و سادہ، لطیف زبان ہے جو ہر طرح کی بات کو ادا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے، جو اب بھی حقیقت میں ہندوستان میں نہ سن سنان کے بہت سے حصوں میں حکمرانوں کا کام دیتی ہے۔ وہ بلاشبہ اگر ایسی زبان نظر آتی ہے جو جلد یا بدیر ہندوستان کی سببانی بولیوں پر سب کی نہیں تو اکثری جابے نیکی اور پورے آریائی ہندو ایک مستحاش اور مذہب بولی عطا کر گئی۔“ (صفحہ ۳۰۱-۳۰۲)

اسد سے لے انجمن ان معاملات کی دوسری جگہ کا ترجمہ شائع کر گئی۔ (ج-۱)

(۱۴) درجہ اولو سے نصاحت۔ یعنی کلیات مظلوم ذواب سر محمد نزل اللہ ناں مرحوم رئیس بنی علیہ السلام۔ صفحات ۱۵۶ صفحات بلانہت۔ لٹے کا پتہ، محمد مقتدی خان صاحب شروانی شریعتی پرنٹنگ پریس۔ علی گڑھ

مولا کے نامور محقق، رئیس ذواب محمد نزل اللہ ناں مرحوم کے معقن کم لوگوں کو علم ہو گا کہ وہ شعر بھی کہتے تھے۔ اور وہ بھی زیادہ تر فارسی میں۔ زیر نظر مجاہدہ میں ان کے کلام کو مولوی مقتدی خان صاحب شروانی نے روایت دار مرتب کر لیا ہے۔ دیوان کے ۱۵۲ صفحات

میں فارسی کلام آیا ہے، یعنی چار حصوں میں اردو، چند عربی اشعار اور ایک انگریزی نثری قطعہ ہے۔

فارسی کلام میں تقریباً سب اصناف سخن پر ذواب صاحب مہم نے طبع آزمائی فرمائی ہے۔ حمد و نعت، اہامانہ انداز میں ہے۔ اس کے بعد غزلیات، قصائد، رباعیات، قطعات، تاریخ امرائی ہیں۔ جس کے مطالعہ سے ذواب صاحب کی سوزنی طبع اور مہم گیری کا پتہ چلتا ہے۔ اس کے شرقی رئیسوں کی شان ہی یہ تھی کہ وہ علمی و ادبی مشاغل بھی براہ جاری رکھتے تھے۔

آثار شریعتی اللہ اعز ہی ہے کہ یہ کتاب مثل تحفہ المسلمین کے، میں دیوید ایک بچے نے نہیں مل چکا ہے، بلکہ قیمت لیگی! (ج-۱)

ذاتیات و سیاسیات

آج کل بعض معاصرین کے معنیات اس بحث سے لگے جا رہے ہیں کہ آیا تمام اعظم کا تاج اسلامی طریقہ سے ہوتا ہے یا سنی میرج ایکٹ کے ذریعہ سے ایک طرف سے قائد اعظم کی تفسیر کے لیے یہ دعوے پیش کیا جا رہا ہے کہ ایک غیر اسلامی طریقہ کے مرتکب ہو سکتا ہے ملت اسلامی کے قائد اور رہنما تسلیم نہیں کیے جاسکتے۔ اور دوسری طرف سے اس الزام کا۔ ایک کانگریسی کے اردو راج کا ساتھ بنا جا رہا ہے۔

..... اسلام کی تاریخ سب صرف ۳۰ سال، ایسے گزرتے ہیں جبکہ پیغمبر اسلام کے بعد قائدین ملت کی شخصی زندگی عام کیلئے ایک مثال اور دلیل ہو کر رہتی تھی۔ اس کے بعد گذشتہ ۱۳ سو برس کے عرصہ میں وہ ۱۰۰ سال بھر گزریں واپس نہ آئے۔ اگر آج کوئی خالص ”نکوست آئینہ“ بھر قائم ہو جائے نہ شاید پھر کسی گوشہ میں یہ دعویٰ کیا جاسکے کہ قومی قیادت کی کوئی شخصی دعوائے کو جو ناچاہیے، لیکن جب تک حکومت اللہ ”قائم“ نہیں ہوتی، جو حق اعراض باذاتی قیادت کی بنا پر لیدہ، اس کی شخصی زندگی کو قومی سیاست میں گھسیٹ کر ناہمات اور بیوہ کی کے سوا کچھ بھی نہیں! یہ کیا انصاف ہے کہ ذہن کی تمام قومی خدمات پر اس کی شخصی شخصیات کی وجہ سے خاک ڈالی جائے۔ اور صرف جماعتی تقابلات کے تحت اس قسم کے اخباری مباحث سے سیاسی مسائل میں اتنا بڑا پیدا کیا جائے؟ ہمارے ملک کی بے بسی ہے کہ سیاست پر اس کے مذہبی تقابلات عادی ہو گئے ہیں اور اب یہ صورت مسلم و غیر مسلم ہی کا سوال نہیں بلکہ مسلمانوں کی اجتماعی زندگی میں بھی یقین کے ایقانہ طور کا یہ عالم ہے کہ اگر ہم کسی لیڈر کے خیالات سے معقن نہیں ہیں تو ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ اس بات کا پتہ چلائیں کہ اس شخص نے کجایں اسلامی طریقہ کے مطابق کیا کیا نہیں!.....

جو اردو کی طرح لوگوں کے گھروں کے اندر جھانکنے کا بیٹھوہ جو جاری معائنات نے اختیار کیا ہے، اس کے لیے ہرگز قابل فخر نہیں ہو سکتا۔..... (پیام)

سڈل کے بے دلیل دعوے

اور انکا مدلل جواب

محمداکرم علیہ السلام صاحب اہل بیت و آلہ السلام و آلہ

(۱۶)

الہبت اسرائیلی روایات جو کتب معتبرہ شیخہ روایات و انجیل وغیرہ میں درج ہیں انکا درجہ قریب قریب وہی ہے جو کتب تاریخ میں درج شدہ واقعات کا۔ یعنی چونکہ ان کتب میں تحریر ہو چکی ہے اور ان کا کوئی سلسلہ سند موجود نہیں ہے نہ انکے روایات کے ذوات و صفات کا۔ کوئی علم ہے۔ اس لیے ان روایتوں میں جو اسلامی اصول و روایت پر پوری اثراتی محض رہ درجہ ظن میں بلکہ اس سے بھی کم درجہ میں قابل قبول ہیں اور جو ایسی نہیں ہیں وہ قابل رد ہیں، لیکن اگر مشہور عام روایات اور ان روایات میں تضاد ملے جو تو کسی ایک کو ترجیح قرآن کی بنا پر حاصل ہوتی ہے وہ نہ شکوک ہوتے ہیں۔ نہ دونوں کا درجہ کیاں ہے۔ اس لیے کہ سلسلہ سند معتقد ہونے کی حیثیت سے دونوں کیاں ہیں

(۱۷) جہاں قرآنی بیان اور اسرائیلی بیان میں تضاد ملے جو قرآنی بیان کو قطعی طور پر ترجیح حاصل ہے۔ یہ ترجیح اسلامی نقطہ نظر سے بھی ہے اور عقلاً و عموماً بھی اس لیے کہ قرآن مجید کے متعلق مخالفین کا بھی اقرار ہے کہ وہ تحریریت سے محفوظ ہے۔ اور اسرائیلیات محدث ہیں۔ نیز اسکے بیان کردہ قصوں کی تردید اسرائیلی کی جانب سے ثابت نہیں۔ حالانکہ اسکا خود زعمی ہے۔ ان ہذا القرآن یقین علیٰ بنی اسرائیل اکثر الذی ہم فیہ یختلفون (غل) اور اس دعوے کی تردید بھی مقول نہیں ہے۔

اس قصہ کے متعلق ڈاکٹر صاحب نے خود قصہ قابیل و قابیل اقرار فرمایا ہے کہ تاریخ کی روایت میں اور قرآنی بیان میں کوئی مماثلت نہیں ہے۔ اگر مماثلت بھی ہوتی تو اس سے ڈاکٹر صاحب کا مقصد ہرگز نہیں پور ہو سکتا تھا بسا کہ ہم اس بحث کی ابتداء میں پہلے اصول میں واضح کر چکے ہیں کہ ہم ڈاکٹر صاحب کو اعتراض کرنا ضروری تھا، اس لیے آپ نے "فرز" کی روایت کو اسکا مآخذ قرار دیدیا۔ لیکن اس اخذ کی دلیل کیا ہے؟ اسکا کوئی جواب ڈاکٹر صاحب کے پاس نہیں ہے۔ مزید لطیف یہ ہے کہ قرآنی بیان اس روایت سے بھی بالکل مختلف ہے۔ قرآنی ذکر کی روایت میں ہے کہ کوئے نے حضرت آدم علیہ السلام کو دفن کا فن سکھایا اور قرآن مجید کہتا ہے کہ اس نے قابیل کو سکھایا۔ پھر بھی

ثانی کو اول سے مآخذ کہنا ڈاکٹر صاحب ہی کے لیے دلیل انسانوں کا کام ہو سکتا ہے۔ موصوت اگر غور فرمائے تو انکو معلوم ہوتا کہ

اس اختلاف کی وجہ سے جو موصوت کو بہت معمولی معلوم ہوتا ہے روح قصہ میں کس قدر عظیم الشان فرق ہو گیا۔ قرآنی بیان کی روح یہ ہے کہ قابیل کو سے کے اس فعل کو دیکھ کر اپنے گناہ کی غاصبت کا ادراک کرتا ہے یعنی اسکو مشاہدہ ہوتا ہے کہ اس گناہ سے اسکے ذہنی قوت سے کو مضحمل کر رہا ہے۔ اور اسکے فہم عمومی کی بھی اس سے جھین لیا ہے۔ اس پر آیہ میں قرآن مجید گناہوں کی اس غاصبت کا بیان بھی کرتا ہے کہ انکا اثر کم و بیش اور مختلف صورتوں میں عقل و فہم پر بھی پڑتا ہے۔ یہاں تک کہ انسانی فہم کو حیوانی فہم سے بھی نیچے گرا دیتا ہے۔ دوسری چیز جو قرآنی قصہ سے سمجھ میں آتی ہے یہ ہے کہ انسانی فہم جب بشری مآخذ کو مہیورہ دیتی ہے اور وہی کے مقرر کیے ہوئے، استوں سے نہ سوزد یعنی ہے تو اسکو محض طبیعی مآخذ پر چلنا پڑتا ہے۔ اور اس حالت پر جو نیچر، شرع، انجیل و اس قدر دلیل ہوتا ہے کہ اسکو جو انات کے سامنے ڈاؤن سے نمٹ کر نا پڑتا ہے۔

اسرائیلی قصہ میں قرآنی قصہ کی اس روح کا نام و نشان بھی نہیں ملتا ہے۔ بلکہ اس سے نتیجہ نکالتا ہے کہ انسان نے اپنی معاشرتی اعتبارات و حرکات کو حیوانات سے سیکھا ہے۔ یہ بات نہ صرف غیر اجماع ہے بلکہ کلیہ کی حیثیت سے مصل اور غلط بھی ہے۔ اس خیال کی سرمد اگر غور سے دیکھو تو ڈاؤن کے لغو لا یعنی نظریہ ارتقا سے ملتی ہوئی نظر آئیگی۔ جو ان سب ادیان کے نزدیک واجب الروی ہے جو اپنے مذہب کو الہامی کہتے ہیں۔ اس سے حالت ثابت ہوتا ہے کہ قرآنی غلط روایت یا جو اسرائیلی روایات اس بارے میں مشہور تھیں قرآن مجید نے انکی غلطی کو واضح فرما کر صحیح واقعہ بیان فرمایا ہے۔ مگر ڈاکٹر صاحب کو یہ نزدیک نصیح اخذ و استنباط نظر آتی ہے۔ سچ ہے؟

ہنریہ چشم عداوت بزرگتر حبیب است

اس آیت کا ربط ماقبل و مابعد کے مآخذ ڈاکٹر صاحب کی سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ موصوت کے اس اقرار انہی پر تہنیتی سمجھ آتی ہے۔ سو اسکے کیا کہیں کہ؟

سخن شناس نہ دلبر افلا انجاست

ہر حال ہمارا مشورہ یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب کسی معمولی عربی کے طالب علم قرآن مجید کے اس مقام کو بڑھ لیں یا اگر دیکھ سکتے ہوں تو کوئی معمولی سی تفسیر دیکھ لیں تو انکی شکل مل ہو جائیگی۔

تفسیر نامہ میں موسیٰ کی عبارت نقل فرما کر ڈاکٹر صاحب یہ بت سرور ہوئے کہ یہی قرآن مجید کا یہ معنیوں اس میں مل گیا اس لیے یہ اسی سے مآخذ ہے۔ اس لغو بات کا جواب تو گذشتہ صفحات میں بار بار دیا جا چکا ہے اور بتایا جا چکا ہے کہ کسی معنیوں کا اشتراک اخذ کی دلیل نہیں ہے۔

اب اسکے اعداد کی حاجت میں ہے اگر ہاں یہ بات غرض کو دنیا

مشیت و رضا

(ادشا، ابو احمد غلام و شگیر صاحب گلبرگہ - دکن)

انسانی مادی و عبادی بات و مافی لایعنی افکار اور دلی اضطراب کی پیدائش اس لیے ہوتی ہے کہ شعور و فکر کی قوتیں بیدار ہوں اور انسان حقیقت و معرفت کی جانب قدم بڑھائے۔ تکلیف و مصائب اور افکار کی بارش اس لیے ہوتی رہتی ہے کہ ان سے نجات کی کوشش کوئی ہو۔ انسان اچھی طرح جانے کہ مادی ذرائع کس قدر کمزور ہیں۔ ان کی کشتی کہتے ہیں سطلق مادی ذرائع کی کشتی فرار و جہالت پروردگار کے لیے مصائب و آلام کے سنے سنے میدانوں کا امثالہ کرنا جاری رہے۔ اور یہ سب کچھ اس لیے ہوتا ہے کہ ہم اس درد کا اعلا ہو کہ بندہ صریح ایک اور ایسی ہی کی جانب اپنی ہمت و توانائیوں کے ساتھ رجوع ہو جائیں۔ مافی علمیان اور دلی اضطراب و غم و پشیمانی کے نام ہے۔ دلوں کوئی گمان اور اضطراب نہیں۔ بدن سلسل ایک ہی ایک پیش نظر دل کی انتہا اور اسکی پیاس و موقت تک نہیں سمجھتی۔ جب تک کہ دل کی بے پناہ دستوں کو ربانی تجلیات پر نور و سکون نہ کریں۔

وہ جو اللہ کی طرف رجوع ہوتا ہے اور اسی سے استنانت طلب کرتا ہے اسکو اسکی قدرت کا شاہد ہوتا ہے۔ اپنی امتیاج اسکی عطا اپنی یکسی دے پس اور اسکی قدرت و طاقت اپنی موت و حیات اسکی حیات و بقاء اپنا جمل نادانی و ظلم اسکا علم و حکمت اور عدل اس پر روشن ہوتے ہیں۔ یہی آب و گل سے آگے عالم، حکمت اور عدل اس پر روشن ہوتے ہیں۔ یہی آب و گل سے آگے عالم بالا کا پائہ۔ اسی سے دماغ کا علمیان، دل کا اضطراب دور ہوتا ہے۔ وہ جو اسکی جانب رجوع نہیں ہوتا اور اسکی استنانت طلب نہیں کرتا۔ اسکو صفات و تجلیات کا شاہد نہیں ہوتا۔ وہ صرف غنائی خواہشات کی ہنگامہ آرائی کو دیکھتا ہے۔ اس لیے اسکو اپنی ہستی چند روزہ غائی نظر آنے لگتی ہے۔ اسکو بقاء اور حیات و دام سے محرومی ہو جاتی ہے۔ اذلی وابدی نعمتوں اور ہزارہا عالم کی سیر سے محروم ہو جاتا ہے کیا ہی بد نصیبی ہے اور کیا ہی حسرت و الم!

جبر و اختیار، مشیت و رضا، خیر و شر، جزا و سزا، قضا و بقا، اسی قسم کے نظری سوالات ہیں، جنکے حل کرنے کے لیے ہر دل انسانی کو مضطر رکھتا ہے۔ یہ سوالات الہی است برکم، قالہ الہی کے نظری و سدوں سے برسرِ بچار ہونے کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ ان سے دلی بے چینی اور اضطراب پیدا ہو جاتا ہے۔ خود ہی کی غور و فکر اور غم و دعا کے ساتھ بغیر کسی کجی دماغ اور ذہن قلب سے الہامی

تعلیقات کی جانب صدق دل سے رجوع ہوں تو ان حالت مسائل کی عقدہ کشائی ہوتی ہے اور یہ اللہ ہی کے ذکر کا نتیجہ ہوتا ہے۔

الابذکر اللہ تعلق العلوب - ہدایت متعین کے لیے ہے، صاف و پاک دل، مجز و انکساری سے رجوع ہونے والوں کے لیے ہے۔ مومن کے دماغ میں مشیت کے متعلق علمیان اُس وقت پیدا ہوتا ہے، جب وہ بدی اور اُسکی آخری سزا پر غور کرتا ہے۔ سزا کے درد و تحلیف سے ڈرتا ہے۔ بدی سے بچنے کی کوشش کرتا ہے۔ لیکن طاقت میں تساہل اس سے سرزد ہو جاتا ہے۔ اسکا دل سناست اور ملول ہوتا ہے۔ وہ توبہ و استغفار کی جانب رجوع کرتا ہے۔ دل میں خشیت اور اللہ کا خوف پیدا ہوتا ہے۔ بدی اور نیکی کی تیز آجگر ہونے لگتی ہے۔ بندہ خدا کی عزت و رحمتوں کا مستحق ہونے لگتا ہے۔ شیطان سے بھلا ان رحمتوں کا جوش میں آنا کہاں دیکھا جاسکتا ہے۔ اسکو اپنے عدل و حکم پر اصرار ہے۔ وہاں گناہ کا اقرار کہاں۔ یہ بندہ اپنی غلطی کا اقرار کرتا ہے۔ اللہ کی رحمتوں کا طلبگار بن جاتا ہے۔ ایسے مومن کو شیطان توبہ و استغفار کی نعمتوں سے محروم کرنا چاہتا ہے۔ مشیت کے غلط مفہوم سے گناہ پر اصرار کرنا چاہتا ہے۔ یہ عدوہین کا ایک فریب ہے۔ مشیت کے اس غلط مفہوم کو دور کرنا ہے تو اللہ ہی کی طرف رجوع ہونا چاہیے۔ اور اسی سے اس امر کی استغانت طلب کرنی چاہیے۔ کہ ہم نصیب ہو۔ اور یہی اللہ کا ذکر ہے اور انشاء اللہ اس سلسل ذکر عبادت و استغانت سے دماغ کا علمیان اور قلب کا اضطراب دور ہوگا۔ مشیت و رضا کے فہم کے لیے انسان کی عاجزی اور اسکی رمتیں درکار ہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

مشیت کے متعلق مومن کے دل میں اُس وقت بھی اضطراب پیدا ہوتا ہے جب عذاب و دوزخ کے تصور میں ظلم کا شائبہ پیدا ہو جائے۔ اسکی حکمت اور صفات عدل و رحم کو بندہ فراموش کر جائے اور اپنی اس استعداد کی نفی کرے جبکہ وہ حکمت کیا گیا ہے۔ اور جب وہ اپنے اختیارات کے حدود اور قانونِ ربانی کے تحت پیدا ہونے والے واقعات جو خیم تر کائنات کے اپنے مقصد کی طرف روانہ ہیں پیدا ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے سے ملادے۔ قلبی ایمان کے پچھلے عقل چکر چکر کرے۔ وہ لا یفلحون اللہ نفسا الا وسما سے آگے حکمت نہیں ہے۔ ہر مومن کے دل کی دھڑکیں اسکی دستِ نفس کا ہر آن پہنچتی رہتی ہیں۔ یہ کسی سے دریافت کرنے کا امر نہیں ہے، اپنا آپ محاسب ہے۔ اسکو اس امر کی تسلیم دی گئی ہے کہ وہ مشورہ قلب سے ہر سالہ کے فہم کے لیے اللہ ہی کی جانب رجوع ہو۔ شیطان کے کرد و فریب سے بچنے کے لیے اللہ ہی کی طرف دوڑے اور اسکی پناہ میں آئے۔ فل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق۔ فل اعوذ برب الناس لکلمات اللہ الناس۔ اگر قوت کے استعمال کے لیے یہ اپنے آپ کو دیکھتا۔

خوف نفس کی طرف رجحان ہوگا، اللہ کی استغاثہ نہ ہوگی، یہی کی غلطی ہوگی، لگنا دے بچنا دشوار نہ ممکن ہوگا۔ اسی دیر اور عبادت کی طرف بلا یا جاتا ہے، الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایک نصیحت و ایک نصیحت لہذا الصراط المستقیم۔

کامیابی میں مقصد کے لیے پیدا کی گئی یہ سکا رفاہ عالم ایک خاص ترتیب و نظام اور اہل اصول و قوانین پر عمل رہا ہے۔ ابتدا و آخر کے آثار و وسیع تر زمان و مکان کے تخلیق پر وہیں پر غائب کیے گئے۔ مگر سچا ان آثار و وجود سے حیات، نشوونما اور حرکت و زندگی کی تخلیق کی گئی۔ عالم جاوی، نباتی، حیوانی وجود مہیا آیا۔ انکی تعمیر و تخریب، ترکیب، تحلیل، حیات، موت، خلقت و فساد کی گردشوں سے کسی خیال بھی نہ ہو کہ جو کچھ انہیں کیا گیا۔ کوئی ہوتا بظاہر بالمال و جمال اور قدروں و ملکوتوں کو دیکھتا، اور پھر شدہ عالم سے اُسکا پتہ چلاتا۔ اسی دوسرے مقصد کی تسلیس کے لیے انسان کو پیدا کیا گیا۔ اُسکے رحم و کرم، عدل و انصاف اور صفات کی معرفت کے لیے۔ اس انسان کو عقل و ارادہ کے ساتھ قدرت و اختیار کی بخشش ہوئی۔ اب بندوں کی جانب سے شوق و اشتیاق اور غلو و محبت کی پیشکش ہے۔

قانون کو مبنی کے تحت مخلوقات کے دائرہ کار سے قائم ہوتے ہیں۔ ایک وہ مخلوق جس سے خدا کے وجود، قدرت و طاقت، حکمت و کبریائی کی جلوہ نمای ہوئی ہے۔ یہ جلوہ نمای اس مخلوق کی تسبیح و تحمید ہے۔ تسبیح لائق مافی السموات والارض اور تسبیح اللہ من فی السموات والارض ملو عا ذکر ہا۔ دوسری مخلوق ہے جسکو اس پہلی مخلوق پر شرف حاصل ہے۔ وہ جلوہ نمای سے آگے جلوہ آرائی کو دیکھنے کی استعداد و صلاحیت رکھتی ہے اس استعداد رکھنے والے مختار انسان کا اُسکی طرف آنا و ذوق و شوق سے ہوا۔ اُس پیدا کرنے والے کی رضا ہے۔ وہ جلوہ آرا ہو اور دیکھ کر ذوق و شوق سے بڑھنے کی استعداد رکھنے والا اسکی جانب نہ بڑھے۔ یہ اسکی غضب کا باعث ہے۔ اس کی بے نیازی اسکو پسند نہیں کرتی کہ کسی استعداد رکھنے والے، جبراً بلا یا جائے۔ پس یہ وہ اجازت ہے جس سے عالم انسان میں تمام مصیبتی واقعات رونما ہوتے رہتے ہیں۔ وکشا و اللہ محاکم است و اعداء و لکن یفیل من لیشاء و یدعی من لیشاء و یقتل من لیشاء

خاتمہ تقیون انسان کو استعداد دی گئی ہے، اس لیے وہ پیدل من لیشاء ہے اور اہل کی چاہیے اجازت ہے اس لیے یفیل من لیشاء و یدعی من لیشاء و یقتل من لیشاء۔ اس سے بے نیازی کا شکوہ نہ کرتے اور اصل اللہ کی صفت مہدیت و بے نیازی کا شکوہ کرتے ہیں اور اپنے اختیار و تیزی کو پسند کرتے ہیں۔ گویا کردہ انسانی دنیا کے مذبذب و شوق اور اشتیاق و محبت کی جھگڑا آرائی کی تخلیق کی شکایت کرتے ہیں۔ اس طرح کائنات کے ان بن

مخلوقات کے حصول سے جو حیات، دوام اور ابدی سرت کے لیے بنائے گئے ہیں اور جو عمل سے آگے سرت مذبذب و شوق اور محبت ہی کے سید ان میں محروم رہنا چاہتے ہیں۔

مبندوں کا راستہ قانون کو مبنی کے تحت حساب و الام سے گزرتا ہے۔ انسان میں اہتمام و اختیار کی قوتوں کی نشوونما مذبذب و شوق، غم و ثبات، استغفار، عدل و شجاعت کی پیدائش ان ہی سیر و شکر اور تسلیم کے وسیع میدان میں ہوتی ہے۔ من تانا، البرحی تنفقوا ما تجون، اور دلبلا لکم شیئ من الخوف والرجس و نقص من الاموال والافئس والثرات، کی آزمائشوں اور احب الناس ان یرکوا ان یقولوا آمنا و ہم لا یفعلون، کے استقامت اسکی ترقی ہی کے لیے جاتے ہیں، ترکیب و تحلیل، تعمیر و تخریب، حیات و موت، خلقت و فساد کی پوری گردش اس کے آگے انہیں صفات کی پیدائش کے لیے ہوتی رہتی ہیں۔ اور وہ بھی جو اس دارالعمل میں عمل سے آگے صرف مذبذب و شوق میں مصروف رہتا رہتا رہتا ہے، اُسکی صورت گوشہ نشینی کی ہو جاتی ہے، لمبند تر مراتب کے حصول کے لیے وسیع تر مقامات میں جہاد کی ضرورت ہے۔ سابقہ الی مغفرۃ من رحمہ سنہ و سہا کونتر السماء والارض۔

انسانی ذہن کائنات میں ایک نمودی دور ہے۔ اس میں نرم اختیارات کو اپنی ہی جہاد کے لیے جبر و اکراہ کے دائرہ سے آگے نئی رسی طور پر ذوق و شوق کے ساتھ قانون نشوونما کے تحت اسکی سے کے لیے تقسیم ہر دو کو بنا جو ہمہ دائرہ عالم بالا میں داخل ہونے کے لیے پورے پورے جہاد و جدوجہد کرنی ہوتی ہے۔ اس جہاد سے گھبرا جائے اور اسکی استغاثہ سے بے پروا ہو جائے اُسکے لیے اُس عالم بالا میں کوئی مقام نہیں ہے۔ یہ ابن و بالا مقام ترجیحی الی ایک راضیہ مرضیہ کا مقام ہے، اور غافل غفلتی عبادی دار غلی صحتی کا مقام ہے اور سرت متعین کے لیے ہے۔ باوجود اختیار کے، فنا کو حاصل نہ کرنے پر صرت ہی صرت انہیں ہی انہیں اور ذلت ہی ذلت ہے۔

رحمت کس کہتے ہیں؟ کوئی دنیا مجسم، ٹھوس اور جھنجھکی ہے، اس حاسہ کے نہ دیکھنے والے کو کیا بتلاں جو درخت کی ڈھانچ بھرتی جھاؤں کو لمبہ لمبہ مکانات میں پیش و رام کو، کھائے پئے پئے کی لذتوں کو نفسانی امتیازات کی تکمیل کو مجسم اور ٹھوس سمجھتے ہیں اور دل میں اضطراب ہی اضطراب رکھتے ہیں۔ رحمت کی دنیا دل میں سرت اطمینان اور نور کو بھرتی ہے جس سے دنیا والوں کے دل خالی ہوتے ہیں کون ٹھوس ہے کون مجسم، کوئی حقیقت ہے؟ یہ اللہ والے ہی بلند نہیں وہ وہو سلم انما کنتم۔ انما تو کو فتم، جہ اللہ، اور اللہ بکانت عبدہ کی مجسم و پڑا کائنات سے سرگراں ہیں انکی نظروں میں انما الحیوة الدنیا لب ازنیہ و تقاضا منکم و عاثر فی الاموال والادار کے نا کچھ نہیں ہے۔

غیر لنگی لیڈروں کی زبان

کارمین کام کو معلوم ہے کہ جب ملکیٹھ اور کشمیر میں بعض لوگوں نے مولانا ابوالکلام آزاد کے خلاف غیر مذہبانه مغالطہ کیے تو ہم نے ان کے خلاف شدید الفاظ میں اظہارِ نفرت کیا۔ اس لیے کہ یہاں زندگی میں اگر اس قسم کی مصلحت کو جائز یا حق سمجھا دیا جائے تو کسی کی بھی عزت محفوظ نہیں رہ سکتی۔ اس کے علاوہ مولانا ابوالکلام اپنی عمر یہ تقریب میں اس قدر ثنائیت و تقاضا اظہار اختیار کرنے کے عادی ہیں کہ ان کے خلاف کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ اور جو شخص اپنے سیاسی مفاد یعنی کے خلاف کہیں ایک دلائل و افکار بھی استعمال نہیں کرتا۔ اس کی دلائل و ثبوت نہایت نادانانہ اور کمزور حرکت ہے۔

لیکن میں انیسویں سے کتنا چاہتا ہوں کہ بعض دوسرے غیر لنگی لیڈر اس قسم کی اعتبارات و مزدوری نہیں سمجھتے۔ ایک بزرگ نے اپنی بعض تقریروں اور رسالوں میں ایک اور ایک سلسلہ پر کتبہ چینی لکھنے سے یہاں تک کہ ایک ”مسلم نیاں“ پر جانے کی قربان گاہ پر جان مالی عزت اور مذہب کو قربان کر دینا ضروری سمجھتی ہے۔ اس کا جواب جو کچھ دیا جائیگا وہ یقیناً دلائل و افکار ہو گا۔ اور جو شخص اس قسم کے خیالات کے اظہار پر اصرار کرے گا، اس کو بعض جوشیلے برا بھلا بھی کہہ گزریں گے۔

خاکساروں کے لیڈر علامہ شرنی نے تو اس سلسلہ میں بار بار غنڈوں کا بھی بات کر دیا۔ آپ نے اس قسم میں سڑجناح کے متعلق یہاں تک کہ دیا کہ قائد اعظم پر غداری کی نکتہ۔ وہ جموں اور سکھ اور کافر ہے۔ اب خود ہی انصاف کیجئے، اگر اس کا جواب بعض غیر ذمہ دار اور جوش میں پھر سے اسے نوجوان لکھ کے دیں، تو اس میں تصور کس کا ہے۔ مولوی منظر علی انجمن نے سڑجناح کے خلاف نہایت ذہربانی تقریریں کیں اور انہیں بہ فرحان کہنے میں آس نہ کیا۔ حالانکہ میں مولوی منظر علی سے مشرقی مدارس سے زیادہ شائستگی کی توقع تھی۔ سڑجناح اور دوسرے ذمہ دار لنگی لیڈروں نے آج تک اپنی کسی تقریر و تحریر میں کسی کی دلائل و ثبوت نہیں دی۔ کسی کو لگائی نہیں دی۔ کسی کو کافر نہیں بنایا۔ پھر ان کو کون لگا لیا وی عادی ہیں؟

حالات بہت نازک ہیں۔ اس لیے ہم ہر مسلمان جماعت کے لیڈروں اور کارکنوں سے بہت التجا کرتے ہیں کہ وہ کسی حالت میں بھی زور و آغوش استعمال نہ دلائے جائے (اخلاق اسلامی کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑیں۔ اسی میں ملت اور اس کے اخلاق کی عزت ہے اور اسی میں ہر شخص اور ہر جماعت کی آبرو کا تحفظ مضبوط ہے۔) (انقلاب)

منتخب ہوئے۔ بے غافل بلے لوش، اور ان کے کام کرنے والے ہم میں غافل غافل ہیں۔ علی گڑھ یونیورسٹی کا کام خصوصیت کے ساتھ نہایت پیچیدہ ہے۔ پائیاں اور مختلف النوع ہیں۔ اس سے خاطر خواہ عہدہ برآ ہونا معمولی بات نہیں۔ سر شاہ ہمیشہ ہر اتوار کو یا جب کسی فیڈرل کورٹ میں جھپٹی ہوئی یا موقع مل جاتا تو علی گڑھ پہلے آتے، آتے کے ساتھ ہی جہاں کے کاموں میں شہک ہو جاتے۔ آفس میں نیام کرتے۔ ڈائنگ ہال سے خرید کر کھانا منگاتے اور آفس ہی میں سوتے۔ وہ یونیورسٹی کا ایک پسہ اپنی ذات پر صرف نہ کرتے۔ بلکہ اس بارے میں وہ اس درجہ محتاط تھے کہ بعض بڑے زانے کے مسلمانوں کی بارگاہہ ہو باقی تھی۔ دن رات للہا اسٹاٹ ہیردین علامہ داکا ہر سے سابقہ رہتا۔ ان کی سنتے اپنی کتے اور بیٹاتے۔ انہوں نے کسی سے کسی حال میں ملاقات کر لینے گریز نہ کیا۔ راجہ دھیریشد احمد صدیقی۔ ایم اے

(بقیہ صفحہ ۵)

مزدوری ہے کہ ڈاکٹر صاحب اس سلسلہ میں بھی جو کہتے ہیں۔ اسی وجہ سے آدم کو تنہا چھوڑا گیا تھا تاکہ وہ تجھے سکھائے۔ ان الفاظ اور قرآنی الفاظ ”من ابل ذاب کتنا علیٰ ابنی اسرائیل“ میں جو فرق ظہور ہے وہ بلاغت و تقیبات کا ذوق رکھنے والوں کو محض نہیں ہے۔ یہ اسرائیلی روایت تو محض یہ بتاتی ہے کہ یہ حکم ایک اخلاقی تعلیم ہے اور قرآن مجید اس کا ایک اشد مثال کا عائد کیا ہوا فریضہ قرار دیتا ہے۔ دونوں باتوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔ علامہ بریں اس اسرائیلی روایت میں آدم علیہ السلام کی تنہا پیدائش کا تعلق اس تعلیم سے بالکل غرض واضح ہے۔ حضرت آدم کی تنہائی کو بھلا اس تعلیم میں کیا دلیل ہو سکتا ہے۔

”کی ادعائی طاقت سے ڈاکٹر صاحب نے جو استدلال فرمایا ہے اس کو دیکھ کر یہ شکار آگس“ العزیز یا خذ بکل فضیلت“ یعنی ڈاکٹر کو تنہا کیا ہوا بہت ہوتا ہے۔ بات اس قدر مہل ہے کہ جی نہیں چاہتا کہ جواب دے کہ اس کی دقت کو بڑھایا جائے۔ پس عرض یہ ہے کہ حضرت اسباب سفر باید تا بختہ شود جائے۔

اچھا ڈاکٹر صاحب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خدا کا لفظ استعمال فرمایا ہے اور اہل ہند کی قبل مسیح کی کتابوں میں بھی اسی لفظ کا مراد لفظ استعمال ہوا ہے، تو کیا آپ تسلیم کریں گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی تعلیمات ہندوؤں سے اخذ کی ہیں؟

سر شاہ سلیمان مرحوم

مولانا ابوالکلام آزاد، علی گڑھ یونیورسٹی کے مستقل دانشور

شیخ ثروت حسین پرنٹر نے حسن پرائنگ پریس بمبئی کر کے دفتر صدر کوہنج لکھو سے شایع کیا

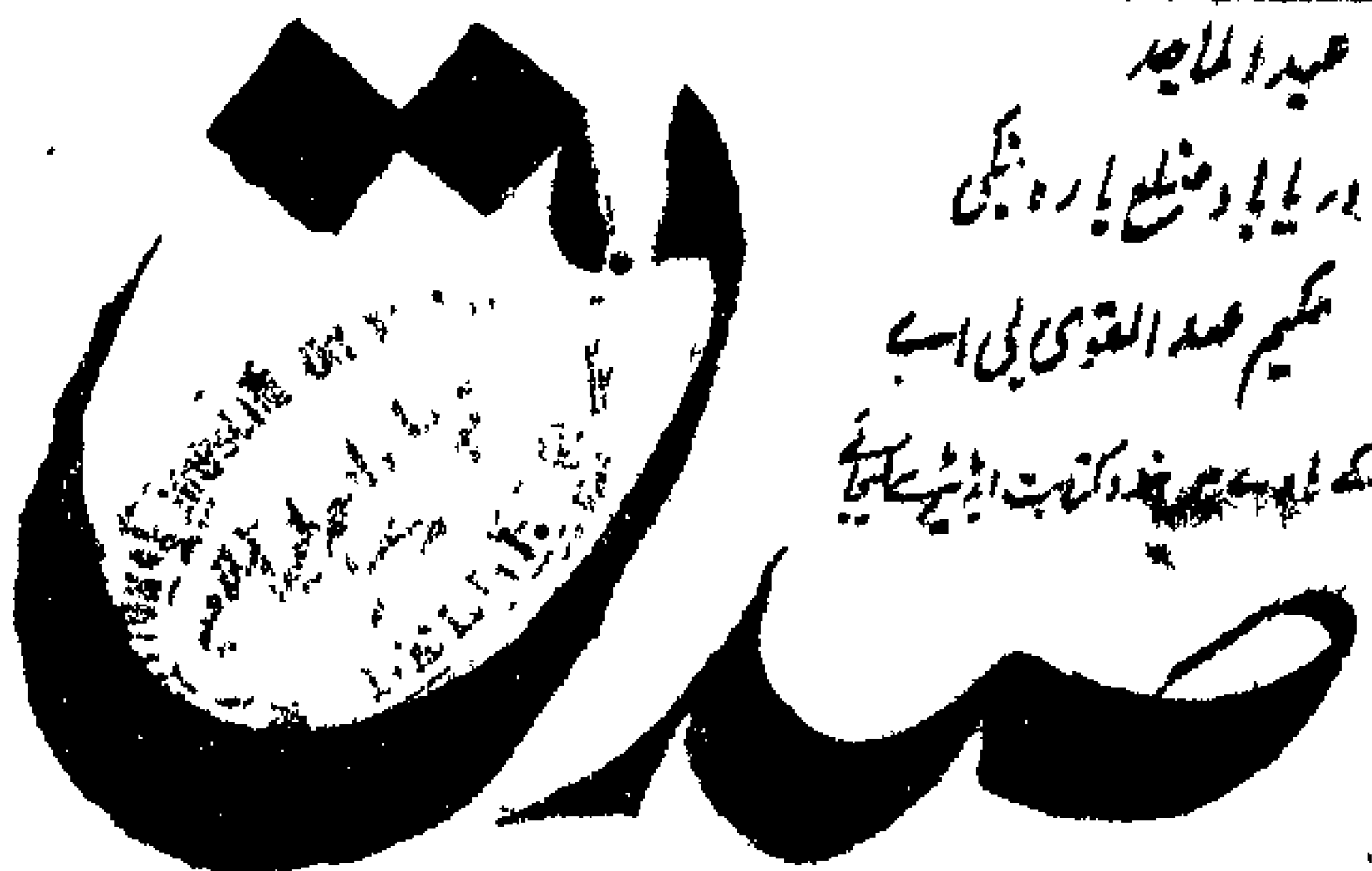
三

الجناب: عبد المجيد

تاسیب : تنکیم عند القوی بی اسب

مہذبین کے لیے جو دنیا کی دولت اور شہرت کی تلاش میں

19



چند اور اسلامی امور

کے متعلق مرادعلیٰ اس وقت ہر ایک۔

محمد عبده الرزق عباس بن مهتم صدق

مرشد آباد پش۔ گولہ سیکھ۔ کھنڈ

چند از مالک و آل و عیال

11

بہارِ عربی و ہند سے سالانہ نمونہ

بہمت نئی ہو چہ ۲۱

242

شنبه ۱۶ - ذی قعده ۱۳۶۲ هـ مطابق ۲۳ - اکتوبر ۱۹۴۵ء

طبرستان

خاموش لمحہ

لہذا ان کا مشہور دستور انٹرنیشنل گھنٹہ گھر سے ملتا ہے۔ اس کا ایک سبب
 اس کا نوٹس لگنا سچا ہے، اور اس وقت ایک سنٹ کے لیے وہ گھنٹہ
 وہ بھی خاصوش ہو جاتا ہے، اور ہر کاری طور پر سادی انگریزی عملداری
 پر کامل سکوت کا تقاضا ہو جاتا ہے۔ انگریزی قوم جو سکوت اور سکون
 کو شاید جو دیگر قوموں کا مراد سمجھتی ہے، اور سلسل حرکت میں
 برکت نہ پا کر رہی ہے، اس ایک سنٹ کے لیے خاصوش ہو جاتی ہے
 اور ہر فرد اس وقت اپنے عزیزوں، دوستوں، اور قوم و وطن والوں
 کے خیال کو سننے لگتا ہے۔ اور ہر شے کے لیے یہ دستور چلا آتا ہے اور
 اس وقت یہ وجود میں اسی طرف سے لایا گیا تھا کہ ملک کے زمانہ میں
 وطن والوں کو اپنے دور آگاہ عزیزوں، دوستوں کی یاد تازہ رکھنے
 کا موقع ملتا ہے۔ — قوم میں اجتماعی مشورہ پیدا کرنے کے لیے
 افراد قوم میں اجتماعیت برقرار رکھنے کے لیے یہ نسخہ اکسیر پالایا، اور
 اب وزیر اعظم مسٹر اٹلی نے اپنی شیع کی ہے، کہ اس دستور کو
 مستعمل کر دیا جائے، کہ یہ جنگ و امن دونوں حالتوں میں اجتماعی
 کیسوں کے لیے بے نظیر ہے۔ انگریز اس وقت دنیا کے کسی حصہ میں بھی
 ہیں، مین اس لمحہ اپنا سارا کاروبار چھوڑ کر اسی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔

ابتداء میں اور خاتمہ پر غلطی آتم کے اس ذریعہ ایجاد "انٹیموشن" سے
 لگم ۱۱۔ لیکن امداد: دیکھیں گے اب بس درجہ اولیٰ اور دوسری سنگم ہے۔
 آپ کے اس میں نہ ہے، آپ کے ذہن کا گڑھا ہو (نہیں) آپ کے گڑھا

سُبحانہ! ہوا آپ کے رسول کا تجلیا ہوا! — وہ بولتا ہوا کہ
وہی توجہ جس دقت آپ کی سجدوں کی غصیلوں اور میناروں سے
اذان کی آواز بلند ہوتی ہے! کوئی سلطان اس وقت کہیں اور کسی
میں نہیں ہے، پڑھ رہا ہو، پڑھا رہا ہو، کھڑا ہو، بیٹا ہو، چل رہا
ہو، اسکول میں ہو، کالج میں ہو، دفتر میں ہو، دکان میں ہو، کھری
تیا ہو، جیل میں ہو، ریل میں ہو، گلیت میں ہو، جنگل میں ہو، سنا
اُس پر ذکر اللہ اور نماز کی طرف توجہ واجب ہو جاتی ہے، اور وہ
دنیا دار آٹا فانا دیندار بن جاتا ہے! اور سب کے دل میں اُذی
علائق سے اور ایک آن دیکھے مذا کی یاد اور سمت تبد کی طرف
رخ کر کے، سست بہتہ کھڑے ہو جانے کی ترکیب تازہ ہو جاتی ہے!
— یہ نفست آپ کا ہر روز ایک بار نہیں، پانچ پانچ بار، حامل
ہستی ہے۔ اور وحدت آخر نبی کے برقی اثر اور عقلا جلیست میں
ہر انسانی اختراع اور ہر صنو می ذریعے کتنی بڑھی ہوئی! حیت
ہے کہ ہم اصل کی قدر نہ کرنا، اور اغیار کا نقص اور ناقص نقصوں
کی طرف الجھیں، دوڑیں، اور اُنہیں کو غنیمت سمجھیں!

اسلام کا معجزہ نئے دستہ کی نئی کتاب یسوع ماریوس

جے جے سوسور پاول

نمبر :-

”کتاب کا عطر ہے کہ پورے سے بیروغ کی طریت : اپنی بصفت
کا دعویٰ ہے کہ انا جیل اور خطوط کی عبارات و اشارات و اذان
سے اسکا قطعی ثبوت مل جاتا ہے کہ بیروغ اور پورے کی وادیاں مکمل مختلف

تخصیص نہیں، دونوں کی تعلیمات باہم متضاد، اور حق دنیا سے سبک دینے کے لیے
 کلیسیا میں پورے کتب خانے کے لیے سیر کیے۔ یہ اسے ہر جگہ ہی سنتا رہا۔
 ہوتی ہے، لیکن اس وقت کی تحقیق بالکل یہی ہے کہ اس کے لیے اور ہر
 ہم اس کے والد دیتے گئے ہیں۔ اور ایک پیش باب تفسیر میں پیش کیا ہے
 بہت سے جو اسے حق تعالیٰ کے لیے یہ مراعات خوشنویس رہے
 کہ سبھی دین میں۔ ایک غلط نقطہ پر رد کیا گیا ہے۔ یہ خوب اچھی
 طرح سمجھ لیتا چاہیے کہ اس کے لیے سنہ نہ کیا گیا ہے نہ پانچویں بلکہ
 خود بخود ہیں۔۔۔۔۔

اصل کتاب کے مطالعہ سے ایک حد تک بے نیاز کر دینے کے لیے
 یہ نمبر کافی ہے۔ مصنف نے اگر بھی کچھ لکھا ہے اس نے حق بانی
 اور اسلام کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا ہے۔ اسلام اور سبک دینے کی یہی
 تو اصل جنگ ہے۔ اسلام کہتا ہے کہ حضرت مسیحؑ کی دعوت و پیام کی
 طرف واپس پلور، اور سبک دینے کو اسرار ہے کہ ہر سنہ بے پانچویں کی تعلیم
 حتمی و بالکل کے مرکز کارگزاری نقطہ سرشت ہی ہے۔ شکر ہے کہ مسیحوں
 کے بعد بھی ایک آزاد و سیمستان اور فرنگستان سے دین حق کی تائید میں
 بلند ہوئی۔۔۔۔۔ اسے اسلام کا سچا نہیں تو اسے کیا کیے!

طوفان زندگی

نامی محمد زہد احمسنی صاحب شمس آباد (راٹھ)

سے تحریر فرماتے ہیں:-

”حضرت اقدس مولانا حسین احمد صاحب مدنی زید پورہ کے
 کے متعلق انبیاءات میں پڑھ کر سخت صدمہ ہوا۔ یہ تحقیر قوم کی خود اپنا
 ہے۔ تحقیر ہی نہیں بلکہ فنا و قوم کا پیا مہ ہے۔
 ایچ تو مے را خدا سو انکورد۔ تامل و مہم دے ایذا نہ کرد
 حضرت پھر ردعانی پیشوا ہونا۔ شیخ اعظم ہونے کا سہم ہے۔
 اسی ڈاک سے انجن اصلاح الکلام (راٹھ) کا رد و بوش موصول
 ہوا ہے۔ جس میں سید پور (ہمارا) میں ”دارت نبی“ اور ”بانشین شیخ احمد“
 کی نو بین پر سخت ناگواری اور بیزاری کا اظہار ہے۔
 تو میں و تحقیر کسی کلمہ گو کی بھی بلا ضرورت شرعی جائز نہیں، بلکہ اصل
 معصیت ہے، چہ جائیکہ کسی مقتدا و پیشوا کی۔ اور اس لحاظ سے یہ
 آجکل جو کچھ بھی اور جس فرق کی طرف سے بھی، مجلسوں میں ہوتا ہے،
 یا اخباروں میں لکھا جاتا ہے، سب یکساں قابل مذمت و مستحق ملامت
 ہے۔ ایک دوسرے کی جو شایع کرنا، تحریک یا تقریب سے ایک دوسرے
 پر تعزین، ملز کرنا، نظم و نثر میں خواہ مخواہ ایک لیڈر کا دوسرے
 لیڈر سے تقابل و مقابل اور پھر ان کے جواب و جواب ابواب کا سلسلہ
 نامتناہی، جس سے ہر فرقہ کے دل میں دوسرے کی طرف سے نفرت
 اور عداوت پیدا ہو جائے۔ یہ سب چیزیں ناجائز ہی نہیں، بلکہ
 نامناسب اور خلاف مصلحت بھی ہیں۔ بجز اسکے کہ اس سے دوسرے
 فرقہ کو اشتغال ہو، اور اس کے اندر مزید تفریق پیدا ہو جائے، نفع
 فست کو تو کیا جو تا کسی پارٹی کو بھی نہیں ہوتا۔ بلا ضرورت اپنے

تعداد میں اضافہ کرنا، تقارن سے عقل و مصلحت
 کے۔ لیکن دوسری طرف اخباری رد و بوش بھی
 ہوتی ہیں۔ اکثر لوگ ایسے ہیں جو صداقت و
 بذات پر شراب نہ کر دیتے ہوں۔ لوگ گڑھے ڈال کر
 لیکن غلط نظر سے دیکھنے کا نتیجہ یہ ہے کہ صورت واقعہ بالکل
 سچ ہو کر رہ جاتی ہے۔

ایک بات مولانا مخلص کے مریدین و تلمیذین کے اور عام مسلمانوں
 کے بھی خاص طور پر سمجھ لینے کی ہے۔ وہ یہ کہ ہر شخص کی ایک ہی حیثیت
 نہیں، متعدد و متنوع حیثیتیں ہوتی ہیں، اور کسی کی اگر ایک حیثیت مخصوص
 حیثیت کا انکار کیا جاتا ہے تو اس سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ اس کی
 دوسری حیثیتوں سے بھی انکار ہے، بلکہ اتنا بھی لازم نہیں ہے۔
 آنا کہ وہ دوسری حیثیتیں اس سے زیر بحث ہیں بلکہ اسے حسرت و امانی
 کے سیاسی سلسلے سے اختلافات اس کے شاعرانہ کلمات سے انکار کو
 ہرگز مستلزم نہیں۔ جناب جناح صاحب کی سیاسی زیادتی سے بھی
 کہیں ہرگز یہ مندرجہ نہیں کہ وہ انہیں ایک کا پیاب و نامور پر مشر
 بھی نہ سمجھتا ہو۔ مولانا ابوالکلام کی لیڈر کی سے انکار کا کوئی مطلب
 ہرگز نہیں سمجھتا کہ مولانا کی انشا پر داری، خطابت بھی زیر بحث آگئی
 ہے۔۔۔۔۔ اصل جو عرض کی گئی بالکل صحت و صریح ہے۔ لیکن بحث
 اور جو ش کی گرامری میں ایسی موٹی باتیں بھی ہیں جن سے گل جاتی ہیں۔
 مولانا کے مخلصین مدعی ہیں کہ یہ جتنے بھی مظاہرے مولانا کے
 خلاف ہو رہے ہیں یہ اس کے ردعانی پیشوا اس کے شیخ و مقتدا اور
 ارباب رسول کے خلاف ہرگز ہرگز نہیں ہو رہے ہیں۔ کسی نے نہ مولانا
 کے محدث ہونے پر جرح کی ہے، کسی نے نہ مولانا کے اذکار و اشتغال
 پر گھنگر و بحث کی ہے، اور کوئی نہ مولانا کے مجاہدات کی کذب کر رہا ہے
 مولانا کی ذات ان تمام حیثیات سے اس وقت قطعیاً زیر بحث نہیں۔ یہ
 مظاہرے صرف ان مولانا حسین احمد کے خلاف ہو رہے ہیں، جو ایک
 سیاسی لیڈر ہیں۔ اور وقت کی سیاسی بحثوں میں ایک خاص فرقہ
 کے ساتھ ہیں۔ اس قسم کا اختلاف شدید و شدید است میں
 آج سے نہیں، عہد صحابہ سے چلا آ رہا ہے، یہ اصل سنت کے خاص
 امتیاز و فخر کی چیز ہے، کہ انہوں نے اپنے اندر گنجائش دونوں مقابل
 ہی نہیں، استغراب و فریقوں کی رکھی ہے۔۔۔۔۔ ایرسٹاد یہ کہ
 انکا سیدنا علیؑ کے نزدیک و تقویٰ سے تقا، علم و فضل کے نہ
 کسی ردعانی، اخلاقی کمال سے۔ اختلاف صرف ان کی سیاسی راہوں
 اور ملکی اجنادات سے تھا۔ اور اسی اختلاف سے ذہن عرب و تنال
 تک کی آ آ گئی۔ یہ واقعہ بہت ہی سبب آموز اور امت کے لیے ہر فرقہ
 پر کلام آنے والا ہے۔ اس وقت ہر جس میں جاسی رہا تھا کہ سید پر کے واقعات
 کی تفصیل اخبارات میں تقریب سے گزری۔ سنا ڈاٹھ۔ انہی تہدی کسی کی
 اور ادنیٰ مسلمان کے حق میں بھی جائز نہیں۔ اور تعین نہیں آتا کہ ایسے
 سے سرج نظام میں کسی بھی ذمہ دار مسلم لیگی کا اتھ ہو۔ لیکن یہ احوال و احوال

حکیم الامت

نقوش و آثار

(۱۷)

از عبد المائد

مشورہ یا رائے اور ہرگز نہ غلطی نہ شغف نہ سب کچھ سہی ہر ماں
مقابل میں تھا، اکتوبر ۱۳۵۵ء میں میں اسی طرح مقابل میں ہوا
جو انی ششہ میں ۱۰۰ گراں نامہ حکیم الامت کی خدمت میں پیش کر دیا
گیا اور شاہد ہوا کہ "اسکا جواب میں لکھ دوں گا۔ آپ کو لکھنے میں شاید
وقت ہو۔ اس سے بہتر درکار کیا جائے گا۔ یہی مقصد وہی تھا۔
اصل مکتوب کے پڑھنے سے یہی نتیجہ ہوا کہ آپ سے بھی شرف ہو گیا۔
مخدوم دکنی: لا اعیاد المائد: صاحب دامت مقیم: السلام علیکم
ورحمۃ اللہ۔

مولوی عبد المائد صاحب کے نام جو گرامی نامہ آیا جس میں پورا
تخلیص بیعت کا پڑھا۔ گواہی دے کر میں اسکا مخاطب بن کر ہوا کہ جواب
عرض کرنے کا استحقاق نہیں۔ لیکن چونکہ اینتر تاق اسکا بچہ سے ہے
نیز اس میں بچہ کو مخاطب بنانے کی باور دانی بھی ہے اس لیے عرض کرنے
کی مبادت کر رہا ہوں۔

بجلا تو وہی انداز ہے جو زبانی عرض کیا تھا۔ اور ذرا سے مضامین
عرض ہے کہ اس میں مولوی صاحب کا مزہ ہے۔ اس لیے ایسا ہے
کہ اس مشورہ سے رجوع فرمائیں گے۔ وہ مزہ یہ ہے کہ میری خوشنود
سود خلق تو مشورہ ہے مگر مولوی صاحب کی یہ رعایت و دیکھائی جو کہ
مقیم قلب سے وہ آپ ہی کے انتساب سے سبب ہے۔ کیا آپ کو
یہ گوارا ہے کہ وہ اس رعایت سے محروم کر دیے جائیں۔ دوسرے کو
انکو مجھ سے موانعت کا فی ہے لیکن نفع کا دار غم مناسبت ہے اور
اسکو میں اول الماتیات میں طے کر چکا تھا۔ اور اسی بنا پر آپ نے
میری سفارش کو قبول فرمایا جسکا میں شکر گزار ہوں۔ اور اگر ان دواؤں
بنائوں کو آپ صنیف خیال فرمائیں تو میں بھی انکی تعویذ پر اور نہیں
دیتا۔ لیکن جب اور بار میں یہ قول خود میری خاطر منظور تھی سو اب
میری خاطر منظور فرمائے جائے اور جس طرح سے کام چل رہا ہے چلے
دیا جائے کہ آپ اُسکے مخدوم رہے اور مجھ کو خادم رہنے دیجیے۔ اس
بعد یہ تبدل میں میری اور انکی دونوں کی پریشانی معمر ہے جسکا گوارا کرنا
خلاق سامی سے بعید اور بہت بعید ہے۔ اور جب اسکا کچھ پروا ہے۔

اور میری طرف سے محض انکار ہے تو مولوی صاحب کو ایسی بات کا
علم فرماتا جو انکی قدرت سے خارج ہے تکلیف الایمان ہے جو ہر سوسے
ممنوع ہے۔ والسلام

ناکار ذلیل نامہ اشرف برائے نام از قاضی بھون جلدی الہ

۲۶ اکتوبر ۱۳۵۵ء میں حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی

کا ایک خط ایک دو دنوں بعد کے تعلقات و شہد

ی اختلافات کے بعد دوبارہ آپس میں لکھنے لکھنے

اور شہد سے اور معنوں جو اب کی مابینہ تھا تو نہیں رہا ہے۔

برگشتہ کو گریہ ہوئے اور ہر پہلو کو سیکھتے ہوئے یہ

جواب ایک لحاظ میں دیکھا ہوا میرے پاس آیا۔ اور اس کے ساتھ ہی

ایک نقد میرے نام بھی:۔

مگر می سلمہ۔ السلام علیکم۔ میں نے یہ ایک معنوں والا لکھا

جواب میں لکھ دیا ہے۔ ہر چند کہ ہر دو اپنے مخاطب نہ ہونے کے

بجائے استحقاق خطاب کو نے کا نہ تھا، مگر چونکہ آپ آزاد ہی سے

شاید انکی خدمت میں عرض نہ کر سکتے۔ میں نے یہ طور و طاعت لکھی:

خطاب کیا ہے۔ اب میری استغاثہ یہ ہے کہ آپ آزاد ہی سے اس پر

نظر فرمائیں۔ اگر کسی ترسیم کی حاجت نہ ہو تو اسکو سچ اپنے نامیدی

معنوں کے روئے فرمادیں۔ اور اگر ترسیم مصلحت ہو تو اسکو پسند

فرمائیں اور ترسیم کا لحاظ اپنی تحریروں میں فرمائیں، اگر میرے آئندہ ہر دو

کے لیے مجھکو ترسیم کی اطلاع فرمادیں تاکہ آئندہ اسی لحاظ سے عرض

معرض کیا کروں۔ والسلام۔ اشرف علی:

ترسیم کی خاطر ہے کہ لکھا کیا گنجائش تھی۔ پڑے شکر کے ساتھ مجھ

اس خط کو اپنے عزیز کے ساتھ روانہ کر دیا۔ "بزرگی" کا

جو عام تخیل دلوں میں بیٹھ گیا ہے کہ "بزرگ" اور اہل اللہ وہ ہے جو شیخ

پڑھتے رہنے کے اور کچھ نہ مانتا ہو۔ نہ اسکا کوئی شغل ہو نہ وہ کسی نامہ

میں کوئی مشورہ یا رائے صاحب سے لے سکے۔ محض بولنے بھانے قسم کا

زادہ خشک ہو، سوائے انکی بزرگی اس سے کتنی مختلف تھی اور انھیں

پلوؤں کی تھوڑی بہت نشانی ان "نقوش و آثار" کی علت معلوم ہے

دن گزرتے گئے اور ہفتوں پر ہفتے تھکے سفر کو ستنے

کر کے وطن سے باہر اتنے روز رہنے کا یہ اتفاق دلوں کے بعد ہوا تھا

اپنی کیفیت عاشقانہ تھی۔ یہ نہ تھا کہ وطن یاد نہ آتا ہو۔ وہاں کی

مذہب و رسوم اور کاموں کی طرف خیال نہ جاتا ہو۔ یاد ہوا کہ ایک ایک

چیز آ رہی تھی۔ ہر ہر ضرورت کا احساس تازہ تھا۔ لہذا میں اعتقاد

جہاں کے قیام کو سب پر ترجیح تھی۔ نظریہ بشری عیب متفاد و مفرد

مجھ سے ہے۔ انسان ایک ہی وقت میں مختلف سمتوں سے کشاکش

میں رہتا ہے۔ عمر ہی اس کشاکش میں تمام ہو جاتی ہے۔ مہارک و

خوش نصیب ہے وہ جو کسی درجہ میں عقل کو عالم اور طبیعت کا

مطلوب رکھے۔ آئبر کے ملک نہ مصر

فائل نے اور دیکھا قاتل نے اور دیکھا

یہ "ادھر" اور "ادھر" سے اشارہ اسی طبیعت اور عقل کی کشاکش کی

مابین ہے اور ہر قضا بھون کی سی ہر سکون فضا اور کماں

نصیب ہو سکتی تھی۔ رحمت قلب اور تسکین خاطر کا ہر سامان موجود

پانچوں وقت سولانا کی اقتداء میں نماز پڑھنا
آدھ گھنٹہ نمازوں کی نسبت ان فن تجویہ پر
جائیں، لیکن آواز کی دلکشی اور تاثیر کو تو
غضب کی دلکشی تھی۔ فجر کی قرأت خاص طور پر
کہ جس سنیے جانیے۔

غناپ کے منظر بھی اس وقت میں بار بار دیکھے، سولانا کے ہاں
کوئی چیز، اذکی یا پوشیدہ نہ تھی۔ یہ منظر اکثر دہی عید و دہر دہی
مجلس عام میں پیش آتے۔ سولانا بڑے ہی لطیف اکھنڈ کی
اکھنڈ تھے۔ کسی بے لاشگی اور بے قاعدہ بات کی برواشت
نہ تھی۔ لوگ آتے، اور ذرا ایسی بے قاعدہ باتیں کرتے کہ مور و مٹا
ہو جاتے۔ سخت اور مضبوطی ادب، تعلیم تو گویا حضرت کی چڑھ تھی۔
لوگ عموماً اسی کے عادی۔ خیر اس پر جو گزرا، موتی گزرا جاتی۔
لیکن اتنا فائدہ ہر حال ہوا کہ خود اس کا بھی آئندہ سکھایا سکتا
جاتا اور دیکھنے والوں کو بھی ہدایت و بصیرت ہو جاتی۔ مجدد و بد کے
اس معرکہ میں کہ

سب کا محرم بھی محرم نہیں ہے

شاعری میں 'واقعہ بیان ہے۔ مجلس میں سب سے زیادہ دھب
اور بے محافا بھی نامہ سیاہ تھا۔ بارہا بین غناپ کے وقت مجرم کی
حرف سے کچھ عزم معذرت کی جرات کر گزرتا۔ حضرت کا کمال
علم تھا کہ نسبہ کے ساتھ، نرم لہجہ میں کچھ جواب ارشاد فرماتے۔
برکتوں کے دن، فیض کی راہیں گزرتی گئیں۔ آغاز انجام کو پہنچا۔
دست قیام ختم ہو گئی۔ اور ذہن کی کوئی آخری تاریخ تھی کہ یہ مسافر
اس آستانہ سے رخصت ہو گیا، نوازشوں اور عنایتوں سے مالا مال
پھر بھی حسرتوں سے گرا بنا۔

بہت کچھ مرے ارمان لیکن پھر بھی کہنے

بہت کچھ پوچھو ڈالا، بہت کچھ بے چارے چھپے چھپے سنایا، لیکن جو
پوچھتا اور سنتا اور سیکھتا اپنی رہ گیا، اس کی میزان اس سے بھی
کھیں ڈالو!

پہنچا، تو اپنے نامور ہمنام اور مخلص کرم فرما سولانا عبدالمجید
بدایونی مرحوم کا دعوت نامہ حضرت سولانا کے نام جلسہ مخالفت
شارہ اکیٹ میں شرکت کے لیے اپنی ڈاک میں پایا۔ بات ابھولی
معلوم ہوتی ہو، اس وقت مولیٰ نہ تھی۔ یہ شارہ اکیٹ کیا؟ اس کی
مخالفت میں جلسہ کیسا اور کہاں؟ اور سولانا کی شرکت کی اس میں کیا
اہمیت؟ ہر سوال ایک مستقل جواب چاہتا ہے۔ اس کی
ذمہ دہ سوچوں کو کوئی حال کی غضا میں کیسے پھولائے!
مرکزی اسمبلی میں ایک ہندو میرا فریڈل پرچہ بلاس شامدا
نے سودہ، قانونی یہ پیش کیا تھا، کہ ہندوؤں میں شادی پہنچ

نقدمان جو سچا رہی ہے، اس کی قانونی کائنات ہوتی جا رہی ہے، اور
لوکی اور رٹ کے کی شادی قانون میں سے نکل جرم قرار دینا چاہیے۔
تلا ہر ہے کہ قانون کا حلقہ خاستر ہندوؤں سے تھا۔ لیکن انہیں مسلمان
میردوں نے خواہ مخواہ، اسکا دائرہ مسلمانوں کے لیے بھی وسیع کر دیا۔
اب مسلمان چونکے۔ اور اس سنجے احساس کے ساتھ کہ یہ عمر از دورج
کی تیرہ و شریعت کی آزادی یہ تیرہ دست اندازی ہے بلکہ اس کی
مخالفت میں جا۔ کرے اور روز و رات پاس کرتے۔ خوش تہنہ سے
تحریر کی رہنمائی کی باگ سولانا، اذکی کے اذکی میں آگئی جو مذہب
و سیاست کے صحیح استخراج کا ایک کس نہیں تھے۔ اور سولانا شاء
عبدالمجید بدایونی مرحوم بھی وقت کی دسری سفید اور تلی خیریاں کی تھیں
اس میں بھی پیش پیش تھے۔ ۱۰۔ دسمبر کو لاہور میں سولانا محمد علی
کے زیر صدارت ایک عظیم الشان مرکزی جلسہ اسی مقصد کے لیے فراہم
اور سولانا بدایونی کی طرف سے علاوہ عام جلسہ دعوت نامہ کے ذیل
کا ذاتی اور خصوصی دعوت نامہ حضرت سولانا کے نام اس قیصر کے
توسط سے موصول ہوا۔

اللہ: لا سواہ

ذوالحجہ والکرم الخیر القدر جناب سولانا شاد ارشد علی ستانہ مجید
السلام علیکم۔ فقیر عبدالمجید القادری البدایونی عارف دہلیہ۔
مرد ریات مذہب و حالات اسلامیہ کا تقاضہ ہے کہ میں جناب
سے گزارش انجام دوں کہ ۱۰ دسمبر کو کا پور شریعت لاہور قانون خلافت
شریعت کے انداز و اسرار کی مجلس میں اپنے ذہن و عالی خیالات
سے ہماری امداد فرمائیے۔

میں سنتا ہوں کہ جناب سفر کے کم عادی ہیں۔ اور موسم بھی بخیر
ہے۔ اور شاید سنا ہے کہ بھی ڈاک، اور جناب کے حالات و اذکار بھی
شوق اور گھر سے ہوئے ہیں۔ مگر ذرا جو اسکے مجھے جو امر و اعمی و اہمیت
وہی بتا رہا ہے وہ ایک اور نقطہ ایک ہے۔ یعنی دعوت تحفظ شریعت
اور اسکے لیے ہر طبقہ کے مسلمانوں کا ایک مرکز نقل و شریعت پر مبنی
ہو جائے۔

یقیناً ہے اس امر کی اہمیت کا ممتاز لحاظ فرما کر اور فقیر کی تحریک
کو درجہ اختتام و قبول دے کر بعض دین و مذہب کے لیے ارجح
مشاغل کثیر یا اعداد و افسہ جمعیت سفر کو اور زمانی جائیگی اور نوید
شریعت آدمی سے اظہار تہنیت جائیں۔

پہلا سبک و عمل اس مقصد و عہد کے لیے ہر وقت
و عادم شریعت اور مخالفت قانون زیر نظر (شارہ اکیٹ) کو دعوت
قلب کے ساتھ شریعت کار و رفیق علی و شیرتہ ابر تانا ہے۔ اس کی
اہمیت آپ کے ذہن و فکر میں بھی مجھ سے کم نہ ہو گی۔

اور یقیناً ہے کہ اس بار آپ غیر مولیٰ ہمت سے کام لیں اپنے
عزم و ہمت اور شرکت کے وعدہ سے مطلع فرمائیں گے۔

علیہ دعوت نامہ میں جانکا کر یہ طریقہ فقیر کے

سٹل کے خرافات

مولانا ابوالفضل ندوی رحمہ اللہ صوبہ مدراس کا مراٹھکار کے تہذیبی انتظام سے دیوبند میں شہرہ نامہ نگار نظر سے گزرا۔ معلوم ہوا کہ ڈاکٹر سٹل کی کتاب اور سٹل کی روایات وہی قرآن کا اردو ترجمہ لایا ہے۔ یہاں پر اسے ہر بات پر آپ جس شرط سے بھیج سکتے ہیں ایک نسخہ پرے پاس بھیج دیجئے اور اصل انگریزی کا پتہ لکھیے کہ کہاں سے ہے۔ اس آئینہ کو سٹل کی کتاب کے اس کے ہر عناصر کا جواب دے گا۔ جو خاموش لیکن بے چین طالبانِ حق کو شبہ میں ڈال سکتے ہیں۔

ایک لمبے سا سارا درجہ نہ سہ کے غارت جب وہاں پہنچا۔ لکھا تھا چاہتا ہے اس کو داتا گنگا کو سچ کر دیتا ہے۔ غیر مندرجہ اقوال کو اختیار کرنا چاہتا ہے کہ مخالفین کا ٹھوس میاں لکھ کر دے جائے۔ اور اسے مفسد یہ ہوا کہ اگر کوئی جواب دینے بیٹھے تو اسے اتنا لکھنا چاہئے کہ اس سے بڑھ کر کسی نے بھی لکھ کر دے تو فرست نہ دے۔ اس لیے یہ سینہ انسی ہی بات کو بڑا کر لکھتا ہے۔ خود داتا گنگا کو سچ لکھ کر دیتا ہے۔ یہ باتیں ہیں۔ ایسی باتوں کا جواب دیا جائے نہیں۔ آپ ہم سمجھتے ہیں آپ کے حاتیوں سے میرے لئے بھی سمجھا ہے مدح ہے۔ مادہ پر اگر آپ خیالی میں لے کر بھیج سکتا ہے تو بڑے مہربانی سے نسخہ میں ہے۔

سورہ پر ایک صاحب مضمون نے ڈاکٹر سٹل کی عربی زبان سے تاوان غیبت کا بیج دیا ہے۔ لفظ او اقبیت پر آپ نے نشان لگا کر ملاحظہ کیا ہے کہ اس بحث میں اس کے اصل اعتراض کو سامنے رکھا جائے اور وہ یہ ہے کہ قرآن کا لفظ انجیل میں موجود وہی ہے اور اس کے ایک یونانی لفظ سمجھ کر آدھار دل کی پیشین گوئی لکھ کر دینی لکھا ہے۔ آپ اس اعتراض کو قابلِ توجہ سمجھتے ہیں؟ کو لوگ آپ کو بے دین کہتے ہیں اور میں نہیں جانتا کہ اگلا کہاں کہاں تک بجا ہے۔ لیکن آپ سے اتنا سن سون۔ کہنے کا مجھے حق ہے کہ قرآن مجید کو اصلی ترجمہ کے ساتھ نہیں تو بے ترتیب ہیں اس کے ہر جملہ کو اللہ کا کھار نہیں تو کلام محمد صبر رانے ہوئے۔ اللہ تو خیر ایک بڑی سنہار ہے۔ ہمارے دھرم و فکر سے بلند تر کون پڑھا لکھا آدمی ہے جو کہ مسلم اور ان کی صداقت کو نہ جانتا ہو، حضرت مسیح کی زبان سے صادر قرآن نے خواہ وہ خدا ہو یا محمدؐ، یہ فرمایا ہے کہ میں ایک رسول مبعوث ہوں۔ بکا نام احمد ہے۔ اگر یونانی لفظ سمجھ کر کسی نے احمد کو پیش گوئی بنا دیا ہے تو یہ شخص نہ تو محمدؐ ہو سکتا ہے نہ خدا ہے محمدؐ خود یونانی سے واقف نہیں تھے اس لیے وہ کسی لفظ کو یونانی سمجھ کر پیشین گوئی ترار نہیں دے سکتے تھے۔ اس لیے کہ سورہ صافات میں قرآن مبعوثاً برسولانی من بعدی پر حتم ہو جاتا ہے۔ تو اس طرح کی مزید تفسیر ہے۔

خ
ک
د
آپ

خواہ مخواہ محمدؐ سے ملے۔ اس نام کو ان کا تار قیام ہے کہ۔ کھدیا کی بنا پر بن لکھا اور داتا گنگا کو انجیلوں کو مترادف قرار دیا اور اپنی ہی تفسیر دیا ہے۔ اس پر توجہ دینے کی ضرورت ہے۔

حضرت محمدؐ کا یہ فرمانا کہ مسیح نے اپنے بعد ایک رسول کے آنے کی پیشین گوئی کی تھی ان عیسائیوں کے عقیدہ کی بنا پر لکھ کر دیتا ہے جن کی نیابت ڈاکٹر سٹل نے کی ہے۔ خاموش متکلمین کو جو کچھ تمام ادیان پر مستشرقین اس سوال و جواب سے طلب ہے۔ انجیل میں روح القدس کے آنے کی پیشین گوئی کیفرت مروجہ ہے۔

اور کوئی عیسائی اس کا منکر نہیں البتہ وہ ایک عجیب و غریب تفسیر دیتا ہے کہ ان کو جو کہ کتاب الاممال کے بیان کے مطابق حواریوں کے اوپر آدھی کی شکل میں اتری تھی اور جس کی بدولت، چارک دنیا بھر کی زبانیں زندہ ہو گئے۔ اس موعود روح القدس کے ظہور

کی بات ہے۔ بائبل میں روح کا لفظ یہ کثرت الہام اور ماسما لہام کے معنی میں آیا ہے۔ قرآن میں روح کا لفظ انسانی جان، فرشتہ، وحی اور کلام کے معنی میں آیا ہے۔ ممکن ہے اسلی پیشین گوئی کا ترجمہ میں حوالہ ہو، ایک موقع پر حضرت مسیح نے اپنے بعد آنے والے ایک شخص کو جہان کا سرکار اصل عبرانی میں "آذرن حوولہ" کا لقب دیا ہے جس کے معنی بادشاہ اور بھی ہو سکتے ہیں (اس وقت حوالہ یاد نہیں) عیسائی لوگ اس سردار جہان کو اپنے پروج دلائل سے پسپا قرار دیتے ہیں، ممکن ہے آیت مذکورہ میں اسی کا حوالہ ہو۔ ایک موقع پر حضرت مسیح نے اپنے بعد آنے والے ایک شخص کو "روح امت" کا لقب دیا ہے (یوحنا باب ۱۲-آیت ۱۱-۱۲ اور باب ۱۵-آیت ۲۶)

اور اس آنے والے کو یہ لقب دیتے ہوئے کتاب دوسری کا حوالہ میں دیا ہے (یوحنا باب ۱۵-آیت ۲۵) روح ہریت کا ترجمہ روح حق کیا جاتا ہے اور یہ ترجمہ اس لفظ کے لفظ یونانی ترجمہ کا ترجمہ ہے۔

طبری اسے جو کہیں کہیں آخر میں داغ ہونے کے بعد انجیل کی حرکت کے مطابق اللہ اور ہی کی آواز دیتی ہے اور اس کی شکل سے ہستی لیتی جیتی ہے۔ اصل میں یہ لفظ روح حامی (الہی الامی) تھا۔ کو آپ دوسری کے موجودہ نسخے میں نہ تو روح ہریت کا ذکر ہے اور نہ روح حامی کا

لیکن قرآن میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے ایک مرتبہ دعا کی تھی کہ ہمارے لیے اس دنیا اور آخرت میں رحمت لکھ لے۔ اس کے جواب میں ان کو جو وحی ہوئی تھی اس میں یہ بھی تھا کہ میں نے رحمت ان لوگوں کے حق میں لکھ لی ہے جو "یقیناً رسول اللہی الامی" کے بعد آجی

موسوی کی مزید قرآنی تفسیر ہے کہ "الذین یحبون اللہ یتوب علیہم فی التواریخ والانیل" انجیل کے مطابق قرآن میں دوسرے مقام پر بنا ہے کہ کہ عیسیٰ مسیح کو وہی تھی تھی۔ اغراث کی اس آیت کو سورہ صافات دانی کے ساتھ یوحنا باب ۱۵ دانی پیشین گوئی پر نظر کرتے ہوئے

میرا "یہ کہ سورہ صافات میں کلام مسیح کا تذکرہ ہے وہ یہی ہے

جگہ قرار دیا گیا ہے:

سجود میں نہیں آتا کہ صاحب معنوں نے ڈاکٹر
سے دادِ تقیبت کا جو اعلان کیا ہے اس میں آپ بر
وہ عربی سے ادا رفت نمایا نہیں اس کا فیصلہ اس
کے بعد کیا جاسکتا ہے۔ لیکن آپ کے کہنا اگر ٹھیک ہے
فارقلیط کا لفظ انیس میں موجود ہی نہیں خود یا تو دانشہ جیوٹ
یونانی ہے یا خود اپنے مذہب کے متعلق اور ہکا علم میرات تراجم پر بھی ہے
فارقلیط کا لفظ ایک جگہ نہیں یوحنا کی انجیل میں چار جگہ آیا ہے۔
آپ کے پاس اگر عبرانی نسخہ انجیل کا ہو تو دیکھیے۔ یوحنا باب ۱۴۔
آیت ۱۶ و آیت ۱۷ و آیت ۱۸ باب ۱۶۔ آیت ۱۸ باب ۱۷ و آیت ۱۸
باب ۱۴ آیت ۱۷ کی اصل عبارت عربی خط میں ہم ذیل میں لکھتے ہیں:

و اِنِّیْ اَشَارَہٗ بِاَبْلِی وَّ صَوَّ اَشْرَہٗ لَکُمْ
اور میں نے انکا اپنے آپ اور وہ دیکھا کہ تم کو

آخر اشریشلون
ت ر ق ل ی ی د ر س ر ج و بے لک

اَلْکَلِمَہُ النَّصِیْحَہُ

تمہارے حق نصیحت کرنے کا

آپ اگر عبرانی نہ جانتے ہوں تب بھی اس عبارت کو سمجھنے کے لیے
آپ کی عربی دینی کافی ہے۔ اس جگہ فارقلیط کا لفظ بغیر حوت تعز
لکھتے ہیں۔ دوسرے مقامات پر اسکے اردو حوت تعز لکھا ہوا ہے
یہ لفظ دو عبرانی لفظوں کا مجموعہ ہے۔ عربی نحو کی اصطلاح کے مطابق
اسے ہم مرکب نامہ نص کہہ سکتے ہیں، پہلا لفظ قرہ ہے جس کی اصل عبرانی
اشفاق کی دوسرے فتاء (فاء) اور تاء (تاء) ہو سکتی ہے۔ اگر
اسے قرہ سے مشتق مانا جائے تو اسکے معنی رسول کے ہیں۔ بائبل میں
اسکے مشتقات میں سے ایک ہیری (میں نے رسول بھیجا) کسی جگہ آیا
ہے۔ حضرت اسمیل کا لقب بائبل میں فر آدم ہے جس کا ترجمہ عبرانی لغت
کے مطابق نہیں عربی لغت کے مطابق عیسائی حضرات وحشی انسان یا
گوہر انسان کرتے ہیں جو محض بے معنی بات ہے۔ فار کے معنی ہمارے
ہیں، اس سے فاران مشتق ہے اور فاران اس ہمارے نام ہے جس کو
عرب جبل النور کہتے تھے۔ قلیط، قلیط، قلیط، قلیط، قلیط، قلیط
ایسے مقام کہتے ہیں جہاں خود بخود کی ممانعت ہو، عیسائی حضرات
اپنے خود ساختہ عقائد کی مجبوری سے اس لفظ کی حقیقت سمجھنے کے
لیے تیار نہیں، کیونکہ حضرت مسیح کے زمانہ میں مکہ کے سوا کوئی جگہ فارقلیط
نہیں تھی اس لیے انہوں نے اس عبرانی لفظ کے یونانی لفظ کو
اصل یونانی قرار دیا اور ہر زمانہ میں اس لفظ کے بدلے ہوسے
ترجمے کے فارقلیط کے معنی رسول کہہ یا نہ کہہ جو لکھ اور اس کے
ملا نہ کوئی دوسرے معنی نہیں ہو سکتے، جو لوگ کہیں یونانی قرار

دیتے ہیں وہ اس یونانی لفظ کی یونانی اصل کا سراغ نہیں دے
سکتے، لفظ فارقلیط کے دونوں عبرانی اجزاء ہرانی لٹریچر میں ملے
اور کون کہہ سکتا ہے کہ میری کہیو اس کے علاوہ اس قسم کا کون
دوسرا لفظ یونانی میں مل سکتا ہے اور یہ بھی کون کہہ سکتا ہے کہ
کہ بائبل کے علاوہ ترجمہ بائبل سے قدیم کس یونانی عبارت میں
یہ لفظ مل سکتا ہے۔ آپ جو ہم مانگے اگر ہم ڈاکٹر سٹون کے ادا
کو محض یہ دیا گئی پر مبنی قرار دیں۔ حضرت مسیح نے ادا
معلوم روح نہایت اور معفار قلیط کے آئے کتب ہر وہ
کے ساتھ پہلے پہلے کی وصیت خزانہ تھی اس وصیت کے ساتھ
معنی یہ تھے کہ آئنے کے بعد یہ روشم سے چپکے رہنے کی ضرورت
نہیں بلکہ فارقلیط کے شہر قلیط (کہ) سے نپکا جانا چاہیے

یہ خیال مسلمان دین پرست کا نہیں ہے۔ سیر ہوتا ہے کہ خود حوت کے
دین پر جو اعتراض وارد ہوتا ہے اس کا اس جہت تردید کرتے ہیں کہ
چھپنے اور سننے والے کے ذہن میں اصل اعتراض نہ آئے پاسے
لیکن اسکی بنیاد ستر لال ہو جائے۔ فارقلیط کے لفظ پر جو پیش
عیسائیوں نے چھری ہیں اسکا آغاز مسلمانوں کی طرف سے نہیں ہوا
آپ جانتے ہیں کہ مسلمان علماء انیسے سلف کے اذالہ زیادہ تر
کتاب بن امارہ ریح بن انس اور دوسرے ماہرین اسرائیلیات
کی سند سے پیش کیا کرتے ہیں نہ کہ خود بائبل والوں کے حوالوں سے
صحت سچا جس ساتھ ہوسے کہ بعض مسلمان علماء نے اصل بائبل
اور تائود وغیرہ پر نظر ڈالنے شروع کی سچا جس ساتھ ہوسے
پہلے علماء میں سے ابن تیمیہ کو چھوڑ کر پوری اسلامی تاریخ میں کسی
کو لفظ فارقلیط کا علم نہیں تھا۔ یہ شبہ کہ فارقلیط سے رسول کہہ
مراد ہے خود عیسائیوں کو ہوا اور سچا ہے اسکے کہ ایمان دار ہی
یہ کہتے کہ ہمارے مفکرین کا یہ شبہ غلط ہے انہوں نے خود رسول کہہ
پر ایک ہتھان گڑھا دیا کہ فارقلیط کو ایک یونانی لفظ سمجھ کر آدم رسول
کی پیشین گوئی کر دی گئی معلوم نہیں کہ یہ آخری فقرہ آپ کا ہے
یا اصل مصنف کا کٹر سٹون کا۔ اگر مصنف کہے تو وہ موجود نہیں
اس سے اب کیسے کہا جائے اور اگر آپ کا ہے تو فرمائیے کہ اس لفظ
کو رسول کی پیشین گوئی سمجھنے کے لیے اس لفظ کی زبان معلوم کرنے
کیا ضرورت ہے، لفظ آیا ہی ہے پیشین گوئی کے موقع پر، چاہے یونانی
ہو چاہے عبرانی، ہر حال ہے رسول کہہ کی پیشین گوئی۔ قرآن
مجید ہر صحیح علم و بصیرت کے مطابق چاہے خدا کا کلام ہو یا مشلوں
کے دہم دگمان کے مطابق محمد عربی کا کلام ہر حال اس نے مسیح کی پیشین
گوئی کا صحیح حاصل پیش کیا ہے۔ اسنہ احمد لکھ قرآن نے اپنے
صاحب کو خود مسیح کے تطبیق دی ہے۔

شیخ نزکت حسین پرنٹر نے حسن پرنٹنگ پریس میں طبع کرا کے
دفتر انبارہ حق۔ گو کہ کچھ لکھنے سے غلط کیا

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ | اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا: ہی پر ہر گاہ کہیں

ایڈیٹر - عبدالماجد

پتہ :- دریا باد - ضلع بارہ ٹکی

نائب :- ملک عبدالقوی بی

مضامین کے بارے میں خط و کتابت اس پتہ پر کی جائے

۳۹۱



چند ادا امتحانی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم مدرسہ
مرشد آباد پریس گنگوٹہ گنج - الکوٹہ

چند سالانہ آٹھ روپیہ

ششماہی

ہر دن سنا سے اشتیاق

قیمت فی پرچہ ۲

(ٹیلیفون نمبر ۱۲۹۱)

نمبر ۴ - یوم شنبہ - ۲۰ - ذیقعدہ ۱۳۶۴ | ۲۴ - اکتوبر ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

سچی باتیں

یہ ساری مدی سچی کے شروع کا زمانہ ہے۔ فرانس میں ایک برطانوی نیا نوادہ رہتا ہے اور چند سی روز میں ملک پر چھا جاتا ہے رفتہ رفتہ طبیعت کا ردار کی جانب مائل ہوتی ہے، کامیابی اور دولت بیاں بھی اُنہیں ملانے لیتی ہے۔ اور وہی ناسور بر سرِ آبِ اخباری کاروبار کا مالک اور ایک امیر کبیر تاجر ہو جاتا ہے۔ مسئلہ میں جو وہ پ کی جنگِ عظیم اول کا سال ہے، یہ اقبالند شخص سیاست میں داخل ہوتا ہے اور ابھی اسکا پائلٹ میں ابھی اُس پارٹی میں اور بڑا زور و جوش و ترقی میں بڑھتا ہی جاتا ہے۔ لیکن اب وہ وزیرِ سلطنت ہو گیا۔ ابھی اس منصب کا ابھی اُس منصب کا کہ دیکھتے ہی دیکھتے وزیرِ اعظم اور وزیرِ اعظم بھی ایک بار نہیں دوبارہ! — ملک میں ایک ایک شخص اسکی خوش بینی اقبالندی کا قائل ہے، ماسمیں دھتک کر گرا گئے ہیں۔ اس شخص کا نام؟ مسیو پیری لادال اسلسٹہ میں فرانس کی نشی کا افسانہ

سے تلاش میں نہیں۔ آخر میں پڑ آیا۔ مقدمہ پیش ہوا اور دورانِ مقدمہ میں لازم کا انتہائی ذلتیں اور سوا بیاں بھی برداشت کرنی پڑیں۔ حکم سننے موت کا سنا یا گیا۔ آج صبح دو پولیس انسپراسی حکم کی تعمیل کرنے کے لیے مجرم کی کاتھری میں داخل ہوئے۔ مجرم نے نظر بچا سنا زہر پلاہل حلق میں گھونٹا لیا اور فرش پر لانے لگا۔ ڈاکٹر بھی دوڑ نہ تھے۔ فوراً زہر باہر پینچ لیا گیا۔ دفت پر قرار پر جبکہ پریس کی گھڑیوں کی سوئیاں ۱۲ پر تھیں مجرم باہر لا کر ایک ستون سے باندھ دیا گیا۔ اور سپاہیوں کے دستہ کو حکم ملا کہ اس پر گولیوں کی بارش ماریں۔ قاعدہ کے مطابق مجرم کی آنکھوں پر پٹی بندھی تھی۔ مجرم نے اس سے انکار کیا، اور کہا کہ نہیں میں گولی آنکھوں جان دوں گا اور اپنے قاتلوں کو دیکھتا ہوں گا۔ آخری تسلیہ پیش کی کہ سپاہیوں کو فیر کرنے کا حکم میں خود دوں۔ درخواست منظور ہوئی۔ اور مجرم کی زبان سے ادھر یہ فقرے نکل رہے تھے کہ ”دوستو! میں نہیں سمجھتا کہ ابوں، لیکن گولی میرے قلب پر چلا۔ زندہ بار فرانس!“ کہ ادھر بارش پڑی اور مجرم آسے اٹھ کر وہ تلاش ایک چھوٹ گھرے گھرے میں ڈلا دی گئی۔ اُس خطہ میں ج توئی نو سوں اور ملکی نڈاردوں کے لیے مخصوص ہے! — یہ افسانہ دریا باد مستحقِ مدح و ستائش ہے اور خوش بخت و اقبالند لادال ہے!

دعویٰ بیاہ دھڑکی بے ثباتی اور خج و زبان کی فنا پذیری کے تقارہ کے بے خبریوں اور بپردوں کے لیے کیا نہیں کچھ دُور جاتے اور اعلیٰ بید کے تاریخی ورق اُٹھانے کی عزت ہے؟ ساتھ پیش آنے والے اور ان کے واقعات کیا کچھ نہیں؟

۱۵۔ اکتوبر ۱۹۴۵ء۔ ملک کا مشہور باغی اور غدار، ہر طرف سے بدنام و رسوا، موت سے سفور تھا۔ لکھنؤ میں چھاپے پھرتا تھا۔ گرفتاری کے لیے انعام جاری تھے، اشتہار نکل چکے تھے، برطانیہ، امریکہ، روس اور فرانس کی پولیس اور نیوی پولیس، غنوں ایک ہینڈ

سبھی کے مسلمانوں سے

اِس آیت اِذَا الْمُسْلِمَةُ دیکھیں۔
 ۱۔ اگر برہمنہ: پیش نظر ہے۔ مسئلہ پر ذاتی طرٹ منعم کے اوپر ہی
 کو شہید ہے، ایک جوڑے کی تصویر ہے۔ جوڑا میاں بیوی کے طور پر پیش کیا
 گیا ہے۔ فوجان مرد، انگریزی فوج کا ایک انگریز سب لکھتے ہیں اور
 فوجان عورت: آپ سنیں گے: مسلمان خاندان کی اور خود بھی
 مسلمانوں کا سامان و شے ذاتی لڑائی ہے، تصویر کے نیچے درج بھی جلی
 عنوان کے ساتھ ہے، اگر میرا بیوی لکے: فوجان شادی مسلمان لڑکی ہے
 اور اسکے نیچے یہ درج تاروت بھی درج ہے کہ لڑکی بھئی کے شہر و باجر
 اب اپنی: دوسرا VISRAM مرحوم کی بیٹی لڑکی ہے۔
 بے غیرتی اور بے حس اب اس عدو پہ پانچ گئی ہے کہ بھئی کے ہزاروں
 لکھ، معزز اور بچے اور شریف مسلمان اس حرام فوری کے مظاہرہ کو
 دیکھیں گے (کا فوجان کے ساتھ شادی "شریعت" اسلامی میں عام تر
 حرام کیا ہی ہے) اور یہ دیکھ کر عاوش نہ جائیں گے!

ہمارے گناہ سے

ایک صدق نواز نے ذیل لکھا ہے۔
 "لاہور۔ ۵۔ اکتوبر۔ الیکشن کشمیر پنجاب نے اعلان کیا ہے کہ
 سکھ و دروہوں کی رتبہ ان فرائض مشترکہ کر دی گئی ہیں، ترمیمی اور اعتراض
 درخواستیں ۱۱۔ اکتوبر تک گزار جائیں۔ ہر درخواست دہندہ کو یہ
 تحریری بیان دینا ہوگا کہ میں سجدہ جاری سکھ ہوں نہ حقہ نہ تبا کو نہ
 سگٹ نہ شراب پیتا ہوں اور نہ دارھی کرتا ہوں نہ سنڈانا ہوں۔
 ۲۱ سال سے ذاکر کا ہر شخص ووٹر ہو سکتا ہے۔
 ہمارے گناہ سے بھی کوئی اس قسم کا بیان دینے کو تیار نہیں؟
 ہماری سیاسی پارٹیوں میں سے کوئی بھی اس نامزدت سمجھتی ہے کہ
 مسلمان کا گناہ نہ پہلے ہے سنی یا مسلمان تو ہوا، اس کا علاوہ غم کرے
 کہ میں نماز کا پابند ہوں، روزے رکھتا ہوں، شریعت کے احکام نامستر
 واجب اللہ سمجھتا ہوں، شراب سے، سود سے، جس سے اور شہ سے
 جھوٹ سے، حرام کاری سے، نا بازی سے، نائب، بختریوں، اپاہی
 کو اصل میں اور احکام دین پر مقدم کر دیتا یہ آخر کسی قسم کی مذمت اسلام
 ہے؟

"تو ہمارے وصل کردن آدمی"

آلی پائیز شیعہ کانفرنس
 کے روح و دماغان بہادر سید کلب عباس ایڈوکیٹ کی تقریر، مجلس
 کانفرنس میں:-
 "معاذ اللہ! ہمارے دل میں اسلام کا درد نہیں ہے؟ کیا ہم ملو
 نہیں ہیں؟ کیا ہم رسول کے اتنے واسے ہیں؟ کیا ہمارا ان کا
 قرآن ایک نہیں ہے؟ کیا ہم بھی اسی طرح توحید کے محافظ نہیں ہیں؟
 اب اور ضرور ہیں۔ سوال صرف یہ ہے کہ مخالفت آپ بھی کیجے اور

ہم بھی کریں، میں بھی درباری کو نے دیکھے مگر شرط یہ ہے کہ ہم اس
 رکھے کہ ہم شیعہ رو کر آپ کی مخالفت کر سکیں، اس پر فرار ۲۰۰۰ اکتوبر تک
 جزاک اللہ۔ لیکن گزارش صرف اتنی ہے کہ اسکا دوا شرک کے
 ان مقدمات سے کھلا ہو نتیجہ میں جو اتحاد و اشتراک ہی کا ٹھکانا چاہیے
 اسے چھوڑ کر آپ اختلافات و افتراء تک آخر عقل و عقل کی کس منطق
 سے پہنچے ہیں؟ یہ فقرے تو حیرت ہاں بنانے کے قابل تھے۔ میرٹ
 ۱۔ رمد میرٹ ہے کہ: بتاؤ "بسل" کی مذمت سننے والا ہوا اور
 خبر ہمارے "فصل" کی تعزیت کی! — "دوستداران علی" کا
 لقب اس کانفرنس کی کارروائی چھاپتے ہوئے آخر شبوں کے لیے
 کیوں مخصوص کر دیا گیا ہے؟ کیا اس سنت حق علی بن ابی طالب سے کچھ
 پیچھے ہیں؟ سنت کی تکمیل کے لیے تو سنت علیؑ خود ایک لازمی فقرہ ہے

سید صاحب کی صحت

فخرات مولانا ڈاکٹر سید سلیمان
 ندوی کا تازہ مکتوب:-
 "اب اچھا تو ہیں، مگر بیماری کی شدت نے دل دواغ پر
 مستقل اثر چھوڑا ہے، قلب جو پہلے باطنی امراض میں مبتلا تھا وہ
 اب جہانی و مادی مرض میں بھی مبتلا ہو گیا ہے۔ کہنے ہیں کہ بھل گیا ہے
 دانشمندی، دعا کا طائب ہوں، جو دن میں سمیت ہیں، شہ غل
 پر یہ سے اب یسوی جا رہا ہوں، دارالصحیفین میں چھوٹ رہا ہے۔
 جس میں یہ نماز تھا مجھے وہ دل نہیں رہا۔
 چونکہ کہ حلقہ صدق کے سارے حضرات فاضل مروت
 کی صحت کامل اور تقویت قلب کے لیے ہیم قلب سے دعا کریں گے۔
 اُنکی زندگی اُنکی زندگی نہیں ہے، پوری جھوٹ کی زندگی ہے،
 علوم اسلام کی زندگی ہے، امت اسلامی کی زندگی ہے۔

"کئی زندگی"

ایک نامی بزرگ تحریر فرماتے ہیں:
 "ترجمان القرآن کے تازہ نمبر میں آپ نے دیکھا ہوگا کہ بندہ نے
 بڑا بڑا ہوں سے باغی ہوئے ہیں، اسے بے "آزمائی کا آغاز"
 رکھا گیا ہے، آپ ہی نے تو ایک مرتبہ لکھا تھا، کہ چھان کو حق اور
 نادان کے درمیان کتنا فرق ہے؟ اللہ رحم کرے۔

اس پر ایک نامی دانشور نے آگیا۔ عرب کے شہر تھیں، انہم ملانی کے ہوتے
 طرہ جو مدی بن عامر نے بیٹے تھے، خوار خاے نقاتوں سے ساغر ہو کر
 ہو کر اپنے باپ مدی کے خلاف صفت میں شریک ہو گئے، اور انہوں میں
 جو خوارج اڑے گئے، ان میں ایک صاحب یہ بھی تھے۔ باپ حضرت
 علیؑ کی صفت میں اور بیٹا زبان کے دن ماحول کے ساتھ، طرہ نے کھا
 ہے کہ نذران میں جب شعور کا جائزہ لوگ لینے لگے تو بڑے مدی نے
 اپنے بیٹے کو تلاش کیا، لاشوں میں طرہ کی لاش بھی تھی، اللہ کے دن کو
 لگے، اور کہتے جاتے تھے
 اکھبر اللہ علی انبیا جو ملک علی عباسی ایک شکوہ کہ جسے ساتھ اسی دن میری

آپ کا نام لکھا ہے

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۴۷)

س۔ غلامت سوال کی ہے اور سچ ملا جواب کی

س۔ بنیر عمل کے کوئی انسان کا نیاب نہیں ہو سکتا۔

اور خادم محل دنیا سے کوسوں دور پڑا ہوا ہے۔ اللہ پاک ہی اپنے فضل و کرم سے محل سلان بنا دیں۔

ج۔ آئین۔ لیکن درمبات محل بھی جیسے حالات ملکوتی کے تامل ہوتے ہیں۔ اور ہر عامل کا دنیا و دوسرے سے الگ ہونا ہے۔

س۔ افسوس صد افسوس کہ منزل سلوک میں عدم نیچے ہوئے کوئی روحانی سال ہوئے مگر انہیں نہ فائدہ ملے اپنے اندر کوئی خاص تبدیلی نہیں پیدا کی۔ نیلی کے نہیں کی طرح جہاں کا میں پڑا ہوا اپنی عمر سناپنا کر رہا ہے۔

ج۔ یقین یہ منزل ہی نہیں کہ ہر سالک اور طالب کا دراک بھی اس باب میں صیح اور قوی ہو۔ ہر حال سوال اسکا نہیں کہ تمنای کا اور اک آپ کو کس حد تک دور رہا ہے۔ اصل سوال صرف بھیج و کشش کا اپنے تئوں اجول کے اندر ہے۔ طلب صیح اور ہنگامی سے زیادہ بندہ کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں۔

س۔ گزشتہ مذاہب حضرت تباہ گاہی نے تحریر فرمایا تھا کہ زبان کو قابو میں رکھو۔ لغو بات سے سنی الامکان بچو۔ اور تلاوت قرآن پاک پر زور دیا تھا۔

ج۔ زبان پر قابو رکھنے کی ہر اہمیت نہایت اہم ہے۔ لغو بات سے بچے بہت تقویٰ کی روح ہے۔ اور تلاوت قرآن کی برکتوں کا کیا پوچھنا۔

س۔ حسب ارشاد حضرت تباہ گاہی زبان کو قابو میں رکھنے کی کوشش کرو رہا ہوں، مگر کامیاب نہیں ہوا۔

ج۔ گامیابی کا ذریعہ یہی لگاتار کوشش ہے۔

س۔ اسے علاوہ تلاوت پاک بھی پابندی کے ساتھ نہیں کر سکتا۔

ج۔ جو اور اس پابندی میں لائن ہوتے ہوں اور کر کے کئے دور کرنے کی تدابیر اختیار کی جائیں۔

س۔ بعد عبد دو ایک روز علی الصبح بندہ سے موشا ہوا نجد ادا کی اور اپنے معمولات بھی اچھوٹا دیا، پھر وہی اتاری سارا بدن سست اور نیند کا نا قابل برداشت غلبہ۔

ج۔ سارا جواب تو اس لفظ "اتقوا بن برداشت" کے اندر خود ہی آگیا۔ جب کوئی بیگانی نیند زری اس دور پر غالب آجائے تو اس کے بعد توجہ و ممانعت میں شاید بھی مصیبت کا باقی نہیں رہتا۔

س۔ ہمت و عزیمت بار بار کر رہا ہوں، مگر نہ معلوم کیوں

اکام ہوتا ہوں۔

ج۔ جو ناکامی ہمت و عزیمت کے بعد بھی ہوتی ہے تو نتیجہ کی ناکامی بذاتی اجرا اختیار کرنا ہے۔ باہر ہے۔ اجر و نسیب ہمت اور عزیمت پر موقوف ہے۔ نہ کہ تمنای پر۔

س۔ آج رات بیدار ہوا۔ رکت نفل پڑھ کر یہ عزیمت کر لی کہ انشاء اللہ علی الصبح نجد اور معمولات ادا کر لوں گا، مگر نیند کا آٹا غلبہ ہوا اور غسل کی حاجت بھی پیش آئی اور اٹھ نہیں سکا۔ حتیٰ کہ نماز فجر بھی اٹھا ہو گئی۔ اب تک سارا بدن سست ہے۔

ج۔ میں سارا سہ فائدہ میں نہ کر گیا ہوا؟ کوئی چیز اختیار کر لی؟ ہمت و عزیمت کا شاید اپنے بجز کا شاید تو بندہ کے حق میں ذرا ایک بڑی رحمت ہے۔ یہ ہرگز ضروری نہیں کہ بندہ کو ہر رحمت کا اور رک بھی رحمت ہی کی درست بنا ہوتا ہے۔

س۔ مدت و روزانہ سے بزرگوں کی صحبت مفاد سے محروم ہوں۔ اور نہ معلوم ... میں کوئی بزرگ صلح میں کہ کم سے کم جگہ پاس جا کر زمین باطن سے مستفیض ہو جاؤں۔ یہاں کے لوگوں کی زبانیں صرف ایک نام گرامی معلوم ہوتا ہے کہ مولوی قاضی ... صاحب بڑے بزرگ ہیں۔ جہاں تک خادم کا خیال ہے انڈیا اسلام ہوتا ہے کہ موصوفت کے اندر صرف سارے دلی اور تقویٰ ہے۔ مستلیمانہ مادہ نہیں معلوم ہوتا افسوس کہ موصوفت بزرگ سے بھی ملاقات کا شرف حاصل نہیں ہو۔

ج۔ محض متقی کی ہم نشینی بھی برکت سے غالی بننا ہوتی گو محض برکت و صلاح کے لیے ہرگز کافی نہیں۔

س۔ چند روز پہلے خواب دکھائی دیے کہ سیلاب کا دن ہے۔ میں کالکتہ جیسے بڑے شہر میں ہوں۔ اب غالیٹا ہاں میں ملے سیلاب و سفقہ ہو رہا ہے۔ خادم سیہ کار سنے

بھی اس نالہ کے اندر شرکت کی۔ جب اس غالیٹان ہال میں خادم داخل ہوا۔ اور مجمع کی طرف نظر کی تو سب کے سب میرے ہم وطن مسلمان دکھائی دیے اور صدر طبقہ میرے ہم وطن ایک خاص شریعت مرحوم مولوی صاحب تھے۔ خادم نے سب کے آگے میں اپنی جگہ تلاش کی اور خاموش بیٹھ گیا۔ صدر مہمانت خاصش ہونے لگا اور خاموش رہ گئے۔ مگر اندازہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں عورتوں کا بھی بند و بست تھا۔ کچھ وقت کے بعد ایک جینٹل آواز آنا شروع ہوئی۔ میں نے اپنے پاس کے لوگوں سے دریافت کیا کہ یہ آواز کس کی ہے۔ لوگوں نے کہا کہ کسی عورت نے غلبہ آجایا ہے۔ اور کہا کہ وہاں

- (۱) اور شیعہ اسلامی فرقوں میں شامل ہیں۔
 - (۲) کوئی غیر مسلم بقا اہل مسلم کے اسلامی حقوق کا محافظ قرار نہیں دیا جاسکتا۔
 - (۳) یہ نتیجہ ہے کہ مسلمان پہلے مسلمان ہے بعد میں ہندوستان۔
 - (۴) اس وہ سیاست دانوں کے ماہر ہیں۔
- محمد کفایت اللہ کان اشد (دعوت)

صدق کی کانگریس نوادی

جناب اڈیٹر صاحب - السلام علیکم - کافی عرصہ سے سوق کا مطالعہ کر رہا ہوں۔ اور یہی بات میں کئی دفعہ فخر سے اپنے دوستوں کو بھی بتا چکا ہوں۔ جن میں سے کئی ایک تمدنی کے خریدار بھی ہیں۔ آپ کی وہ کچھ باتیں واقعی دھچپ اور غیر تاک ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ دیگر اسلامی مسائل پر جو بحث ابھی طرح کی جاتی ہے۔

مگر مجھے افسوس ہے کہ آپ کا رجحان کانگریس کی طرف ہے۔ گو کئی دفعہ آپ مسلم لیگ کے ساتھ کانگریس کو بھی کھری کھری سنا رہے ہیں لیکن پچھلے چند ایک برسوں میں اور خاص طور پر آخری پرچہ میں آپ نے کچھ اچھا نہیں لکھا۔

کیا آپ مسلمان کے ذریعہ بتا سکتے ہیں کہ مشہور کانگریسی اخبار "زمزم سے صفوں" نقطہ اعتدال "۱۳- اکتوبر ۱۹۷۲ء" صدق میں نقل کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ یقیناً اگر آپ چاہیں تو آپ مسلم لیگ کے حامی اخبارات یا رسالوں کی کچھ خبریں بھی نقل کر سکتے ہیں مگر آپ کو تو زمزم وغیرہ کے سوا کوئی اور چیز سوچتی ہی نہیں ہے۔

میں نے اگر کچھ ایسی سیدھی باتیں لکھ کر آپ کو رنج پہنچایا ہو تو مجھے معاف کر دیں۔ میں آپ کی بہت عزت کرتا ہوں اور ہمیشہ کرتا رہوں گا۔

آپ کا عبدالرشید از دیروہ دون

کے سامنے رہے شیطان ہر وقت رہے۔ جبہ نامی آتا جاتا ہے تو اسے ڈرا کر کہے۔ میں نے کہا کہ میں بھی وہاں سے جایا کرتا ہوں کیا وہ تم کو بھی ڈرائے کی کوشش کرتا ہے مگر وہ تم کو ڈرا نہیں سکتا۔ یہی ہیبت ناک آواز کی دہرے سیری تینڈ ڈٹ گئی اور ہوشیار ہو گیا۔ مگر ذرا ہیبت سے لرز رہا تھا۔

ج - خواب دیکھنے والا اگرچہ معنی بہتوں میں بتایا ہے مگر علامہ ابوالخیر محمد امجد علی شریعت اور اہل شریعت کے ساتھ تعلق بھی مضبوط رکھتا ہے (مدرسہ علامہ کمالیہ جامع شریعت عالم ہوتا) اس لیے شیطان اسے اپنے قابو میں لانے میں کامیاب نہ ہو سکیگا انشاء اللہ۔

س - دوسرے دن کا خواب۔ حضرت والا کی عذرت اندس میں استاد مولوی... صاحب مذہبی مدظلہ حاضر ہیں۔ حضرت قبلہ لگا ہی استاد کی کردار و تعین کر رہے ہیں اور استاد کی اپنی کوتاہیوں کا اقرار کر رہے تھے۔ میں حضرت قبلہ کا خواب میں آنا ایک ہلکا سوج تھا۔ گویا غلام خیم ملاقات سے فیضیاب ہوا نہ معلوم خواب کی حقیقت کیا ہے۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔

ج - استاد علوم ظاہری کی مرشد البیہ کے سامنے ادب و احترام کے ساتھ عاجزی کو مدعا قرار دے کر یہی کہنے کہ انشاء اللہ ظاہر پر معنویت و حقیقت کا رنگ چڑھنا سہا ہوگا۔ انشاء خواب میں ایک تنگ حکم کن کو دیکھ لیا اس کے ساتھ اپنے تعلق قلب و محبت کی دلیل ہے۔

شیعہ اسلامی فرقوں میں شامل ہیں

دعوت مفت کفایت اللہ صاحب کا تازہ ترین فتوے
بخدمت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب مدظلہ
استفتاء

(۱) سٹر محمد علی جناح صاحب فرقہ شیعہ میں آیا وہ مسلمان ہیں نہیں
(۲) سٹر محمد علی جناح مسلمان ہوتے ہوئے مسلمانوں کے حقوق اسلامی میں اچھی طرح حفاظت کر سکتے ہیں بحیثیت مسلمان کے یا سٹر گاندھی یا مسٹر کانگریس یا ہندو کانگریسی جنگی مجاہد کانگریس درگاہ کیٹی میں ہے۔

(۳) سٹر محمد علی جناح یا اور کوئی مسلمان یہ کہے کہ پہلے مسلمان بعد میں ہندوستانی یا نتیجہ ہے کہ پہلے ہندوستانی بعد میں مسلمان
(۴) سٹر محمد علی جناح سیاست ہندوستان کے ماہر ہیں کہ نہیں۔
نقطہ محمد ضیعت مفتی عنہ

الجواب

(۱) مجھے محال اس قدر معلوم ہے کہ سٹر محمد علی جناح شیعہ ہیں۔

لے گویا یہ بھی دیکھ کے فرائض میں ہے کہ ہر نقل دانہ سے سخلق و جوہ نقل بھی جان کر کر کے ہر ہر پڑھنے والے نشانی و اطمینان کرتا رہے (صدق) لے اللہ آپ کے احساس ازہدائی کو بیدار کرے! (صدق) لے کلمہ حق کی عزت و توقیر کو اشخاص و رجال کی عزت و توقیر پر بالا رکھے۔ (صدق)

لکھنؤ کا قصبہ امرضیہ

جب کانگریس گورنمنٹ نے یہ فیصلہ کیا کہ سیلا دہلی کے جشن کے روز جلوس محمد علی کے بجائے جلوس راج صحابہ کا لا جائے تو ہم نے اس سے سخت اختلاف کیا، کیونکہ جشن سیلا دہلی کے سوانح پر جشن صحابہ رانا مناسب نہیں، محدود وقت کے ساتھ اگر خلفائے رسول کا بھی

نصرانی تمثیل

رازہ جناب مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی۔ ہامدہ عثمانیہ۔ (کن)
ادھر ایک کتاب جسکا نام تاریخ اللہ السامیہ پر نظر پڑی۔ یہ کسی
نصرانی عالم کی کتاب ہے۔ "ارائیس ولفنسین" ہے۔ سلسلہ بیان
میں ایک جگہ ریتان کا ایک عجیب قول اس شخص نے نقل کیا ہے
ترجمہ یہ ہے کہ "میان سے پہلے تو یہ دعوے کیا ہے"
ہر چیز اور زندگی کے ہر شعبہ میں سامی نسلوں کا اہل اور گزند نظر
آتی ہیں۔

اور دلیل میں میں بیز کو پیش کرتا ہے۔ یہی سننے کی بات ہے۔
مصنف کتاب نے لکھا ہے کہ
ریتان آپ دعوے کے جوڑے پہلیا ہی نسلوں کے عقیدہ پر
کو پیش کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ بنی اسرائیل میں تاریخ کے علوم
زمانہ سے توحید کا عقیدہ جو پایا جاتا ہے۔ یہ دلیل ہے اس بات
کی ان لوگوں کی خیالی ذہن پرست اور ادنیٰ درجہ کی عقلی
میں ایک بات پکڑائی پکڑائی۔ اس خیال میں حرکت نہیں ہے۔
مخلات بت پرست فوجوں کے انکے خیال میں دوست اور حرکت
علوم پڑتی ہے۔ اور اور قوت کا پتہ چلتا ہے۔

دیکھا آپ نے۔ یہی یورپ میں نے تقریباً پڑھو صدی سے
دنیا کو اس شور و شب سے بھر دیا ہے کہ اپنے عقلی صنعت کے
زمانے میں آدمی شرک اور بت پرست تھا، لیکن جوں جوں عقلی
ارتقاء کی طرٹ اسکا نہم بڑھا، توحید کے عقیدہ کو حسن قبول
حاصل ہوا۔ اور بلا خطنہ فرمایا۔ اسی یورپ سے اب یہ آواز آتی
ہے کہ توحید عقلی صنعت کا نتیجہ ہے اور شرک و بت پرستی عقلی ارتقاء
کی پیداوار ہے، اس کا خط سے تو یہ بات صحیح ہے کہ توحید انسان
کا ابتدائی مذہب ہے، کیونکہ مذہب غذا کی تعلیم کا نتیجہ ہے۔ اور
شرک بعد کو پیدا ہوا ہے۔ لیکن توحید واقعی صنعت کی پیداوار ہے
یہ ریتان صاحب کی اوج ہے۔ میری غرض مرث استہد ہے کہ
اپنی سہ زوری سے جو لوگ جب پہلے ہیں جس قسم کا دعویٰ
کر رہے ہیں۔ انکی باتوں کے استے میں آدمی کو کس درجہ موافق ہونے
کی ضرورت ہے۔

ایک دوسرا طبقہ لاکھ جو، فان فلوٹن کوئی جوسنی کے مستشرق
ہیں، انکی ایک کتاب جو مسلمانوں کے عقیدہ ہمدی و دجال وغیرہ
کی تحقیق میں لکھی گئی ہے۔ اسی کا ترجمہ مصر کے دو فوجوانوں نے
ترجمہ کیا ہے، دیاچہ میں کتاب کے متعلق ترجموں نے بڑے
شاذ اور الفاظ لکھے تھے۔ لکھا تھا کہ

بولٹ نے بحث و تحقیق میں تخیلی طریقے کو اختیار کرتے ہوئے
ی دقت نظر سے اس کتاب میں کام لیا ہے جس سے انکی نگہ بندی

اور دست حلوات کا اندازہ ہوتا ہے

یہ بھی ان ہی مترجموں میں سے ایک مترجم نے لکھا ہے۔ اگر ابتدائاً
اس کتاب کی طرٹ مجھے میرے "الاستاذ المرحوم السیرتو اس" اور "لہ"
نے اس وقت توجہ دلائی جب لندن یونیورسٹی میں ہم انکے گھر سے
استفادہ کر رہے تھے۔ یہ "المرحوم السیرتو اس" اور "لہ" کون ہیں؟
علیگندہ کالج کے پڑانے مدرس مولوی شبلی صاحب کے درست
سٹر آڈیٹ ہر یوٹیک آت اسلام کے مصنف ہیں۔ "المرحوم" کا
لفظ تقریباً ہر جگہ مترجم صاحب کے قلم سے بے ساختہ نکلا ہوا ہے
میں نے اسکو سمجھنا نہ سکا ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہنترانی

استاذ سے نصیر پائے۔ اسے مسلمان فوجوانوں کے قلوب میں اس کے
معلق کس قسم کے خیالات پیدا ہو جاتے ہیں۔ اس سے زیادہ غنیت
تو بیچارہ ہمارا ہندوستان ہے۔ ہمارے یہاں کے قیوم یا نئے فوجوانوں
کے قلم سے اس قسم کے غیر مسلم استاذ کے متعلق سب سے "المرحوم" کے
"آبجانی" یا اسی کے قریب قریب الفاظ نکلتے ہیں جس سے علوم
اور توحید کا عقیدہ اسلام کے متعلق انکی بد تمیزی ان میں نہیں پیدا ہوتی
ہے جتنی سا دہاج عربوں میں انہوں نے کہ پیدا ہو گئی ہے۔ لوگوں نے
اسکا نام روزادری رکھ دیا ہے، حالانکہ میرے نزدیک تو یہ لکھا ہوا
نفاق ہے۔ اسلام سے انکار کرنے کے بعد بلاشبہ ہر شخص کو اختیار ہے
کہ بد چاہے لکھے۔ لیکن اس کا بھی اعلان کرنا کہ اسلام کی صداقت
پر سیرایان بھی ہے، اور اسی کے ساتھ ایسی باتیں لکھیں جن سے
اس اعلان کی تردید ہوتی ہو، یہ تو اسکو نصیر کی موت کی علامت
سمجھتا ہوں۔ خواہ سمجھنے والے اسے مزید روزادری کی زندگی ہی
کیوں نہ قرار دیتے ہوں۔ ایک پوری قوم کی قوم کو دھوکے میں رکھنا
کیا لمبہ کردار کا بیار ہی ہے؟

خیر بات کیا کہ رہا تھا۔ غرض یہ کہ ارتقا کے پڑھنے کے بعد کتاب
میں تحقیقات، ارتقا کا ایک دریا سوجا رہا تھا جو اسلام ہوا۔
جس میں سب سے زیادہ دلچسپ بات فلوٹن صاحب قراتے ہیں کہ پہلی
صدی ہجری میں عرب مسلمانوں کی ذہنیت ہو گئی تھی "عجمی مسلمان جو انکی
کہلاتے تھے" انکو فوج میں شریک ہونے کا اگر موقع ملتا تھا تو مرث ہوا
فوج میں، سواروں میں بھرتی نہیں ہو سکتے تھے۔

اسے بعد ارتقا دہو تھے "ان عجمی مسلمانوں کو ادنیٰ درجہ کے ذیل
سکاؤں میں رہنے پر مجبور کیا جاتا تھا" اور آخری تحقیق جناب فلوٹن
صاحب کی یہ ہے کہ "جو مسجدیں نامی عربوں کے ساتھ مختص تھیں،
ان میں یہ عجمی مسلمان داخل نہیں ہو سکتے تھے۔ بلکہ انکی مسجدیں
عرب مسلمانوں سے علیحدہ ہوتی تھیں جن میں مرث دہی کا زچہ
سکتے تھے" (کتاب السیادۃ العربیہ ص ۳۳)

میں کیا عرض کر دوں، پڑھتا جاتا تھا، اور تحقیق کے نام سے
کے استشرقیوں نے آنکھوں میں خاک جھونکنے کی جوشن ہم پر نہجائی ہے
اسے سوچ سوچ کر داہیں کتا جاتا تھا کہ جو نہیں جانتے ہیں ان کو دانا

شرعی اور رواجی پردہ

[سب قبول احمد صاحب ایم اے رٹائرڈ ٹیچر سنیٹا پور کے انگریزی سال پورہ پر مختصر تبصرہ تصدیق شدہ میں لکھا ہے۔] سالہ مذکور پر موصوت کو ایک تنقیدی خط موصول ہوا۔ خط اور اسکا جواب سید صاحب موصوت کے قلم سے دونوں درج ذیل ہیں۔ تصدیق آ

مکتوب

اس رسالہ کا ترجمہ اردو میں چرنا چاہیے تھا، تاکہ اردو داں طبقہ بھی جو پہچانتے ہیں اسکو سمجھ سکتا۔ اور علماء کے سامنے بھی پیش کیا جاسکتا۔ یہ شاید آپ نے غور نہ کیا ہو گا کہ پردہ ان گھروں میں بھی سختی سے برتا جاتا ہے جہاں مرد لوگ مغربی تعلیم کے اعتبار سے کافی ترقی یافتہ ہو چکے ہیں اور مذہب کے حلقہ نیوڈ سے سیکڈ ریش ہو چکے ہیں۔ کیونکہ پردہ ایک غایت اجماع شاعرانہ کی حیثیت سے برقرار رہتا آیا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ گھر سے باہر لانے میں اور بے راہ رفتاری کی گزشتہ اندامیاں و ممانات بھی کر سکتے ہیں، مگر بوی ہرگز عزت کرنے والی نہیں۔ اس کی غایت اسی میں ہے کہ کو تو ال تنہا رکھا جائے اور جو کو ٹھکرا رہنے دیا جائے۔ اس رسالہ میں ازوان "عہدات کے عنوان سے جو آپ نے تحریر فرمایا ہے اور اس کے جو نتیجہ انداز آیا ہے مجھے بابر ب اختلاف ہے۔ رسول کے اسوہ حسنہ مسلمانوں کے لیے قابل تقلید ہیں۔ دراصل انکا ہر عمل قرآن کی تفسیر ہے۔ اور اس بات کا ثبوت ہے کہ اسلامی احکام مکی اصل ہیں اور آج عہدات کی زندگی بھی مسلمان عورتوں کے لیے تائید ہے حضرت یونس اور اشراف علی تھا ذوقی نے "ترن نی بزمین کے سنن بیان فرماتے ہیں اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو" مودودی کا ما حبانے بھی اسی بیان فرماتے ہیں "اپنے گھروں میں جی بیٹھی رہو" دراصل "قرن" کے سنن بیان کرنے میں کسی پردہ کا بار باراجہ از قرآن سے ثابت کرنے کے لیے "قرن" کا یہ ترجمہ بالکل ہی مصلحت کے موافق تھا۔ آیت کا تفسیر ترجمہ یہ ہے "اور تم گھروں میں قرار سے رہو"

جواب مکتوب

اس رسالہ کا ترجمہ اگر ممکن ہو سکا تو اردو میں بھی چھپوا دیا جائیگا۔ چونکہ اسکو تعلیم یافتہ مسلمانوں کے سامنے لانا تھا۔ اور ہندوستان کے ہر حصہ میں بھیجا تھا اور بعض حصوں میں اکثر مسلمان اردو نہیں سمجھ سکتے۔ لہذا یہ مختصر رسالہ انگریزی میں لکھا گیا۔ وہ گئے علماء و نویس کے سامنے یہ مباحث ابراہامی لایچے ہیں مگر بے سود۔

نتیجہ یہ کہ عیب برائیاں ہیں جو اب میں اس دنیوی کا گویا تعلیم کر رہا ہے۔

انگریزی تعلیم کے متعلق انکی رسلہ میں ذرا بھی فرق نہ آیا گو امتداد زمانہ سے لے کر قمار سے اور انکی پارہ کی طرح ایک طرف سے اٹھا کر دیکھ جائے پتہ چلتا ہے کہ سیرے بچپن میں محمد بن ابوجہشیل کا نفرت کا اجلا جہاں کہیں ہوتا تھا یہ قمار سے دیواروں پر لگائے جاتے تھے اور تقسیم بھی کیے جاتے تھے اور لوگوں کو اس میں شرکت سے باز رہنا ایک زبردست پردہ پائید کے باز رکھا جاتا تھا۔ میں اب مرتبہ بحیث خود یہ نظارہ دیکھ چکا ہوں۔ یہی حال تعلیم نسوں کے متعلق ہو سکتا ہے اور موجودہ پردہ کا بھی یہی حشر ہو گا۔ ہم شرعی پردہ کی تبلیغ کر کے مغربیت فوری کا دروازہ مسلمان عورتوں پر بند کرنا چاہتے ہیں، اگر اکثر علماء اور بہت سے تعلیم یافتہ حضرات تعلیم کے بغیر رہ کر مسلمانوں کی قوت عمل اور قوت فکر پر کو معذور کرنا چاہتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس موجودہ اقتصاد کی کشش میں یا تو مسلمان بچے رہ جاتے یا مذہب کو پس پشت ڈال کر اندھا دھن مغربی تقلید پر کہ بانڈھ لیتا ہے۔ جو کبھی سیدی کے بعد اجتماع کے دروازہ کو بند کر کے انسانی ذہنیت کو سفل (باجا چکا) بنا کر نتیجہ ٹرکی کی لامذہبیت میں سامنے آیا۔ اب تعلیم نسوں کی جارہی ہے گزشتہ بھی کتنی نظر نہیں آتی۔ عورتوں کو علمی قوت عطا کر کے انکی جائز آزادی اور جائز مطالبات سے نظر پھیر لینا محض اس وجہ سے کہ آپ سو مائٹی کی شیرازہ بندی اسلامی طریقے پر نہیں کر سکتے گویا عورتوں کو خود مغربیت مغربیت کی طرزی لے جاتا ہے۔ اور یہی ہو رہا ہے۔ شخص یہ کہ دنیا کی "جہاں مرد لوگ مغربی تعلیم کے اعتبار سے کافی ترقی یافتہ ہو چکے ہیں وہاں میں موجودہ پردہ برقرار رہنے دیا گیا ہے" اس بات کی دلیل نہیں کہ ہمیشہ ہی لیل و نهار نہیں گئے۔ جہاں کہیں یہ ہو رہا ہے اور یہ مغربیت کہ عام طور پر ایسی ہی ہو رہا ہے کہ اسکو ہم **PIE HARDISM** (مربض سخت جہاں کی جاگتی) سے تعبیر کرتے ہیں۔ کیونکہ مسلمانوں میں عورتوں کی تعلیم کے متعلق جدوجہد شروع ہو گئی ہے۔ پچیس سال پہلے کے یونیورسٹیوں کے نتائج دیکھو جس وقت ایک مسلمان عورت کا نام بھی کامیاب امیدواروں کی فہرست میں نہ لیتا تھا اور مثال کے لیے گزشتہ دنوں کے نتائج دیکھو۔ بین فرق نظر آئیگا۔ پھر ان تعلیم یافتہ عورتوں کے خیالات اور عمل پر غور کرو یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ انگریزی اردو رسالے اور اخبارات لکھارے زیر نظر ہوں اور پھر فرار کو کہ سنہ آج پچیس سال کے بعد کیا ہو گا۔ آپ کو "ورلڈ آرڈر" (موجودہ نظام دنیا) سے ملکہ وہ کرنا مشکل ہے لیکن آپ کو مسلمان رہنا بھی ضروری ہے۔ اور اگر اس قدر آپ کو بنا مغربی ہو گا۔ جبکہ اگر آپ کی زندگی و بنیاد پرستی سے معذور ہو لیکن اسلامی احکام و مشعل باغیوں رہنا ہو گا۔ اس مرد و دنیاوی (سین سے ترقی کر رہے ہیں اور اس قدر تک بوجہ رہے ہیں کہ اسلامی احکام کو پس پشت ڈال رہے ہیں۔ انکو اسلامی احکام کو مضبوط

یکڑنے کے لیے کچھ پیچھے آنا چاہیے۔ اور عورتیں اس مجبورہ پردہ
بنیاد پر ہی کام نہیں کر سکتیں۔ انکو قدر سے آگے بڑھنا چاہیے اور
مردوں کو بھی چاہیے کہ انکو آگے بڑھنے کا موقع دیں مگر اسلامی حدود
کے اندر رکھ کر۔ جس قدر مردوں کے لیے ضروری ہے کہ دنیاوی لحاظ
سے کسی قوم کے مردوں سے پیچھے نہ رہیں مگر انسانی لحاظ سے سلطان
رہیں۔ اسی قدر عورتوں کے لیے ضروری ہے کہ کسی قوم کی عورتوں سے
جاڑ اور ضروری ذیوقی ترقی نہ رہیں لیکن اخلاقی لحاظ
سے مسلمان ہی رہیں۔ اگر آپ باعزت زندگی گزارنا چاہتے ہیں تو
آپ کو از سر نو اپنی سوسائٹی کی شیرازہ بندی انھیں اسوؤں پر کرتا
ہوگی۔ اجتماعی حیثیت سے بھی اور فرداً فرداً بھی۔ اگر آپ نہیں
چاہتے اور مختلف ذیلے حوالے پیش کرنا چاہتے ہیں تو انکو شکست
خوران ذہنیت کے نام سے موسوم کر دینا اور یہ جہان قوم کے لیے
زہرِ ہلاک ہے۔ مگر مجھے افسوس ہے کہ ہمارے نوجوان کسی بھی بات پر
لیکھ پڑھنا بہت آرام دہ خیال کرتے ہیں خود کچھ نہ کرکھانا نہیں
چاہتے۔

یہ بے شرعی پردہ کی تبلیغ ہے یہ مراد ہرگز نہیں ہے کہ عورتوں
اور مردوں کے فرائض کیسا سمجھتا ہوں۔ میں انکی شاہراہوں کو
بدا سمجھتا ہوں۔ مگر سیرایہ خیال منور ہے کہ سوچو وہ کسی پردہ
انکے لیے جائز فرائض ادا کرتے ہیں بطرح ہمارے۔ میں نے
اپنے رسالہ میں یہ خیال کر کے کہ میں مغربی تعلیم سے آراستہ و
جراستہ حضرات کے سامنے اپنا اظہار خیال کر رہا ہوں۔ کچھ اشارہ
بھی ان فرائض کی جانب کیا ہے۔ اگر ضرورت سمجھی ہمارے تو
سننے کے صفے ان فرائض کی شرح کرتے ہیں یہ لیے جاسکتے ہیں
"کو ذوال کو تید رکھنا اور چور کو لکھا رکھنا" عجیب ہی تشبیہ ہے۔ اگر
تو رفتار زمانہ کو دیکھتے ہوئے اور عورتوں میں موجود تعلیم کی رفتار
کو خیال کرتے ہوئے اگر اب بہرست و اعتبار پر غور نہ ہو گا کہ
کو ذوال عرصہ تک قید نہیں رکھنا۔ تو کسی پیدا شدہ فوت کو
دبا نہیں سکتے۔ جہاں اُسکو ناعد سے لگا سکتے ہو اور یہ انضباط
جائز طریقہ سے شرعی پردہ سے ہو سکتا ہے ورنہ وہ وقت بے بنا
طریقہ سے ضرور استطاف ہوگی۔ دب نہیں سکتی۔ اور اگر تھوڑی دیر
کے لیے فرض بھی کر لیا جائے کہ کو ذوال صاحب نشیدیں پڑھیں
تو چور و چوری نہ لگا کو ذوال صاحب کی نگرانی سے مستثنی ہو کر
کسی دوسرے مانانہ نہیں باقوت مانانہ کر سکتا۔ اور یہ ہو ہی رہا ہے۔
مسلمانوں میں "افرازم" (بد نظری) بے طرح سوچو رہے۔ اپنی چیز
کو محفوظ کر کے دوسروں کی چیز پر مال پھینکتے ہیں۔ یہ بات شرعی
پردہ سے جاسکتی ہے۔ انکو یہ بھی یہ خیال ہو گا کہ اگر ہم کسی کی
ان بین کرتے ہیں تو ہماری ماں بہن کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا
جاسکتا ہے۔ شرعی پردہ سے عورت اپنے غائبہ کے چار چلن

کی اصلاح کر سکتی ہے اور غائبہ اپنی عورت کی۔ کتنے غائبہ ہیں جو گھر
سے بہ لکڑ بڑے ہیں کہ کسی دوست سے ملنا ہے اور دروازہ لڑائی
مقصود ہوتا ہے۔ اگر عورت شرعی طریقہ سے آزاد رہے تو نہ بہ لکڑ بڑے
ہے کہ بچہ ہم تمہارے ساتھ چلتے ہیں، معتقین و برہمن اپنے دوست کے
باس میں بیٹھ گئے ہر تمہارے دوست کی بوی کے پاس بھیجیں گے۔ یہ
میں نے بھور شمال کے ایک بات پیش کی اور نہ سکڑوں سنا لیں دی
جاسکتی ہیں۔ رہیاں آپ یہ نہیں کر سکتے کہ عورت اس آزادی سے
بیوا غائبہ؟ مثالیگی، کیونکہ ہم سوسائٹی کی نئی تشکیل اسلامی طریقہ
پر کرنا چاہتے ہیں جہاں اسے مواقع بہت کم ہونگے، اگر ہم آپ پر
آستہ ہائے غیر بنیں دے سکتے کیونکہ آپ نے یہ فرض کر لیا ہے کہ
چور چوری ہے گا۔ آپ کے ذہن میں نہ تو چور کی اصلاح کا
خیال۔ تمہارے کو ذوال کی رہائی کا۔ یہ شکست خوردہ ذہنیت ہے
جو ہمیں صدیوں کی غلامی سے نرک میں لی ہے۔ اور اسی اورینٹ
پٹری پر اور اسی دل کی ناہمکی پر ہم قائم کناں ہیں۔ (باقی آئندہ)

نیک مشورہ

"انٹرنیشنل تبراکیٹی" کے پریسیڈنٹ سابق جیش چمرن نعت اللہ
نے ایک بیان میں تمام مسلمانوں سے اپیل کرتے ہوئے کہا ہے
"میں نے یہ خبر پڑی ہی تشویش کے ساتھ پڑھی ہے کہ سنی پورہ
نے دہلیہ کیا ہے کہ وہ تمام مرکزی موبائی کو سٹوں اور اسمبلیوں کے
آئینہ امتثالیت میں ہر شیعہ امیدوار کے خلاف خواہ وہ ایک کی
کسی سیاسی جماعت سے تعلق رکھتا ہو مخالفت کر گیا۔ یہ ایک تحریک
ہے، جسکی جس قدر بھی مذمت کی جائے کم ہے۔"
آگے ہیں کہ موصوف نے فرمایا ہے "اس وقت شیعہ سنی تنازعہ
کے ذریعہ سیاسی نامہ اٹھانے کی کوشش کرنا اسلام کو نقصان پہنچانے
سے کم نہیں ہے۔ گو کہ ہم کسی سیاسی پارٹی سے تعلق نہیں رکھتا لیکن
عام سینوں سے اپیل کر دوں گا کہ ایسے تمام شیعہ امیدواروں کی چوری
حمایت کریں جو مسلم لیگ کے ٹکٹ پر کھڑے ہوئے ہیں۔"
چوہدری نعت اللہ پریسیڈنٹ انٹرنیشنل تبراکیٹی اور مسماہ
کیٹی کا یہ بدونت افتادہ ایک بر محل افتادہ ہے۔ ہندوستان کے
تمام سنی دشیہ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اس قسم کی ہرجا منی تعزین
سے بلند ہو کر خالص اسلامی نقطہ نظر سے اس انتخابی عہدہ میں
مسلم لیگ کی حمایت کریں۔ (انقلاب، بیٹی)

دشمن شریک حسین پرنسپل ہیں۔
دفتر افتادہ۔ سن گولہ گنج لکھنؤ سے شایع کیا

ذکر کیا جانا فوجہ میں نہ تھا، مگر ہر سی بات کو کسی نے نہ مانا اور
 ہوس محمدی کے سوا کسی دوسرے کو جیوس روح سمجھا نہ گئے
 کا فیصلہ ہوا۔ جس سے شیعوں کی ذہنیت اس طرح بگڑی کہ انہوں
 نے تبرہ بازی شروع کر دی۔ حالانکہ وہ بھی اس خزانہ خداوندی
 کو مانتے تھے کہ شرک جو اپنا دیوتا مانتے ہیں، مسلمان ان پر ہی تبرہ
 بازی نہ کریں مگر روح صحابہ اور تبرہ کا نتیجہ یہ تھا کہ شیعوں میں ایسا
 نفرتہ پڑا، جسکی منکھل تاریخ اسلام میں نہیں مل سکتی۔ یہی نہیں کہ
 شیعوں نے شیعوں کا بائیکاٹ کر دیا بلکہ فون خرابہ ہوا۔ یہاں تک کہ
 گورنمنٹ کو بھی اپنے اصول کے خلاف اس مذہبی معاملہ میں ثالثت
 کرنا پڑی اور روح صحابہ پر بڑی کڑی پابندی عائد کر کے مذہب
 اسلام کی توہین کی گئی۔ کیونکہ گورنمنٹ کو مذہب اسلام ہی وہ مسئلہ نہ
 تھا۔ مگر فون خرابہ ہوا اسکو نہ کیجیے گورنمنٹ کو اکیٹین لینا پڑا۔

اس سے سو کوئی انتہا نہیں کر سکتا کہ شیعہ بھی مذہب کو اپنا بادشاہ
 مانتے ہیں قانون الہی یعنی قرآن مجید کو بھی مانتے ہیں اور مذاہب
 اطاعت لازم جانتے ہیں۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ شیعہ جماعت
 قانون الہی کو نہیں مانتا مگر ہم اسکو باور نہیں کئے۔ کیونکہ ہر
 شیعہ علماء نے ہم کو یہ بتلایا کہ کوئی شیعہ قرآن سے انکار نہیں
 کر سکتا اور ہمارے تو میں مکمل سٹریمینا جو شیعہ ہیں اپنے پیغام عہد
 میں اس بات کو ظاہر کر چکے ہیں کہ ہر مسلمان کے لیے چاہے وہ
 کسی فرقہ یا طبقہ کا ہو۔ خدا کی بادشاہت کو ماننا اور اس کے علم
 پر چلنا لازمی ہے۔ جس طرح سنی مسلمان پر پستی میں لگے ہیں۔

اسی طرح شیعہ بھی اپنے کو حضرت علی یا امام حسین کا بندہ کہیں
 تو کوئی تعجب کی بات نہیں لیکن خدا کی بادشاہت کو ماننا اور قرآن
 مجید پر عمل کرنا ہر شیعہ کا فرض ہے۔ سنی علماء کی طرح شیعہ علماء
 نے بھی ہم وطن کے شکنجہ میں گرفتار ہو کر شیعوں کی ذہنیت اس
 طرح بگاڑی کہ وہ بھی قانون الہی پر غور و خوض نہیں کرتے اور عین
 علم پر نہیں چلتے۔ درہ کیا یہ ممکن تھا کہ ایسے نازک موقع پر حکیمت
 اسلامیہ کی زندگی کو شدید خطر لاحق ہے۔ روح صحابہ کے حاکم سے
 شیعہ شیعوں میں بھوٹ ڈالی جاتی اور وہ ایک دوسرے کو دشمن
 ہو جاتے۔ شیعہ بھی اس خزانہ خداوندی کو جانتے ہیں کہ
 اسلامیہ میں بھوٹ نہ ڈرنا چاہیے ورنہ انکی جمعیت بٹ جاتی اور
 جو اکثر جاہلی۔ اب تو سب مسلمان علماء و مشائخ کی کراہت سے
 اس طرح فرقہ بندی میں لگے ہیں کہ برادران وطن اپنے آپس کے
 مذہبی اختلافات کے باوجود ایک سیدہ بلان ہوئی دیو اور بن کر ہند
 راج کے مذہب امین کو پورا کرنے کے لیے سرد مڑی بازی لگا رہے
 ہیں اور مسلمانوں کے غلامت بھوٹ ڈالو ہو حکومت کو روکی پالیسی
 اختیار کر رہے ہیں۔

مذہب محمدی کا ماحول

۱۔ کلام - جہہ علم کلام و سیرت کتاب از مولانا شبلی
 ۲۔ بیگانہ بلقان - مولانا شبلی کی قومی نظم
 ۳۔ یاد ایام (مولانا حکیم عبدالحی عروم) جامع تجربات
 ۴۔ تسلیم الاسلام - ضروری مسائل کا بیان
 ۵۔ نور الایمان (مولانا حکیم عبدالحی عروم) عقائد اسلامی کا بیان
 ۶۔ درس الادب (جلد ۲) از مولانا سید سلیمان ندوی
 ۷۔ رسالات نبویہ - از مولانا محمود حسن دہلوی
 ۸۔ اصول حدیث - از مولانا محمد ادیس ندوی
 ۹۔ التفقہ الاجلیہ - فی المسائل الفقیہ (عربی) عربی
 ۱۰۔ اذکار کے صلوات کے استعمال کے قواعد
 ۱۱۔ عقد السحر شرح نقد الشرح من از مولانا امین حسین
 ۱۲۔ محلات صرف و نحو از مولانا عبد الوحید ندوی
 ۱۳۔ ترکی دیوارپ
 ۱۴۔ دالعی اسلامی سنتری - کلاں اور قزو
 ۱۵۔ تاملنا علما - از مولانا حبیب الرحمن خاں شردان
 ۱۶۔ مہشتی زیور (مفتی ایڈیشن) (مولانا نقی کوٹلی
 ۱۷۔ انورجینٹیری - ترجمہ مقامات حریری
 ۱۸۔ مکاتیب وقار الملک - محسن الملک
 ۱۹۔ محاسن یوسفی - از مولانا عبد الباقی کوٹلی
 ۲۰۔ خزائن الملوک - جلد اول دوم و طب
 ۲۱۔ نور الدین دقا - اے عربی
 ۲۲۔ نفس اللغویہ (از رشک لکھنوی)
 ۲۳۔ الاتقاد - علی التحدن الاسلامی (عربی)
 ۲۴۔ ارض القرآن - مولانا سید سلیمان ندوی کان
 ۲۵۔ الغزالی (از مولانا شبلی)
 ۲۶۔ مقدسہ رفات عالمگیر
 ۲۷۔ (مصور پرست کی نادر عربی مطبوعات)

۲۸۔ الکشکول (محمد بہاء الدین)
 ۲۹۔ روض الریاضین فی حکایات الصالحین (ابو محمد یانغی)
 ۳۰۔ عاشیہ میر علی متن ہفتی البیب ۸ جلد
 ۳۱۔ شرح ابن عباد علی متن الکلم - الجزء الاول
 ۳۲۔ التذکرۃ القریبہ (عبد الوہاب شرانی)
 ۳۳۔ الفصاح الدینیہ (شیخ عبد اللہ احمدا)

منہج مذہب کا ماحول

پیشہ : - عبد الماجد

پتہ : - دریا بادر - منٹل پار ونگی

نائب : - نیکیم عبد القوی

معاونین کے بارے میں مراسلت ایڈیٹر سے کی جائے گی



صد

ایڈیٹر

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔

محمد عبد الرؤف عباسی مہتمم صدق
رشتہ آباد پولیس - ٹولہ گنج - لکھنؤ

چندہ سالانہ تحفہ

ششما بی

برہنہ ہندت سالانہ تحفہ

قیمت فی کپی

(ٹیلیفون نمبر ۴۶۱)

پہلا نمبر ۲۲ - ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۶۳ء مطابق ۲۰ - اکتوبر ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

مقتدہ ہو گئے ہیں کہ شاہ بیتل، دیانت شرافت، انسانیت و حق گوئی کو
سبیل کر تھگت دے کر رہیں گے !

سچی باتیں

پیس کی خبریں اور کارروائی -
"کامیابیوں نے دیکھ کر دیکھ کر میرے لیے جمیت العلماء اور دوسرے
معاہدین ایک اور ذریعہ لینے کا تہہ کیا ہے۔"
"ڈاکٹر ذاکر حسین خان نے پاکستان کی تائید میں بیان شایع کیا ہے۔"
"جمیت علماء جمیت علماء ہے - ابراہیم گلہاڑی، "کسار
نہایت ہیں۔"
اس طرح خبریں اور انشاء کے بعد مصالحت و معاہدے کے ان
انکادات اپنی رو جاتے ہیں ؟
غیر ملکی پریس کی خبریں اور المنا عین :-
"سٹر جینا کو مغرب بھی کی گورنری ملے والی ہے۔ یہ معتبر ذریعہ
سلام ہے۔ بلکہ یہ بھی کہ وہ اسکے بے کوشش کر رہے ہیں۔"
"جیسا مرتدہ فرہیں - دست ہوئی ایک مجوسیہ سے تادی کے
رفت وہ ترک اسلام کا اعلان کر چکے ہیں۔ اور شرعی صاحب ڈا
ہیں کہ وہ قرآن کا ایک فرسودہ کتاب ٹھہرا چکے ہیں۔"
"مسلم لیگ کے اکابر سرکار پرست و جاہ پرست امراء ہیں اور
تمام جو اس میں شریک ہیں وہ گنڈے اور بدعاش ہیں۔"
یہ گل افشائیاں مسلمانوں کی مسلمانوں کے متعلق ہیں !
باد اور حجت جس پارٹی کی ہیں جو ہر حال اس پر دونوں فرق

پیشہ : - عبد الماجد
پتہ : - دریا بادر - منٹل پار ونگی
نائب : - نیکیم عبد القوی
معاونین کے بارے میں مراسلت ایڈیٹر سے کی جائے گی
ایڈیٹر
چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔
محمد عبد الرؤف عباسی مہتمم صدق
رشتہ آباد پولیس - ٹولہ گنج - لکھنؤ
چندہ سالانہ تحفہ
ششما بی
برہنہ ہندت سالانہ تحفہ
قیمت فی کپی
(ٹیلیفون نمبر ۴۶۱)
مقتدہ ہو گئے ہیں کہ شاہ بیتل، دیانت شرافت، انسانیت و حق گوئی کو
سبیل کر تھگت دے کر رہیں گے !
پیشہ : - عبد الماجد
پتہ : - دریا بادر - منٹل پار ونگی
نائب : - نیکیم عبد القوی
معاونین کے بارے میں مراسلت ایڈیٹر سے کی جائے گی
ایڈیٹر
چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔
محمد عبد الرؤف عباسی مہتمم صدق
رشتہ آباد پولیس - ٹولہ گنج - لکھنؤ
چندہ سالانہ تحفہ
ششما بی
برہنہ ہندت سالانہ تحفہ
قیمت فی کپی
(ٹیلیفون نمبر ۴۶۱)
مقتدہ ہو گئے ہیں کہ شاہ بیتل، دیانت شرافت، انسانیت و حق گوئی کو
سبیل کر تھگت دے کر رہیں گے !

آزادوں کی تنگ خیالی

انگلستان کے سیسی کلیاؤں کی طرف سے ایک محض تمام ارکان پارلیمنٹ کے
 رکنین گشت کر رہے ہیں۔ یہاں پر ایک خاصہ یہ ہے کہ اسپین میں انہیں آزادی عطا
 کیے۔ تقریباً ۱۰ سالہ پر پشٹ گرجے ملک میں بند کر دیے ہیں اور نہ
 کوئی مذہبی طبقہ ہی پر دستک ڈال رہا ہے۔ یہاں پر یہ ہے کہ
 ان سے بھی زیادہ کہ ستر ہے کہ بجز ان کے کسی اور کوئی
 انہیں اسپین میں نہیں ہو سکتی ہے نہ شایع، بلکہ بہت سے نسخے
 بھی کر دیے گئے ہیں۔ یہاں پر پشٹ گرجے میں کئی ایک عقائد کے
 یہاں سے انہیں کوئی اور ہی مریم مقدس کی مورتی کی پوجا پر مجبور کے جاتے ہیں
 انہیں نے مذہب غار پر جو توجہ دلائے کے ہیں سب ارکان پارلیمنٹ
 کو اس کا متوجہ کیا ہے۔ (ڈی ملی ہیرالڈ، لندن ۵ دسمبر ۱۹۵۵ء)
 اچھا، تو یہ اب کھلا کہ "مذہب" "تعلیم" "نظم" "نظم" "نظم" "نظم"
 ایک مذہب کی دو سو سے زیادہ سے نہیں، ایک فرقہ کی دو سو سے زیادہ سے
 خود "صاحب" کے ہاں بھی موجود ہے، "توحید" "توحید" "توحید" "توحید"
 موجود ہے یہ عینہ ہاں، اسی بیویں صدی کے وسط میں، ایک مذہب
 سننے میں آتا تھا کہ یہ سارے غزوات ملنا ہوں ہی کی نزدیکی کے ہیں!

حق اہل باطل کی زبان سے

برنڈٹا نے اپنے ایک آواز بیان میں لکھا ہے کہ انسان کا وجود اوسط
 عمر عقل و تجربہ کی سطح تک آسے چو پانچ لے کے ہے، "کافی" ہے۔
 ۱۰ سال ہوں، لیکن سیاسی حیثیت سے پانچ لے چھ لے
 ایک نہیں چو پانچ ہوں، پوری ایک صدی اور مجھے حکمران بننے کے لیے لپکتے
 ذالبتہ میں اہر فن کی حیثیت رکھنے لگوں اور تین سو سال کی عمر میں کامل
 ہو جاؤں۔ (گلوب ایکسپریس)

انسانی سو اڑتین سو کی عمر میں پونچ کر اپنے کامل ہو جانے کی توقع
 رکھنا تو اس پر ابلاغ کی محض نام نہانی ہے۔ انسان جو جن کے
 بڑھتا جا بگا، اپنے عقل و تجربہ کی ناگہمی بھی اسی نسبت سے اس پر
 روشن ہوتی جا بگی، البتہ یہ بالکل سچ ہے کہ ستر اور اسی، بلکہ نوے اور
 سو سال کی عمر میں بھی عقل و تجربہ کو کامل پر چو پانچ لے کے یہ باطل انسانی
 ہیں۔ اور ایک یہ ہے کہ انسان کو مزید فہمیوں اور اذاتیوں
 میں پڑنے سے مزید بھوکریں کھانے سے بچانے کے لیے خدا نے حکم دیا
 نے ایک بالکل جدا گانہ نعمت وحی کی انسان کو عطا کر دی ہے، کہ جن
 گتھیوں کو وہ اپنی محدود عمر میں محدود عقل و تجربہ کی مدد سے نہیں سلجھا
 سکتا، انہیں وہ وحی کی روشنی میں حل شدہ پائے، انہیں غمیر و نشان و
 بلکہ مثال نمونہ کو ٹھکانے اور اسکی طرف سے انہیں بند کر لینے کی سزا
 بھی ہے، کہ یہاں اور وہاں کہیں بھی عذاب سے نجات نہ پائے۔

شراب نواز سرکار

لاڈلہ ڈالڈلے مسو بہ بنگال کے مشور سابق
 گورنر اور لاڈلہ گورن کے سوانح نویس کا بیان :-
 میں نے اس میں بنگالہ لاڈلہ گورن تھا، تو دسمبر ۱۹۵۵ء میں لاڈلہ گورن تھا۔

گاہکے میں ہمارے ذرا سی کے سلسلہ میں شہین شراب کی ۱۱۵ بوتلیں سر منڈ کر دیں
 (ہندو، مدراس ۲۱ - اکتوبر ۱۹۵۵ء)

اٹھائیسوا یہ سندھوستان کے مرث ایک سو پندرہ گورنٹ اس کی
 شراب کا خرچ مرث ایک عینہ لکھا ہے، شراب کا بھی نہیں، اسکی مرث
 ایک قسم، شہین شراب کا، کوئی دیا منی اس صاحب براہ کرم حساب
 لیکر بتائیں، کہ تین تیس، کہ کلکتہ اور ممبئی اور دہلی اور لاہور اور لکھنؤ اور
 الہ آباد اور پٹنہ اور دہلی کا کہ آدمی منی ملی اور شہلہ اور ناگپور کے کل
 گورنٹ ہاؤسوں میں پورے ۱۲۰۰ گالون میں شراب کی کل قسم کی کتنی بوتلیں
 کھلتی رہتی ہیں، اور جب سے "صاحب" کے قدم ہندوستان میں آئے
 ہیں، اسوقت سے ایک کس کس تعداد میں کھل چکی ہیں؟ اور انکی قیمت
 کی میزان کہاں تک چو پانچ ہے؟ --- وہی سے ڈاڈلہ سرکار کے سایہ
 عاطفت کے بعد پھر حیرت اس پر کیوں کیجیے کہ ملک میں اسنے شراب ۱۲
 اتنے افریقہ، اتنے بنگالی، سو جو ہیں۔ حیرت اس پر کیوں کیجیے کہ باقی
 آبادی ابھی تک ہوش و حواس کیسے سنبھالے رہے ہے!

نظر کے مقابلہ

لندن ۱۰ - اکتوبر ۱۹۵۵ء
 کا مشور مقدمہ جو تین برس میں رہا ہے، اس میں ۲۰ سال
 عاقبت رہا گریز، جو ایک حیرت انگیز مستقانت کا ثبوت دے رہی تھی۔
 کل جب اس کی جھوٹی بین ۱۰ سالہ عینہ دہلا دیئے گئے اور اس میں
 اس نے اپنی روزوں کی بچین کی خالی زندگی بیان کی تو گریز عینہ لکھنے
 اور وہ اس آنکھوں پر دھکک بے اختیار رو پڑی۔ (ڈی ملی ہیرالڈ)

مجرمین جنگ پر غصے تو براہ عمل ہی رہے ہیں اور سندھو کو سزا
 جی مل چکی ہیں۔ کوئی گولہ سے آزاد کیا گیا۔
 کسی اور طریقہ پر مارا گیا۔ فریج، جرمن، اٹالین، سب ہی تو جس کے
 لوگوں پر یہ گزری چکی اور گزریگی۔ مگر یہ آخر کیا بات ہے کہ یہ بے اختیار
 ہو کر رو پڑا، وہ بھی تفصیل سننے سے بہت قبل، مرث ایک
 عورت ہی کے حشر میں آیا؟ اور عورت بھی کسی 'بختہ اور بڑی مضبوط
 جوان! --- عورت، کد مرزا کی بنائی جاتے اور بے اہر حال
 عورت ہی رہتی، اور اس میں فطرت عادت اور تربیت پر کبھی غالب
 آتی جا بگی!

شراب اور ادب

سینٹ کے نام سے علی گڑھ کے ایک
 سنجیدہ علمی سہ ماہی رسالہ نچھ عرصہ کے قبل، ۱۰ سالے نمبر ۱۰
 دسمبر ۱۹۵۵ء میں ادب مصنون اور شاعری میں خمریات کے عنوان سے
 لکھا تھا۔ مصنون لکھنے باوجود اس کے کہ خود ذاتی طور پر بڑا پارسی
 اور شراب کے قیدی قریب ہی نہیں گئے ہوئے، شاعرانہ خمریات کی ابھی
 خاصی دزدی تھی، اور ایک جگہ غریب ریاض خیر آبادی کی خمریات کی
 کی روایت بھی بلا تردید درج کر دی تھی۔ اڈیٹر کا فوٹ البتہ مصنون
 کی مدح شراب کی نہایت سے یہاں "سپرٹ" لکھا تھا، کی تردید میں تھا۔

مسلمانوں کا کیا حال ہے؟ فقہ میں ان کے سب سے بڑے اور عظیم امام ابو حنیفہؒ ہیں اور حدیث کے سب سے بڑے امام بخاریؒ ہیں۔ پھر اس کے کون کون واقف ہے کہ دونوں حضرات بھی مسلمانوں ہی سے نسلاً تعلق رکھتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نو بھائی کا نام ہی ذوالی یا جاث تھا۔ لہٰذا ان کا تو خیال ہے کہ کابل یا پنجاب سے آئے ہوں گے۔ اور امام بخاریؒ کے دادا کا نام محمد بن ابی بکرؒ ہے۔ کہتے ہیں جو کوئی نوکیلفرد ہے۔ اور یہی دو حضرات ہیں ان کے فقہ و حدیث و قرأت میں آپ کو اکثر یہ زیادہ تر بھی مسلمانوں ہی کی نظر آئیگی۔ خاص طور پر قریشی مسلمان ان کے عقیدے تھے۔ اور یہ حضرات ان کے لئے تھے بھی اور اب بھی ہیں۔ لیکن نہ تنہا یہ کہ انہیں مسلمانوں کو عربی مسلمانوں کی مسجدوں میں بھی آنے کی اجازت تھی۔ اور ان ہی باتوں کو تحقیق کے نام سے پیش کیا جاتا ہے اور تحقیق میں کہ ہم سے مطالبہ کیا جاتا ہے کہ ہم جاہل مسلمان اس کی باتیں لائیں۔

تو تو سنئے لکھا ہے کہ بھی مسلمانوں کی مالی حالت کو یا بہت کمزور تھی اور ان کے درجہ کے نکالوں میں وہ بہت تھے۔ انہیں لکھتے تھے تو نہ درکار ہے۔ حال ہی میں میری نظر طبقات ابن سعد میں اس واقعہ پر پڑی تھی جبکہ خیال آیا کہ وہی محمد بن سیرین جو بعد کے امام تھے ان کے والد سیرین حضرت انس کے بھائی تھے۔ کتابت کے بعد آزاد ہو گئے تھے۔ ان کے حالات میں ابن سعد نے جو باتیں نقل کی ہیں ان میں چند چیزیں اس موقع پر قابل سننے کے ہیں۔ لکھا ہے کہ حضرت انس ان کے آگے آگے دینہ سے آئے تھے۔

ان اقدم علی المدینۃ حتی | تم دینے چلے آؤ۔ تاکہ میں اپنی بیٹی جو آزاد ہو جاؤ بنت اخی البراء | یعنی برادر بن ماہک کی لڑکی سے نکاح کی بن تاکہ ملے | شادی کر دوں۔

عرب مسلمان اپنے آزاد کردہ غلام بھی تو اپنی بیٹیوں سے دینے کے لیے بکھارتے۔ یہ عقد ہوتا ہے اور میں بھی مسلمانوں کی غربت کا حال کو تو سنو وہ بیان کرتا ہے۔ ان ہی غلاموں میں سے ایک آزاد شدہ غلام کے قول کا حال سنئے۔

عن محمد بن سیرین قال | محمد بن سیرین کا بیان ہے کہ ان کے والد ابو سیرین نے جب عقد کیا تو سات دن تک سیرین نے غلام کو غلامیاب نہیں دیا۔ ان میں سے ایک کو بھی لایا۔

دینہ ایک وقت وہ دینہ نہیں تھا جو وقت شروع شروع میں مسلمان آئے تھے۔ اب یہ دینہ کے دن شہر میں آتا تھا جسکی آبادی لاکھوں کے قریب ہو چکی ہوئی تھی۔ اس وقت شہر میں سات دن تک دیکھ لکھا نہ کیا کوئی معمولی قول کی دلیل ہے۔

لیکن ان ہی سیرین کی ایک نشاندہی کا بھی ذکر طبقات میں کیا ہے عن بکر بن محمد قال | ابی بکر بن محمد کہتے ہیں کہ سیرین کی چشمہ نگاہ

میں سیرین ان ہی یا وہ بالحدوث | تھی اسے یہ سنئے: کیا تھا، شہر میں بحث انا سہرا رعدین جذخال | سے بنائی گئی تھی۔ چالیس شہر میں جذخال بدینار۔ | نو اسکی میں ہی لے بھی نہیں جیں میں ہر شہر کی نسبت ایک شرفی تھی۔

یہ تھا اس کا قصہ کہ وہی کو ان کی درجہ کے نکالوں میں اسے یہ مجبور کیا جاتا تھا۔

حقیقت ہی میں حب میں نے اس واقعہ کو پڑھا تھا، تو خود میرے تھیں۔ یعنی اس میں حضرت امام زین العابدینؑ کے حالات میں لکھا ہے کہ انکی والدہ محترمہ جبکہ امام زین العابدینؑ ان ہی بی بی خوار کے حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہادت کے بعد اپنا معتبر نمونی امام حسین ہی کے ایسا والدین زید سے کیا تھا، اور عبد اللہ کا حق ایک لڑکا بھی ہوا تھا۔ لکھا ہے کہ وہ امام زین العابدینؑ کا بھائی تھا، یعنی اس دو ذریعہ کی ایک ہی تھیں۔ چچا اگر یہ واقعہ صحیح ہے تو کس قدر عجیب ہے۔ لیکن عام طور پر چونکہ یہ شہر ہے کہ حضرت امام زین العابدینؑ کی والدہ ماجدہ شہر بانو زیدہ جو شہزادہ ایران کی شہزادی تھیں، اس سے بھی میں پوری تحقیق سے نہیں کہہ سکتا کہ ابن سعد کی یہ روایت کس درجہ کی ہے۔ لیکن اگر واقعہ ہے تو میں سنت کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمایا تھا، یعنی اپنی بیٹی زینب بنت جحش کا ہاتھ اپنے سونے زین بن حارث سے فرمایا تھا۔ اسی سنت کے زیادہ کی یہ شکل ہو سکتی ہے۔

ان کہنے والوں سے کہہ کے۔ آپ سنئے دیکھا کہ سیرین ایک سونے میں۔ ان کے کل مکان میں، مرنے کے بعد شہر میں سے جو بیٹی تھی ان میں چالیس شہر میں ایک صاحب نے ایک ایک شرفی کے حساب سے دی تھی۔ آزاد کیا جاتا ہے کہ کتنا درپہ اس شہر کا وہی تعمیر میں خرچ ہوا ہو گا۔

لکھانے کے سلسلہ میں خیال آیا اسی طبقات ابن سعد میں پڑھا تھا کہ

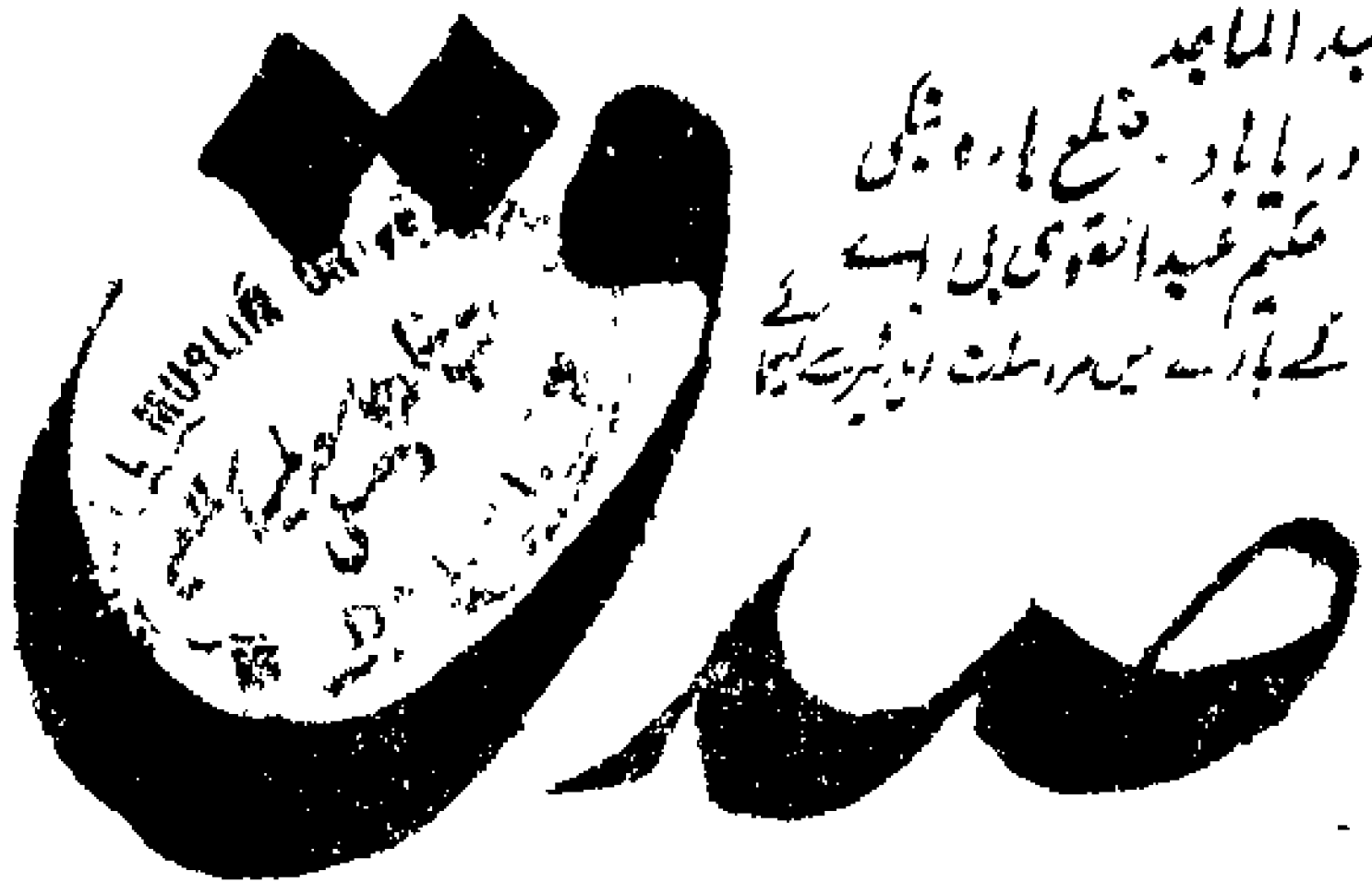
کان الحسن یشتري کلما کل يوم | حضرت خواجہ حسن بھری راجہ زانی میں بصدقت و درہم و نال شہرت | تھے۔ روزانہ نصف درہم کا گوشت مرتبہ تھا، طبیب رسیا میں | آپ کے ہاں خرید جاتا تھا۔ روزانہ مرتبہ الحسن اٹھتا تھا، چاہے | بیان ہوئے کہ حضرت حسن نے یہ ہیں جو خوشبو بوقت تھی، وہی خوشبو میں نے کبھی نہیں سونگھنی عامانہ بڑے بڑے امیروں کے: سرخون پر بیٹھنے کا مروجہ رواج تھا کہ

سلاخ نذاکی باکیزگی اور نفاست کچھ عورتوں کے ساتھ شہر میں کہتی ہے۔ ان صاحب کنت کے قصہ میں بھی کہ جب طویل خوابت اپنے دھنڑا بیدار ہوئے اور لے ہوا کہ بڑا کسی کو کھانا لاسنے کے لیے بیٹھا جا رہا تو لاسنے والے کو جو ہدایت کی گئی کہ لطیف نظر بیا ازگی لکھا کہ بلبے کہ ہٹا

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اس کو سچ مانا اور اس پر عمل کیا

یہ میر: عبد الماجد
پتہ: دریا پار - ضلع بارہ ٹکلی
تاریخ: مکرم عبد الغفور بی بی سے
مقام: گئے بارہ میں مصلحت اور شریعت کے



چند اور انتظامی امور
کے ساتھ مصلحت اس پر چاہیے
مکرم عبد الغفور عباسی لکھنؤ
مرشد عالم: گورنمنٹ کالج

چند اور انتظامی امور
کے ساتھ مصلحت اس پر چاہیے
مرشد عالم: گورنمنٹ کالج

(24/11/2019)

۲۹ یوم شنبہ - ۲۶ - ذی قعدہ ۱۴۴۱ھ مطابق ۳ - نومبر ۱۹۷۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

۱۔ انہوں میں دیکھو، برسرِ دروں، محتاروں، کو بکثرت کرتے
تپنے دیکھا ہے؟ ہر شخص م تنوڑا سا اسی وقت نکال کر کھڑی
جاسکتا ہے، یہ نظارہ، روز ہی کر سکتا ہے۔ نلاں اور نلاں کیل صاحب
آپس میں بڑے گہرے دوست ہیں۔ عزیز ہیں۔ بھائی بھائی ہیں آپ
بہنے ہیں۔ لیکن مقدمہ کی ہر دی کے وقت بالکل ایک دوسرے سے بچا نہ
ہیں۔ ایک دوسرے کے دشمن ہیں، دوست صرف اپنے اپنے عزیز
کے ہیں۔ ان کی کوشش یہ ہے کہ وہ ہر طرح ہوں، ان کے دل سے
فلکی یہ ہے کہ انہیں سراسر اجلاس نیا دکھا کر رہیں۔ کیسی مردت، کہاں
کی دوستی اور رشتہ داری۔ انکی ہر بات کا رد انکے ذمہ۔ انکے
ہر سچے سے سچے قول کی نکتہ میدان پر واجب ہے۔ دواؤں، دواؤں
میں اگر وہ کہہ رہا ہے، تو یہ کہیں گے کہ چار نہیں پانچ ہوتے ہیں۔
ایک دوسرے کی مخالفت میں وہ جوش، وہ سرگرمی، وہ دھماکہ، وہ
سلاخاں۔ بعض اوقات غصہ، ایک سخت کلامی کی میں نوبت
اور دھرم عدالت سے ابھرنے کے سبب گرنا، غصہ، جوش و
خوش کا ذرہ۔ آپ پھر دہی دوست، مخلص ہیں، عزیز ہیں بھائی
ہیں۔ یہ کیفیت کہیں کہیں کی، اور کہیں کہیں کی ہیں، ہر جگہ اور
ہر روز کی ہے۔

۲۔ دلیل صاحبان کوئی سختی اور ہیرنگا نہیں ہونے۔ نصیب دنیا دار
ہی ہونے ہیں۔ اس پر بھی میں سپن، اس نصیب نفس کے خور
کیا زمانہ سبق ہم آپ ذرا سی کوشش کے بعد نہیں سیکھ سکتے؟
میں سیاسی خیالات، عقائد سے آپ کو اپنے لوگوں سے
اختلاف ہے، ان اختلافات کو یقیناً ذرہ ذرہ سے ظاہر کیجیے۔
ایسوں کی جو نفعت میں دوش، کسی کی مردت میں آکر ہرگز نہ دیکھیے
انکی سیاسی سرگرمیوں کی پُر زور مخالفت کیجیے۔ لیکن خدا کے
لیے اس سارے کام میں کو بس سیاسی مسلک ہی ناک محمد اور کیے۔
ان کی سیاسی غلط روی یا کج بینی سے آخر آپ ان تہیوں تک
کیسے پہنچ رہے ہیں کہ وہ طعنے، دے دین بھی ہے، یا ہند دیا
انگریز کے ہاتھ بک گیا ہے، یا قتل کا عذاب خان ہے؟ تب
پر حملہ آپ کر ڈالیں، مذہب پر حملہ کرنے میں آپ کو باک نہ رہے،
اور اعلان و کردار، نواز الہی قابل عزت نہ رہ جائے، معنی اس
جرم میں کہ آپ کا بھائی سیاست میں اپنی بصیرت، نظر آپ
سے الگ رکھتا ہے۔ اسے اور اجتہاد کے اختلاف پر اتنا
غصہ و اگر تفت کے سن میں مذہب نہیں تو اور کیا ہے،
و کالت کا ہنر شریعت اسلامی کے اعتبار سے ہرگز کوئی قابل فخر
ہنر نہیں، لیکن کیا سیکھیے، کہ اس معاملہ میں خود غافل و بنا دا
بھی دینداروں سے افضل اور بہتر ہیں!

مصلوبیت

۱۔ انہوں میں دیکھو، برسرِ دروں، محتاروں، کو بکثرت کرتے

۲۔ دلیل صاحبان کوئی سختی اور ہیرنگا نہیں ہونے۔ نصیب دنیا دار

۱۔ انہوں میں دیکھو، برسرِ دروں، محتاروں، کو بکثرت کرتے

یہ عقیدہ کی گہرائی کے سلسلہ میں ملنے انشاء پر دہائیوں کو ایک ایسی تحریر
 بقول آئی ہے کہ تاریخ مذہب میں اتنی اہمیت رکھتی ہے اور خیال
 کیا جاتا ہے کہ یہ فتنہ بدعت مسیح کی معادیت کے کسی چشم دید گواہ کے
 قلم سے ہے۔ ایک پتھر کے تابوت پر، قدس سے بیت لحم بنائے والے
 راستے میں ایک پتھر کے انار۔ یہ تحریر یونانی زبان میں لکھی گئی ہے،
 جس میں اتنی لہجہ میں یہ درج ہے کہ کھوں اور غلاں (دو محرموں کے ساتھ)
 مسیح کو سولی دی گئی۔ آثار ہیرو کے میوزیم کے ڈائریکٹر پروفیسر کیرک
 اس المثنیٰ کے متعلق تحقیقات کر رہے ہیں۔ (روزنامہ)
 غیر اگر صحیح ہے تو کچھ ایسے عجیب کی بات نہیں۔ مسلمانوں کا عقیدہ ہے
 کہ یہ وہ دور و می حکمران ہیں جس شخص کو سولی دی گئی اپنے خیال میں
 اسے مسیح نامہ بھی سمجھ کر یہ اور بات ہے کہ وہ شخص وہاں کوئی اور ہی
 تھا۔ اور مسیحانی تو اس نامہ کو ایک حضرت عیسیٰ ہی سمجھ رہے ہیں۔
 اس لیے اس قدیم فتنہ میں اگر مذہب شخصیت کا نام مسیح اور جہاں
 تو یہ عقیدہ مسلمانوں کے ذرا بھی ماننا نہیں۔ وہ لوگ تو یہ سمجھ ہی رہے
 تھے۔ یہ تو قرآن مجید نے پانچ سو سال بعد آکر صلیو بیت مسیح کی قلعی
 ترمیم کی اور وہاں صلیو کمر جیش کے لیے بات و بات کر دی
 البتہ خبریں ہیں فتنہ کے جو یونانی زبان میں ہونے کا ذکر ہے،
 یہ فراول کو دیکھا۔ حضرت مسیح کے زمانہ میں وہ شام و فلسطین میں جو کی
 عام زبان آرامی یا سریانی تھی۔ حضرت خود بھی یہی زبان بولتے تھے
 اور عیسائی خود بھی وہی زبان بولتے رہے، تاہم مسیحیت کے مدد
 شام سے نکل کر دور دور کے رومی علاقوں تک پہنچ گئی۔ اس پشیمانیہ
 گواہ کی شہادت تو یہ ممکن ہے کہ محض ایک مبالغہ آفرین سن من اور
 اور پادری صاحبان کا پروپیگنڈا ہو۔ چشمہ شہادت کا دعوے آج تک
 اس ۱۹۱۶ء سال کے عرصہ میں تو کسی نے کیا نہیں ہے۔ رنجیوں
 میں مصلوبیت کا قدیم بیان انجیل مرقس میں ملتا ہے۔ "بناؤ اذیت
 غالباً مسیح سے پہلی واقعہ مصلوبیت سے کوئی ۴۰ سال بعد مرقس فرما
 پشیمانیہ گواہ نہیں، وہ پطرس کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں۔ لیکن دوسری
 پطرس خود بھی مرقس پر موجود نہ تھے۔ وہ بھی نہ ہر دہائی سے سن ہی کر دیت
 بیان کرتے ہیں، اور پادری صاحبان محض حسن ظن سے کہہ رہے ہیں کہ
 کہ جب ان پطرس کی والدہ نامیدہ کے مکان پر اکثر متعذرین و مہاجرین مسیح کا
 جمع رہتا تھا، اس لیے محب نہیں کہ پطرس نے انھیں لوگوں سے جدا ہوا
 مسلمانوں کی فاس میں نہیں کر سکتا، کہ مسیحیت کے مرکزی عقیدہ کی
 ہر گز کسی گمراہ اور متاثر ظن و تخمین کا مجموعہ ہے!

مشیت و رضا

ایک گریٹ واپس لکھتے ہیں:-
 "آیت شریفہ لا یرضی اللہ الا للفر کا حقیقی نشانہ کیا ہے؟ اللہ عز
 کے عقیدہ کے مطابق ہر شے کا خالق خدا ہے، تو کیا آیت کا یہ مطلب ہو گا کہ
 خدا تعالیٰ اپنے ہی پیدا کیے ہوئے نسل (کفر) سے راضی نہیں۔"
 محمد معذرو صاحب خود دلو سے حدیث السید بن سعد بن ابی بن شقی

بن شقی بن بطن اسہ۔ اور بوستان سیدی اور سکندر رائے نظامی کے دو بن
 مناجاتی شعروں کو نقل کر کے اور کئی انما و تشریح ہادیہ کا حوالہ دے کر
 لکھتے ہیں کہ

"اب فرمایے انسان کا کیا تصور ہے۔ جیسا بنا یا گیا ہے وہ
 کرتا ہے۔ ہر تن کا کیا تصور، جو بھر ہے اور اگر آپہ۔ وہ وہ
 ہے تو وہ وہ پانی ہے تو پانی۔"

ہیرا اختیار، خداوند قدر کے مسلک پر صدق میں ایک دو بار نہیں بار بار
 گندگوڑی ہے۔ محض معذرت میں اور مختصر نوٹ بھی۔ تلاش راز کے
 عنوان سے محض مذاکرہ کئی نام کا پتہ سچ میں ملتا تھا، وہ وہ مسدود
 میں شایع ہوا۔ افسوس ہے کہ ایسے ایسے مخلصین اور پائے قدس
 خواں بھی ان چیزوں کو نظر انداز کر دیتے یا بھول جاتے اور اب ہر ایک
 ہی سواں نشانی عنوان کے ساتھ، تو پیش کرتے رہتے ہیں۔

کائنات کے اندر: سلسلہ صفات باری کے، بالکل الگ الگ۔
 جاری ہیں۔ ایک نگوینی یا مستندہ کا محض کچھ اور جیسا
 کچھ کہہ رہے، اسے دوسرا تشریح یا ملاحظہ کیا ہو، پتا ہے۔
 اور کیا: "جب ہے" کا۔ پہلے کا تعلق محض علم، قدرت، علمت سے
 ہے۔ دوسرے کا رضا و عدم رضا ہے۔ محض وہی دیکھا

سے زہر تریان، فرشتہ و شیطان، صحت و مرض، پیر و کار، یہ
 کیساں ہیں۔ احکام الہی اعتبار سے دونوں کے درمیان زمین و آسمان
 کا فرق ہے۔

محب کی خواہش و مرضی کا مترہ ہوتی ہے کہ مر بعل کو شفا دے جانے
 لیکن ہر ترفن و تجربہ کے لحاظ سے وہ جانتا ہی ہے کہ یہ ہیز و مہین
 اچھا نہ ہو گا، اپنے اس علم کو وہ بیان بھی کر دیتا ہے اس سے اس کی
 رضا کہاں لازم آئیگی۔ اور بالکل الگ الگ چیزیں ہیں۔ حتیٰ تک
 کا بھی بندوں کا تعلق اسی طرح دو گنا ہے۔ ایک غافل و ناظر کائنات
 کا، یعنی نگوینی و طبیعت سے سبب الاسباب کا۔ دوسرا مرد عالم کا۔
 بندہ سبب و علت اس دوسری حیثیت سے علت باری سمجھنے کا ہے۔
 اس کا کام صرف احکام پر عمل کرنا ہے۔ باقی صفات باری پر پہلی حیثیت
 سے غور و فکر کرنا، نگوینیات کے مصالح اور آخری ممکنوں کو سمجھنا اس کے
 قابل: اس کو عقل و علم کی گئی ہے نہ کہ اس کے درپے ہونے کا ذرا بھی
 تکلف کیا گیا ہے۔

اہل سنت کے اس عقیدہ کا کہ ہر شے کا خالق خدا ہے، مطلب
 صرف یہ ہے کہ وہ ہر چھوٹی سے چھوٹی چیز کی بھی نگوینی کے آخری سبب
 سے کوئی شے میں بسنے کا ملکہ ایجاد سے باہر نہیں، باقی راضی تو وہ
 صرف اپنے احکام کی تعمیل سے ہو گا۔ اور ہر ایک بڑا مسئلہ یہ ہے
 کہ کفر، "شرک"، "مصلحت"، "بدی" وغیرہ کو عالم خارج میں کوئی
 وجود و مشیت ہے، آگ، پانی، مٹی، وغیرہ اشیاء کی طرح سمجھ لیا
 گیا ہے۔ حالانکہ یہ چیزیں تو انسان کی صورت غلط روی کے نام ہیں،
 جو خود اسے غلام ہے، اس کے صرف جیسا استعمال کے مراد

اور جو یہ کھاتے، یہ ہیں، انا دل کے بدل جانے سے گوشت کی عادت
 ڈال گئی گوشت کھاتے۔ اے جانوروں کی گھریں کم پوتی ہیں اسکے
 متقابل ہوتی، جو صرف پودوں اور نباتات پر گزارہ کرتا ہے، جلد دو
 سال کی عمر پاتا ہے۔ گویا ہے، جو دس آدمیوں کی انسانی قوت
 کھاتا ہے، سو سال اور زیادہ مدت جینا ہے۔ اسکے جو بھر شمالی کے
 باشندے ہیں جو گوشت پر جیتے ہیں، ایک ہی سو سال نہیں جینا۔
 پچاس سال سے سال میں انکا چراغ زندگی بجھ جاتا ہے۔
 ڈاکٹر کیلگیم ڈی، جو امریکہ کے مشہور ڈاکٹر ہیں، شرمال
 سبزیوں پر گزارہ کرتے ہیں۔ انہی صحت و توانائی حاصل ہے۔
 اکلتن کے امور اہل علم و نظر پر روشنا جو نو سال میں عالم شباب
 میں ڈوبے دے ہیں، باقی رچو بند اور پاکیزہ خوراک میں صرف
 دو دو سوے، انڈس اور ترکیاری کھاتے ہیں۔ انکا دل ہے
 گوشت کھانا نفس کشانے کے برابر ہے۔ گھانسی جی جو ذہنیت
 و صحت کے اصول کے پابند ہیں، انکے جوتی میں ایک دنہ گوشت
 کا ذائقہ چکنا۔ انکا خیال تھا کہ گوشت ہی کی طاقت نے اگر یہ
 کو دنیا کی حکومت دے رکھی ہے۔ چونکہ انکے مذہب میں گوشت
 کھانے اور جانوروں کے مارنے کی ممانعت ہے، اگر انھوں نے
 جی پر رکھ لیا، اسکا تجربہ کیا جائے کہ اس سے کیا نفع ہو پتا ہے
 ایک دنہ گوشت کھایا، پھر اس قدر لعن طعن کی، پھر نہ
 پر نہ رکھا۔

یہ اہل تو دوسرے ثابت ہی نہیں۔ پھر اگر ثابت ہو تو جس مجبوری سے
 انھیں غلامی و غلامت "گوشت کھانا پڑا تھا، وہی مجبوری تو آج
 بھی موجود ہے۔ (صدق)

شد اول تو یہ استقصاء ہی صحیح نہیں۔ کہ وہ غیرہ کی دواز جھری
 کی مثالیں اسکے برعکس ہیں۔ بالآخر ہی صحیح ہو ہی تو گفتگو انسان
 کی غذا کے باب میں ہے نہ کہ حیوان کی۔ (صدق)

یہ نامہ سرگرمیاں کہ، سے کیا کہنے! انہی بکرا اس ذرا سے مستنون
 کے اندر کتنے مفاد و فوائد ہیں۔ اول تو سارے اسکے بعض گوشت خود

ہی نہیں۔ پھر اگر چہ بعض تو انکی کوتاہی عمر کو آخری سبب پر محمول
 کر کے کی کیا دلیل ہے؟ کیا اسکا سبب برائی آپ ہوا یا اور کوئی
 چیز نہیں ہو سکتی؟ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ خود انکی کوتاہی عمر کا
 جو سبب کہاں تک صحیح ہے؟ کم از کم اسکا ایک سبب یہ ہوتا ہے کہ
 جو سبب اسکی آبادی پر ہے، اس میں تو یہ تصریح موجود ہے کہ
 یہ لوگ دنیا کے "مندست ترین انسان"

ہیں (صدق)

نہ اس ساری گفتگو سے آخر حاصل کیا ہوا؟ کیا کسی نے یہ
 کیا تھا کہ انسانی صحت و حیات بغیر گوشت کے ممکن ہی نہیں۔ ان

نہ ان میں سائنس دانوں نے ادھر کوٹنی۔ پچاس سال سے سائنس
 روشنی نے یہ بات ثابت کر دی کہ ہم بغیر گوشت، مرغ، پھل کے صحت و
 ثبات پاسکتے ہیں۔ اور ایک فشر نے بت سی تحقیقات کر کے یہ بات
 متبانی ہے کہ سبزی خور گوشت کھانے والوں سے زیادہ قوت برداشت
 رکھتے ہیں۔ یونانی حوالہ سوکھے بغیر انہوں، اور موٹی موٹی پڑ گئیں
 نے عرب صرف روٹی، کھجور، ترکاریاں کھا کر، جنوبی امریکہ کے رہنے
 مزدور کیلئے پر، عرب کے سپاہی لکھو، ترکاریاں، روٹی، پگزارہ، کرسک
 حیرت انگیز طاقت و قوت برداشت کا ثبوت دیا ہے۔ مغربی انڈیز
 کی عورتیں صرف بوسے، معمولی غذا پر پناہوں پر عبادی جو
 اٹھالے جاتی ہیں۔ اپنی عجیب و غریب طاقت سے دنیا کو دھک
 شہر کر رہ گئے۔ انکے لئے ہرے ڈنکار نے کم پڑ زمین دانی غذا
 تجربہ کر کے ظاہر کیا ہے اس سے بخوبی صحت کا قیام ہو سکتا ہے۔ گوشت
 کھانے سے دل، گردہ پر ضرورت سے زیادہ کام کا بوجھ آ پڑتا ہے اور
 سب سے پیدا ہوتی ہے۔ پروٹینسریو، گیسٹریک، پیرٹینسریو، پیرٹینسریو
 سے ثابت کر کے ظاہر کیا ہے تقریباً سی صدیوں کی گوشت کی بیسی صدی
 پہلی اندوخت بڑا پایا، شریاؤں کی تبدیلی اور گردہ کے بگاڑ کا سبب
 ہو کر تھی ہے۔ دنیا کی سب سے بڑی یونیورسٹی کے ماہر علم جراثیم نے

ان شاہوں سے آخر میں سلاک کی تردید مقصود ہے؟ پھر امریکی ڈاکٹر کیلگیم
 نوکھلا ہوا ایک فری ہے، یہی خضر و مسدود سبزی خور، پارٹی کالیڈرا (صدق)
 لکھ یہ قول جس "انسانی" عقلی ذہنی، آخر کی صحت سے محبت سے ہو جو
 قول تو گوشت خوری کیا معنی، دنیا کے ہر صبح سلاک و مذہب کی مخالفت
 میں آسانی جمع کیے جاسکتے ہیں۔ (صدق) لکھ؟ (صدق)

لکھ یہ لعن طعن تو ہر جہتی مذہب والے ہر مذہب والے ہر آریہ سماج
 کا ضمیر کیا کرتا ہے۔ کیا اب دنیا کے ہر گراہ کا ضمیر سد و محبت قرار
 پا گیا ہے؟ (صدق)

یہ "ہی الر" بھی "لے ساتھ ہے تو یہ" ہا بنفک، روشنی کے بندے
 سیکڑوں ہزاروں سال قبل سے مسلم ہے، اور کسی نے بھی غذا سے بھی کو
 دار سات نہیں قرار دیا ہے۔ لیکن اگر "بھی" کے ساتھ ہے تو اس "سائنس" کا
 روشنی کی کچھ کر نہیں صدق کے صفحہ پر بھی آتی نہیں۔ (صدق)

لکھ اور ایک فشر و اللہ اعلم کس پایہ اور مرتبہ کاروائی ہے اور مذہب اسلام اس
 یہ روایت کی بھی ہے یا نہیں۔ روایت کی صداقت تو اسی جڑ سے ظاہر ہے کہ
 رگبتانی عرب صرف روٹی، کھجور، ترکاریوں پر بسر کرتے ہیں، رگبتانی
 اور ترکاریاں، کیا خوب! گویا انڈیا کا گوشت، بکری کا گوشت، بکری کا گوشت،
 دنیہ کا گوشت، مرغ کا گوشت، گور کا گوشت، بکری کا گوشت، مرغ کا
 کا گوشت، یہ سب عرب کے لیے نامعلوم اور نامانوس ہے۔ (صدق)

لکھ کیا کسی نے یہ: غولے کیا تھا، کہ غذا سے بھی میں اپنی پہلو عزت کو میں؟
 اور آخر دنیا میں وہ کونسی غذا ہے جو ہر شائے عزت سے خالی ہے؟ (صدق)
 لکھ اول تو روایت ہی مذہب اسلام کہاں تک صحیح نفس ہوئی ہے۔ پھر اگر بھی

اقبال کا ایک شعر

(از غلام محمد صاحب یلی لے۔ حیدر آباد دکن)

اقبال کی فلسفیانہ اور عکسیہ نشیبت جنوں پہ ظاہر ہے لیکن نسبت بہت کم لوگ انکے صوفیانہ یا سارنفا نہ پہلو سے واقف ہیں۔ فلسفی اقبال نے جب بحرِ سلام کا رخ کیا تو نہ صرف یہ کہ ساحل سے ہندو بھٹور اور چلیے سنگریسے اور صدائے اٹھائے بلکہ غواہی بھی کی اور اسلی سے سفرِ آبدار کو بھی لکھائے یعنی: صورتِ خیریتِ سلام کا علی غلط شعر سے ملتا رہا بلکہ اسکو اپنے قلب کی گراہوں میں محسوس کرنے کی کوشش کی۔ اس سلسلہ میں جس مشیت سے جو چیز بھی ہاتھ آئی اسے منظرِ عام پر پیش کر دیا۔ اسی لیے اقبال کی سترکہ درست میں کچھ خوشنما سنگریسے اور صدائے (یعنی علومِ ظاہری کے حقائق) بھی ہیں اور کچھ اصلی ہوتی اور باطن کے حقائق بھی۔ اقبال کہیں صاحبِ حال، سالکِ ذہن، کہیں صاحبِ مقام ہیں، عارفِ ذہن۔ لیکن انکے قدمِ اقلیمِ قلب کی ندیوں میں ہیں، انہیں انکی گھاٹی میں نہلنے، روح کی بلندیوں میں، اس لیے انکی ہر حالت کو محض فلسفہ کی نظر سے دیکھنا نا مناسب ہے۔ قول کو سمجھنے سے پہلے صاحبِ قول کے مقام اور حال کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ عام تعلیم یافتہ افراد بھی جب اقبال کے بعض صوفیانہ اشعار کی تفسیر کرتے ہیں تو تشبیہ و استعاروں سے انکے لغوی معنی پیدا کر کے کہیں ”مقصد“ کو ”مطلق“ اور ”مطلق“ کو ”مقصد“ بنا دیتے ہیں، کہیں ”خارجہ“ کی جگہ ”کو“ ”قادر“ کی جگہ ”سے“ کر دیتے ہیں اور کہیں مقامِ عبدیت کو ”جہ“ ”ربوبیت“ سے بڑھا کر ”معاذینہ“ ہیں اور یہ سب کچھ اسوجہ سے ہوتا ہے کہ معانی کو نہ پہچانتے اور رادِ ملوک کی نادانیت کے باوجود قیاس آرائیاں کی جاتی ہیں۔ ذیل میں ایسے ہی صرف ایک شعر کی تفسیر کی جاتی ہے جو عام غلط فہمی بھارا سمجھا جاتا ہے۔ شعر ہے:-

دردِ دشتِ جنوں میں جبریلِ ربوں صید ہے

یہ وہاں کبندِ آذر اسے ہمتِ مردانہ

لغوی ترجمہ: یہ ہوگا کہ میرے جنوں کے صحرائوں جبریل کی نشیبت اور

شکار کی ہے اسے صاحبِ ہمت تو خدا کو ربی کندیں لے آئے

مطلب: یہ ہوا کہ مومن کا مقامِ عشق کی نشانی میں جبریل سے بھی آگے

ہے، چاہے تو وہ مقامِ روح القدس سے آگے بڑھ سکتا ہے۔ چنانچہ

مہراج نے اس عقدہ کو کھول دیا ہے۔

سبق لکھا ہے: یہ معراجِ مصطفیٰ سے مجھے (بالِ جبریل)

کہ عالمِ بشریت کی زد میں ہے گردوں

یہ سیکھتے ہیں کہ نیرِ مقامِ ذاتِ ارفع ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے انتہائی قرب

کو بھی حاصل کر سکتا ہے بشرطیکہ تیرے پاس عشق کی اعلیٰ کسب موجود ہو

شعر کی وضاحت کے لیے بعض اور پیش نظر ہونے چاہئیں:-

یہ رائے صحیح ہے کہ گوشتِ خوری کی طاقت کی جانی چاہیے۔ چونکہ ہر لغوی سڑاندھے معذور، اقسام کے ذکوہ کے علاوہ زہرِ قاتل پیدا کرتا ہے۔ جس سے گھٹیا، بگڑا، گروہ، دوسرے جہانِ اخفاء کو نقصان پہنچاتا ہے۔ گوشت، ایک غیر مزہ، ہی اور ہمیشہ نقصان دہاں غذا ہے۔ دوسرا اعصابی کمزوری، بھاپا، رطوبتِ سردی، خون کا دباؤ، شریانوں کی بیماریاں، سران، خون میں زہر، ان زہروں سے ایک رنگوں میں سبز، سرخ، سفید، دانتوں میں زردی، مراد میں پتھریاں، مثانہ کے امراض پیدا ہوتے ہیں۔ گوشت سے جسم میں خرابیت پیدا ہوتی ہے۔ اور حیاتیاتِ معدنیات سے خانی ہے۔ دودھ میں اعلیٰ جانین اور تواناں غذا ہے۔ بعض محکمہ عرب کے قبائل سرخ اور سفید کا دودھ پیتے ہیں، عمریں بھی لازماً وہ چھت و پانچاں رہتے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ جب اہل ہسپانیہ بزرگ و بلندِ دن کا کھوج لگایا، تو ان کے باشندوں کی عمریں سو سو سال کی تھیں۔ انکی غذا سوسے اور جڑیں تھیں۔ دودھ پلے دیکر کیا ہے کہ قدیم سوشیا کے پائروں میں ایک گروہ آباد تھا، گھوڑی کا دودھ پیتے تھے۔ بڑی عمریں پائی تھیں۔ (بانی آئینہ)

تو کیا ہر ڈاکٹر کا قول ہر غذا کے باب میں حجتِ قطعی ہے؟ (صدق)

نہ کہ کوئی دنیا کی سب سے سب سے بڑی یونیورسٹی اور اسکے کون

سے ماہرِ علم جراثیم ہیں؟ (صدق)

نہ تو کیا یہ سڑے ہوئے تھے اور زہرِ قاتل ہی کھا کھا کر دودھ گوشت

خورِ آج تک روسے زمین پر پڑے تھے، تندرست و قوی نہاں ہیں؟ (صدق)

نہ کیا اسکی ضرورت ہے کہ دودھ کی صفروں پر اللہ سے قدیم و جدید ملے

جو کچھ کھا ہے وہ نقل کر دیا جائے؟ (صدق)

نہ اس سے نتیجہ گوشت کے غیر ضروری ہونے کا ذہنیں، بلکہ دودھ اور

دہ بھی انسانی کے دودھ کے سوا ہر انسانی غذا اس کے غیر ضروری ہونا

کا نکتہ ہے؟ (صدق)

نہ کیا اسکا بھی کھوج اہل ہسپانیہ لگایا تھا کہ یہ دراز غری نتیجہ جزیہ

کی آب و ہوا اور باشندوں کی صحت بخش جسمانی عادات کا منہ

بلکہ عدم گوشت خوری کا ہے؟ (صدق)

نہ اگر سفید لگا رہنے ہوم کی کسی کتاب کو پڑھ لیا ہے، دروایت سے

نتیجہ یہ نکلیگا کہ بجز گھوڑی کے دودھ کے، اور ہر قسم کی غذا، بلکہ ہر قسم کا

دودھ بھی غیر ضروری ہے۔ (صدق)

اپنے معاصرین کی خدمت میں

ہمارے جو معاصرین ”صدق“ کے معنایں اپنے ذہن صفحات پر

نقل کریں ان سے یہ ادبِ اناس ہے کہ وہ حوالہ میں صرف ”صدق“

لکھنے کے بجائے ”صدق۔ لکھنؤ“ لکھائیں۔ پھر کہاں کارِ ادب و ادبیت۔

مستم ”صدق“ لکھنؤ

اس شریعت میں تین تہیں ہیں: (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

پہلی تہ (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

اب اس میں جو چیزیں ہیں۔ (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

اب اس میں جو چیزیں ہیں۔ (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

اب اس میں جو چیزیں ہیں۔ (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

”یہ وہی ہے جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

اب اس میں جو چیزیں ہیں۔ (۱) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۲) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔ (۳) اذیت جو ہر آدمی کو ملتی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۳۰)

صاحب سوانح کے پاس رہنے سے کچھ عرصہ پہلے تک رہا جو۔

شیخ نوک مین پر سفر کرنے پر تیار ہوئے۔

حیات قائد ملت

مولانا کے محترم باا سلام علیکم

ابھی ابھی آپ کی تصنیف "محمد علی کے مطالعہ سے فارغ ہوا ہوں۔ میں سرزوری سمجھتا ہوں کہ اپنے ان اثرات کو آپ کا پوسنجا رہا ہو۔

میں تو کس ہندوستانی کے دل میں مولانا محمد علی کی یہ سیرت و طہیت اور مزا و سیرت سے اپنے گہرے نقوش نہیں چھوڑ سکے ہیں، لیکن میرا خیال ہے کہ آپ کی اس تصنیف کا مطالعہ کرنے والے بڑا بہت فائدہ حاصل کر سکتے ہیں۔ بہت سے بہتر اور بہتر ترپ ترپ جانا چاہیے۔ مولانا محمد علی کی سیرت کے بارے میں ہمیشہ کہیں اُس کے قلب پر ہم قسم ہو جائیں گے۔

آپ کی کتاب کا مطالعہ کرتے ہوئے میں جگہ جگہ تک جانا چاہتا ہوں۔ یہ محمد علی کا تذکرہ ہو رہا ہے یا بہادر یا جنگ کا۔ بارہ کیسے کہ جو ہندو "عصر مہتوں، غلوں، مہارتوں، بے پناہ صلاحیت کا زمانہ" ہے اور ان کی "ترپ" جو مسلسل اور تمام طور پر غلویت ان دور میں اتنی گہری شاہدیت ہے کہ اگر مولانا کی شہادت کے بعد بہادر یا جنگ جہنم لہا تو یہ کہا جاسکتا تھا کہ مولانا محمد علی حبِ جنت میں انہیں ہرے تو اس کی آپ دہوا انہیں، اس میں آئی، شہداء دودھ کی ٹریں اُنکے حق میں خون اور زہر کے گھونٹے ثابت ہوئیں۔ غصہ ہی، دوسرے جھوٹے، حوروں، غلوں کی موجودگی یہ سب باتیں اُنکے لیے دہاں ہیں ثابت ہوئیں، اُنہوں نے گواہی دے کر دیا مانی کہ اسے پروردگار نے میری قوم اب تک غافل، دہوش اور خطرات میں گھری رکھی ہے۔ میں جانتا ہوں ان، اہل حق سے لطف افروز نہیں ہو سکتا۔ پس ایک بار مجھے پھر دنیا میں بھیج دے۔ دعا قبول ہوئی اور.....

مولانا ایک بلند بالا، حسین و خوشرو، فعل مردانہ، مسیحی زبان و بیان کے تمام سے جلوہ افروز ہوئے۔ ان کی انگوٹھ نے ہندوستان کے ایک زیریں خطے کے اپنے کام کا آغاز کر دیا۔

اس وقت اُنکے ساتھ "اعلیٰ انگریزی" و "مشرق و مغرب" کے ہر مسئلہ کا۔ البتہ چند خیالات اور ممانہ کر لائے تھے۔ راج کے "جنگ" پڑا اور غلویت کی رحلت کی جگہ سکون اور طمانیت قلب نے اسے لی ڈھکائی۔ ممانہ کو ان دور میں نور و دانش، سکون، فیضان اور سکنت جو بات نہ دیتے تھے بلکہ ذہن پر غلبہ ہی اُن کا جواب ہوتا تھا، البتہ دہوا ان کی یہ کوئی فرق نہ آیا تھا۔

کام تو وہ حیدر آباد میں کیے ہی جا رہے تھے لیکن ہندوستان سے بھی غافل نہ تھے۔ چند دور و اس نے انہیں ہندوستان سے روشناس کر دیا تھا۔ اور یہ قول اُن کا تھا کہ جس مقام پر اُن کی ایک تقریر ہوئی وہ گویا اُن کا مفتوحہ علاقہ ہو جاتا تھا۔

اس طرح تقریباً چھ سال گزرے اور اس مدت میں انہوں نے

وہ کام کیا جو اس کے ذہنی دست میں کسی نے نہ کیا تھا۔ مستقل قریب ہر جگہ جناح کے پہلو بہ ہندوستان کی نیابت کرنے والے تھے۔ آزادی کی جدوجہد شروع کرنے والے تھے۔ مشیت الہی جاری ہوئی کہ انہیں اپنا آپ اپنے مرکز کو لوٹ جانا پڑا۔ بے اسکی حسیں یہ کہ وہ کیوں اس طرح اُنھیں لے کر حشر ہی کے دن سلوم ہو سکیں۔

مولانا عبدالمجید صاحب آپ کی کتاب کے مطالعہ سے بہت سی باتیں یاد آ رہی ہیں۔ آپ نے یہ فرمایا تھا کہ "بہادر یا جنگ" میں اعلیٰ انگریزی انشا پورازی کے علاوہ، تمام خیالات پر ہر مرحلہ کی موجود تھیں۔ "روز" گویا ۱۲ سال بعد آج، وہ بارہ روز محمد علی کی "حیات" ہوئی۔

مولانا محمد علی کی کتنی ہی ناقدری کیونکر کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کے بارے میں وہ اس لحاظ سے خوش قسمت تھے کہ ان کے ہم عصروں کو پہچاننے والے اور ان کی قدر کرنے والے بھی موجود تھے۔

یہ ان کی خوش قسمتی ہی تھی کہ آپ نے اپنی کتاب محمد علی کی "حیات" "جور و جوش" مہرشی کی سیرت کو لکھنے، لکھنے اور صریح الفاظ میں لکھ کر رکھی ہے۔ حفظ جان نہ ہری نے کوئی بول نہ لکھا۔ کمالیج کے عنوان سے نظم لکھی۔ جسے جب پڑھو آنکھوں سے آنسو جاری ہو جائیں گے اور بہادر یا جنگ کی رحلت پر کیا ہوا، انگوٹھ سے شہر دس سے آسمان سر پر اُنھیں لکھا کہ ہندوستان کا بہترین خطیب ہو گیا۔ سحر جانی بھر جاتا رہا، سیاست کا امام، حضرت ہود، اسکی ذات سے کتنے انسان کو "عظیم الشان" اور "مقابلہ کشی" کے الفاظ سے یاد کیا گیا، لیکن ان دنوں ہوسے اور فسادات سے ہوتا کیا ہے؟ اُنکی زندگی کی قیمت اور موت کے غم کا ہزاروں حصہ بھی تو داغ نہیں ہوتا۔

بہادر یا جنگ کو کوئی "عبدالمجید" یا "ہودی" تو نہیں بنا سکتا۔ وہ ہر جوش، ہر سوز اور دلدادہ الفاظ میں اس کی "جنت" کو اس طرح لکھ کر رکھ دیتا کہ آئے دن ان کی تسلیں اُسکو پہناتے ہیں۔ اُنکی سحر جانی سکتیں۔ لیکن اب..... ایسا سلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی شہر بہادر یا جنگ کو ایک ہی سمجھے والا باقی نہ رہتا۔

مولانا! یہ خط میں آپ کو اس غرض سے لکھ رہا ہوں کہ سچ، سچی دہر ہوتے ہوئے بھی سلوم بہادر یا جنگ کو ان کی اپنی طرف سے اور پہچانتے ہیں۔ "محمد علی" کی طرح، ایک کتاب "بہادر یا جنگ" بھی لکھیں، جس میں آپ کے اس کے ذاتی واقعات اور سب باتوں کا بھی ذکر آجائے۔ کیا آپ اس سلسلہ پر توجہ فرمائیں گے؟

میں نے اپنے خط میں بہادر یا جنگ کی ایک سب سے شہادت لکھی تھی اُسکی خطابت کا کہیں بھی تذکرہ نہیں کیا ہے کیونکہ میں اسکو مولانا محمد علی اور بہادر یا جنگ کی آخری خصوصیت قرار دیتا ہوں جسکا تذکرہ کیا جائے۔

خادم..... ازادگیر، کٹر، دھوکا

صدق - بہادر یا جنگ کے ساتھ جو کچھ مراسلہ میں بیان کیا ہے، اسے بالکل صحیح ہیں۔ لیکن سوانح حیات دہی لکھ سکتا ہے جسے

وَالْمَوْتُ جَاءُ بِالْقَبْضِ وَصَدَقَ بِهِ إِنْ لَكَ هَؤُلَاءِ الْمُنْقُوتُ اور یہ سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا اور یی بہرہ نگار بن گیا

ایڈیٹر۔ شیدائہ المامید

پتہ۔ دریا باد۔ ضلع بارہ بنگلی

نائب۔ حکیم عبدالقوی بی سہ

مفتی

شیراز پورہ (۲۹)



چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے
محمد عبدالرزاق شہبازی مہتمم صدق
مرشد آباد پولیس سٹیشن گولہ گنج۔ لکھنؤ

چندہ سالانہ آئندہ
ششماہی
برادری ہند سے سالانہ شلک
قیمت نئی پیم ۲
(میلیفون نمبر ۲۹۱)

نمبر ۲۹۔ یوم شنبہ۔ ۲۹ ذی القعدہ ۱۳۶۷ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

نئے وقت سے یا پرانے وقت سے؟ سوال ستمبر ۱۳۶۷ء سے
ہزاروں نہیں لاکھوں زبانوں پر ہفتوں نہیں مہینوں بدلتے آ رہے ہیں
اور اب جا کر خدا خدا کر کے بن رہا تھا کہ وسط اکتوبر ۱۳۶۷ء کے بعد سے ہر
چند روز کے لیے جاری ہو گیا۔ لیکن ابھی یہ عجیب دہلی کہ "نئے" وقت سے
مراد وہ وقت جو سوخ ہو چکا، اسی بن چکا، اور "پراٹھے" وقت سے
مراد وہ وقت جو چل رہا ہے، عینہ اسی میں نہیں حال میں ہے! عین
نام کا نیا "اب" نام ہے اور وہ نام کا "پراٹھا" اب بن رہا ہے! —
یہ وقت آخر ہے کیا ہلا، کہ جب حکم ہو اڑھا دیا، جب حکم ہو اٹھا دیا، اور
یہ نئے پرانے کا جھگڑا کیا؟ اور آہ، یہ وقت گزر جانے کا احساس!
یہ نمر گزرنے رہنے کا پڑھتے احساس! یہ لو کہیں اور جانے کے ختم ہو جانے
اور مصیبت کے آجانے کا احساس! گزرا احساس! — کاش یہ گھڑیاں
نہ چلتی ہوتیں! کاش یہ گھڑیاں نہ گھرنے بچتے ہوتے! کاش ہم سیوئوں کے
آگے پیچھے کر دینے کے فن سے ناواقف ہوتے! پڑا ہی سو ذی قعدہ
انسان جس نے سب سے پہلے گھڑی کو ایجاد کیا! وقت کا حساب کیا
گھنٹوں اور منٹوں کا شمار کیا کہ ہم کو خوار و خواہ ایک مذہب میں چسپاں ہوا
کیسے خوش قسمت، کیسے خوش و خرم، کیسے بے غم و بے فکر رہتے ہیں! مثلاً
کے جائزہ پر ہمارے چاہئے۔ نہ گھڑی نہ گھنٹہ، نہ منٹ نہ سکند
ہمارے آجی زندگی کے دن ہمارے کرنے پہلے جلتے ہیں!

خالق انسان کیسے کیسے دھوکوں میں ڈالتا ہے! کیسے کیسے غلطیوں
اور غریبوں میں اپنے نفس کو ڈالے، کہتا ہے! وقت کا احساس تو غریب
نہ خدایں پر مسلط کر دیا ہے۔ یہ گھڑی کے موجد، اور غریب کے۔
مصنعت پر غصہ اور جھنجھلاہٹ سب عیب و لامعاصل۔ دنیا کی ساری
گھڑیوں گھنٹوں کو چکنا چور کر کے بھی چین اور عافیت اس کے نصیب
میں کہاں ہے؟ آفتاب کے طلوع و غروب کو آخر وہ کیا کر گیا؟ دن
نکلے اور چھپنے کو کیسے روک دیا؟ چاند ناروں کے بلاناغہ ہر شب
کے نور نمودار کو کس طرح قابو میں لاسکتا ہے؟ موسموں کا پیکر اس کے
ہیں میں ہے؟ یہ جاڑے، گرما، برسات کا دور، تسلسل کب کس
کے، د کے ٹوک سکتا ہے؟

آج سے نیکم اور شیراز!

اور غریب، بے زبان جانور کب اس احساس سے غالی ہیں؟ ان پر
دشاک کیا جاسکے؟ کیا انہیں وقت کا پورا اور صحیح اندازہ نہیں
ہو تا رہتا؟ کیا کوچہ، اڑیل اور بکری اور بھینس، سب غریب
آفتاب سے پہلے ہی اپنے اپنے ٹھکانوں کا رخ نہیں کر دیتے؟ کیا بکری
اور بھینس اور جھینگر سب گرمی شروع ہونے ہی زندگی کی انگریزیاں نہیں
لے لیتے گتے؟ کیا مینڈک اور کچھو سے برسات کا شور نہیں رکھتے؟
کیا کھکیاں اور چھوڑا کھڑیاں جاڑے کی آمد چھریں اندازہ نہیں
کر لیتیں؟ — ذمہ دار انسان انسان الہی کے حامل انسان
کے لیے وقت کا احساس مصیبت نہیں، نعمت ہے۔ خداوند موجودات
میں انسان کے لیے سب سے بڑا کریمش قیمت جو ہر ہی ہے، کہ ہر نیک
ہر عمل صالح کا اصل ہی وقت ہے۔ خوش نصیب ہے وہ انسان جسے

گوشت خوری پر ایک نظر

(مفت محمد عارف صاحب، کنڈل، علاقہ نظام دکن)

(۲)

گوشت خور پر لا مبل انسٹی ٹیوٹ امریکہ کے مستند اور چوٹی کے نامور ڈاکٹروں اور سائنس دانوں نے ہشمار تجربات کی تاہم حیرات تسلیم کی ہے کہ انسانی بافتیں **TISSUE** کی بنیاد پر بنی ہوئی ہیں۔ انسانی غیر فانی ہوتا ہے۔ گوشت کھانے سے جسم میں ایک خاص مادہ پیدا ہوتا ہے جو خلیات بننے کے لئے ضروری ہے اور اس سے خلیات بن جاتے ہیں اور مر تے ہوئے خلیات دوبارہ بن جاتے ہیں۔

فہم آئے ہو تو ہم زما کا بڑا سیاح ہے۔ ۱۹۹۰ء کے بعد بیان ملائک توسط اور ہندوستان کو کہہ ڈالا۔ جاپان میں ہی ہو گیا۔ وہ بیان کر رہے ہیں اور متحدہ عرب امارات کی سفارت کو بھیج دیا ہے۔ دارالافتا میں بھی ہوئی ہیں۔ عربوں کو دوا اور غذا دونوں ملتی ہیں۔ شراب کی دکان کا نام نہیں۔ شراب پینے والوں کے لوگ بڑا گناہ مانتے ہیں۔ لسن یا بڑا سوراخ کا پتہ نہیں۔ گوشت سے ایسا پھل پڑتا ہے کہ حضرت بندہ ال اسکو بھیجتے ہیں۔ اور وہ بسنی سے دہر جاتے ہیں۔ اور جب بسنی میں آتے ہیں تو ان کو سبیلے ہیں تاکہ لوگ پر سے ہٹ جائیں۔ کہیں پر بھی نہیں اُن پر نہ پڑ جائے۔

پروفیسر لامرٹ وکن سائنس اکیڈمی روس سے بیان کیا کہ انسان کا پیکار عمر ۱۲۰ سال سے زیادہ ہونا چاہیے۔ مگر اس کا مادہ سے زیادہ عمریں گھٹ گئی ہیں۔ درازی عمر کا راز یہ ہے کہ مائی اور اعضاء خلیات کو تقویت دیتے ہیں۔ جن ملکوں میں صحت و صفائی کی اصلاح ہوئی وہاں عمریں بڑھ گئیں۔ انسانی شین مثل گھڑی کے ہے۔ لیکن اس میں اور کثافت سے چلائی جاتا تو دو سو سال

۱۔ اول یہ تحقیق ہی عام غلط فہمی ہوئی ہے کہ "انسانی بافتیں فانی ہیں جو مکتیں"۔ اور پھر اگر یہ دعویٰ شہدات میں رکھا ہے کہ "انسان غیر فانی ہوتا ہے" گوشت کھانے سے جسم میں ایک خاص مادہ پیدا ہوتا ہے جو خلیات بننے کے لئے ضروری ہے اور اس سے خلیات بن جاتے ہیں اور مر تے ہوئے خلیات دوبارہ بن جاتے ہیں۔ فہم آئے ہو تو ہم زما کا بڑا سیاح ہے۔ ۱۹۹۰ء کے بعد بیان ملائک توسط اور ہندوستان کو کہہ ڈالا۔ جاپان میں ہی ہو گیا۔ وہ بیان کر رہے ہیں اور متحدہ عرب امارات کی سفارت کو بھیج دیا ہے۔ دارالافتا میں بھی ہوئی ہیں۔ عربوں کو دوا اور غذا دونوں ملتی ہیں۔ شراب کی دکان کا نام نہیں۔ شراب پینے والوں کے لوگ بڑا گناہ مانتے ہیں۔ لسن یا بڑا سوراخ کا پتہ نہیں۔ گوشت سے ایسا پھل پڑتا ہے کہ حضرت بندہ ال اسکو بھیجتے ہیں۔ اور وہ بسنی سے دہر جاتے ہیں۔ اور جب بسنی میں آتے ہیں تو ان کو سبیلے ہیں تاکہ لوگ پر سے ہٹ جائیں۔ کہیں پر بھی نہیں اُن پر نہ پڑ جائے۔

۲۔ اس قسم کے طویل اور بالکل غیر تعلق انتہا سات کے نقل کر دینے سے غذا معلوم حاصل کیا ہے بجز اسکے کہ صحت کی جگہ ذرا بخواہ بفرق جاتی ہے! یہ نقل اگر صحیح بھی ہو تو آخر اسکو اصل نوع سے

کیا تعلق ہے؟ (صدق)

۳۔ ایذا (صدق)

اور زیادہ غصہ تک جلی سکتی ہے۔ درازی عمر کے لمبیوں نے یہ روک ٹاک ہے کہ انسان کی عمر طبی کم سے کم سو سال ہونا چاہیے۔ اسکے اندر آگہ بند ہو جانا غلات نظر ہے۔

۴۔ پیلوں اور سبزیوں میں قدرتی مایکین اور صحتی نکلات کی کامی سقدار رکھ دی ہے۔ کار ساز عالم نے مدت کے علاوہ یہاں میں صحت و شفا بخشی، بڑا رکھ دیا ہے۔ براشیم کش اور منوی بھی ہیں۔ اسکا استعمال نفع بخش سرمایہ صحت و قوت حیات کا خزانہ ہے۔ تندرستی کے لیے اصلی جہ ہے۔

۵۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا "بچہ تم گوشت کھانے سے سبب گوشت کی طلب ہوتی ہے۔ بچے شراب پینے سے طلب ہوتی ہے" (امام نوٹ) حدیث میں آیا ہے کہ دین اسلام آسانی کا نام ہے۔ (بخاری) صحت کے معنی یہ نہیں ہیں کہ انسان بیمار ہو کر بچہ ہو بلکہ اس میں رتہ دلی، خیانتی کا بندہ بھی ہو اور روح میں پاکی اور بلند پروازی بھی ہو۔ جیسا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل سے ذیل میں پیش فرمائی ہے۔

۶۔ امام شافعیؒ نے ترمذی و ترمذی میں ابن مابہ سے نقل کیا کہ تمہیں ارغی کہتے ہیں کہ ایک روز ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے۔ انہوں نے کہا اب اونٹ، اونٹیا اور اونٹ کے

۷۔ گوشت خوروں اور سبزیوں کی منع بخشی زیر بحث ہے! (صدق) ۸۔ حضرت عمرؓ کا منہم بالکل واضح ہے۔ آپ گوشت گوشت خوری سے منع فرما رہے ہیں۔ جیسا کہ ہر شارح نے لکھا ہے۔ امام نوٹا کے اہل کس امام کا علم دنیا کو نہیں۔ دنیا کو امام مالک، اور اہل انبیا کا کام ہے! (صدق) امام ابو حنیفہؒ نے اپنے اور لازم کر لیا ہے کہ جو قول بھی ان کے سامنے آئے گا اُس سے بے محنت گوشت خوری کی مخالفت کا کام بنے لگیں گے! آخر اس حدیث کا بیان کوئی بھی نہیں تھا! اور پھر دین میں تنگی تو بعدہ آپ ہی پیدا کر رہے ہیں کہ جن علاقوں میں صرف گوشت ہی آسانی مل سکتی ہے اُسے سے حرام قرار دیے جا رہے ہیں! (صدق)

۹۔ لیکن انہیں حضرت امام ابو حنیفہؒ نے کب گوشت کو حرام فرمایا ہے۔ کب اسکو حرام یا مکروہ بھی قرار دیا ہے؟ آپ نے تو انے گوشت خوری کی حلیہ ہی ہے۔ اچھے لکھے تھائی ہیں یہ حدیث خلیہ ہیں یہ لحم کو حلیہ الطعام (کھاؤں میں سب سے افضل) کسی اور نے نہیں، حضورؐ ہی نے فرمایا ہے! اور سنن ابن ماجہ کا باب اللحم ملاحظہ ہو! اہل حنبلیہ کی غذا آپؐ نے لحم فرمائی ہے! اور جب آپؐ کی منیانت گوشت سے کی گئی یا اسے سختہ پیش کیا گیا، تو آپؐ نے قبول ہی فرمایا ہے۔ وفضل علیٰ ہذا (صدق)

۱۰۔ مثلاً آپؐ کو ہدایت دے۔ اس طویل مکاتبت کو آخر کوئی بھی تعلق گوشت خوری کے جو اذ و عدم جواز سے ہے! (صدق)

پھر حال اس کا حل پڑھنے کے بعد

(۱۰-۱۱)
 ”برطانیہ میں عقد نکاح کی بندشیں روز بروز
 ڈھیل ہوئی جا رہی ہیں۔ چنانچہ پچھلے ہفتہ جب لندن میں طلاق کی
 عدالتیں کھلیں تو ۴۴ ہزار سے زائد غرضہ پاسٹے ہوئے اور چونکہ قانونی
 چارہ جوئی موقع پر کاغذی بنیوں پائی گئی، اس لیے ایک ایک انجمن
 میریج کونٹریبس کو سنس رائٹس ہز یا تازہ (جی) کے نام سے قائم ہو گئی
 ہے۔ اور اسکا کام بھی بہتر ہو رہا ہے۔ راجین کے درمیان میل
 جہانی ہمیشہ ہی ایک بھلا خیال و تفریق کا رہا گیا ہے۔ اب اس
 کونسل کے نام پر کھڑے بیان کیا ہے کہ حویلی پرست کی نجی زندگی اس
 صورت حال کی سب سے بڑھ کر ذمہ دار ہے۔“ (ایپریل ۱۹۰۰ء)

مرزا بلگرامی کے خالق اور مولانا ظفر علی خان اور عبدالمجید سید
سعد دم ہو چکے ہیں! اور کتنا معقول و متفقہ ہے یہ بیادگار کہ
جو زندہ رہ جائے، وہ حق پر ہے اور جو وفات پا جائے وہ باطل پر!
گویا علی مرتضیٰ کے بعد ابنِ نجم اور حسین بن علی کے بعد بزرگ اور محمد
قادر حق کے بعد ابوالوفاء فیروز اور سید الشہداء حمزہؑ کے بعد وحشی اور شہید
اور دوسرے رکائات کے بعد سید زندہ رہ جائے دلوں میں بستے رہے
اور پھر سب سے بڑا کہ یہ شرافت و نہایت کہ محمدؐ علیؑ
میرے محبوب ترین و مخلص ترین برادرانِ ملت کی وفات کے سالہ اسال
کے بعد بالکل بلا غمزدست اور خواہ مخواہ اُن کے ناموں پر غلامت
اُجھالی جائے! — سچ کہ تھا مردم شناس اکبر الہ آبادی نے
حسن نظامی ہیں تکیہ بیشک گر نہ کیے کہ تکیہ پڑھیں!

روزنامه "خبر"

کہہ دے پیار و زلمہ مشوہ سلیم علی رسلین
 کما نکر سی ہائیڈر چودہ سی خلیق الزماں صاحب کی ادا رت رنگرانی میں نکلا
 ہے ۔ اور ان سطور کی تحریر کے وقت تک صرت پہلا نمبر شائع ہوا ہے ۔
 اس نمبر میں حسب ذیل پیام مدیہ صدق کے قلم سے ہے :-
 ”نورِ انوار سے مسرت ہے ۔ سلطانِ خودنور ہے اور اُس کا نام
 نور علی نور ۔ اُس کا رسول نورِ مجسم ، اُس کا خدا نورِ مطلق !

تذکرہ عذاکر عالم انوار کا مطلع ثابت ہو اور ہر حکمہ گے
سینہ کا ذرا نیت سے منور کر دے !
چودھری خلیق الزماں صاحب نے دستانہ کے سب سے زیادہ
محبوب اور سب سے بڑے سلام لکھ کر مولانا محمد علی کی آغوش میں
میں اپنی ساری آنکھیں کھولی ہیں۔ عذاکر سے جو ذات میں نہیں نکال دے
کا مریخ و جہد کا صحیح جانشین ثابت ہو۔ (تھیٹریٹ چیمبر)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَصَلَّى عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ

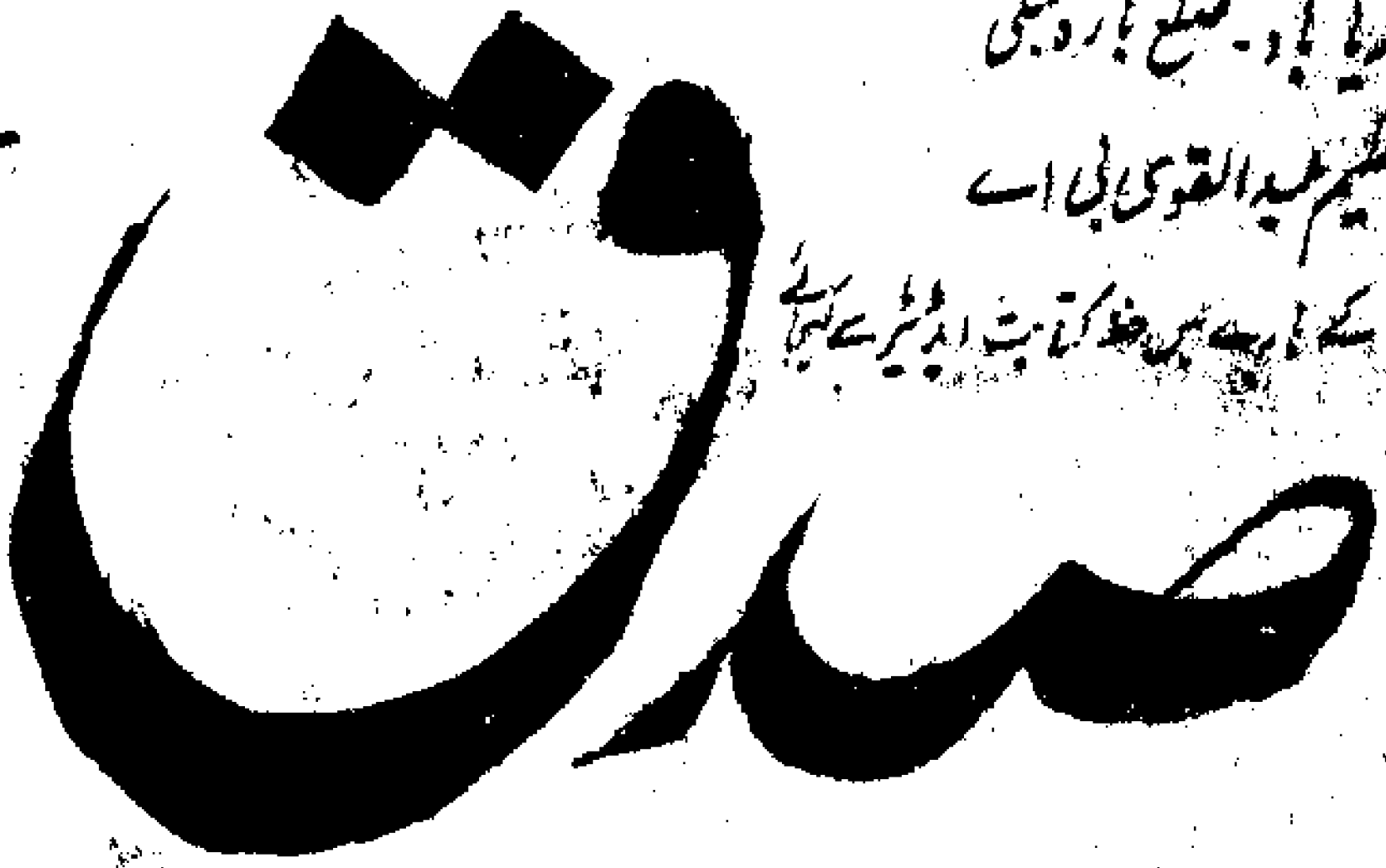
(اور جو سچی بات لیکر آیا اور میں نے اسکو سچا مادی پر ہر گاہ میں)

عبداللہ ماجد

دریا باد - منہل بار دہلی

حکیم عبد القوی بی اس

سکے بارے میں خد کثرت اڈیٹر سے کہیں



چند اور انتہائی امور

کے متعلق مراسلت اس پتے پر ہو۔

محمد عبدالبرکت عباسی مہتمم "صدق"

مرشد آباد پتے - گورہ گٹ - کھنہ

چند سالہ - کھنہ - کھنہ

شعبہ ہی

پیر دن ہند سے سالانہ اشاعت

قیمت فی کپی ۲۰

ٹیلیفون نمبر (۴۹۱)

۱۹۹۱

نمبر ۱۰ - ۲ - ڈی اکبر ۱۹۹۱ء مطابق ۱۰ ذی القعدہ ۱۴۱۲ء - ۱۱ جلد ۱۱

سچی باتیں

۴۔ ذی القعدہ آج دیوالی ہے۔ ہر چالی ہندی عیسائی کاتھک کے شہر میں منایا جاتا ہے۔ ہندو آبادی میں گھر گھر چراغاں مل رہا ہے۔ کھیتوں میں کٹائی ہو چکی ہے۔ یہ اسی کا تہوار اور ہارے کے آواز کا اعلان ہے۔ "تہوار" میں کیا ہوتا ہے کسی دیوی دیوتا کی پوجا، اور گھر گھر نفس کی خوشیوں کا سامان۔ لیکن ہر جا صحت دیو اور اچانکوں ہی کی کیوں۔ آج ہر امن اور پختہ اپنی اپنی کٹائیوں اور شہنوں کی پوجا کریں گے اور چھتری لوگ گھوڑوں کو ڈھال کی اور جو پیش کھاتے ہیں، یعنی ہر قسم کے تاجر اور جو پارسی اور دکھن ہند میں وہ چاندی کی پوجا کریں گے اور جو کھیتی کسان کہنے والے ہیں وہ گھوڑوں کی پوجا کریں گے۔ انہی پوجا میں ہر دیوالی کے لحاظ سے یہ پوجا اور پھر سب کی پوجا دیوی لکشمی کی۔ وہ دھرم دولت کی دیوی ہیں۔ روٹی کے خزانے انہیں کے ہاتھ میں ہیں۔ وہ آج رات مسکود رشتہ دے جائیں، ان کے غم بکھل گئے، وہ دھرم کے بے ڈال ہو گئے۔ یہ نین مذاہن اعظم میں سے ایک ہیں۔ لیکن جو کی جی ہیں۔ ہر ہندو گھر چھتری بلک بلک کر آج انہیں کی پوجا کی ہے۔ یہ اس گھر میں خد ہی ہے۔ جو لوگ روشن ہوئے ہیں وہ انہیں نورت ہے۔

جو ابھی خواب چٹکا، کئی کئی دنوں تک خواب چٹکا رہا۔ یہ کوئی گناہ توڑ رہا ہے۔ یہ تو "تہوار" یا "برکت" کے لیے ہے۔ اور اس میں خواب ہے، ایک عمارت ہے۔ گورنمنٹ کی پولیس میں آج دیوالی کے دن میں گرم پوچھا جاتا ہے۔ "کھنہ" اور "کھنہ" کے پیر ہیں۔ ہولی میں شراب اور غسل کھانے کی گرم بازاری ہیں تو ایسی ہی ہوتی ہے۔ خزاں کی آواز پر یہ اور چھاتی آج پر وہ دیوالی میں جوا اور ہولی میں شراب اور غسل۔ یہ ہیں ہمارے ہمایوں اور ہندو یعنی ہمایوں کے تہوار یا جاتا کہ کسی مخلوق پر طعن مقصود نہیں۔ ان عزیزوں پر غصہ نہ کیجیے، ان پر ترس نہ کیجیے، ان سے ہمدردی کیجیے۔ بعض راد دھماکے کی کوشش کیجیے۔ ایک تہوار ہفتہ دہرہ ہفتہ بعد آپ کے ہاں میں آئے۔ الاسے۔ اس میں کیا ہو گا؟ اس میں بھی کوئی تاج رنگ، شراب اور جوا ہو گا؟ یا اس کے برعکس غازی پٹھان چھاتی، غریبوں میں لذت و مفید غذا کی تقسیم ہو گی، اللہ کا ذکر بار بار بلند کیا جائیگا، اور غناز کے بعد ذکر اللہ کا سلسلہ کئی دن تک جاری رہیگا!

اس گئی گزری حالت میں ہیں، جبکہ ذہ حقیقت محض ایک فرد رسم بگڑ رہی گئی ہے۔ آپ کا اور غریبوں کا کوئی مقابلہ ہے؟ تو حیدر گڑھی ہوئی بھی شرک کی سلج ہو گئی یا سکتی ہے؟

کوئی نسبت ہیں ان آنکھوں سے ہے پوچھو!

خوش اقبالوں کا انجام! کارکن اڈس کی جو عایشان

دارین ورن عمارت ال، روڈ کے کنارے واقع ہے، اس کے سامنے غلام شاہ

جاء في شرحه :-

یہ سب دینیوں کے اعداد و حساب ذیل رقم کر رہے ہیں :

سنیو کی تہ

سیلابی درہ

دائشگلن - ۵ - نوبر - ختم باد نوبر سے پہلے ہی پہلے

جندہستان کے بے غم سازی کا سا ان ۹ لاکھ ڈالر (۳۳ کروڑ ۱۵ لاکھ) کی مالیت کا امریکی سرمایہ ہو چکا اور شروع شدہ ایک ۲۳ کینیا اس سان کر بے ہندوستان کے گوشہ گوشہ لگاؤں گاؤں میں دورہ کرتی ہوئی ہو پانچ عابریں گی یہ اعلیٰ حکومت ہند کے محکمہ الملاحات کے جانشین سرکاری اسٹریٹجی ان تھا پہلے ہی ہے (ایبوشی ایٹا پر سی)

سبارک ہو ملک کے سارے "ترقی" ہندوں اور سبہ دو ازاں کو کہ قوم کی تھک و چاب کی نجات کا وقت اب قریب بہت قریب آگیا ہے ۳۳ کروڑ سے ادھ کی مالیت کا سا امریکی سرمایہ ہندوستان پہلے آ رہا ہے اور کوئی گوشہ اب سینا کی برکتوں سے محروم نہ رہے

ایچکا — گوشہ گوشہ اس ملک کا جہاں لاکھوں ہنس کھڑوں

منہورے اور گزارشیں

نمبر (۴۸)

(اس علامت سوال کی ہے، حج علامت ہوا کیا کی)

سے :- (خلاصہ) رویت ہلال کے موقع پر تقریباً بیسہ بڑا اختر
 ہوا کرتا ہے اور ملک میں اکثر دودھ عیدیں ہوتی ہیں۔ حال میں
 مولانا ابوالکلام نے اپنے ایک بیان میں رڈیو کی خبر کو ہر طرح قابل اہم
 قرار دیا ہے۔ اس کے بعد بھی یہاں اختلافات کا سلسلہ قائم ہے اور اگر
 اس مسئلہ پر شرعی اور فقہی نقطہ نظر سے اپنے خیالات کا اظہار کر دیکے
 تاکہ ہر فرقہ فیلہ ہو جائے اور سارے ہندوستان میں اگر نہیں تو
 کم از کم اس راجست میں تو کسی مرکز میں ادوار کے قائم ہو جانے کے
 بعد ایک ہی دن عید ہو کر رہے۔

ج۔ سب سے پہلے یہ سمجھ لیجئے کہ میں نہ فقیر ہوں نہ مفتی۔
 فاضل الکیم، طانی سلطان ہوں۔ اس لیے میرا انوارِ ذیال کوئی نصی
 نوشتہ نہ سمجھا جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ نولانا ابو الکلام کے اپنے قلم کا کوئی بیان اس باب میں میری نظر سے نہیں گزرا۔ اگر ٹیری اخبارات میں اس کے خیالات کا مطالعہ ہو تو وہی ترجمہ ہو کر چھپا تھا۔ جب تک انکی اصل تحریر سامنے موجود نہ ہو۔ کوئی شرعی حکم اس پر نہیں دیا جاسکتا۔

اب اسئل سئلہ پر مختصر گزارشیں ملا خطہ ہوں

(۱) شریعت نے وعدت پر یقیناً زور دیا ہے۔ لیکن وعدت پر ہم مقدم عامۃ الناس کی سہولت کو رکھا ہے۔ یہ بہت اہم اور مفید ہے۔ لوگ اسی کو بھول جاتے ہیں۔ عامۃ الناس کی سہولت اسی ہے کہ جہاں کے لوگ جب چاہیں یا آس پاس کے مقامات سے سن نہیں عید کر لیں۔

دور دراز کے مقامات میں اولیٰ تو مطاع ہی نہیں فرق رہتا ہے
کلکتہ اور بھبھی ہی کے درمیان وقت کا فرق تقریباً ایک گھنٹہ کا
رہتا ہے۔ چہ جائیکہ لندن یا نیویارک یا ٹوکیو کے وقت کا اتنا
دہلی میں کہا جائے۔

حجاز اور ہندوستان کے رقت میں پورے ۶ گھنٹے کا فرق
اس لیے عالمگیر وحدت بلکہ ہندوستان گیر وحدت کا خیال بھی
عالمہ میں بالکل غلط ہے۔

(۱۲) پھر ناراض ہو، وغیرہ کی خبریں لکھنی سنیوں، لکشی اہلی کی منامیوں، لکھنے قیمتی اور عجیبہ آلات کی محتاج ہیں۔ ان آلات کا استعمال شریعت نے ہرگز اپنے کسی حکم میں بندوں کو نہیں تجاویز کیا۔ بلکہ ایسے آلات میں سفیہ کرنا شریعت کی منع و مصلحت ہے۔

تیسرے باب میں کفار و مشرکین کے روزانہ گفتگو

طالب علم	۱	مکمل	میں	(درست اول)	پہلے
"	۲	"	میں	(درست دوم)	"
	۳		میں	(درست تیس)	پہلے
	۴		میں		پہلے

گوشت خوری پر ایک نظر

(۱) از غنفر علی صاحب کتہ دل داری، علامہ نظام مکنی (۳)

جرمن فلسفی شوپنار نے کہا ہے: دنیا کی اہل ہمارے خلیوں اور
 نذوں کے لیے صحت کو کمونا سب سے بڑی صحت منگے
 گوشت نہ صرف اقتصادی نقصان بلکہ ذہنی صحت کے
 سرسختی ہے۔ یہ ذہنی ملک جہاں (س) فی صدی کی ترقی ہو رہی ہے
 ہے۔ کھانہ کے بغیر کبھی نہیں ہو سکتی۔ کسان کی عزت و محبت
 تاریخ عالم میں نظر کھتی۔ ذرا مٹی پیدا ہوا اور کیہ دغیر کے مقابل
 ہندوستان میں شتر شیر بھی نہیں ہوتی۔ ہوا بلادیہ سے دردی سے
 مینوں کا ذبح کیا جاتا ہے۔ مینوں کی زرخیزی گھٹا کر ان قابل فانی
 نقصان نہیں ہوا کیا ہے؟ یہ ذہنی ملک ہونے سے قدرت سے
 دنیا میں سب سے زیادہ مینوں کی تعداد ہوا ہے۔ اکیس
 یہ غلط نظریہ صدیوں سے چلا آتا ہے کہ گوشت کھانا صحت
 کے لیے نفع بخش ہے۔

ہماری تہذیب و تمدن کا بڑا عالم تھا، اس سے غذا لگتی تھی کہ
 انسان شل رہا ایک کے پیچھے ایک لکیر کے بغیر نہ اٹھائے پہلے
 جا رہے ہیں۔ دنیا نویں رسم و رواج کے سچا رہی اور فرسودہ طور
 طریق کی غلامی اختیار کر لیا ہے۔ علم و عقل و تجربہ کو دلیل راہ بنائی
 اسی باعث نسل انسانی گراہی میں مبتلا کر اصلی ترقی سے محروم،
 مرض بے وقت کی بوت، جنگ و جدال، خود غرضی اور دیگر
 مصائب کا شکار ہو گئی ہے۔ چنانچہ سورہ البقرہ میں حکم خداوندی
 ہے، اور جب ان لوگوں سے کہا جاتا ہے اللہ نے جو ہدایت نازل
 کی ہے اسکی پیروی کرو (اور خدا کی دہی ہوئی عقل و بصیرت سے
 کام لو) تو کہتے ہیں نہیں ہم تو اسی طریقہ پر چلے گئے جس پر اپنے
 بڑے بڑے بڑھوں کیسے چلتے دیکھ رہے ہیں (انہوں انکی بے دانشی اور
 جہالت پر) انکی اس سے پوچھے اگر تمہارے بڑے بڑے بڑھے عقل سے
 کورے اور ہدایت سے محروم رہے ہیں تو تم بھی عقل و ہدایت سے
 انکار کر دے گے (قرآن پاک)۔

نکھ گویا کسی نے سے "حاکم تین" (تہذیبی بھی قرار دیا ہے) (صدق)
 نکھ بہتر ہوا کہ کسی باہر سائنات سے مشورہ کے بعد یہ سطور ذال علم ہوئی
 برتیں! (صدق) نکھ گویا نظریہ کی غلطی صرف غلط نظریہ "لکھ دینے
 سے صحت ہو جائیگی! (صدق) نکھ گویا اس شرک کی سے لے لیر
 : حقائق معلوم رہتا (صدق) نکھ بیت الخزل بھی آخری برس ہے!
 گویا حکم قرآن کے اتباع میں قربانی "اجازت ہے! اور قرآن نے ذبح کا انکے
 اور غیل کے عمل ذبح کو سال (محل ضیہ) کے جو تذکرے کیے ہیں! ادب
 سلسلہ حج اذنت بہر کبریٰ گاسے کے ذبح کے جو احکام میں ہیں۔

خبروں کا بھی تجربہ ہوا کرتا ہے۔ جب تک مسلمان خاص اپنے نظام
 کے مانتے سجدہ رقعہ خبر دینے والوں کو نہ مقرر کر لیں، تاہم اور ہر ایک کے
 گناہم و مجہول احوال خاص بلکہ اکثر کا خبر دینے والوں کا اعتبار
 شریعت کے معاملات میں کیسے کیا جاسکتا ہے؟
 جو کچھ خبر پر ایک اہم بات ہے۔ لوگ "رویت" اور "روایت"
 میں سمجھ بھٹ کر رہتے ہیں۔ یہ دو بالکل الگ چیزیں ہیں "رویت"
 کا ثبوت و ثبوت ہوگا جب کم از کم دو گواہ مسلم حافظ، بالغ، ثقہ،
 اگر قاضی کے سامنے اپنا مشاہدہ شہادت بیان کر رہا اور قاضی کو
 ان پر ہر طرح جو ح کا سو فی صد حاصل ہو۔ بغیر اس کے رویت ثابت نہ ہوگی
 اور اس کا تحقق تو ظاہر ہے کہ اگر اور دیگر گواہ کی مسنی، خط کے ذریعہ سے
 بھی نہیں ہو سکتا۔ اب دوسری شے ہے اس ثابت شدہ تحقق
 رویت کی محض خبر یا روایت دینے سے شہادت چو پختہ ہوا اس کے
 ہے البتہ خاص استغاثات کے بعد تار یا پڑیو سے کام لیا جاسکتا
 ہے

س۔ ہمیشہ سے خیال رہا ہے کہ اپنے گھر والوں سے صرف شہادت
 تعلق ہے۔ مالی امداد کا تعلق نہ ہے۔ بلکہ ان سے امداد طلب کرنے
 کی ذمت نہ آئے۔ خدا سے ہر وقت یہ دعا کرتے رہے کہ اپنے اور غیر کے
 محتاج و ذلیل نہ کر۔ ہمیشہ یہ قدر ضرورت رزق مطافرا۔
 ج۔ یہ آخری جزو تو بین سنت کے مطابق ہے۔ بہتر ضرورت
 رزق کی اپنے اور اپنے والوں کے لیے دیا کرتے رہنا شریعت اور
 عقل و دلوں کا فرائض ہے۔

اپنے میں اتنی خود داری اور غیرت ہونا کہ عیروس اپنی ہی لکائی پر
 رہے اور دوسروں کا دست نگر نہ ہونا چاہئے۔ یہ بھی بہت دوجہ فردی کا
 کام ہے اور اخلاق سنہ میں داخل ہے۔ لیکن اس خیال کو غلو کی حد
 تک نہ پہنچا دے، اس کا فائدہ کائنات میں ایک کا نام دوسرے
 سے اٹکا ہی دیا گیا ہے اور یہ تقریباً ممکن ہے کہ کوئی بندہ دوسرے
 بندہ سے سرے سے بے نیاز ہو کر اپنا کوئی سا بھی کام چلا سکے۔
 اصل لحاظ میں اسکا رہے، کہ کوئی سمیت والا عقل، اللہ کی نافرمانی
 کرنے والا خلق دوسرے بندوں سے نہ ہونے پائے۔ رشوت کا خیانت کا
 نصب کا عقلم صرف کا، منافقت کا، دوس علی ہذا۔

صدق ایک سببی لکھنو

الانصاح فی اللغة لیبی الفتن	رہنما فی اقسام القرآن جزء ۱۸
الف لیلہ و لیلہ جزء ۱۴	بہار النظر
اولا البقیں لباب الرحمن بخاری	تبیخ قرب لرسا المانیا
ادب الکاتب لابن قتیبہ	تنبیہ النافلین لغرب محمد
الخواص جزء ۳	قرین الطلاب لربین الدین الاذہری
ضمیر الام لابن سیرین	ہتہ بغیر صدق کب سببی لکھنو

گوشت خوردگی کے حلال جانوروں کی پھر یہی قرینہ است کو دی ہے ان
کے گوشت خوردگی کی عافیت ہی ثابت ہوئی ہے! (صدق)

گوشت خوردگی میں نکتہ نظر ہے

دراصل حکیم عبدالحق بی اسے غامض الطبع بھوبت سگری نہیں لکھتے ہیں
انسان کے دانتوں کی ساخت اگر دیکھی جائے تو پتہ چلتا ہے کہ وہ تین
قسموں میں تقسیم ہیں۔ قواطع۔ یہ شاخوں میں آٹھ اور ٹوٹا پڑے ہوئے
ہیں۔ بے نی کے جانب اک کے بالکل نیچے ہوتے ہیں۔ جب کوئی
عزت مند اس میں جاتی ہے تو اسے گائے کا کام لکھا جاتا ہے۔ اس کا شب
(CANINE) یہ ٹھوس ٹھوس شکل کے ہوتے ہیں۔ ریشہ
اور غذاؤں مثلاً آتش کے چرنا بھارنا اور ٹکڑے کرنا ان کا کام ہے
یہ قواطع سے متصل دوڑوں جانب ہوتے ہیں۔ تھوڑے ہیں۔ چار ہوتے ہیں
اقراس۔ قواطع اور انیا سے علاوہ تمام نیچے ہی دانت ہوتے ہیں۔
غذا کو چبا چبا کر کھانا کام ہے۔ انکی تعداد بیس ہے۔

انیا پانی کو جو دگی خود۔ سلی دسل ہے لکھنا کی ساخت میں رکھا
گوشت خوردگی۔ جو انسانی ہے۔ انسان کی آنتیں تو سطرہ ہو کی ہوتی ہیں
حالانکہ سبزی خور جانوروں کی آنتیں ان کے جسم سے بہت طویل ہوتی ہیں
مضوں کا۔ یہ فقرہ معنی و مضمون سے لے کر مذہب کے معنی کی انتہی تک
ہوتی ہے۔ ایک سچ بھی جانتا ہے کہ سطرہ اور آنت درمختل اور
بالکل مختلف اعضاء کے نام ہیں۔ غذا سطرہ میں منجم ہونے کے بعد
آنتوں کی طرف مضمون فریڈ کے پتے جاتی ہے۔ غصہ سطرہ میں جاتا نہیں
ہوتا جیسا کہ مضوں کا۔ سطرہ فریڈ کر لیتا ہے۔ انسانی آنتوں کا
مسطح جسامت کا ہونا تیسری طبی دلیل انسان کے گوشت خوردگی
کی دلی۔ خود سطرہ کی ساخت اگر علم تشریح میں کسی کتاب میں لکھی
جائے تو معلوم ہو گا کہ انسانی سطرہ کی ساخت گوشت خور اور
سبزی خور حیوانوں کے سطرہ کے بن بن ہے سبزی خوروں کا سطرہ
سترہ دیر اور مضوں سے بنا ہوتا ہے اور گوشت خوروں کا سطرہ
سیدھی سادھی قیاس کی شکل میں ہوتا ہے۔ انسان کے سطرہ کی
ساخت بتاتی ہے کہ اسکی غذا مخلوط یعنی گوشت و سبزی سے مرکب
ہوتی ہے۔ قدرت نے جسم کا کوئی حصہ بھی بیکار دیے معرفت نہیں
بنایا ہے اس لیے گوشت خور جانوروں سے انسانی سطرہ آنتوں
اور دانتوں کی اور جڑوں کی شایبہ سب دلائل و شواہد اسکے ہیں
کہ گوشت خوردگی انسان کے لیے بالکل فطری ہے۔

گوشت خوردگی کے جو نقصانات مضوں بھگارتے اور ادرہ سے
نقل کیے ہیں وہ نفس گوشت خوردگی کے نہیں بلکہ اس میں بے اعتدالی
کے ہیں۔ بے اعتدالی ہر چیز کی بڑی ہوتی ہے۔ دودھ میں استے
فائدہ ہے لیکن اسکے زیادہ استعمال اور سبب میں صحت
کرنے سے دانت بہت جلد خراب ہو جاتے ہیں۔ اس سے نفس دودھ
کے استعمال کو مضرت دنداں نہیں کیا جاسکتا

یہ کہنا کہ عہد قدیم میں انسان گوشت خور نہ تھا غلط فہمی ہے
بلکہ شہادتیں تو اس کی موجود ہیں کہ بہت قدیم زمانہ میں انسان
جانوروں کا گوشت آگ پر پکائے بغیر کھا ہی تھا جاتا تھا۔ عہد ہوا
کہ ایک مشہور مذہب و محقق و صاحب فن ڈاکٹر راجندر لال مترا کے
گریزی مقالہ کا ترجمہ رسالہ آناظر لکھنؤ میں شائع ہوا تھا اس میں
انہوں نے سبزی خوردگی کے مرکز اور گوشت خوردگی کے انتہائی نفرت
کرنے والے قدیم "ہندو ہندوستان" میں گوشت خوردگی اور نفرت
گوشت خوردگی ہی نہیں بلکہ کھانے کے گوشت کھانے کا سامراج
تاریخی حوالوں اور مذہبی نوشتوں سے ثابت کیا تھا۔

بعض ماہرین علم غذا کا یہ دعوے کہ ہم بغیر گوشت و کھلی کے بھی
صحیح قائم رکھ سکتے ہیں گوشت خوردگی کے مفید صحت ہونے
بارے میں یہ طور استدلال استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ ظاہر ہے کہ
گوشت خوردگی لازماً حیات نہیں۔

رب کے باشندوں کو محض کھجور اور ترکاری پر بسر کرنے والا
گنے کی جدت جبرست جیڑ ہے۔ وہ قوم جبکہ شرطیہ اذیت اور
دوسرے جانوروں کے گوشت کی معرفت میں ہزار ہا اشارہ ڈالے
ہوں اور جہاں ضیافت کے موقع پر انگوٹوں کی کثیر تعداد خریدا
کی جاتی ہو۔ اور جبکہ لغت میں گوشت اور مختلف عمر کے جانور
کے گوشت کے لیے اب دو نہیں درمیان الفاظ موجود ہوں اسکو
تاو رک لحم قرار دینا کتنی بڑی نادانیت کی دلیل ہے۔ اور پھر جنس
حجاز کے جنرانیہ سے اور اسکے بیشتر حصہ کے بے آب و گیاہ ہونے
سے واقف ہے وہ کس طرح دہاں زکاریوں کی انسی پیداوار مان
سکتا ہے کہ اس پر دہاں کے باشندے گڑ کر سکیں۔

اسی طرح دعوے کہ جو جانور گوشت خور ہیں انکی مرہیں سبزی
خور جانوروں کے مقابلہ میں ہوتی ہیں صحیح نہیں۔ گندہ گوشت خور
جانور ہے۔ اسکی عمر نسبتاً پانچ سے (جبکہ مضوں بھگارتے درازی عمر
کی مثال میں پیش کیا ہے) زیادہ ہوتی ہے۔ اور پھر مضن عمر کی زیادتی
کو اس کیفیت کس قاعدہ سے ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ دوسرے
صفات ہیں اسکے ساق و دیکھنے پلٹے مثلاً شجاعت بہت قوت
دیگر جس درجہ گوشت خور جانوروں میں ہوتی ہیں کیا اسکا اثر
غیر بھی سبزی خور جانور پر پیش کر سکتے ہیں۔

دنیا کے مختلف ممالک کی آب و ہوا پر اگر نظر ڈالی جائے تو
فوراً نظر آجائے گا کہ سرد ممالک کے باشندے بغیر گوشت کے بسر کر ہی
نہیں سکتے۔

طب یونانی میں جبکہ غذا غذیہ کی کی نفرت میں گوشت و
انڈے کو خاص طور پر شامل کیا گیا ہے۔

انسانی گوشت خوردگی کے سبب صحت پر ہونے والے نقصانات کا علم

تعلیم اسلامی زاویہ نگاہ سے

(از شیخ بشیر احمد صاحب بی اسے)

ہمارے موجودہ مدارس میں اس بات کی اشد ضرورت ہے کہ مذہبی تعلیم کو وہ مقام دیا جائے جسکی وہ مستحق ہے۔ یہ کیا حالت ہے؟ اسکا جائزہ ہمارے درمیان کے بچے بجا طور پر وجہ شکایت ہو گا تاہم اس سے احوال منکر کے ہم اس امر پر توجہ مرکوز کرتے ہیں کہ ہمیں اس میں کچھ تبدیلی کر کے کس حالت میں لانا چاہیے۔

ہمارے اسلامیہ میں خدا کے فضل سے بلند درجین مسلمان ہوتے ہیں اور طلبہ بھی مسلمان ہوتے ہیں۔ پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ مسلمان درمیان اپنے افاضات یا دینی نعمت کے نقطہ نگاہ میں مکمل تبدیلی کا انتظار کریں۔ ہمارے خیال سے وہ اپنے محدود اُسے میں بھی جہت کچھ کر سکتے ہیں جس سے وہ محض ان کے غافل رہتے ہیں کہ ان کے افاضات دینی نعمت، ان کی رہنمائی نہیں کرتے۔ درمیان کی تمام شکایات کو سامنے رکھ کر بھی حتمی یقین کے ساتھ کہا سکتا ہے کہ درمیان اپنے ان فرائض سے قطعاً غافل رہتے ہیں جو ان پر خدا اور رسول کی طرف سے عائد ہوتے ہیں۔ سب سے زیادہ ضرورت اس بات کی ہے کہ درمیان صاحبان اپنے فرائض کو پوری طرح محسوس کریں اور انکی سچا آوری کے لیے پوری پوری کوششیں کریں۔

اگر درمیان صاحبان اپنے زاویہ نگاہ میں تبدیلی کر لیں تو وہ اندر ذیل امور کو ملحوظ رکھیں

میں رات وہ اپنی تبدیلی کریں اُس سے اگلے روز وہ اپنی طبیعت پر بائیں تو اپنے آپ کو تلاذہ کے سامنے مسلمان کی حیثیت سے پیش کریں اور ان سے مطالبہ کریں کہ وہ مسلمان شاگرد بن کر رہیں۔ اس باہمی سمجھوتے کے لیے کافی کوشش کرنی پڑے گی لیکن آخر کس چیز کے لیے کوشش نہیں کرنی پڑتی؟ اسکے بعد وہ یہ سمجھ لیں کہ ہمیں اپنے تلاذہ کے دلوں میں اسلام اور اسلامیات کی محبت پیدا کرنی ہے اور مسلمان ہونے پر فخر پیدا کرنا ہے۔ وہ اپنے مضامین کی تعلیم دتدریس کو اسلامی نقطہ نگاہ سے پیش کریں اور اسی نقطہ نگاہ سے اپنے طلبہ کے ذہن نشین کریں۔

اسلامیہ میں آجکل جو مضامین پڑھائے جاتے ہیں وہ عمومی ہیں۔

(۱) انگریزی (۲) ریاضی (۳) تاریخ (۴) جغرافیہ (۵) اردو (۶) فارسی (۷) عربی (۸) ڈراما (۹) طبابت (۱۰) کمپیوٹر (۱۱) دفاعت الاخوان (۱۲) ڈراما

ہر ایک مدرس جو سبق دے وہ سمجھ کر دے کہ میں اس مضمون کے ذریعہ سے طلبہ کی تعلیم ہم پر سونپا جانے کے علاوہ حساب سے کیا

کھاتے وقت انھیں ہدایت کرے۔ مثلاً حبیب امیر کے سوال سے کہ بچے تو انھیں بتائے کہ یہ چیز حرام ہے۔ سو میں شرعاً حرام سے ان سوالوں کو حل کرنے سے مستور یہ نہیں کہ تم سو دینا بیکو بیکو کہ اگر خدا نخواستہ کوئی غریب شخص اس لذت میں مبتلا ہو تو اسے کس نے بچے کے غریب قلم سے بچا سکتے ہو۔

ایچھے کی تعلیم دیتے وقت بتائے کہ یہ علم کس مذہب کے طلبہ کی ایجاد ہے اور اسکی ترقی میں مسلمانوں نے کیا کیا کیا۔ اور مسلمانوں کی مضامین کا تذکرہ کرے جو اس فن میں موجود ہیں۔ اقلیتوں کی تعلیم کے ذیل میں بھی اشکال ہندو سب کے مسلمان طلبہ کے مل پیش کرے اور دیکھئے کہ انھوں نے اس فن میں کس قدر ترقی کی تھی اور اس نے کس قدر اعلیٰ کام کیے تھے۔

تاریخ - ہر سراسر اسلامی علم ہے۔ وہ میں بتائے کہ ہندوؤں میں تاریخ نویسی کا کوئی رواج نہ تھا۔ لیکن مسلمانوں نے اسے شریعت روایتی اعتبار سے نہایت بلند مقام سعادت تک پہنچا دیا۔ اہل اس سے وہ غلبہ نہ ہو سکا کیاں کہ اہل یورپ اب تک ان کے خوش ہیں۔ تاریخ جنگ کے ساتھ ساتھ تاریخ اسلام کے ادوار بھی پیش نظر رکھے اور ساتھ ساتھ بتا جائے کہ تین دہائیوں ہندوستان میں بھی غارتگری حکمران تھا۔ ہندو اور قریب اور دیگر مذاہب کا کیا حال تھا۔ تاکہ مسلمان بچے کا ذہن وسیع ہو جائے اور وہ سمجھے کہ میں ایک طویل شان دار ماضی کا جزو ہوں جسے مستقبل پر پوری حوصلہ فرمادنا ہو سکے۔ جغرافیہ - اس مضمون کا مدرس میں ملک کا مال پڑھاؤ شریعت کرے پہلے بتائے کہ مسلمان اس ملک میں کب آئے اور کیسے آئے اور اب انکی کیا حالت ہے اور ان کے مطالب کے چند برگزیدہ مسلمانوں کے حالات میں سنائے اور بتائے کہ تاریخ اور جغرافیہ کا گہرا اسلامی تعلق پیدا ہو جائے اور مسلمان بچے یہ سمجھنے لگیں کہ وہ جہاں ہیں وہاں اتفاقاً نہیں آئے ہیں۔

اردو - اس مضمون کا مدرس اردو الفاظ کی تاریخ بیان کرانے اسلامی اثرات کا کھوج بنا سکتا ہے اور دکھا سکتا ہے کہ اردو محض ہندوؤں کا اثر ہوا اس کے اثرات کو ذرا اگل کر نا بھی اردو کے مدرس کا کام ہے۔

فارسی و عربی - ان مضامین کی تعلیم کو اسلامی تعلیم کو بہتر بنانے کا جزو بنایا جاسکتا ہے ظاہر ہے۔ اردو کی طرح ان مضامین کو بھی اسلامی ذہنیت کے اخبار کا ذریعہ بنانا چنداں مشکل نہیں۔ مگر مدرس کے نقطہ نگاہ کی تبدیلی کی ضرورت ہے۔

ڈراما - اس مضمون کا مدرس اسے بھی اسلامی رنگ سے دے سکتا ہے۔ مثلاً خطہ تقسیم اور خطہ سنی کی تعلیم دینا ہوا دکھائے کہ اسلام صراط المستقیم ہے کیا معنی ہیں۔ خدا اور بندے کے درمیان جو راستہ ہے وہ مستقیم ہے یعنی اگر کسی نے اقلیتوں کی شکلیں کیں۔ تاکہ مسلمانوں کی ماضی کی سنت ہیں۔ اور ایک آمیزشی میں مسلمان مصواریں اور

کی دوسری شوری عقیدہ کو خوب مضبوط کر دیا ہے۔ یہی طرح زبان سے اسکا آں مکتبہ کے فضائل و مناقب بیان کرتے رہنا خود انہی کے **(Auto-suggestion)** ہی کی اعلیٰ شکل ہے اور کھڑی ہوئی خود اندامی کے واپس آنے کے بغیر نہیں سکتا۔

بیان تو خود ایک زمانہ میں فریڈ (FREUD) نے **(YOUNG)** اور فیر، اور ان کے سارے اساتذہ نے لکھا ہے کہ انہوں نے اساتذہ کی تعلیمات کا مطالعہ انہیں لوگوں کی "حقیقت" کے کچھ سا چکے ہیں۔ بھلا اشد جب اپنے ان کی چیزوں پر چڑھی تو معلوم ہوا کہ اصل حکمت تو ہمارے ہی ہاں ہے۔ یہ لوگ بچا رہے محض۔ مسلمانوں کے پیر میں پڑے ہوئے صورت جن سطحی حقیقتوں سے واقف ہیں اور یہ دینی علاج نفسیاتی علاج سے الگ دیکھا۔ انہیں اس کا اعلیٰ قسم کا مطالعہ ہر طرح کے شوق و زور سے پاک۔ مرسلہ کلام اللہ اللہ ہر طرح ہونا اور صالح الاستداد ہیں، ان شاء اللہ ایک دن خود اس مقام پر پہنچ جائیں گے۔

حضرت ابراہیم آبادی نے ایک مرتبہ اقبالؒ کو آج سے کوئی ۳۰ سال قبل ایک خط میں لکھا کہ "ما بعد صاحب تو ہر وقت برائے انسان (فریخ منسی) کی جیب میں رکھتے ہیں۔" اقبالؒ نے برجستہ جواب میں لکھا کہ "عقرب ود وقت آ رہا ہے کہ جب برائے ان کی جیب میں رکھا کرے گا۔" مراد یہ نکار اور ہونا مغربی علوم کے عالم بتسم مسلمان کے ہوتے ہیں۔ یہ پیشگوئی پوری ہو۔

ایک شدید پفلٹ کے

افسوس ہے کہ آج کچھ ایسی جماعتیں اٹھ کھڑی ہوئی ہیں جو کہنے کو مسلمان ہیں لیکن اصل مسلم لیگ کو ذک ہو چیلنے کی کوشش کرتی رہتی ہیں۔ چنانچہ مختلف عنوانوں سے مسلم لیگ پر حملہ کرتی ہیں۔ کوئی کہتا ہے مسلم لیگ اسلام دشمن جماعت ہے تو کوئی شیعوں سے کہتی ہے کہ شیعہ دافضی میں انہیں خود اسلام سے الگ کر دو۔ کوئی شیعوں سے کہتی ہے کہ تم کو دافضی کو مانتا ہے کہ ہندو اتہم جوہر اسلام سے الگ ہو جائو۔ ہر صورت یہ سب ایک ہی برادری کے مختلف کھیل ہیں جب فاش نہ ہو جائیں گے سب ایک ہی پٹا سے ہیں۔ لہٰذا یہ جائیں گے۔

جائزہ سزا بات۔ شیعان ہند کے کچھ جائز مطالبات ہیں اور کچھ نہ جائز ہیں۔ انہوں نے یہ ہم جوہر کہہ رہے ہیں اور انہیں قبول نہ کرنے کی ہمت نہیں رہی۔ بلکہ خود جوہر اسلام خلاف ہیں۔ ہم اپنی قدیم روایات کے مطابق اب ہرگز نہ ہونے دیں گے جس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وہ شاخ ہی نہ ہو جسے آستانہ تھا۔ اگر مسلم لیگ جوہر اسلام کا سب سے مستحکم مخالف ہے۔ کانگریس کے مقابلہ میں قیام کو تو شیعہ جو کہ سنی جوہر کے ایک رکن ہیں کب باقی رہ جائیں گے لہٰذا اہل حق کے حصول کی جدوجہد کے ساتھ ساتھ جوہر اسلام کو مستحکم کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ اگر آپ ہندوستان میں بحیثیت مسلمان عزت کے ساتھ زندہ رہنا چاہتے ہیں تو اس اندک وقت میں مسلم لیگ کا ساتھ دے کر

مسلم لیگ کی کائنات دکھائی ہے۔ دہلی۔ آگرہ۔ لاہور۔ اردن۔ خرمش اور قریب کے اسلامی فلاح کے نئے دکھا کر مسلمان طلبہ کے دہلی میں بٹھائے اور دکھائے کہ لوہے کا پتھر کس قدر اسلام میں فتنہ پر کار ہوں احسان ہے اور یہ کہ میں دہلی میں مسلمان ترقی پزیر تھے ملک مغربی کا کیسا بڑا حال تھا۔

طبیعیات اور کیمیا۔ ان علوم کا مدرس اسلامی تحقیقات کو بھی دہلی میں طلبہ کے سامنے پیش کیا گیا ہے۔ سب سے زیادہ یہ علوم ہیں جنکی نسبت کیا جاتا ہے کہ اسلام سے دور سے جاتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ان سے زیادہ اسلام کی تعلیم دینے والے علوم کوئی نہیں ہیں۔ اگر قرآن خدا کے حکیم کا کلام ہے تو علوم طبیہ اسکے کام کا منہ ہیں اور یہ وہ نہیں سمجھتا کہ حکیم کا فعل حکمت سے خالی رہا اور جو حکیم کے "علم تقویٰ لا یفیلون" وہ اپنے کلام میں کچھ کے اور اپنے کارخانے قدرت میں کچھ کا کچھ کہے دکھائے۔ اگر قرآن پاک کی محنت کی ایک ایسی ہے کہ "لو کان فیہا اختلاف کثیراً" تو یہ ناممکن ہے کہ اُس کے کلام اور اسکے فعل میں کسی قسم کا تفاوت پایا جائے۔ اس لئے تو بار بار دوستوں کو دیکھ رہے ہیں اور غور کیا ہے اسکی حکمت کی نشانیاں "فی الافاق فی انفسکم" موجود ہیں۔ انہی میں ان علوم کا مدرس اسلامی نقطہ نگاہ سے بتا سکتا ہے کہ ماوراء الافاق خدا ہے جیسا کہ آج کل کے علماء حکمیات نے تسلیم کر لیا ہے اور یہ کہ لود غیر فانی نہیں۔ جیسا کہ گزشتہ صدی کے علماء نے بیان کیا ہے اور یہ کہ مسلمانوں نے تقطیر، تصفید اور تیزاب سازی وغیرہ میں کمال حاصل کیا تھا۔

علم و طاعت الاعداء۔ اس علم کا مدرس اسلامی اہلاد کی اہلاد تحقیقات میں درس میں پیش کرے اور ساتھ ہی قرآن مجید میں جن حقائق علیہ کا تذکرہ ہے اور تحقیق کے جن نازک مراحل کی رت اشارہ کیا گیا ہے انکی طرف بھی طلبہ کی توجہ دلائے اور دکھائے کہ یہ علم قرآنی آیات کی کواں تک توحید ہے۔ اور جہاں اختلافات نظر آئے وہاں قرآنی آیات کی صحت کا ثبوت دے اور مغربی تحقیقات کی تقلید کرے۔

ڈرائی۔ اگرچہ بظاہر "یہ معنوں" اسلامیات لیکن حقیقت میں اسکا سامی زندگی سے نہایت گہرا تعلق ہے۔ کس قدر افسوس کی بات ہے کہ اہل مال تک ڈرائی کرنے کے بعد بھی طلبہ مسجدوں میں اپنی صفیں سیدھی کر سکتے اور وہ انہیں مسجدوں سے باہر ٹیم ورک کر سکتے ہیں۔ مسلمان ان ماسٹر اپنے مسلمان تلامذہ کی صحت کا ذمہ دار ہے۔ اگر اساتذہ اور سرور سے اس کے انکودہ چیزیں لکھائے جو قومی تحفظ کی کفیل ہوں (مترجم)

(بقیہ صفحہ)

انفس کا کوئی فقرہ بھی منقول نہیں۔ لیکن حقیقت ان سے بڑھ کر نفسیت ان کا احرار نہ ہے؟

مسلمان مریض کے سامنے اس گندہ خیالی کو شیطانی دوسرے سے تعبیر کرنا حقیقت ایک صحیح عقیدہ بصحت ہی کو قوی و پُر زور بنانا اور لا شعوری

مجموعہ اسلام آباد (الطبیعیات) شیعان ہند کے کچھ جائز مطالبات ہیں اور کچھ نہ جائز ہیں۔ انہوں نے یہ ہم جوہر کہہ رہے ہیں اور انہیں قبول نہ کرنے کی ہمت نہیں رہی۔ بلکہ خود جوہر اسلام خلاف ہیں۔ ہم اپنی قدیم روایات کے مطابق اب ہرگز نہ ہونے دیں گے جس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وہ شاخ ہی نہ ہو جسے آستانہ تھا۔ اگر مسلم لیگ جوہر اسلام کا سب سے مستحکم مخالف ہے۔ کانگریس کے مقابلہ میں قیام کو تو شیعہ جو کہ سنی جوہر کے ایک رکن ہیں کب باقی رہ جائیں گے لہٰذا اہل حق کے حصول کی جدوجہد کے ساتھ ساتھ جوہر اسلام کو مستحکم کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ اگر آپ ہندوستان میں بحیثیت مسلمان عزت کے ساتھ زندہ رہنا چاہتے ہیں تو اس اندک وقت میں مسلم لیگ کا ساتھ دے کر

نفسانی علاج

از سیدہ ارمین، محسن، صاحب اشیں ایم اے، پتی ایچ اڈی، امڈو
اردو لکچر و تیرسٹی

آج اتفاق سے ۱۵ ستمبر کا صدق نظر سے گزرا۔ اتفاق سے یہی ہے کہ میں ابھی تک اسکا باقاعدہ خرید نہیں ہو سکا ہوں۔ مگر سنے اور گزشتہ "نمبر ۴" کے سخت پیلا سوال ایک صاحب کا ہے جس میں ان صاحب کو حضرت عایشہ صدیقہؓ کی ذات اقدسہ کے تعلق طرح طرح کے دوسرے پریشان کر رہے ہیں۔ آپ نے اسکا علاج بھی بتلایا ہے کہ شیطانی دوسروں کی طرف سے کامل ہے اتفاقی برقی ہلے۔ یہی حضرت صدیقہ کے ام اور نبین ہونے کا تصور دل میں پوری طرح جایا جلتے اور آپ کے فضائل اور مناقب پڑھ پڑھ کر انہیں اپنی زبان سے بھی ادا کیا جاتے

محض یہ علاج کامیاب نہ ہو گا۔ کیونکہ اصل مرض کی بنیاد کچھ اور ہے۔ مریض کو حضرت صدیقہ کے تقدس کا پورا یقین ہے (جیسا کہ درج سال ہے)۔ اس لیے محض اسکی تکار چنداں سود مند نہیں ہوگی۔ یہ واقعہ بالکل ایسا ہی ہے کہ کسی کو بخار ہو جائے اور علاج محض بخار کا علاج کرے۔ اور یہ نہ دیکھے کہ بخار کس وجہ سے ہے اور کس نوعیت کا ہے۔ یہ محض شیطانی دوسرے نہیں ہے بلکہ ایک نفسانی مرض ہے جس میں مریض کی خود شناسی پہلے ہی ختم ہو گئی ہے اور اسی لیے وحشت بلکے بعد جنون کا حملہ ہو جاتا ہے۔ بالکل ایک ایسا ہی واقعہ علیحدہ میں میرے زمانہ میں ہوا تھا۔ ایک ذہین لڑکے کو حضرت علی اور پیر مسلم کہنا ان کے تعلق سے تعلق شیطانی دوسرے پریشان کرنے لگے۔ اس نے اپنے آپ کو ہر طرح سے سمجھنے اور ادراک پر لانے کی کوشش کی لیکن نہ کر سکا۔ آخر کار ریل کی پٹری پر اپنا وحشی دماغ رکھ دیا۔ سو کہ اس کشمکش ذہنی سے نجات پانے۔ چنانچہ ریل نے اسکو اس وحشت سے نجات دلائی۔ ایسے واقعے بہت ہوتے رہتے ہیں۔

چونکہ میرا محبوب موضوع ایک زمانہ میں جنون نہا ہے اور اس کے علاج سے بھی ناچسپی رہی ہے۔ ایسا ہے جس اس کی۔ تھوڑی بہت نوعیت سمجھتا ہوں۔ ریل علاج کے ساتھ اس مریض کا نفسانی تجزیہ بھی کرنا ہو گا۔ اور وہ اس طرح کہ کسی قسم کا جواب دینے سے پہلے خود اس سے چند سوالات اور پہچانے جائیں اور وہ سوالات اس قسم کے ہونگے۔

۱۔ کیا مریض مجروح کامل ہے؟
۲۔ کیا اسکو کسی سے سخت محبت ہے؟ اگر ہے تو کیا اپنے محبوب کی عصمت کے بارے میں کچھ انواہیں سنی ہیں؟
۳۔ کیا اس کے عزیز قریب بیوی (اگر ہو) ماں، بہن، یا کسی اور صرحہ سے اس تعلق اس بیچارے میں یہی ہے کہ اپنا ذال کو ششوں کو اس

۱۔ آپ میں کافی سمجھا۔ (مدق)

عزیز یا دوست کی عصمت کے تعلق کچھ انواہیں سنی ہیں؟
۴۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا تصور نشان آسکتا ہے جس کو کسی نے اپنی قسم کی کوئی عورت اس نے دیکھی ہے اور اس میں عصمت کے بارے میں اسے یا لوگوں کو کسی قسم کا شہد ہے؟

جواب یا علاج جو کچھ اسکا ہو گا ان سواالات میں اس کے سوالات کے جوابات پر ہو گا۔ دراصل مریض کا مرض محض نفسانی نہیں ہے بلکہ اس کے دل میں اس طرح فکر کر گیا ہے کہ خود کو ذال اور ادبی اس شہس کے مقابلہ میں کمزور ہو گئی۔ اور یہ اس وقت ہو گیا کہ جب شہس عقلی نہ ہوں یا محض دہی۔ اور اب اسے جنون پر جانے کے اور کوئی صورت اسکی نہ ہوگی۔ اور لطیف یہ کہ شہس اصلی بیچارہ کیونکہ اسکا دماغ ہی طرح حضرت صدیقہ کے تقدس کا قائل ہے بلکہ دراصل اس کے سخت شوروں واقعات کچھ اور ہیں جیسا کہ اصلی شوروں سامنا نہیں کر سکتا۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اصلی الجھن پر کشش روپ بدل کر دوسری صورت میں اسکو پریشان کرنے کے لیے جلوہ ہوتی ہے اور دوسری صورت یا مصنوعی صورت یا شک و شبہ ہے جو اس کے دل و دماغ میں حضرت عائشہ کے تعلق فرضی طور پر جا کر ہو گئی ہے۔ اگر اصلی مرض یعنی اصل کشمکش کی بنیاد میں ہلے اور اسکا اصلی مرض پکڑ لیا جائے تو پھر علاج جلد آسان ہو جائے گا اور یہ مرض خود بخود ادھ ہو جائیگا۔

کچھ نہیں معلوم کہ اس سے قبل اس قسم کے کتنے مریضوں نے آپ سے رجوع کیا اور کہاں تک وہ محتیاہ ہوئے۔ لیکن اگر آپ دینی علاج کے ساتھ ساتھ سندر جہ بار حریفہ (تخیلی نفسیاتی) میں اختیار فرمائیں گے تو مریض کو شفا، کلی نصیب ہوگی، آپ کا بخار و طریقہ سفید ضرور ہے لیکن اس وقت تک جبکہ آدمی اپنی خود شناسی کھو نہ چکا ہو لیکن میں مریض فرسولی (ABNORMAL) ہو گیا ہے۔ اس میں آپ کا اپنے فلسفے سے بھی کام کرنا ہو گا۔ ایک زمانہ میں میرا ارادہ تھا کہ اس قسم کے نفسیاتی امراض کے علاج کے لیے کی طرح ایک باقاعدہ ادارہ کھولا جائے جس میں جدید نفسیاتی اصول اور دینی اصول دونوں سے فائدہ اٹھا کر علاج کیا جائے کہ اسے لیکن میں خود اپنے قسم کا اتنا مریض رہتا ہوں کہ یہ سب ارادے خواب و خیال ہو کر رہ گئے ہیں۔

صدق۔ شوروں کا شکر۔ لیکن مطابق علوم اور دین اور مصطلحات علوم اور۔ جتنی باتیں اس مراسلہ میں بیان کی گئی ہیں، بعد ایشہ ان سب کا لحاظ صدق کے اس شوروں میں رکھ لیا گیا تھا اصطلاحی اور لفظی بحثوں کو لانے سے بیزار اور مریض کو غیر متوجہ کرنا میں اسے بھر کھنڈ پورشی کا لای کے پڑانے اسناد فلسفہ زبیدی کے لای کے ذریعہ پافلا، اکثر کثیرا کہا کرتے تھے، کہ شکسبے نظریات کوئی کتاب یا مقالہ نہیں لکھا۔ لیکن سب سے بڑا ہر نفسانی نفس بشری کا بنا من و بھا ہوا ہے۔ ہمارے شیخ صدیق سے

اب پر ملاحظہ فرمائیے کہ کتبہ کے متن میں (KEY YON) کی تفسیر اسی کتبہ کے معنوں سے متعلق ہے جب ذیل میں لکھا گیا ہے۔
 "کتبہ کے معنوں کا اتنی الفاظ سے شروع ہونا خود اس کی دلیل ہے کہ کتبہ کا تعلق مسیحیت کے معنی میں مسیح کا وجود اس کی طرف ہو چکا تھا۔ اور یہ صودہ نامہ حیرانی نقطہ نظر سے تائید سرشت کی خبر تھی کہ اقامت کی (آئی۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲)۔

مسیحیت کا وہ عقیدہ یاد رکھیے کہ مسیح کی منشاء کی شام کو سولی سے اتار کر دھن کی گئی تھی اور آپ اوتار کو اپنے جسد ظاہری کے ساتھ آسمان کی طرف اڑ گئے۔ اور آپ کی جگہ عیسیٰ پر دھن کی طرف تھی۔ تو یہ انتہائی عقیدہ مسیحیت کی جان اور سببوں کے لیے انتہائی فخر و سرور کا باعث ہے۔

ایک قرآنی لفظ

یہ لفظ قرآن میں مذکور ہے اور اس کے معنی صاحب شہادت اور شہادت دہن سے لکھے ہیں۔
 (۱) "وہا فبہ نے اپنی کتاب الہیہ الی مقام الشریعہ میں بات بہت خوب لکھی ہے کہ آپ کریم و لقاہ اسلام و سلما بالذات و از لہ نام الکتاب والیزان میں میزان سے مراد وہ علوم ہیں جو حق سے کتاب کی عبارت اور حقائق کی وضاحت ہوتی ہیں۔
 آیت سورہ محمد (۲۱) کی ہے۔ "الکتاب کی تفسیر یہ امام رازی وغیرہ نے یہ لکھا ہے کہ اسی کتاب جو دلائل و بیانات پر مشتمل ہے۔ اور بیانات سے قریب ذکر سے یہ سنی لگتے ہوئے ہیں۔ اس سباق میں اگر میزان سے یہی مراد لی جائے کہ ان دلائل قرآنی کو واضح و روشن کرنے والے علوم تو کچھ بچاؤ نہیں۔ بہت بہت لگتی ہوئی ہے۔ میزان کے فعلی معنی (وزن) سے ہٹ کر عدل و قسط کے معنی قریب اور مضمرین نے بھی لیے ہیں۔

چند خوشگوار آوازیں

میں اپنے سنی دوستوں کو اطمینان دلانا چاہتا ہوں کہ میرے دل میں سب خلفاء کی عزت ہے۔ اللہ تعالیٰ علیہ السلام کو افضل جانتا ہوں۔
 یہ شیعہ دوستوں کے منہ پر طبع میں نہیں، مگر میں شیعہ مصلحت پر آل پارٹیز طبع کا نفوس لکھنے کے اجلاس میں شیعہ ہیٹ فارم سے ایک نہیں، ایک سے زائد تعلیم یافتہ و کیں صاحبوں (یعنی اکلوا) نے فرمایا (سر فراز۔ لکھنؤ۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲)۔

سبا کوٹ میں مسلم لیگ کے ایک عظیم الشان جلسہ میں پنجاب کے ایک مقتدر شیعہ ایم ایل اے نے "انفصیت کا سوال ہی ختم کر دیا۔ اور خلفاء اربعہ کو ہم مرتبہ کہتے ہوئے سب سے اپنی گہری عقیدت کا اعلان کیا (ایضاً) ایک شیعہ عالم (مفت عابدی) نے اعلان علم لائے انبار شیعہ (لاہور) کیم ڈیو میں معنوں میں عزت و احترام میں لکھا ہے کہ "امام حسینؑ کے زیرِ سایہ دشمن کو پیغام دلایا تھا کہ سرحد اسلامی پر

آپ باکر کتبہ سے جہاد فرمائیں گے اور وعدہ و وعادت پر یہی کی جہاد کی گئی ہے۔
 (ایضاً)
 ان خوشگوار آوازوں کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ شیعوں لکھنؤ میں وہ جنسیت ایسا لگتی اور ناگوار کی باقی رہ سکتی ہے۔ جیسا لکھنا ایک بار ہر انتہا اسلامی کے مقتد کا وہ ہیں فرانس۔ نا چاہیے۔

مسلم صاحبوں سے

(خبروات میں) خبر گشت لگا رہی ہے کہ لکھنؤ یونیورسٹی کی ایک مشہور سکھ طالبہ اپنی اعلیٰ تعلیم کے ختم کے بعد ایک نیشنلسٹ سلمان (ہندوستان ٹائمس کے رکن) لکھنؤ کے قتل گاہ میں اور آغوش اسلام پر آ گئی ہے۔ اس پر لکھنؤ کے مسلمانوں میں بڑی ناگواری اور برہمچاری پھیلی ہوئی ہے اور سکھوں نے کانپور میں پناہ بھی طلب کر کے اس پر غور کیا ہے کہ آئندہ ایسے واقعات کا کیسے سد باب کیا جائے۔
 سکھ قوم ایک سو نہ قوم ہے اور اس لیے مسلمانوں سے قریب ترین رشتہ رکھتی ہے۔ اسکے بانی گرو نانک جی کی تعلیمات تو حید و معرفت سے بہرہ ور ہیں اور بڑی حد تک بالکل مسلمان و ریش اور علماء دین کے نمائندہ سکھ سردار اگر کسی مسلمان کا مفاد مانہ مشورہ سننے اور قبول کرنے میں اپنی ہمت نہ محسوس کریں تو ان سے عرض ہے کہ ایک شریعت کے ساتھ کج عاج ہو جائے تو ہر صورت ایک شریعت بدل ہے۔ اس ناگوار میں اس پر نہیں بلکہ کچھ لکھنؤ کی عام طرز زندگی پر ہونا چاہیے۔ کچھ بھی لکھنؤ کی زندگی سے نہ مانا ہوں یا عیسائی ہوں یا سکھ ہوں یا ہندو کہ مسلمان ہیں آج کون باخبر بھڑے؟ پھر کسی کچھ اس اصلاح کی فکر پر دیا ہے؟ بے پروائی ہی نہیں سچائی کے انتہائی مظاہر سے، بلکہ غمانی کے مسوائی طور طریقے بالکل فرنگوں کا سا افکار و جہان و زندگی شریعت کی نیت، ہوشوں نیماؤں کی شبانہ سیر کھانے پکھانے پچیزیں کمان، کال ٹیل پارٹی اور پارتی پارٹی نہاد و زائد شرکت، "منع حمل"، "روز منہ" تو لید کے شوکت انوں سے ہر حرام کو حلال جاننا، اور اس سے بھی بڑھ چڑھ کر گفتنی چیزیں آج کس کے لیے مانہ ہیں؟ بزرگوں سرپرستوں والدین اس سے کچھ بچاؤ اور احکامات کی روک تھام کی طرف توجہ کرنے ہیں؟ اس جب کہیں کوئی داندہ تہذیب مذہب کا یا باقاعدہ شادی و نکاح کا پیش آتا ہے تو سب صاحب نفوذ و نفوذ نے بے تیار ہو جاتے ہیں آخر یہ کہاں کا انتہا ہے؟ اور اس عقل و دانش کا فتوے ہے؟

ایک قابل قدر پیام

بیانات اور بیانات کی کمی پہلے ہی نہ تھی اور اب تو کہنا چاہیے کہ کوئی حد ہی نہیں۔ ہی۔ ہر زبان بولنے کے لیے تیار اور ہر نطق ابل بولنے کے لیے بے قرار۔ کوئی ان میں سے آدھے بیادوں کے بھی بڑھنے کے لیے وقت کہاں سے لائے۔ لیکن اسی انبوہ و ہجوم میں کہیں کہیں کوئی قابل قدر بیان بھی نکل آتا ہے۔ اسکی ایک تازہ اور بہترین مثال نانک کے مشہور قاضی گرامی مولانا بشیر احمد صاحب شگافی کا وہ پیام ہے جو جیسے ظاہر اسلام کا نفوس کے اجلاس لکھتے میں پڑھ کر مستان لگتا ہے۔

سورہ بقرہ رکوع ۲۲

اور سلسلہ سنی ص ۲۹

فَاذِلْ خَنُومَ فَن تَقْتُلُ بِالْعَمْرِ
 اَلِی اَلْحِ فَا اَسْتِیْسِرُ مِنَ الْعَمْرِ
 فَن لَمْ یَجِدْ فَعِیَامُ ثَمَّتْ اَلِیَمُ
 فَن اَلْحِ وَ سَلَمَ اِذَا رَجَعْتَ
 فَن اَلْحِ وَ سَلَمَ اِذَا رَجَعْتَ
 فَن اَلْحِ وَ سَلَمَ اِذَا رَجَعْتَ

بیمہ حاشیہ ص ۱۱۱

اور اسط بقرہ اور اسط بقرہ

اور اسط بقرہ اور اسط بقرہ

الاعمال انہ یخبرین ہذہ الاشیاء و اشلائے جہی با با شاد و انک
 فتنی الایۃ و الذلیم (جہا من و عامۃ الاثار من کتب بن بقرہ و ردت
 بحفظ الشیخ و یونس القرات علیہ معنی من اللطیف فی کلامہ اشارہ نوام خلی
 سے سے اس حالت خطر مرص کے جب کا ذکر شروع آیت میں فان
 آصرتہم میں آچکا ہے اور میں طرح دہاں ایک عام و جامع لفظ اصبار
 آیا تھا جہاں بھی ایک عام و جامع لفظ اس آیت جو مرص کے ذکر
 ہو جائے یہ بھی اسی طرح مادی ہے جس طرح نظریہ دشمن کے دغ ہو جائے
 اس الامن طانیۃ النفس و ذوال الخوف (راغب) سناہ بر آتم من
 المرض و قبل خفکم من العذر قال ان ہما س و شاد و ہوا شہ باللفظ باز
 الا ان یکتل الخوف من المرض لیکون الامن شہ قرطبی و جاد بحفظ
 لافہتہ ہو عام فی العذر المرض لیکون اخلاص لکلام علی نظام اولہ
 (ابن العربی)

اذا شریعہ ہے۔ اس سے فقہاء نے یہ نکلایا ہے کہ بعد صبر اگر وقت
 حج میں ان کا ہونا ہو تو عاصی نہ ہوگا
 انتم فقہاء کہتے ہیں کہ صحت کو میں اس سے اس لیے نہیں
 کیا کہ صحت اچھی ہو جائے یہ ظاہر فرما دینا کی طرف سے (طبیعیات و ہجرت)
 ص ۱۱۱ اور اگر کسی نے صحت کی یا صحت نہ لیا تو اس پر یہ قربانی
 واجب نہیں ہے۔
 فتن تفتی سے لفظی معنی فائدہ اٹھانے کے ہیں۔ اصطلاح
 فقہ میں مراد حج اور عمرہ کے لایسنہ سے موعی ہے۔ یعنی زمانہ حج میں
 ایک احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا جائے اور پھر دوسرے احرام سے
 حج بھی کر لیا جائے۔ لہذا دون احراموں کی دو قربانی مدت میں حالت
 حرام کے منوعات سے پوری طرح منع کیا جا سکتا ہے
 یہاں ابراہیمی کو
 تو مذکور عرب جا رہی ہیں اور یہاں سے ان میں کربلاء فقہی زبان
 ایک عقیدہ یہ بھی گڑھ لیا تھا کہ اگر عمرہ کی قربانی دہے۔

من لم یکن الم حاضری
 المسجد الحرام و اتقوا
 انہ و اعلموا ان انہ
 شدید العقاب۔

اور رسالت (دوسرے) جب تم دوسرے
 مسجد الحرام (دوسرے) مسجد الحرام
 اس کے لیے (درست) ہے جس کے اہل
 مسجد حرام کے قریب نہ رہتے ہوں۔ اور
 انہ سے ڈرتے رہو اور عاصی ہو کر ان
 سخت گرفت کرنے والے ہیں۔

لان العباد انہما لیلہ کانتہ لافترت الامر فی الشرا لہ و انکرا
 انہ الامور (جہا من) برید من ابن عباس و عن طار من ان
 ذلک عنہ ہم کان من انجر انجر۔ (جہا من)

اور ان ایام میں میں سبب اور یہی ایک اور عذر دہی کے
 تین زمانہ حج میں اور ساتہ زمانہ حج کے بعد۔ یہ دوس کی اور
 تصریح تاکید کی غرض سے ہے۔

کالتہ تکیہ لکلام انما یقول العاکل سمۃ باذنی و رایتہ عینی
 (ابن جریر) میں ہو تکیہ کا قول کتبت بیدی قولہ کالتہ تکیہ (خر قرطبی)
 اذہر جہم۔ فقہاء حنفیہ اور بعض ائمہ برتاہین کے ہاں اس طرح
 سے مراد اعمال حج سے فراغت ہے۔ خواہ داقتہ کی دہاں اس
 ہو جائے یا ابھی وہیں مقیم رہے۔

اسے بعد الفراغ من اعمال الحج و ہوا المراد من الرجوع المذکور
 فی الایۃ (سالم) قال ابو حنیفہ المراد من الرجوع الفراغ من
 اعمال الحج و کثیرا ایسے فرستم و فرم جہا اعمال (درست) قال بخار
 معنی دوسرے اکابر کے نزدیک کہ سے وطن کی واپسی مراد ہے
 یعنی الی بلادکم قال ابن عمر و تارہ و الزینہ و مجاہد و عطاء قالہ
 ذلک فی کتاب محمد یہ قال الشافعی (قرطبی) اذہر ان الی الہ
 و صرہ (ابن جریر)

یعنی موسم حج میں عمرہ کے ساتھ حج کا ملایا۔
 ذلک اشارہ فتح کی جانب ہے جب کا ذکر دنا اور ہر من
 فتح کے من میں آچکا ہے
 اسے فتح بالعمرة الی الحج (ابن جریر) اشارہ الی ما لفتح (مدارک)
 یہ تفسیر امام ابو حنیفہ اور بعض تابعین کے مسلک کے مطابق تھی۔
 جسے ہاں حج میں فتح اور (یعنی موسم حج میں عمرہ کے ساتھ
 حج کرے کی صورت میں) صحت آقا قیوں کے لیے درست ہیں
 کہ اور جو کہ دواوں کے لیے ہیں۔

اذہر فتح و لا یقرن الحاضری المسجد الحرام عندنا (مدارک)
 قال ابو حنیفہ ان قولہ ذلک اشارۃ الی الابد و ذکر الحاضری المضمون
 من قولہ فمن یحکم عند الی حنیفہ (روح)
 امام شافعی کے نزدیک ذلک کا اشارہ اصل علم یعنی وجوب
 قربانی کی جانب ہے
 یعنی جو کہ اشارہ سے یا شہر کے سے بالکل متصل کے اشارہ سے

اور اسط بقرہ اور اسط بقرہ

اردو زبان کی قومی حیثیت

(دکشن چندر صاحب کے خطبہ سداست سے)

ہمیں ملک و ممالک کا نقشہ تھا، اب ایک آخری راستہ رہ گیا ہے، اور وہ ہے قومی فہم و مقصد اور اخراج کی نشر و اشاعت۔ جو کہ اردو کے سندھو میں گئی کا نفرنس ہے اس لیے میں اپنی زبان کے سائل پاکستان کو بنگال، چائنا، بامیت میں مراست سے کہہ دینا چاہتا ہوں کہ میں اردو کو صرف مسلمانوں کی زبان نہیں سمجھتا اور مجھے اس کے تاریخی ارتقاء کا مطالعہ بھی ملک اس پر مجبور کرتا ہے کہ میں اسے صرف مسلمانوں کی زبان نہ سمجھوں۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اہل زبان کے غالب حصہ مسلم قوم کی تہذیبی پیچیدگی ہے اور ہندوؤں نے اس کی ترویج و اشاعت میں جس مسلمانوں سے کم حصہ لیا ہے۔ ایک تاریخی حقیقت ہے جسے جھٹلانے سے قومی غریبی کے سوا اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔ یہاں اس پر امر کے باوجود اس بات کو بھی کوئی جھٹلا نہیں سکتا کہ ہندوؤں نے اور اس ملک کی دوسری قوموں نے بھی قومی اشاعت میں اسے پیچھے لے کر دیکھنے میں اور اپنے ملک کے متعلقہ حصہ لیا ہے۔ اور دوسری قومی زبانوں کی ترقی کے باوجود اور فرقہ وارانہ رجحانات کی افزائش کے باوجود اور اس پر تعجب ملک کی کوتاہ سیاست کے باوجود مسلمانوں نے اور ہندوؤں نے اور مسلمانوں نے اور دوسری قوموں نے اس کی ترقی کے لیے اپنے بہترین اذہان کا ہور لیا ہے۔

کی دنیا میں میں یہ ایک پودہ ہے جس کی آبیاری ہم سب نے مل جل کر کی ہے اور اسے ایک ایسے بھول کی طرح ایک معصوم بہر کی طرح ایک مقدس گیت کی طرح سوز جاں بنا کر رکھا ہے۔ اس لیے ایک ایسی زبان کو جسے ہندوستان کے مختلف فرقوں نے مل کر تخلیق کیا ہو اسی ایک قوم کے لیے ہمیشہ بہت سے فیض و فائدہ دینا ایک بڑی تہذیبی اور تاریخی غلطی ہوگی۔ بسکی مثال دنیا میں مشکل سے ملے گی۔ اگر امریکہ اور انگلستان دو مختلف قومیں ہوتے ہوتے ایک دوسرے سے ہزاروں سال دور ہوتے ہوتے بھی ایک زبان رکھ سکتے ہیں اور اسے اپنی تہذیبی روح کا مرکز بنا سکتے ہیں تو ہندوستان اور پاکستان ساتھ ساتھ رہتے ہوئے بھی کیوں اردو زبان کو اپنا نہیں سکتے۔ جسے انہوں نے خود تعمیر کیا ہے۔ یہی دلیل ہے آگے بڑھایا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہندوستان کی مختلف قوموں کو حق خود لکھا بہت دینے کے باوجود ایک ایسی زبان کی ضرورت باقی رہ سکتی ہے جو اس ملک کی تمام قوموں کی زبان بن سکے۔ میرے خیال میں اردو اس ضرورت کو کما حقہ طور پر پورا کرتی ہے۔

اور میں تمام پرستانوں، رورقوں اور مزاحمتوں اور سیاسی منافذات کے باوجود اس کی ترویج و اشاعت میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھنی چاہیے اس کے دائرہ اقتدار کو ایک ہی قوم تک محدود نہ کر کے پکڑ کر رکھنا چاہیے کہ یہ ہندوستان کی تمام قوموں کی اپنی زبان بن جائے۔ اس کے لیے

اگر جس سو بانی زبانوں سے الفاظ لینے چڑیں تو لینے چاہیے۔ اس کے لیے اگر ہمیں دوسری قوموں کے تہذیبی عناصر کو جائز دینا پڑے تو دینا چاہیے۔ ہمیں ہر نفع سے ہر دھنگ سے اس ممکن کوشش سے اسے پورے ہندوستان کی اسکی ساری قوموں کی اس کے کلچر کی اور اس کے تہذیبی کارناموں کی زبان بنانا چاہیے۔ میں اس میں اردو کی ترقی دیکھتا ہوں اور اس میں ہندوستان کے کلچر کے ایک اعلیٰ تر انتراج کی دنیا دیکھتا ہوں۔ جو آگے چل کر پورے دنیا کی تہذیبی ترقی میں برابر کی حصہ دار ہو سکتی ہے (پیام)

افسوس کا ڈٹون

"ڈان" مسلم لیگ کا سرکاری اخبار ہے۔ ذاب زادہ لیاقت علی خاں صاحب کی قیادت میں شین ہر تہہ اور مسلم لیگ کا سرکاری ترجمان تصور کیا جاتا ہے۔ اس اخبار کی اشاعت مورخہ ۱۰۔ اکتوبر ۱۹۴۷ء میں ایک کارٹون شائع ہوا ہے۔ جس میں یہ دکھایا گیا ہے کہ ہندوستان جو ہر لال ڈگڈگی سجاتے ہوئے مسلمانوں سے دو ٹوں کی ٹھیک مانگ رہا ہے۔ ہندوستان ہندو کے ہاتھوں ایک رسی رکھائی گئی ہے جس میں چار ہندو بندھے ہوئے ہیں۔ ایک ہندو "اخراجکار" دوسرے پر "ہذا ذات کا نفرنس" تیسرے پر "جیشی" اور چوتھے پر "جمیۃ المسلمان" لکھا ہوا ہے۔

اس طرح اجراء، علامہ غفری، جمیۃ العلماء اور آزاد کا نفرنس پر کچھ اچھالنے کی کوشش نہ معلوم کس اصول اعلان کے تحت کرتے ہوئے ہو سکتی ہے؟

عام مسلم لیگ اخبارات میں جب ہم گندہ، اپنی یا خوش طرازی دیکھتے ہیں تو ہمیں وہ کچھ ضرور ہوتا ہے۔ مگر چونکہ ان کی حرکت انفرادی حیثیت رکھتی ہے، اس لیے ہم ان کے لیے مسلم لیگ کا جواب نہیں قرار دے سکتے، مگر ڈان کا سامنا دوسرا ہے۔ ڈان مسلم لیگ کا سرکاری اخبار ہے۔ اس کی حیثیت ذمہ دارانہ ہے۔ اس لیے اگر ڈان میں اس قسم کی حرکتیں ہوں تو ہمیں ان پر ڈکھ بھی ہوگا اور مسلم سیاست کی گراؤ پر حیرت بھی۔

ڈان ذمہ دار حیثیت کا انیاء سمجھا جاتا ہے۔ اور اس میں جو کچھ لکھا جاتا ہے اسے مسلم لیگ کی سرکاری پالیسی تصور کیا جاتا ہے۔ یہ خیال کریں کہ اس قسم کے گندے کارٹون شائع کرنا ہی مسلم لیگ کے پالیسی کا ایک جزو اور کسی بڑے پگینے کا ایک حربہ ہے؟ (اقبال)

اپنے مراسلہ نگاروں سے

ذمہ دار صاحب بریلی آپ کے بزرگ حکیم شہزاد علی خاں مرحوم کے بے رعبے حضرت کردی گئی۔ حج کی راہ میں کہ سفر میں موت مبارک موت ہے ہر مسلمان کے لیے قابل ارتکاب۔

اسلام اور جنگ آزادی

(ادارہ جمال صاحب بی اے - بریلی)

چند باتیں دریافت طلب ہیں اس لیے کہ آپ میری ان دیکھوں کو اپنی ترقی پسندیت سے مدد کر بیٹے۔

(۱) قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت کی بنیادی اور ادنیٰ غرض اپنی قوم بنی اسرائیل کو فرعون کی غلامی سے چھڑانے کے لیے تھی۔ یہ کہہ کر منسوب رسالت پر قائم ہوتے ہی انہیں سب سے پہلے اور فرعون میں حکم رہا تھا۔ اور وہاں پہلے انہوں نے "انا رسول ربکم" کے الفاظ کو اپنا تہنیت کر لیا اور وہ پوزیشن واضح کی اور پھر اس آزادی بنی اسرائیل کا مطالبہ کر دیا۔ ملاحظہ ہو سورہ طہ کی یہ آیت: "فَاْتِيَاهُ فَقَوْلَا انا رسول ربک فَاَرْسل معنا بنی اسرائیل۔ اور میں جنہوں کو فرعون میں ارشاد کیا ہے۔ رہا تبلیغ دین و دعوت ایمان سوا ایک معنی میں ہے۔ جنگ آزادی کے دوران میں اس سے بھی برسی علیہ السلام نے قوتِ اہستہ قریضہ فرما کر لیا ہے جیسا کہ سورہ انفحات سے معلوم ہوتا ہے، مگر یہ ہر حال میں ایک ثانوی درجہ کی چیز ہے۔

(۲) جب ادنیٰ غرض آزادی بنی اسرائیل قرار پائی تو یہ بات خاص طور سے قوت کرنے کی ہے کہ اس وقت ہندی مسلمانوں کا تحریک دین حال ہے اور اسی غلامی میں مبتلا ہیں جس میں "انبیاء کی اہل انفرقہ کے زمانہ میں مبتلا تھے اور وہاں ہم دیکھتے ہیں کہ سب سے پہلے آزادی کا مطالبہ ہوا ایمان کی دعوت تا عمل کی طرف بلاوا، نہ اور کسی چیز کی طرف نہ تو جو نہ تو کیا نفس کا انہماک، پھر کیا ہمارے لیے یہ ذہنی فریضہ نہیں ہے کہ ہم ہی پورے انہماک سے جنگ آزادی میں حصہ لیں؟ اگر ایمان و عمل بجا آلت غلامی کا مطالبہ خدا کی طرف سے ہوتا تو پھر مہر مہر تھا کہ موسیٰ علیہ السلام پہلے تو اسے دے دیتے جاتے، پھر اپنی قوم کی سیرت کی تعمیر و تشدید کرتے۔ پھر حالات اجازت دیتے تو اپنی قوم کی آزادی کا مطالبہ کرتے؟

(۳) مصر میں رہتے ہوئے بنی اسرائیل غلام بنائے گئے تھے، کیا اس سے یہ مستنبط نہیں ہوتا کہ ہمارے وطن سے کوئی قوم نکالی نہ گئی ہو بلکہ وہیں غلام بنائی گئی ہو تو اسے پراسن احتجاج اور موجودہ طرز کا سیاسی اچھی مشین ہی کرنا اتباع کی صحیح شکل ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی "جنگ آزادی" میں "عدم تشدد" کی پالیسی اختیار کی اور "آئیں جدوجہد ہی آخر تک کرتے رہے۔ اگر انہوں نے "عدم تشدد" کا پرگرام بنایا ہوتا عدم تشدد کے علم کا مطالبہ نہ کرتے، جو ان آیات میں بیان ہوتا ہے: "رب اشرح لی صدری ان افروہ۔

اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اصحاب اپنے دین عزیز کے لیے جان و مال قربان کر کے اس غلامی میں داخل ہو گئے۔

ہوے اور بلاخرہ اسے آزاد کر لیا۔ کیا اس سے یہ قاعدہ مستنبط نہیں ہوتا کہ جو قوم اپنے وطن سے بے وطن کی گئی ہو، اس کے لیے ضروری ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرتے ہوئے "عدم تشدد" کے پرکارامہ پر عمل کرے۔ (باقی آئندہ)

جوابات

رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا میں ادب، انبیا، علیہ السلام کی اصل غرض بعثت و تشدید رسالت کی بنیاد پر تھی ہے اور دوسری چیزیں منسلک و ذریعہ بعثت تھیں ہیں۔ کلام مجید میں تقریباً جملہ انبیاء کا اس کے ذکر میں ہی پیر لکھا گیا ہے کہ اصل دعوت توحید و رسالت کے بعد اس نام کی سب سے اہم خواہش کی اصلاح کی دعوت دی گئی ہے۔ قوم حضرت نبی کا رد باری خیاات کرنی تھی، قوم غدار، قریبی اسرار اور دیگر کی وجہ سے خدا انراوشی میں مبتلا تھی، قوم لوفا نہایت گندے اخلاق میں مبتلا تھی۔ اسی طرح حضرت موسیٰ کی قوم جو عہد ہو کر ایک شرک کی غلامی کی مصیبت میں رہی تھی۔ اصل غرض قرآن مجید کی ہر جگہ توحید و رسالت رہی ہے نہ کہ فہمی و ذہنی مراسلہ نگار آریہ کریمہ فانیہ فقولا انا رسول ربکم فَاَرْسل معنا بنی اسرائیل کہ اپنے اس دعوے کی تائید میں پیش کیا ہے کہ اس سے تبلیغ دین و دعوت ایمان، منہنی حیثیت حاصل ہوتی ہے اور آزادی کا اصل حیثیت۔ آیت میں لفظ رسول و رب کی تہذیب ہی ہونگے اس دعوے کو باطل کر رہی ہے۔ فرعون سے پہلا مطالبہ اسکا کیا جا رہا ہے کہ وہ اپنے دعوے "انا ربکم الاعلیٰ" سے باز آئے اور قادر مطلق کی رویت اور اس کے بھیجے ہوئے رسولوں کی رسالت کو ماننے۔ اس کے بعد دوسرا مطالبہ اس کے عمل کی اصلاح کا پیش کیا جاتا ہے کہ عقیدہ کی درستگی کے ساتھ اپنے اس بیع عمل سے باز آ، کہ تو نے ایک عہد قوم کو غلامی کی زنجیر میں بکرا رکھا ہے، اور اس سے آزادی عبادت طلب کر رکھی ہے۔ جس میں جگہ کلام مجید میں حضرت موسیٰ اور فرعون کا ذکر ہے، وہاں ہر جگہ ہی چیز نظر آتی ہے۔ سورہ طہ میں آیا: "فَاَرْسل معنا بنی اسرائیل کہ بعد ہی یہ آیات ہیں: "واللہ علی من اتبع الهدی انما قہ اوحی الینا ان العذاب علی من کذب و لو ان راہ سلاستی اس کے لیے ہے جو ہدایت کی پیروی کرے، بیشک ہم پر دہی کی گئی ہے کہ اس پر عذاب ہو گا (مذاکی آیتوں کو) جھٹلاتے اور (اس کے منکر سے) سرتابی کرے۔ حضرت موسیٰ کی زبان سے یہ منکر فرعون جو توحید و الوہیت کے عقیدہ ہی کا منکر تھا، یہ جھٹا ہے، خال منہ رکھا، موسیٰ (میں تم دونوں کا کن رہا ہے۔ حضرت موسیٰ جواب دیتے ہیں: "قال ربنا الذی اعطی کل شیء خلقہ ثم ہدینا (ہمارا پروردگار وہ ہے جس نے ہر مخلوق کو اس کی جادو عطا فرمائی پھر اسکو ہدایت کر دی) آخر ان آیات میں عذاب کی دھمکی کس چیز پر لگائی ہے، ظاہر ہے کہ توحید و رسالت ہی کی تہذیب پر دی گئی ہے۔ پھر سورہ شوریٰ (در کو ۲۶) میں جہاں فرعون اور حضرت موسیٰ کا مکالمہ درج ہے:

کس بچے اور سنیہ

یہ امر واقعہ ہے کہ آجکل سنہا بنی کا شوق ہر طبقہ اور
ہر کس و نا کس میں روز افزوں ہو رہا ہے۔ یہ شوق غریب طبقہ میں
نسبت متوسط و بڑے طبقہ کے زیادہ ہے اس لیے کہ بڑوں کا
اور معصوم ذیات بھی ہیں اور موانع تفریح و میل جول کے زیادہ حاصل
ہوتے رہتے ہیں اور غریبوں کو ایسا ماحول سوائے سنہا کے ہر
کے اور کہیں نظر نہیں آتا اس لیے وہ اسکی جانیے دیاور قابل ہوتے
ہیں۔ بڑے غلم کو تندرستہ نہ دیکھنا اور بڑے غلم کا سمجھنا اٹھا کر
رہنا اٹھا عام شہا ہے۔ اور گلاڑھی گمانی کا الٹ ہندہ جو جھوڑ
سنہا، بیا و جوی اور گارٹ نوشی وغیرہ برصرت کر دیتے ہیں
مذہبیات و فنگلی کے عاشق نیشات میں مدت کرتے ہیں جو نہایت
قابل انوس داملاح کا حناج ہے۔ ضرورں کے علاوہ عربوں
بھی ٹانگوں بلکہ بند یوں میں تک جی جی کے شوق میں سپہ ہوں
کے ساتھ چلی آتی ہیں۔

ہر طبقہ کے لوگ اپنے ساتھ اپنے خود سالی بچوں اور بچیوں کو سینما دیکھنے کے لیے لے آتے ہیں جنکی ٹھنڈی ہی میں سینما سنی گا۔ شوٹن پڑ جائے تو آئندہ عذر دیا جائے؟ بچوں کی ہمارا جو - عطا دہ دینا کس بچے تنہا یا پارٹیوں میں آکر "جنت نکلا" اور "خود دس گوش" سے محفوظ ہوتے ہیں۔ جبکہ اندازہ سینما کے باہر آپس کی گفتگو سے نکلا جا سکتا ہے۔ حقیقت میں سینما کے دلولہ انگیز مناظر ماحول کے اثرات سے انکی صحت جسمانی اور اخلاقی حالت گرمی جا رہی ہے اور اپنے شوٹ سینما بچی کی تکمیل کے لیے وہ طریقہ کو کام لاتے ہیں جنکی اصلاح سماج اور حکومت دونوں کی محتاج توجہ ہے۔

شاید عوام کو معلوم نہیں لیکن حکومت کے ذمہ دار اشخاص خصوصاً یورپ کے تسلیم یافتہ اشخاص کو ضرور معلوم ہو گا لیکن وہ اس طرف توجہ فرمانے کی زحمت گوارا نہیں فرمانے کہ یورپ کے متمدن ممالک ترقی یافتہ و تہذیبات زدہ ممالک میں بھی کم سن و نا بالغ بچوں کو تنہا سینما دیکھنے کی قانوں ممانعت ہے تا وقتیکہ وہ والدین یا اپنے بزرگوں کے ساتھ نہ رہائیں۔ حالانکہ ان ماحول اور سینما میں زیادہ فرق نہیں اور پردہ سبب پرچہ مناظر پیش آتے ہیں انکے پہلے باعث تخریب اخلاق نہیں ہوتے۔ کیونکہ انکی زندگی میں ایسی چیزیں عام چیز بنی ہوئی ہیں۔ خواجہ محمد بابا من الدین (مہرکن)

۱. خلاصہ تفصیل

چونکہ ایک ہی عید کو عید الاضحیٰ ہے، اس لیے شنبہ (۱۱/۱۱/۱۴۴۵ھ) کا بڑا چتر سترہ سو سال قبل کی روایت سے شایع نہ ہو گا۔ قارئین کرام نوٹ فرمائیں۔

یہاں پہلے سے جو لوگ اسلام اور مسلمانوں کی حمایت اور مدد کرتے تھے
 حالہ کیا جاتا ہے جو حضرت اگے مسند میں کھجہ ہزار اُن مسلمانوں کے قلمبند
 ہیں چٹائی نہ جاتے ہیں، مگر ان حضرات نے سیاسی سلاک سے انکار کیا ہے۔
 تمام جماعتوں کے اعلیٰ اہلکاروں کا فرض ہے کہ پوری فیت اور فوج کے اسی
 ایک رکات کا اہلکاروں کو

انجمن عربی صوبہ سندھ (۱۹۲۲ء)

[illegible]

صدق باب احسنی لکھنو

(۱) سفر حجاز رسولانا عبدالماجد در یابادی عالم (۲)
 الکلام رسولانا شبلی (۳) ہنگامہ بلقان (شبلی) اور (۴)
 الشیخۃ الہیاء فی الصلوات الفعلیہ (عربی) ص ۵ (۵) رسالت
 میرزا محمد (۶) عقائد اسلام رسولانا عبدالمرحمن نگرانی (۷)
 خزائن الملوک (طب) ص ۱۰ (۸) محاسن پیغمبر
 رسولانا عبدالباقی خان ننگی محلی (۹) یاد ابام (تاریخ نگرانی)
 میرزا (۱۰) اصول مہدیش (۱۱) عقد السحر شرح نقد الشعر
 لابن تہامہ (عربی اور اردو) ص ۱۲ (۱۲) تاریخ طرز معاشرت ہندو
 انگلیز (مولوی تراب علی) ص ۱۳ (۱۴) عقدہ شعر و شاعری (رسولانا)
 عالی (۱۵) میرزا اکمل افغانہ اور (۱۶) سرخ افغانہ
 (افغانہ اور احمدیہ) ص ۱۶ (۱۷) پیام تربت اور (۱۸) نور علی
 (فسادی شیخ) ص ۱۸ (۱۹) نور نبوی اور (۲۰) اختریہ انڈیشن
 رسولانا عبدالمجید

لئے ۶ چہ : غیر متوقع آب ریزیوں کو روکنا۔ لکھنؤ

مفتی زکریا : ہر ایک کے حقوق سے صحیح طریقہ پر سب کا کھنڈس جو خدا پر ہوگا

مظاہر علوم، اس کے علم سے کراہے پیدا نہ کیا۔ اے میرے حضرت
 دوست! میرے صاحب دو بندہ ہیں جو اس کا پیروار صاحب نامی
 حضرت علامہ شیخ زکریا صاحب تھانوی کی ہمدردی میں
 حضرت علامہ صاحب علم سے سیاسیات حاضرہ پر تفصیلی گفتگو ہوئی۔ ان
 حضرات نے ان کے انہم پر کس شوق کا اظہار کیا اور پاکستان کو اسلامی
 تحریک ثابت کیا، نیز میرے علم اور ہمت کو ان کی نظر اور مسلمانوں کے یہ سمجھنا
 جو بے قراری کے ساتھ مسلمانوں کی غیر جماعت مسلم دنیا کو ترک کر کے من شذ
 شذ فی القار کے بعد ان کے کہ جو جہالت سے غلط فہمی ہو گیا اور وہ
 میں ہے۔ اور گانا ہے۔ اہم کو شائع کر کے مسلمانوں کو شیرازہ کو پرائیڈ
 منتر کا پابندی ہے۔

مظاہر علوم کے علم میں مولانا مفتی عبداللطیف اور شیخ الحدیث

مولانا زکریا صاحب تھانوی
 شامل ہیں۔ حضرت علامہ شیخ زکریا
 تھانوی کی تحریروں اس کتب
 خاں کی کتابیں اس کے قبل
 ہی شائع ہو چکی ہیں۔ مولانا
 شبیر احمد صاحب تھانوی مولانا
 ظفر احمد صاحب تھانوی اور مولانا
 عبدالرؤف دانا پوری وغیرہم کی
 تائید اسکے علاوہ ہے۔ اسی
 طرح دوسری طرف سے مولانا
 حسین احمد صاحب مدظلہ مفتی
 کفایت اللہ صاحب اور بعض

دوسرے حضرات کے فتوے اسی آب و تاب سے شائع ہو رہے ہیں۔ گویا
 اب مرکز بحث یہ ٹھہرا ہے کہ علماء کے ان دونوں فریقوں میں سے حق پر کون
 ہے! اور گویا یہ سب بچکا اور سب بچکا ہے کہ حق ہر طرف انہیں دونوں
 فریقوں کے درمیان رہا ہے!

حکمر کے جوئے عذبات اگر سکون تاب کے ساتھ طرز فکر کی اجازت دیا
 تو گزارش ہے کہ مسئلہ حاضر علماء پر کھینچنا، یہ ان غریبوں پر ظلم کرنا، اور
 دوستی کے پیرایہ میں ان کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔ مسئلہ تائید سیاسی ہے،
 نہ کہ فقہی یا فکری یا نفسی کا تعلق کبیر تجربہ اور دینی بصیرت
 سے ہے، نہ کہ کسی آیت کی تفسیر ہے کسی حدیث کی شرح ہے، فقہ کے
 کسی جزئیہ سے۔ گفتگو جو کچھ بھی ہے، ان کے مذاہب و افلاں

APPLICATION میں سے۔ فن حرب STRAFE BY

کو خالد بن ولید ہی سب سے بہتر سمجھتے تھے۔ گو علم و فضل میں زبردست
 میں، عبادات و دنیا منات میں دوسرے صحابہ ان سے کہیں بڑھ کر
 موجود تھے۔

علماء دین کا نیاز مند دیر مدتی سے بڑھ کر اور کون ہو گا۔ لیکن
 وہ اسکا ہرگز تامل نہیں کہ "عربی" کو "عربی" کے لیے سبک دے دیں

کے قادیان خانہ دیوبند کو تحلیف دی جائے۔ اس سلطان کا کام میرا
 تو نقد سچا ہے کسی انجیر سے بنا کر کھانے کے حاضر کسی علامہ دینی
 کی خدمت میں دے دی جائے۔ سرحدی کے سخت گیر ہیں، ذریعہ آپشن کی
 ضرورت ہے اور جو غریبوں کے کسی حقوق یا حقوق پر دست
 کیا جائے!۔۔۔ جس کام کے لیے علم و فضل کی تیس ہوسے ہیں، ان کی
 ذمہ داری بھی ان پر رکھ دینا، عقیدہ تندی نہیں، عقیدہ تندی نہیں۔

ان کے پر ہیں، بار بار آتا کہ ترجمہ میں مفتی عبداللطیف صاحب
 اور مظاہر علوم کی طرف سے اعلان نظر پڑا جس میں محمود رگونی، اب
 کے اہل بیان کا سے تیری دینا ملتا ہے! آتا ہے!

وحدت امت کے دشمن

ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلی بار

سے کہ کشمیر میں کھڑے ہونے
 دے شیعہ نے ان کی چٹ پٹ
 کو شیعہ اقلیت کا دیکھل درجہ
 بناتے ہوئے یہ کہا کہ ہم شیعہ حق
 کے لیے اسبل جا رہے ہیں۔
 ہے حسین بھائی لاجپت کی مدد
 ضمیر اور اخلاقی جرأت اور
 کی زبان میں سی ہے وہ
 اور اس پر ہم جان دیتے ہیں!
 (شیعہ آرگن)
 سنی اکشن اور رڈ لکھنؤ
 کو مبارک ہو کہ اسے اپنی عقیدہ

کے لیے خالی شیعوں کی حمایت مل گئی!۔۔۔ وہ دن کیا کچھ دور ہے
 کہ جب سنی اکشن اور "شیعہ اکشن" کے پہلو پہلو، "سنی اکشن"
 اور "سنی اکشن" "مقلد اکشن" اور "فرقہ اکشن" "المحدث اکشن"
 اور "اہل قرآن اکشن" اور خدا علوم اور کتنے نئے نئے "اکشن بورڈ"
 ابے ہی ابے جاذب نظر اساتذہ القاب کے ساتھ اپنے اپنے پوسٹر اور
 جھنڈے لہرائے پھرتے۔ اور وحدت امت جو کچھ بھی لکھی جاتی رہ گئی ہے
 وہ بھی اسی نیم جاہلی عصبیت کی پوش کے آگے پارہ پارہ ہو کر رہ گئی!

فرزند اکبر کی وفات

ابھی سید مشتاق حسین صاحب (مظلوم)
 حضرت اکبر (الآبادی) بھی باآثر اسی سفر پر روانہ ہو گئے، جس کے
 لیے ناگزیر ہے۔ دونوں ڈپٹی کمشنر رہتے تھے۔ پٹن گلڑی سے لی تھی۔
 سن ۶۵-۶۴ کا ہو گا۔ لیکن عام تندرستی تھی، جی تھی، کہ اس سے
 ۱۰-۱۲ سال کم کے معلوم ہوتے تھے۔ بڑے سارے مزاج اور جلیبی عصبیت
 کے تھے۔ اپنے والد ماجد کے کلام کے لیے عافیت تھے۔ اسی اپریل میں جب
 وہ دن کے لیے الہ آباد جانے لگا، تو انھیں کی ریزانی، عزیز، میرزا
 کا لطف حاصل رہا۔ یا خبر تھی کہ آخری طوالت ہے۔ خوب جانی

مشورے اور گزارشیں

(۴۹)

(اس علامت سوال کی ہے نچ علامت جواب کی)

س۔ حقہ کو اپنے آخری خط مورقہ ۱۱ نمبر کا جواب، ستمبر ۱۹۵۷ء کو وصول ہوا۔ حقیر تو یہ چاہتا تھا کہ اس آیت کے کوئی پندہ ان بعد ایک گزارش نامہ روانہ نہ کرے تاکہ حضرت والا کے ارشاد کے مطابق درجہ میں نام نہ لکھ سکے۔ حقیر نے اس کے لئے علامت کی۔ جس سے یہ خیال پورا نہ ہو سکا اور مدت بہت زیادہ ہو گئی۔

ج۔ کچھ مصلحت نہیں۔ ضرورت تو ایک نام از حد کی طرح پر تجویز کی گئی تھی۔ حسب ضرورت ہی پیشی میں نہ ایسی رہی نہیں۔

س۔ حقیر فساد خون کی وجہ سے پھوڑے پھینچوں کی تکلیف میں مبتلا ہے۔ علاج جاری ہے۔ حضرت والا عامرائیں لکھالی بہت سے ہوئے۔

ج۔ علاج کا بروئے نام پندہ مصلحت ہے۔ یہ خاص طور پر یاد ہے۔ اکثر مرعین اسی کو قبول جاتے ہیں۔

س۔ حضرت والا اس بیماری سے توبہ ثابت کر دیا کہ حقیر کے ایساں کی مصیبت کچھ نام کے سے زیادہ نہیں ہمارا پانچ دن اس کے بیٹھے نہایت درد ہوتا تھا تو کسی نماز میں نغنا ہو گئیں۔

ج۔ سذوری کی بناء اگر کسی کی نمازیں ساری عمر بھی نغنا رہیں، جب بھی نغنا ایمان پر استدلال صحیح نہ ہوگا یہ جائیکہ چند ظاہروں سے ایساں سذوری سمجھی اور واقعی ہو جا جائے۔

س۔ نمازیں نغنا ہونے کی ایک وجہ تو بیماری ہے دوسری وجہ جو بہت زیادہ سمجھ میں آئی وہ یہ کہ حقیر نے ایک مدت درمیک خاطر کثایت حضرت والا سے نہ کی۔ حضرت والا کے فیض سے کئی بیماریاں غیر سے دور ہوئیں۔ چند دن کے وقفہ نے ان بیماریوں کو پھر لوٹا دیا۔

ج۔ توبہ توبہ۔ سراسر ایمان کے خیالی ہے۔ فوراً رجوع توبہ لازمی ہے۔ ایسی اندھی عقیدت کسی واقعی بزرگ کے ساتھ بھی جائز نہیں۔ چہ جائیکہ ایک کھٹھ دینا دار اور عصیان شاعر کے ساتھ!

س۔ ایسی صورت میں حضرت والا اگر حقیر کو بھلیت خط لکھنے کی اجازت دیں تو کرم فرمائی ہوگی۔

ج۔ یہ درخواست و خواہش فی نفسہ تو بجا نہیں، لیکن اسکی جو بنیاد قائم کی گئی ہے وہ سراسر لغو اور مہمل اور باطل ہے۔

س۔ حضرت والا کا وہ عنایت نامہ جو صدق نمبر ۳ میں چھپا ہے، سبب وصول ہوا اسوقت حقیر نماز عصر کی تیاری کر رہا تھا۔ پہلے عنایت نامہ پڑھ لیا۔ پھر نماز کے لیے کھڑا ہوا۔ دل کھرا آیا، آنکھیں کھل گئیں۔ آئیں۔ نماز ختم ہوئی، دعا کے لیے ہاتھ اٹھے، اگر شدت سے طاری ہوا۔ حضرت والا کے لیے بہت زیادہ دعا کی گئی۔

پہنچے۔ رشید بال مغفرت فرمائے۔ ان سے میں کچھ دیکھنے کے لیے حضرت ابوبکرؓ کی یاد تازہ نہ ہوتی تھی۔ انہوں نے کہ محفل پر غارت ہونے کے بعد یہ شیخ "ارتی علی و لکھی" سے

دوسرے وہ بھی نہ چھوڑی تھی اسے یاد رہا

یادگار رونق محفل تھی پودانے کی

حضرت ابوبکرؓ کے کلام کا ایک بڑا ذخیرہ اس میں تھا۔ یہ بڑا سہاگہ خدا کر اعلیٰ علیہ و اشاعت کی توفیق مرحوم کے صاحبزادوں کو ہو جائے۔

مسلمان کی موت

ایک صدق فرمان اپنے مکتوب پر اعلان

دیتے ہیں :-

"والد صاحب مرحوم" جو وہ ہی احسان حسین رئیس سید، رشید (بارہ بلی) سے مراد تھے، ان کی سنی، ملازمت کی جابجائی، غارت گئی، کچھ گرمی محسوس ہوئی، پٹک پٹک گئی، اپنی خوش نما رہنمائی، حرکت قلب بیک بیک ہو گئی، اور جان سپرد کر دیا گیا۔ نماز کی تیاری و انتہام میں موت گویا عین غازی میں موت ہے۔ اور نماز میں موت کے مرتبہ کا کیا کتنا! — اللہ جیسے جس رحمت سے چاہے وہ اسے اور اسکی رحمت مرثیہ شہادت سقیوں اور سعادت و رگوں تک ہرگز محدود نہیں۔

(بقیہ صفحہ ۵)

اشرفانی قلوبہم لعل کی آیت اس سلسلہ میں بالکل بے محل ہے۔ اس آیت میں جس واقعہ کی طرف اشارہ ہے، وہ تو فرعون کی قتل سے نجات کے بہت بعد کا ہے، پس اس کا ذکر قتل کیسے ہی سے ظاہر ہے۔

(۶) جب آپ کے مقدمات و سلامات ہی بے بنیاد ٹھہرے، تو آپ نے جو نتیجہ نکالنا چاہا ہے، وہ خود بخود باطل ٹھہر جاتا ہے۔ مسلمان کے لیے پہلی چیز مسلمان بننا اور احکام اسلام کی پابندی ہے۔ اس میں جو چیزیں فوری لازم آجاتی ہیں، اور تادمتر اس کے اختیار کی ہیں، ان میں خود آدمی اختیار کر لینا۔ مثلاً نماز، روزہ، اجراء میراث، ترک شراب، خوری، ترک لہو، عصمت و عفت وغیرہ۔ اور جو چیزیں آج کل کے جدید و جدید ہیں، مثلاً نظام کفر سے غلامی، ان کے لیے بھی یہ قدر درست و استطاعت کو شکار کرنا۔

دانتہام شیخ شوکت حسین، پرنٹر سن پرنٹنگ پریس میں میں طبع کرانے دفتر صدق و اس کے گورکھ لکھنؤ سے شائع ہوا

ج - جزاک اللہ

س - اپنے لیے اور والدین کے لیے میں اس وقت کچھ بارگاہ و
یادوی سے مانگ لیا۔

ج - الحمد للہ۔

س - کوئی تین بیسے بغیر ہر نماز میں حضرت دہائیے دعا کر رہا ہے

ج - جزاک اللہ۔

س - حقیر کے اس سوال کے جواب میں کہ "حقیر کو اس کے

والدین سے بے جا وجہ کوئی سخت بات کہہ دیتے ہیں تو حد درجہ غصہ آجاتا ہے۔

اگر کسی کو یہ کہہ دیا جائے کہ "حضرت دہائیے دعا کر رہا ہے" تو

مطلقاً مجاہداتِ عریضہ سے نہیں۔ ابتداً ذرا غصہ اسلام سے ہے۔

منہ نشدہ "بہ" کا ربط ہوا ہے کیا ہے غلامِ شریعت

ج - عقیدہ تھا کہ والدین کی انتہائی اخلاقی صلاحیتوں سے

نعمت و آواز سے غائب اور دنیا پر غلبہ کی چیز ہے بمعنی نفیبت

س - اس میں بد نظری کی عادت ہے حقیر کو ہے اس کے متعلق

حضرت دہائیے ارشاد فرمایا تھا کسی سہیل سے یہ تعجب ہے کہ

ایسی چیزوں پر حقیر کو کوسے۔ بچوں کا لٹ بہت شواہد نظر آتے ہیں۔ اب

حقیر خود غور کرتا ہے کہ وہ اپنا آپ کو اس عادت سے بچے گا۔

ج - بھائی یہ غور میں قابلِ قدر ہے۔ لیکن کسی شخص کی شہرت

سہولت مزید کا باعث ہوتی۔

ساعتیوار کہ ہم خیال بنانا اسلامی سنت ہے کی تبلیغ کرتے

ہم ہمارے مقتضیات اب ان کے درمیان ایک چوڑا آئینہ دکھا کر

راغب کرنا۔ تو خود ایک سنٹل ایڑا چاہیے۔ اس سے

اپنی عادت از بڑھتی ہے اور اس لحاظ سے یہ اپنی اصلاح و تربیت

کا بھی ایک جزو ہے۔ کچھ وقت اس میں مزدور لگایا لیکن یہ وقت

مناہج نہ ہو گا۔

ہمارے ناشرین

جو اگر گزشتہ کے شمار میں غلط فہمی یا سمجھاؤ

نے اطلاع دی ہے

پریسنگ: Oriental & Islamic

شیخ محمد اشرف صاحب لاہوری نے چھاپ کر تیار کر دی ہے۔ سوا دو سو

صفحات کی کتاب ہے۔ کاغذ اور طباعت بہت خوب ہیں۔ عنقریب نکل آئے

تو آپ کو ایک نسخہ بھیجیں گے۔ اگر آپ میں شہرت پانچ نسخے لئے

دالے ہیں۔

یہ ہے ہمارے ہندوستانی ناشرین کی تعداد ان کا ایک لینڈ پاپ عالم

ادب کو اس کی عمر بھر کی جان بھری و غریزی سے لکھ دے شاہکار ہیں

جو ناشر صاحب کی نگاہ میں قابلِ رشادت اور قابلِ زحمت ہیں

فرما رہے ہیں "میل صرف" پانچ نسخے دیا جاتا ہے۔ اور یہ بھی گویا

بڑا احسان فرمایا گیا ہو گا۔ میں خود اس قسم کا ذاتی تجربہ ہے۔ لاہور

کے ایک سرورث پبلشر "حیات" لفظ "حیات خاں" نامہ سراؤش

چھاپنے کی گفتگو ہوئی۔ فرمایا "میں اپنی یہ کتاب دو ہزار چھاپنے

کی اجازت دے بیٹھے۔ "عزم کیا گیا" میں حق نصیحت کیا گیا ہے۔

جواب دیا صاحب آپ کا نام ہو گا۔ کیا یہ کم ہے کہ آپ کی کتاب

کی اچھی طرح اشاعت ہوگی۔ ہم نے کہا "کتاب کے سرورث پر عملی نام

سے نام تو آپ کا بھی چھپے گا۔ پھر دام میں دوا دے گا۔ یا دو ہزار

میں سے کم از کم ڈیڑھائی سو نسخے ہی عطا کرے گا۔ جواب کا غور

کر کے عرض کیا جائیگا۔ آپ کو اس لائن کا کم تجربہ معلوم ہوتا ہے۔

گفتگو ختم ہو گئی۔ آج دو ماں گورنے۔ پبلشر صاحب غور فرما

رہے ہیں اور ہم اس لائن کا تجربہ حاصل کر رہے ہیں۔

تجربہ یہ ہوا کہ ہر قسم کی گرائی سے باوجود اگر کسی کتاب کی قیمت

پبلشر صاحب ناپ دوپہ مقرر کرتے ہیں تو اس پر لگت زیادہ سے

زیادہ بچھڑنے آتا ہے اور اس آئے خاصہ شرف سے بھر پور ہیں۔

اسی زور جب ترس از دنا انسانی کا نتیجہ ہے کہ نواہی

نواہی سے لیکر پروردگار نے ہر ایک کے لئے خلائق انجام دے رہے ہیں

مصنفین تو ہمیشہ مفلوک الممال اور "تیار" ان کے صورت چھاپ کر

بیچنے والے کو کٹیوں اور بنگلوں سے مالک اور خوشحال نظر آتے ہیں۔

ہمارے ملک میں جوں جوں تعلیم بڑھ رہی ہے اور سیاسی

بیداری پھیل رہی ہے۔ اخبارات و رسائل اور کتابوں کی دکان

میں بھی تیزی کے ساتھ ترقی ہو رہی ہے۔ اس خوشگوار صورت

حال کا اقتضا تھا کہ ہمارے ناشرین اخبارات و رسائل اور

تاجران کتب بھی ہمدردی و مہم زلمی سے کار لیتے اور سب

سناٹے پر عہدہ سے عہدہ لٹھیر پھر عوام کے ہاتھ میں جو بچاتے

گر معاملہ برعکس ہے۔ ہمارے بیشتر سالگر اور کتابوں کی غرض

بازار نظر نام اور خوشگوار پیش "نکاح محدود" ہے اور

ان ہی کی گراں قیمت و معمول کی جاتی ہے۔ شاید کچھ عرصے

"کتاب خانہ دانش محل لکھنؤ" کی طرف سے مختلف اخبارات و رسائل

میں کتاب "داعی علی شاہ" کا نمائندہ رسوم و عوام کا انتہائی

گزارہ تھا۔ اور عنوان کتاب جو وہ اس کی خریداری پر طبعیت کو مائل

کر رہا تھا۔ چنانچہ کتاب سنگائی۔ دورِ پیر میں جو بچے۔ اب چلے

دیکھا کہ ایک صاحب سر محمد نقی ایم اے کا نایت سرسری طور سے

لکھ ہوا ایک سو فی صد مقام تھا۔ جو شاہد کسی "داعی علی شاہ" سے

یہ انہوں نے اہم اور مزاد میں ماخذوں سے استفادہ کیے بغیر تیار

کیا ہو گا۔

پبلشر صاحب نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر کہ آخری آجدار اور

جان عالم داعی علی شاہ پر کوئی کتاب بازار میں نہیں رہا ہونی چاہیے

اسلام اور جنگ آزادی

درازا احمدی صاحب دی لے بریل

۱۲۱

(۳) مذکور بالا تقریب سے کیا یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انبیاء علیہم السلام مختلف مقاصد کے لیے دنیا میں بھیجے گئے ہیں اور طریق کار میں وہ باہم اختلاف رکھتے ہیں اور یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے وطن عزیز عراق سے نکالے گئے تو انہوں نے استغلاص میں اصرار کیا، یہی تشدد کی پالیسی کے ماتحت مصر، شام اور حجاز کا دورہ کیا، تاکہ فوجی قوت حاصل کر کے اپنے وطن کو غزوہ سے آزاد کرانے کے لیے لڑیں۔ بات یہ کہ انہیں اپنی اس "قومی ہمدردی" میں سر بھاش باور سے بھی زیادہ اسلامیاتی، ان کا سیاسی اور کال سیاسی کا استغلاص مختلف اسباب و عوامل سے ہوتا ہے۔

(۵) ہم حسب طرح یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ سنی علیہ السلام اپنے وقت کے حکمرانوں کے پاس "پالیسی مطالبہ" لے کر گئے تھے، اس طرح قرآن کی روشنی میں پورے دور کے ملاحقہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آج بھی نہ صرف حکمرانوں کے پاس "سوسی طریقہ اختیار" کے لیے جانا چاہیے بلکہ حکمرانوں کی قوم سے بھی اس بارے میں سیاسی گفت و شنید کرنی ضروری ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے: "ادعوا الی الذی انتم مسلمون" (۱) "انہ صلی" اور "درجہ" کی لکھی گئی ہے "مذہب سے نکل جاتے" کی سب سے بڑی صورت ہی یہ تھی کہ اس نے یعقوب کی اوراد کو غلام بناد رکھا تھا۔ یہ الگ بات ہے کہ وہ اسی قوم کے تھے جو جب ان سے "ایمان باللہ" کے لیے کہا گیا تو کہہ کر انہیں ان وقت تک کیسے کہتے "میں نے بے گناہی کا خدا" کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیا اور یہ بھی کہ "ہم نے یہ کہہ کر ان کا تصور حجب نہیں مانتا تھا تو اللہ کے سوا کسی اور پرستی کی طرف جانا تھا، جیسا کہ دُشربور فی قلوبہم یجعل" اور "جعل لنا الہا کما آتوتہ" وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس وقت دنیاوی سوال "رہنہ" جانتے مسلمانوں سے اور نہ ان کی ملی، معاشی اور معاشرتی زندگی اور اخلاقی اصلاح کا سوال ہی غور طلب ہے، اس وقت تو ان غزوہ اور داخلی درجے کے مسائل سے نظر ہٹا کر آزادی کے نصب العین پر جانا چاہیے ہیں اس وقت اسلام کا مطالبہ ہے اور اسی طریقہ کار میں مسلمانان عالم کی نجات و خلاصہ ہے۔

(۶) اگر یہ بات ہے تو آپ کا اور دوسرے تمام مسلمانین کا طریق

کار باطل ہے۔ دلانا ایسا ہی کی دعوت غلط ہے۔ مولانا مودودی

دعوت باطل ہے اور جملہ خانقاہیں نظر ہمارے نزدیک انہیں دارالعلوم کا تقابلی نظام۔ اگر وہ جنگ آزادی میں پیچھے ہٹا کر سے نہیں لیتا۔ غیر شمر اور بالکل بیکار ہے۔ ہمارے دارالعلوم اور اسکے موعظ و غیر کس کام کے؟ یہ سارا اپنی کاروبار آخر اس قدر غلامی میں ہم جب جنگ آزادی اپنے مقصد کو پالے تو یہ سب کچھ کیا جاسکتا ہے اور ہر چیز ٹھیک ہو سکتی ہے۔ اس لیے کہ آپ ان انجمنوں کو دُر کر کے شکر آزادی کی راہ دیں گے۔

جوابات

حکیم عبد القویہ دانا، دی صاحب میرصدیق کے قلم سے،
 (۱) یہ دعوے ہی سوسے سے ناقابل تسلیم ہے کہ انبیاء علیہم السلام مختلف مقاصد کے لیے دنیا میں بھیجے گئے "ان مقاصد" کے

اب اس کے معنی تو یہ درجہ استقامت کی دعوت ہے۔
 (۲) اسلام مراسلہ بھار کو یہ معلومات کہاں سے ہیں کہ "حضرت ابراہیم اپنے وطن سے جب نکلتے تھے تو استغلاص میں اصرار کرتے تھے اور سارے تشدد کی پالیسی کے ماتحت مصر، شام و حجاز کا دورہ کیا تاکہ فوجی قوت حاصل کر کے اپنے وطن کو غزوہ سے آزاد کرانے کے لیے لڑیں۔ بات یہ کہ انہیں اپنی اس "قومی ہمدردی" میں سر بھاش باور سے بھی زیادہ اسلامیاتی، ان کا سیاسی اور کال سیاسی کا استغلاص مختلف اسباب و عوامل سے ہوتا ہے۔

(۵) حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو سمندر سے راستہ دیا گیا۔
 (۶) حضرت عیسیٰ بن مریم کو قوم کے لیے فلاح کے لیے بھیجے گئے تھے۔
 (۷) حضرت محمد بنی عرب کو قوم کے لیے فلاح کے لیے بھیجے گئے تھے۔
 (۸) حضرت عیسیٰ بن مریم کو قوم کے لیے فلاح کے لیے بھیجے گئے تھے۔
 (۹) حضرت محمد بنی عرب کو قوم کے لیے فلاح کے لیے بھیجے گئے تھے۔

کلام عبید میں طغی، اور بعض اس قسم کے جو الفاظ فرعون نے ہمارے میں استعمال ہوئے ہیں ان سے ہم بے گناہ ہیں کہ نہ اس کے مقابلہ میں عسکری و لیبیان سے کام لیا، اور اس کی سزا اس کے بے گناہی پر ہی کرتے وقت اس کا ایمان قبول نہ ہوا۔ (بقیہ پر صفحہ ۱۲)

علامہ محمد مولانا بشیر احمد عثمانی کا نام

جمیۃ علماء اسلام کا نفرنس کلکتہ کے نام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

میں اپنے آپ کی کانفرنس میں شریک نہ ہو سکا اسکا افسوس ہے۔ ہم سب کو معلوم ہے کہ خدام جمیۃ العلماء ہند دہلی بھی اپنے شایع کردہ مضامین کے لحاظ سے کچھ بُری نہ تھی، وہ اپنی مذہبات اور قربانیوں کے اعتبار سے اچھی خاص تا یخ رکھتی ہے۔ جو کچھ اعتراضات کیے جاتے ہیں وہ اس کے اخیر کے چند سالہ طرز عمل پر ہیں۔

اب ہم کہہ دیکھنا چاہیے کہ جدید جمیۃ علماء اسلام عملی لحاظ سے تجربہ کی کسوٹی پر کتنی کھری ثابت ہوتی ہے؟

بہر حال اگر وہ اپنے اعلانات کے مطابق قرآن و سنت کی روشنی میں صحیح راستہ پر گامزن رہی تو کوئی رعب نہیں کہ انہماک پسند اور حق پرست علماء اس کے ارادوں میں پیش از پیش تباہ اور شرکت نہ کریں۔ اسی اسید کے ساتھ ہم اسکی اصلاح و ارتقا کی الوازعہ میں کاغذ مقدم کہتے ہیں۔ ہندوستان میں جو سیاسی کشمکش اسوقت جاری ہے اس سے نزدیک اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قابلِ تفرمانہ اشتغال انگیز جھوٹ اور سب سے بڑی اہانت آمیز دیدہ دلیری یہ ہے کہ یہاں کے دس کروڑ فرزند اسلام کی مستقل قومیت کا صانت انکار کر دیا جائے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ صحیح یا غلط طور پر دنیا میں اقوام کی تقسیم وطن، نسل، زبان اور طرز تمدن وغیرہ کے لحاظ سے ہوتی رہی ہے اور اب بھی موجود ہے۔ لیکن خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت آدمی سے دنیا کی جو تیسرے جدید ہوئی اس میں تخلیق کے اعلیٰ ترین مقاصد کے پیش نظر اللہ کے پیدا کیے ہوئے تمام انسانوں کی باعتبار قومیت کے ایسی ثنائی تقسیم کردی گئی جس کے احاطے سے کوئی فرد بشر باہر نہ رہ سکے۔ اب اسلامی مصلحت نظر سے گریا دے دیں پروردہی قومیں آباد ہیں۔ ایک وہ قوم جس نے خاطر ہستی کی صحیح معرفت حاصل کی کہ اس کے کھل اور آخری قافون کو اس کہ زمین پر رائج کرنے کا التزام کر لیا ہے وہ مسلم یا سون کہلاتی ہے۔ دوسری جس نے اپنے ادنیٰ التزام نہیں کیا، اسکا نام کافر ہوا۔ ہوا الذی غلطک فمک مومن و مشرک کافر۔ یاد رہے کہ ایمان و کفر کی یہ تقسیم حضور سے پہلے بھی تھی، لیکن آپ سے قبل چنانکہ ہر نبی کسی مخصوص قوم کی طرف مبعوث ہوتا تھا اس لیے اسکی بعثت سے قومیتوں کے قائم شدہ امتیازات کلمبہ مٹائے نہیں جانتے تھے۔

البتہ رحمۃ اللعالمین اور نذر للعالمین کی بعثت نے جو کسی ملک و خاندان یا زبان و مکان سے عقیدہ نہ تھی۔ اُن تمام جھوٹے جھوٹے تشخصات اور محدود امتیازات کی قدر و قیمت گھٹا دی یا ختم کر دی جن کو لوگوں نے اپنے جہل و رنگ نفی سے شرافت

دکھاتے ہوئے اصلی سیار بنا رکھا تھا۔

اے آپ یوں خیال کیجیے کہ ہمارے ملک میں چھوٹے بڑے دریا کھلا، جھنا، زبرد، ایک وغیرہ سب سے خود اپنے اپنے تشخصات کے ساتھ موجود ہیں اور ایک دوسرے سے جدا گانہ وجود رکھتے ہیں، مگر سب دریا ایک صبر برد پذیر اپنی اپنی ہستیوں کو سمندر کی بڑائی ہستی میں اس طرح گم کر دیتے ہیں کہ وہاں انکا کوئی امتیازی ریزد باقی نہیں رہتا۔ ٹھیک اسی طرح دنیا میں وطنی، نسلی، کوئی، فنی، اور تمدنی تقسیم کے امتیاز سے گوسیکڑوں قومیتیں سہولت نہارت کے لیے اپنی اپنی جگہ موجود اور قائم ہوں پھر بھی یہ محدود قومیتیں اسلامی قومیت کے بڑے سمندر میں گر کر ایک ایسی ذم کی تشکیل میں شامل ہو جاتی ہیں جو انکے وہ سارے امتیازات اور خصوصیات ختم کر دیتی ہے۔

جو سلطان عنہ علم برکشید

جہاں سر پہ جیب دم در کشید

اسی عالمگیر اسلامی قومیت کا بیان صحیح قسم کی اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس عن ابنی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی کبا بالقاء فقال من القوم قالوا المسلمون فقال من انت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (صحیح مسلم ص ۱۰۱)

دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ سے پوچھا تھا۔ تم کون قوم ہو۔ جو اب میں انھوں نے یہ کیا کہ ہم مجازی یا سندی یا یعنی ہیں یا قریش یا بزیل یا تمیم یا کچھ اور ہیں۔ اس سب سے زیادہ تمنا ملی نصیب و غرور رکھنے والے ملک میں انکا جواب صرف یہ تھا کہ ہم مسلمان ہیں۔ حالانکہ اسوقت تک انھوں نے حضور کو پہچانا بھی نہ تھا۔ گویا وطنی اور نسلی عصبیت کے سب سے بڑے ٹوٹ چکے تھے۔ اور بجز اسلام کے اب کوئی حقیقی قومیت انکے نزدیک باقی نہ رہی تھی۔

ابو عقبہ خاری کے نصیب میں جو آپ دانا اللام الفاری کے نعرہ پر ناخوش ہوئے اور جب اس نے آپ کی تنبیہ کے موافق دانا اللام الانصاری کا نعرہ لگایا تو آپ کو سرت ہوئی اسکا راز بھی یہی تھا کہ مسلمانوں کی نظریں قومیت کی تاسیس سچا ملک و وطن کے دین اور کمالات دین پر ہوتی چاہیے۔

اس اساسی نقطہ نظر سے لا محالہ کل غیر مسلم قومیں دوسری قوم سمجھی جائیں گی۔ اور اب اس چیز کا کوئی اسکاں ہی باقی نہیں رہتا کہ مسلم اور غیر مسلم دونوں کے امتزاج سے کوئی قومیت مستعدہ صحیح سننے میں بن سکے۔

لہذا قومیتات سے ہم کو بحث نہیں اسی لیے وہ سادہ و جو صفا اور ہرود دینیہ میں ہوا تھا۔ اس میں مسلمان اور یہود کے متعلق قوم نامہ کا لفظ نہیں محض امتہ و امدہ کا لفظ استعمال ہوا تو صاحب لسان العرب کو اس پر متنبہ کرنا پڑا کہ یہ اصطلاح

نہا ہے۔ حالانکہ اگر اسکو بغرض حب و غم بعض مفاد تو سمجھ سکتے ہیں۔
 میں دیا جائے تو اس مادہ کی سب سے اہم دفعہ (جسے مولانا استدلال
 کے وقت نظر انداز کیا جاتا رہا ہے) یہ تھی کہ اگر کسی ممالک میں فریقین
 و مسلمان اور ہونے کے امین نزاع کوئی تو آخری فیصلہ وہ ہو گا جو ان
 اور ان کے رول محمد علی شاہ علیہ السلام صادر فرما دیں گے۔ کیا قیست متحدہ
 یک طبرہ آج کوئی ایسی شرط اپنے یا سوسے کے لیے تیار ہیں؟
 بر حال ہندوستان میں دوسرا کردار مسلمان ایک مستقل قوم ہیں۔
 اس قوم کی وحدت و شیرازہ بندی کے لیے ضرورت ہے کہ اس کا
 کوئی مستقل مرکز ہو جہاں سے اس کی سرکارت اور عوامی نزاع
 با سلیس اور چھان سے حل کر لی جاسکے اور اس کی اقتدار کے ساتھ
 اپنے ہندوستانی قانون کو بے رواسا کرنا نہ سکے۔ بلکہ اس کے مثال
 قانونوں میں اس کی کوئی بھی نہ ہو قائم کر کے دنیا کو پیش پایت
 دے گا۔ یہی ان ہمیشہ سے زیادہ ضرورت ہے۔
 اس لیے یہ انہیں کا جتنا حد جس حد تک ہماری قدرتیں
 ان کے اور ساتھ جاملے اس سے متاثر ہو رہا ہے۔

یہ حال ہے جو اس میں سیاست بنیادیں رائج ہیں ان کے
 ماتحت ہم صرف ان سو برس میں اس قسم کی کوئی قسط حاصل کر سکتے
 ہیں جہاں اکثریت مسلمانوں کی ہے۔
 یہ بھی اللہ کی عجیب قدرت و حکمت کی نشانی ہے کہ باوجود کہ
 مسلمان اس ملک میں مجموعی طور پر دوسری اقوام کے کم تعداد میں
 ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ہماری اس کمی کو ملک کے تمام عہدوں میں
 سازی نسبت پر تقسیم نہیں کیا، بلکہ بعض عہدوں میں جو جغرافیائی
 حیثیت سے اہم بھی ہیں۔ ہم کو دوسروں کے مقابلہ میں اکثریت عطا
 فرمادی۔

یہ گویا قدرت اور طرف سے پاکستان قائم کر لینے کے اسکان
 کی طرف ایک عجیب اشارہ ہے۔ یہی حال اسکا نام پاکستان رکھ دیا
 اٹلیہ یا اور کوئی کچھ اتنی بات میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان ایک
 مستقل قوم ہیں اور ان کے لیے ایک مستقل مرکز کی ضرورت ہے۔ جو
 اکثریت کی محاذ پر حکومت میں کسی طرح حاصل نہیں ہو سکتا۔

میاں کی دونوں قوموں کے مناقشات کا حل بھی اسی نوادوں
 کے قائم کرنے میں ہے کہ دونوں کو اپنے اپنے مستقر اور مرکز میں پوری
 آزادی نصیب ہو اور اس طرح طبعی طور پر دونوں آزاد ریاستیں
 اپنی اپنی اقدیوں کے تحفظ کا انتظام درست رکھنے پر مجبور ہوں،
 دونوں مل کر معاہداتی سسٹم کے ماتحت پورے ملک کو خوشحال اور
 چرخہ امن رکھنے کی جدوجہد کریں اور باہمی تعاون سے ملک کی ہر جہتی
 ترقی دینے میں کوشاں ہوں۔

نفس کو قریب دینا ہے۔ ہذا باقی لوگ جو چاہیں گے، حقیقت پسند
 جانتے ہیں کہ ایسی صورت میں اسی امیدیں ہذا معاشی ملی کے منصوبہ
 سے ان کے۔ الحاصل یہی مسلم قوم سے۔ ذبح ہرگز نہ کرے کہ ہرگز
 لی شفق اور ہنراری نظامی کے مقابلہ میں۔ مگر یہ اور ہندو کی ذہنی زندگی
 انتہائی نظامی کو ترجیح دی گئی۔

مذکورہ بالا حقائق کے پیش نظر آل انڈیا مسلم لیگ سٹر محمد علی جناح
 کی قیادت میں کٹن موٹی ہے۔ کل وہ جو کچھ بھی تھی مگر آج عات السلیس
 کی شرکت سے اس کے اپنا بھیج موقت اور بھیج مقام نظر آ رہا ہے اور وہ
 اس کے لیے دور و دور پر ہے۔ آخر کار گریس بھی تو اپنے آغاز میں
 جو کچھ بھی انجام میں وہ نہیں رہی۔

اللہ شاہ مسلم لیگ اور اس کے قائد میں انسانی کہ میں نہیں اور
 ان کی بہت سی باتیں ہمارے علماء کے نزدیک قابل اعتراض ہیں لیکن ہندو
 ہے کہ عوام کو تیار کیا جائے اور اچھے اچھے پتہ کار علماء و زعماء عوام کی فائیت
 سے انکو مجبور کر دیں کہ وہ امانت داری سے اپنے کو اس منصب کا اہل ثابت کریں
 جو جمہور کی طرف سے انکو تفویض ہے اسے۔ جہاں تک میں اپنی بساط کے موافق
 اذادہ کر سکا ہوں، مجھے یقین ہے کہ سٹر جناح آجکل کی سیاست کے مادہ پہ
 سے مسلمانوں میں سب سے زیادہ واقف ہے۔

پھر نہ وہ کسی قیمت پر خریدنا جاسکتا ہے اور نہ کسی دباؤ کے آگے
 سر جھکا سکتا ہے۔

میں زمانہ دراز تک ان سائل کی طرفت و جواب پر غور کرتا رہا ہوں
 میں دینا سب اچھے تجربے ہندوؤں پر نظر کر کے آخر کار اس نتیجہ پر
 پہونچا کہ اس وقت مسلمانوں کو حصول پاکستان کی خاطر مسلم لیگ کی تائید و
 حمایت میں حدود و شرح کی رعایت کے ساتھ حصہ دلانا چاہیے۔ میں یہ
 گمان کرتا ہوں کہ اگر اس وقت مسلم لیگ تائید و حمایت ہو گئی تو شاید ہندو
 دراز تک اس ملک میں مسلمانوں کو پہنچنے کا موقع نہ ملے گا۔ اس لیے وقت
 کی ضرورت یہ ہے کہ مسلمان مسلم کے بازو مضبوط کریں اور ساتھ ہی عوام
 مسلمین ہر قدم پر مختلف غواڑوں سے یہ ظاہر کرنے میں کہ ہم نے زعماء
 ایک کا ساتھ اپنے دین اور اپنی اصلی قیست کی حفاظت کے لیے دیا
 ہے اور تمام دینی معاملات میں ہم عاملین دین اور علماء رہا نہیں کی
 آواز کو سب آوازوں پر مقدم دیکھنا چاہتے ہیں۔ اگر خدا نہ کرے اسانہ
 ہوا تو ہم دنیا و مافیہا سے فاسد عناصر سے لیگ کو ممانعت کر کے دھینگے
 واللہ الموفق۔

کہا جاتا ہے کہ مسلم لیگ انگریز کی حکومت و سطر سے آزاد ہونا اور
 آزادی دلانا نہیں چاہتی، بلکہ غیر ذات اللہ کہ اس کے پیچھے پڑی رہتی ہے
 اس کے برخلاف کانگریس کا طبع نظر آزادی کا ہے اور اس کے لیے وہ
 بڑی بڑی قربانیاں کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ انسان تو انسان جو انات
 کہیں آزادی محبوب ہے۔ ایک طوطا جو غصہ میں سالہا سال بند رہے
 جب نفس کا دروازہ کھولے اس سے کھل کر اڑ جانے کا خواہشمند ہو گا۔
 لیکن اگر وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہو کہ پنجرہ کی گڑبگڑ میں گشت

لگا رہی ہے تو نفس کا دروازہ کھلنے پر مجاہد! ہر نکلنے کے الی نفس کی
نیلیوں کو چھٹنے لگیگا، کیونکہ وہ جانتا ہے کہ کھلنے کی صورت میں اہل
زندگی ہی کا خاتمہ ہے۔

کیا ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کے مسلمان آزادی کے طلبگار نہ ہوں
چنانچہ انگریزوں کی طرح مسلم ایک بھی آزادی کا دل اپنا نصب نہیں
کھتی ہے۔ لیکن کچھ تو پہلے سے اور زیادہ تر مسلمہ کا نفس کے بعد
مسلمان یہ سمجھنے لگے ہیں کہ ہندو کا انگریزوں کا منہ ہی کچھ اور ہے۔
ان کی رویت میں ہر قسم کی آزادی کا دل تو کیا حاصل کرتے انہی قوم
مستحق ہی ہوتے ہیں۔ جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں وہ بہت زیادہ غلط ہیں۔

یہ سب بے قراری کی نسبت ہو رہے ہیں۔ زمین اور وسیع ہے، اگرچہ
مقتدر وقت اس سے نہ ہو بلکہ ضرورت مقصد کو تغیر پر چلنے کا اندیشہ ہو
تو وہ خیر ان نفس کا کام کی جتنی کہہ رہا ہوں۔

اچیز ہے سکون و قناعت میں کچھ نہیں ہم کچھ نہیں یہ سچ ہے مگر ہمیں کچھ نہیں
وہ سے فقیرانہ حنفیہ نے امام محمد کو امام احمدی سے لیکر ملتا رہا
عابریں سے کسی شے اس سے کچھ نہیں لیا کہ ایک قوم کے قائل
ہو۔ اس کے عقائد کو دینا یا ان سے مدد لینا اسی وقت جائز ہے جبکہ علم
اسلام ظاہر غائب ہو۔ یہی سچ ہے کہ مسلمانوں کی جانیں اور اموال
سلامی نہ، ان کے لیے بچاؤ ضروری ہے۔

مسلم بے ایمان نے تو بیان کیا کہ: اسے کہ استغاثہ بالکفایہ
کفار ان سے معاہدہ کر کے کے بعد بھی مناسب نہیں کیونکہ ان کے اندر
کسی وقت بھی مسلمان ہون نہیں ملتے یہ بیان کی ہے کہ نمان الہیہ
یہ نیز یہ تقہم علیہ کہ نفس مذہبی عداوت ان کو خدا اور برہم دی پر آمیزگی
آگے ضرورت حالت انتظار کا اشتنا فرمایا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ انتظار کا
مطلب اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس کے سوا کوئی اور رستہ باقی نہ رہے۔ اب
آپ تمام حالات پر جو وہ کا جائزہ لے کر اندازہ فرمائیں کہ اس وقت ہم
اس چیز کے لیے معذور ہیں یا نہیں۔

نیری غرض یہ ہے کہ ایک مرتبہ ہم سب مل کر ایک پاکستانی راستہ
ہوں اختیار کر کے دیکھ لیں۔ کیا بعد کہ سب مسلمان اگر مل کر اور کرباں
ہوں اس چیز کا مطالبہ کریں تو اس راستہ کے منزل مقصود تک پہنچنا
جائیں۔ اللہ کے فضل و رحمت سے امیدوار رہنا چاہیے کہ یہ مسلمانوں
کے اجتماعی مطالبہ سے قوت پیدا ہو جائے اور رفع و نفرت شارح الہی ہوگی۔
لیکن اس اجتماعی طاقت کا فراہم ہونا ہی دولت کا انتہا ترین
مسئلہ بن گیا ہے۔ اور اس مسئلہ کا تقویٰ و تحریب اس حد تک پہنچ چکا
ہے کہ اگر ایک مفید تحریک کے ہر دان جرم سے یہاں غلیج آئے۔ جاتی
ہے۔ ہر جماعت کے غیر ذمہ دار لوگ بلکہ بعض اوقات اعاقہ۔ اندیش
ہیں اس خلیج کو پاٹنے کے بجائے اپنے تداخل انسانوں سے اور وسیع تر
کرتے چلے جاتے ہیں۔

جب ایک جانب سے قائد اعظم کی جگہ کافر انعم اور ملعون دغا
و دغا دہانہ آئے ہیں۔ چلتے ہیں تو ان کیوں انہی میں کے سینوں میں

نقد تیرا شہر بن کر گئے ہیں، دوسری طرف اگر مولانا ابوالکلام آزاد
مولانا حسین احمد صاحب مدنی کے ساتھ کوئی گستاخانہ اور ناشائستہ
سنا لے کیا جاتا ہے تو نہ صرف ان کے معتمدین بلکہ ہزاروں مسلمانوں کے
قلب و جگر بھی جھلنی ہو جاتے ہیں جبکہ ان حضرات سے اختلاف ہے کسی
جماعت کے بڑے آدمی یا کسی عالم دین کو اس طرح بے آبرو کرنا
یا اس خوش ہونا پر لے درجہ کی ثقافت اور حماقت ہے اس سے ملے
قوم کو ہوا خیزی 'روائی' بے عزتی ہوتی ہے اور جو لوگ سکون سے ہر جگہ
نیاس طرف حصہ لیتے ہیں ان کے لیے یہ چیز ناقابل برداشت حد تک
ہیچانہ بن گئی ہے

بہرہ نظر دیکھ کر بہت سے لوگ جو کسی طرف آگیا ہوتے تھے وہ اپنے
ارادے سے ٹوک جاتے ہیں اور اندر آگے بڑھے باہر پھلے گئے ہیں۔
تمام جماعتوں کے اعظم رجال کا فرض ہے کہ پوری آجودانیت
سے اسی رنگ حرکات کا اندازہ کریں۔ اور جو ان کے سامنے نرمان کو
ہر وقت پیش نظر رکھیں۔ واللہ ان کو خدا تعالیٰ بے رحمی والا تقویٰ
نکھن فستہ فی الارض و نسا و کبر۔

دینا یا تو خدا ان نسبت اور انظار بنا دیا نکل ملنا صراحتاً
علی الزین من قہار بنا دیا نکلنا الا لخالقہ و داعیہ عطا و عفو و عار و عفا
انت مولانا فافرا علی القوم الکافرن۔

(بقیہ صفحہ ۵)

اور ایسی ہی چیزوں کی آجکل ایک ہے، مقالہ مذکور کو $\frac{20 \times 30}{100}$ کے
سائز پر پانچاں کتابت گرا کے ایک سو سولہ صفحات پر پھیل گیا۔ ابھی
ابھی لکھائی، چھپائی، وقت نظر سے لگے ہوئے معنون اور نفس کا فہم
کی ضرورت نہیں۔ کتاب کا نام اور "مگر دوش" شایعین کے دلوں کو
بے چین کرنے کے لیے کافی۔ ایک روپیہ آٹھ آنے کا علاوہ محمولہ ایک
قیمت مقرر کر دی۔ اور شاندار اشتہار دینا شروع کر دیا۔

اس شرم کا سبب اس حوالہ میں اس زمانہ میں بہت دور ہے
جسکا علمی و قومی مفاد کے پیش نظر سید باب ضروری ہے۔
پاراخیال ہے کہ غریب معتمدین کی محبت شکنی اور خرید و دس کی
کی جیبوں پر نا جائز قیمتوں کا بار دال کر ہمارے تاجران دانشورین کتب
"ہندی پرست ہندوؤں سے زیادہ اور دہشمنی کا ثبوت دے
ہے نہیں۔ (صحف - علی گڑھ)

گزارش

آخرین صدق براہ کرم اپنے خط و کتابت کے وقت اپنا
منبر خریداری ضرور تحریر فرمادیا کریں۔

ذوالقہجہ بالصدق وصدقہم اذلائک ہم المصدقون (اور جو بھی بات لکھ آیا اور میں نے اسکو چاہا وہی بہ ہر گزار میں)

ایڈیٹر۔ عبداللہ جہ

پتہ: دریا بادر علی بارہ نکل

نائب و۔ حکیم عبدالقوی بی اسے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

(پیشہ ورانہ)



ہندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پٹنہ۔ گولہ گنج۔ کٹنہ
چند سالانہ آگے روپے
ششماں
پچھون ہند سے ۱۸ ششماں سالانہ
قیمت فراہم ہے

نمبر ۵۴ یوم چہار شنبہ - ۲۲ - ذی الحجہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۸ - نومبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

مذہب ہے۔ مارچ کے ختم ہونے میں دو تین دن باقی ہیں۔
یہ صاحب برصغیر اپنی زندگی میں بڑا نام آور، مرنے والوں کی صفوں میں مبتلا ہونے
پر غافل اور بے پروا ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ امام کا مسلمان تھا۔ ایسے ہی
اچھے بچہ ملا، اور ایک دو تین بہت سے اس کے گھر کے قریب سے گزرتے تھے
اور اس کے زانو پر متفق ہو چکے ہیں، اور اس کے اقوال میں بھی کچھ ایسے ہی دشت
آفریں۔ سب مرگ بڑھا غفلت سے کسی کسی وقت ذرا کی ذرا چٹکتا
ہے اور سنتوں کے لیے زبان حرکت نہیں آجاتی ہے، اس وقت یہ بند ہوتی ہوئی
زبان نام نہان لچکا لیتی ہے نہ تو ملامت گورنمنٹ کا، اور نہ ذکر بیوی بچوں
کرتی ہے۔ بلکہ تافہ ادا کرتی ہے تو بندوں کا نہیں اللہ کے اس کلام کا
ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیا۔ اور اس
اور اس حکم کی تلاوت کے ساتھ خود ہی اسکی تمیل میں اللهم صل علی محمد و آل محمد
پڑھتے لگتے ہیں۔ یہاں تک کہ اسی عالم میں آخری بار بند ہو جاتی ہے۔
ایک جوان عمر عالم و صنعت نیا ردا رہی کہ حاضر ہیں وہی چشمہ یو گواہی اپنے
ایک جیب مبادلہ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

اس بڑے "ذہنی" کو آپ نے پہچانا؟ مشہور نیچری اور بیچری کر
مرسد احمد خاں تھے! جی ہاں، ہی سید احمد خاں، جسکی تعمیر پر پٹے پٹے نقد اور
معا کا علماء، متفق ہو چکے تھے اور روایت کے رواجی مولانا خلیل نے عورب
کے مذہبی عقائد سے نہ نہیں عقائد! انھوں نے یہ روایت صدر بار بک
مولانا محمد حبیب الرحمن خاں شردانی سے بیان کی، اور خاں شردانی نے ابھی
مکتبہ کے موصوف پر ۱۸ نومبر ۱۹۴۵ء کو اس نامہ مبادہ ہے!

"مردوں کے آگے جان اور بھی ہیں" کی ایک بار اور تصدیق!
عالم ہنسے بڑے سناٹا اور زیادہ سے زیادہ ہر ایک میں
سوی پہلے ہی اللہ اور بندہ کے عالم کا کیا مقابلہ! اور اس کے قانون
بے رخصت کی ہر گز کی بجائے سفیدی اور نقیوں کے
بے رخصت اور قاعدوں کی کبا باط! اعمال کیسے ہی ہوں
ایمان حقیر سے حقیر سلمان کا بھی قابل تحقیر نہیں۔ اور یہ ایک بڑی
گہری اور اہل حقیقت ہے، جس کی تہذیب ہماری آپ کی آنکھوں کے
میں ہے۔

ایک اور شیخ اکبر
ایک کتب خانہ میں فرمایا کہ: ہندو مت کا بڑے بڑے شیخ اکبر
کے یہ فقرہ
دعوت ان کل جو ہر فی العالم
یجمع کل حقیقۃ فی العالم لکان
کل اسم الہی سبھی اسماء
طرح ہر اسم الہی سارے اسماء الہی
کا مجموعہ ہے۔

اور اس کے بعد کی کئی سطروں کی توضیح عبارت کو نقل کر کے فرماتے ہیں:-
"آپ کی رائے سے اعداد چاہتا ہوں۔ پہلا جلد میں نے بار بار
پڑھا۔ جب سے چھوٹی بے اندازہ اور بے لایاں طاقت کا انکشاف
ہوا ہے، ہر پھر کہ خیال اسی طرف جاتا ہے۔ شیخ کے نزدیک بھی
یہ بہت ہی عجیب و غریب اور مہتمم بالشان مسئلہ تھا، جسکے لیے
شیخ کو اس اہتمام سے اپنی کتاب کے فارین کو متوجہ کرنا پڑا۔
آپ کا خیال سلیم کو ماننا چاہتا ہوں کہ شیخ کا یہ جملہ کیا اس

اور ان معجزات میں سے کہ جس سے ان کی روح مردہوں کا جہاں ہوتی ہے۔ مجھے کئی سالی ہیں۔ ازراہ ہوا کہ چرخ البریوں ہی جھٹکتے جلاتے بعض حقائق کو نہ کی طرف جو اشارے کرتے ہیں۔ غالباً وہی اشارات ہیں۔ کہ بے حد برکت و قدرت کی اساس قائم کر لینے کے حرکت بخواتی ہیں۔

میرزا غلام احمد صاحب دہلوی کا یہ فقرہ واقعی ذہن کا بڑا شاہکار ہے کہ فرق یہ ہے کہ علماء کے مابین ان کے اندر دو کوئی بڑا مظهر کی تعصبات میں گئے بغیر انہیں اپنے مراتب کمان کے سامنے نا قابل انتقادات سمجھ کر ان پر سے سرری گزرتے بیٹے جاتے ہیں جو یہ اکثر اہل علمت و فلسفہ اپنے مناظر کے آگے بڑھتی اور ان کو کھانگی اٹھتے علیٰ مشابہتوں اور نظرات ادا کرتے ہیں اور خود شعور و حقائق کی عقلی لغات میں غرق رہتے ہیں یا تو ان کے سلسلے فانی کی طرف کو یہ واقعات کی حماقت کو نام نہاد سے کہے؟ مابین فرقوں کی سر کے سامنے جو کہ کوئی اور دنیا نہیں۔ تو وہ اپنا سارا وقت اور اپنی انہیں آویزات کی توڑ پھوڑ، رکھ رکھاؤ، ترکیب و تخیل میں صرف کرتا ہے اور اپنے اس مشغولیت و انشاک کے اثرات کا جابل بھی اچھلتا ہے۔ کھانا پکھانا اور ہوا کی آواز سے علما و ربوب و مالکان علما و ربوب مظهر ہوتا۔

سائنس کی دراندازی

”حیات پیدا ہوئی ہے اذہ سے“

یہ عالم کے سب سے بڑے برطانوی ماہر طبیات لارڈ رورڈ فرڈ نے کہا۔ (اسٹیشن ۹-۱۰-۱۱)۔ ڈیبرش کے ایک سائنسی مقالے سے اور پھر کہا کہ ”ماذہ بنا ہے اٹیم (جو ہر فرد سے) آخری بار تحقیق و تخیل مادی کے امام نے آخر بار کہا کہ ”اور اٹیم کی ساخت ہوئی ہے بجلی (الکٹریٹی) سے۔ پس اس سے آگے بڑھ کر یہ نہ پا چھو، کہ خود بجلی کیا ہے“ (ایضاً)

سائنس کی پرواز کا منہا آپہلنے دیکھ لیا؟ سلسلہ بہت چلا، اگر آخر کہاں تک؟ حیات اذہ سے پیدا ہوئی ہے، اذہ جو ہر فرد سے بنا، جو ہر فرد کی تخلیق بجلی سے ہوئی، لیکن خود بجلی! آگے سائنس میں اسی طرح خاموش دلا جواب ہے جس طرح ہم آپا!

گشت را از دگر آں را از دگر افشائی کرد

ڈیبرش کا کہہ لیا، لیکن سراسر بھی تو آخر کیسے ہو ہی گا! جی نہیں، اگر میں نہیں۔ جتنا کھوتے جلیے، سلسلہ پھیلتا ہی چلا جائیگا۔ یہاں تک کہ قسم سلیم آپ کو سبب غیر سبب تک پہنچا دیگی۔ یہ قول اکبر! انہیں کیوں کا جواب تو ہے!

قانون زندگی اور لحم حیوانات

”گوشت خوری پر ایک نظر“

کے عنوان سے جولیا مضمون لندن کے تین نمبروں میں ’مال نیو شایع ہو ہے۔ اس کے پہلے نمبر کو پڑھ کر علامہ مناظر حسن صاحب گیلانی حیرت آ رہا، دیکھ کے ٹھکر پڑتے ہیں:-

ہر صاحب سر سے دالوں میں ہیں۔ جیسے میں ہوں سنا ہوا

تھا آپ کے لفظ ”بے منتی“ نے دیر تک ہنسایا، اور پھر کونوی کے کہا کہنے فقیر نے بھی ان بزرگ کو محبت سمجھا دیا تھا۔ مگر میں کیا تھا کہ کسی مذہب میں گوشت خوری کی عزت میرے خیال میں اسکی دلیل ہے کہ اس مذہب کا تعلق خدا سے ملام الیہب سے نہیں بلکہ کسی جاہل انسان سے ہے جو یہ بھی نہیں جانتا کہ وہ خود زندگی کا مداری اس پر ہے کہ زندگیوں سے دوسروں کو زندگی عطا کی جاتی ہے۔ جسے قدرت نے بعض چیزوں کو زندگی عطا کی اس لیے کی ہے کہ جی آدم کے لیے زندہ فرما سکے جو وہ وہ بنائی زندگی ہو، حیوانی زندگی میں حیات کا پہلو کمزور ہے اس لیے اس سے وہ زندگی حاصل نہیں ہو سکتی جو حیوانی زندگی کی قوت سے فراہم ہو سکتی ہے۔ اللہ کے اس نبوت کو محبت سمجھا، قرآن کی آیت پڑھ کر بار بار پوچھا کہ

اللہ کریم حم ام انشیں

ایک گزشتہ جگہوں میں بھی لکھی اسے

رم اشکت علیہ السلام انشیں

خاک کے تروں کو اللہ سے حرام کیا ہے

نبوتی علم ان کسٹم صادقین

ان کی اداؤں کو یا انہیں پر اذہ کے

در عام مشغول ہوتے ہیں، خیر و بد مجھے کسی علم کا اگر تم سمجھو ہو۔

یہ بھی عرض کیا کہ بھائی سورۃ الاحقاف اٹھا کر پڑھ لیجیے۔ اس کی سوالات کو دہرا کر اللہ میاں نے گوشت خوری پر حمت کا حکم لگاتے دالوں سے پوچھا ہے کہ اللہ موت اکو حرام کرنا تھا اس وقت کیا تم موجود تھے؟ آگے یہ بھی ہے کہ اس سے بڑا عالم کون ہے جو مذہب جوٹا اذہ سے اور علم کے بغیر لوگوں کی راہ مارا پھرے۔

کلمہ خیر

”پ ۲۰۱-۲۰۱۱ ڈیبرش۔ علامہ جی نے اپنے اذہ بیان میں کہا ہے کہ انتخابات کے سلسلہ میں بعض نوسے میرے سننے میں آئے آ رہے ہیں جنہیں میں بالکل ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتا ہوں۔ شریعہ انوں یا کوئی دوسرے لیڈر انکے خلاف غیر مذہب نوسے ہرگز نہ لگنے چاہیں لیکن اس سے ڈکھ ہوتا ہے۔ میں عام پارٹیوں سے یہی درخواست کر رہا ہوں“ (ڈیبرش)

کاش یہ اچھی اور سچی بات کسی پارٹی کے سلطان لیڈر کی زبان سے دوسرے سلطان لیڈروں کے حق میں نکل جاتی! آج جو دوسروں کے حق میں یہ ذہنی اور ذہنیات اور سب دشمن شہ دے رہے ہیں وہ خود اپنے سر بھی مصیبت ڈال رہے ہیں۔

سمندر میں آگ

”اشکین، ۱۱- ڈیبرش۔ امریکی سینٹ لکاپک میرنے نہایت زور دے کر کہا ہے کہ جہری لم کے بھری تجربہ کرنے میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے، کہ کہیں سمندر میں ریڈ یا میت (RADIO-ACTIVE) نہ پیدا ہو جائے، جس سے مسموم پھیلوں اور ہر قسم کی حیوانات کا خاتمہ نہ ہو جائے۔ نمبر- موصوف نے کہا کہ اس شاعری سے جو آفت اور قیامت ڈھائی جا رہی ہے

ہمارے زبان

ڈاکٹر کی چند کی سدرتی تقریر - ترقی پسند کا مغرض عید آبادکن میں
 ہمارا ملک بہت بڑا ہے - اور اسکے مسائل بھی بہت پیچیدہ
 ہیں لیکن انکو حل کرنا ہمارا فرض - اور اگر ہم نے اس فرض کو کامیابی
 کے ساتھ انجام دیا تو کچھ یقین ہے کہ دنیا کی تاریخ میں ہم ایک نیا
 باب کھولیں گے - زبان کا مسئلہ بھی بہت پیچیدہ مسائل میں شمار ہوتا ہے
 - سامنے اس وقت آتا ہے ایک نویت اور ایک سلطنت کا خیال
 پیدا ہوا - اور کل ہندو زبان کی ضرورت محسوس کی گئی - پہلے بنگالی زبانوں
 نے بنگالی زبانوں نے بنگالی کے لیے قومی زبان ہونے کا دعوے کیا - اور
 ہندی والے اور اردو والے الگ الگ ایسے ہی دعوے کر رہے
 ہیں - بعض لوگ اس ایک زبان کی ضرورت ہی کو نظروں سے گزرتے
 ہیں اور اسکی مثال پیش کر کے کہتے ہیں کہ ایک سے زیادہ زبانیں کوئی
 جگہ نہیں ہے مگر ایک سے زیادہ زبانیں کل ہندو زبانیں نہیں ہو سکتیں -
 اس کی مثال پر غور کر کے ہم اپنے یہاں ہر علاقہ کی موبانی زبان
 کو ترقی مندر دینی چاہیے - لیکن ایک زبان سو بانی بھی ہوتی
 چاہیے - جیسے کہ دوسری دوسری زبانیں ہیں - اگر کہیں چودہ
 زبانیں بولی جاتی ہیں لیکن اگر بڑی زبان سب سے زیادہ عام ہے
 اگر ایک سے زیادہ زبانوں کو اعلیٰ تعلیم کی زبان بنایا گیا تو ایک اور
 سوال یہ پیدا ہوگا کہ جہاں قریب قریب ایک ہی زبانیں بولی جاتی ہیں
 مثلاً شمالی ہندوستان کے مشرقی حصہ میں کچھ ہندی اور پنجابی وغیرہ
 بولی جاتی ہیں وہاں اعلیٰ تعلیم کی زبان کیا ہوگی - یہی میں انٹرمیڈیٹ
 کے طلبہ اور ہندی میں استکان کے بچوں کے جواب لکھ سکتے ہیں - مگر
 یونیورسٹی کی "تعلیم" کے متعلق کئی سال سے بحث جاری ہے - پھر مسئلہ
 بھی ہے کہ تحقیق کے لیے کونسی زبان اختیار کی جائے تحقیق کرنا جو اسے کو ایسی ہی
 زبانیں سیکھتی رہتی ہیں اس کو مزید بڑا ڈانٹنا سب سے بڑا - اس لیے ضرورت
 ثابت کی ہے کہ ہماری ہندی زبان معزز کر دیا جائے -

ایک سے بہت زیادہ ہندی اور اردو دونوں اکید ہی بولی کی ترقی
 مندر صورتیں ہیں - بولی میں لکھری بولی کہلاتی ہے جو پہلی اور اسکے آس
 پاس کے علاقوں میں بارہویں صدی سے آج تک بولی جاتی رہی ہے -
 اسے کچھ ہندی کی شاخ کہتے ہیں - اور کچھ ہندی خود پر اکرت سے
 لکھی ہے - اسکے چاروں طرف - "مستغانی" پنجابی "پوہنی" ہندی
 ہندی "مرہٹی" اور گجراتی زبانیں بولی جاتی تھیں - مسلمانوں کی آمد
 کے وقت یہ سب موجود تھیں - بارہویں صدی عیسوی سے ہندو
 ہندی تک ان میں ترقی ہوئی اور یہ ادبی زبانیں بن گئیں -

جب مسلمان ہندوستان میں آئے اور دہلی کے آس پاس رہے
 اس علاقہ پر سب سے پر اکرت لکھنے والے اور بانی لکھری بولی میں

تبدیلیاں ہو گئیں - یہ تبدیلیاں محض ظاہری اور صرف ان لوگوں
 کی ہوئی تھیں جو شیرے کر آئے تھے بلکہ یہ بہت گہری اور ان لوگوں
 کی پیدا کی ہوئی تھیں جو ہندوستان کی ذہنیت میں تبدیلی کرنا چاہتے
 تھے مثلاً خواجہ حسین الدین چشتی اور دوسرے صوفی تغیر انھوں نے
 ہندوستان کی ذہنیت پر گہرا اثر ڈالا - اور مسلمان ہوتا تو اس پر اثر کرتا
 میں تبدیلی کا اثر آج میں بھی محسوس کر رہا ہوں - مسلمانوں کے آسنے کے بعد
 ایک نئی زبان بننے لگی - یہ شروع میں محض بول چال کی زبان تھی -
 چودھویں صدی تک اس میں کوئی اثر نہ تھا میں نہیں لکھی گئیں - پھر
 سب مسلمان : کہنے لگے کہ اس کے لوگوں کو اصول زندگی سکھانے کے لیے
 انھیں ایک زبان کی ضرورت محسوس ہو رہی ہے - پہلے پہل لکھری بولی میں
 ادب لکھا جانے لگا اور پندرہویں صدی سے انھوں نے صدی تک
 کہیں میں یہ زبان خوب پھیلی پھولی - مگر زبان کو پھیلانے والے حکمران
 نہیں بلکہ وہ لوگ تھے جو عام لوگوں کی ذہنیت پر اثر ڈالنا چاہتے تھے
 اس زبان کا بیشتر حصہ گڑبے الفاظ پر مشتمل ہے -
 اس زمانہ میں شمالی ہند میں دوہیں تحریکیں اٹھیں اور کرشن بھگتی
 کا بوجھ ہوا - اسکے ساتھ اس خط کی بولی میں بوجھ بھاشا نے ادبی
 صورت اختیار کر لی - اس میں سوز اس نے سب سے پہلے لکھا اور
 زبان تھیں صدی کی شاخ لکھری بولی سے بڑی شاہت رکھتی ہے
 یہ پوربی ہندوستان میں ہندوستان میں کبیر داس کا زمانہ تھا - جس کی
 سبب انھیں تک تحقیق سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہندو تھے یا مسلمان -
 انھوں نے اردو ہی زبان میں دوسرے لکھے اور اس زبان میں عباسی
 نے سب سے پہلے کتاب لکھی - جب سترہویں صدی عیسوی
 میں کسی داس نے فتویٰ کے طرز پر "دعوت لکھ کر" اردو ہی زبان میں
 سنسکرت کے الفاظ اس الفاظ بھر دیے - اور اسی طرح جب انھوں نے
 صدی میں بوجھ بھاشا پر سنسکرت کا اثر غالب آنے لگا تو زبان
 کی ترقی رک گئی اور تنزل شروع ہو گیا -

انھوں نے صدی کے آخر میں ہندوستان پر انگریزوں کا تسلط قائم
 ہو گیا انھیں بھی مقامی زبان جاننے کی ضرورت محسوس ہوئی - چنانچہ
 کلکتہ فورٹ ولیم کالج میں انگریز اساتذہ کو سنسکرت فارسی عربی اور
 اردو کی تعلیم دی جانے لگی - مگر اس فہرست میں ہندی کا نام کہیں
 نہیں ہے - لیکن جب انگریز حکمران اور موخین نے دیکھا کہ مسلمان لکے
 مخالفت ہیں اس لیے ہندوؤں کو اپنی طرف مائل کرنے اور عیسائی بنانے
 کے لیے انھوں نے ہندو استادوں سے اردو زبان میں سے فارسی اور
 عربی الفاظ انھوں نے سنسکرت کے الفاظ لکھوائے - اس کا نام انھوں نے
 ہندی تجویز کیا تاکہ ہندو اور مسلمان ایک دوسرے سے الگ الگ رہیں -
 یہ تقریبی سنہ ۱۸۵۷ء سے شروع ہوئی - لیکن شروع میں ہندی زبان میں
 کوئی ترقی نہیں ہوئی - سنہ ۱۸۵۷ء تک اس ہندی میں بہت کم کتابیں لکھی
 ہیں مگر چاروں اردو کی بہت سی کتابیں لکھی گئیں - سنہ ۱۸۵۷ء کے بعد

تصوف اور اسلام

(۱: جناب برادر الدین صاحب لی' اے، لکھنؤ)

پہلے مجھ کو ایک گزارش کہیں دیکھیے۔ موجودہ رسم کے لحاظ سے مجھے آپ کو مولانا کے نقطہ سے مخاطب کرنا چاہیے تھا، مگر میں اصولاً پیغمبر اسلام کے سوا کسی شخص کو اس خطاب سے نہیں بچاؤں گا۔ اور کم از کم آج آپ کے زمانہ تک جس کے اندر بڑے بڑے علمیں انقدر بزرگ گزرے ہیں، غالباً کوئی عالم اس خطاب سے نہیں بچاؤں گا۔ معنی کی دوسری صورت کائنات کی ذات اور کائنات ہی اس خطاب کے لیے موزوں ہے۔ یہ خیال میں ایک عالم کے لیے مولوی یا زائد سے زائد علامہ کا خطاب کافی ہونا چاہیے۔ مجتہدین اور مشائخ طریقت کو امام اور شیخ کہہ لیجیے۔ یہ تو ایک بڑی سخت پابندی قوم پر پھیل گئی ہے کہ لوگ مولانا بغیر مولانا کے یا کمالیہ خوش نہیں بولتے۔ مگر شغل مشورہ ہے کہ "اونٹ سے اونٹ تری کو نہی کل سبھی" قوم (نہی ہے کہ میں خود بھی اس میں شامل ہوں) کے کہن کن صاحب پر آج روایہ جائے "پنبہ کچا کچا ہم تن ہمہ داغ" اس غنیمت

قوم کا آج یہ حال ہے کہ ملک کے ہر اُس شہر، نصیب، یا گاؤں و جہاں کسی ولی اللہ کی قبر ہو، شریف کے خطاب سے مناد کرنے کو عبادت تصور کرنے لگی ہے۔ میں بجز کچھ مسطر، مذہبی مورد اور بیت المقدس کے کسی مقام کو شریف کے نام سے نہیں بچاؤں گا۔ خواہ امیر ہو یا سرحد۔ مالاں کو مجھ کو ان بزرگوں سے اتنی عقیدت ہے کہ یہ گمان رکھتا ہوں کہ اگر نبوت کا سلسلہ سرد کائنات پر ختم نہ ہو جاتا تو انبیاء، غالباً ان ہی بزرگ بہنوں میں پیدا ہوتے۔

برادر عزیز (میں سبکدوش لے لیتا ہوں) کے رسول کی محبت سے دین کی خدمت کا بیڑا اٹھا ہے وہ واقعی ایک عزیز بھائی ہے) اس وقت دراصل جس موضوع پر آپ کو خط لکھنا چاہتا ہوں وہ تصوف اسلام سے متعلق ہے۔ اس پر آپ کی ایک تصنیف ہے جو میں نے پڑھی ہے۔ اس کتاب کے آخری حصہ کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا بھی یہی خیال ہے جو ایک قرن سے مسلمانوں میں رائج ہے کہ روحانی تعلیم ایک خاص جماعت و شیوخ طریقت کے نام سے مشہور ہے) کے تسلیم سے (بصورت پیری و مریدی) حاصل کی جاسکتی ہے۔ مجھے اس خیال سے اتفاق نہیں ہے اور اس کی وجوہات یہ ہیں:

۱۔ لیکن اس وقت تک تو یہ مشکل کے اصطلاحی القاب تھے ہی بہت کم "مولانا" کا لقب اور مبارک آج سے ۳۰ سال قبل تک بڑے عالم کے مراد تھا۔ جس طرح "مولوی" یا "مجتہد" کے لیے۔ مگر اب ان کے ہوتے "مولانا" غرض علی خاں صاحب کا کہ انہوں نے اس زمانہ کے مشہور و کثیر الاشاعت روزنامہ زمیندار کے ذریعہ سے پہلے ہی اسکا استعمال ایک خاص غزلیہ قسم کے اہل قلم رایت آزاہیل سید امیر علی کے لیے کیا اور اس کے بعد سے بلا تفسیر یہ سب رقوقی کارکن کے لیے چلی پڑا اور مولانا کے اعتبار سے بھی اب اسکا استعمال کو محدود کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ (صدق)

سورقین اور حدیث میں اسکا ثبوت کہیں نہیں ملتا۔ سرد کائنات کے نام اور نہ قطعاً، راہبوں کے قدوس میں اس قسم کے سلسلہ تعلیم کا وجود نہ تھا۔ ملت کے سلطان ظاہری اور باطنی تعلیم ائمہ عصر کی مجلسوں میں حاصل کرتے تھے۔ ایک مسلمان کو روحانی علم تو پس اُسی دفت حاصل ہوتا ہے جبکہ وہ اپنے اعمال کو خداوند تعالیٰ کے ادا امر و نہی کے مطابق بنائے اور عبادت و ریاضت کو اپنے اہل لازم کر لے۔ یہ دوسری بات ہے کہ مشائخ طریقت نے سلوک و ریاضت کے خاص خاص طریقے ایجاد کیے ہیں۔ جیسے جہانی ورزش کے مختلف طریقے بنو گشتی، قواعد، ڈنڈ، غیرہ اہرمان ورزش سے، بجا کر رکھے ہیں۔ اگرچہ کثرت کے سلسلوں کے توجہ ذات خود عالم تھے اور ان کی نسبت اچھی تھی اور ایک حد اور دت تک انکی تعلیم بہت سے لوگوں کے لیے نہایت مفید ثابت ہوئی ہوگی مگر بعد میں اس سلسلہ تعلیم سے جو ایک نتائج پیدا ہوتے گئے ہیں انکو مد نظر رکھتے ہوئے آج علماء کو چاہیے کہ اس پیری و مریدی کی بدعت کو قطعاً حرام کر دیں۔ اس بدعت نے توحید کا جو اسلام کی روح ہے خاتمہ کر دیا ہے۔ رسول اللہ کی بات دوسری تھی آپ کا ہر حکم خدا کے حکم استوت ہوا کرتا تھا۔ ہر تعلیم دین و دنیا کی فلاح کی بنیاد ہوتی تھی۔ لہذا آپ کے دست مبارک پر بیعت کرنا بہن عبادت تھی۔ رسول اللہ کے بعد جو بیعت کی جاتی تھی وہ صرف اہل سنت کے اہل فہم پر سیاسی و فساداری کی کی جاتی تھی۔ بھلا پیروں کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے کیا معنی؟ عا دن تو خود کو سب سے زیادہ گھٹا سمجھتا ہے کہتے ہیں۔ بعض تو ایسے گزرے ہیں کہ انکو دھم ہونے لگا تھا کہ انکی قوم پر جو حقیقت نازل ہوئی ہے کہیں اُنکے گناہوں کی نحوست کی وجہ سے نہ ہوتی؟ ایسے بزرگوں کو کہیں نہ سوچیں کہ دسویں سلاطین کو اپنے سامنے یا پشت کی جانب بٹھا کر انکو "توجہ" دی، یعنی ہاتھ طلب کیا انکے قلوب پر اثر ڈالیں! میں ہر کیفیت عرض کر چکا ہوں کہ باطنیان سلسلہ طریقت نہایت بزرگ ہستیاں تھیں مگر اسکے معنی نہیں کہ ان کا ہر نفس اور طریقہ سچ سمجھا جائے۔ خداوند تعالیٰ کی عادت کے برخلاف ہے کہ کسی ایک شخص کو کسی فن میں کامل علم عطا کرے۔ لہذا کسی بڑے سے بڑے عالم کے متعلق میں یہ عقیدہ رکھتا کہ ایک مکمل راہیں مساب نیچ اور فطری سے بہرا ہیں، فطرت ہے۔ بدعتوں (گو بعض کو حسنہ کی کی نوعیت دی گئی ہے) کی تردید میں یہی ہوتی ہے کہ ہر اجتہاد میں کسی کسی بزرگ نے کوئی اجتہاد فی فطری کی اور اسکے بعد انکے پیروں کو غلطیوں سے بہرا سمجھ کر آئندہ بند کیے۔ اس کے قول و فعل پر عمل درآمد ہوتے گئے۔ یہی خالی تصوف کا ہوا ہے کہ آج پیری و مریدی کے سلسلہ کو روحانی تعلیم حاصل کرنے کا واحد ذریعہ سمجھا جاسکتا ہے۔ اور مشائخ نے تو قرآن کریم کی ایک آیت کے معنی کو کچھ سمجھ کر پیری و مریدی کو قرآن سے ثابت کرنے تک ان کو شش کی ہے۔

اب ذرا غور فرمائیے کہ اس نام خدا تصوف اور پیری و مریدی کی رسم سے دین و ملت میں کسی کسی خواہاں پیدا ہو گئی ہیں۔

دنیا پر کے لیے عالم ہونا ضروری نہیں سمجھا جاتا ہے۔ کچھ نگارہ ایک ایسے عالم کا حامل سمجھا جاتا ہے جو جماعت صوفیہ کے عقیدہ کی اسے سنیہ پسند پلا آتا ہے۔ اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حامل پیر مردوں کے ایسے ایسے عقائد اور اعمال کی تعلیم دیتے ہیں جو شریعت کے خلاف اور اکثر منکرانہ ہوتے ہیں عربیوں کو یہ بتایا جاتا ہے کہ شریعت اور چہرہ اور طریقت اور ختم کی تعلیم کو یہ کھڑک بکار کر دینے کی کوشش کی جاتی ہے کہ حضرات غیر متعلقہ اور دلیلی ہیں۔ لہذا کہ تہذیب کا ناسات ہے یہ فرمایا ہے کہ عالم کی عبادت پر اتنی نصیحت ہے جتنی سمجھاؤ تم میرے اردنی شخص پر ہے۔ پچاس سالہ حامل مریدوں کا اتنی سمجھو کہاں کہ اپنے ان مرشدوں سے جو ہمیں کہ جن ائمہ کے آپ متعلقہ ہیں انھوں نے کب کلمہ کے شریعت اور طریقت اور متعلقہ چیزیں ہیں۔

(۱) مرید اپنے پیروں کو مقدس سمجھتے ہیں بلکہ اکثر غائب پر تشریف تصور کرتے ہیں۔ اس گندہ سے عقیدہ کے نتائج پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں صوبہ سندھ کی جماعت کی تاریخ شاہ ہے۔

(۲) چونکہ پیر کو محراب باگاد (بزدی سمجھا جاتا ہے۔ مریدوں کے سامنے اپنے تعاضلات درست کرنے کی پرورد نہیں کرتا ہے کیونکہ اس کا ایمان ہے کہ کوئی نصیبت دن پر نازل ہوگی تو مرشد کی وجہ سے وہ نکل جائے گی۔

(۳) سلوک و طریقت کی آڑ میں قرآن اور احادیث کی تسلیات پس پشت ڈال دی جاتی ہیں بلکہ نو ذبا شدہ مشائخ کے کلمات و نحو کلمات کو کتاب اللہ اور کتاب الہدایہ سے بڑھ کر اہمیت دی جاتی ہے۔ ان کے کلام کا زیادہ سے زیادہ احترام کیا گیا تو یہ کہہ دیا کہ یہ شوی مولوی معنوی بہت قرآن اور زبان پھونکی۔

ذرا اس بد نظیری کو ملاحظہ فرمائیے جس قرآن کی عظمت کا خداوند تعالیٰ نے یہ کھڑک بکار فرمایا ہے کہ اگر میں اسے ہمارے پورا کرنا تو خدا کے خون سے ہمارے متعلق ہو جاتا ہے اسکو ایک انسان کی بھی ہوئی کتاب سے نسبت دی جاتی ہے یہ کہہ کر کہ یہ تو قرآن ہے صورت یہ فرق ہے کہ بھلے عربی کے فارسی میں ہے۔ "بازی بازی بارش با با ہم بازی با اس بد نظیری کے شورے میرے دل کو جو مسدود ہو گیا تھا وہ خدا جل جلالہ سے اس شخص کا جس نے یہ شر کہا ہے۔

اس حدیث از مونیہ نوم نسبت شوی مولوی روم نصبت کہ اسکے اس شعرے ایک حد تک جاتا رہا اور میں خدا کا شکر بخالاک کہ امت محمدیہ میں ایسے لوگ اب بھی موجود ہیں جو مولوی دم کی پرستش میں کرتے۔

اس شعر کو لفظی معنی میں لے کر مرید کے دل کو مسدود ہو چکا ہے لیکن شاعر کی یہی مراد ہے نصبت صوفی۔ یہاں شعر کی خود ایک مستقل تہذیب کے متعلقہ اور اسکی سند جواد ہوتا ہے ایک تہذیب متعلقہ ہے۔ اگر آپ کے علم میں اس شعر کا موقف و محل اور اس شاعر کا نام ہوتا تو تو متعلقہ آید۔ شاعر خوش نہ ہوتے۔ (زہدیت)

عارفین حق جو علم و عمل کے ذریعہ سے آراستہ ہوتے ہیں انکو شبکے بڑے روحانی کمالات حاصل ہوتے ہیں مگر اول تو ان کمالات کی دوسریوں کو خبر نہیں ہوتی۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے بالکل سچ کہا ہے کہ کان را کہ خبر شد خبرش باز نیامد۔ دوسرے یہ کمالات اس قسم کے نہیں ہوتے جیسا کہ عام طور سے سمجھا ہے، مثلاً کسی پر ایک نظر ڈالی تو اسکو شیطان سے دلی یا جلا کر بھسم کر دیا۔ ایسے کمالات تو کسی نبی یا رسول کو بھی عطا نہیں ہوتے تھے۔ بعد یقین تک تو سب کے سب اپنی عظمت کے خوف سے لڑنا و ترساں رہا کرتے تھے۔ بعد حضرت مرید منی رحمہ اللہ سے بڑھ کر مشائخ طریقت ہی سے بزرگی اور کمالات اور کمالات کا کوئی سبق ہو گا۔ مگر آپ کے خوف عقبی کا یہ حال تھا کہ کہ فرماتے تھے کہ اگر قیامت کے روز خداوند تعالیٰ فرمائے میں مجھ سے ایک بندے کے سب کو جنت میں داخل کر دوں گا، تو مجھے گمان ہو گا کہ وہ خدا شاہ میں ہوں۔ اسی طرح اپنی حالت رجا کا بھی اظہار فرمایا سبحان اللہ۔ یہ ہے خداوند تعالیٰ کی بے نیازی اور اس کے جبروت اور ہیبت کا سچا تصور۔

مشائخ طریقت کی بنیادی کمالات عام طور سے کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں تہذیب سب کے سب لغو اور بے بنیاد ہیں جو اسکے خلفاء اور اولاد انکی وفات کے بعد مشہور کرے گئے۔ بڑے بڑے عیسائی القدر ائمہ مثلاً امام مالک رحمۃ اللہ علیہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق آخر اس قسم کی کراہت کہیں نہیں مشہور ہیں، اس لیے کہ انھوں نے پیری مریدی کا سلسلہ قائم نہیں کیا تھا اور خلفاء اور مریدوں کی کوئی جماعت خاص جھوڑ گئے تھے، اسکے خلفاء تو بس ان کے شاگرد ہو کر تھے جو خود بھی بچے سنوں میں بودیاں دین نہیں ہوتے تھے اور حضور سرور کائنات کے قول کے بموجب انبیاء بنی اسرائیل کا درجہ رکھتے ہوئے۔

برادر عزیز! میں نے اس طویل تقریر سے آپ کا بہت سافینی وقت لے لیا، مگر اس امید پر ایسا کیا ہے کہ اگر آپ کو میرے خیالات سے اتفاق ہو گا تو آپ اس ضمن میں قوم کی اصلاح کرنے کی کوشش فرمائیں گے۔ میں نہ عالم ہوں اور نہ میرے پاس سروسر آنا وقت ہے کہ باقاعدہ کوئی دینی خدمت کر سکوں۔

خدا کو اس دھوکے ساتھ ختم کرتا ہوں کہ خداوند تعالیٰ آپ کے علم و فضل میں روزانہ اضافہ فرمائے اور جو سب سے بڑی بات ہے علم کے ساتھ ہی ساتھ ملکیت جیسا کہ اللہ جل شانہ نے اکثر اپنے کلام میں علم، اہلکات کے ارشاد سے فرمایا ہے عطا فرمائے۔ علم تو انسان کو سب سے حاصل کر لیتا ہے مگر ملکیت رب الدالین کا ایک خاص عطیہ ہے اور

اس سادہ سے زور بازو نہایت

تو نہ سمجھ خدا سے نمیشند

صدق۔ مخلص کتب نگار کا پندہ ایا کی غالی ندر ہے

اور انکا کوتاہی اصلاح۔ لیکن جوش اصلاح میں وہ ذرا دوسرے

سہے پر پوچھے جا رہے ہیں۔ شریعت و طریقت میں حقیقت کوئی ثابتہ
نہا دیتا تعلق ہی نہیں۔ بلکہ دونوں ایک دوسرے کے ستم و کتل ہیں
اور جتنے عارفین و کاشفین آج تک ہوئے ہیں وہ سناستہ یا فتنہ
عام ہوں یا نہ ہوں ہر حال سب کے سب بے شریعت کے حال ہوئے ہیں
خوش عقیدہ معتقدین نے شک ہو کر بڑے غلو سے کام لیا
ہے، اب بھی کام لے رہے ہیں، لیکن انکی ذیادتیوں سے شتم و کتل ہو کر
اصل نظام طریقت کی تردید و نفی بھی دوسری آتا ہے۔
کھڑے کو رہیں ایک دوسرے کو داغ و حربہ سیل کھیل دے جو جائیں نہ
کہ خود کھڑا ہی تشریف لیجائے۔ خدا صفا داغ انکار بنا علیہ نہ مقولہ
ہے۔ یہ قرآن مجید کی زبان میں تبارک و تعالیٰ ابرو العزیز و لا تعالیٰ
الائم، العزیزان۔ اصل معنی یہ تو حید کے پتے ہوئے ہیں۔ حال کے
ساتھ حال میں بھی عبد کامل بننے والے۔

مراسلہ

مفتی محمد علی اسلم داراب
صدق علیہ السلام ہے۔ مفتیوں نصیاتی علاج
پیش نظر ہے۔ اس پر آپ کا نوٹ پڑھ کر نہ چھپے کس قدر سرت حاصل
ہوئی۔ آپ کے اس نیا دامن نے اس سلسلہ میں جو خیالات قائم کر رکھے
تھے، آل محرم نے گواہی انکی تائید فرمادی۔ تردد سے استحکام کی جانب
کئی منزلیں کب نہمت ملے ہو گئیں۔
فامثل مرسلہ نگار، ان الفاظ "دوسرے، شیطانی دوسرے وغیرہ"
میں جو حکمت پوشیدہ ہے اور انکی حواہیت ہے، معلوم ہوتا ہے پوری
طرح واضح نہیں ہے۔ یہ طرز تبصرہ لکھ زیادہ معقول نظر آتے لگتے ہیں۔
پھر اس کے سہل الغم ہونے میں تو کلام ہی نہیں ہونا چاہیے! میرے
ذہن میں محض یہ خیال آتا ہے کہ اس قسم کی جہاد
کا علاج اس دنیا میں مذہب اور فقط مذہب ہی کے پاس ہے بغض
میں جانے کا موقع نہیں رہنا بیان کر کے آپ سے صحیح چاہتا۔ خیر۔
مراسلہ نگار صاحب میں خود افکار ہی کا ذکر فرما رہے ہیں وہ تو
یسے خیال میں اعتقاد علی اللہ کا لازمی اور منطقی نتیجہ ہے اور یہ لحاظ
افادیت شاید اسکے براہ راست حصول سے کہیں زیادہ بہتر، اللہ اعلم۔
مربطین کو غیر مزرعی اکھباد سے بچانے کے علاوہ مصطلحات کا
استعمال اس وقت بھی مناسب نہیں ہے جبکہ آپ کسی ایچ الوقت نظریے
ذرا برابر بھی ہٹ کر کوئی بات کہنا چاہتے ہوں۔ لیکن اگر کوئی اصطلاح
آپ کے خیالات اور آپ کے نقطہ نظر کا پورا ساتھ دے رہی ہو تو پھر اسکا
استعمال معنیوں کے لیے یقیناً مجید بھی ہے۔ ایسے موقعوں پر ان سے کبیر
اجتناب برتنا بھی میرے خیال میں مناسب نہیں ہے۔ اللہ اعلم۔ زیادہ
کیا عرض کروں۔ کبھی کبھی انکا استعمال تو ہر حال ہو جاتا ہی بہتر ہے اللہ اعلم
اہل فتنہ کی تیج و تخیلیں پر استہزاء کرتے دہلے انکے بعض تخیلات

و اجتماعات پر انکار ناگواری کہنے والے، پتہ نہیں پڑا اور پھر کہ
سے آئی ہوئی اس اصطلاح (خود تائیدی) سے متعلق کیا اسکا دہے؟
والسلام
خاکسار شفقت علیہ الخ۔ از سیدی دانشندان
صدق۔ یہ یہ اصطلاحات کے عمومی ہستی ہیں نہ
آپہ علاج پر جاری ہے۔ ہر طور استثناء خاص خاص کو قبول ہوتا ہے
کے انکار بھی نہیں۔

نقصہ صفحہ ۵

انگریزوں نے مسلمانوں کو قلعی طور سے اغی مان لیا اور انہیں وہاں
دور دار کو شش شروع کر دی۔ چنانچہ بہار اور اڑیسہ کے گورنر کبیل نے
ہندوؤں سے کہا کہ تم اُردو کیوں بولتے ہو۔ یہ تو دہلی کی طوائفوں کی
زبان ہے۔ انگریز افسروں نے اگر اُردو کثرتاً لکھ کر ہندوؤں کو
اکھایا کہ اُردو کی کوئی زبان نہیں ہے۔ اور پھر اہل مقامی زبانیں سب
کچھ ہیں۔

یہ حکمت علی ۱۳۰۰ء تا ۱۳۰۵ء تک جاری رہی۔ مسلمانوں کی تحریکیں
بھی مبینی ہیں۔ اس آئینہ لارڈ میکالے۔ اور دوسرے انگریز
نے جن میں ہندو کا نام خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ کہن شروع کیا کہ
مسلمانوں کی تالیف قلب کی ضرورت ہے۔ سکے ساتھ ساتھ ہندو
کچھ کچھ سرائے ہے تھے۔ مسلمانوں میں سرسید احمد خاں کی تحریک
شروع ہونے کا زمانہ بھی یہی تھا۔ لیکن انکی تحریک میں ہندو بھی
شریک تھے۔ چنانچہ علی گڑھ کالج کے لیے ہندوؤں نے بھی ہندو دیا۔
لیکن جب غازی پور سے یہ آواز بلند کی گئی کہ ہندوؤں کی زبان ہندی
ہے اُردو نہیں، تو سرسید کی ذہنیت بدلنے لگی۔ انگریز افسروں میں
سے کچھ نے سرسید کا ساتھ دیا اور کچھ ہندوؤں کی طرف آگئے۔ اس طرح
۱۳۰۵ء سے ہندی کی ترقی شروع ہوئی۔ اور آج یہ حال ہے کہ
تھوڑے دنوں میں اُردو بولنے اور لکھنے والے ہندو لانا بھی دشوار
ہو جائیگا۔ دہلی جیسے شہر میں بیشتر ہندو لڑکے لڑکیاں اُردو کے بجائے
ہندی پڑھ رہے ہیں۔ میری اپنی ذات کے لوگوں سینی کاسبتوں کا بھی
جو اُردو سے بہت قربت رکھتے تھے یہی حال ہے۔ اُردو اور ہندی دونوں
آج قومی اور ملکی زبان ہونے کا دعویٰ کر رہی ہیں اور انہیں کے مسئلہ
فرقہ داری و ایک چڑھ رہا ہے۔ (پیام)

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ حضرات کی معاذ خریداری ماہ دسمبر ۱۳۰۵ء میں تمام مجموعی ہے براہ
عنایت اپنا چٹھہ سال آئندہ کے لیے قریبی فرست میں بھیجیں تاکہ
وہ دسمبر کے پہلے ہفتہ میں دفتر کو وصول ہو سکے اور اردو سحر کو دیلی
نہ رونا نہ کیا جائے۔

۹۳	۲۱۹	۵۹۱	۱۱۳۶	۱۲۰۳
۱۲۰۶	۱۲۱۰	۱۲۱۱	۱۲۲۸	۱۵۳۰
۱۵۳۵	۱۵۴۸	۱۵۴۹	۱۵۴۹	۱۵۴۹

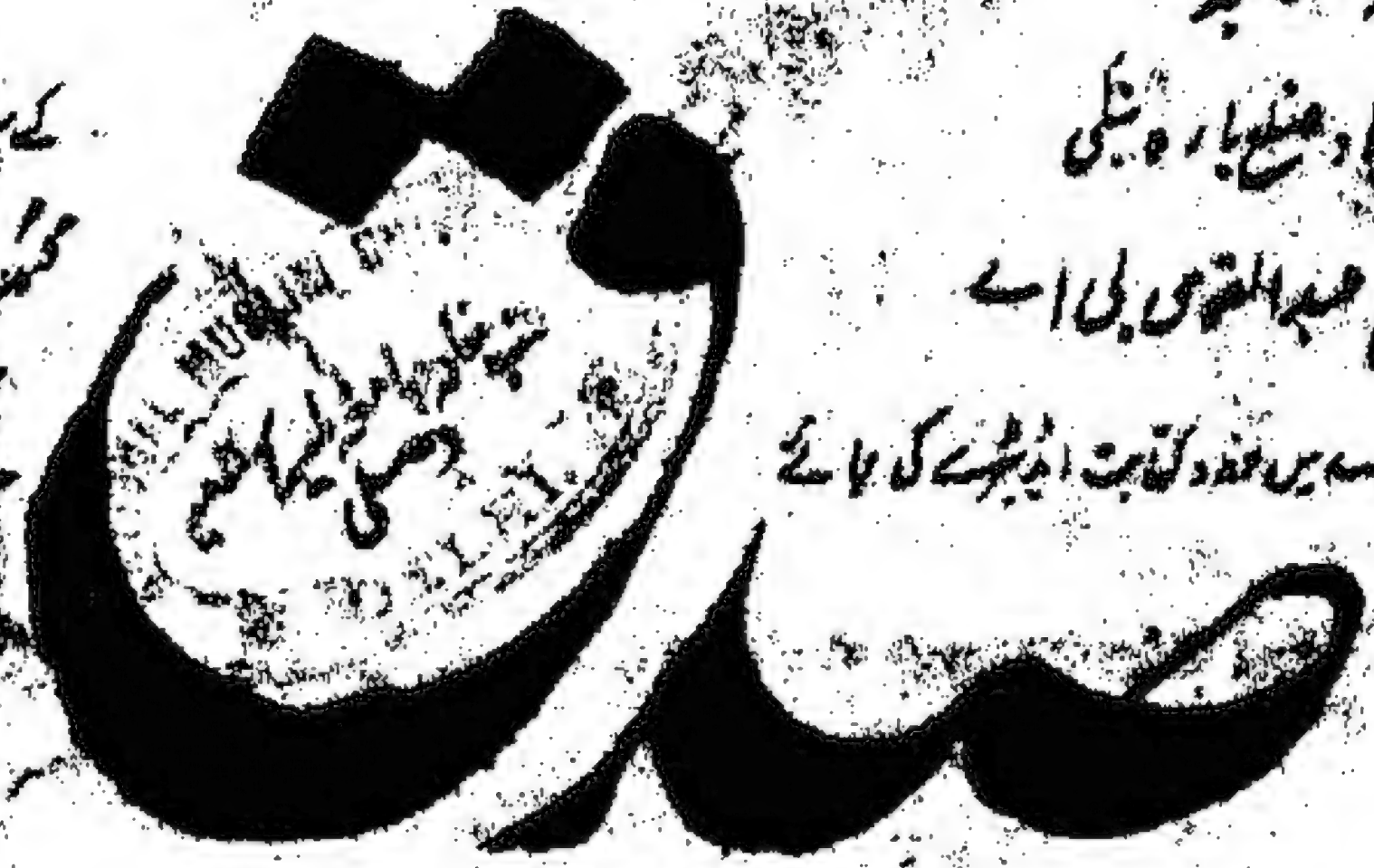
مستم صدق کہنے

چندہ اور انتظامی امور

۱۰۰ - در باب اول و فصل اول

آپ ا۔ حکیم عبدالغنی بی اے

میں نے اپنے بارے میں غلط فہمی کو دور کرنے کے لیے



三

کے سٹن مراعت اس پتہ پر کیجئے۔

محمد بن الروان عيسى لهتم صدق

شہزادہ ابراہیم - گولڈن - ایلمنٹ

چند سال از آنجا

100

بیرہ روز بعد سے ۱۰ اگست تک

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

7.

نمبر ۵۵ - ۲۵ - دی اکبر ۱۳۶۲ مطابق یکم دسمبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

خزائن شیعہ کے دو اوجہ ۱۔ خطبے گزری۔ یہ سبوح نہ تھی، غلطی تھی اور
خداوند کریم نے گہبی میں طبع کیا ہے۔ ایک سو۔ ایک سو ہی میں ایک شیعہ کی زبان
سے "علوم ہے سب کو کرم اثنا عشری ہیں" کے تحت وہ سب کچھ لکھا
دیا گیا ہے، جو شیعہ تاریخ کے لیے باعث توبہ ہیں اور شیعہ عقائد کے بے
اشتغال انگیز ہو سکتا ہے۔ ————— نسبت کے ساتھ دوستی اور محبت
ہوئی، یا اور انہی شخصوں کے گھیرنے پر دستک آ سکتی ہے اور جس طرح
بھی پڑ سکتا ہے، اشتغال انگیزی اور بد زبانی دوسروں کا مبادیہ ہے،
مسلمانوں خصوصاً اہل سنت کا طرہ امتیاز یہ کب رہی ہے؟ ہم دنیا میں
"وصلت کے لیے آئے ہیں یا غفلت کے لیے؟ اپنے بھائیوں کو جو کلمہ
توحید میں، اقراء رسالت میں، استقبال کعبہ میں، ہمارے شریک ہو کر،
پھر دوسری غلطیوں اور گمراہیوں میں پڑ گئے، انہیں راہ ہدایت پر
بلاتے کے لیے آئے بھائی بہن بن کر، اور انہیں کی ہوا خواہی کی طرف
سے جانا مفید ہو گا، یا اسکے برعکس طرز وطن، تحقیق و تسخر کے نتیجہ اور
سے منع ہو کر؟ ————— اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ غفلت کیسی سنگین ہو گئی
ہیں اور کوئی سی موٹی! توں پر میں پر سے کیسے پڑ گئے ہیں!

سچی باتیں

دل میں ایک عظیم نظم نغمہ گزری۔ صدق میں چھپنے کے لیے
 آئی تھی۔ پاکستان کے کسی جلسہ میں بڑا کر سائی گئی تھی اور اس میں یہ ب
 مقبول ہوئی تھی۔ نظم غم کی شکل میں تھی۔ ٹیپ کا عنصر تھا
 "میرے لیے کے رہیں گے پاکستان"
 ماری نظم، جوش و خروش، اپنے آت و غلط کے ذکر سے لبریز تھی۔
 مخالفین کا ہر طرح کی دھمکیاں تھیں، ایک شعر کا مضمون وصال تھا
 "تھا کہ ہم شیر ہیں اور تم سیار (گیدڑ) ہو" دوسرے مصرعوں کے مضمون
 یہ تھے کہ تمہارا ڈر، اور گھبراہٹ اٹکل قدرتی ہے، دیکھو ہم تم کو کب شاہک
 بنا کر رہیں گے وغیرہ! ———— صدق کا ایک گونہ ہمدردی پاکستان
 کے تصور سے ہے۔ اس نظم کی اشاعت اس تصور کے ساتھ دوستی ہوتی
 ہوتی یا دشمنی؟ کتنوں کی مخالفت اسکے بد موافقت میں تبدیل ہو کر
 رہی؟ مکے دشمن اسکے بعد دوست بنے؟ کتنے غیر پاکستانیوں
 کے قدم اسے سن کر پاکستانیہ کی طرف اٹھنے لگے؟ غصہ، ہزاروں
 نفرت و استہزاء کا جذبہ، کتنوں کے دل میں پیدا ہوا؟ اور کشش و
 بیعت کتنوں کو ہوا؟ نفرت اور جذبہ کی گھٹنی آیا کچھ اور بڑھ جاتی؟
 بڑھے جس سے نفرت و نفرت کی نفرت، بلکہ جس سے نفرت و نفرت کی نفرت
 یہ اصول کلی آخر کس آئینہ نم و نفل کے مطابق ہے؟

ایک اور نظم اسی زمانہ میں ایک عالمی اور عقل منس شاعر نے لکھی ہے

سائینس کی "وقت" : "زمان اور اس کے اسرار" (Time and Space) کے عنوان سے سائینس کے ماہرین خصوصی
 نیو یارک یونیورسٹی میں دیے ہوئے چار لکچر کا مجموعہ "سائنس میں شام"
 پر اس کا پہلا مقالہ "تصور وقت اور احساس وقت" مہذب و
 غیر مہذب قوموں کے عنوان سے، نیو یارک یونیورسٹی کے اہل طبیعات
 ڈاکٹر ڈی۔ ایچ۔ ہیراک کے قلم سے ہے۔ اس میں ایک جگہ ایک

دوسرے ماہرین کا یہ مقالہ نقل کر کے کہ
 "پہلے نفسیاتی کلام غور و فکر کرنا اور طبیعتی کلام نامہ
 پڑھنا۔ اب نفسیاتی نامہ لکھنا اور طبیعتی غور و فکر کرنے کا
 خود لکھنا ہے۔"

یہ سولہ تو بہت خوب۔ لیکن ان کے کلمات کی طرح، گو یہ
 صحیح یقیناً نہیں، لیکن تا مترشح ہی صحیح نہیں۔ طبیعتی نامہ
 میں تو اب بھی لکھا ہوا ہے اور بڑے جوش و خروش اور
 تہذیب کے ساتھ، لیکن اب اسے یہ نہیں سلام دیا ہے کہ وہ
 آخر کس چیز کو نام دیا ہے یا یہ کہ جسے وہ اپنے خیال میں
 نام دیا ہے اسے وہ واقعی بھی نام دیا ہے۔
 اس کا فلسفیانہ سکون خاطر نہ ہو گیا ہے اور اس کی طبیعت
 نامہ طبیعت کی وحدانی تغذیہ کے درمیان گم ہوئی جا رہی
 ہے۔ خاص کر سلسلہ امانیت اور سلسلہ زمان پر اس کے اثرات
 نے اشد اثرات کے بعد رہے۔

طبیعیاتوں کے کلیات و قیاسات نامہ کے مستقبل کی بابت
 اس کی برابری اس کی نشا اور اس کی اجاڑائی سے متعلق (ادارہ
 اور زمین کے مسائل کو بھی لازمی طور پر نشان کرتے ہیں) ایک
 سیلاب کی طرح ہم پر آبل پڑے ہیں اور ان کا نام "دانیائی
 شاعر" خوب پڑ گیا ہے (مثلاً)

اس سائنس کا اتنا زور شور تھا، اسی کی "تحقیق" اور "قلیت" سے جا رہے
 دل و دماغ ڈبے اور سکے ہوئے تھے، اسی کی زبان سے مست ذہن کے
 وہ اہل علم و ادب و دین و دنیا، جو دلائل و حجت و معجزہ و نبوت و
 رسالت و حیدر و الوہیت کا دار و مدار تھا، اسی پر "بروت حریف" کو جوتا ہوا
 بنا کر غریب کے مقابلہ میں لایا جا رہا تھا؛

یہ شور و شہرت نے چلہ میں دل کا
 اس کی جان و جاندار کی بساط کھلی اتنی ہی کھلی؟ اس کے حکام
 اس کے حکام و قیادت میں، مسائل میں، نظریات میں نہیں، محض نظریات
 و قیاسات کے *SPECULATION* ہیں، جو دنیا میں سیلاب کی
 طرح اُٹھائے ہیں اور ان کے مجبور پر "دانیائی شاعر" کا نڈر چھپت
 کرتے دے، اور ہمیں خود ماہرین سائنس دریا ضیاع میں

نشاط زندگی

"ہوائی ساریوں کی ذہن پرست رعایت کے باوجود
 امریکہ کی زمین پر لوہے بیٹوں نے ریل گاڑیوں میں تفریح و تیش کے سب
 ذیل اعلانات کا نتیجہ کر لیا ہے۔"

- (۱) غرضاتی (یعنی کال برہن) کی تعلیم
- (۲) نفسیاتی (یا ناچ گھر)
- (۳) شراب نوشی کے کرے
- (۴) زمین خانے
- (۵) ریڈیو گھر

گرمیوں کے شروع میں یہ جدید گلابیوں کا لاکھ ڈالر کے خرچے کے بعد
 پہلے لگیں گی، انہی سردیوں (یعنی لاری) کے لئے ہیں اس خصوص میں کچھ سمجھیں
 وہ جاتے دالے نہیں، وہ بھی اپنے ہاں شراب خانوں کا بڑھائی
 گھروں کا اور زمین خانوں کا اور انتظام کر رہے ہیں۔ ان تمام دنیاوی دغاؤں
 سے امریکی چابک کوسر میں وہ راعنیں لے لگتی ہیں، جس کا پہلے کی خیال
 بھی نہیں کر سکتا تھا۔ (آخر آت انڈیا۔ مہینہ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱

سورہ بقرہ رکوع ۲۵

(اذا حیدر الی حد)
(بمسند صدق بک)

ایک اشہر سلوات
فمن فرض فیہ الی الخ
رقت ولا شوق ولا
جدال فی الخ ودا
تفضلوا من غیر علیہ اللہ

۱۱۔ چونکہ وہ مشہور و معلوم ہیں اس لیے قرآن کو انکی نصرت کی بھی ضرورت نہیں۔ اور وہ تین بیٹے شوال ذی القعدہ و ذی الحجہ میں اصل ارکان حج و ذی الحجہ کے دوسرے ہوتے ہیں اور پورے ہیں لیکن احرام حج شوال ہی سے بندھنا شروع ہو جاتا ہے۔

احرام اس خاص پوش کا نام ہے جو حدود حرم یا میقات میں داخل ہوتے ہی ہر حاجی و زائر پر واجب ہو جاتی ہے۔ یہ پوش اوکھ نہیں صرف بے ریلی ہوئی چادریں ہونی چاہئیں۔

حنفیہ کے ہاں احرام جب چاہے باندھا جا سکتا ہے۔ مگر قبل شوال تا پندرہ ہے۔ جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حنفیہ کے ہاں حرام رکن حج نہیں صرف شراج ہے۔ سب سے دھوکہ رکن نماز نہیں صرف شرط نماز ہے۔

امام شافعی کے ہاں شوال سے قبل حج کا احرام باندھنا ناجائز ہے۔ اس لیے کہ شافعی کے نزدیک احرام رکن حج ہے اور کسی رکن حج کی ادائیگی قبل موسم حج درست نہیں۔

۱۲۔ روزانہ پنج وقتہ نماز باجماعت حدیث بکر کے روزوں اور مال کے لیے حصہ کی ذکوۃ کی طرح حج بیت اللہ میں اسلام کی ان عبادتوں میں سے ہے جس نے اپنی ہی کو نہیں بلکہ دوسروں کو بھی خاص طور پر متاثر کیا ہے اور مستشرقین کے دھوب افغان نام سے فرنگی اہل علم و اہل قلم کا جو طبقہ ہے اس نے تو اس کے ظاہری سلف اور اجتماعی مصالح پر بارہا کیا ہے اور اسے اکثر "عالم اسلامی کی سالانہ کانگریس" سے تعبیر کیا ہے۔

لکنہ فرض نون الحج۔ یعنی موسم حج میں اسے حج کی نیت کر لے اور اسے اپنے آپ کو واجب کہے۔

اسے ادیب علی نقیہ (ابن قتیبہ) فمن الزمہ نفسہ (کثافت) افقرن اصلہ وجوب ہشی (ابن قتیبہ)

لیکن اپنے اذی و لاذی کیلئے کی علمی اور منبر علامت کی ہے جو بعض ائمہ کے نزدیک صرف نیت کر لینا کافی ہے۔ لیکن حنفیہ نے بعض صحابوں اور تابعین کی طرح اسکی علامت پوشش احرام کو قرار دیا ہے۔

۱۳۔ افقرن اصلہ وجوب احرام (ابن جریر۔ من ابن عباس) فرض الحج الاحرام (ابن جریر۔ من علیہ السلام) و لزم علی نفسہ و احرام و ذلک افعال ابن عباس

و تزودوا فان غیر الزاد
الستولی و انقولہ
یا اولی الالباب۔

علم ہو کر رہیگا اور اوراد کے لیے لیا ہوگا
اور بہترین زاد ماہ تو تقو ہے۔
اسے اہل فہم میرا ہی تقوی اختیار
کے روبرو

وہ بیٹا احسن و دومن احرم (عباس)

۱۴۔ بلکہ کہیں سارے انجیل میں کہ جملہ تورات و انجیل (کھو) ایام موسم کی طرح معلوم حج کو بھی اعمال غیر کے ساتھ مناسبت خاص ہو جائے۔ اور جو چیز حرام ہیں وہ تو غیر ہمیشہ ہی حرام ہیں۔ باقی جو امور جائز ہیں ان میں بھی بہت سی چیزیں سے زائد مقام کی طرح حالت احرام میں دست بردار ہونا چاہیے۔

جملہ حدود و ضوابط۔ لیکن سنی فقہاء اور وہ بھی تاکید کے ساتھ۔ یعنی ان سب امور سے طاعت کا قطعاً حکم ہوا ہے۔ لفظ الشیء عند لاند الشیء عند جمیعہ ان یكون یقیناً غیر مقبول (عباس) تعنی الشیء علی مقدار الشیء لہما لفظ (یعنی دہی)

فی الحج۔ یعنی اس زاد حج میں طاعت اجزاء ہیں۔

خنی دقتہ و لانی موضعہ (قرطبی) اسے فی الموضعوں

۱۵۔ رشتہ کا سہم عام صحیح ہر قسم کی شہادت یعنی مباشرت کے دواعی و سیاق اس میں شامل ہیں۔

۱۶۔ رشتہ کلام شہنشاہی ذکرہ من ذکر الجراح دواعیہ (ابن) رشتہ کلمۃ جائزۃ لایریدہ ذیل من اہل (قرطبی) و قال قوم الرشتہ الافحاش بذكر النساء کان ذلک بحجۃ۔ ام لا (قرطبی)

۱۷۔ جہاں مراد شہادت کے ہیں۔ ۱۸۔ بعض اور بعض صحابوں سے بھی مروی ہیں۔ فقہاء حنفیہ نے احت کے ساتھ دواعی و سیاق و شہادت کو ایک تحت میں شامل کیا ہے۔

قال ابن عمر و طاؤس و غیرہم الرشتہ طرۃ بالکلام (قرطبی) قال ابن عباس ہو التعرض بالجراح (ابن جریر) الرشتہ العرایۃ و التعرض للنساء بالجراح (ابن جریر۔ من ابن طاؤس) قال طاؤس الرشتہ الجراح و ما دونه من قول الغرض (ابن جریر) الجراح و دایۃ خطرة علی الحرم (عباس) و قال احسن المراد من کل ما یسوق بالجراح (ابن)

۱۹۔ اللہ اکبر! ایک معیار یہ ہے عبادت میں طہارت: پاکبازی کا یہ اسلام کا قائم کیا ہوا کہ اشارۃ و کلتا یہ جو اس زمانہ میں جائز شہادتی خیالات زبان پر نہ لائے جائیں۔ اور دوسری طرف شرک و فسق کے میلے ٹیلے تیرتے ہوئے تیرتے جاتے اور غیثیں اور جلیں ہیں جنکی گرم بادی بھی غش کارپوں اور شہوت انگیزوں سے ہے! اور ہر عرب جاہلیت کے تو ارکان حج تک میں غش داخل تھا!

۲۰۔ ولا شوق۔ اس کے تحت میں بڑے چھوٹے ہر قسم کے گناہ کی ممانعت آگئی۔

قال بعضہم الفسوق ہی اللہ اس کلمہ (ابن جریر) عن محمد بن قیس

قال النور خاص کلمہ (ابن جریر) یعنی جمیع اقسام کا نور ہے
 و معاً و من و کذا کہ قال ابن عمر و جابر (قرطبی) و نوح من مدن
 المنزاع (ابن کثیر) و انوار (ابن کثیر)
 حالت و نام میں جب ستارہ ہزار ششہ شکار و نا جائز ہو جاتی
 ہیں تو چنانچہ جو کسی قسم کی مسیت لکھا بین ظاہر ہے کہاں کھل گئے
 وہاں یہ حکم محض تاکید کے ہے۔

و لا یجوز - جہاں اپنے عام درجہ یعنی پہلے سے پہلے
 پاؤں الگ رہی ذاتی محبت و کلمہ جو انوار ثابت اور حفاظت کے
 قلوب پر ہوتی ہے سب احرام کی حالت میں ہوتا ہے۔
 قال محمد بن کعب القرظی الحمد للہ ان تعالیٰ طائفۃ منہ انوار
 و یقول انوار مثل ذلک (قرطبی) و یقول محمد بن اسماعیل کان فی انوار
 قرطبی لا خصام مع الخدم و انقطاع (ابن کثیر) لا یجوز مع انقطاع الخدم
 و ادراک اسے و کمال فی تقریر الباطل و طلب الحلال (ابن کثیر)
 حج کے موقع پر دنیا کے گوشہ گوشہ کی آواہاں گونج کر آہاتی ہیں۔
 ہر قسم ہر عمر ہر تماش ہر مزاج کے لوگ ہستے ہیں ہستے ہیں جو ان
 بھی بچے بھی بڑے تیز مزاج اور مضمر و بھی آوارہ مزاج بھی
 مریض و طامع بھی حسین و نوجوان عورتیں ہیں۔ پھر تعظیم اور مہربانی
 بھی راہ اور سواری کے سلسلہ میں طرح طرح کی پیش آتی ہیں۔ اسے
 بڑے بڑے علیم بھی دامن مہر چھو رہے ہوتے ہیں رشک و نفرت
 یہ نظری و بدکاری 'مزاج و عدال کے موقع قدم قدم بد گئے ہوتے
 ہوتے ہیں۔۔۔ حکیم مطلق کی ملک نہ گناہ نے اٹھ اور فسوق
 اور جہاں سب کی آریا اور تاکید ممانعت کر کے مژدہ بندوں کے
 حق میں کیا خوب انتقام کر رہا ہے۔

محققین نے یہ بھی کہا ہے کہ نرسے کے آؤں میں فی الحج
 میں جو سب سے حقیر کے اصل اسم لایا گیا ہے مہینہ و تعظیم کے لیے ہے
 الانوار فی مقام الانوار لانوار کمال لاقتناء و بشانہ (ابن کثیر)
 اس کے مطابق سلسلہ میں رہا۔

مادیوں کے اعمال قیر و تنوین و رغبت افزائی کے لیے یہ بہترین
 و موثر ترین ذریعہ ہے۔ ان کے عالم کُل و عالم جزئیات ہوسے ملا ہوا
 استغفار رکھ کر اولیٰ باہست کی طرح کہیں اس مذہب میں نہ پڑ جاؤ کہ
 ہمارے فلاں فلاں عمل غیر کا سلسلے بانہ لے۔ علم الہی میں نہ آنے
 بھی آئے سے رو جائے۔ سو من کے لیے تو بڑی ہی بڑی محبت میں اس
 اس معنیہ کا استغفار پیدا کر سکتا ہے کہ غنی سے غنی، بارکب کی بارکب
 یکل بھی عالم انیب کی نظر سے غنی نہیں!

الہا و یونانی موسم بہار میں صفیات پارتے ہیں اور جاڑے کے
 زمانے میں صفیات کا استغفار کرتے ہیں کہ ان موسموں کو ان احوال کے
 ساتھ خاص نسبت ہے۔ رمضان کا حسینہ اور حج کا موسم کا بھی
 یہ دعائیات کے عالم میں اپنی محبت بخش آب و ہوا کے لیے نماز میں اور

لبیب حقیقی ان موسموں میں اعمال غیر کی طرف خصوصی توجہ دے گا۔
 مکتبہ (جب ارادہ و حج سے لگا کر)

اس ہدایت کی قدر ہونے لگی جب جاگی دونوں کے ہر جملہ ہست
 پر نظر ہو خصوصاً جاہلیت عرب کی تاریخ پر آج بھی ہندوستان میں کتنی ہی
 قومیں ایسی ہیں جو تیرہ جاترا کے دفت گھرے مغس و تہمت لکھائی
 اپنی درایت کا کمال سمجھتے ہیں اور اس میں مانگتے ہوسے بائیں کے کوئی
 دوسرا نہیں کھلا چلا دیا کرے گا یہ اپنے (غیر ہونے پر) غرور کرے گا۔ اس
 قسم کے سارے تخلیات و احوال اسلام نے مٹا دیے۔ اور حکم و بارکب
 گھر سے حج و زیارت کے لیے نکلا تو عزت و بھر کا روپہ پیر لے کر نکلا۔ رات
 میں دوسروں پر بار بننے کی کوشش نہ کرو۔

عرب جاہلیت میں یہ مرض اور زبذہ پھیلا ہوا تھا کہ بعض گاہیوں
 کو تو یہ فافا کہ احوال پہننے کے بعد جو کچھ سراپا ہوتا بھی اُسے بھی
 پھینک دیتے!

کاؤا بھون بغیر زاد کان معنہم اذا احرم علی بائدہ من الزاد کان
 جریر) کان اہل البین بھون ولا نیر و دان و یقولون نحن النواکلون و انہوں
 کہ سالہ الناس (بخاری) عن ابن عباس (طائفۃ من العرب کانت
 نکل الی الحج با زادہ یقول معنہم کبت حج بیت اللہ و الیہا نکاؤا
 بھون حالۃ علی الناس (قرطبی)

اسلام ایسے دستور کا جو جھوٹی اور غمناخی روحانیت پر مبنی تھا،
 اور ایک طرت شخصی غیرت و خود داری کے بھی ستانی تھا اور دوسری
 طرت معاشیات اجتماعی پر ایک خواہ مخواہ کا بار تھا کیسے مٹا دینا
 تھا اور اسے کیونکر باقی رہنے دینا۔

تزوودا کے معنیہ امر سے فقہاء نے نکالا ہے کہ نادر راہ ہونے کا
 وجوب آیت سے یہ قاعدہ عبارتہ النفس ثابت ہے۔

فقہاء نے یہ بھی صاف لکھ دیا ہے کہ آیت ان "توکل پیشہ" صوفیہ
 کے مذہب کی بھی تردید کر رہی ہے جو کب معاش کو چھوڑے بیٹھے
 ہیں اور اسے کوئی بڑا روحانی کمال سمجھ رہے ہیں۔

ہذا یدل علی بطلان مذہب المصنوفۃ الذین قہموا بالسنۃ
 ترکم التزوود و السی فی الماش (صباح) ہم المفسرون عن درجۃ
 النواکل الغافلون من حقائقہ (ابن العربی)

اپنے مزار سلسلہ نگاروں سے

غفتہ علی صاحب کذل واری

منہم جو ابی سقاوں کا تفصیل فافہ ہے۔ اور اس وقت
 تک تین کی تعداد میں پہنچ چکے ہیں۔ مرنے کے یہ مس غن رکھنا
 بیچ نہیں کر دے سکتے، اسی خدمت کے لیے وقت رہ گیا۔

چند تاریخی حقائق

دارالعلوم مولانا سناغر احسن صاحب گیلانی رحمہ اللہ

عبد الملک جس قسم کا بادشاہ تھا معلوم ہے۔ دو تین سو سے

ایک کتاب میں اس واقعہ پر نظر پڑی۔ ابتداً اس میں دارالعلوم بنیاد کیلئے قائم ہوئی اس قصہ کو بیان کرتے محسوس کیا ہے، اصل تصنیف بڑا طویل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مصر میں جو کاغذ بنتا تھا اس میں ہی حروف میں کچھ لکھا جاتا تھا۔ عبد الملک نے کسی سے اسکو پڑھوایا تو معلوم ہوا کہ باب ۱۰۰ دین القس کا نام دہرائیں لکھا جاتا ہے۔

یہ معلوم کر کے عبد الملک نے فرمان صادر کیا، آئندہ کاغذ اس میں بچا جائے گا کہ تو سید و شہادت کو درج کیا جائے۔ اس کی خبر سلطانین قیصر ملک یونانی۔ آگ لگا دی گئی۔ لیکن تو اس نے کچھ خوشامد اور نکتہ سے کام لیا چاہا۔ قیمتی تحفوں کے ساتھ تین دفعہ اس نے عبد الملک کو لکھ بھیجا کہ اس فرمان کی فسوخی کا اعلان کر دیجیے اور جو کچھ پہلے لکھا جاتا تھا اس کے لکھنے کی اجازت کاغذ بنانے والوں کو دیجیے۔ لیکن

عبد الملک نے تمام مخالفت جو لاکھوں روپے کے تھے واپس کر دیے اور اپنی حد پر قائم رہا۔ تب قیصر نے دھمکی کی، ادا اختیار کی اور لکھ بھیجا کہ تمہارے ممالک محدود میں در اہم و نہامیو (روپے اور اشرفیاں) بکارتیوں کی بکارت سے ڈھل کر جاتے ہیں۔ اگر تم اپنے حکم کو منسوخ نہیں کرو گے تو میں بھی تمہاری زمینیں غارت کر دیتا ہوں کہ ہر درہم اور دینار پر تمہارا پیر پیچھے نام سب بستم لگائی اور دشنام کے الفاظ طبع کیے جائیں۔ میں بھی بات عرض کرتے کی ہے۔ ابراہیم ہنسی سے کتابہ امیسن: الامداد میں نقل کیا ہے اور میں ذکی مبارک پاشا کی کتاب علم الدین صفحہ ۷۷۷ سے نقل کر رہا ہوں۔ یعنی قیصر کا یہ خط اس وقت

عبد الملک کو ملا تو لکھا ہے

عبد الملک پر یہ بات بہت گراں گزری اور وہ نہایت ہلاکت میں سخت تکلیف ہوئی زمین اس پر گویا خاک ہو گئی۔

سینے کا حشر اس کے بعد کا ہے جو انیس سو تین لکھا ہے کہ اسی پریشانی اور بدحواسی کی حالت میں عبد الملک کی زبان پر بار بار یہ فقرہ جاری تھا اسبئی اشام مولود فی الاسلام میں خیال کرتا ہوں کہ اسلام میں کچھ سے الہی بندیت علی رسول اللہ زید و سنخوس اور بدبخت آدمی کوئی پیدا نہیں ہوا، کیونکہ اس کا فری و شام دہی مسلی اللہ علیہ وسلم جو مدت دراز تک باقی رہی اس گناہ کی وجہ رسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بڑی ہو چکا۔ (صفحہ ۷۷۷)

بعد کو پھر خود اسلامی دارالغریب کی تھوڑی حضرت صیغہ صادق و صفا نقالی کے مشورے سے سٹے کی گئی اور اسلامی سکتے بنے گئے۔

مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ ان کے سلاطین سے بعد ازاں روایاں ہوئیں

لیکن ہے کوئی غیر مسلم بادشاہ بار بار چھ قیصر کی اس دھمکی کے بعد اپنے آپ کو بنی آدم کا سنخوس بدبخت ترین آدمی قرار دیتے بنیاد ہو گا و مسلمان ہر حال مسلمان ہی رہے۔ سلاطین نے اپنے فرائض کے ادا کرنے میں کتنے چست ہیں، اگر اپنی بخشش کی اس لگ رہے ہیں تو آفران بجا دروں کے لیے غذا کی رحمت کیا غذا کی رحمت نہ باقی رہی۔ دوسروں پر تنقید کرنے والے کاش تنقید سے پہلے اپنے اعمال کا جائزہ لے لیا کریں تو شاید ان کا قلم اتنا بے لگام نہ ہو۔ اور میری سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ خلف کو سلف سے مکاتے اور بھڑکانے کا رویہ اس زمانہ میں جو بعض لوگوں نے اختیار کر رکھا ہے، آخر اس کا نفع کیا ہے

مجھے تو کبھی کبھی اس قسم کا خطرہ بھی ہوتا ہے کہ ہمارے سردار امیر امیر یا ایسے لاکھ لاکھ اور سٹہ پھیلانے ہوں۔ لیکن آج اگر یہ شور ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی لکھنؤ میں تشریف لائے ہیں وہ امیر خاں ہیں اور میرزا حسن علی کوں ہیں تو اپنی آنکھوں کو تنگ کرنے کے لیے شاہرہ خبیہ بھائی اگر سٹیوں سے آگے نہیں تو پیچھے بھی ہیں رہیں گے۔

حضرت واعظانہ دلیس کے یہی ہے دیکھنا

ساخ محفل کے آن کو بے غلاب آئے تو

ادھر دو عجیب نے اثباتات ایران کے متعلق ہوسے

(۱) عینی ابن حوقل جو چوتھی صدی کا مصنف و مورخ و سیاح ہے

وہ اپنی کتاب "الممالک" میں اپنی چشم بد شہادت یہ نقل کرتا ہے، بحسب عربی الفاظ اس کے درج کرتا ہوں۔

والمجوت یرامنا فاما لا تملوا لیکن فارس کے آتشکد سے سو اس ملک احیہ وادنیہ بغیر القلیل کا نہ کوئی ایسا علاقہ ہے نہ نہر جو آتشکد سے غالی ہوں الا یہ کچھ قنوی آبادی سن جو سے النیران: النجوس سے (یعنی اس آتشکد میں ہیں) اور فارس اکثر الممل بجا (مسلح)

کی تمام قوموں میں سب سے زیادہ آبادی نجوس (پارسیوں) کی ہے۔

حالانکہ مدت سے میں بھی سنا جا رہا ہے کہ صحابہ نے ایران پر قبضہ کرتے کے ساتھ ہی پارسیوں کو ایران سے نکال باہر کیا۔ مگر سب بھاگے لوگ کچھ ہندوستان میں پناہ گزین ہوئے یہ تو سنا جا رہا ہے اور

دیکھنے والا یہ دیکھ رہا ہے کہ ایران کی تمام قوموں میں سب سے زیادہ آبادی پارسیوں کی ہے۔ اسی وجہ سے ہجر چند قبیل کے اسے ہر شہر اور ہر علاقہ میں مجوسیوں کے آتشکد سے جو تھوڑی سی ہندوئی ملک نظر آئے۔

(۲) براؤن نے اپنی شہر تاریخ ادبیات ایران میں ایک مستند ملاحظہ

سے یہ عبارت نقل کی ہے۔ جبکہ حاصل یہ ہے کہ تہریز میں جب شاہ اسٹیل مصغری (بابائی فاذا ان مصغریہ جو خلیہ ہند کے محاصرے میں یہ حکم جاری کیا کہ خطبوں سے خلفائے کرام کا نام نکال دیا جائے۔ تو بادشاہ کے پاس خود علماء شیعہ کا ایک وفد آیا اور اس طرح کہا

قربانت شوم و دلبست سی مد ہزار خلق کہ در تہریز است

اے ہمدستی اندر از زمان حضرت تا حال اس خطبہ، اے

بر لا خواندہ امی تو سیم کہ مردم گویند بادشاہ شیدہ نمی خوانم و
نموداشد اگر بعیت بر گردن نه چھدا کہ دریں باب تو ان کردہ

برادری سے اس عبارت سے جو نتیجہ نکلا ہے کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ اس وقت
تک پہلی دسویں صدی ہجری تک جو شاہ اسماعیل صفوی کے اقتدار کا زمانہ
ہے اس وقت آبادی صرف تیرہ سو تھی۔ برادری ۱۵۵۰

مہکا مطلب یہ ہوا کہ ہزار سال کے قریب قریب تمام ایران میں شیوں
سے زیادہ سنیوں کی آبادی تھی اور جو وہ صہرت حال بالکل آخر زمانہ کی
بات ہے۔ یعنی صفویوں نے جبر و ظلم سے کام لیا۔ خود برادری نے بھی
لکھا ہے اور ایک اور دہن سے یہ بھی چشم دید گواہی نقل کی ہے کہ شاہ
اسماعیل صفوی نے جو مظالم و معائش میں سمجھا، ان کے تیرہ (مظالم نام)
کے وقت سے لیکر اب تک اسباب حلاوت بادشاہ نہ پیدا ہوا (۱۵۵۰)
ہر حال مجھے شاہ اسماعیل صفوی کے مظالم سے بحث نہیں۔ میں
چاہتا ہوں کہ ایران کے متعلق عام طور پر کہنے والے جو یہ کہتے ہیں
کہ نیرت اس تہذیب کی صلاحیت تھی اور اس کے اسباب بستے اور اس کے
واقعات سے یہ بھی کہتی ہیں اس سے ہے۔

اس سلسلہ میں جناب محقق اعظم جو اذن صاحب جنگی ہر بات متفرج
میں محبت بالذکر کی حیثیت از باب استشراف و استفادہ کے تو دیکھ لیں
کیے ہوئے ہیں واقعات بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں
ایک مشہور سنی عالم قاضی حسین عینی کی بھی تو کی دوبار کے سفر کے
ساتھ شہید کیا گیا۔ ۱۵۵۰

اس کے بعد قاضی صاحب کا تہارت کرتے ہوئے داد تحقیق دیتے
ہیں کہ آپ ہی کی کتاب "ہدایہ" درس میں داخل ہے۔ حالانکہ واقعہ
یہ ہے کہ ہدایہ کے مصنف تو علامہ مرتضائی ہیں۔ قاضی حسین عینی نے
البتہ ہدایہ کی کتب مصنفہ شہر الدین ابھری کی شرح کی ہے "تہذیبی"
اس کے اہم سے وہ درس تہذیب کے فلسفہ کی کتابوں میں شریک ہے۔
بجایہ کہ ہدایت الکمال کی شرح اور ہدایہ فقہ کی کتاب میں شہداء
ہو گیا۔ مگر سوال یہ ہے کہ اسی قسم کے نامکاروں پر آج افکار کی جو
حالت ہے کیا وہ اس کے مستحق ہیں؟

آئیر شکیب اسلان نے ابن خلدون کے مقدمہ پر ایک مقدمہ لکھا ہے
در اصل ترکی سلطنت کی تاریخ ہی لکھ ڈالی ہے۔ ایک وقت پر سلطان سلیم
کے تذکرہ میں اسکا ذکر کرتے ہوئے کہ سلیم نے چاہا تھا کہ بھٹے عیسائی
مالک پھر وہ ترکی میں آباد ہیں انکو دواؤں میں سے کسی ایک بات
کے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے۔ اسلام قبول کر لیں یا ملک سے باہر
سلطنت استغراب استشرق کے مقابلہ میں غلبہ بنا لیں۔ مزید کے
باشندوں میں شرقی چیزوں سے دلچسپی لینے والوں کا مستشرق اور ان کے
طرز عمل کا نام استشرق لکھا گیا ہے تو شرق کے باشندوں میں مغربیات
سے دلچسپی رکھنے والوں کو مستغرب اور ان کے طریقہ کار کا نام استغراب
کیوں نہ رکھا جائے۔ ۱۵۵۰ اس لفظ کے وضع کرنے میں مولانا
کو مدبر صدق سے خواہد ہوا ہے۔ صدق [

ہر جائیں (معلوم ہوتا ہے کہ ایران کو دیکھ کر سلیم کو سادہ اسکا خیال آیا ہوں
میں ہر طرف تھا کہ یہ جبر و گون کا دین ہے لہذا بارہا تھا لیکن پہلے طلبہ
مذہب شیعہ نے اسماعیل صفوی کو دیکھا چاہا اگرچہ مظلوم ہوتا ہے کہ جس کی
اسی طرح لکھا ہے کہ سلیم سے اس زمانہ کے نفی حال آئندہ کی جاوے گا
"نظما تھا شیعہ نے اسماعیل کو جانزد ہوگا ہم مسلمان عربت ان سے
وہی چیزوں کا جزو ادا کر سکتے ہیں حکومت کی امانت دینے
ننداری نہ کریں) دوسرے (ذہنی خدمت سے مشتے ہونے کو جو سنا
جز یہ ہیں" متقی صاحب کی بات سلطان نے ان کی اور اپنے جانور
سے باز آگیا

اس واقعہ کو نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سلیم کے
متعلق یہ قصہ کتابوں میں بھی لکھا ہوا ہے اور زبان زد عام بھی ہے پھر
انھوں نے موجودہ احوال ترکھان کے اس طرز عمل کی طرف توجہ دلائی
ہوئے کہ عیسائیوں کو یہ جبر ملک سے جو نہ نکال لیا اسکا الزام دیا
اسلامی پر دھرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اسلام ہماری حکومت کا مذہب ہے
نہ ہوتا تو ملک میں عیسائیوں کو ان وسیعہ گاہوں کا وجود نہ ملتا جن کی
یہ دولت ہم آج اس مال تک پہنچے ہیں۔ آئیں لکھتے ہیں کہ یہی وجہ ہے
کہ ہر وقت آتے ہی ترکھان اس کے جنگ عظیم کے بعد عام قانون نافذ
کر دیا کہ "ترکی ملائے سے سارے نصاریٰ مل جائیں" اسی کا نتیجہ
کہ فلسطین کے سوا اب ترکی علاقہ میں کہیں عیسائی نہیں باقی رہ گئے
ہیں۔ کیونکہ نوزان کا فرانس میں اول یورپ فلسطین کے شہر پر
عیسائیوں کے متعلق راضی نہیں ہوئی۔ اس کے بدلے میں ترقیہ میں جو
یونانیوں کے قبضہ میں تھا اسلام کو رہنے کی اجازت دی گئی ہے۔

ایر نے ان چیزوں کو نقل کر دینے کے بعد کہتی ہیں بات لکھی ہے کہ
واقعات بنا رہے ہیں اس سلطنت عثمانیہ کے زمانہ میں مذہب اسلام
اس نے عیسائیوں کو اس وقت بچا لیا اور ان کی حفاظت کی جب سلیم
کے زمانہ میں ان کے ساتھ جپ کچھ کیا جاسکتا تھا لیکن ادھر وہ اس کے
یورپ والے اسلام سے آراہن اور دنیا سے اس کے ملتے کی فکر میں
رہتے ہیں حالانکہ اسی اسلام نے مالک اسلام میں ان عیسائیوں
کی تعداد میں لین کے قریب قریب تھی تاخیر اس کے ان حقوق سے استفادہ
کرتے ہوئے یہ عیسائی خوشی و غمی کی زندگی اسلام کے زیر پاہ گزار رہے
تھے۔ مگر پھر بھی یورپ والے ترکھان احوال کی مذہب حکومت پر اس میں
حالانکہ ان ہی لوگوں نے عیسائیوں کو ان کے وطن سے ہٹا دینا ہونے لگا
کیا وہ کہتے ہیں اور سچ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام سے یورپ کے عیسائی
کی۔ انتہا ہے وہ اسلام کو شاد بنا چاہتے ہیں خواہ اسلام ان کی حفاظت
اس کیوں نہ کرے اور زوال اسلام پر راضی ہیں خواہ انکا زوال ہی اسلام
کے زوال سے کیوں نہ ہو۔ یا عجیب!

(۱۵۵۰ تعلقات برابین عقول)

قرآن مجید دنیا کی ہر زبان میں

ایک ضروری مراسلہ

اردو اچھوتہ ارمی صاحب صاحبہ تفسیر قرآن مجید اردو اچھوتہ ارمی صاحبہ
اسلامی تنظیم، جہانگیرہ کلاں، ایک صاحبہ فیروزہ اسلامی
دورہ پیرا دل اپنے پلوں پر کھنکھاتے ہوئے ہیں کہ دنیا کی ہر زبان میں
اس قرآن میں ہیں قرآن مجید کا ترجمہ نہیں ہو سکتا ہے ترجمہ مرتب اور
شائع کریں اور چاہتے ہیں کہ جس کے بعد اس کام کا نہ صرف آثار فرمائیں
بلکہ اپنی آنکھوں سے اس کو نکھیل سیکھ سیکھ سیکھ سیکھ سیکھ سیکھ
کی غرضیں اس کے لیے روزانہ انہوں نے کہا کہ دعا بھی کیا کرتے ہیں
لہذا میں اُن کے ریا پر جناب والا سے درخواست کرتا ہوں کہ اس اہم
اور مفید ترین کام کے لیے کیا صورت اختیار کی جائے۔ اللہ تعالیٰ
اس بامعنا بزرگ کو اپنے فضل و کرم سے کافی دولت عطا فرمائی ہے
اور وہ اس کو صرف بھی کرنا چاہتے ہیں۔ اس لیے روپے کی کمی نہیں ہے
صرف طریق کار تاکہ جلد سے جلد یہ مقصد پورا ہو سکے۔ اس کے لیے
جناب والا کی مفید تجاویز اور پیش ہمارے کی ضرورت ہے کہ وہ
کن زبانوں میں ترجمہ کیا جائے (۱) صرف ترجمہ کافی ہے ضروری
تفصیل نوٹ اور تفسیر بھی۔ (۲) بصورت نمائی کن محترم بزرگ کی
توضیحات اور تفسیر کا ترجمہ کرنا چاہئے، یا ترجمہ ہی کی مرمت پر جوڑ
دیا جائے (۳) دنیا کی کل زبانوں کی فہرست کہاں سے مانگی (۴) دنیا
کی کتنی زبانوں میں اب تک ترجمہ قرآن مجید ہو چکے اور وہ کہاں سے
ہو سکتا ہے (۵) جو زبانیں صرف بولی جاتی ہیں اور لکھی نہیں جاتی
اس کے لیے کیا انتظام کیا جائے۔ (۶) مترجم صاحبان کن زبانوں
میں ایسے دستیاب ہو سکتے ہیں جو عربی و علوم شریف کے ساتھ ساتھ
اپنی زبان سے پوری طور پر واقف ہوں۔ اس امر کے اطمینان کے
بے کہ وہ مطابق حقیقت اور اہل السنہ و الجماعہ ہی کے عقائد سمجھ
کے موافق اور علامات مائتہ اور اس زبان کے ہونے والے حضرات
کے خیالات و افکار کے لحاظ سے نسخہ بخش طریقہ پر تحریر فرمائیں گے۔
کیا طریقہ اختیار کیا جائے اگر زبان عربی اور علوم شریف سے واقف
ہوں تو کیا اس کا ترجمہ اردو یا انگریزی میں بھی بھیجے جاسکتا ہے
ملا حیدر آباد میں موجود ہیں کہ ان کے اطمینان کر لیا جائے یا ہر زبان
کے ایسے ایسے ادیب کو عربی اور علوم شریف سے واقف کر لیا جائے
(۸) اگر ایسے درگاہ قائم کی جائے تو کن زبانوں میں اولاً ایسے
صاحب تیار کیے جائیں۔ (۹) اس کام کی تکمیل کے لیے وقت ضرورت
حیدر آباد اور بیرون حیدر آباد کے کن منتخب بزرگوں سے مشورہ
لینا مناسب ہے۔ (۱۰) اس کام کے لیے جناب کے خیال مبارک
نہایت مستحسن اور مدت درگاہ ہوگی۔
اگرچہ جناب والا کے مشاغل نہایت اہم اور کثیر ہیں، لیکن

چونکہ یہ بھی ایک نہایت مفید اور بہترین کام ہے اس لیے میری
اسد عالجہ کہ ازراہ کرم بطور خاص اور صدر نیز جو باتیں اسکے لیے
ضروری ہیں کُن سے جناب اپنی اسی فرمت میں مطلع و مخبر
فرمائیں اور اللہ تعالیٰ اجر بے حساب حاصل فرمائیں تو کرم ہوگا۔
اگر بعض امور کے جوابات مکمل نہ مل سکیں تو مسبقہ ضروری طور پر
نکھیں ہوں اُن سے سر دست اور متناقب بعینہ امور سے آگاہ فرمائیں
کیونکہ وہ صاحب آج کل شدت کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہیں
ای جمیلت ممکنہ خواہاں آغاز و تکمیل ہیں
صدق - مراسلہ درصدق کے پاس ذاتی حقیقت سے
آیا تھا۔ لیکن مکمل جواب تھا اسکے پس کا کسی طرح بھی نہ تھا۔
مکتوب کی اشاعت سے مقصود یہ ہے کہ واقفکارانہ راہ الیہ
حضرات اپنے اپنے مشاغل سے مستفید فرمائیں۔
جن چند سوالوں کا جواب بن پڑا وہ مکتوب نگار کی عزت
میں روانہ کر دیا گیا۔

خلاصہ مراسلات

روحی پردہ

سید قبول احمد صاحب ریٹائرڈ اسٹریٹیاہر مسوق ہٹ
میں ایک شایع شدہ مراسلہ کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ
(۱) "میں چہرہ ڈھانکنے کو یہ داجی پردہ ضرور سمجھتا ہوں اور چونکہ
علاقہ برقاؤں بنگیا سو، لہذا جلد جلد کہہ اس کو توڑنے کا
زبردست نوید ہوں۔ لیکن برفع کے استعمال کو شریعہ پردہ کا
جزد لازمی سمجھتا ہوں۔"

(۲) اعتراض کے سلسلہ میں سید صاحب لکھتے ہیں کہ
"اگر ازدواج مطہرات کے پردہ کی کامل تقلید عام عورتوں
کے لیے لازمی سمجھی جاتی اور عام طور پر یہ ممکن ہوتی تو خدا
رسول عورتوں کے لیے رجب و کفین کا اشتناء نہ فرماتے"
درصدق کے آخری نوٹ کو راج کر کے سید صاحب لکھتے ہیں
"برا خیال ہے کہ چہرہ کھولنے کے سلسلہ میں کہ چہرہ کھانا کہ بوقت
ضرورت کھولا جاسکتا ہے یا بلا ضرورت نہ کھولا جاسکتا، کچھ
معنی نہیں رکھتا۔ ان الفاظ کا استعمال کر کے ہم چہرہ کھولنے کی
اجازت یا حرمت کو عللاً حرفت فلفلہ کی طرح بنا رہے ہیں اور
... پردہ مردہ کی گرفت ذرا بھی ڈھیل نہیں پڑتی۔"

صدق - خلاصہ درراج ہو چکا۔ سید صاحب نے اب جو
توضیحات کی ہیں اور جن غلط اصول پر انہیں چہرہ کی بے پردگی پر
اصرار ہے۔ یہ اگر شروع سے ظاہر ہو گئی ہوتیں تو صدق انکی تائید اور
ہمت افزائی ہرگز نہ کرنا۔ چہرہ کا پردہ ضروری نہ ہوتا، اور اسکے کھلنے
ہونے پر اصرار و دہراؤں میں ظہیم الشان فرماتے۔ کھلنے و کھنکھانے کی

یہ ان سے نہیں ہونا چاہیے

بر نسخ شوکت جلیلیہ پڑھنا میں طبع کر کے دفتر صدق گو اپنے گھر پہنچا

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

راہ و سچی بات لکرا یا اور میں نے اس کو سچ لکھا وہی پروردگار میں

ایڈیٹر: عبدالحمید

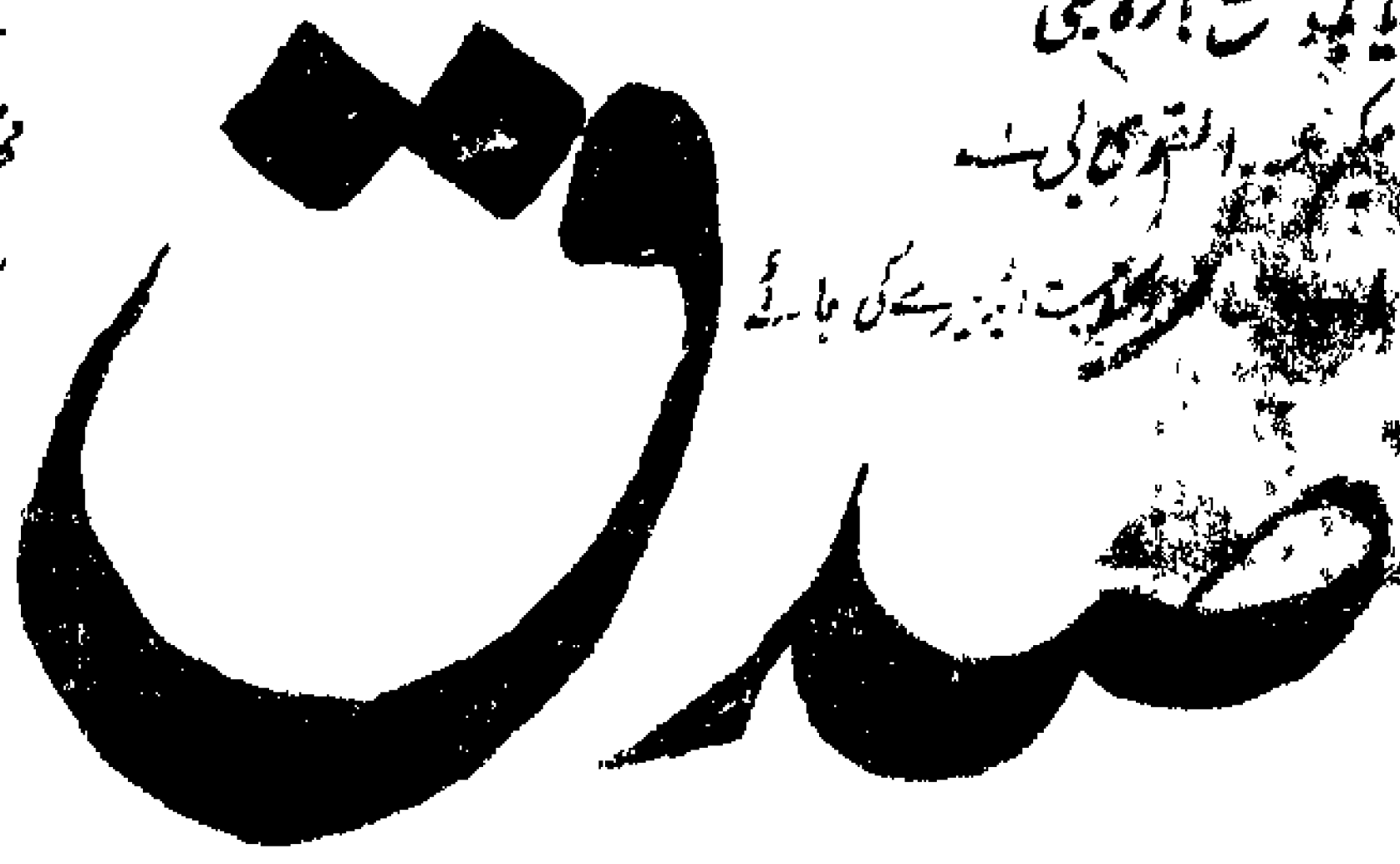
1945ء

چندہ اور خطاطی امور

پتہ :- دریا پور ضلع بارہ بنکی

نائب مدیر: مولانا محمد علی

مستطین کے لیے تحریر کی جائے



کے تعلق اس پتہ پر ماسلت کیجئے

محمد عبدالرزاق عباسی مستطین
پتہ آٹا مار پلیس - گولہ کھنڈا - لکھنؤ

چندہ سالانہ آمدنی

نشانہ

برون مندرجہ

نہایت پر پتہ

ٹیلیفون نمبر (۲۹۱)

نمبر ۵۶ | یوم چار شنبہ - ۲۹ - ذی الحجہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۵ - دسمبر ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

سچی باتیں

میرے ایک غصہ مند دوست کی تنقید و اصلاح تو عالموں فاضلوں کے لیے جھوٹے ، لیکن عربی کے علاوہ فارسی میں ذاب تک ہمارے بچے کچھ کنتوں ، مدرسوں میں جاری ہے ۔ اور کتبوں ، مدرسوں کے سوا ایسے ایسے ادبی ملے ، اور ایم ملے کے ، اور نشی اور نشی فاضل اور مولوی اور عالم اور پیر اور پیر کامل وغیرہ کے بہت سے سرکاری اور غیر سرکاری کورسوں میں ہیں تو شامل ہے ۔ لیکن ان نصابوں میں کون کون سی کتابیں شامل ہیں ؟ وہی قصائد ، بدیع ، بیاچ ، مقدمات کا آئی ، قصائد عربی ، عربی پوسٹ ، لہجہ ، عربی بہاؤ و خانہ ، غیرہ جو آج سے صدیوں پہلے ، بالکل مختلف احوال میں ، بالکل مختلف ضرورتوں اور مقصدوں کے لیے تیار ہوئی تھیں ۔ آج وہ شاید پرستش کی قصائد کا بانی ہے ؟ آج ادراہ کے ادباءوں میں ان قصیدوں کے واسطے سے سنائی پیدا کرتے کی ضرورت کسے ہے ؟ مجھ کے اُس مذاق طبیعت ، اُس عیار و اخلاق کے برقرار رکھنے پر آخر آج کیوں امراد کیا جائے ؟ اس کئی سو سال کی مدت میں گویا دو چار بھی نہ اچھے شاعر پیدا ہوئے نہ اچھے ادیب ! اس سارے عرصہ میں نہ کوئی شخص غالب نامے گزرا ہے نہ کوئی اقبال ! کیا یہ بھی کوئی دینی مذمت ہے ، کہ ہر قدم نیز جوں کی توں قائم رہنے دیا جائے ؟ کیا دین خدا خواستہ قدس پرستی اور مجاہد کے مترادف ہے ؟

کو چھوڑیے کہ وہ بشتاب ہر رنگ اور ہر زمانہ کے لیے ہیں ۔ بانی اور اس صدیوں قدیم کے بعض ادبیات میں آخر کیا کھا ہے ، کہ انہیں نو ستوں کی طرح مرنے والے اس کی بوجہ اختیار کر رکھی ہے ؟ بعض سبائے کی کوئی مد ہے ؟ رہبر و مدد میں سرگاہی ہے یا اور غرائز کے اور جس بھروسے میں کوئی حق انہیں آئندہ زندہ رہنے کا ہے ؟ دوسرے زینجا بیسی عزیز اور ایک پیر برحق کی شائستگی کا کتاب ، اگر آنا شریعت کی نکست ہوتی ، تو نذر آتش ہو سنے سے بچ سکتی تھی ؟ غلامی کے ام کے تقدس کا سہارا خدا و رسول کی عدالت میں کیا کام دیا ؟ پیام مشرق ، زہر زخم ، جاوید نامہ ، بال جبریل ، ارخان حجاز ، مغرب کلیم وغیرہ میں کیا کوئی اس قابل نہیں ، کہ ہمارے نصاب سازوں کی توجہ دینی طرٹ لاکر سکے ؟ تو میں زندہ وہی رہتی ہیں ، جتنے لڑکے اور جوان کتابیں نذر آتش و حیات پر در پڑتے رہتے ہیں ۔

غالیوں میں اتحاد

کسی شیعہ کو دوش ہرگز نہ دو ، اور چونکہ مسلم ایک اس اصول کی قائل نہیں ، اس لیے اسکے شیعہ دشمنی پر ہندو کی مخالفت کرو شیعہ اسید دار کی تو اس لیے کہ وہ شیعہ ہے ، اور کسی اسید دار کی اس لیے کہ وہ انجی شیعہ نہیں ۔ لکھنؤ کے سنی اعلیٰ بورڈ نے کہا : کسی لیگ کو دوش ہرگز نہ دو ، اس لیے کہ وہ انجی شیعہ نہیں ۔ یہ شیعہ پوٹیکس کا نفرنس کے صدر نے کہا : مبارک پر ایک کو کہ اسکی متد میں غالی شیعہ اور غالی سنی مسیحہ ہو گئے ۔ یورپی تاریخ میں ایک اتحاد HOLY ALLIANCE (مقدس) پاک اتحاد ملی آئی ہے کاش اسکے مفاد میں کوئی اصلاح (HOLY ALLIANCE) غیر مقدس " پاک " اتحاد کی بھی ہوئی

موسیٰ مولانا سے ، اٹھان سعدی و غیرہ درچاران لکھی کتابوں

کہ اپنے اور غیر کے سامنے محتاج و ذلیل نہ کر، ہمیشہ بقدر ضرورت رزق عطا فرما۔

ج۔ اصل سوال اسی : بقدر ضرورت پر راضی و قانع ہونے کا ہے۔ ہر شخص نے (الہا شاء اللہ) اپنی ضرورتیں استعدا پر بحال ہیں کہ نمایاں و بین اسرار کو بھی ”ضرورت“ ہی میں داخل کرے۔ لگاہے۔ محسن ضرورت پر اگر قناعت ہو جائے تو آج دنیا کی آدمی ستیں ختم ہو جائیں اور مزد و محنت و روزاں ایک بڑے عذاب سے نجات پا جائیں۔

س۔ کہتے تھے بہت سال پہلے یا شاید حضرت والا کو تکلیف کا باعث ہو۔ معاف فرمائیے یہ دلی تاثرات تھے جو آپ کے سلسلے پیش کر رہے تاکہ کوئی بیس کام نہ کرے۔ غلام حل کرنے کے قابل ہو جائے۔

ج۔ سب جو بات اور آپ کے ہیں۔ مغربی مذہب کا رتبہ۔ مشقت تو لازماً زندگی میں ان سے مغربی عالم میں اس عالم آب و گل میں نہیں، لیکن ان میں غلو کرنا، جس بھی زیادتیاں ہیں۔ س۔ حضرت والا گزشتہ خط میں خواب کی تعبیر کے باعث تحریر فرمائے تھے کہ خواب یہ کہنے والا بدعتوں میں مبتلا ہے، اگر اہل حق سے تعلق محفوظ ہونے کی بنا پر متعلق بننا ہو تو پاسکیگا۔ پیشان ہوں کہ بدعتوں سے کیسے چھٹکارا حاصل کروں۔

ج۔ چھٹکارا حاصل کرنے کی راہ تو یہی ہے اچھی صحبت، اچھا مطالعہ۔ اس سے بصیرت بھی اپنے ابراہیم سے یہ حق پیدا ہوتی ہے۔ متنوع و متنوع سے دعائیں میں بہت سین ہو جاتی ہیں۔ لیکن خود خواب کی تعبیر کو بھی یقینی سمجھ لینا صحیح نہیں۔ محسن ایک نئی دیکھیں چیز ہے۔

س۔ کوئی بدعتیں غلام کے اندر ہیں

ج۔ تفصیل کا علم یا خود اپنے کو نہ ملتا ہے یا پھر ہر وقت کے ساتھ دینے والے بے قناعت ہشتیں کو۔

س۔ اگر رمضان کے آخری دن غروب آفتاب سے پہلے جائز نظر آجائے تو کیا اسی وقت روزہ افطار کر لینا جائز ہوگا؟

ج۔ روزہ کا انتظار رات کے شروع ہونے سے قبل جائز نہیں، اتوا الضیام الی اسیل۔ اور ظاہر ہے کہ شب کا آغاز غروب آفتاب کے بعد ہی ہے، لہذا نہ کہ اُس کے قبل سے۔ (اسی بے دن چھپنے سے قبل ۳۰ رمضان کو رمضان چاند کی طرح نظر آئے گا۔)

(بقیہ صفحہ ۲)

آپ کے دو استخوان (زرداری اور ناداری) کے پہلے پوچھے تیسرا استخوان کا دراب شروع ہو رہا ہے۔ یہ میری حق اور آپ پر بھی یہ وقت پڑ چکا ہے سب کچھ چھین گیا تھا۔ مدتوں چھٹا رہا۔ پھر سب کچھ واپس بھی مل گیا۔ مرتبہ

نوت میں فرق نہ زرداری نے پیدا کیا، نہ ناداری نے

... سلیمان کا سرت نامہ ہو چکا تھا۔ اس دعا نامہ کو وہ بھی پڑھ لیں اور ... سلسلہ بھی اور انکی والدہ ماجدہ بھی سن لیں ہر حال اللہ سب کو مبارک کرے۔

یہ لکھیے دو سطروں کا تمنیت نامہ دو صفحوں کا و عطا نامہ بن چلا۔ جس نے انا اور آپ لوگوں کے افلاس اور شقیوں کی بنا پر بھی نہ مانا کہ میرا سون کی طرح خالی خالی مبارکباد کی صدا لگا کر بات ختم کر دی جائے۔

مذہب اور حفظانِ صحت

حال میں انگلستان کی ایک تعلیمی رپورٹ کو دیکھنے کا موقع ملا۔ اس میں ایک موقع پر ان امور کی تفصیل بیان کی ہے جنکی پابندی کے بغیر کسی بچہ کو پرائمری اسکولوں میں داخلہ کی اجازت نہیں ہو سکتی ہے۔ پابندیوں کے رپورٹ میں ایک خاص پابندی کے تعلق لکھا ہے :

”بچہ ہر گز ان اسکولوں میں نہیں آئے گا جس کے یہ نہ ہو کہ وہ ایک ایسا راعاقت ہو جو نہ ہو، کیونکہ تجربہ سے یہ ثابت ہوا ہے کہ بچوں کو ابتدائی میں ایسی باتیں سے بچنا چاہیے کہ طریقہ صحت سے ہیرا ہوئی نہیں ہو سکتا۔ جن اسکولوں میں داخلہ کی یہ شرط نہیں ہے وہاں حفظانِ صحت کے بعض اہم اصولوں کی رعایت کرنے کے باوجود کامیابی نہیں ہوتی اور بیش از حد ان امور کا شکار ہو کر بچہ بیمار رہے یا ختم نہ کرانے کا لازمی نتیجہ میں۔“

دنیا میں صحتِ سلطان اور ہمدردی ہماری قومیں ہیں جن میں صحت کرانے کا رواج ہے اور اسے سنت اور ایسی کہا جاتا ہے۔ آج سائنس و حکیات کی جدید تحقیقات سے صحت کی اذیت ظاہر ہوئی اور ان معقین کی صداقت بھی ثابت ہو گئی جنہوں نے میں اصولوں کے بغیر محض باطنی اور الہامی تحریکات سے اسکی تعلیم دی یا اننگلو پڑھا۔ برٹانیکا میں بذی صحت لکھا ہے

”اسلم کرنا پڑتا ہے کہ کسی بڑے عقل مند اور دور اندیش قانون ساز نے صحت کا مفید علم دیا ہے جسکا جاری کرنا بہت سے فوائد کا حامل ہے“ صحت کی سہلی رسم پر اسلام کے اہم قوانین کی افادیت کا اندازہ لگا جا سکتا ہے۔ اور ایک جو یا سے صداقت پر بصیرت کی بہت سی راہیں کھل سکتی ہیں۔ (مذہب سے حرم)

لاہور میں دنیا کعبہ

... مضرب یہ ہے کہ جو چیزیں اسلام میں شکار اللہ کے حکم میں داخل ہیں وہ بھی ہماری دست درازیوں سے محفوظ نہیں ہیں۔ اسلام کا حکم تھا کہ ذی استطاعت مسلمان عمر میں ایک بار حرم مقدس میں ضرور حاضر ہوں دیں اور وہاں جا کر اسلام کے مرکز سے اپنی اذیت کا اظہار کریں۔ مگر سلطان کو اس پر صبر اور قناعت کہاں؟ جب

مراستہ بہادر خاں و قرآنی دنیا

ایک خد کے مقابلہ میں ہر دلی اور فقیر کو مذا بنا سکتا ہے داس سے
 بعینہ یہ ہے کہ اس ہندوستان میں دوسرا بیت اللہ دوسرا کعبہ اور
 حرم قائم کرے چنانچہ سندھ میں لواری کا حج مشہور ہوا اور
 بارہو دسندہ گروٹ کی نزائمت کے دہاں اب تک مصنوعی حرم
 قائم ہے اور شاہیں اسکا طور و کریم میں مشغول !

جب ہم نے سنو تو ماتم کو لیا کہ شہر لاہور میں حضرت علی ہجویری
 کے مزار کی بہت احرم اور جان حرکات میں بڑے اطمینان سے تبدیل
 کر لیا گیا ہے اور وہاں مسلمان "حج" کرنے کے لئے جاتی ہیں اور
 حج کا تصور اس قدر غالب ہے کہ کئی مسلمان موت پر نہیں کتنی کروا
 رہے ہر ماہ صریح دینے لگی تھی بلکہ کسی کو حج کرنے لگی اور حج
 کر کے واپس آئی یہ فتنہ تو دلوں میں بہت کہ لاہور کے مسلمان
 قرآنی کی بھڑکے والے اسلام کی کھیلے سفر سہلی ہجویری کی مذہب
 میں سے جاتے ہیں گریب وہاں حجاج کرام کی سیل بھی لگ گئے ہیں
 مسلمان ہزار ہستی و تزیین پرستی اور غیر اللہ کی تثنی میں پھلے ہیں
 چاہے اس لئے کہیے اس بیت احرم بھی کھڑے اس لئے کہ اس
 کر دیے ہیں اور کچھ بھی نام کے نہیں بلکہ ان میں حج کر کے نہ کیا جا
 ہے کہ وہ حقیقت کیسے ہیں آج کیسے گڑھے جا رہے ہیں کچھ لہز آہ
 گزردہ عالم جا کیا اسلام میں شرک مسلمانوں کا یہ وہ فتنہ ہے جسکا معاد
 ڈیڑھ ہزار سال کا کوئی فتنہ نہیں کر سکتا سوال یہ ہے کہ لاہور کے علماء
 کرام جنہیں اس شرارت کا علم ہے اس سلسلہ میں کیا کر رہے ہیں؟ جہاں
 تک ہماری سلوات کا تعلق ہے یہ دین فروش علماء و جہلا کے در پر
 بھیک مانگنے والے خلیفہ اور عالم کا جاہل داعی اس فتنہ کے
 غلامت ایک حوث منہ سے نہیں نکلتے کہہ بن رہے ہیں حج کا
 سلسلہ جاری ہے مگر دین فروش کی سنت نے علماء و علماء کے
 لبوں پر ٹھہر لگا رکھا ہے آئین ابھرا اور رفع یہ بن پر ہر طوفان اٹھنے
 کے لیے تیار ہے لیکن حرم مقدس کی حرمت کے لیے کبھی غیرت کی آگ
 نہیں بھڑکتی اور مصیبتی کبوں اور جہلی جوں کے لمون فتنہ کے غلامت
 کسی کی زبان ماتم سرائی کے لیے وقف نہیں ہوتی !

یہ فتنہ جو اسلام کی مرکزیت کے لیے ڈانٹا بیٹ کا علم رکھتا ہے
 اس طرح آسانی سے برداشت کیا جا رہا ہے کہ گویا یہ بھی کوئی انتہائی
 مسئلہ ہے جسے اجیت نہ دینی چاہیے انوس ا کہ مساجد و غلین
 اور خطباء نے دین فروش کی دکان سجا رکھی ہے اور شرکین خاموشی سے
 بہت غلیل اور بیدار عنفات کو لاری اور لاہور میں نصب فرما رہے ہیں
 ہم لے اپنا فرعن اور کر دیا ہے اب دیکھیں گے کہ علماء کرام اس فتنہ پر
 کب بیدار ہوتے ہیں ! (زفرم)

ہندو ہوا جو جیسے کسی نہ پہلے ناگ نے روک کے نازک حصہ میں پہنچا انت گھنٹ
 دیکھو ہوا د اسلام
 دیوہ سٹ اپنی اور غیر القرآن ناظرہ دکن

اگر آج عقل کی بجائے آدھوں سے ٹکستہ خاطر دنیا کے سلسلے
 قرآنی حقائق پیش کیے جا میں تسلیم حضرت انسان پکارا نہیں گے کہ
 فی الواقع دینی سرسید روح کی قدرتی پکارا بھیج جواب اور اس کے
 اپنے ذہن کی یہ بیانی دیکھی کر ہو کر نہ تو آتا ہے ۔
 میں یہ غرور کریم نے خدا کو "ذکر" یہ یاد دلاتی ہے کہ
 دوسرا لینے ہر ماہ وقت پر اس کے ہر خود سے سٹھ
 دسندہ میں حیات کے پورے پورے فتنے ہیں چاہے وہ پھر اس میں
 نہ لے نہ لے وہاں اس کے ہر تہہ میں کی دین اور ہری میں ایک
 دین کے ایک ہم وقام عمل کی پہلے اور درست کی خدمت انجام
 دیتے رہے ہیں کہ سر زمین کو ان معنوں میں فتنہ نسبت سمجھنا
 کہ اسکی آغوش میں بہادر خاں نامی صاحب اشعار و ہجویر اور بیدار دل
 والا پیدا ہوا جسکا غیر محبت دین کی دلورہ انگیزوں اور عشق قرآن کی جوں
 فواروں سے تیار ہوا تھا جسکی پڑاثر صد اؤل اور آتش فواروں سے
 ایک آن میں سب کی کاپا پٹ دی اس کے قرآنی نموں سے دشت
 بیل گونج اٹھے اور مسلمان دکن اس سرچشہ حیات سے اپنا رچھ
 استوار کر تھے جسکو ملے اور علما ملات لیاں کا کھڑے بنا کر فرزند ان دین
 نے اپنی سلوت کو دبی اس قلب آشنا با من گیتی اور پویش اور ہر
 کی صحت نے عجیب کیمیائی اثر پیدا کیا دلوں کی دنیا بدل دی اور صحت
 ایسی ررجوں کی جو خدا کا نام لیتے ہرے شرسند ہوتی تھیں تسکین کا ذریعہ
 "کلام قرآنی" بنکر رہ گیا ہجویر جانا (فقد اشیاں) کی سیاسی سرگرمیوں اور
 اصلاحی کارناموں کی صحیح دار فہمہ ددکن کے آئین انقلابات کے خوب
 کا قلم ہی دے سکیگا مگر قرآنی تعلیمات کی نشر و اشاعت کی جو ناقابل
 فراوش خدمت انجام دی ہے اس کی عظمت ذالیا و ذوالوں میں صدائے
 فریاد بنیادوں پر تڑپتی ہوگی ۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی بڑی اکثریت آج
 حقائق قرآنی سے بہرہ اندوز اسی سیمائش کی حیات آفرین آواز کی
 دہری میں ہو رہی ہے اگرچہ اس میں کلام نہیں کہ پہلے ہی اس
 طبقہ میں بعض تشنات ایسی تھیں جن کی قرآن کریم سے امانت شیعہ کی
 قرآن سے داخل مسلمانوں کے لیے سرمایہ عبرت سے کم نہیں ۔
 لیکن اس قسم کے اتفاقات جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے تشنات کی
 حیثیت رکھتی ہیں جو یورپ کی سکراؤد نقصان میں بھی اسکی دین حقیقت والی
 نظرت اسکو ہر قسم کے فتنوں سے امن و کھرا سبب ٹھوس کردار بخشی ہے
 محقر یہ کہ عام تعلیم یافتہ طبقہ میں قرآن مجید سے دلچسپی اسی دہ دور کی
 سوں کا فرد ہے جو اگرچہ شہادت کی لطیف بدلیوں میں دوش پر کبابہ عک
 اس کی یاد دکن کے ہر مسلم فرد کے ذہن میں موجود اور سکی جہاں
 تا سور بنکر رہی ہے مجلس انارسلین کا سالانہ جلسہ بینا
 میں قائم ہو رہا ہے سالانہ جلسہ کی یاد زخم کو ہر اک رہی ہے ایسا

ایک پر مغز خطبہ صدارت

110

[illegible]

مگر تھوڑے ہی دنوں کے بعد تیسہ اعلیٰ درجے کے پیر کا ٹائرس مل گیا۔
خروج کر دی۔ جسکی وجہ سے اس وقت کا ٹائرس اور حکومت کے خلاف
مسلمانوں کا مکتبہ بن سکا بلکہ ایک نیا امت مسلمہ کے اندر ایک
اور جمیٹہ کی وجہ سے پیدا ہو گیا۔ جمیٹہ علما و ہند بھٹہ علما ہند کی واحد
سیاسی انجمن تھی اور ہرنیال کے علما اس میں شریک تھے۔ جمیٹہ نے جب
مسلمانوں کی سیاسی انجمن مسلم لیگ کے خلاف کا ٹائرس کی امداد
شرائع کی تو اسکا انجمنوں میں انتشار کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ بہت مسلمان اس وقت تک ایسے سے اس بے جا جدوجہد کے لئے
خارج علماء ایگ سے علم نہ ہو گئے ہیں۔ بات یہ نہ تھی، اگر جمہیت کی جدائی
کا مطلب ہی سمجھا گیا۔ اور اسی طرح بہت سے علماء جو جمہیت کے شائستہ تھے
اس بے علم نہ ہو گئے کہ جمہیت ہندو درود سے مل گئی ہے۔ لیگ کے افراد
بڑی تعداد ایسے لوگوں کی تھی جو تحریک خلافت کے وقت آزادی کے
یہ۔ فروشانہ خدمات انجام دے چکے تھے۔ اور وہی حشر و ملوکان
میں موجود تھا۔ ایسے لوگ ایگ میں سرکاری آدیسوں کی کثرت تعداد
کو پسند کرتے تھے۔ مگر ہر حال مسلمانوں کی تقویت و تنظیم ہندوئی سمجھے۔
تھے اور جانتے تھے کہ بغیر سرکاری آدیسوں کو ساتھ رکھے مسلمانوں کا تنظیم
ناممکن نہیں ہو سکتی۔ اور کانگریس بھی پہلے سرکاری آدیسوں کے انھوں
پہل کر جو ان ہوئی ہے۔

مولانا محمد علی مرحوم اسی آخری جہانت کے مہمباز تھے۔ وہ مسلمانوں
کو منظم کرنے کی کوشش اور کلائمٹس کے مقابل مسلمانوں کا ایک منفرد قومی
مہمباز بنانا چاہتے تھے۔ وہ جمعیت العلماء کے خلاف تھے مگر مسلمانوں کو
صحیح راستہ پر منظم کرنے کے لیے علماء کی ایک مسند وقت و علم لایا

کے ساتھ رہنا ضروری سمجھتے تھے۔ اس لیے انکی کوشش سے ایک دیر کا
 جمعیت العلماء اُسی وقت بن گئی۔ جس میں علامہ فرنگی نعل 'براہوں'
 رام پور، اور کابنپور وغیرہ شامل ہوئے اور اس اجتماع کے بعد علماء
 المحدث علماء دونوں جماعتوں سے علیحدہ ہو کر کنارہ کش ہو گئے۔ ۱۱۔
 جمعیت العلماء کی وہ اجتماعی قوت باقی نہ رہی۔

وہ ذاتِ مسلمانوں کے منظرِ اب و پیشانیہ کہ زمانہ تھا۔ ہندوؤں سے طرزِ عمل سے پریشان ہو کر من میث القوم و ما کانوں سے جدا ہو گئے تھے اور اپنی تنظیم علیحدہ کرنا چاہتے تھے۔ مگر سرمایہ کی قلت اور بوجھِ کار و بندوں کی کمی کی وجہ سے تنظیم کی بہت سی آسکھیں تکلیف دہ تھیں اور ہندوؤں نے ارادہ کر لیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو مسلمانوں کو مالکِ مرکز پر جمع نہ ہونے دیا جائے۔ دھلی، لالپٹ اور خونت ڈوہ کر کے سب کو جو جنت سے غافل رکھنے کی کوشش کی گئی۔ نسط پرمیٹھ کے ذریعہ مسلمانوں کو مسلمان رہنے سے جدا رکھنے کا اہتمام کیا گیا ہندو حکام نے انرا سرچے بے انصافیاں کیں۔ ہندو زمینداروں نے مسلمان رعایا پر دیا کر ڈالتے یہ بڑی تباہیاں کیں۔ فرامانی اور سید کے ساتھ باجہ بکھلنے کا بیاد تیا کوٹ۔ ملک میں فسادات برپا کر دیے گئے بہت سے مسلمان قتل کر دیے گئے۔ بہت سے بقیہ کر دیے گئے۔ بہت سے خاتمہ ان تباہ کر دیے، بہت سی سب سے برباد کر دی گئیں، باباؤں کی بے حسنی کی گئی۔ شاہ آباد کے پورے ضلع میں تباہی ہو کر دی گئی اور مسلمانوں کی سیلوں بیدیاں برباد کر دی گئیں، انعام اتنے سخت اور اتنے زیادہ ہوئے کہ کمرِ مسلمانوں کو مایوس اور سکت کر دینے کے لیے کافی تھے۔ مگر ہندوستان کی بائیس کروڑ ہندو آبادی کی طرف سے کبھی کسی سالہ میں نہ ظالم ہندوؤں پر طاقت کی گئی نہ مسلمان مظلوموں کے ساتھ صرف لفظی ہمدردی کا اظہار ہی کیا گیا۔ حکومت کانگریس کی قیادت سے مرغوب تھی نہ حکومت کی شینہری حکومت کے اختیار سے باہر تھی۔ شاہ آباد، بہار، درہنگہ اور بھگپور وغیرہ کسادات سے یہ ثابت کر رہا ہے کہ لالائہ آرڈر کی موجودہ شینہری ملک کے منظم فرقدار نہ فساد کر رہے ہیں کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ خود مسلمان فسادات کی بلکہ تہ اور میں بھی بہت کم تھے اور غیر منظم بھی تھے کچھ نہ کر سکے۔

افسوس یہ ہے کہ ان تمام مسلمان کے ہیں۔ بھی مسلمان اپنی تعلیم سے اور اپنی قوت کو مجتمع کرنے سے نابلد رہے۔ تعلیم کے نام سے کٹیڈیاں قائم اور سٹائٹس کچھ نہ کر سکیں۔ مولانا محمد علی مرحوم نے جمعہ علماء ہند کا قائم کی تھی۔ مگر اسکا کہیں تپہ بھی نہ رہا۔ جمعہ علماء ہند بڑے بڑے ذی اثر تجربہ کار علماء کی پرانی جماعت ہے۔ اسکے اراکین خود شمس رہے اور ادارے میں ان میں انکو خود مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ باوجود اسکے نہ انھوں نے مسلمانوں کو منظم کرنے کی پرواہ کی نہ ہندوؤں کا ساتھ چھوڑا۔

میں ان حضرات کو اپنا پیشہ سمجھتا ہوں، مگر امتناعاً منکر کرنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آزادی نامنل کرنے کا یہ قاعدہ نہیں ہے کہ اپنی قوت کو مجتمع کرنے سے غفلت کی جائے۔ آزادی کے لیے ہر معذم

ایک موثر دعا

(از حضرت مولانا سیدنا خراسانی صاحب گیلانی)

راست کو طبیعت پر خاص کیفیت جاری تھی۔ اضطراب ساتھ ہی پھینکی
اضطراب ساتھ ہی پھینکی سی تھی۔ اٹھا۔ بیڑ پر عزت مند سیدنا شاد و شرف الدین
یعنی میری بیماری رحمت اللہ کے کتبہ است کا نسخہ دکھا ہوا تھا۔ کھول کر
دیکھنے لگا۔ عجیب کتبہ ہے۔ کھولنے کے ساتھ ہی دیر تک متاثر ہوا۔
اسی وقت طبیعت کا تقاضہ ہوا کہ آپ جو تھے تو بڑھ کر تھیں۔ سزا دیا
میں اس کا تعلق تھا۔ خواجہ عازم آج اسی کسی بزرگ کا حوالہ دیتے
ہوئے اس میں انہی ایک فقرہ نقل فرمایا گیا ہے۔ خواجہ فرماتے ہیں

”مردم گشتن از عاقلین صحت تو از حرام اجابت ست“

کیا بات زبان سے نکل گئی اور اندر یہ ہے کہ کثرت حاجات کے مقام کے محدود
سے بڑھ کر ہر کوئی دوسری محرومی کیا ہو سکتی ہے۔ مجھ پر اسکا بڑا اثر ہوا۔
بڑی اچھی تفسیر ہے۔ پھر شہر بزرگ فرمادے۔ ”اے اسی کی حاجات حضرت
نے نقل فرمائی ہے۔ جی چاہتا ہے کہ صدق کی برادری تک اسکا ترجمہ
ہو چکا ہوں۔“

”پھر دیکھا کہ تجھے میں کیسے بگاڑوں کہ باپی ہوں اسید کار ہوں۔ اور
کیسے نہ بگاڑوں کہ کرم کرنے والے آپ ہی ہیں۔“

پھر دیکھا۔ اعدالت کی بنیاد سے لوہار کی تہر آپ کھائیں تو پیڑوں
اور سفر میں دیکھا کہ بھی ہستی کے لباس کو چھوڑ کر نیستی میں گم ہو جائیگی۔

پھر دیکھا کہ آپ کے رسول کی بروری میں اپنے پیٹ پر فقیرانہ ذمے
کی اگر مجھے ذہن نہیں ہوئی تو پھر دیکھا کہ مخالفت بن کر تیرے رسول پر
پتھر پھینکنے تو بجا یا گیا ہوں۔ اکبر مرحوم کا سراسر وقت یاد کیا
گودے سے تھوڑے نہیں دیکھا خدا میں

بتجربے ہوں خوش رہا گنگا میں ہوں

میرے مالک! آپ کے شکاروں سے تو دنیا بھر پڑی ہے پھر اقراء
کہنے والوں کی سرزنش کیوں کیجیے بڑے بڑے سرکشوں کو بال رہے ہیں
جو جنوں نے آپ سے جنگ کا اعلان کر رکھا ہے، پھر جو ایمان کے ساتھ
صلح پر آمادہ ہوئے سے درد اسے نہ دھتکار

اے امیری ساری بہشت آپ کی بے بازی سے ہے لیکن پھر
ساری امیدیں کا نجا اور بازی بھی آپ ہی کی بندہ بازی ہے سر
جھکا لئے اسے شرمندہ ہیں، انہیں دھڑکے، گنگا گار دیکھیں منہاں
انکے گار، پھر میرے کیسے سبب بڑا ہوا تو پڑے۔ سبب سے مجھے بال
نہیجے، بخش دیجیے گشتالی نہ کیجیے۔ خدا دانا اگر اس قابل نہیں ہیں

کہ آپ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) میری سفاخی فرامین تو آپ کا
کیا دوزخ کی آگ سے مجھے نہ سبب لے گا، پھر دیکھا کہ ہر دور کی طرح
جہاں کی صفوں میں توار چلائے کی تو فتن اگر مجھے نہیں پڑی تو کیا میرے آگے
پانچ وقت اپنا سر نہیں رکھتا ہوں۔ میرے گناہوں سے زیادہ

گناہ کسی کا آپ نے اگر بخشا ہے تو مجھے بھی بخش دیجیے۔ گناہوں کے
وجود اگر کسی کی طاقت آپ نے قبول فرمائی ہے تو میری اس کمبختی
کا قص طاقت کو بھی ستر نہ فرمائیے میرے گناہوں کو اسکو دے دیجیے۔
آپ ساتھ ذرا بیٹھ تو دیکھیں اس جملہ بڑی سفر کو میں سیر کر رہا ہوں
آپ کا رحم و کرم شامل حال نہ ہوگا تو بد بختوں کے فرماؤں میں رہتا ہوں
نام کیسے کٹ سکتا ہے۔“

اور یہی نفروں پر فقرے بے ساختہ پڑنے لگے اور بے وقت
مناجات کے ان الفاظ کا کہ

”اگر ہو موافقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم تو شک شک نہیں“

در مقام مخالفت شک بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتا

اور دوسرا فقرہ

”بنکاراں داری سیاست جبروت خویش برحقاں چہ، انی“

ایک فقرہ کتبہ کا اور سنیے۔ مجھ پر تو بڑا اثر ہوا

ترس از مرگ دریں سولے اُس دنیا کی موت سے ڈر، نقل اس کے
میں از انکہ آسنا مرگ را کہ اُس دنیا میں تو دامن خویش میں رہت
آرزو کنی دنیاوی۔ کی آرزو کر چکا اور نہ پاہلے گا۔

اکبر مرحوم کا شعر مع

بچے ڈر استہ موت سے کیا میں زندگی ہی سے ڈر چکا ہوں

باشبہ موجود زندگی بھی ڈرے ہی کی پھر ہے، لیکن اسکا ہر حال غایت
موت پر ہے تو لیکن اُس زندگی کی نصیبت کا کیا ٹھکانا ہے جس میں
موت انکی جائیگی۔ اور نہ ملے گی۔ ”لا موت نہ ہوا لا حتمی“ اٹھ اٹھو دیکھا

صدق ایک سکنی

سفر حجاز - (مولانا عبد المجید دہلوی)

تصوف اسلام (۱)

مبادی فلسفہ (۲)

فلسفہ جذبات (۳)

ہشتی زبور - اخترا و پڑش (مولانا تقاوی)

محاسن یوسفی (مولانا عبد الباقی قرنی محلی)

ادب الکتاب لابن قتیبہ (عربی)

آثار المدنیہ (عربی) سید احمد

دلائل العجازہ (عربی)

حجۃ المصطفیٰ مطبری (عربی)

تہذیب الاخلاق لابن سکوتہ (عربی)

منہج صدق ایک سکنی - گولہ گنج - لکھنؤ

وَالَّذِي جَاءَ بِالتَّهْدِيتِ وَتَهْدِيتُ جِهَ الْوَلَايَةِ هِيَ الْمُسْتَقْوَاتُ ۖ اِذَا جِئْتُمُوهُ اِنْ لَمْ يَكُنْ اِلَيْكُمْ حِسَابُ مَا اَنْتُمْ فَاِذَا جِئْتُمُوهُ اِنْ لَمْ يَكُنْ اِلَيْكُمْ حِسَابُ مَا اَنْتُمْ فَاِذَا جِئْتُمُوهُ اِنْ لَمْ يَكُنْ اِلَيْكُمْ حِسَابُ مَا اَنْتُمْ

الحمد لله - عبد المجيد

چہ : اور یا پود صنعت بارہنگی

نائب :- حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں تندرک آہستہ اور ڈیڑھ گھنٹے کا جا

卷之六



پیشہ اور انتظامی امور

کے متعلق اس مراسلت اس پر کیے۔

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

31

[Handwritten signature]

4. $\beta_1 = 1 - \alpha_1 = 0.9$

کتابخانه عمومی

پیشہ نون سہ ماہی (۱۹۹۱)

نمبر ۵. یوم چارشنبه - ۴ - محرم الحرام ۱۳۶۵. مطابق ۱۲ - دسمبر ۱۹۴۵ء

سچی بات

ڈاکٹر لی سہاء ایک انور برہنہ یا منصف تھے۔ جیسے
 قبل ہی امریکی خاتون جو آٹے سے - رسوات انگلیوں زد کتاب "The
 Future of Travel Beyond the Atmosphere"
 کے پورے پیرا غریبہ لکھی تھیں۔ میں نے اسے غریبہ لکھا۔ وہ کتاب غریبہ
 ہے کہ اس میں اس کے بعد سے تمام دنیا کی تمام کتابیں اس کے مقابلہ
 میں مدد دے تھیں۔ جو یہ لکھی تھیں۔ اور ان کے بعد ایک پانچویں ہے۔ جو پانچویں
 ہے۔ جو بایک، جبکہ اس کے بعد ۲۰۰ ہزار اور ایک کتاب ہے۔ اس کے بعد بیان
 ہے کہ اگرچہ ایک بھی پونچ جاتا ہے۔ جو بایک، جبکہ اس کے بعد ۲۰۰ ہزار
 میل ہے۔ یہ ان کے بعد ہے کہ میں نے وقت کشش کی مزا سے متاثر ہوا۔ ایک
 خاص خاص کتاب لکھی۔ اس کے بعد ایک نزل ایسی آجائے گی جہاں
 سے جانور کی وقت کشش ان پائل شوع کر دیں۔ انسان کی ہوائی یا فضائی
 انتہائی تیز سے اس کی طرف برعینہ لگیں، چنانچہ کل سائنس کا
 سائنس گنٹوں یعنی پونچ اور اسے بھی کم میں ہے جو بایک! اس میں سائنس
 میں فلاں فلاں وقتیں منور ہیں، لیکن فلاں فلاں طریقے ملے ملے
 کرتے کے بھی ہیں۔ — غرض یہ کہ سائنس میں سائنس کے قدم ہونگے
 اور پانچ کی سطح اور اس کے بعد دوسرے سائنس کی نذر میں!

یہ تو ہونی چاہیے کہ ترقی پزیر اور ترقی نہ سالہ بدترنویں کی قدم

[illegible]

اسلام کی حقیقت و صداقت کا یہ ایک مستقل معجزہ ہے کہ اگر اسی علوم
بننے میں انکشافات، ایجادات، اختراعات، کتبیں لکھتے رہتے ہیں کسی
نہ کسی پہلو سے اسلام ہی کے تقاضے کی تعمید بن کر رہتے ہیں۔

بے یوگی کے نتائج

بے پرواہی کے تاج " لاہور کی آزادی نسواں کی داستان
 آج سے ۵۰ سال قبل اسے شروع ہوئی ہے۔ اسکی تاریخ " لاہور لیبیک بک
 سے ثابت ہے۔ شرارت شرما میں دیکھیں یہ نہ تھا۔ مگر ہم
 لاہور عجب تیار ہوئے۔ یہ سچ ہے جو فرائض الی نورین
 پردہ نشینوں کو اپنا سلج پر دیکھتے تھے۔ وہ عجب کھیلے۔ ہم ہر سنے کچھ سے
 بیان کیا کہ اس وقت عورتیں ہزاروں دروازے پر بیٹھیں۔

ساریٹ بھیجی کی داستان، شہیدہ رحمت

کما نفرس ر لکھنؤ کے جنرل سکرائس کے قلم سے :-
 ” لکھنؤ کے صرمت مین روز نبل ہیٹی کی ہر صفت ذمہ داری کے مقدر
 حضرات کثیر تعداد میں حسین بیانی لال جی کے پاس نشر ہوئے لائے اور اس امر پر
 زور دیا کہ وہ صرمت لکھنؤ نہ لڑیں اور ستر جنبل کے حق میں متبوا رہ جائیں ۔
 شیعہ آگن ” ۲ :- ستمبر ۱۸۵۷ء
 گو یا منتظر یہ پیش نظر تھا ، ۶

خلفے: ہنس کر کہہ کرے اس شوخ تنہا کہیے طرے!

”ہمارے نکلائے طرح طرح اور یہ گمانیاں پھیلانے لگیں، غلط بیانیوں کے طوار باز ہو گئے۔ ہمارے کارکنوں کو دھمکا دیا، طرح طرح سے ڈرا دیا گیا، قتل کر دیے جانے کی دھمکیاں بھی دی گئیں۔“

”نیا بلی ہوئی تھی۔ ایک ایسا روائتیں کو، جسکو حجم غیر سے
تفسیر کرنا چاہتا تھا، فراسر کی گئی تھی، جسے اور جہتوں کا کیا ذکر،
سائنس میں بھی وہ تمام درجے استوار کی جا رہے تھے، جو بدترین
فسطائیت بھی، بشکل روزگار کی تھی۔“

ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلا شخص تھا جو اپنے مینیسٹروں میں شععی حقوق کی محافظت کا اعلان کر کے میدان میں اُتر آیا تھا۔ ”جس طرح ہندوستان کی تاریخ میں حسین بھائی لال جی کا انکسٹینینی فٹو شععی فکٹر تھے اسی مثال آپ تھا اُسی طرح اس شخص کا جن رکیک حربوں سے مغایہ کیا گیا وہ بھی اپنی جگہ بے نظیر تھے۔“

”مذاخذہ کر کے رات کٹی۔ اور وہ صبح آئی حبيب اللکشن ٹراپا لے لے لے
 تھا۔۔۔ ہم لوگ چاہے ہی پر ہو پانچ گئے تھے۔ دیکھا کہ بڈنگ کے
 بہت وسیع احاطہ میں چپ چپ پر مسلم لڑکے کے دانشوروں اور کارکنوں
 کا قصبہ ہے۔ اس عظیم الشان اجتماع کا پہلا لازمی نتیجہ تو یہ ہوا کہ
 ہمارے دانشور اور کارکن، جامعہ میں داخل ہی نہ ہوئے، ہم دونوں
 آدمی تو کسی نہ کسی طرح ہو پانچ گئے، اور چار بجے تک حسین بھائی کے
 کیمپ میں بیٹھ کر انتہائی مشغولیت اور بربریت کا نظارہ دیکھتے رہے۔
 کسی دوش کے بس کی بات نہ تھی کہ وہ ہمارے کیمپ میں داخل ہو سکے۔“
 منگلو سیت کی ماتم انگیز رویداد دوہری، دوہری چکاملی سرخیوں
 کے ساتھ اخبار کے پورے پورے صفحوں میں آئی ہے۔ کچھ زیادہ سبالتہ
 نہ کیا اس پڑھنے والے نے جس نے پڑھ کر یہ کہا کہ شاید ساری شبنم تاریخ
 میں حادثہ کر بلا کے بعد یہ دوسرا آئی حادثہ اب پیش آیا ہے۔

تاریخ اوسمانیہ

بیاض ادبیات قاضی محمد زاہد اکسینی صاحب شمس آباد ضلع انگ

نے کہتے ہیں :- "مترجم القرآن جلد سوم کی کتابت مجدد شرع کر دی ہے۔ اس سلسلہ میں مجھے "نور الیاز" کا نسخہ کی ضرورت ہے جو قرآن سننے میں اگر عہدق میں استاد کرتا جائے تو فہم سے ہر علم اور اصحاب ذوق میں بہت مدد کر سکیں۔" "قرآن" کے مترجم :- "ابن" : علامہ غفرلہ علیہ السلام

پر وہ کلب کے رتبہ کی جیسے خفیدہ جیسے ہوتے تھے۔ یوں اس کلب
 کی اپنی لمبی چھپاتی تھیں۔ انامی سے ڈرتی تھیں۔ اب ڈرنے اور صبر کرنے کے
 بجائے اس کلب کی لمبی لمبی اور ان کی چیز بن گئی ہے۔ کلب کی اس
 بنیہ ایک شہری لڑائی سرچرچ تھیں، اور سب کی میں مدد دینا، زمین
 سر لائی، لٹاؤں، گورنر پنجاب کی نیم صاحب۔ کلب اب راشی اور ان
 کی ایک خوبصورت عمارت میں ہے۔ میں ایک زمانہ کانفرنس میں گیا اور
 میں حوی بھی۔ اس میں اخباری رپورٹر، وہ کے ہر بیٹے تھے۔ وہ
 وہ پر وہ۔ ان کی اس وقت تک مدد وہ گیا ہے۔ اور اسی سے صوبہ پنجاب
 نے آزاد ہونے کی تھی، ان کا نام کیا ہے، اس سے وہ آزاد ہوا۔ اور
 یہ ہمارا ہوا، ان میں سرسبز ٹائیڈی زبان سے وہ چھپ رہی ہے
 اور ہمیں سرسبز انڈیا بھی شیطانی ہے، اور جہاں کہیں اسے قدم جلاتا ہے،
 یوں ہی اور اسی طرح پہلے ہی پہلے جاتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ کلب
 کو "بے پردہ کلب" میں تبدیل کر دیتا ہے۔ اور یہ شہری لڑائی اور
 صوبہ کے گورنر یا لٹاؤں گورنر یا کشتی کی یہ ہیں یہ ہر ملک سے پہلی
 ملبردار، ہر ملک زمانہ تحریک اور اصلاح سوان کی ہوتی ہیں! —
 کاش کوئی صاحب یا صاحبہ ہمت کر کے "ہندوستان میں بے پردگی کی تاریخ"
 پر ایک مبوط مقالہ تحریر فرمانے کا بہت کمال سکیں! بہت سے راز پر وہ
 سے باہر آجائیں گے!

وہ ہندو جیسا ۔۔۔ گناہ جس جی کی روانگی بنگال کے وقت زار و حال کے
 صلیب آشرم (زمانہ ہندو اسکول) کی لڑکیوں نے ان کی خدمت میں ایک لڑکی
 اور کھادی کی کٹی دھوئیاں پیش کیں ۔۔۔ لڑکیوں کے گریبانچ کو دکھا کر
 گناہ جس جی نے کہا کہ یہ گریبانچ دنیا میں شہور بنیاب ہے ، لیکن یہ وقت
 پسے ناپچ رنگ کا نہیں ۔۔۔ (ریلیٹر - ۲ - دسمبر ۱۹۵۷ء)
 مسلمانانہ انداز مقرر نہیں جس کہ گناہ جس جی نے ناپچ ہر حال دکھا دیا اور
 ناچنے والوں کی ہمت افزائی کی تو ، اگر اس خاص وقت میں ان
 تماشوں کو نا مناسب بتایا ۔ لیکن اس میں حیرت کی کیا بات ہے ۔ مسلمان
 اپنا ہی ایسا مذہب دوسروں کا بھی سمجھتے ہیں اور دوسروں کے دکا برو کا اپنے
 اکا برو پر تیا س کرتے ہیں ۔ گناہ اور ناپچ یہ دونوں تو میوہ ہونا کی سوتلی زمین
 جزو ہندو مذہب اور ہندو مذہب کے ہیں ، اور ان میں اتنی دلچسپی لینا
 گناہ جس جی کی ہمتا نیت " کے ذرا بھی سنا نہ آئی نہیں ۔ ان سے بڑے بڑے
 رشی ، سادھو ، ہاتھ ، لکھ ، ریوتا مات خود گاپکے ہیں اور ناپچ رہے ہیں ۔
 راجندر ناتھ ٹیگور تو اس وقت تک لے پورن آئے ۔ اور مین اور مردھاس کے
 سبیلے والوں میں ہم ہندوؤں کے مقدس فیشتوں میں نا رہتی سوتی رہتی
 اور اندر دینا ، لکھ خود " غلام " شیو جی کے آئے ہیں ۔ ۔۔ ۔
 ہندو مذہب اور مسلمان مذہب ۔ ایک یا کیساں سمجھنے والے ۔ ۔ ۔
 " تمہوں سے کام میں !

تہذیب الفاضلین۔
تجایا ہے اور اسکے قبل تم یقیناً (محض)
اقتوں میں تھے۔

سورہ بقرہ کو ع ۲۵

ارشاد انا محمد

(سلسلہ سہ ماہی)

یس عظیم ہمارے ان مقبول
فضلہ من رحمہ، فادارہ فقہ
من عہدہ شاہ ذکریا
عند المشراکیم، وادارہ
کما داکم، وادارہ کتب
تہیں اس باب میں کوئی عداوت نہیں کہ
کہ تم اپنے پروردگار کے ارادے کا پی
سماش کرو۔ پھر یہ تم جتنی عزت و کرامت
سے۔ پس ہونے لگو تو اللہ کا ذکر
سفر دھام کے پاس کہ یہ اللہ کا
ذکر اس طرح کر، جیسا اُس نے تہیں

(حاشیہ مباحث)

۲۵۰ (مفسرین) کہ اگر کسی اور دوسروں کے آگے دست بردار کر لے لے
اعتقاد ہے انھوں نے استقامت و ابرام اناس و انھیں غیر (کثرت)
فان خیر الزاد انھیں بہ وجہ کم من اسول (کیر) اسے الاعتقاد عن الامام
و انھیں ملیم (مدارک)

ذاتوں اور باتوں کی گداز عادت اور جوئے توکل کو خاص
طور پر روکنا تھا۔ اس لیے حکم ترمذی کے بعد مزید تاکید کے لیے یہ تعریج
اور بڑھا دی۔ ابھی ارشاد ہوا تھا کہ مصلحت سفر کا اتمام کر کے چلو۔
اب ارشاد ہو رہا ہے کہ بڑا انتظام میں ہے کہ آدمی دوسروں کے آگے
لڑنے پھیلانے اور دوسروں کے لیے باعث گمراہی نہ بنائے۔

فتاویٰ نے لکھا ہے کہ یہ قاعدہ اشارۃ الفیض ہوا کہنے کی طاقت
بھی اس آیت سے نکل آئی۔ ترمذی و الدی و الاعتقاد الخیر الزاد
الفتاویٰ۔ (مدارک)

القول۔ لفظ قولے مباح ہے۔ وسیع معنی میں ہر قسم کے منوعات
سے بچنا اس میں آگیا۔

فتاویٰ نے لکھا ہے کہ ازاد سے جب زاداد اور زاد مل دینوں میں
ہو سکتے ہیں، تو واجب ہے کہ دونوں کا اہتمام و التزام رکھا جائے۔
لما اختلفت الامم من زاد العظام و زاد التقویٰ و جب

ان یکن علیہم اذ لم تقم دلائل علی شخصیات و انھیں (جہاں)
۲۵۱ ان احکام کی تعمیل کے لیے ہیں۔

اہم حکم کے بعد تقویٰ الہی کی تاکید اسکی دلیل ہے کہ اسلام صرف
احکام کی ظاہری تعمیل کو کافی نہیں سمجھتا بلکہ چاہتا ہے کہ بندہ الہی کی
اصلاح باطن سے ہو۔ جو بھی نیک عمل انسان کرے وہ صرف اعضا
و جوارح سے نہیں ایک نمبر اور دل کی پاکیزگی کے ساتھ

۲۵۲ (سلسلہ سفر حج) اسلام جس طرح خلافت خودی کا مناس ہے فلاح
دنوی کا بھی داعی ہے اور اس کی یہ بنیاد اس کی ہر عبادت سے بالکل
مسلک نظر ہوتا ہے۔ وغیرہ نماز، نماز باجماعت، روزہ، زکوٰۃ،

سب سے روح کو چلا دینے اور اپنے باطن کو صیقل کرنے کے ساتھ ساتھ
دنوی و داری و حیوانی و سماوی فائدوں اور جہادوں سے بھی لگنے پھرنے میں
ہیں۔ حال چاہے کہ اس میں بھی کام کر رہا ہے۔ حج کا منزل و منزل
سفر تہذیب و تمدن و عیال سفر اور راستہ کے مختلف طبقوں کا دنیا کے
مختلف طبقوں کے مختلف گوشوں سے یہ عظیم الشان اجتماع ایک
نفس عبادت۔ محض ذکر الہی کے لیے نہیں۔ فروع و فروع کے
لیے۔ یعنی انسانی و اجتماعی ہر قسم کے فائدے اس سے حاصل کیے
جاسکتے ہیں اور کیے جاتے چاہیے۔ حج کے روحانی اسرار و حقائق
کا ادراک تو زندگی و اخلاق کے لیے آسان نہیں۔ لیکن اس بین الاقوامی
سالانہ کونفرس سے جو سیاسی، اقتصادی، اجتماعی فائدے وابستہ ہیں اور
اس "بین الاقوامی سالانہ بازار" سے جو مالی، تجارتی، سماشی فائدے
حاصل ہو سکتے ہیں، انکا اندازہ اور انکا اعتراف تو فرنگیوں کے زبان
سے بھی بار بار ہو چکا ہے۔

یہاں خاص طور پر تو حیدر اس سفر، حجاز کے سماشی و تجارتی پہلو
دلائی ہے۔ اور جو کابوٹ ایک خالص دیندار شخص کو ان فوائد کے حاصل
کرنے سے ہو سکتی ہے، اسے ذکر کر دیا ہے۔

نفل۔ سب کا اتفاق ہے کہ نفل سے ہاں مراد مال اور نفع
تجارت ہے۔

یعنی المال و ما ینسب (در غیب) جو النفع و النفع التجارة (کثرت)
لوگوں کا غلو اس باب میں اتنا بڑھا ہوا تھا کہ جو مال تجارت لے کر
سٹی اور مکہ کے بازاروں کے لیے جاتے، یا جو ادب و اسلحے اپنے ادب
مزدلفہ، عربات، وسیلے کے لیے جاتے، سمجھا جاتا تھا کہ ان کا حج
ہی نہیں ہوتا، کہ جہاں تجارت آگئی وہاں عبادت کا وجود کہاں
آتی رہا؟

قرآن مجید نے اس مسئلہ کا حل خود ہی دیا ہے۔

نزلت روح علی من یقول لا حج لہ و لا جہاد و لا یحج (کیر) فی ہذا
جواز التجارۃ فی الحج للوجہات و لا یخرج بہ المکلف عن رمہ لانھ
لنفسہ من علیہ و ابن العزلی: ہذا من الحج لایس التجارۃ و علی ہذا امر ان
من عصر النبوی علیہ السلام الی ہذا فی اسمہ من دکت فی الامم الحج (مرہ)

ابن عباسؓ نے ہذا سے لیکر حسن و عطاء و عبادہ و غیرہ تاہین
نک بلا اختلاف سب سے ہی تفسیر مزی ہے۔ دوسری خود ایک من جہاد من
التابین من حسن و عطاء و عبادہ و قیادۃ و لا نعم اعدا و ہی عنہ خلاف
ذکر (جہاں) صرف ایک روایت کسی حد تک اس سے مخالف تھی ہے
لیکن محققین نے تصریح کر دی ہے کہ وہ ظاہر قرآن و احکام عام و دونوں
کے خلاف ہے۔ ہذا قول شاہ خلاف انالیہ الجہاد و خلاف ظاہر الکتاب
(جہاں)

عن اکبر . بیق حسب تقدیر الی

ان الشعر من زيادة الكلام (دج)

بات میں بات پیدا کرنا قرآن مجید کا تو ایک مستقل امجان ہے۔ یہ
فرد اسرافیل علیہ السلام کو دلا دیا کہ اس شخص و سنجارت کو بھی اپنے وقت بازو
نور از محمد بن ابی بکر کچھ بھی حاصل ہوگا، سب کو ان کا رسا از حقیقی ہی گئے
لغات و ارم و شرف بھی ان کے ہوتے۔ سنجارت و کلام و درم میں بھی ہر ذلت ای کی
رہے۔ اس کے بعد ہر بات پر غصے کے بعد سنجارت کی کوئی کوئی ہی سہی پڑی
مشاورت ہو۔ ہاں سنجارت کی باقی رہے کہ سنجارت اس کے ساتھ ہی اگر
حکومت نہ بن جائے تو آخر کیا ہوگا۔

۹۔ یہی اکھبج کی ختم کو عزت میں رشتہ دار ہے اور اب
: (۱۰۰ کے بعد)

میںہ المشرع البانی : حج و عمرہ کے گزروں میں خالص خدمت کے لئے ۱۰۰ روپے
توسلہ اعزہ اللہ بیکار وادارہ ہمسر کے مستبرا۔ المحرم ۱۳۷۵ھ۔

[illegible]

وہ ذکر، شعر، لے جوادا دیا نہ یہ دولت و ملک الیاء منانے کی تھیں
جا ہی تو ہوں گے سیلوں سیلوں کی طرف روشنی اور آفتاب کی کئی
نہیں، خواب غفلت میں ہے رہنے کے لیے نہیں، نوریہ نصیبوں
اور شعر و شاعری میں صرف کرنے کے لیے نہیں ذکر و عبادت الہیہ کیلئے
نکلتے ہیں۔ سال کے ذریعہ سے اپنے اختراعی طریقوں سے بچا اکیلا دنیا
سے بچ کر دین و مذہب کے دائرہ میں آجاتے کے بعد پھر چنگیز خلیفہ
کو شیطان کے انھیں سب سے بڑے کردار پیش کرتا ہے وہ بیعت محمدنا
کا ہے۔ انسان اپنے دل سے طرح طرح کے طریقے عبادت و ذکر الہی کے
ایسا ذکر تاہنا، اور انھیں مذہب میں داخل کر رہتا ہے۔ علامہ دین
سرت وہ ہے جو شارع اللہ کی طرف سے پونچھے یا اپنے قبضہ سے بنا
ہیں اگر ایک طرف اس کی تاکید ہے کہ برابر یاد دہانی ہو گئے ہو، تو
دوسری طرف اس کی بھی مبراحت ہے، اس کا نام ہے عیسائی اپنے ایسا کردار
نہوں، اللہ اور اللہ کی رسول ہی ماننے سے ہوتے ہوں۔ شکر و ذکر کی
مکرات تاکید کی ہے

[illegible]

۱۔ عبادت (ذکر الہی کے صحیح طریقوں کے) عنائی ہمیشہ گمراہی کے
صحن میں نہیں آتا۔ اور اقصیٰ کا حصہ میں بھی آتا ہے۔ اور منلال سے مراد
احکام الہیہ سے آزاد اقصیت بدستوری ہے۔ المنلال عنبران منلال فی العلوم لغیرہ
۔ و منلال فی العلوم السلیطہ کفرانہ الا حکام الشرعیۃ الیٰ ہی العبادات (غیب)
اور بیان میں مراد ہے۔ والمراد من الضلال لا یجوز بالایمان مرام اعتقاد (روح)
ان بیانِ حق کے سنہی میں تحقیق بذائق کے لیے ہے اور بعض نے کہل
کہ تہ کے مراد ہے۔ اسے دائرہ کفر (روح) ان ہنا عند السبعین ان کل
المخلفۃ من الثقیلہ (بحر) من قبلہ من ضمیرہ ہدیٰ کی طرف راجع ہے جو ہدای

نتیجہ کے اعلان (واجبات، سنن، بسوبات) اڑھت سے ہیں۔
 البتہ فرشتہ نہیں ہی ہے۔ حرام پوشی اور کفر و کفر میں عداوت ہے۔
 اور ان دونوں اعلان میں بھی اہم ترین رکن ہیں۔ دونوں عزت

۱۔ و غمزدہ نام اکثر ہے (اے غلبہ الہی) غمزدہ فی الذل کثیر ہے (غیر
اصل ارج فتنہ میں ایسا منہ عرفات سے مزین لفظ کے سفر کو کہتے ہیں۔

روایات :- کہ سفر سے جو شریک شرف کی جانب ملائفت کو رہی :-
 اس پر کہ سے کوئی ۱۲ میل کے فاصلہ پر کئی میل کا رقبہ کا ایک لمبا چوڑا
 میدان پڑتا ہے ۔ اور اس کا نام عرفیات ہے ۔ اسی نام کی ایک پیدائی
 بھی اسی میدان میں واقع ہے اسلحہ میں سے کوئی ۲۰ گز بلند حال بھر
 میدان بالکل - مسان پڑا ہوتا ہے ، سرسبز ایک دن یعنی ۹ روزی اکھبر
 کو اسٹی چڑھی کسر کھل آتی ہے ۔ اُس روز سیدان انسانوں اور ان کی
 سواروں سے کھی کھی بھر جاتا ہے ۔

عاجیوں کو رازی اکبر کی درپہرنا۔ منی سر آمانا چاہیے اور
 دارالسیح کو لبہ اشراق قائم کرنا۔ کے لیے روانہ ہو جائیں، تاکہ ۹۰
 میل کا دریا فی فاصلہ دوپہر تک طے ہو جائے، ورنہ چرسے لیکر آخرت میں
 گواہی اسی میدان میں دینا چاہیے اور اسی کا اعلان حتیٰ الامکان ہوتا ہے
 یہاں خیر اعمال کی جان ہے اور یہ زمانہ اور وقت تیرہ ستر اوقات
 اہمیت ہی میں صرف ہونا چاہیے۔

تزیب و عزب مرزوفہ (یا مشعر و حرام) کہے گئے کو پہنونا چاہیے اور جس طرح آج نھر کے ساتھ قصر کی نماز (یعنی نماز تعمیر) عزت کی مرزوفہ میں ملانی گئی تھی۔ اس طرح آج عزب کی نماز (یعنی قائمہ آخر) آج شام سے ملا کر اس وقت پڑھی جائیگی جب تا وہ مرزوفہ پہنچ جائیں۔

۱۱۔ المشعر و حرام، مشعر کے انہی معنی ملائے جاتے ہیں کہ ہیں اور حرام یعنی محترم یا مقدس اس کی تہ نعلی صفت سے نام اس نام میں تمام کا بھی ہے۔ جو نہ اللہ کی تہ پہنچاؤر کے درمیان ہے اور وہ مرزوفہ کو بھی مشعر کہہ سکتے ہیں۔

لم ننقذ: المراد العلم: المشعر الكرام هو المزدلفة (حجبة) بالمشعر

نئے اخبارات

(۱) **تھویر (لکھنؤ)** چیف ایڈیٹر جو دھری خلیق الزامی صاحب کی قیادت میں پچھار سالہ لکھنؤ پریس کے روزنامہ "تھویر" کے اخبارات کثرت سے نکال رہے ہیں جو اپنے ایڈیٹر کو بڑا بنا رہے ہیں۔ لیکن کبھی ایڈیٹر کو بھی ایڈیٹر کے آسمان سے اتر کر زمین پر آکر آنا پڑتا ہے۔ لکھنؤ میں جی کی نام آوری سے لکھنؤ اور آجیون کو کیا ثابت ہے! مولانا محمد علی کی شہرت سے ہمارا ہمارا ہمارا کی تعداد اشتاعت کا کیا نام سب کی نام؟ تو بڑی ہی خصوصیت میں ہے کہ ایسی گندام روزنامہ لکھنؤ سیاست کی نہیں بلکہ مسلمانوں کے ایک ایسے گروہ کے شعور اور جو دھری خلیق الزامی کی ایڈیٹری میں نکلنا شروع ہوا ہے۔

جو دھری صاحب کا شمار تحریک خلافت کے شعور بھانڈو میں ہونا چاہیے۔ یہاں وہ چکا ہے۔ سیاست دکالت چھوڑ کر تھویر میں ایک ایسے رشتہ نگار کی طرح کام کر رہے ہیں۔ ان کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ ان کے آگے میں ان کے پیچھے مروجہ کے چند لکھنؤ کے آگے "تھویر" ڈکھائی دے گا۔ لکھنؤ میں ان کی سیاسی تجربہ اور ان کی سیاسی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہے اور پورا ہے۔ اور ان کی شخصیت کوئی غیر معروف شخصیت نہیں۔ لکھنؤ میں ایک ایسے اور بلند اور روزنامہ کی ضرورت تھی۔ جو محسوس ہو رہی تھی۔ خواہ وہ پرچہ کسی خاص پارٹی ہی کا ہو۔ اور اچھا ہے کہ یہ ضرورت تھویر سے ایک حد تک پوری ہونے لگی ہے۔

تھویر کی آخری حیثیت (روزنامہ) کا نام پورا چھوڑ۔ علامہ اورینٹ پریس اور ایسوسی ایٹ پریس آف انڈیا اور ایسوسی ایٹ پریس آف امریکا کی پیروی عالمی نیوز ایجنسیوں سے بھی ہوا۔ اس خبریں لکھتے ہیں۔ اس کے لازمی طور پر اس میں خبروں کا ذخیرہ ہونا ہے اور اسے انگریزی روزناموں کے توسط کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اور وہ ان میں بھی ان کے وقائع نگار کثرت سے ہیں اور ملک بھر میں (اپنے صوبہ بھر میں مل انھوں میں) پہلے ہوئے ہیں۔ ایک شخصیت لیکن لازمی نتیجہ تو یہ ہے۔ اور اسے اور مقامی سطحی اور سنسنی خیز "نہیں" پر سنسنی خیز کہتے ہیں۔ ایک ایسی ہی جھلک ہمارے مروجہ کی دکھائی دے والے مسئلہ ایمان وغیرہ پر جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے عام ناظرین کی سیاسی تعلیم تربیت کا مفید بھی ہوا ہو گا ہے۔ شعور بھانڈو کی بیداری کے بعد یہ مفید بھی اپنی جگہ پر کچھ کم نہیں۔

ہندوؤں کے ہاتھ میں جو روزنامہ لکھنؤ میں ان کی خبریں غیر جانبدار نہیں بلکہ ایک ناخوشگوار "کے" مکتب ہوتی ہیں۔ اور ان کے اپنے انگریزی روزناموں میں فوہر اس کے ہندوؤں کو شاید متنبی کر کے باقی

پڑکا۔ ایڈیٹر انٹیلی ہیرا، ہندوستان، لکھنؤ وغیرہ سب کے سب جرمزہم و معافیت ہے کہیں زیادہ پورے لکھنؤ (دشادہ) کے فن کے ماہر ہیں۔ خصوصاً ان کے "سبش کا رسا ڈائری" (وقائع نگاران خصوصاً) حضرت

اس سن و صفت گری کے ساتھ، شہر کے اندر اندر "ایکایک" لکھتے رہتے ہیں، کہ سنائی خود جھوم جھوم جاتی ہے۔

میں آگیا نہیں۔ اس "علاج بالمشق" پر کبھی کبھی عمل کر لیتا ہے۔ یہ سوا لگتا ہے کہ اسلامی تشدد نظر سے یہ سیاسی ہو رہی ہے۔ کہاں کہاں۔

جائزہ۔ کہاں کہ حریت اسلام ہے کہ حریت کا جو کامیاب ترین درخیز ترین حربہ ہے۔ تھویر نے اس کو کھتی ہونی لگا کر دیا ہے۔

"خاکسے اور ہاتھ کے تو" کا ایک ہیستری رنچر و پڑھتے ہوئے۔

سب سے اہم اور ان کی عام اخباری سطح سے اب بھی لکھتے ہیں۔

نمائش لکھنؤ کے لئے کی ہے۔ مسلمان کے طنز کی تلواریں مسلمان پر پلٹتے۔

کر کر، قوسوں میں ہوتا ہے۔ امیر المومنین حضرت علیؑ ان شکستہ لکھتے۔

برحق تھے۔ "ہم" نام کی مسلمانوں کو جو پرانے کو ان کے پٹے سے

نکال دینا ایک امر بھی ہے۔

ایک خصوصیت اور۔ اب تک بچنے پر پتہ نہیں تھا اشتہار

حسد۔ سنسنی اشتہارات کی بددعا تو اس کے اسیروں کی ہے۔ کیا

موجودہ دنیا میں غیر ایم نہیں؟ انہیں۔

موجودہ دنیا میں غیر ایم نہیں؟ انہیں۔

مراسلہ سرشد کا حسن خاتمہ

سندھ نمبر ۵ میں آپ نے "سبھی باتیں" کے زیر عنوان سرشد کے متعلق جو واقعہ درج فرمایا ہے اسکو پڑھنے کے بعد مجھے یاد آیا کہ حیات جاوید میں مولانا حالی نے سرشد کو جو حکمت حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی اسکا ذکر خاص طور پر کیا ہے۔ اور ان کے کچھ اشار بھی اس میں درج کیے ہیں۔ ایک شعر سمجھئے اب تک یاد ہے۔

مذا دارم دل پر یوں ز عشق سلف دارم

مذا دارم دل پر یوں ز عشق سلف دارم

ان کی آخری حالت کیا عجیب ہے کہ اسی محبت قلبی کا نتیجہ ہے۔

دنوں کا حال وہی خوب جاتا ہے جو "عظمیٰ عزت العزیز" ہے۔

نیا نیا۔ حافظ محمد عبد اللہ وکیل لاہور۔

صدق۔ حیات جاوید میں سرشد کے حسن خاتمہ کا

بھی ذکر موجود ہے۔

درمیانہ حسن پرنسپل پریس لکھنؤ۔ بہ اہتمام شیخ شرف الدین

حائقاء و خلافت

سیاسیات کا تعلق روحانیات سے

از مولوی شاہ ابوالحسن علی دہلوی صاحب - بکیر گ - (دکن)
 تعوی نہیں ہو رہا وہ قلبی کیفیت اور صلاحیت ہے جو نفسانی خواہشات
 سے غلبہ ہو کر کسی انسان کو نیکی کی طرف رجحان دینے کے لیے آواز دیتی
 ہے۔ تعوی کے کا اور فی الواقع اسی تھری صلاحیت کے کسی نہ کسی درجے پر
 موجودگی کا نام ہے، جو باوجود ماحول کی گندی اور سالہا سال کی بدامالی
 کے ختم اللہ علی قلوبہم سے قبل متا نہیں ہوتی۔ تعوی کے فی تدریجی لمبیدی ہی
 کیفیت و صلاحیت کی قوت حاصل کرتے ہوئے نام ایک وہ معدودہ اللہ
 کی نگرانی کرتا ہے۔ اس قوت کا تدریجی حصہ ایمان، مبادیات اور اصل
 مصالح پر منحصر موقوف ہے۔ حصول غلام کے لیے بری للیقین الذین
 یؤمنون بالغیب یعلمون الصلوۃ دما زخم تنقیقون۔ کی شرط لگائی گئی
 ہے۔ اس تعوی سے مراد یہی محمل اور کردار کی صلاحیت ہے اور
 یہ تدریجی لمبیدی پر اور ایک علی بری مت ہم دلائل ہم المفلون کی
 بشارت دی جاتی ہے۔

یہ تعوی کے فطری قوت و صلاحیت انسان کو پس پردہ عالم سے
 لائے رکھتی ہے۔ اس کی پہلی منزل یا منزل بالغیب میں قدم رکھنا اور
 پس پردہ عالم سے آگے والے پر ایمان لانا ہے۔ ہر عام مرد و بار ہونے
 والا تعوی کے صلاحیت فطری کی بنا پر آپ کی دعوت الی اللہ میں آ
 کی سیرت بکرنا میں، آپ کے اخلاق و صفات حسنہ میں آپ کے
 عدل و انصاف میں آپ کی سادات میں آپ کے عفو و کرم اور آپ
 کی شفقت میں، آپ کے عزم و ثبات اور استقلال میں آپ کے جبر و
 پر ہونے والے انوار میں ایمان و ایمان سے سوز و غم و کئی تابانی پر
 تلو و علیم آیات کی تفسیروں کو پانا ہے۔ انہی آیات و قیامات کے
 تسلسل و تکرار سے مانع ہونے والے کے نفس کا تزکیہ ہوتا ہے۔ پھر وہ
 قرآن و حکمت کو پانا ہے۔ لایسہ الا المستظرون تنزل من رب اللعین
 الم شرح لک صدرک اور انا اعطیناک الکوفثر کے انوار سے
 ہر من فیض پانا ہے۔ صبتہ اللہ من حسن بن اللہ صبتہ۔ رسول برز
 کے دل میں رنگ مانا اور ہر مسمانی کا دل کھنڈا والا اور رسول پر حق
 کا اقرار کرنے والا سیرت صحابہ کے فیض پانا ہے۔ اصحابی الخیر
 اللہ تمہم اللہ تمہم۔ قرآن و حکمت سے سنا دل فرقی پر گامزن ہوتا ہے۔
 اس عالم کے صفات پر خاتم النبیین کے اخلاق حسنہ سیرت و کردار
 اور ستر ایاذ و کسب و منش ہیں اور قرآن کی تعلیمات ایمان و سخن زلنا
 اللہ کو دائم لا یحلتون کلمی طور پر محفوظ ہیں۔ قرآن سیرت و کردار نبوی
 کی تصدیق کرتا ہے۔ اور سیرت و کردار نبوی علی طور پر اسکی تفسیر ہیں۔ ہر
 طالب حق قرآن و سیرت ہر دو کو پیش نظر رکھتے ہوئے تعوی کے آگے
 درجے سے بلند و ارجح کو پانا ہے۔ نفوس قدسیہ سیرت و کردار نبوی
 کے بعض ترجمان ہوتے ہیں۔ اس لیے انکی صحبتوں سے فیض پہنچتا ہے۔

مجرد فہم و ادراک اور شعور و فکر کا تعلق عالم مادی سے ہے۔ احساسات
 و تجربات سے انکی نشو و نما ہوتی ہے۔ انسانی کلام انی احساسات کی
 شکل و صورت آواز ہے۔ تعلیم و تعلم ان تمام احساسات انسانی کے ہر ایک
 سال کے پیدا کردہ محفوظ تجربات ہیں۔

تعوی کا تعلق عالم باطن سے ہے اور عید و رب کا تعلق دنی
 تعوی سے ہے۔ ان تعلقات کی وساحت آفاق و انفس میں اللہ
 کلام ہے۔ ذلک الکتاب لاریب فیہ ہدی للیقین، اللہ کا کلام عالم اللہ
 کے تعلق سے بصورت نطق و آواز ہے۔ اس کلام سے مخالف یا بے یقین
 استطاعت و استعداد عید و رب کے تعلقات و روشن ہوتے ہیں۔ اس
 علم ہی کے تحت فہم انسانی و جذبات انسانی کی صحیح تربیت شروع ہوتی ہے۔
 نما ہوتی ہے۔

کلمات بصورت کائنات انسان کو تیزات ارضی و سماوی سے
 اسباب و علل کی کڑیوں میں پرورن چماتے ہیں۔ اور اللہ علیہم السلام
 اسباب و علل کے انسان کی اندرونی و بیرونی و اختیار و اختیار کی قوتوں کو
 عالم باطن کا انکشاف کر کے تعوی پر پہنچاتا ہے۔ استقلال و قہر
 و عباد استجابت و مغفرت اسی راستہ تعلق و محبت کا اہلار کرتے ہیں
 یہاں اسباب و علل اور تدریجی ارتقاء کی تمام نظر آنے والی کایاں
 نوٹ بھوٹ جاتی ہیں اور مجرد عقل والے یہاں حیران و سرگرداں ہیں۔
 انبیاء کی نبوت کتب نہیں ہوتی۔ یہ فطری صلاحیتوں کو نما کر
 شدہ طاقت نہیں۔ یہ وہ قوت تہیں جو سوتی ہے اور پھر پیدا ہوتی
 ہے۔ یہ یہ ارہی بند ہے۔ کہ ایک آدمی یا ایک روحان من مرنا
 اکنت تدری ما الکتاب ولا الامان و لکن جیلنا نوراً اندی من خاؤ
 من عبادنا۔ ہی روح اور نور ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے
 ایمان لانے والے پاتے ہیں۔ او من کانت یثاقا جیلنا و جیلنا
 نوراً نبی بنی الناس کنن شلک فی الظلمات لیس بخارج ہذا۔
 تزکیہ بالقوی قوتوں کا باطن سے محفوظ شدہ کیفیات اور
 مسلسل مادی ہونے والی کیفیات سے آجا کر ہو جاتا ہے۔ اس
 مقام پر علم الیقین، باطن سے حق کی عطا کو پاک و توانا ہوتی ہے
 کائنات پر حاکم اور مستقر نظر آتا ہے۔ مادیات سے آگے طاقتور
 و توانا ہستی اس کائنات پر حاکم و مستقر نظر آتی ہے۔ یہ نظر اور
 دید و کرسلسل ہے۔ اللہ بن یزکرون اللہ قیامہ و اللہ علی جنہم
 و یفکرون فی ملک السموات والارضین ربنا اعلیت ہذا للآ
 سبتک نقا عذاب النار۔ عید و رب کے ان تعلقات کی تدریجی
 اور تزکیہ سے تمام انسانی خواہشات جاہ و دولت و حکومت
 جاتے ہیں۔ وہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 انسانی نظروں کے آگے اس عالم کی رنگ و رنگی اور ننوس
 انسانی کا ایک لیونانی سمندر و مہجن ہے۔ اندرونی قوتوں کی
 بیداری کے بعد اس عالم مادی سے ان اجاگر شدہ قوتوں
 کا تقابل ہوتا ہے۔ دل سے اسنے والا قوت و نفوس انسانی کو

انسانی نظروں کے آگے اس عالم کی رنگ و رنگی اور ننوس
 انسانی کا ایک لیونانی سمندر و مہجن ہے۔ اندرونی قوتوں کی
 بیداری کے بعد اس عالم مادی سے ان اجاگر شدہ قوتوں
 کا تقابل ہوتا ہے۔ دل سے اسنے والا قوت و نفوس انسانی کو

اصل کی تار یک گٹھاؤں سے نور و رحمت کی طرف لانا چاہتا ہے۔

اسراج بنبر ہے جو عالم ادبیت میں عالم اذکار کی پیدائش کا ستارہ ہے۔
انسان معرفت و وحدت ہی کا مطالعہ نہیں کرتا۔ اس کے آگے
عزت ہے۔ اشیاء و کائنات کے خواص و صفات اور لغو انسان
کے عارضات ہیں۔ ان عارضات میں طبع ترین عارضات رسالت و خلافت
کی معرفت اور ادب ہے۔ اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک
کہ بندہ اللہ کے نور کے پھیلنے میں باوجود نہ کرے۔ اسی عہد کے
نفس انسان کا وہ تزکیہ ہو کہ جس سے انسانیت کے بلند عروج
اس پر پہنچتے ہیں۔ ان نفس عروج کی کشادگی ذات کے مقامات بلند
ہیں۔ بغیر اس باوجود کسی انسان پر رسالت و خلافت سے
عارضہ بلند کا انکشاف نہیں ہوتا۔ ان ہی اسراج کا انکشاف
ممکن ہے۔ دین یونی ائمہ نقداؤی نبرا کثیرا۔

تزکیہ کی ابتدا فرمے ہے۔ ولقد انزلنا ایک آیات بنات
وخلقنا من الذین قبلکم وخلقنا السبعین۔ اللہ نور السموات و
للہ حق شل نورہ کشفہ فیما صباح، الصباح فی المرتبۃ
لزم حاجۃ کا ہونا کو کب دُری ہو تدرن شجرۃ مبارکہ زیوۃ لاشربۃ
ولا عریۃ بکا ویتما یعنی: لیسے اور نور علی نور ہیدی اللہ نورہ
من شتاد۔ اس نور کا نہ پانا اور تار کیوں میں رہ جانا کفالت
نہیں بھر لی فیشہ روح من فوۃ روح من فوۃ سحاب فالت بشتہ فوۃ
بعض اذا اخرج یدہ لم یجد یرا اہل دین لم یجمل اللہ نورہ فاما
من نور۔ اس نور کو پا جانے کے بعد مقامات بلند کو پا نے کے لیے
حکم ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تبوءوا خلقا ابائت الشیطن: من ربح
الشیطن فانه یرا بفتنہ و الشکر و لا یفعل اللہ علیکم ورحمۃ
ازکی علم مع احمد الکن اللہ بڑی مع بشاء واللہ صبح عظیم جو اس
تعلیل حکم اور اس کی توفیق و فضل سے محروم رہا اگر کے لیے
ہاں علیہم بنا الذی آتینہ آیاتہ فاسلخنا ما فیہ الشیطن وکان
مع النون۔ ولو شینا لمرسہ بہا وکنہ اقلہ الی الارض وابعادہ
فمنہ کسل الکلب، ان تخلص علیہ لم یث او ترکہ لم یث کی دہید ہے۔

جو ہی گویم سلیمان لم یزیم

کہ دامن شکلات لا الہ الا

اسلام بنی نوع انسان کو اللہ کی طرف دعوت دینے میں نظرت
نفاق کے صلیق قلب کا تزکیہ کرتا ہے جس سے وحدت کا انکشاف
ہوتا ہے۔ اور کثرت کی طرف اس نور میں عقل و توجہ کرتا ہے۔
عقل و نور کے اس انتراج سے حکمت حاصل ہوتی ہے۔

انسان میں اسرار کائنات کا آشکارا رکھنے کے لیے مہذبات
اور تمدنوں کا ایک طوفان پوشیدہ ہے۔ ان ہی اسرار کے کھلنے پر
انسان نور میں چلتا ہے اور نور کی طرف دڑتا ہے جس سے دینوی
مال و مال از محبت غیر چھوٹی جاتی ہے۔ یہی انبار قربانی ہے۔

اور انسان کی خوشی اسی نور کے پھیلنے اور باطن کے بیکے نور کے
چھا جانے میں ہے۔ تشرکات اور توحینات زمین انسانی فی ہمارے
لیے ہوتے ہیں۔ اور ان کے ذریعہ محمدانہ درجہ سے بچا ہوتا ہے لیکن
مذہب و شوق کی پیدائش اور انبار و قربانی نور کی بنیاد ہوتی ہے۔
تزکیہ نفس اور تقویٰ سے اسباب عقل اور قوانین طبعی اپنی
میں و عقل کے مطابق نہیں نظر آتے، جس سے کائنات غیر معقول
کی صورت ہوا معلوم ہو: تل رکھ لکھ سیر کیم آیاتہ فتر فہنا۔ اقرار
میں ایس اسی ہوتا ہے جسکو آخرت کی خبر نہ ہو۔ جب دین اللہ
جو اصل دین ہے انبیاء میں آیا اللہ تعالیٰ نے ایمان میں بہت
داخل کر دی کہ جس طرح ادبیت ان کے ہاتھوں میں ہے اسی طرح
آخرت میں ان نفس کے ہاتھوں میں رہیگی۔

اسلام کے اوزار زندگی کی ہر شاہراہ پر چلے گئے ہیں اور
اسلام میں ہر داخل ہونے والا ان قوانین کو پا جاتا ہے۔ علماء و علماء
مستقین اور نفوس قدسیہ ان اوزار کو پھیلا رہے ہیں۔ تمدن و تہذیب
کی گٹھاؤں پر تار کیوں میں اسلام ہی سادات انسانی کا حسن و خلق
کا، سیاسی و سماجی اہل قوانین و مہذب کا، انبار و قربانی کی تعلیم
کا، توحید کا رسالت کا اسرار و علمبردار ہے۔ کلمہ توحید نے عالم
انسانی سے اپنا مسلسل سعی و تبلیغ میں کر دیا کر دے نفوس جن لیے۔
تعلیم و تزکیہ سے نفوس کو تہذیب اسلامی سے آراستہ کیا، اعلان حسنہ
سے سوارا۔ سیرت و کردار کے اعلیٰ نمونے بنا رکھے، صغیر عالم پر
انسانیت کے وہ درخشاں نعوش مستحق در شہم کیے کہ ہر نفس انسانی
غیر شوری طور پر ان ہی اہوں کو پسندیدہ محسوس کرے دیکھتا ہے۔
اور راجوں کا متدن کرنے کی سعی کرتا ہے۔

قوانین الہی کے تحت کوئی قوم کسی دوسری قوم پر مسلط ہو جاتی
ہے تو غلبہ و شکست خوردہ قوم آہستہ آہستہ اجتماعی وسیع دائروں
سے محدود دائروں میں گرتا رہتی جاتی ہے۔ اسکا نظریہ حیات جو قوم
کی قوم کو تہذیب کا ہے سماجی حدود کی طرح سکڑتا ہوا محدود حلقوں
میں مقید ہو جاتا ہے۔ یہی عقیدہ نظریہ حیات کر انقلابی دور کا پیدا
کرنے والا اور حیات تہذیب کا سرچشمہ ہوتا ہے۔

اسلامی نظریہ حیات اور تزکیہ نفس کا پہلو جو وسیع تر اجتماعات
میں ہر پہلو پر جاری تھا، سکڑتا ہوا محدود دائروں اور سطحوں میں
مقید ہوتا گیا۔ بہت سے طبقے آہستہ آہستہ شیطان کے کردہ گرد
اقلہ الی الارض وابعادہ کے تحت شکار ہو گئے۔ لیکن جسکے پاس
آیات و بیانات اور قرآن و حکمت ہے وہ لاتیو مملو است الشیطن سے
کر انقلاب کے علمبردار ہو گئے۔ واللہ الذین آمنوا مسلم وعلوا
الصالحات یصلحہم فی الارض کما یصلح الذین من قبلہم لیکن ہم
ہم الذی ارشینی ہم من بعد فہم انما، بعد دینی لایسرکون لی
شیئا۔

علامہ اکرام اور سیاست حاکمہ

ایک بیجا اعتراض کا جواب

مولانا عبدالحق دہلوی نے "مذہب" کا ایک قریبی انشائیہ لکھا تھا کہ موجودہ سیاسی مسئلہ کا حل علامہ ابوبکر کو بنانا غریب ہے۔ اعلیٰ علم کو اس لیے کہ مسئلہ غلامی سیاست ہے نہ کہ نفی یا کلامی یا نفسی ہے۔ لہذا یہ تعلق کیسے ہوگا اور دینی اجیرت سے ہے نہ کہ کسی نفسی ہے۔

اس معذرت سے انتہائی کی کوئی وجہ نہیں تھی۔ علامہ کے اشارہ پر وہ یہ لکھا کہ جو علماء دین دورِ حاضر کے دستوری مسائل سے پوری واقفیت رکھتے ہیں۔ انکی سیاسی رائے کو کھنڈ اس لیے بے وقت سمجھ لیا جاتا ہے کہ وہ علماء دین ہیں۔ مگر حقیقت یہ تھا کہ جن لوگوں کی رائے ان کے آداب و سنت کے دور ان کے مطالعہ کے لیے وقف رہی اور موجودہ دستوری مسائل کے تعلقات سے واقفیت حاصل کرنے کا انھیں موقع نہ ملا۔ انکو اس بارے میں سند بنانا مناسب نہیں۔

علامہ کا دائرہ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مولانا عبدالحق بنیادی کتاب و سنت میں مشنولیت کا اعتراف ملحوظ نہیں رکھتا تھا اور موجودہ دستوری پیچیدگیوں کے جاننے والوں کی شناسائی فرمائی تھی۔

اگر کوئی معاملہ تفریبات مذہبی یا دوسرے مردم و فرائض سے تعلق رکھتا ہے تو اسکے متعلق مشورہ کیے بغیر کسی قابل پر مشورہ نہ کرنا اور اس سے رجوع کیا جائیگا۔ علماء دین سے مشورہ نہیں کیا جائیگا۔ آپ موجودہ دکانوں اور مدارس کے متعلق جو باتیں فرمائی ہیں، لیکن عالم محض ایک پیڑ سے آگاہی اور خبر دہی کہ ہے۔ خواہ وہ اسی کتنی ہی مامورست ہو۔

اسی طرح اگر کوئی شخص بیاد پرچم کو کسی طبیب ہی سے رجوع کیا جائیگا۔ علامہ اکرام کا دروازہ نہیں کھٹکھٹایا جائیگا۔ اور اس رجوع کی بنا پر یہ نصیحت صادر نہیں کیا جائیگا کہ دیکھیے دین و سیاست میں ملائی کا فتنہ کھڑا کیا جا رہا ہے۔ علامہ اکرام فقہ و تفسیر و حدیث پر بہت سیکھتے ہیں لیکن ضروری نہیں کہ ہر علم اور ہر دائرہ میں ان کی عبوریت اعلیٰ ہو۔

حضرت خاگن بن ولید کی مثال مولانا عبدالحق نے محض یہی تکرار کیا ہے کہ یہ بھی لکھ دیا تھا کہ بنیاد پر مولانا بنیاد ہی مہتر سمجھتے تھے، گو علم و فضل ان کے ہاتھوں سے اور مجاہدات ان کے لیے تھیں اور دوسرے صحابہ ان کے برتر تھے۔ اس پر کتنے جہن

کرتے تھے۔ مولانا نے ان کے لیے یہاں یہاں لکھا ہے کہ ان کی غرض تھی

فاروق اعظم سے ۱۰۱ھ میں حضرت خالد بن ولید کو سپہ سالاری سے ہٹا کر امین امست ابو عبیدہ بن الجراح کو سپہ سالار بنا دیا اور علم و فضل اور تقویٰ کو فن حرب پر ترجیح دے دیا۔

لیکن یہ عزت بدائی تھی یہ خیال نہیں فرمایا کہ اس تعزین کی بڑا اثر حضرت محمد بن ابی بکر پر پڑتا ہے۔ جنہوں نے حضرت ابو عبیدہ کے علم و فضل و تقویٰ پر حضرت خالد کے عمارت فن حرب کو ترجیح دے دیا۔

حضرت ابو عبیدہ کا مقام مولانا عبدالحق کا مدعا ہرگز یہ تھا کہ علامہ اکرام کے پورے مجمع میں حضرت خالد بن ولید اور فن حرب سے بہتر کسی کو باقی تمام بزرگ اس فن کے نام آشنا تھے۔ مولانا مدعا یہ تھا کہ مولانا حضرت خالد علم و فضل و تقویٰ سے عار و تھے۔

اور میرے عزیز سترھن کو کہا کہ علامہ ابوبکر کہ حضرت ابو عبیدہ محض صاحب علم و تقویٰ تھے اور فن حرب نہیں جانتے تھے۔ خود عہد مبارک ہوئی میں حضرت ابو عبیدہ کو مرتبہ سالار لشکر بنے۔ مثلاً غزوہ ذات السلاسل میں انکی فتح کا نسب سالاری انھیں کو حاصل تھا۔ سریہ "سبیت الجعر" (ششم) میں نہیں سوچا کہ کے سرخیل وہی تھے۔ حضرت محمد بن ابی بکر کے عہد میں جنس پر جو لشکر بھیجا گیا تھا اس کے سپہ سالار بھی حضرت ابو عبیدہ ہی تھے۔ اس زمانہ میں حضرت خالد عراق میں تھے۔ البتہ بعد میں اس وقت تمام کی سالاری فوجوں کا سالار اعلیٰ حضرت خالد کو بنا دیا گیا۔ حضرت خالد کے عہد میں یہ منصب حضرت خالد کی جگہ حضرت ابو عبیدہ کے حوالہ کر دیا گیا۔ نہ محض علم و تقویٰ کی بنا پر بلکہ فن حرب کی بنا پر بھی۔

افضل بن قیس کی بحث انی سری افضل بن قیس کی بحث و غزوہ افضل بن قیس کی بحث ذات السلاسل کی لکھی ہوئی حضرت خالد بن ولید اور حضرت خالد بن ولید حضرت ابو عبیدہ کے تابعدار تھے چہرہ بیکار حضرت عمر بن العاص کے پاس ہو چکا تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس طرف بھیجا تھا۔ سارے لشکر نے حضرت عمر بن العاص کی سالاری قبول کی حالانکہ کوئی مسلمان نہیں کہ سکتا کہ باعتبار علم و فضل و تقویٰ حضرت عمر بن العاص حضرت فاروق یا حضرت ابو عبیدہ عمر بن العاص سے افضل نہیں تھے۔ غرض مولانا عبدالحق نے جو کچھ فرمایا تھا اس پر اعتراض کی کوئی وجہ نہیں تھی نہ شرعاً نہ عقلاً اور نہ عرفاً

فن حرب اور مقام حضرت ابو عبیدہ کا مقام فن ہے۔ غرض کہ ہر صاحب علم و فضل و تقویٰ اسکا اہر ہو

اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر فاسق و فاجر کا فراس سے محروم ہو۔ بنیاد پر تقویٰ کے مسلمان ہی نہیں تھا بلکہ اسکی عمارت فن حرب سے کون انکار کر سکتا ہے اسلامی نقطہ نگاہ سے ان میں قابل فوج و مقام بننے کے ہرگز نہ ہیں ان کے مقام یہ تھا کہ وہ نہیں ہو سکتے جو دنیا داروں کے پیش نظر رہتے ہیں لیکن حضرت خالد اور حضرت ابو عبیدہ کے مقاصد میں کوئی فرق نہ تھا۔ بیشک حضرت ابو عبیدہ زیادہ صاحب تقویٰ تھے، لیکن یہ

ایک شدید ایکسٹرنسٹی فسطوی

میں نہایت لجاجت سے اپنے مسلمان بھائیوں کی عزت میں رہیں
کرتا ہوں کہ وہ، رخصتی و مہاجر و مناجات کے لیے ایک اور قابل اعتماد
الفاظ شیعوں کے لیے استعمال کرنے کی ہرگز اجازت نہ دیں۔ ایسے
الفاظ کی کسی اسلام کے دوسرے فرقہ کے لیے اجازت ہونی چاہیے کہ
اس طرح مسلمانوں کے نام و فرقوں میں آئندہ استحاد و افتاد پیدا ہو سکے
اور اس سے زیادہ اہم ضرورت یہ ہے کہ مسلمہ فوج اتریں اور ایسے

۱۔ خطوں کے لحاظ سے ایم نہ وی نہ ایسے الفاظ کے تصور ہوتا ہے۔
۲۔ اسلام کے مختلف فرقوں میں ایسے کو دوسرے سے الگ سمجھا جاتا ہے۔

کہہ نکالتا ہے اور اس سے اس میں پیدا کر دیتا ہے کہ وہ سمجھتا ہے کہ میں
بدلتی ہوئی نہیں ہوں۔ یقیناً یہ گمراہی ہے۔ پناہ دیا گیا ہے۔ میں
میں بھی اور کسی وقت بھی ایسے نکالی کے الفاظ کو نہیں سمجھتا تھا۔
اس لیے کہ ان الفاظ کے اُس کے دل میں گھر سے زخم پڑ جانے میں جو خوف
رہتا ہے وہ ہے۔ جیسا نقصان جو رہنما لوگوں کے ایشیا دہاں
”گھر“ کہنے سے ہوتا ہے جو سفید قوموں کے مقابلہ میں دوسری
قوموں کو زیادہ غم کتے ہیں۔ اُس سے کہیں زیادہ نقصان شیوں
راستی، خارجی، اور منافق کہنے سے پیدا ہوتا ہے۔

میں اُمید کرتا ہوں کہ اس شخصیت کے لیے مجھے سمات کیا جائیگا
مگر میں ایسا کرنے میں تنہا رہتا ہوں اس لیے کہ یہ سب ان مطالبات
و بعد ازاں ہے کہ جس پر بیان داری کے ساتھ یقین رکھتا ہے

دوسرے باغی ذاتی طور پر گزشتہ اکاشن کے موقع پر انحصار انٹھاپک
نہیں۔ بدیہ اگر عداوت مجاز سے ثابت بھی ہو چکا ہے۔ نہ مرنے کی

اور ہر گز نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ میں کھڑے ہوئے عوامی امیدواروں کو رافضیوں کے ساتھ کہا گیا، بلکہ تمام شیعہ جماعت کو رافضیوں کے ساتھ کہا گیا اور انکو: کہہ کر دیا گیا کہ یہ لوگ ہماری کتاب مقدس پر قرآن پر ایمان نہیں رکھتے، یہاں پر ان کو یہ کہنا ہے کہ:

پروایمان میں ملنے (منا: اللہ) ایسی ہی بلکہ اس سے بڑی چیزیں (جنگل، دریا، زمین وغیرہ) میں مناسب نہیں خیال کرتا، انکس کی جنگل، دریا کے کناروں پر دیگنڈا کے طور پر بعض ایسے خبر نہ دار امیلاؤں نے کہیں۔

نے کہیں، جو انکس کو صرف انکس کی حیثیت سے نہ لڑ سکے، اور اس لیے وہ اپنے ہم مقابل کے مذہبی اعتقادات پر اتر آئے، اور دھڑوں کو گمراہ کیا۔

[illegible]

۱۹۰۹ء میں جب میں غصہ تھا اس کے بعد، نیچے بنیاد
میں جناح کے چند خطبات، مسدات اسلام ایک کے اجلاس، لکھنؤ کے
ڈیوٹی شری، غیرہ شامل ہیں، اور ایک اشاریہ (انڈیکس) شامل ہیں۔
آٹھ سو پانچ سو میں خواجہ نامہ، ابن سبیت وزیر اعظم بن گیا، کسٹم
کے بارہ سو پانچ سو خطبات، مسدات اسلام کے مکتوبات، مسدات اسلام
کے مکتوبات، مسدات اسلام کے مکتوبات۔

ترتیب ایک ایسے شخص نے کی ہے جو عرصہ نامہ سطر بنا کر کاغذ پر لکھ کر اور پو ایوٹ سکرٹری، ایسے اور ظاہری خوبیوں کے لیے شیخ محمد شریعت صاحب اشرا کا نام کافی ہے۔ (غ - ق)

۴ اسرار حیات - از ڈاکٹر ایثور اٹویا (ڈوسن فیل) شریعت
۱۷ صفحات - قیمت درج نہیں۔ نئے کاپیہ انگلو اکادمی حیدرآباد
دکن۔

جنوبی ہند کے صوبہ اندھرا میں ایک سونی منشی غیر مسلم دیکانامی
گڑسے ہیں، جنکو جنوبی ہند میں غالباً یہی حیثیت حاصل ہے جو شمال
میں کبیرز اس کا حاصل اندھرا میں ہے۔ ان کا مجموعہ شام۔ جیسا کہ بعض
مسیحیوں نے دواؤں کا خیال ہے، دو لکھ سوائے ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ اس
کتاب میں ایک نفاذیہ میں آباد کے ایک نامی ڈاکٹر ایڈورڈو پیا
ڈیوڈ نے اس سے نقل بھی چند محققانہ کتابیں لکھ چکے ہیں (اسے
ا۔ دوزبان میں پہلی بار دیلائے کلام اور پیام سے اردو خوانوں کو واقف
کیا ہے)۔ جو دشاغر کے غیر مسلم ہونے کے جابجا کلام کی باتیں اس مجموعہ
میں آتی ہیں۔ مثلاً صفحات ۱۲۲، ۱۲۵ پر، جہاں اُس نے بھڑکی پوریوں
کی پرستش کو بڑا کہا ہے۔

شاعر کے منتخب کلام کی تشریح و توضیح، نفاصل مرتبہ محتاجات
عنوانات مثلاً انسانی تہذیب کا راسخہ، انسانی امارت اور غنت
زندگی کے بندھن، خدا پرستی اور انسان (غیرہ) کا کم کر کے، سلیس
آواز میں کی ہے۔ علمی و تحقیقی رکھنے والوں کے حلقہ میں اگر کتاب
میں کوئی کوشش نہیں ہے کہ عزت و قدر پر جائزہ لے کر اسے دیکھی

نادر - (مخبر)

شیخ سرت مین پر رُسے مصل پر نیگ پر سیں ملے کر ا کے دتہ

صدقہ گورگنج . نفعہ سے شائستہ کیا

حضرت یوسفؑ اور غیر اسلامی حکومت کی کنیت

”تم جتنے برا آدمی ہو، اے میرے عزیز، جتنے عیب تم پر ہیں، ان کے لیے میں نے تم کو تیار کر رکھا ہے۔“

”تربیان القرآن“ بابت مارچ و اپریل ۱۹۸۱ء میں رسائل و رسائل کے عنوان کے تحت کسی مہاسب کا، مستفاد اور مولانا سید ولی اللہ صاحب سرودھی کو طرہ سے اُکھا جواب شائع ہوا تھا۔ استفساریہ تھا کہ

قرآن کریم میں بتایا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی
نے نگھٹا کر نجات دیا۔ وہ دوسری حکومت میں ایک ممتاز زمیندار
کے شریک بن گئے۔ اس سوال پر پیدا ہوا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام
اس کی غیر ملکی تمام حکومت کا شریک کیا کس طرح رہا؟

سوالنامہ دہریہ، صاحب سنجیدہ اس استفسار کا دیا
تقدیر، اتم فکر و تدبیر کے ساتھ، نام پاک کی آیات کی قطعاً دلیل
و تفسیر یعنی معنی، اس لیے اتم الحروف سے الیہ مختصر سی تقدیر
والہ نامہ دہریہ کے جواب پر تحریر کی اور ترجمان القرآن میں اشاعت
کے لیے بھیج دی۔

میں نے مولانا سید ابوالحسن علی Nadwi کا شکورہوں کہ موصوف نے میری راہ
تفہیم سے بہت غلط جواب کے ترجمان القرآن بابت جنوری
۱۹۴۵ء میں لکھے تھے شاید فراموشی۔

اصل: بد منوع پر بحث کے پیشتر ایک نہایت طویل تہذیبی تحریر
 لکھائی ہے، جس میں کلام پاک میں تباہی و نقص اور نقصان دہ ہونے
 کی بحث جیسٹریس نے اور جس میں حملہ آوار کے زمانہ کے لئے نہ
 اس وقت تک کے حملہ آوار اسلام کو کسی نہیں کہ شرع اسلامی سے
 کٹتی ہو، پرنا بدنام واقعہ قرار دیا ہو، بلکہ شرع اسلامی میں بدنام
 واقعہ "واجب اور غیر ساریا ترسبات کرنے کا انکو مرکب
 کر دیا ہے۔

یہ لانا سود و دمی مباح ہے کما اس غامضی پر الزام یہ ہے کہ
 یہ روایت کی ان آیات کی جو تفسیر تامل میں لے کر ہے جیسے
 حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں: ذکر ہے کہ انھوں نے
 نرزن کی حکومت کی ملکیت اختیار کی مگر اس تفسیر تامل
 کے تحت کے ہذا کے کلام میں تناقض لازم آتا ہے۔ اور عند الح
 کلام جو کہ تناقض سے پاک ہے اس لیے یہ تفسیر صحیح نہیں ہو سکتی۔

اس تناقض کے الزام ہے تو آئندہ بحث کی بجائے اور
 خدا پر کلمہ ثابت کیا جائیگا کہ خدا کے کلام میں نہ تناقض ہے
 نہ ایسا ہونا ممکن ہے، البتہ اگر تناقض ہے تو سوائے سودوسی
 ذہن میں یہ ہے۔ اور اس غلط نظریہ کا نتیجہ ہے جو اس باب
 میں ملتا ہے جو وہ صاحب نے قائم کر رکھا ہے۔ لیکن اگر
 خدا پر کلمہ ثابت کیا جائیگا کہ خدا کے کلام میں نہ تناقض ہے
 نہ ایسا ہونا ممکن ہے، البتہ اگر تناقض ہے تو سوائے سودوسی
 ذہن میں یہ ہے۔ اور اس غلط نظریہ کا نتیجہ ہے جو اس باب
 میں ملتا ہے جو وہ صاحب نے قائم کر رکھا ہے۔ لیکن اگر

۱. وقت لانا کہ اُترتی۔ اس مقدمہ تقاضی نظر قلمہ اہل انکس ایوم دینا
 (میں) میں (پوسٹ)

(ترجمہ) اور کہا یہ بوشاہ نے لے آؤ اسکی میرے پاس میں خاص
 کر رکھوں اُس کا اپنے کام میں رائجے کام میں کے الفاظ غور و
 بہانہ بعد یہ بات کہ اُس سے کہو، واقعی تو رائجے کام سے ہمارے
 پاس لگے اپنی مستبر ہو کر ("ہمارے پاس لگے اپنی مستبر ہو کر")
 تو یہ کہنے لگے ہیں)

(۲) ارجعنی الی خزائن الہی الی حفظہ سیم۔ روایت سنائی
لیوسف فی الامم قبلہا حیث یشاء (ریوسنت)

ترجمہ) یوسف نے کہا مجھ کو مقرر کر تاکہ کے تر "اور پھر، میں
نگہبان ہوں خوب جاننے والا۔ اور یوں تیرے حق ہم سنے
یوسف کو اس زمین میں، جگہ پر "تو اس میں" اس چاہتا
۳۔ "اکنون یافذا اعماء فی دین" "اب الا ان یشاء اللہ"

(ترجمہ) وہ (یعنی یوسف) ہرگز نہ لے سکتا تھا اپنے بھائی کو
 دین میں اس بادشاہ کے، مگر جو چاہے اللہ "

پہن سیری گزارش تو صرف اس قدر تھی اور ہے کہ اس ترجمہ کی
دوسے ان آیات کا جو مضموم ہے وہ اختیار کیا جائے۔ اب یاد مولانا
موجودی صاحب یہ کہیں کہ ان آیات کا جو ترجمہ پیش کیا گیا ہے
غلط ہے (اور جو اُن کے نزدیک صحیح ترجمہ ہو وہ پیش کریں) اس
ترجمہ کی دوسے ان آیات کا جو مضموم ہے اُسکو قبول فرمائیں۔ اس کے
دو مولانا موصوفت یا کسی دوسرے شخص کے لیے کوئی چارہ ہی نہیں ہے
وہ مضموم نامی تفسیر تامل کے یہ ہے کہ

”جس وقت یہ واقعہ پیش آیا اس وقت فرعون اور رانجی اٹھ
ٹا بعض دھنڑے بھاگے وہ اپنی سلطنت سے دست بردار ہو کر
کسی دوسرے طریقے کے اختیارات طلب ہو سکے۔ اسی کے
پر حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس آئے یہ انداز۔“

مطلبہ کرتے ہیں کہ تو مجھ کو اپنے خزان پر نعمت کر دے۔ فرعون مصر آپ کے اس مطالبہ کو منظور کرنا ہے اور آپ اس کے خزان پر نعمت

جو چاہتے ہیں پس اس کا کوئی شخص دیانت اور انصاف کے ساتھ یہ کہتا ہے کہ اس مذکورہ بالا صورت میں حضرت یوسف علیہ السلام فرعون مصر کی حکومت کے رکن نہیں بنے، فرعون کو اگرچہ اپنے ہیرود حضرت یوسف علیہ السلام مذہب کے مالک کوئی اور شخص تیرا عہدہ دے گا مگر جو تا اور فرعون کہتا کہ تیرا تیرا میرے پاس نہ رہے گا لہذا کر لکھوں اپنے کام میں پھر جب وہ بات کو تیرا یہ سے تو اس سے کہتا "واقف تو نے آج چارے پاس غلبہ پائی مگر ہو کہ ازیں بعد از فرعون سے مطالبہ کرتا کہ مجھ کو اپنے خزان پر نعمت کر دے" اور فرعون نے اس مطالبہ کو منظور کیا اور اسے خزانہ پر اس کے مشورت کر دیا۔ الفاظ دیگر یہ اور فرعون کے درمیان بعد از وہ سالہ پیش آتا تو کیا یہ کما میح نہ ہو کہ فرعون مصر کی حکومت کا ایک رکن بن گیا؟ اگر ذرا کی سمجھت تو یہ لانا صحیح ہوتا تو حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت میں کیوں بھیج نہیں ہے؟ کیونکہ کسی فقرہ یا کسی عبارت کا مفہوم لغت اور نحوی قواعد کی رو سے ایک ہی ہونا چاہیے خواہ اس میں جو تا علی (6031E) ہے وہ زیر ہو یا حضرت یوسف علیہ السلام۔

اس کے ساتھ یہ بھی عرض کیا جاتا ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت کا مفہوم اصلی وہی ہو سکتا ہے جو لغت عرب کی رو سے اس کا صحیح مفہوم ہے (اگر وہ آیت نقلی اللہ تعالیٰ ہے) بلحاظ اس اور کہ اگر ایسا کرنے سے کسی دوسری آیت کے مفہوم سے تناقض پیدا ہوتا ہے یا نہیں۔ مثلاً آیہ کریمہ "ایاک خبہ وایاک نستعین" کے معنی لغت کے لحاظ سے ایک متعین معنی ہیں، یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ سے مدد و نصرت چاہتے ہیں اس آیت کے ہمیشہ ہی سنی رہیں گے، خواہ ایسا کرنے سے کسی دوسری آیت کے معنی سے بظاہر تناقض پیدا ہوتا ہو یا نہ ہو۔

اس سوال کو دیکھ کر کہتے ہوئے راقم الحروف نے حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق جو آیات قرآن پاک میں درج ہیں ان سے اس کا صحیح معنی معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت اس طرح سے نہ کہ ہم لفظ اور نہ کوئی لفظ کھانا ہے اور نہ کھانا ہے اور نہ ایسا کہنے کا اس عاصی کو کوئی حق تھا، اور نہ کسی بڑے سے بڑے عالم یا ملکہ اس ساری بحث میں بہتر یہ ہوتا کہ فریقین بادشاہ مصر کے لیے لفظ "فرعون" استعمال کرتے۔ قرآن مجید نے "فرعون" کی اصطلاح صرف ہیرود مصری تاجدار کے لیے استعمال کی ہے اور اس کا اتباع بہتر تھا۔ حضرت یوسف کے قصہ میں قرآن مجید بار لفظ "ملک"

ایجاد کو یہ حق ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت میں وہ لفظ یا سنہا کچھ گھٹا دے یا بڑھا دے۔ معنی لفظ یا سنہا کی تحریف کا وہ انتخاب کر کے۔

اس کے برعکس مولانا مودودی صاحب کو کلام پاک کے معانی میں تیز تبدیل کسی اور بھی کرنے میں کس باک نہیں ہوتا، بشرطیکہ ایسا کرنے سے ان کے کسی نظریہ کی تائید ہوتی ہو۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب نے آیت کریمہ "قال اعلیٰ علیٰ خزان الامین اقم کی تفسیر کرتے ہوئے اپنے پہلے مضمون میں فرمایا تھا کہ "خدا شہدہ فرسے عبادت ظاہر کر رہے ہیں مطلبہ لفظی انتہائی

گاتھا اور اے بھی کل انتہائی ہی" ناظرین کرام! غلط فہم نہیں نے کہ آیت کریمہ زیر بحث میں "کلمی" کا لفظ کہیں نہیں ہے، اس لیے اس آیت کی تفسیر "کلمی" کا لفظ بڑھانا آیت کی سنہا کی تحریف ہے۔ چنانچہ میں نے اپنی تفسیر میں اس سنہا کی تحریف کے خلاف احتجاج کیا تھا۔ میرے اس احتجاج کا مولانا پر اتنا اثر تھا کہ وہ اس کے معنی میں اپنے جو مضمون میں کلمی لفظ کے الفاظ کے استعمال سے استرازا کیا ہے مگر وہ میرے الفاظ اور دوسرے میرا یہ میں بڑے اصرار کے ساتھ اسی مفہوم کو لایا گیا ہے۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب نے اس آیت کے زیر بحث مقامات کے بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

"حضرت یوسف کی دعوت کا غلامہ سورہ یوسف رکوع ۱۸ میں بیان ہوا ہے۔ جس سے ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ کلمی بلا وایاک خبہ وایاک نستعین کی طرف اشارہ ہے (خدا کا بول اور اب اسے فرعون کی بندگی کی طرف اشارہ ہے) لہذا اس سے یہ کہہ سکتا ہے (انہ) بلکہ ایک رب کی بندگی کی طرف تھا۔ یہ تبلیغ وہ قید خانہ ہی میں کر رہے تھے (میں نے خود اپنی تفسیر میں ہی عرض کیا ہے) لہذا اس کے دوران میں یہ کلمی یہ صورت پیش آئی کہ دیانت اور تقویٰ اور حکمت اور بصیرت کے جو غیر معمولی نشانات ان کی ذات سے ظاہر ہوئے تھے (کلام پاک کی روایت کے مطابق اس وقت تک ان کے معنی ظاہر ہوئے تھے وہ صرف اسی قدر تھے کہ ان کی دعوت میں الامم و الامم ان کے حالات آپ ثابت قدم رہے اور آپ نے اپنے دماغ میں یہ باتوں کے خواہوں کی تفسیر بیان فرمائی تھی جن میں سے قیدوں کے خواہوں کی تفسیر صحیح ثابت ہو چکی تھی لیکن ذہن کے خواب کے صحیح یا غلط ثابت ہونے کی اہمیت کو آپ نہیں آئی تھی۔ ان لوگوں سے جتنا کچھ اتنے اور بصیرت یوسف علیہ السلام کی ثابت ہے اس کا ماننا تو ہم پر فرض ہے اگر اس سے زیادہ کو فرض رکھے استلال کرنا ناجائز ہے۔ یہ دونوں باتیں حضرت یوسف علیہ السلام کے تقویٰ اور بصیرت پر وال نہیں لکھیں اور اپنے معمولی ذہان کی بنا پر ان کے خیال سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ فرعون نے اپنی سلطنت کا سب سے زیادہ عزیز حضرت یوسف علیہ السلام کے سپرد کرنے کی حکمت

الترجمہ جامع اور اعلیٰ و عالیہ

ایک اصولی بحث

(ایک) - مہرِ زمانہ کے نام سے

مولانا غلام مرتضیٰ شاہید عید الضحیٰ میں مسلمانوں کے استحکام و تہذیب دیتے ہوئے یہ بھی فرمایا تھا :-
ہر مسلمان کو ہر حال میں التزامِ باطنی اور عبادتِ ایزد کا حکم ہو مگر چودہ غیر متفق ہو، تو علم ہو، کوئی جو - بشرطِ اسلام، اور اگر کسی سے اسلام دین پاک ہو -

اور یہ حکم کے نزدیک امامت و قیادت اور ان کے لیے جب میں یہ پوزیشن بالکل مسلم ہے - اسطرح یہ ہے کہ مسلمانوں کو تہذیب و تہذیب اور عبادتوں کی تہذیب کا التزام کرنا چاہیے، اور اس لیے قائم و برقرار اگر انفس میں کتاب و سنت کے عقائد بھی ملے، جتنے جائیں تو مسلمان نہیں بے چون و چرا ہوتے، ہیں، بلکہ وہ یہ مطالبہ ہے کہ اگر کسی موقع پر ایسی ضرورت پیش آئے کہ قیادت کی باگ اہل علم و عمل و فضل کی ہاں، مفصول تولد جائے، اور اس مفصول کے بعض ذاتی اعمال اسطرح اسلام، دیار سے ہٹے ہوئے ہیں نظر آئیں تو التزامِ جماعت اس وقت تک مقدم ہے جب تک اس کاؤ سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، اور جماعت دودن بھی قائم نہیں رہ سکتی اور مسلمان افضل و مفصول کی سمجھ میں چلا کر درۃ المرغانہ چلی تیرا منار ہیں گے۔

اس سلسلہ میں حضرت امام حسین علیہ السلام اور یزید کی شکل پیش کرنا اہل علم کے نزدیک بالکل بے معنی ہے - حضرت امام حسین اس وقت خلافت کے دعویدار بنے تھے جب یزید کی امامت مسلم نہیں ہوئی تھی، اور عراق کے مسلمان حضرت امام کو بیعت کے لیے خط لکھ چکے تھے لیکن جب کہ مسئلہ اور کو ذ کے درمیان حضرت امام کو معلوم ہوا کہ اہل کفر سے ہیں یا بحیر بیعت لی جا چکی ہے، تو حضرت امام نے کوئی ذبح کے انحراف سے منہ موڑ میں پیش فرمائی تھیں

(۱) مجھے واپس جلتے دیا جائے

(۲) سرحد پر جنگ کے لیے جانے دیا جائے

(۳) یزید کے پاس بھیج دیا جائے۔

لیکن ابن زیاد نے ان میں سے کسی صورت کو بھی منظور نہ کیا، اور اسکی شقاوت و سنگدلی کے باعث کربلا کا دارِ اثنی عشرت پیش آیا - لیکن یہ منہم کہ کربلا کے میدان میں حضرت امام حسین خلافت کے دعویدار بنائے گئے، اور یہ یہی ہے کہ وہ یزید کو فاسق و فاجر قرار دے کر اسکی بیعت سے انکار بھی تھے - بلاشبہ یہ سب وہ یزید کے مقابلہ میں باغیہ حسن علی بن عباس افضل و برتر تھے - یہ بھی معلوم ہے کہ یزید کو جب حضرت امام حسین کی شہادت کی اطلاع ملی اور اہل بیت کا مصیبت زدہ قافلہ دشمن چوڑیا تو متفق ہو، جن کے بیان کے مطابق یزید کی آنکھوں سے آنسو نکل چبے اور کھٹنے

اس واقعہ پر سخت انفوس اٹھا رہا تھا۔

پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ جمہور و فاضل یزید کی بیعت کرنے والوں میں جبرالائیت حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عباس مقدس بزرگ شامل تھے، جنکے زہد و تقویٰ اور پاسداری شہادۂ دین کے متعلق کسی سلیم العقل مسلمان کو ایک لمحہ کے لیے بھی شبہ نہیں ہو سکتا۔ عند اللہ اگر بیعت کے معنی صاف یہ ہیں کہ ثواب اخروی کے اعتبار سے اگر بیعت زیادتی تقویٰ پر مبنی ہے - یہ معنی نہیں ہیں کہ بیعت امامت و قیادت کا سوال آئے تو مسلمان کو پہلے یہ معلوم کرنا چاہیے کہ عند اللہ اعلیٰ کون ہے -

پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ تقویٰ کے لازماً ہر شخص کو ہر منصب کا حقدار نہیں بنا دیتا - حضرت سعید اللہ رسول خدا بن وید رضی اللہ عنہ تمام صحابہ میں اتقان تھے کہ انکو مختلف اوقات میں فوج کی سالاری کا منصب عارض ہوا، بلکہ انکی ہمارت عرب اس منصب علیل کے لیے ادنیٰ خصوصیت تھی -

اسی طرح آج ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے دورِ حاضر کے اصول آئین سازی کے مطابق ایک دستور بنانے کا سوال درپیش ہے جو سکتا ہے کہ سیکڑوں ہزاروں مسلمان، اعتبارِ عمل و تقویٰ ستر ہزار سے افضل ہوں - لیکن اس مفصول کا نام میں قیادت کا فرض میں ہوں طریق پر یہ انجام دے سکتے ہیں مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ یا مولانا احمد سعید یا مولانا حفص الرحمن یا مولانا محمد نیاں نہیں دے سکتے۔ اس طرح اگر مسلمانوں کو جنگ کی ضرورت پیش آ جائے تو محض ذاتی اعمال میں تقویٰ یا کتاب و سنت کے احکام و علوم کی سادقت میں برتری کو معیار انتخاب نہیں بنایا جائیگا - بلکہ سب سے پہلے یہ دیکھا جائیگا کہ جنون جنگ میں قیادت کا فرض میں آسن سرحد پر کون انجام دے سکتا ہے - ہو سکتا ہے کہ یوزدوں سے سالار افواج کے مقابلہ میں سیکڑوں مسلمان زیادہ متقی اور زیادہ دیندار ہوں - لیکن اگر فوجوں کی قیادت کا سلیقہ نہیں ہے تو انھیں سالار بنانے کا ذریعہ اسکے سوا کیا ہوگا کہ مسلمان قتل ہو جائیں یا خواہ مخواہ ہلاکت میں پڑ جائیں -

اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ صاحبِ ذائقے پر خیال بزرگوں کے علم دین اور زہد و تقویٰ کو مسلم ہونے ہوئے بھی انکی سیاسی رائے کو کس بنا پر قبول کر لیا جائے اور نہ خالیہ امت کی کثرت پروردگار دشمن کی طرح آشکارا ہے کہ یہ رائے سراسر فلاح اور مسلمانوں کے مستقبل کے لیے ہر اعتبار سے نقصان رسا ہے - یہ بزرگ بہ زعم خود آزادی کے لیے کانگریس کے ساتھ ہیں - حالانکہ جس نے کے لیے یہ کو شمار ہیں اسے زیادہ سے زیادہ آزادی ہندو کا بنانا اب آزادی ہند نہیں کہا جا سکتا - اس میں کامیابی کا نتیجہ یہ ہو سکتا ہے کہ انگریزی اقتدار کی جگہ ہندو اقتدار کے لیے لڑنے والے ہوں، اس وقت قبلہ میں اسی میں مدت و عمر بے نتیجہ ہوگا، ہاتھ سے ہندوستان کے دار الحکومت سے خالی ہو جائے گا۔

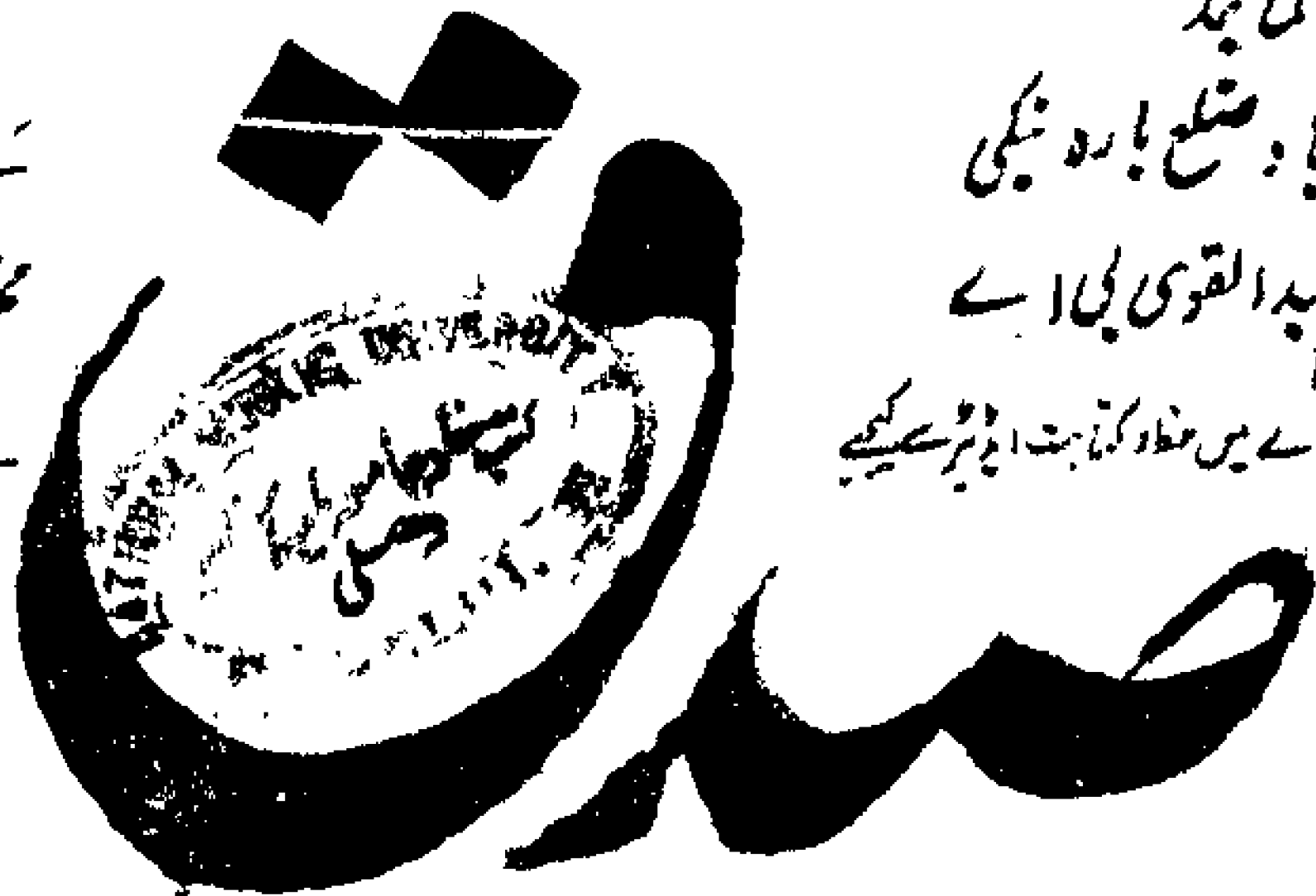
وَالَّذِي جَاءُوا بِعِدَّتِيْ وَصَدَّقِيْٓ ۖ إِنَّكَ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝۱۰۰ (اور جو سچی بات لکرائی اور جس نے اُنکے سچا مانا دی ہر گلا میں)

ایڈیٹر:- عبداللہ ابجد

پتہ:- دریا باد صلیع بارہ ٹنگی

نائب:- حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں مفاد کتبہت ایڈیٹر سے کیجیے



ایڈیٹر عبداللہ ابجد

چندہ اور نظامی امور

سے متعلق مراسلات اس چندہ پر کی جائے گی

محمد عبدالرؤف عباسی سہ ماہی

مرشد آباد پریس - گولڈ کنج - لکھنؤ

چندہ ۴ سالانہ ۸ روپے

ششماہی ۴ روپے

برتن ہفتہ ۸ روپے

قیمت فی پرچہ ۲ روپے

ٹیلیفون نمبر (۲۹۱)

نمبر ۶۰	شعبہ ۱۶ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ مطابق ۲۲ - دسمبر ۱۹۳۵ء	جلد ۱۱
---------	--------------------------------------------------	--------

سچی باتیں

”جھوپال کے مشہور بڑے سیان (پولیس کے فکشن) نے باقاعدہ ۱۲ سال کی عمر میں وفات پائی۔ آخر وقت اچھے غاصے تندرست رہے۔“

”اسکاٹ لینڈ کے ایک پیر مرد نے ۱۱۵ سال کی عمر پا کر انتقال کیا۔ موت سے کچھ ہی عرصہ قبل تک پہنچنے پہنچنے کی عادت قائم تھی۔“

یہ دو محض تازہ نمونے ہیں۔ وقتاً فوقتاً اس طرح کی خبریں شائع ہی جوتی رہتی ہیں۔ غلام کی عمر اتنی ہوئی اور غلام کی اتنی۔ جس میں کم ہمت جوتی ہے کہ الٹی آخر یہ کس نہ ہر سے سو سو برس کے بعد پر تک

بیجے۔ انسان زندگی کا حریف اور غاص میں حیرت پیدا ہوا، اور زبان پر ایسے سوال آنا بالکل قدرتی۔ لیکن اصل شے انہیں میں

کھنے کی یہ ہے کہ جس زمانہ میں ان لوگوں نے آنکھیں کھولیں وہ تاج کا نہیں آج سے سو سو سو برس قبل کا تھا! اُس وقت اسی قول کے لیے

خیال ہی نہ تھا کہ وہ کبھی کیا جاتا ہے۔ خیال تو شکستہ ہوتا تھا کہ

کے احوال کا کرنا چاہیے۔ حیرت جوہر بخود کھٹ بائیک

جو اگلا فردا، بنا اپنے والی سواریوں نے کب انسان کے قدرتی اعتدال

نقل و حرکت کی بجائے لی تھی؟ یہ کھلی گلی آس کریم اور لٹائی کی بوت

کھاں کب، ہی تھی؟ یہ لٹائی لٹائی، بیسٹروں کی ٹرم بازاری کب تھی؟

بڑی، سگٹ، سگٹ، ہر ایک کے لب آتش کب پستے تھے؟ یہ

دو دو اس قسم کے ہر چیز نقلی، گلی نقلی، شکر نقلی، روہ نقلی، کب

ایجاد ہو چکے تھے؟ یہ رات رات بوسینا اور تھیر کھاں ہوا کرتے تھے؟

سادہ زندگی تھی۔ سادہ کھانا، سادہ قدرتی پانی، صحت

سونا سویرے اٹھنا، اپنے ہاتھ پیرے پورا کام لینا، جسمانی محنت

کو نام نہاد کاموں کا، کان، سکہ، معدہ، قلب، دماغ، جگر،

ہر حصہ کو تھکا دینے والے، اُسے مشغل کر کے اُس پر بار ڈال دینے

والے شغل کب نہیں ہیں داخل تھے؟ اُس کا لٹل میا پلے دور

بڑھے والا اگوستو سوامو برس تک جی گیا، تو اس میں اتنی زبان،

حیرت کی بات ہی کیا ہے؟ آج بھی دیہاتیوں کا اوسط عمر کیا ہے

اور شہریوں کا کیا؟

کلام کی رفتار

آج کیپس کی اطلاع ۹ دسمبر کے مکتوب میں:-

”چندہ سوم پر میں جا چکا ہے، لیکن کچھ زبیروں کے کھنڈے سے

کچھ زکے کا کام ابھی رکا ہوا ہے۔“

پارہ دوم (انگریزی) اسکے دلچسپ رہا ہے جو جانے کی اطلاع کئی ہفتہ

قبل انہیں صفحات میں غل جلی ہے۔

اور تفسیر کا کام سراسر رکا ہوا ہے۔ پارہ دوم سے پارہ پنجم

تک کا مسودہ نظر ثانی کے بعد پریس میں جانے کے لیے مانسہ مورہا ہے۔

اُس وقت یہ ”زبان“ کہاں نہیں۔ اُس وقت یہ بکلی کے جگہ تھے

جو سے تھے کہاں تھے! یہ بکلی کے چٹے کتے گھوں میں تھے؟ یہ ریڑی

ہر وقت کہاں پستے رہتے تھے! یہ لوں، کارخانوں، درجوں کا دھواں

کہاں چٹا پڑتا تھا؟ یہ سوڑوں، سوکڑے سائیں، ٹاڈوں، ہاروں،

بگوں، سیڑیوں کا شور و شب ہر وقت کہاں پر پڑتا تھا! عبادہ نماز بلکہ

سورہ بقرہ - رکوع ۲۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم

از عبد المجید

۲۰۲ ثم انجذب ن سیٹ
 ان من الناس استغفروا
 ان الله غفور رحيم
 ہاں آتم دہاں ہاں کہہ دہاں
 سے لوگ ہاں آتے ہیں اور
 رہا سے مغفرت طلب کر رہا ہے
 اللہ ہے بخشنے والا مہربان ہے

اللہ یعنی عرفات سے۔

نہایت کے گڑھے دے عقیدوں میں سے ایک عقیدہ یہ بھی تھا کہ جسے جتنی ترنات کی مائری کی کیا فوہ نہایت وہاں کہہ سکتا ساتھ ہاں ہاں ہی طو شان کے شافی ہے ہاں کے بے عزت تک جانا کافی ہے۔ کانت قریش ومن ران ونبھا یقنوں بالمرزلفہ وکانوا یسبون المحس رکات سائر العرب یقنوں بفرقات (سیح بخاری عن عائشہ) کانت قریش ومن کان علی بنیادیم المحس یقنوں بالمرزلفہ یقنوں عن نعین اللہ (ابن جریر عن عائشہ) کانوا یقنوں لا تخرج من محرم فکانوا لا یستہد ان یقف الناس بعزۃ سہم (ابن جریر) کانوا یقنوں عن نعین اللہ ینسب لئلا ان یظلم المحرم ولا یظلم شیئاً من المل (قرطبی) آمیہ انیس کی اصلاح کے لیے ہے۔ انیس سے دراد بعض انسان ہے۔ المراد من الناس (کنیں) لہا ہر (دو) (دو)

نہم ہاں تاثر زما کی سکھانے نہیں، نفسی کلام کے لیے ہے۔ یعنی ایک بات ختم ہوئی، اب دوسری روایت سنو۔ جیسے اردو میں ایسے موقع پر "اتھنا تو" "ہاں تو" کہتے ہیں۔ تم لیف فی ہذا الآیۃ للترتیب: اہنا ہی لعلک حلا کلام ہی ہنا منقلۃ (قرطبی)

ثم للترتیب فی الذکر لا للترتیب فی الزان الوانۃ یہ المافال (لہذا) ۲۰۳ استغفروا اللہ۔ حدیث صحیح میں حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں جس میں ہر آدمی غرقہ سے زیادہ بندے آگ سے آزاد کیے جائے ہوں۔

جمع کا بیان جہاں سے شروع ہوا ہے دیکھنے آئے تزیین کا قدم قدم پر کس درجہ اہتمام ہے۔ حرم شریف نہیں، محدود مہم بھی ابھی منزلوں کا معاملہ پر ہیں کہ ساری عمر کا مالوت: ہاں لباس مہم سے آتر گیا اور اب نہ سر پر ڈھنی ہے نہ کسی قسم کی گاڑی مسانہ اور مہم پر نہ شیر وانی ہے نہ کوٹا نہ عبا نہ قمیص۔ شاہ و گدا، رئیس و رعایا، حکام و عوام سب کے سب درخشاں ہوا ہوں میں لبوس! پھر آرام پہنچے ہی جو چیزیں ہم ہیں! انہا ذکر ہی نہیں! جو ہمیشہ ظلال نقیص! اور فی نفسہ باتو ہیں۔ ایک خاص ہی طویل مدت کے لیے بالکل منحرف! کتنی ہی مرغزات ہاں

۲۰۴ ما ذا نعظیم سنا سلکم فا ذکرہ
 اللہ کہہ کر کم آباؤ کم اللہ
 ذکر ہا۔
 بوجہ تمہارے سنا سلکم فا ذکرہ
 اللہ کی یاد کرو اپنے باپ دادوں کی یاد
 کی طرح یاد کرو اس سے بھی بڑھ کر

سے اس در بیان: ستر واری کوئی بوجہ ہے! یہ سب بھی کافی نہیں۔ گہری گہری لیگ کے رہو۔ اللہ کے دربار میں عامری بولے رہو۔ مسلسل ذکر الہی کرتے رہو، اور اس پر علم مل رہا ہے کہ خطاؤں کی گناہوں کو، سیہ کاریوں کی یاد کر کے اللہ سے معافی چاہتے رہو۔ اتنے پاکیزہ، ایسے سترے، اللہ کے لا حجب و حجب سے دنیا جہاں کے سیلوں، ٹیٹوں، امت پرستانہ، ہم پرستانہ، ہم پرستانہ، سیلوں، تواریں کو کوئی بھی نہایت بڑھ کر گہری نسبت بھی ان آنکھوں سے ہے پانے کو!

لیکھ کر یہ غلم وہ اولی غلم خود اپنی عبارت و تعبیر پر کرتے ہیں۔ اور سنو مہم و دوسرے اذیان و ماہرب کی سطح پر سمجھے ہوئے ہیں! غفور۔ آیت کے آخر میں یاد دلایا کہ تمہارے رب کی صفہ۔ غفوریت بڑی ہے۔ (اس سے مغفرت طلب کر کے دیکھو)۔ غفوریت کی مغفرت وہ کیوں نہ کر گیا۔

رحیم۔ اور ساتھ ہی اسکی صفت ہر صفت بھی توبہ پانا ہے۔ لہذا جان مغفرت کے ساتھ وہ رحمت کا ساتھ کیوں نہ کر گیا؟ (اد۔ ابھی سلی سے مستشرق نہ ہے ہو)

عرفات و مزدلفہ سے واپسی کے بعد سنی میں قیام ۲ دن ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲ کو لازمی ہے! اور بعض ائمہ کے نزدیک ۳ کو بھی ادا کے لفظ سے یہ دھوکا نہ ہو کہ جہاں حکم اور اسے سنا سکے کے بعد کے لیے مل رہا ہے۔ اذنا ہمیشہ بعد کے لیے نہیں آتا ہے ہر وقت کے موقع پر بھی قرآن مجید میں آیا ہے۔ ثناء فا ذا نعظیم العلوۃ فا ذکرہ اللہ قیاماً و قعوداً جسکے معنی ہیں کہ جب تم نماز پڑھتے ہو نہ یہ کہ جب تم نماز ختم کر چکو! یا اذنا للتعظیم النساء جسکے معنی ہیں کہ جب تم طلاق دینے لگو نہ یہ کہ جب تم طلاق دے چکو! اسی طرح جہاں بھی معنی یہ ہیں کہ جب تم اور اسے سنا سکے کہ رہے ہو۔ سنا سلکم۔ سنا سکے شائع کر کے کہتے ہیں۔

ہی شاعر الحج (قرطبی)
 تعظیم دینا کے معنی کسی عبارت کے ادا کر چکے یا سنبھالنے کے ہیں۔

تعظیم ہنا یعنی اوستیم: فرتم (قرطبی) تعظیم المناک و غلاما کلام (بصا میں)

۲۰۵ قرنی عظمت و قومی ذہن واری، نسلی مغفرت جس طرح عہدہ جہاں تہذیب کا عہدہ اعظم ہیں۔ عرب کے دن جہاں کے بھی رکن و غلم تھے۔ عرب حب سنی میں جمع ہونے، تو ہر تہذیب اپنے قبائل کی جے بجا کر انہا اپنے بڑھ گوں کے معاف و سنا تب کے پروردہ بیان سے دلوں کو گرا۔

دعوتِ مدح صحابہ

نزدک انامیہ (سہ ماہ پندرہ) کی جانب

پراخ و وسیع و مکرر اسب و غیر
ایک ایک اسسٹنٹ و جبر

یہ اور اسب سلام کا مکرر اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
نے مکرر اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
نہیں فرمایا۔ آپ صحت کا سلام پر آجائے کہ شیعہ بڑے صحابہ کرام کی
صحت پر اور اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
شیعہ اور کچھ مطلب پر اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
پس مدح صحابہ کے مخالف اور تبرک کے لیدر رتیبہ خیز و جبر اسب و جبر
آج قوم پرست مسلمانوں کا حرارہ جبر کا اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
اور مدح صحابہ کے شیعہ اور انجمن ناموس صحابہ اور حرارہ اسلام کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
پس ان لوگوں کا ہمیشہ پر اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
چھٹنے اور انکسٹن میں کامیابی حاصل کرنے کے لیے مدح صحابہ اور
تبرک کی آیتیں ہیں اور اس طرح غریب سینوں اور شیعہ اسب و جبر کے ہنگامہ خیز و جبر اسب و جبر
ہلکتے ہیں۔

شاید آپ کو اسکا علم نہیں کہ حکومت یوں ہر سنے دوران جنگ میں یہ
اعلان کیا تھا کہ ۱۲۰۰ء میں اللہ کی مدح صحابہ کا جو میلہ لکھنؤ میں نکالا
جانبہ وہ نامی نظام جنگ میں نکالا جائیگا۔ کچھ لکھنؤ کے
انتظامات کرنا ہے قاضی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ لکھنؤ میں
حکومت کے حکم سے ہندو اور مسلمان اسلام کے چاروں چاروں
آج انتخابات کے لیے تمام مدح صحابہ نکالا جا رہا ہے۔
ہیں انکی اس فتنہ انگیزی سے کوئی سروکار نہیں۔ نہ حضرت شیعہ
سہ ماہ پندرہ بلکہ شیعہ لکھنؤ بھی اسراؤن لوگوں کے جو علی ظہر صاحب کے
ساتھ ہیں اور جو آج قوم پرست مسلمانوں کے ساتھ ہیں۔ مدح صحابہ کے
مخالفت نہیں۔

ہم اعلان کرتے ہیں کہ شیعہ بھائی جب چاہیں اور جس مقام پر چاہیں
مدح صحابہ کر سکتے ہیں۔ بلکہ اگر وہ چاہیں تو شیعہ کے ہمارے مذہب
امام بائیس اور سید سید سید ہیں، شیعہ کے ہاں صحابہ کرام کی
تعریف کریں۔

الاعیان :- سید جعفر عباس یعنی غلام احمدی مجسٹریٹ ہمارے بار
سید سید حسن زیدی - سید کفیل حسین نقلم خور - سید ثانیل حسین
سید رفیع حسین - سنی سید نور حسین - سید علی عباس حسین
سید اکبر عباس - سید اصغر عباس - سید انصار حسین نقلم خور -
سید جلیل حسین نقلم خور - مرزا ذبیحہ خان بیگ محلہ طاجر اور
(نشور)

نہیں میں یہی
کہ سب سے پہلے مکرر اسب و جبر اسب و جبر
یہاں سے - اور اسب و جبر اسب و جبر
یہاں کوئی حد نہیں

لکھنؤ میں ایسا ہی ہے۔ یہ سب سے پہلے مکرر اسب و جبر اسب و جبر
یہاں سے - اور اسب و جبر اسب و جبر
یہاں کوئی حد نہیں

کہ کونکر آج اور - یہ سب سے پہلے مکرر اسب و جبر اسب و جبر
یہاں سے - اور اسب و جبر اسب و جبر
یہاں کوئی حد نہیں

یہ سب سے پہلے مکرر اسب و جبر اسب و جبر
یہاں سے - اور اسب و جبر اسب و جبر
یہاں کوئی حد نہیں

قبل یعنی بل (بجر)
اشد ذکر - مولانا سے دوستی نے اسی کو اپنی شاعرانہ دانش سے

زبان میں یوں ادا کیا ہے کہ
عشق مولیٰ کے کم از بیلے بود
گے گشتن ہر ادا دے بود

نیا سب سے پہلے مکرر اسب و جبر اسب و جبر
یہاں سے - اور اسب و جبر اسب و جبر
یہاں کوئی حد نہیں

المراد المخرکون، قال ابو دعل و اسب و جبر اسب و جبر
الحیاتیہ تعریف مصباح الدین نقلم خور ایسا لون الامین و النعم و النعم
العدد ولا یطہون الآخر (خبریں)

من یعنی سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ دعائیں بالکل انہیں الفاظ
کے ساتھ ہی ہی گئی ہوں۔ قول کے مفہوم میں بڑی وسعت ہے۔ تمنا کو انہیں
حال سے کہنا، دل میں خیال لانا، سب اس میں شامل ہیں۔

اسلئے وہی آخرت، جسکے تسلیم کرنے سے مکرر اسب و جبر اسب و جبر
ایسا نہ لا یعنی نہ لا یعنی نہ لا یعنی نہ لا

(شرح شوکت حسین پرنر نے حسن پرنر کے لکھنؤ میں طبع کردے
نہر صریح گو کہ کچھ لکھنؤ سے خارج کیا)

حضرت یوسفؑ غیر اسلامی طاقت کی کثرت

(۲)

(مذہب مذکور اللہ عنہ صواب - بریلی)

یہاں تک کہ کچھ شکوک و شبہات کے لیے اختیار کی گئی ہیں؟ نفس رکنیت
پر کوئی اثر نہیں آتا۔ اور اگر ایسی کثرت کی غرض سے تیار ہو کر احکام علی
وہ عقیدے کے خیر ہونے کی وجہ سے، قرآن میں بھی جاسکتی ہے۔
چونکہ ایک مذہب میں جو چیزیں ہیں جو اگر ایک شخص کو دیکھیں تو کہیں
کہ جو دانی اس چوری سے حاصل ہو جائے اس کو ہر سجد کی تیر میں لگاؤں گا
تو اس کے اس عقیدے کے مجاہد ہونے کی وجہ سے اس کا نفس
میان نہ آئے گا۔ نہیں ہو سکتا۔ اس لیے حضرت یوسفؑ علیہ السلام کا
نفس من الغاظ کے ساتھ کلام پاک میں بیان لیا گیا ہے۔ ان الفاظ
کے عربی لغت اور اصطلاح کی وجہ سے جو معنی ہوتے ہیں۔ ان کے
لحاظ سے اس امر کو تسلیم کیے بغیر یہ بیان دینی نہیں کہ حضرت یوسفؑ
علیہ السلام نے فرعون کی حکومت کا دل بٹانا اختیار کیا۔

کلام الہی میں تناقض
ایہ سوال کہ حضرت یوسفؑ

کی حکومت کا رکن بننے سے کلام الہی یا خدا کے احکام میں آیا
تناقض پیدا ہوتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں۔ فی الواقع
کہیں بھی کوئی تناقض نہیں ہے۔ اگر تناقض ہے تو مولانا مودودی
صاحب کے ذہن میں ہے۔ اور مولانا مودودی کا مضمون تناقض خود
ان کے اس غلط اہل نظریہ پر مبنی ہے کہ "اگر کوئی مسلمان
کسی زمانہ اور ملک میں کسی غیر اسلامی یا فاسد نظام حکومت
کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کرتا ہے اور اس کا رکن بننا اختیار کرتا ہے
جیسا کہ جمیۃ المسلمین کی اجازت اور فتوے سے چند سال پہلے
مسلمانوں نے حکومت ہند کا رکن بننا اختیار کیا تھا تو گویا وہ مسلمان
شرک کی الٰہات یا شرک کی تصانیف کا مرتکب ہوتا ہے" حالانکہ
واقعہ یہ ہے کہ مسلمان تو مسلمان ہر جہتی اور ہر جہتی کسی نہ کسی مدت کے
لیے کفر کے سیاسی اقتدار کو لازماً تسلیم کرتا ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ
ہر جہتی اور ہر جہتی کفر کے ماحول میں پیدا ہوتا ہے اور اس لیے بڑھتا
جاتا ہے۔ اور بعد میں کثرت میں اسی ماحول میں دھکا دے گا۔ وہیں
وہ جہتی تبلیغ کا کام شروع کرتا ہے اور اسی دوران میں ظاہر ہے کہ
کافرانہ نظام حکومت کے سیاسی اقتدار کو بیکار اس حکومت کے
ایک شہری کے تسلیم کرتا ہے اور بعض صورتوں میں اس کا فرائض

تہمت کے سیاسی اقتدار کو پہنچ کرنے سے پیشتر وہ اس دنیا
سے الگ جاتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام فلسطین میں مقام بیت اللحم ایک
یہودی خاندان میں پیدا ہوئے۔ فلسطین کی آبادی اس وقت
زیادہ تر یہودی پر مشتمل تھی مگر فلسطین اور اسکے ذرائع کے مالک
تحت سلطنت روم یا ROMAN EMPIRE

اسی اقتدار کے ماتحت تھے۔ آپ دہریہ تھے، بڑے ادنیٰ
جو کہ سب سے بڑے۔ اور ظاہر ہے کہ اپنی رسالت لے کر آتے ہیں
آپ نے رومیوں کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کیا۔ آپ نے اپنی
رسالت کی تبلیغ اس قدر شور مچا دیا کہ یہودیوں کے استغاثہ پر
نبیانیوں کے قول کے مطابق آپ کو سولی پر چڑھا دیا۔

اور مسلمانوں کے عقیدہ

کے مطابق آپ آسمان پر اٹھا لیے گئے۔ باز جو دلائل کے آچھے
اپنی رسالت کی تبلیغ اس قدر جاننا ہی ست کی مگر پھر بھی ہر جہاں
ان جہلی میں سے کسی ایک سے بھی یہ پتہ نہیں چلتا کہ روم اس وقت
کے سیاسی اقتدار پر براہ راست است آپ نے کوئی چوٹ لگائی ہے۔

یا چوٹ لگانے کی کوشش کی ہے۔ اسکے برعکس حضرت عیسیٰ

علیہ السلام اپنے ماحول کے کافرانہ اقتدار سیاسی پر براہ راست

حملہ کیے بغیر اس دنیا سے اٹھ گئے۔ کیا کہا جاتا ہے کہ حضرت

عیسیٰ علیہ السلام نے خود ذرا لٹا اپنے ماحول کے کافرانہ نظام کے

باز باز کر لیا تھا۔ اور اس باب میں اپنی رسالت کے ختم کی

اور انگلی میں انھوں نے چلو تھی کی تھی؟ ظاہر ہے کہ ایسا

نہیں کیا جاتا تھا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت کا

نیازی عقیدہ سلطنت روم کے سیاسی اقتدار کو زائل کرنا نہیں

تھا بلکہ وہ قحط کے بندوں کو خدا کی طرف بلائے سکے بغیر

جسے تھے۔ پس جب ان کو اس میں کامیابی ہوئی تو سلطنت

روم کا سیاسی اقتدار خود بخود زائل ہو جاتا۔ چنانچہ وہ

زائل ہو ہی گیا۔ اگرچہ آپ کے آسمان پر شریعت نے جانے

کے بعد زائل ہوا۔

خود نبی اکرمؐ ان صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت کے بعد وہ ہر

سے پہلے کہ مسئلہ میں پہلے سال تک خدا کے پیام کی تبلیغ کی۔ ظاہر

ہے کہ کہ میں قریش کے ہی کو سیاسی اقتدار حاصل تھا۔ قریش

کہ کے اس سیاسی اقتدار کو حضورؐ اور اپنی اس ۱۲ سالہ تبلیغی زندگی

میں تسلیم کرتے رہے۔ اور کسی روایت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ

حضورؐ پہلے ۱۰ سال میں قریش کے اس سیاسی اقتدار پر براہ راست

حملہ کیا تھا۔ اسکے برعکس روایت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ قریش

دھمکے ہو کر آپ کے چچا ابو طالب کے پاس گئے اور شکایت کی

کہ تمہارا بیٹا ہمارے بچوں کو برا کہتا ہے، ہمارے باپ دادا کو

گراہ جاتا ہے، ہم تو ان ٹھہرا آئے، وغیرہ وغیرہ، مگر ان کے

بلکہ یہ کثرت بہت ہی ہے اور بحث کی گراہی میں بلا دیکھنے کے قابل ہے۔

اور آج جو صورت یہ ہے کہ آیا مسلمان کے لیے کسی حال میں غیر اسلامی حکومت

مجاز بننا جائز ہے؟ کسی اور نے یا اعلیٰ مستند سے "کاسال انکس اللہ پر ہے"

سکیم اور سلطان علی

سکھ مذہب کی تار پھیل چکی ہے اور ارتقاء جاننے والے اس
 امر سے بخوبی واقف ہیں کہ سکھ مذہب کا تعلق اور اس کی نسبت
 اسلام سے بہت زیادہ ہے، ہندو مذہب کے ساتھ اسکا کوئی تعلق
 اور نسبت نہیں ہے، بلکہ سکھ مذہب کی مخالفت یہ ہندو مذہب کے پیروں
 نے سر سے اڑھی تک مذکور لگایا۔ گو رو نامک صاحب کو گویا اور غیر
 کا خطاب ہندوؤں کی طرف سے آیا۔ دوسرے گو رو گو رو نامک صاحب
 اور سربئی گو رو دارچین صاحب اور گو رو ہرکشن صاحب کے مقابلہ اور
 انکی شہادتیں غور و فکر کرنے پر ہندوؤں کی سازشات کا نتیجہ اور ماحول
 ہوتی ہیں۔ مگر اسکے برخلاف مردانہ صاحب کا گو رو نامک صاحب
 کا خاص مخلص، اہم مجلس و جم سفر ہونا اور پھر گو رو دارچین صاحب کی
 سکھی پنہ کی مقدس دیوار پر گت عمارت کا سنگ بنیاد جناب سب
 میر صاحب قدس سرہ العزیز کے اہل عقول رکھوانا۔ گو رو گو بند سکھ
 کی نظروں میں سائیں بھلیں شاہ اور سائیں پھو شاہ صاحبان کا
 عزت اور مرتبہ حاصل ہونا یہ سب چیزیں عیت ہی الخیر تمام اور ایک
 اور ایک خاص معنی کی ایک ہیں۔ یہ بات یا شیوہ شک پر غور
 ہے کہ مسلمان اور سکھ اصل کل میں تو حید ذات یا بھی تعلق رکھتے
 مقصد اصل میں بالکل برابر کے شریک ہیں۔ مگر اتوں ہے کہ ان پر
 مومدا توام میں سے کسی نے اتحاد و اتفاق کی کوشش نہ کی۔ اگر
 کے لحاظ سے عیسائی توام کو جناب شامع اسلام علی اللہ علیہ السلام
 دعوت دے سکے ہیں تو کوئی نہ دے سکا تھا کہ ہم قلامان محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم ان مومدا بھائیوں کو دعوت دے دیں۔ اگر دیگر سماجی
 دہن میں غور کیا جائے تو سکھوں اور مسلمانوں کے ملحق رہنے
 اور دوستی کے موجود ہیں۔

- | اصول | سکہ عقیدہ | ہندو عقیدہ |
|------------|------------------------------------------|-----------------------------|
| عزیزیت | وہ بیکارو | اوم |
| سنگا چرن | داک اور ٹکڑے سنگ پر سادہ رنگ | ہو شاک پر گانڈھ |
| علاقے ذات | وہ بیکارو جی کا خانہ سدا بیکارو جی کی فح | اوم رہا لکھتے دیکھتے |
| دھرم سنگ | سہی گھر گر نہ صاحب | دیکھتا سحر را مان دیکھتے |
| نیرتہ | پانچوں تخت صاحب پانچوں گرو ہمارے | لگا بیٹا - ہر دو اور تو غور |
| بہنے کی گڑ | چاروں طرف | مشرن |
| پاٹھ | نت تیر کی پانچوں پانیا | نہ نہ تیر |
| | آسا دی گارو غیر | |

عصمت حق۔ سیدھے بڑے چتر تو جیہ یکساں شتر اک ہے۔ اتنی ہی ہے
انکے خود ہلکے علماء و حکماء نے بھی اسے الگے رشتہ اتحاد کے چتر کو
بھی سکھوں کو ایسے کی طرف توجہ نہ کی۔

سقراط و افلاطون (مولا محمد امجد صاحب دریا بادی)
 تصوف اسلام (۱۱)
 قصص و مسائل (۱۱)
 مبادی فلسفہ ۲ جلد - (۱۱) فی جلد
 بشتی زیور (مولا عثمانی) بدختری ایشان
 اصول حدیث - مولا حکیم دین غدی
 یاد ایام (مولا علی سید عبدالحی موم)
 الکلام (مولا شبل نظامی)
 خزان الملوک (طلب) کمل
 تفسیر غایۃ البرهان - جلد اول دوم

مینجر صدق باب اسحق بنی لکھنؤ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

واللہ اعلم بالصواب: وصمدتی بہ اولیٰ ثلاث قطعاً لا یخون (اردو جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچا مانا وہی پرہیزگار ہے)

ایڈیٹر: عبدالحمید

پتہ: دریا پار ضلع بارہ بنگی

کاتب: حکیم عبدالقوی بی لے

مطابقین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے کی جائے

پیشہ و کسب (۱۹۹۱ء)



چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلات اس پتہ پر ہونی چاہئے۔

محمد عبد الرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پریس۔ گول گنج۔ لاہور

پچھلے سالانہ آٹھ روپیہ

نشلہ ہی صبر

پیر دن ہند سے ۱۸ شلنگ ساٹھ

قیمت فی پرچہ ۲۰

نمبر ۶۱

چہار شنبہ - ۲۱ - محرم الحرام ۱۳۶۵ھ مطابق ۲۶ - دسمبر ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

دراصل صاحب مساوات مولانا ڈاکٹر سید سلیمان ندوی مدظلہ
عجیب بات ہے کہ لڑائی ہوئی تو قیساں توں میں قرآن سے لڑائی
کے خاتمہ پر اسکا خیزہ سلطان فوجوں کو بھگتا پڑا ہے۔ ترکی سے
ارمنستان کے دو شہر اور ایران سے آذربائیجان کا باقی سوبہ روس کو
چاہیے۔ جادو اور سلا ترا کے مسلمان انگریزی سٹیکوں کے دورے بھرا ہینڈ
کے تاج بٹلے جا رہے ہیں۔ فلسطین میں امریکہ اور انجیلینڈ کی مدد سے
یہودی کی ریاست کا انتظام درپیش ہے۔ شام اور لبنان میں فرانس پھرے
اپنا قبضہ بٹھانا چاہتا ہے۔ شمالی افریقہ میں آزادی خواہوں کو
”قید و بند اور پھانسی کی سزائیں مل رہی ہیں۔ افریقہ میں انجیلینڈ کی
اسلامی ریاست اصلاحات کے مطالبہ سے بھی محروم بنائی جا رہی ہے
مصر اب بھی ناک انگریزی فوجوں سے خالی نہیں ہوا ہے۔ کیا یہ صورت
حال ہر سمجھدار مسلمان کی آنکھیں کھلنے کے لیے کافی نہیں؟

آج کل مسلمان اہل سیاست میں ملاؤ کو بڑا کھنے کا عام دواج ہو رہا
ہے۔ اب علماء جمعیۃ علماء اسلام نے ہمت کو کے انکی تائید میں آواز
بند کی ہے۔ اور اب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ علماء عوام مسلمانوں کی
موجودہ اکثری سیاست سے قطعاً دل رت رہے ہیں۔ تو کیا اب یہ
اسید کی جائے کہ ہمارے دوستوں کے گزشتہ طرز عمل میں کوئی تبدیلی
ہو گی؟ کسی آدم کی حالت کا اس سے زیادہ بڑا منظر اور کیا ہو گا، کہ
اس کا نظارہ دلچسپ مشغلہ نیست، یہ کوئی اور ایسی طعن و طنز نہ۔

فساد کی جڑ

”فلسطین دنیا کے تین ذہبوں، مسیحیت، یہودیت اور
اسلام کے لیے ایک ارض مقدس ہے، محمد کے ایمانی سفر آسمانی کا راستہ
چونکہ یہ دشمن ہی سے ہو کر تھا، اس لیے یہ شہر مسلمانوں کے لیے بھی دنیا کا
دوسرا مقدس ترین شہر ہے۔ اور یہی ایک بڑی وجہ ہے اس حقیقت کی
کہ فلسطین کا معاملہ تاریخ کے ہر دور میں بہت نازک رہا ہے اور پھر
اور اس مسئلہ کے ساتھ ہی یہودیوں کے جذبات
بڑھ چکے ہیں، زناویت القدس کو یہ دیکھ کر حیرت ہی ہوتی ہے کہ
دنیا میں، کہ تینوں ذہبوں کے لوگ ایک ہی مقام کو مقدس بھی کہتے جاتے
ہیں اور پھر اُس کے متعلق لڑتے جاتے ہیں۔ کاش تینوں ذہبوں کے مابین
پیشوا و سردار دو شانہ طور پر مل کر آپس میں سلی مصالحت کا کوئی راستہ
نکالیں!“ (آبازور، لندن، ۲۸ - اکتوبر ۱۹۴۵ء)

سیاسی و آئینی مصالحت کی صورت تو جو کچھ بھی ہو، دینی مصالحت
تو اسی سے ظاہر ہے کہ اسلام ہی ایسا مذہب ہے جو اسحق اور یعقوب
اور موسیٰ پیران یہودیت کی بھی عزت و احترام کرتا ہے، اور عیسیٰ دیکھتی
پیران مسیحیت کی بھی تقدیر کو لازمی سمجھتا ہے۔ اس کے مقابلہ
میں یہود اور نصرانیوں کا طرز عمل پیرا اسلام سے متعلق کیا ہے؟
بجز غنا و دوسرے بڑھتم کے اور بھی کچھ ہے؟

”مشرقی“ افلاس

”زندگی کے جس ابتدائی دور کی طرف جرمی
واپس آنے پر جنگ نے مجھ کو دیا ہے، اُس میں اور مشرقی ملک کے
غریبوں کی زندگی میں بہت بڑی شباهت و مماثلت ہے۔ مشرق میں کوئی
چیز کیسی ہی رسی اور بے سیدہ پر، غریبوں کے کام کسی نہ کسی طرح آ رہی جاتی

سے انکی بے تعلقی اور ساتھ ہی اس کی اکثری سیاست کے ساتھ انکی ہمدردی یہ دونوں باتیں انکے اعلان سے بالکل واضح ہو جاتی ہیں۔
ملت کی اکثریت کے لیے یہ اعلان بقیہ ہے۔ کچھ سکیمیں داخلہ کیلئے کا باعث ہوگا۔ — سچ ہے واکٹر سلیمان، وطن اشیا جن کو فرما۔

امن کی برکتیں!

۱۳۔ لندن۔ کم از کم بارہ بارہ دفعہ ہندو
ماہر اور ایک قتل کی۔ یہ پیرس میں رش کے جرائم کا حصہ ہے۔ یہ
غلام ہے جرائم کی اس مذکورہ کا جو اس وقت پیرس میں چل رہا ہے۔ اخبارات
لکھ رہے ہیں کہ اس مذکورہ ایک باعث تو فوجی مجبور ہے اس اور
غریبی کی وہ عادت جو پانچ سالہ بچہ کی پر چلی ہے۔ لیکن اس
تیسرا سبب گرائی اشیا بھی ہے۔ (مطلب ایجنسی)

"نیو مارک۔ ۲۱۔ اکتوبر۔ نقاب پوش دھبہ جرم پیشہ ڈاکو
کا وہ گروہ جو امریکہ بلکہ ساری ہند دنیا میں کو لکس کلاں (کے لکے لکے)
کے نام سے خوب شہرت حاصل کر چکا ہے اور اپنی سخا کی بنیاد پر
ہی چکا ہے اور شہداء کے آپید ہو گیا تھا وہ اب پھر ابھرا ہے۔
اور اسکی سخت دستبرد سے رہا یا پھر قتل کیے گئے ہیں۔ گروہ میں
کما جاتا ہے کہ ۲۰ ہزار افراد شامل ہیں۔ (ٹائٹس، لندن، ۲۲
اکتوبر ۱۹۷۹ء)

"برطانیہ کو سرحد پر جرائم کی غمگین ترین بڑے دو چار ہونا چاہیے،
اور برطانیہ کی پولیس نے عاجز آکر عام پبلک سے اسد علی ہے گروہ
دقت نکال کر ہر طور اسپیشل کا فیصل کے قیام امن میں مدد سے ہونا چاہیے
کا ایک پورا دستہ ہر طور "ہوم گارڈز" کے تیار ہو رہا ہے۔ لیکن ان کشتوں
اور انتظامیہ کے باوجود جرائم کی رفتار کم نہیں ہوئی ہے۔ کچھ زیادہ
ہی ہے۔ اور جرائم کے اعداد کے سبب سے انکا اعتماد ہی ہوتا ہے
اسی اکتوبر کے مہینہ میں رہنما "ہومس" اور ملہ کی بارہا تیں برطانیہ
میں ۹۰ ہزار کی تعداد میں ہوئیں اور یہ عدد اکتوبر ۱۹۷۹ء کے مقابلہ
میں تقریباً دو گئے ہیں۔ (لیڈر، ۱۳۔ دسمبر ۱۹۷۹ء) نتائج بخار
خصوصی لندن کے قلم سے)

مفتوح، شکست خوردہ، اذیت زدہ جرمی پر جو کچھ گزرمی ہے،
اُسے چھوڑیے۔ یہ حال ناخ و باغیاں برطانیہ امریکہ و فرانس کا
ہے۔ جنگ میں جو کچھ جس پر بتایا تھا، بہت گئی، حالت امن
کی رائداد ملہ ہو ا۔ — یہی تہذیب، یہی تمدن، یہی مہارت
نہے، جس کی دعوت "صاحب" دے رہے ہیں اور جسکی طرف
صاحب ذہن شرقی غریب، لپکتا، اردو نا چلا جا رہا ہے!

تفصیح عنوان شاردہ

انوس ہے کہ تمدن کے آخری شذرہ کا عنوان غلط صحیح کیا
ہے۔ صبح عنوان "تاریخ ادیان" ہے نہ کہ تاریخ ادبیات

۱۔ دلی چھٹی طرانی کو ہندوستان کے دیہاتی باشندوں
میں کسی بین واسے بازار کے اس چوڑے جانیکا اور اسکی دوکان کلاہک
ال ہیں جانیکا! جو سنی ہیں اب یہی ذہن آگئی ہے، غالی ڈھب بھاب
ن آگئے کے یہ نہیں ہو گیا ہے جو کھات پکا سننے کے بتوں سکھایا ہیں۔
اور پھر مل کا غالی نشر تو گھر میں اپنی رکھنے کے لیے الپ ہو جاتا ہے۔
ادبی چیزیں جن سے کوئی ادنی سا ادنی کام بھی مل سکے اب لکھ لکھ کر
کے لیے ہر قسم کے بڑے بڑے دولت ہے۔ (آپسٹل گارڈین، ۱۵ اکتوبر ۱۹۷۹ء)
فینٹ ہے کہ شرق کی سفلی اور ہندوستان کے ننگے پن کا بعض
"صاحب" کو یہ تو آیا۔ اور اب تک تو مغرب اشل کی حیثیت شرق کے
اعلا سے کی نہیں بلکہ شرقی دولت اور شرقی اسرار کی تھی!

ایک اسلامی کمیٹی

لکھنؤ سٹی کانگریس کمیٹی نے آئندہ
انتخابات کے سلسلہ میں ایک سب کمیٹی مسلم رابطہ عوام کی غرض سے
بائی ہے۔ ممبران کے نام حسب ذیل ہیں:۔ مسٹر انصاف، ہرودنی، مسٹر
محمد اسلم، مسٹر بزرگ، مسٹر ہریشاد سکینہ، مسٹر دیا کیشن گنپور
مسٹر بالکند، مسٹر اج نرائن کھنہ اور مسٹر اس ندر۔ وغیرہ
بت خوب! کمیٹی "مسلم" افراد کے لیے اور کمیٹی کے ممبران
میں سے ۵ غیر مسلم! — گو یا مسلمان، خالص مسلم کاموں کے لیے
بے بھی اب کانگریس کو تلاش کیے نہیں لے!
تیری گاہ شرم سے کیا کچھ عیاں نہیں!

اعلان سلطانی

۱۔ نامہ سادت کے آواز نمبر میں فاضل
محترم مولانا سید سلیمان صاحب کے قلم سے:۔
"مجلس دارالصفین بھی ایک علمی ادارہ ہے۔ اس ادارہ میں
بھی طرز سیاست کے لحاظ سے لوگ مختلف خیال ہیں۔ تاہم ہمارے
ارکان مجلس اس باب میں متحد ہیں کہ ادارہ کو سیاسیات کے انکھاد سے
پاک رکھا جائے۔ اور اسکو علمی سرگرمیوں کا بازیمہ نہ بنایا جائے۔
خصوصاً ایسی حالت میں جب مسلمانوں کی اکثریت ایک طرف ہے۔
خدا و صواب اپنی اپنی جگہ پر، لیکن اکثریت کی دلسے کو آسانی سے
نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً اس وقت جب اس میں بعض
مصالح اسلامیہ کا پر تو ہی نظر آتا ہے۔ (اور ایسا ہی دہرا فرین میں ہے)
نظریہ کے متعلق بھی خیال رکھنا ہے اور فریقین اپنے دلائل پیشو علی
کے ساتھ قائم ہیں۔"

مولانا کی ان تصریحات سے ہوا خواہ ان دو مخلصین دارالصفین
کے ایک بڑے گروہ کے دل سے ایک بڑا بارہ نکلا کر دیا بعض ذمہ دار
اور بعض غیر ذمہ دار دونوں قسم کے افتادیت مولانا کا نام بے غلغلی سے
کانگریسی علماء کی صحبت میں لے رہے تھے، اور دارالصفین کے ایک
دفعہ کی کانگریسی آئینہ کی تو ہندو پر میں نے خوب ہی اچھا لایا ہے
انھیں کو دور کر کے لیے مولانا کے اس بیان کی ضرورت تھی۔ علی سلطانی

حکیم الامت

نقوش و اثرات

(۱۹)

از عبد الماجد

جوانی ارشادات [علامت "ا"] میرے شخص ہر زمانہ
[علامت "م"] کے لفظ ہوں :-

م - سچ میں مدت سے ایک مضمون عادیث و ہال پر لکھا ہے۔ کل پرچہ
لیکھا کر کے ارسال خدمت میں - اگر حسب فرصت ان پر ایک نظر
کر لی جائے تو مجھے استفادہ کا بہت موقع مل جائے۔

شکل سے آج کچھ دانت ملا - خیال تھا کہ آج ہی روانہ کر دوں
گرا ایک صاحب بیچ میں آگئے اس لیے کامیاب ہو سکا۔ اپنے
جلنے کے بعد ڈاک خانہ کا وقت نہ ملا۔

ذیادتی تہذیب تھی کہ اتنا بڑا باندہ مولانا کی نہایت درجہ شنیدی
کا خیال کیے بغیر روانہ کر دیا تھا۔ مولانا آج کا کام کل پر لکھا جانتے ہی
نہ تھے۔ فرط اخلاق سے ہنروری کاموں کا ہرج کر کے ادھر منوجہ ہو گئے۔

یہ جو مترجمہ تھا - اب آگے اسی ارشادات پھر نقل ہو رہے ہیں
مفصل دیکھنا تو مشکل تھا لیکن یہاں مفصل بھی غالباً مفصل مطالعہ
کی طرح کافی ہو گا۔ جو دینے نہایت مختصر اصولی جواب لکھ دیا ہے

اب منزلت اسکی ہے کہ کوئی صاحب علم اصل مضمون کو مطالعہ
کریں اور میری مختصر عمدہ اشاعت ذہن میں رکھیں، تو امید ہے کہ
کوئی جزو بلا جواب نہ رہا ہو گا۔

اسکا ضرور فتن ہے کہ اخبار سچ کے عموماً لوگ معتقد ہیں۔ اس پر
شایع ہونے سے مضمون کو سچ ہی سمجھے ہو گئے اور باطل میں مبتلا
ہو گئے ہونگے۔ اسی لیے میں نے اس نے پہلی یاد دہری ملاقات

میں زبانی یا تحریراً عرض کیا تھا کہ کوئی مضمون دینی بدن ملاحظہ
مولانا حسین احمد صاحب کے شایع نہ کیا جائے۔ معلوم نہیں،
کب تک اس سے فتن ہوگا۔ اصل سبب اس توسع کا ذہن

نہیں، یعنی حسن ظن۔ لیکن ہر خے کے مدد ہوتے ہیں۔ حسن
ظن کی بھی ایک مدد ہے۔ اس سے بجا و زاریا ہے جیسے خدا سے
لطیف و مقبوس کی مقدار مقبول سے تجاوز کر کے تھمے گا۔ بس بجا

ہے۔ چنانچہ شیخ شیرازی نے جہاں گلستاں میں حسن ظن کی تعلیم
فرمائی ہے۔
ہرگز، جامعہ پارسیانی، پاسا دار، دینک مرداگار

و ان بوتان میں اس کی مدد کرنے کو یہ بھی فرمایا ہے
لکھ لکھ آں شوخ در کعبہ در کہ داغ و زخم غلن را کبھی پڑ
یعنی قبل تجویز امتحان سب کے ساتھ معاملہ احتیاط کا لوے۔ اس طرح

ہر صاحب ضرورت عالم نام کا ادب و عظمت تو ضروری ہے۔ اگر
اسکی تحریر و تقریر کے ساتھ کوئی ایسا ناملہ کرنا جسکا اثر اپنے نفس
پر یاد دہریوں کے نفس پر ایسے رنگ میں ہو جو بڑی خطرناک ہے
:- مدد سے بجا و زاریا ہے الا ان یثید بصحت من کان یوقظہ سے
بہ لیل صبح۔

میرا یہ مورد نہ اگر موجب نقل ہو سانی کے بعد بے تکلف مطلع فرمایا
جائے تاکہ آئندہ سرت و دستی کا علاقہ رکھوں اور مد مشورہ
میں قدم نہ رکھوں۔ والسلام۔ اشرف علی - ابر کا ملک لکاکر
پر یہ خدمت میں مرسل ہیں۔

مولانا کی اصل تنقید تو آگے چل کر آئیگی، سردست داد کتب کی
عالمیت، نہ سخت کی دے لینے دیکھیے۔ تبلیغ کی تبلیغ اور پھر اتنی نرم و
شیریں زبان میں! - حق، کون کہتا ہے کہ ہمیشہ کڑا ہی ہوتا

ہے؟ - تنقید مضمون نگار کے اصل مضمون پر جو ہوئی، تو
ہوئی، باقی خود ایک پیر کی تنبیہ بھی بہت بر محل رہی۔ اُسے بتا دیا گیا
کہ ایک پیر کی ذمہ داری بہت بڑی ہوتی ہے۔ ہر مطلب و یا پس کو چھاپنا

اسکا کام نہیں۔ مضامین اگر گمراہ کن ہیں تو اشاعت باطل کی ذمہ داری
سے وہ بچ نہیں سکتا۔ اور دلالت علیٰ الخیر پر جب اجمود ملے ہو جو ہے
تو دلالت علیٰ الشر پر کیوں نہ و عید ہو جو ہو؟ مولانا کو اپنے اس نیاز مند

کی خاطر بہت عزیز تھی، اور یقیناً وہ اس کے سلامات میں بڑی دعا
اور محنت کو: فعل دیتے تھے اس سے بہت ہی زیادہ ہی ہستے تھے۔
تاہم اصلاحی شان سب پر غالب تھی۔ اور اپنے مخلصوں، نیاز مندوں،

خادموں کو وہ ضرورت کے رقع پر اور ضرورتی سے بچانے کے
لیے نہ ڈکنا، ترین و آئین عداوت کے غلات، اور بجا طور پر غلات
سمجھتے تھے۔ - طیب کی دوستی اور خیر اندیشی یہی ہے کہ وہ
رضیض پر نہیں، مرہض کے مرض پر نظر رکھے!

خط میں دو باتیں اور بھی عرض کی گئی تھیں۔ اور وہ قاسم
ذاتی تھیں۔ ایک سوال یہ تھا کہ جبری نماز پڑھنے میں بڑا تکلف ہوتا
ہے، سو کثرت سے ہونے لگتا ہے، خصوصاً جب یہ علم ہو کہ نمازیں میں

کوئی حافظ یا نیم حافظ موجود ہے۔ اہلکار کیا علامت ہے؟ جواب آیا:-
"مضمت قلب و مضمت دماغ اسکا سبب ہے۔ اس کے دو علاج
ہیں، ایک نرات طویل نہ پڑھنا، دوسرا علاج حق تعالیٰ کی طرٹ یا

نماز کعبہ کی طرٹ تو جہ رکھنا۔
پہلے غلات یعنی اختصار نرات پر عمل تو پہلے ہی ہے تھا۔ دوسرے
علامت میں جو شق ثانی ارشاد ہوئی، یعنی خانہ کعبہ کی طرٹ مرکزیت و جہ

یہ تعلیم الامت کے مخصوصات میں سے ہے۔ اور تجویز کے معلوم ہوا کہ
ہم اپنے عابدوں کے حق میں یہ مشورہ بہترین ہے، خاص کر ان
کو، اسکے لیے جو زیارت بہت اشد سے مشرف ہو چکے۔

ایک اور صورت، صورت، خانہ کعبہ کا تصور جہاں، کعبہ کی

ایران جدید کی نظر میں

Figure 1 is a line graph with the x-axis labeled 'Days after the start of the epidemic' ranging from 0 to 100 in increments of 10. The y-axis is labeled 'Number of cases' ranging from 0 to 100 in increments of 10. A curve, labeled $f(t)$, starts at (0,0), rises steeply to a peak of approximately 90 cases around day 10, and then gradually declines to about 20 cases by day 100. The area under the curve is shaded with diagonal lines.

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* suspension on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strains.

علوم فارسی

از مولوی عبداللہ خان صاحب نائب ناظم مدرسہ جہانگیر لکھنؤ
(منسل سبقت)

مدن ۵۔ دسمبر ۱۳۸۵ء میں مردم نشی کامل دیر کامل کے فارسی
تعلیم و تکمیل پر حضرت مولانا دریا بادی زہی کرہ کا ایک ادارتی نوٹ
دیکھ کر سیرا پرانا خیال تازہ ہو گیا۔
میں عرصہ سے فارسی کے زور و وجود، نصاب تعلیم سیزان
نشب، صرف سیرا، نحو سیرا وغیرہ کو یہ دیکھ کر حیرت کرتا تھا کہ آخر
ہمارے اس نظام تعلیم میں فارسی زبان کب تک صلاح اور مفید
عنصر سمجھا جاتا رہے گا۔ اگر یہ کتابیں اردو میں منتقل ہو جاتیں تو کم از کم
اس میدان سے اردو زبان کی اہم خدمت ہو جاتی اور ایک نیا دور کھل جاتا
کاغذوں پر پیدا ہو جاتا۔ سوچئے کہ عربی زبان تو اس سے نزدیک ہے
کہ اس میں ہمارے مذہبی تعلیمات اور اسلام کا اصلی سرچشمہ وجود
ہے اور اردو اس لیے کہ ہندوستان میں ہماری یہ قومی اور ملکی
زبان ہے اور تقاضا یہ اعادیت و مسائل دین کا بہت بڑا سرمایہ
اس میں منتقل ہو چکا ہے۔ پس عربی کی قدر و اعتبار مذہب کے اور
اردو کی ضرورت و اعتبار خدمت ملک کے ایسا ہی واقعہ ہے
کہ اس کا انکار رکنا بڑا عجیب ہے اگر آخر فارسی کس مرض کی دوا ہے۔
اور طلبہ پوست زلیخا اور فاطمہ میر صاحبہ، رفات خیرا، انیسوارا
نظیری وغیرہ میں بیکر کر پڑائی شاعری اور نغزوں کے نثران سے کیا
ماہر کر سکتے ہیں۔ نہ یہ زبان بڑی ہی ہے نہ خود حکومت کو دل چاہتا
ہے۔ پھر ایسی زبان میں عمریں کو ادنیٰ ترین رتوں کو گنوا دینے سے
کیا حاصل ہے؟ اچھ بہت کہ ہمارے مدرسہ سراج الاسلام میں محسن لکھنؤ،
پڑستان، اخلاق محسنی، ملک حکایت، ملک نغمات کے پیش نظر
تعلیم دی جاتی ہے اور سیزان، پنج گنج، سخنیر کی جگہ پر اردو میر مولانا
خشتانی احمد صاحب جرنیادی کی جدید و جدید کتابیں تعلیم دی جاتی ہے
پھر یہ تاہم بحقیقت بھی نہ بھولے کہ حکومت انگریزی نے
فارسی تعلیم کو تو خود دفع الوقتی کے طور پر رائج کیا تھا۔ سرسید نے
لکھا ہے کہ جب انگریزی تعلیم کی قدر دانی سے عام طور پر، مجان انگریزی
کی طرف ہونے لگا تو شروٹ شروٹ میں غم سے تو خوب ملے لیکن
بعد کو انگریزی خوانوں کی بیکاری پونے لگی۔ اس لیے انگریز دہریہ
نے حمایت علوم مشرقی کے میدان سے لوگوں کو ادھر ملتفت کرنے کے
لیے اسکے بھی اسکول کھول دیے۔ چنانچہ سرسید نے اپنے شکایت
نامہ میں بھی اس کو صاف لکھا ہے۔ "احفظ ہر مسلمانوں کا دشمن مستقبل ہے۔"
ہر حال یہ ہے کہ اگر حکومت کو دیر کامل اور نشی کامل
کی پالیسی کو نبھانا ضروری ہے تو حضرت علامہ اقبالؒ کی حکیمانہ
کتابیں پیام شرق، زبور عجم وغیرہ کو مولانا دریا بادی کے فاضل ہانڈالا
و مخلصانہ اس کے مطابق نصاب فارسی میں قطعی ذال دنیا چاہیے

اور مدارس و مکاتب سرکاری و غیر سرکاری کو گذشتہ صدیوں کے
لامعنی طوار بندوں کے دفاتر سے مرد جب نصاب کو پاک و صاف
کر دینا چاہیے۔

شیعیان مدینہ

اس سال چھ ماہوں کا قافلہ مکہ اور مدینہ کی زیارت سے
واپس آیا اس میں ہماری آل ازلیہ شیخہ کافرنس کی وکری
کمیٹی کے ممبر سید اکبر حسین صاحب زری مرحوم بھی واپس آئے
میں ان سے معلوم ہوا کہ محاصرہ مدینہ میں تقریباً چار ہزار شیعہ
میں میں تیرہ تیرہ تیرہ ہیں جن کا تعلق اہلبیت علیہ السلام کے گھرانے
سے علامہ حیثیت سے تھا، بہت تھوڑے ایسے گھر شہر کے
بہت تھوڑے سے ایسے گھر کے شہر کے قریب اور شناسا ت میں
ہیں جو معلوم ہوئے کہ سابق صمد کے مظاہر سے بچنے اور اپنی جائیداد
و امان کے تحفظ کے لیے وہاں توں میں کچھ دور جا کر آباد ہو گئے
ہو گئے اور وہ مثل بنی ہاشم سے ہیں۔ مدینہ شریف میں سے اور دیگر
زقعات اسلام سے وکملنے کا اتفاق ہوا۔ شیعوں نے قصابی،
ترکاری، خوشی وغیرہ کے قسم کے پیشے اختیار کر لیے ہیں۔ ایک
صاحب و قصائی کا پیشہ کرتے ہیں، شب کو انھوں نے عربی زبان
میں ایک مجلس پڑھی۔ (سرفراز)

صدق۔ یہ امداد اور یہ حالات خدا معلوم کس حد تک
صحیح ہیں۔ انقل اسی ائید پر شایع کی جاتی ہے کہ باخبر ناظرین سے
عجب نہیں کہ روایت کی ہماری تحقیق ہو جائے۔

دو اے دیک

(از عبدالمجید)

پچھلے دنوں مکان میں دیک پیدا ہوئی۔ پہلے سہولیات سمجھ کر
نچوڑا دے فکر نہ ہوئی۔ دیکھتے ہی دیکھتے اُس نے خود مکان اور
مکان کے اندر کی تمام چیزوں کا صفایا شروع کر دیا۔ تھانوں ہی کا
نقصان سیکڑوں تک کا کر دیا۔ بیسیوں نئی اور پرانی، قیمتی سی قیمتی
کتابیں بگاڑ کر دیں۔ اور کول، ہلدی کا پلاسٹر سرکہ، ہڈی کا وزن،
کھانے کے پیچھے، وغیرہ قیمتی دواؤں علم میں آئیں، سب لڑکھی
گئیں۔ تقریباً پچھترہ میں ہی ہینوں گرا گئے، اور مصیبت بدستور رہی۔
مال میں ایک انگریزی دوا تجربہ میں آئی، اور خدا کا شکر ہے کہ وہ پوری
طرح کا سیلاب و کوثر ثابت ہوئی، کئی ہفتے بھٹکے اور جہاں جہاں وہ دوا
چھڑکی گئی وہاں دیک کا اب تک پتہ نہیں۔ یہ مصیبت جو کہ عام ہے،
فلن خدا کی تعظیف کے لیے دوا سے مذکور کا نام دیتے ذیل میں درج کیا جا رہا
ہے۔ نام : Coward's White

حضرت یوسف اور غیر اسلامی حکومت کی رکنیت

رازدار اللہ تبارک و تعالیٰ صاحب بریلی

اس وقت تو ہم اسکے اشد دشمنوں سے ہم کے کئی اعتبارات سے مل کر نے کی بابت جدوجہد اور "ہمارا" جاری ہے۔ پس اگر کے سیاسی اعتبارات میں سے جو کچھ بھی اس وقت مسلمانوں کے حقوق آئے ہو سکونے دینا میں نہیں کہ بڑی سزا سے لگے گا وہ غم میں ہے۔

فرعون مصر اپنے ملک میں خلق انسان اور شاہ قاتل کے لٹام حکومت کے بننے کی بابت ایک مسلمان کو تو روکنا اگر حضرت یوسف علیہ السلام اپنی سند سے اس ملک کو بنا کر تیار نہ دیتے۔ لیکن وجود اور رشتہ کی مشینری کا رکن بننا کھنجر جانتا ہی نہیں بلکہ لازم ہے۔ کیونکہ یہ ایک تدریجی ذریعہ ہے اس اور رشتہ کی مشینری کے توڑنے اور ختم کر دینے کا۔

حب غیر و بندگی غیر

ترجمان القرآن کی جس اشاعت میں میرا مضمون "مولانا مودودی صاحب کے جواب کے چھاپے" اسی اشاعت میں امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کے مضمون "عبادت و عبودیت" کا کچھ اقتباس بھی چھپا ہے۔ چنانچہ اس مضمون میں حب غیر و بندگی غیر کے تحت میں امام موصوفت امثال فرماتے ہیں کہ

"اگر کسی مسلمان کو کوئی کافر ظلماً قید کر لے اور کوئی غاصب اس کو بدستوری غلام بنائے تو یہ چیز اسکے دین و ایمان کے حق میں کچھ بھی نہایت نہیں۔ بشرطیکہ اس قید و غلامی میں بھی اپنی سفارت کے مطابق وہ واجبات دین ادا کرتا رہے۔ اسی طرح اگر ایک مسلمان واقعہ کسی غلام ہے اور وہ اللہ کے حقوق میں ادا کرتا رہے اور اپنے آقا کے پیروی تو یہ بھی تو اسکے لیے اللہ کے یہاں دہرا اجر ہے۔"

پس اگر کوئی فرد اپنے بدستوری آقا کے احکام کی خواہش کا زہری دہرا نہ ہو قید کر لے اور اسے اپنے آقا کے ایمان میں کوئی فرق نہیں آتا جو مسلمان کسی غیر اسلامی نظام حکومت میں رہتا ہے اور اس نظام حکومت کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کرتے ہوئے اس حکومت کے نظام کا کارکن بن کر کچھ کام کر لے تو وہ تمہیں خود اس نظام قرار دیا جاتا ہے۔

جو کچھ اوپر عرض کیا گیا ہے اس سے پورے طور پر واضح ہو گیا ہو گا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے فرعون کے دربار سے منسلک کے منسلک جو مسلک، ائمہ احرار نے اختیار کیا ہے اور جو فی الحقیقت آیات قرآنی کے نفی ترجمہ پر مبنی ہے اسکے اختیار کرنے سے کلام بانی میں با احکام غداہی میں کسی قسم کا کوئی تناقض پیدا نہیں ہوتا۔

البتہ اگر مولانا مودودی صاحب کے مسلک کے مطابق اگر

تسلیم کر لیں۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا یہاں تک کہ ان کی بابت اس قدر متنازع ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے فرعون کی بدستوری قبول کرنا لازم، بالکل اور احکام قرآنی میں کھلا جوتا تناقض ضرور پیدا ہوتا ہے۔

مولانا مودودی صاحب اور علما سے اسلام

سورہ یوسف کی آیہ مذکورہ بالا حضرت یوسف علیہ السلام کی سنت سے استدلال کرنے کے علاوہ میں نے اپنے مضمون میں علماء متاخرین میں سے بعض برگزیدہ نفوس کے اقوال سے بھی استناد کیا تھا اور اس باب میں میں نے شاد عبد الغفور صاحب مولانا عبدالحی صاحب فرنگی نعلی، علیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور حبیبیہ علماء ہند کے اقوال و اعمال بطور شہادت کے پیش کیے تھے۔ مولانا مودودی صاحب میری ان شہادتوں کو غلط فہمی کے نہیں نہ ان حضرات کا نام بنام ذکر کر کے یہ کہنے کی جرات کہ لے کہ اس باب میں جو فتادے ان حضرات کے ہیں وہ غلط ہیں۔ بلکہ صرف اس قدر کہنے پر اکتفا کیا کہ "خان بہادر صاحب بڑے بڑے امام الیگر جم کو مرعوب کرنا چاہتے ہیں۔" مولانا مودودی صاحب نے اپنی طویل بحث میں یہی نہیں کہ علماء متاخرین کو شریعت حق میں اختراع ایسا ہے، جیسے اور بہانے تراشنے کا مجرم گردا ہے بلکہ حلال اس کے وقت سے اس وقت تک کے علماء و اس جرم کا مجرم قرار دیا ہے۔ چنانچہ مولانا موصوفت فرماتے ہیں کہ

"اور کہیں یہ گمان نہ کر لیجئے کہ دین میں یہ ترسیم آج کچھ نئی ہوئی ہے۔"

پھر مسلک بوسے قس (ہلاکوں نے غلامت عباسیہ کا تختہ الٹ دیا تھا اور دار الخلافہ بغداد میں قتل عام کیا تھا، بالخصوص اس کے تسلط سے ہیں: ائمہ مراد بے ناتہ) ہیں کہ نظام کفر میں اسلام کی زندگی کا نقشہ پہلی مرتبہ اسی دور کے علماء نے مرتب کیا تھا بلکہ اگر کسی زمانہ میں بڑے بڑے علماء و علما نے خود نظام فرنگی زندگانی

انتخاب کی تھی اور ان میں کثرت وہ لوگ تھے جنکی کتابیں ہمارے ہمارے آج ہمارے مدارس عربیہ میں علماء دین اور مفتیان شیعہ تیار ہوتے ہیں۔ (اس طرز کو ملاحظہ فرمائیے غالباً ان علماء و علما سے امام غزالی اور امام رازی مراد ہیں۔ ہر حال ناظرین ترجمان القرآن کے کے ساتھ انصاف کا اقتضا تو یہ تھا کہ ان علماء و علما کے ہوس کہ پورا کھانا میں نہ رکھا جاتا تھا کہ ناظرین کو اس بات کے طے کرنے کا موقع مل جاتا کہ وہ مولانا مودودی صاحب کی بات کو ان میں ان علماء و علما کے اجتہاد کو تسلیم کریں۔ ناقد اس قدر کہ جس سے غلطی ایک مقدس غلطی بن چکی ہے اور کوئی تعجب نہیں اگر ہمارے زمانہ کے نقیہ اور محدث اور مفسر سب اس میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ سب نقیہ، محدث اور مفسر غلطی پر ہو سکتے ہیں مگر مولانا مودودی صاحب غلطی پر ہونا امکان سے باہر ہے۔ ناقد لیکن یہ ظاہر ہے کہ غلط بات

خدا اس دلیل کے صحیح پرستی ہے
 پہلے یہ نہ چلاؤں کہ وہ نہ انکو صحیح ثابت کرسکے یہ دلیل کافی
 ہے کہ اس سے جو یہ لوگ اس میں مبتلا ہوئے ہیں۔ حق ثابت ہو سکتا ہے
 تو خدا کی بات وہ وہی سنتی سنتی اس سے ہو سکتا ہے [خدا کی بات وہ وہی
 سنتی سنتی] کہ آپ کو اپنی موت پر بھی صاحب کب لکھتے ہیں؟ وہ کہتے ہیں
 میں جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کی سنت ہے اور جو وحی ملائکہ کے ذریعہ
 میری طرف پہنچی ہے اس کو آپ کب تک نہیں لکھیں گے؟

اور جس کے اقتباس میں مولانا مودودی صاحب نے قرآن کے بارے میں
 فرمایا ہے: اور جو صحیح ہو گیا کہ علماء اسلام مزاحمہ و متضادہ ہیں اور ان میں
 سب کا عقیدہ عیناً ایک غیر اسلامی حکومت کی کیفیت ہے۔ یہاں بہت
 دہرایا ہے جو اہم اعتراضات کا یہ یعنی یہ کہ ایسی کیفیت اختیار کرنا ہے۔
 اپنا نظریہ کلام کو اختیار ہے کہ وہ اس سلسلہ کے احباب میں
 جو علماء کا مستحق تھے۔ مثلاً ہے اردو الکھنڈی یوسف علیہ السلام
 کہ اس سے کوئی ثابت ہے یا مولانا مودودی صاحب کے ہندو سلسلہ کے
 علماء اسلام کا جو سلسلہ اس باب میں رہے اور اس پر جو
 عقیدہ مولانا مودودی صاحب نے فرمائی ہے اس کا بھی عقوٰد اسانوں نے
 لیا ہے جو مولانا کی تقلید سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ علماء اسلام کا جو سلسلہ
 اس باب میں رہا ہے وہ اجنادی فلسفی پر مبنی نہیں ہے بلکہ جو مبنی اور جواز
 پر مبنی ہے۔ چنانچہ مولانا مودودی کی تفقیدات میں سے بعض یہ ہیں۔
 (۱) "مسلمان اپنے اصل عقیدہ زندگی کو تبدیل کر اور اپنے عقوٰد کو
 کہ چورنگی و جہل پرستی میں بدلا جائے اور دنیاوی سنی جہل کی نگاہ
 میں صرف یہ رہ جائے کہ عبادات اور معاشرت میں چند شرعی طریقہ ساری
 پابندی کی جاتی ہے خواہ نظام اجتماعی کی ذمہ داریاں سب کچھ میں
 اور باغیہ کے ہاتھ میں تو ان عقیدت کی سزا اللہ کی عزت سے اس شکل میں
 دی جائے گی کہ ان کی جہل اور کفار کی تاب فرمان ہوتی ہے" (کہ ہر ایک پہلی
 دو تین صدیوں میں مسلمانوں کی آبادیاں جن کفار سے تاب فرمانی ہوئی
 تھیں وہ سب عیسائی اقوام سے تعلق رکھتے ہیں۔ سو یہ کچھ میں نہیں آیا
 کہ ان عیسائی اقوام کو جو دیا پرستی، عبادت اور ملازمت کوئے یہ ہم مسلمانوں
 سے کم نہیں ہیں۔ کس اسلامی خدمت کے سلسلہ میں انکو یہ نظام دیا گیا کہ
 ہم مسلمانوں کی آبادیاں ان کے تسلط میں چلی گئیں۔ تاہم انھوں
 نے اور ان کے علماء نے اسے سزا سمجھنے اور اس کی تلافی کرنے کے بجائے اس
 پر سوچنا شروع کیا کہ نظام کفر میں اسلامی زندگی کیسے بسر کی جائے چنانچہ
 "اضطرار" کے بہانے اس سری اور اسلامی زندگی کا ایک جائزہ لے لیا گیا

مثلاً مولانا پر یہ ابرار صحیح نہیں۔ مولانا کتاب الہی اور سنت الہیائے حقیت
 ظنی ہونے کے اس طرح قائل ہیں جس طرح ساری امت اسلامی (البتہ انھوں نے
 اپنے اجتہاد سے جو تفسیر اس سلسلہ میں کتاب و سنت کی کی ہے وہ بھی نہیں (مستحق)

جو غیر شرعی اور غیر اسلامی نظام رکھنا سبکی جائے۔ دو ایک سبب۔ مثلاً
 "اضطرار" کا جو سلسلہ علماء اسلام نے کتاب و سنت سے مستفیذ کیا ہے۔
 یہ کہ یہی ہے انکی اپنی ساری روئے نہ تھی بلکہ دیدہ و دور دستہ شرعی میلان
 ہوتا تھا (خداوند)

(۲) "پھر اس "اضطرار" کے تصور نے بھی انھیں تہا لہ شرع کی ایک
 "اضطرار" کے تحت "حجت" کا تصور دینا تو جو وہ چاہتے تھے۔ اس کا
 مسلمانوں کو اس "اضطرار" کے ختم کر کے کی فکر ہوئی۔ لیکن پہلے سے یہی
 اسلحاٹ جو مسلمانوں میں چلا آتا تھا اس نے ان کے ذہن کو اس حجت
 سے بہتیں ہونے دیا کہ اپنے اس غلط نظریہ پر نظر ثانی کرنے چوتھا
 میں اسلامی زندگی کے امکان کی بابت انھوں نے ابتداً قائم کیا تھا
 مولانا مودودی صاحب اور انکی جماعت اسلامی، نظام کفر میں
 اسلامی زندگی کے امکان کی بابت ہر حال کوئی نہ کوئی نظریہ ضرور ہے۔
 نظریہ کیا یعنی! مولانا مودودی صاحب اور انکی جماعت اسلامی کے
 افراد حقیقتاً ایک غیر اسلامی نظام حکومت سی کے سخت جہتے ہیں۔
 کھاتے ہیں پیٹتے ہیں، کھیتی اور تجارت بھی کرتے ہیں شادی بیاہ بھی
 کرتے ہیں، غائبانہ سلسلہ کشی سے بھی پونہز نہیں کرتے۔ نظام کفر میں
 جو ٹیکس عائد کرتا ہے وہ میں بلا چون دہرا ادا کرتے ہیں۔ نظام کفر کی
 حدود سے ہجرت کرنے اور نظام کفر سے کرانے کا بھی بلا ہر کوئی علی
 اقدام انکی طرف سے ابھی تک نہیں ہوا اس لیے آپ کا بھی تو نظام
 کفر میں، اسلامی زندگی کے امکان کی بابت آخر کوئی نظریہ ہوا ہی نہیں
 آپ میں اور ان عقیدہ میں جن پر آپ "امن کرتے ہیں کیا فرق ہوا؟
 "ناتوا" اسکے برعکس دینی اسلحاٹ کی رفتار انھیں میں رہے پر بڑھا
 لے گئی وہ یہ تھی کہ سرے سے "اضطرار" کے بہانہ کو ختم کر دیں تاکہ جو
 حرم میں نظام کفر میں ترقیات اور آسائشوں کے اور راستے انہیں کیے
 سے نہیں وہ ٹوٹ جائیں۔ اور اباحت، عفت میں تبدیل ہو کر رہیں۔
 اس غرض کے لیے دین کا ایک نیا نظریہ قائم کیا گیا کہ اسکا تعلق
 صرف عقائد اور عبادات اور چند معاشرتی امور مثل نکاح و طلاق
 سے ہے اگر ان معاملات میں کوئی نظام حکومت مسلمانوں کو اس سے
 ہٹا دے۔ تو اسلامی زندگی کا اصل مدعا حاصل ہو جاتا ہے۔
 کے بعد دار الکفر اور الامن ہے اور اسکی قانونی اور انتظامی مشین
 کے بدلنے میں کوئی معنائیت نہیں ہے، لیکن حالہ صرف عدم معنائیت
 اور اباحت، و عفت پر ہی نہیں بلکہ دار الکفر میں مسلمانوں کی ترقی و
 ترقی انھیں مجبور کرنا شروع کیا کہ اپنی نئی نسلوں کو خدمت کفر کا شوق
 دلانے کی کوشش کریں تاکہ ان نقصانات کی تلافی ہو جائے جو اہل
 اول کچھ مدت کے معنائیت نے انھیں پہنچایا تھا اس لیے ایک آخری
 یہ تعینیت و تعینیت کا لفظ ملاحظہ ہو کہ ان امور میں علماء
 اسلام کا کوئی اجتہاد نیک نہیں پر مبنی نہیں ہے، "ناتوا" کہ گئی کہ
 مسلمانوں کی ترقی اور ترقی، بہتیں حالتوں میں انکی زندگی کا
 ہی اس بابت پہلے کہ۔ نتیجہ کفر کی عدالتی، تشریح، انتظام

فوج، صنعتی خرمن تمام شعبوں میں زائد سے زائد حصہ لیں۔ اس دلیل سے ایک بخشش خرمن چیز کو جو کل ملک مرث "تبع" کے مقام پر تھی۔ خرمن کفار کے درجہ پر جو بنچا دیا۔ دین میں بھی ترمیم دین میں یہ ترمیم تھی، علماء کا راجہ داری کے ساتھ اجتہاد نہ تھا و تاہم (تھی جسکی بدولت) اسے بڑے صنعتی و دین دار حضرات شیعوں کو گروہ بنی دیتے ہوئے دکھاتے دین کے پیشوں میں داخل ہوتے۔

یہ ہے مولانا مودودی صاحب کی تنقید علماء اسلام کے ان فتاویٰ کی بابت وقتاً فوقتاً صادر فرمائیے، ان میں سے کوئی فتویٰ مولانا مودودی صاحب کے نزدیک ایک جائز شرعی اجتہاد کا درجہ نہیں پاتا، بلکہ یہ سب فتاویٰ ہی ہمارے اور نیلے ہیں، یا شرع اسلامی میں ناجائز ترمیمیں۔

میں نے "مکومت و ملت" کا فقط قصداً استعمال کیا ہے کیونکہ مولانا مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کے نزدیک مفلسے، اشدین کی، حکومتوں کے بعد جملہ اسلامی حکومتیں ہی مکومت ہوتے فائدہ تھیں۔ اس لیے ان سب کی رکھت یا نوکری بھی ایک سلطان کے لیے اسی طرح ناجائز تھی جس طرح کہ ایک کا خزانہ نظام حکومت کی نوکری۔

امام ابو یوسفؒ جو خلیفہ ہارون الرشید کے زمانہ میں قاضی بغداد تھے وہ بھی اسی زمرے میں داخل سمجھے جائیں گے۔

مولانا کی مذکورہ بالا تنقید سے یہ نتیجہ مرث نکلتا ہے کہ جملہ علماء اسلام "علماء سود" تھے۔ اس لیے قدرتا یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس سارے تیرہ سو برس کی اسلامی زندگی میں خلافت راشدہ کے تیس سال کو چھوڑ کر کچھ علماء حق بھی پیدا ہوئے یا نہیں؟ اگر پیدا ہوئے تو انہوں نے ان علماء کے ناجائز فتاویٰ کے خلاف عداوت سے احتجاج لینے کی یا نہیں؟ اور ان کے زیر بحث کی اپنی مولانا مودودی صاحب کے سلفہ شہود پر آنے سے پیشتر ایسے فتاویٰ صادر نہ کئے یا نہیں جو شرعاً حق اور جائز و صحیح ہوں؟

مسئلہ کے کیسہ کرنے کے لیے ضروری ہے کہ مولانا مودودی صاحب صاحب علماء کی نہیں تو ان میں سے سربراہان مودودی علماء کی ایک فہرست "ترجمان القرآن" میں شائع فرمادیں جنہوں نے فائدہ نظام حکومت میں مسلمانوں کی زندگی بسر کرتے کے متعلق دیا ہے اور جیلے تراشے ہیں اور وہ ترمیمیں کی ہیں جیسا والد مودودی صاحب نے اپنا محمولہ بالا تنقید میں دیا ہے۔ نیز ان علماء حق کی بھی ایک فہرست شائع فرمادیں جنہوں نے ان علماء سود کے

توں کی تردید کی ہو۔ فقط والسلام
صدق۔ مولانا مودودی کی تحریک کا نقطہ آغاز بالکل صحیح اور قابل قدر ہے۔ است میں غیر اسلامی نظام حکومت بلکہ اسے احوال سے متعلق جو ہے جیسی اور موجود کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی اور

اور اس پر بالکل قیامت کر لی گئی تھی، اسے ضرور دور آگیا۔ مسلمان کا مسلح نظر د آئینہ میں وہ حال حکومت اسلامی ہے اور یہی مسلمان اور اسکے لیے اپنے اپنے طرف، اساطیر، حوصلہ، بہت کے دوانی کوشش میں ہر فرد است پر واجب ہے۔ لیکن انہوں نے کہ مولانا اس میں غلو کر کے اس نظریہ تک پہنچ گئے کہ غیر اسلامی حکومت دواحوال سے اشتراک عمل ہر صورت اور ہر حال میں اور ہر درجہ میں حرام ہے۔ اور اسکے لیے انہیں آیات قرآنی کی تفسیر سہولت اور تاریخ است کی اسی اسی تفسیریں معین ادبیات کرنی پڑنے لگیں، جو مسیح کو دینے کی مدت تک پہنچ پونچ جاتی ہیں۔ ان سے بڑے زبردست اور سلیم الفکر صاحب علم کا اہل حق کی صفت سے نکل جانا، ملت کی بدستھی ہے۔ اشد میں اب بھی قندس ہے کہ ملک حق ان پر خارج کر دے۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

مصدق علی خاں صاحب (جد آباد کن) ہر پرچہ کا ایک خاص سیارہ اور ایک خاص موضوع ہوتا ہے۔ آپ کا مراسلہ صدق کے لیے سوزوں میں آپ نے اپنا پتہ لکھ دیا ہوتا کہ مراسلہ آپ کی خدمت میں ڈاک میں بھیجا جائے۔

ایک حکم کی کار صاحب اسم گرامی کی تصحیح

مصدق علی صاحب میں تصدیق کا اسلام کے نام سے جو معین شائع ہوا ہے اسکے معینوں کا نام گرامی درج ہے اور صاحب ہے۔

ضرورت معلوم

تصدیق دربارہ مبلغ بارہ ہجری میں ملک مسلم کی ضرورت ہے اور وہ فاسی کے علاوہ ابتدائی عربی اور انگریزی کی بھی تعلیم دے سکیں۔ علاوہ ازیں مسجد میں است کی صلاحیت بھی رکھنے ہوں۔

شاہرہ کے لیے میں بذریعہ خط و کتابت گفتگو فرمائیں۔
ملک عبد القوی۔ تصدیق دربارہ مبلغ بارہ ہجری

تحفہ خسروی

حاکم و محکوم کے تعلقات پر قرآن و حدیث اور علماء اسلام، ملک یونان کے احوال کا مجموعہ۔ ایڈیٹر صاحب صدق کی ایک منیت قدیم ۱۰ سال قبل کی آیت سارے جارآنہ بھیجے پر ارسال ہوگا۔
ملحہ کا پتہ :- محمد تقی خاں۔ دربارہ مبلغ بارہ ہجری
(مطبوعہ حسن پرنٹنگ پریس گولڈنگ لکچر)۔ باہنام شیخ شرکت حسین پرنٹری

اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو چاہا وہی لکھ کر دیں

عبدالمجید

۱- ویدیا پاد صنعتی

الحمد لله رب العالمين

مستدامین کے بارے میں غلط افہامیت ایڈیٹر کے کی جانے لگی



چندہ اور اسلامی

اس کے مطالعت اس چپ پر کی جائے۔

محمد عبد الرؤوف ضلع ہما سی ہر صدق

برشد کرباد پیش. آرد حج (کعبه)

چند ساله آنورپی

بیران منہ سے ہاں لگ گیا

قیمت فی پوچہ ۲۰

شعبہ -	مجموعہ اکرام ۱۳۶۵ھ مطابق - ۲۹ - دسمبر ۱۹۴۳ء	جلد ۱۱
--------	---------------------------------------------	--------

حقیقت شناس۔ اب وقف ہے کہ جس کی بنائی ہوئی دعا میں کہیں درود لیا
کر لیا جائیجے :-

اللہم تقنی سباً و زقتنی دبارک
اسے اللہ تو نے مجھے جو کچھ میں دیا ہے اسی پر
مجھے قانع کر دے اور اسی میں میرے

ایکے پرکیت رکھو ہے۔

الہم اگنی سجلاک من ۱۱ اے اللہ حرام رزق کے بجائے کربے ملاں رزق

حاکم و خشن بقیہ

۱۔ اے سوا سہ کی طرف سے مجھے بے نیاز بنا دیا۔

تنخواہ میں ترقی، کلاس دو بار میں ترقی، "دستِ فیض" میں ترقی، کی فکر اور

اور اُدھیر بن میں پڑے، پہنا اچھا، یا سب پر لات، کر تاملت اور

سب سے زیادہ اسی کی دوستی کے سر مراز ہو جا تا اچھا ہے۔۔۔ دل کے چین اور مسرت کا چشمہ دل کے اندر ملتا ہے تو اسے انا سے لاسنے کے لئے کہیں باہر

جان:۔۔۔ تو بیٹا؟

انچه خود داشت از بیگانه نسائی کردی

پیشی بائیں

اپنی غلط و بیوقوفی کا ہم نے آپ سے کس سے نہیں کی ہے؟

آورد و نهی که؟ لیکن طرح و بیرون نمودن او را دیدی است ؟

کے، محرم ہرگز الفاظ کو لایئے، لفظ و عبارت میں جو کچھ پایا ہے اور

۱۔ لے گا مہیے، سوز و غم ایک ہی طرف ہے کیونکہ جو کچھ ابل رہا ہے،

اُس کے زیادہ ہی لے لے لے! — دعائیں بارہ قبول بھی ہوئیں۔
آؤ زائیس بارہ بار بھی آؤ۔ تسبیح لے لے لے! اور ان کے

کو ہزار نصیب ہو گئے، لیکن تجربے سے سبق کیا سیکھا؟ عطا نتیجہ کیا

حاصل ہوا؟ کہیں کسی کی پیاس بجھیں؟ کہیں کسی کو قرار آگیا؟ کہ میں اس

عقب و غوریل کو پاس اور رزق کی گنجی — سیکڑوں کا دھنڈا دوس

اور لا کھو گی کیا ذکر ہے، جنہیں بڑی سی بڑی بادشاہتیں ملی گئیں، ان کی

مطلب و خواہش کا واسن لینا اسی طرح پھیلا ہوا، اس کے اندر کی آگ میں

ہم چنانچہ در بند اقصیٰ در!

دوسرے کو شک ہے۔ لانیہ پر۔ لانیہ کے وائٹ پیر کے پرگے ہوئے !

۱۰۰

یوں کہ اسے چاہوں گے جب آپ بار بار انی و سوس اور گواہوں
 کو کھانچ لیا کر دیے۔ اور سپاہ دولت اور ملت کی رٹ اور پکڑ کے

ایک بہ صورتِ شاعری کو طلب کیجیے۔ — کئے ہیں کہ دنیا میں ایک

علمِ قرآن ہے سب داناؤں کے بحرِ رحمت والا اور سب سے عظیم اور بڑا

۸۸ سال کا نوجوان! غور کر اہل اللہ نے خبر دی ہے

کر کہ ہجائیہ کی بند ترین جوتی اور سٹ پر ہر پنچے کی تازہ کاشش

(جو ساتویں کو شش ہے) مغرب شروع ہوگی، اور یہ ہم سب کے عین قیام

فصل حاصل کر سیکلیں۔ عقیقین کا کھنڈر نافذ ہے اور کان پر سٹل ہو گا اور نافذ کے سالار ایک مشہور انگریز کو دے گا اور ایک سٹیشن ہو گا۔ یہ ۲۰ ہزار

”اے ایک جاوید چڑھ چکے ہیں۔ انکی عمر اس وقت ۱۰ سال کی ہے“

شعبہ ۱ نمبر پر ہے۔ ۱۰ سال کے بچہ جانیں گے : (۱۸- دسمبر ۱۹۲۵ء)

نہیں ہمارے آپس کے کام کی چیز سالانہ قاعدہ کی طرح ہے۔ ۹۰ یا ۹۱ سال اس عمر پر اور یہ معاملہ! ایورسٹ کی چڑھائی کوئی سمجھتی کارنامہ ہے؟ اچھے بچے مضبوط اور آزاد: کار جو ان کی بھی نہیں جواب دے جائیں گی۔ اور پھر خالی چڑھائی ہی نہیں، ہم کی سادی انتظامی اور ملی سرداری ہیں! یہ ہیں ذندہ قوس کے زندہ کارنامے ہمارے ان کے پچاس سال یکہ پتچیس اور چالیس سال کی بھی عمر والے اتنا جگر رکھتے ہیں!۔۔۔ دنیا میں اگر سرسبز حاصل کرنا اور اتم الاطون ان کتنے مرستین کا مصداق بنتا ہے، تو ممکن قیادت و تسبیح ہرگز کافی نہیں! محنت اور تحمل، شفقت کے امتحان قدم قدم پر دیتے ہوئے۔

”صاحب کی رواداری“ ٹرکیو۔ میزنی سبک آرنر کے تازہ فرمان

کے بموجب جاپان کا سرکاری مذہب شنتو لازم آج سے ختم ہو گیا۔ اب اسلا حکومت اور کاروبار سلطنت سے کوئی تعلق ہی نہیں رہا۔ بکاڈر (شنتو) جاپان کی اہمیت پر بھی آج سے ٹھہر گئی۔ اس دور دیوتاؤں اور تانتریا عام لوگوں کی خارج مادی انسان ہیں۔ (خبر) شنتو دھرم، جاپان کا قومی اور ملکی مذہب، ایک ترکیب مذہب تھا۔ جس میں حلول کے واسطے سے الوہیت کا درجہ شاہ جالبی کو حاصل رہتا تھا۔ یہ تو حمید کے نقطہ نظر سے اچھا ہوا کہ... اسل کے بعد اس شرک جلی کا وجود نہ رہا۔ لیکن ازراہ کرم تبلیغ سے دریافت کر لکھیے ارشاد ہو کہ مسلمانوں نے دور خلافت راشدہ سے پھر اس وقت تک کن کن مذہبوں کو شکر رکھا؟ جو داسیج، مجس، ہندو، عین، ابرہٹ، سب ہی ان کے زیر حکومت، انکی رعایا رہے ہیں، ان میں سے کسی کے مذہب کو بھی انھوں نے شایاں۔۔۔ اس پر بھی سلطان ظالم قہر سے نفاک تھے۔ دھنشی تھے! اور برطانیہ و امریکہ ”روشن خیالی“ ہیں، رواداری کا مجاہد اور مذہبی تعصب و تنگ خیالی سے منزوں اور ہیں! حکومت جاپان ظاہر ہے کہ اب اس مذہب پر ایک نیا فرج نہ کر سکیں، لیکن حکومت ہند کا محکمہ مذہبی (CC & RI) (CAL DEPT) جو بے دریغ لکھ رکھا، یہیہ ہر سال ٹیلیٹ اور مصرانیت کی تبلیغ، ترویج اور تقویت پر مہم کر رہے ہیں، ان کے جواز کی کوئی دلیل ”روشن خیالی“ اور ”رواداری“ برطانیہ کے پاس ہے!

”مسلم“ کلچر

شیعہ آرگن کی شکایت:-

”مسلم لیگ نے اپنی بعض مجبوروں کی وجہ سے راجہ صاحب محمد آباد اور سٹر جناح کو اپنے ظل عافیت میں جکڑ دے رکھی ہے۔ ورنہ عام طور پر لوگ اسکو سن ”لیگ خیالی“ کہتے ہیں اور اسی وجہ سے زیادہ تر شیعہ اس سے الگ ہیں۔۔۔ شیعوں کا کلچر، مذہبی حقوق اور بہت سی خصوصیتیں ایسی ہیں، جنکی امتیازی وجہ سے شاید انکو کافر اور غیر مسلم یعنی ہندوؤں کے اجموت سے بھی بدتر سمجھا جاتا ہے۔“

لیکن مسلم لیگ کے پروگرام میں تو شاید سب سے بڑی اور اہم

ہندو مسلم کلچر کی شناخت کی ہے، اور دور شاہیہ کے زیادہ تر دایا جارا ہے۔ مگر ذرا یہ مسلم کلچر کو اسے بجز اسکی دھڑلے شیعہ کلچر کے! اسے اور بڑے سے یہاں بحث نہیں، بحث نفس دانہ سے ہے۔ دوست کے لحاظ سے کس کو، اس سے انکار ہو سکتا ہے کہ ہمارے تمدن، ہماری معاشرت، ہمارے آداب و رسوم، ہماری زبان و ادب، سب پر جب زیادہ نمایاں اثر شیعہ عقائد، شیعہ اخلاق، شیعہ مراسم ہی کا ہے۔ اور موجودہ مسلم کلچر کا تحفظ و حقیقت شیعہ کلچر کا تحفظ ہے! عزیز مسلم لیگ! شیعہ کلچر کے تحفظ کا یہ مسئلہ خود شیعہ مقلوں سے! بودہ بھی کہتے ہیں کہ یہ بے تنگ دماغ ہے یہ جانتا اگر تو کئی تانہ ٹھہر کر بنا!

ایک نئی گمالی

”سرسید کی اولاد جو علیگڑھ کے زیر سایہ ملی

رہی ہے۔۔۔ ان نوجوانوں میں ایسے بر خوردار بھی تھے، جنھوں نے مولانا [ابوالکلام] کے ڈپٹی میں داخل ہو کر اپنی پٹلیوں اُتار دیں اور اپنی شرم گاہوں کا سنا ہوا کیا۔۔۔۔۔ مولانا حسین احمد مدنی جیسے عالم دین کی بے حسی کرنے میں سرسید احمد کی اولاد بیان تک پہنچی گئی کہ ”اٹلی ٹوپی بلا دی گئی، اسکی ذرا نی داڑھی میں شراب کی بوتل اٹھیں کر اپنے اخلاق کی انتہائی پستی کا ثبوت دیا“ (تقریر مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری۔ ستر چہ زفر و ہند) جس تقریر و لہجہ کا یہ نمونہ درج ہوا ہے اس کے سنو ہی! اس سے قطع نظر کیجیے، اسے ہی جانے دیکھیے کہ حیونت و انقیاد، انیس کے یہ علم، ان اسع والیصر، الفواد علی اولک مند سوفا کی نفیل علم کی اہت پرشش ہو رہی ہوگی، اسوقت اس خلیفہ اعظم کے پاس کیا جواب ہوگا۔ یہاں دار معرفت اسکی دیکھیے، کہ اردو میں ایک نئی گمالی خوب اُٹھ آگئی۔ ”سرسید کی اولاد“!۔۔۔ ”بچہ شمر“ اولاد ”ذہنیت شیطان“۔۔۔ البیس کے قبیلہ کے الفاظ و بیاد رک ہو کہ ”انھیں ایک نیا ساتھی ”سرسید کی اولاد“ شاہ صاحب کی منافیہ سے خوب مل گیا!

پاچیوں کا راج

۱۸- دسمبر۔ لندن۔

ہند کی درخواست طلاق لیڈی آکٹاک کے خلاف کل عدالت سے شکوہ ہو گئی۔ اور سر سومونت کو ڈگریج فریہ کے مل گئی۔ شرک و بدعت کا عالمیہ ہوائی سپہ سالار ہند چیف مارشل سر جارجس پیرز لکھے۔ کا بیان یہ تھا کہ سر جارجس جب ہندوستان میں اس عہدہ پر تھے اسی زمانہ میں لیڈی آکٹاک سے انکے دوستانہ تعلقات قائم اور جب وہ ہندوستان سے واپس ہوئے تو برائٹن ہوٹل کے ایک میس سیاں جو سی کی طرح ٹھہرے تھے (پلاٹر)۔۔۔

”۱۸- دسمبر۔ لندن۔ سابق وزیر اعظم سٹرچمیل کے

لڑکے سیرائیڈ لٹ جو میل کے بظاہر طلاق کی درخواست

سورہ بقرہ رکوع ۲۲

ہر سلسلہ صدق سنو

(از عبد الماجد)

۲۰۷۔ دسہم من بقول ربنا آنا اور کوئی ان میں ایسے ہوتے ہیں جو کہنے
فی الدنيا حسنة و فی الآخرة میں کہ اسے پروردگار ہمارا سنا ہم کو دنیا
حسنة و قتا عذاب النار میں (یہی) بہتری جسے اور آخرت میں
نہی (بہتری) اور ہم کو آگ کے عذاب سے بچائے رکھا۔

۲۰۸۔ یہ اشارہ استقامت کے پسندیدہ طبقہ یعنی اہل ایمان کی جانب ہے
مومنین کی دعائیں، دعا چاہتیں، آرزوئیں، دنیا و آخرت دونوں کی
فلاح و بہبود کی حاجت ہوتی ہیں۔
حسنة وہ طاعت ہے جو اللہ کے نزدیک پسندیدہ و بہتر ہے اور
اس کے اندر ہر قسم کی خیر و خوبی آگئی
ان حسنة لکرتی فی بیان الدعا و ہو مکمل مکمل حسنة من احسان
علی الہدلی (قرطبی)

۲۰۹۔ لکھنے والا کہ فی الدنيا یا فیصل جمع حسنة (روح)
دنیا میں حسنة تو فیق خیر ہوئی اور آخرت میں حسنة ثمرہ خیر
والا سی علیہ اکثر اہل العلم ان المراد بالحسنة نعم اللہ بعبادہ
و ہذا ہو الصبح خان اللفظ یقتضی ہذا التعلیل (قرطبی)
ایسی حاجت و بہہ گیر دعا کی نظیر سے ایمان و عمل کے صحیفے خالی ہیں۔
رسول مقبول صلعم خود اس دعا کی کثرت رکھتے تھے۔
لان اکثر دعوة یعويا النبی صلعم بقول اھم اتانی الدنیا حسنة و فی
الآخرة حسنة و قتا عذاب النار (بخاری و مسلم - من السنن)

۲۱۰۔ مال، اولاد، صحت، اطمینان، وغیرہ جو چیزیں بھی تفصیل فرمیں ہیں
ہو سکتی ہیں، خواہ یہ ظاہر کسی ہی دیوی اور مادی ہوں۔ سب اس کا
مقصود و مطلوب ہو سکتی ہیں۔ البتہ خود دنیا جو کسی عین کا مدعا
اور مقصود نہیں ہو سکتی۔

آیت کی ترکیب خوب نظر میں رہے۔ آیت کا مفعول صرف حسنة
ہے۔ جس میں چیز کی طلب و تمنا کی جارہی ہے وہ حسنة یا بہتری کہے،
فی الدنيا اور فی الآخرة صرف ظرف یا محل ہیں۔ ترکیب میں یہ مفعول
یا معنی کے لحاظ سے مقصود کسی طرح بھی نہیں ہو سکتے سے مگر بعض
ہے کہ ہیں تو آپ کے دربار سے عزت و بھلائی یا بہتری درکار ہے جو
دنیا میں ہو تو بھی اور آخرت میں ہو تو بھی۔ مزید تفسیر یہ کہ دنیا میں بھی
اکمال خیر و عافیت ہوں اور آخرت میں خیر و عافیت خیر۔

۲۰۵۔ اور لنگ لم نصیب لکھو اور وہ لوگ ہیں جنہیں تمہیں کرہ بگاڑ میں
داشہ سرچ حساب اس کے کہ جو انہوں نے عمل کر رکھا ہے
اور اللہ صاحب ہمارے دنیا کیلئے

بعض نادان اور سطحی دماغ واسے اہل قلم نے آیت سے عجیب
غریب نتیجہ نکالا ہے کہ آخرت کی طرح دنیا میں عین کا مقصود ہو سکتی ہے
بلکہ قرآن خود طلب دنیا کی تعلیم و ترغیب دیتا ہے! ————— تنالی اللہ
سٹو لکیرا۔ سنا اللہ کی تلقین اور ہر کوئی جا چکی ہے۔ آیت پرست قوسوں
کا دنیا طلبی اور دنیا پسندی سے مرعوب ہو کر خود مسلمانوں کو طلب
دنیا کی تعلیم دینا بلکہ اسے قرآنی تعلیم قرار دینا عذمت اسلام کی عجیب
و غریب صورت ہے!

۲۰۶۔ (دونوں جہانوں میں۔ اور ہر گراہ قوسوں کی طرح ہے ہر گراہ
و یہ ہیں گے)
۲۰۷۔ (اور یوم حساب خود ہر لمحہ قریب آتا جا رہا ہے، اس اُس سے
غفلت ہرگز منتقصہ عقل و دانش نہیں)
لکھو! میں من سبب یہ ہے۔

اسے من اہل ماکبوا (بکر) من اجلہ (میں مادی)
ریح الحساب اُس جیسے قدرت کا لہر کے ڈنگ کو حساب کرنے یا
بندوں کو آنکے اعمال کی جزا دیتے دیکھ ہی کیا لگ سکتی ہے۔
اسے سرب الحساب اللہ با عالم (قرطبی)
جاہلی قوموں نے اس صفت خاص میں ہیں اپنے دیوی دیوتاؤں
کے باب میں بڑی متوکریں کھائی ہیں۔
۲۰۸۔ یعنی ایام تشریق میں زمانہ قیام سنی میں۔

سنی کہ منظر سے شمال و مغرب میں اہل کے فائدہ پہلے۔ پہلے
کبھی محض میدان تھا۔ اب بہت ہی پختہ اور عالیشان عمارتیں
چھ گئی ہیں۔ سال بھر تو خالی پڑی ہیں۔ موسم حج میں خوب آباد
ہو جاتی ہیں۔ صاحب حیثیت حاجی انہیں بڑے بڑے کراؤں پر
لے لیتے ہیں۔ بعض سرکاری عمارتیں بھی ہیں۔ بازار بھی اس زمانہ
میں بہت بہت بڑا اور بہت بڑی رونق لگتا ہے۔ دنیا جان کی چیزیں کچھ
آ جاتی ہیں

تشریق کے معنی قربانی لکھانے کے ہیں۔ ایام تشریق ۱۱، ۱۲، ۱۳
ذی الحجہ ہیں، حاجیوں کے قافلے عرفات و مزدلفہ ہے واپسی میں ظہر
صبح بیاں بونچ جاتے ہیں، اور ارک کی غلام تک تو ہر حال بیاں قیام
رہتا ہے۔ حج کے سلسلہ میں متعدد احکامات، سنہن، بستیاں ہیں
انجام پاتے ہیں۔ مثلاً قربانی کرنا، سر کے بال اتارنا، شیطاؤں کو
لکڑیاں مارنا، جائیداد حرام آنا دینا۔

۲۱۱۔ اور اللہ اسے اور حج کا ذکر بیان آبا، اور ذکر اللہ کی تاکید

۲۰۶۔ اذکرہ اللہ فی ہایم صدود است
 فمن یقبل فی ہین فلا تم علیہ
 ومن تأخر فلا تم علیہ لمن استغنی
 وانتموا اللہ واحسنوا انتم
 انہ تمسرون

اور اللہ کو (ان چند) گنے پر سے (دو) دنوں
 میں (برابر) یاد کرے۔ ہر شخص
 (ان) دو دنوں میں جلدی کرے
 اس پر (میں) کوئی گناہ نہیں
 (یہ) اُس کے لیے درجابہ ہے اور
 اللہ سے ڈسنے ہو اور جائے اور
 کہ تم (سب) اسی کی طرف جیسے
 کیے جاؤ گے لکھو

مذرت

مناہت انوس ہے کہ اس نوٹ کی سطور پھر سے اڑ گئی ہیں۔
 اتنے حصہ کو صدق کے آئندہ پرچہ میں انشا اللہ شائع
 کر دیا جائیگا۔

بغیر شروع ہو گئی۔

بکیر کی کثرت قیام دانا سنی کا ایک خاص جزو ہے۔

ایام صدود است اس پر صحابہ و تابعین سب کا اتفاق ہے کہ
 اس سے مراد دانا تشریف ہے۔

خلافت بن اہل العلم الا اللہ و دات ایام تشریف و قدر ہی
 ذاک عن علی و عمر و ابن عباس و ابن عمر و غیر (جصاص)

۲۰۷۔ یعنی سنی سے کہ منظر کی طرف دانا گئی کے لیے دو دنوں میں بائبل
 جائز نہیں۔ اب اگر کوئی شخص ۱۰ ارکے بعد صرت و دن قیام کر کے ۲ ارکے
 شام کو کہ چلا آئے تو بھی درست ہے۔ اور جبکہ جی چاہے ۳ ارکے بھی
 ٹھہر رہے، جب بھی درست ہے۔

امام شافعی کے اس ارکے کو بھی چاہیے کہ قبل غروب ہی حرات
 دکنک (پہننے) سے فراغت کر لے۔ ۱۰ ارکے تمام با حقیقہ کے اس ارکے
 ٹھہر رہے، تو قبل طلوع آفتاب ہی وہی حرات کر ڈالے۔

فلا تم علیہ نفی دو صورتوں سے گناہ کی گئی ہے۔ گویا لہذا
 جو از دو دنوں میں کبھی کبھی ہیں۔ یہ مراد نہیں کہ دو دنوں میں کوئی افضل
 معضول نہیں۔ اور لہذا درجہ بھی دو دنوں سازی ہیں۔ فقہاء و متفہم کے
 اس کا قیام افضل ہے۔

۲۰۸۔ یعنی یہ سب احکام تابع اسی کے حق میں ہو سکتے ہیں جو دل میں
 فوت نہ او خشیت الہی رکھتا ہو۔

تقوے الہی کی اس شد و مد سے تاکید یوں ہی اور بیکار نہیں ہوں
 کے دل پر تقوے کی اہمیت نقش کرنے کہیے ہے۔ وہ یوں ہی کیا جو
 سنی نہ ہو!

۲۰۹۔ اور اسی کے سلسلے اعمال کا جواب رہ ہونا ہوگا)

یہ یاد دانی حفظ اعمال میں کس درجہ موثر ہے! سارا اکیس اسی
 استغفار ہی کا قی ہے۔

۲۰۴۔ ومن اعلم من یحب توہ
 فی الحیوة الدنیاء و فی اللہ
 علی ما فی قلبہ دہا و لہ الخیر
 اور کوئی بھی شخص جیہو سے کہہ لکھ
 اس کی گفتگو و دعویٰ نہیں ہو سکتی ہے
 اور جو اس کے دل میں ہے اُس پر اللہ
 کو گواہ لانا ہے اور انہما یکہ وہ شہید
 ترین دشمن ہے۔

۲۰۵۔ (اس کی جب زبان کی بنا پر اس کے ادوائے اسلام و حب اسلام
 کے باعث)۔ اور دو قسم کے انسانوں کا ذکر تھا۔ آخرت کے کامیاب
 مستعدین کا اور آخرت کے مستعدین کا اور آخرت کے منکرین کا۔ اب
 ذکر نہ کی، اور منافقین کا ہوتا ہے۔ اور ابتدائے منافقین کے بیان سے
 ہوتی ہے۔

۲۰۶۔ ومن الناس لازکی نہیں کہ ایک ہی شخص مراد ہو۔ ایک ہی ہو سکتا
 ہے بہت سے بھی ہو سکتے ہیں۔

۲۰۷۔ اشارۃ الی بعضہم فیقولوا لہم و یقول الیہ (بکیر)
 فی الحیوة الدنیاء۔ فی انظار مقصودیت کے لیے ہے، یعنی گفتگو سے
 مقصود اس کے محسن و نیکو دہا ہوتی ہے، طلب آخرت نہیں۔

۲۰۸۔ بطلب بہ حقا من خلوط الدنیا (کشت) (طلب معاد الدنیا (بکیر)
 فی باب میں، یا دوبارہ اسے سنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت
 میں سنی ہونے کے لیے دنیوی امور سے متعلق۔

۲۰۹۔ اسے یہ قولہ فی اور الدنیا و اسباب العاش (سینا دی) و باب
 مذکوری دنیا (شاہ ولی اللہ دہلوی)

شان نزول کی روایتوں میں آتا ہے کہ قبیلہ ثقیف کے ایک شخص خوش نظر
 و خوش تقریر و عیس بن شریق کہے تھا۔ مجلس رسول میں جب آسمان
 خوب لمبے چڑھے دعوے اپنے ایمان و اسلام کے کرتا، بات بات پر عینا کہ
 گواہ ٹھہراتا۔ لیکن جب مجلس سے اُٹھ کر چلا جاتا تو طرح طرح کی جمل شرذمہ
 میں لگ جاتا۔

قرآن کریم اور بائبل کا باہمی تعلق

(جناب مولوی عبد الرزاق صاحب کرامت علیہ السلام حضرت علامہ محمد شفیع رحمہ اللہ کی نسبت ہمارا وہی عقائد ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے لکھا جو فرمایا ہے۔ سورہ مائدہ میں ارشاد ہے: "وَأَزَلَّا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا لِّهِمْ الصِّرَاطَ"۔ اس آیت میں پہلے کتب کی تصدیق کر کے ان کے بعض معنی میں کے مخلوط اور صورتوں پر لے کر حضرت بھی ارشاد ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے کار ہاں کو ان کے معنی کا صیغہ (مخالف و نگران) قرار دیا ہے۔ پس قرآن مجید کے دو لقب ہیں۔ ایک صدق۔ دوسرا لقب ہستی۔ اب دیکھیں کہ قرآن شریف کے صورت و صورت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے خود واضح فرمایا ہے۔ کیونکہ اگر قرآن شریف محض حق ہی ہے تو ایک نئے لقب کے ساتھ اس کے نزول کی کوئی حاجت باقی نہیں رہتی۔ پس اس شبہ کے دفع فرمائے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق ہی فرمایا کہ علامہ تصدیق کرنے کے ہمیں بھی ہے۔ یعنی قرآن مجید کا نزول اس لیے ہوا کہ اگلی کتابوں (انجیل، تورات وغیرہ) میں جو غلطی اور حادث اور من مانی کم و بیش پیدا ہو چلی۔ اور وہ مراد اعلیٰ تعلیم عطا فرمائی کہ کیرسانی تھی۔ ان میں اپنے نزول اجمال اور فصول الکی سے اصلاح کرے۔ اور اس کی غلطیوں کو واضح اور آشکارا کر دے۔ شیخ سعدی نے خوب لکھا ہے۔

نہ ازلات و غری برآورد گرد کہ تورات و انجیل منوٰخ کرد
 جس اس موخ پر قرآن کریم کے مصدق ہونے سے کوئی بحث
 نہیں ہے۔ ہم تو صرف یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ قرآن کریم نے ان عقائد و اعمال میں کیا کیا اصلاحیں کی ہیں۔ اور وہ یہ کہ کتنی اہم اور ضروری تھیں۔ تاہم جو ان اصلاحی کارناموں کے جنگی فرستہ میں بعد میں لکھیں گے قرآن کریم کو بعضوں نے بائبل وغیرہ کی عین نقل بتلایا اور اسی سے ماخوذ کہا ہے۔ چنانچہ رسالہ ہمارا قرآن مجید ۳۰ پارہ میں سلطان محمد غاں صاحب نے لکھا ہے: "اگر ہم ان انتہا سادہ کو حلو ہم نے کتابت انتخاب کیا ہے، انجان کہ قرآن مجید سے حلوہ کر لیں تو قرآن مجید میں کیا باقی رہے گا۔ اور اس سے بڑھ کر بعضوں نے قرآن کو بلا ضرورت کہہ دیا اور قرآن کریم کے اصلاح ہونے سے انکار کر دیا۔ اور بعضوں نے عدم ضرورت قرآن پر سلسلہ نسخ کو بے بنیاد کہہ کر اعتبار من کیا۔ ان میں سے ہر ایک خیال کی ہم ایک ایک توجیہ کر دیں گے۔"

زائد مذکور کے پارہوں نے بھی اور پارہوں کے پارہوں میں

خزائن فی افسانہ خربین متقی ابن جریج کان، بلو حلا کلام منہ انظر
 و عالم کان سائنس، الکتابہ خبث ابامین (کبیر) گر شان نعل کی دوا
 کرے یہ مطلب نہیں ہوتا کہ آیت کا الفاظ صرف اس خاص شخص تک محدود ہے
 بلکہ یہاں کبیر بھی وہ معنی پائے جاسکتے، و ہاں وہ آیت میں جیسا کہ
 انوں اثنی فی آیتہ و ہوا اختیار اکثر ائمہ متقیین من المفسرین ان مذکور
 مائتہ فی حق من کان حوصفا بحدہ الصفات (مذکورہ) (کبیر)

فہم (اللہ کے دین کا اللہ کے رسول کا)۔
 شہد اللہ۔ یعنی آپ کو اللہ کی قسمیں کھا کھا کر یقین دلانا ہے
 افسوس کہ مذہب بھی شہادت میں پیش کرنا چاہیے۔
 بقول ہجک: سبقت باللہ علی ذلک (عالم)
 رسول سے علم غیب کی نص پر وائل بہت سے قائم ہیں۔ ایک مزید
 دلیل اس آیت سے ملتا ہے
 منافق کے نفاق کا علم آیت کے ذریعہ سے حق تعالیٰ آپ کو
 کرادے۔ ورنہ آپ کو اس کی باؤں سے فحش ہو رہے تھے۔ اگر
 آپ اسے منافق پہچان گئے ہوتے تو ظاہر ہے کہ اس سے لفظوں میں
 لطف ہی کیوں لینے۔

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ حضرات کی مبارک خریداری جو ری سٹور میں عام
 ۱۹۲۳ء میں ہے۔ براہ عنایت فرمیں قیمت میں اپنا چندہ بھیج دیں۔
 ۱۹۲۳ء جو ری سٹور میں دی پی وڈان ہو گئے۔ اور دی پی میں خریدا
 ۱۹۲۳ء ہو گیا ہے۔

۱۵۹۹	۱۵۴۴	۱۲۴۸	۱۲۲۳
۱۶۲۲	۱۶۲۱	۱۶۱۱	۱۶۰۹
۱۶۳۸	۱۶۲۸	۱۶۲۳	۱۶۲۳
۱۶۴۵	۱۵۲۱	۱۵۲۲	۱۵۲۲

مستم صدق لکھو

دلائل ہستی باری تعالیٰ

یہ کتاب مبالغہ عالم حق تعالیٰ کے وجود پر جو دیکے اثبات پر لکھی گئی
 ہے، جو دشمن خیالوں "دہریوں کی تردید کے ساتھ مستند دلائل و حوا
 شہل ہے۔ طلبہ کرام کے علاوہ عام ناظرین کرام اور وہاں حضرات کے
 مطالعہ کے قابل ہے۔ صدق ۱۰۔ دسیر سلسلہ میں مولانا بابا باری ہند
 نے اس پر ایک تقریر بھی لکھی ہے۔ قیمت فی نسخہ علامہ محمولہ ال
 آٹھ آنے ہے۔ اور کٹ بھجک طلب کریں۔

پتہ: (۱) دفتر اخبار الحمدیث۔
 (۲) مدرسہ جعہ انگریز سٹریٹ، راجستھانی
 عبدالرزاق رحمانی

محرم

اسلامی تعلیمات کے نقطہ نظر سے، محرم کی کوئی اہمیت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عہد میں یہ ایک عید تھا اور مسیحا کی طرح، اہلبیت علیہم السلام کے چار ماہ جن میں جنگ اُتالی حرام تھا۔ یہ عید بھی ماہ حرام تصور ہوتا تھا۔ اسلام نے بھی اس حرام کو قائم رکھا۔ کیونکہ اس کی منزل تو یہ ہے کہ فوج انسانی پورے سال میں جنگ بعد ال سے الگ رہے اور خدا کی زمین پر کامل امن قائم رہے۔ لیکن سنیہ میں جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت دشت کربلا میں واقع ہوئی تو جو لوگ حب اہلبیت کے نام سے است میں تفرقہ خانہ جنگی اور قتل و ہلاکت جاری کر سکیے خواہشمند تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو تبلیغ مقاصد کا ذریعہ بنالیا۔

اسلام کی تاریخ میں اس سے پہلے بھی بعض نہایت اہم انگیز سانحات پیش آچکے تھے۔ مگر چونکہ اسلام کا مزاج قائم گمراہی اور سینہ کوبی سے بالکل میل نہیں کرتا۔ اس کے نزدیک زندگی کا ہر واقعہ فائدہ سرت کا ہو یا غم کا زندگی کا ایک واقعہ ہے۔ اور زندگی سرت اس لیے ہے کہ خدا کی راہ میں کام آئے۔ اس لیے مسلمانوں نے واقعات شہادت کو غم انگیزی اور ماتم آرائی کا ذریعہ بنانے کی کبھی ضرورت محسوس نہ کی۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت بڑی اذہ آور ہوئی اور چلے گئے ازمنہ مگر ایک دفعہ حزن و غم کے علاوہ جو بعد ذوق کا قدرتی نتیجہ تھا۔ اس واقعہ کو کوئی خاص اہمیت نہ دی گئی۔ اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا واقعہ ہے جو غالباً تمام انسانی تاریخ میں اپنی نوعیت کا ایک ہی سانحہ اُمید ہے۔ اس کے بعد اسلامی تاریخ کا کوئی مستقل عزاں غم نہ بنایا گیا۔ بلکہ اللہ کے رسول کے حقیقت آشنا دوستوں نے دامادوں اور بیروان حق کے امیر و امام کے جنازہ کے اندر بھی قلب اور پرہیز آنکھوں کے ساتھ کندھا دیا، جنت البقیع میں اُسے پہنچایا، انکی میت میت کو سپرد خاک کر کے واسے مغفرت کی اور قصہ ختم کر دیا۔

ان حقیقت پوری انسانی تاریخ میں۔۔۔ صرف اسلامی تاریخ ہی میں نہیں۔۔۔ شہادت حسین کے غم آفرین سلسلے کو جو شکل و نوعیت دیدی گئی اسکی مثال کہیں نہیں ملتی۔ سانحہ بہت المناک تھا۔ ایک مروج کا اپنے تمام کنبے کے ساتھ معیبت و تملیص کے انتہائی اول میں بیکسی کے ساتھ جان دیدی بنا مولیٰ واقعہ نہیں، مگر اس واقعہ کا استعمال کمال اہلیت کے کیا، وہ نہ صرف غیر اسلامی ہے بلکہ غیر شریفانہ اور غیر انسانی بھی ہے۔

سب سے پہلے تو اسکو سرت غم و اندوہ کا سالانہ بنایا گیا۔ مگر اس کا قصہ ہی یہ ہے کہ سینہ کوبی کی جائے اور سرت چند آنسو بہا لیے جائیں۔ اور امام حسین رضی اللہ عنہ سے شہادت کا جو حکم اشد کارنامہ سرانجام دیا۔۔۔ سرت یہ تھی کہ ماتم و سوگوار کی ایک مستقل

بادشاہی قائم کی جائے، تاکہ است میں ایک دوست کے لئے دعا کرے اور پھر ہو جائے جس کے نزدیک سہات اخروی کا شمار ہی غم حسین پر چند آنسو گرا ہو۔

دوسرے اس واقعہ شہادت کو شتم صحابہ اور سب صحابہ کرام صیغہ گیا۔ گو با حسین رضی اللہ عنہ کو میدان کربلا میں انہوں نے پہلی نہیں کیا تھا جو چند روز پیشتر عساکر حسین تھے، مگر صدیق کر کا بدن اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم نے تموار چلائی تھی۔ اور کس واقعہ کہ اتنی غلامیہ پروردہ فقیر سے انسانی تاریخ کیسے غالی ہے۔

تیسرے شہادت کی جو اصل غرض و غایت تھی اور اسکے جو مقصد اسباب تھے، اُن پر پردہ ڈال دیا گیا۔ اور اسے سیاسی پروا لگنے کے لیے آلاکار بنالیا گیا۔ جسکا مقصد صرف یہ تھا کہ بنی اسید کی حکومت و امارت کے خلاف گردہ بندی کی جائے اور بالآخر حب بنی اسید کا اقتدار ختم ہو گیا اور منصور سفاح کے ذریعہ بنی عباس برسرِ حکومت آگے نہ تو پھر کی جڑیں کھودنے میں واقعات کربلا کو آلہ کار برآری بنایا جائے۔ یہاں تک کہ است کے گروہ فکر سے ہو جائے، اور خانہ جنگی کا ایسا لانتا ہی سلسلہ جاری ہو جائے کہ اسلام کی سلطنت و طاقت بالکل ختم ہو جائے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی غلویت کی حقیقی صورت نہیں کہ انہیں دشت کربلا میں اعزہ و اقربا کے ساتھ شہید کر دیا گیا، بلکہ یہ ہے کہ ان کے مقصد شہادت کا نقشہ بچا دیا گیا۔ اور انکو انسانی تاریخ میں ایک طالب حکومت جنگ اور شخص کی حیثیت میں جگہ دیدی گئی۔ جس نے عرب کے سامنے بیکسی سے اپنی جان دیدی۔ فوراً ایسے کہ اگر حقیقت اتنی ہی ہے تو کردار حسین میں کونسی عظمت باقی رہ جاتی ہے؟

لیکن ماشاء اللہ شہید کربلا کی زندگی اس قسم کی بہت انکاہ نہایت اور ادنیٰ اغراض و مقاصد سے بالکل پاک ہے۔ حقیقت میں اُنکی زندگی کی ساری جدوجہد اسلام کے چند بنیادی اصولوں کی حفاظت پر مرکوز رہی اور بالآخر اسی راہ میں انہوں نے شہادت پائی۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ جس سلسلے پر است کی تاریخ کے پورے پروردہ ہونے میں وہ اپنی نوعیت میں نہایت نادر تک تھا۔ اسوقت اسلام مشرق مغرب اور ایران و روم میں پھیل چکا تھا اور اسکی تہذیب کی فکر باطنی تہذیبوں سے ہو رہی تھی۔ اس فکر کا سب سے بڑا مظاہرہ یہ تھا کہ اسلامی اسٹیٹ کا نظم و منہ ان اصولوں پر قائم ہو، اسکی بنیاد صلحائے امت کے شورش پر ہو یا قیوم و کسرت کے رسم و رواج کے مطابق، یہودی و عیسائی اور نسل بعد نسل لوکیت کے نظام و اصول پر۔ ہر قسم سے ایک طبقہ خلافت راشدہ کے آخری دور کے واقعات سے اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ

است میں اب مسلمان کی اتنی تعداد اور اسکا اثر انسانی نہیں رہا کہ کھارنگے بغیر امارت و خلافت کا فیصلہ ہو سکے۔ یہی نہ دیکھا کہ دم کی حیاتی سلطنت میں ایک بادشاہ مر رہا ہے اور اُسکا بیٹا چپکے سے تخت حکومت پر بٹھ رہا ہے اور خون کا ایک قطرہ بھی زمین پر نہیں پگھلا۔ اور

اس غلط خیال پر غور کریں کہ بالکل غلط اور بے بنیاد ہے۔ اس غلط خیال کی ہر ادا
 اس وقت کا زمانہ اور بنیاد طلب ہے۔ یہ اس غلط خیال کی ہر ادا
 غلط اور اس غلط خیال کی ہر ادا اس غلط مفروضہ پر مبنی ہے۔ اس وقت میں
 حق کہ ایک مرد حق اُسے اور اس جابی فلسفہ کے کاررو کو لکھ کر رکھ دے۔
 اور جو یہ عالم پر اپنے خون گرم سے روشن حُرمت سے یہ لکھ دیا جائے
 کہ اسلام میں حکومت اور اس کا قائم ہونے والے نظام سیاست کے
 لیے کوئی گنجائش نہیں۔ — حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے
 اسلام کے اس نظام کو لکھ دیا گیا اور اپنی جان اس غرض کے لیے قربان کر دی
 حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اس عظیم الشان کاررو کی غلط فہمی اور غلط
 فہم کے لیے غور کریں اور اس کے لیے غور کریں کہ واقعہ شہادت پیش ہی
 نہیں آیا۔ شہید کر لیا کے واقعات واقعی کو تاریخ میں سے نکال دیکھے
 اور پھر بتائیے کہ اسلامی سیاست کے اس پہلو کو ثابت و ظاہر کرنے کے
 لیے کوئی سامان موجود ہے؟ — اس سوال کا جواب ایک کمال
 نفی میں ملے گا۔ اسلام کی تاریخ ابجد میں سلاطین جاہل کے سامنے لکھ
 حق کے اور اسلامی نظام سیاست کے شوریٰ پہلو کو واضح کرنے
 کے لیے حضرت حسین کی عزت ایک انگیزہ ہے۔ ایک طرف رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سند ہے کہ حضور اپنا جانشین کسی شخص کو مقرر
 نہیں کرتے۔ مہاجرین و انصار کا طریق کار ہے کہ وہ اسلامی ریاست
 کا رہنما منتخب کرنے کے لیے حضرت ابوبکر صدیق کو منتخب کرتے ہیں۔
 اسکے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنی اولاد میں سے کسی کو
 نامزد کرنے کے سبب اپنے بعد بہترین شخص کو مقرر کرتے ہیں اور
 حضرت عمرؓ ایک کابینہ سا بنادیتے ہیں تاکہ اسکے ارکان اپنے
 میں سے کسی شخص پر اتفاق کر لیں۔ اور پہنچنے والے کو اس کا اگلی
 نامزد کرنے کے باوجود خلافت کی اسید داری سے محروم کر دیتے ہیں۔
 اور دوسری طرف یہ صورت حال ہے کہ خلیفہ اسلام اپنے بیٹے
 کو ولیعهد نامزد کرتے ہیں۔ کیا ایسے وقت میں اس بات کی
 ضرورت نہیں تھی کہ حقیقت کو قائم کرنے کے لیے کوئی شخص سید ان
 میدان میں نکلے۔ اور ایسا شخص اس وقت حسینؑ کے سوا
 اور کون ہو سکتا تھا۔ لیکن امت کی برہنہ دیکھیے کہ جس غرض کے
 لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اپنی جان دے ڈالی اُس کے
 بالکل برعکس نظریہ پیش کیا گیا اور کہا گیا کہ یہ سارا قصہ محض اس کے
 پیش آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد امت
 نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رسول اللہ کے عہد و عہد بھائی ہونے
 کی بنا پر ہائیشین رسول نہ بنایا۔ گویا بات وہی صحیح تھی جبکہ حضرت
 سید زین العابدینؑ نے اختیار کیا۔ اسلامی ریاست کا اصول جانشین ہی کا
 فرق صرف یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول حق کے لیے رہیں
 میں نکلنے کے بلکہ وہ تعینہ کر کے اپنی جان سلامت لے گئے۔
 اور اُن کے فرزند گرامی نے اپنی جان دے ڈالی۔ اگر اس نظریہ کو
 تسلیم کر لیا جائے تو فرمائیے اسلام اور اس کی تاریخ کے واسطے میں

کیا باقی رہ جاتا ہے۔

لیکن یہ نظریہ بالکل غیر اسلامی ہے۔ اس کی تفسیر غیر اسلامی ہے
 اس کا فلسفہ غیر اسلامی ہے اور حق وہی ہے جس پر اصحاب رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم قائم رہے اور جو قائم کرنے کے لیے حضرت علی
 رضی اللہ عنہ نے میر جہنم کے اور حضرت حسینؑ نے جہاد و شہادت
 کے کام لیا۔ اور محمدؐ کے نام کے آج عبادت و عرفات امت کے
 مختلف فرقوں میں پائی جاتی ہیں اس کے اسلام کو کوئی تعلق
 نہیں۔ انکی بنیاد حضرت سیاسی پروپاگنڈے پر ہے۔ جس کا آج
 کوئی معرقت نہیں اور نہ ضرورت ہے۔ اب نہ بڑی ہے نہ اُس کے
 نام لیا ہیں۔ نہ سلسلہ خلافت ہے اور نہ اُس کے امیدوار۔ اب تو
 اسلام کے سلسلے اور ہی سائل اور پیش ہیں۔ آج قضیہ خلافت
 نہیں پورے اسلام کو از سر نو دنیا پر قائم کرنے کا سوال امت کے
 سامنے ہے۔ دین باطل نے ہمہ گیر غلبہ حاصل کر لیا ہے اور ضرورت
 امن پر وہان حسینؑ کی ہے جو اقامت دین حق کے لیے اٹھیں اور
 باطل کی فوجوں سے لڑ جائیں۔ (کوثر)

(بقیہ صفحہ ۲)

سز چیل کی طرف کی ہے جو خانی کی بنا پر گزری تھی وہ آج
 منظور ہو گئی۔ اور سز چیل کو طلاق مل گئی۔ شادی منسوخ
 میں ہوئی تھی۔ (ریوٹر)
 شہر کو اگر زیم کاؤن میں پوری سے انفران جی بی مائل ہو گا
 جب یہی پر تمام بد چلنی ثابت ہو لے۔ اور "خریبہ رعا علیہا" سے
 قانونی اصطلاح میں سرور ہر شخص ہوتا ہے جس سے بد چلنی پائی
 جائے۔ سپ سالار افواج ہند سپ سالار ہند شہرہ جوائی بھر چکی۔
 ان کے بڑے کر سوسائٹی میں سوز افراد اور متاثرہ داردار اور کان
 ہو سکتے ہیں۔ اس حریف کے سوز دین و شرفاء کے ہاں بد چلنی و حرام کاری
 کے واقعات ہمارے درمیان میں ہیں جس کے لیے لے گئے تھے ۹ دوا
 عروج میں نہیں اور ان خطاط ملک میں! — تصور اشخاص
 افراد کا اتنا نہیں جتنا اخلاقی سوز و گول و عصمت گشت تہذیب و تمدنی
 بہادر تعلیم کا ہے۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

شفقت جیلانی صاحب (منٹج بالندھر) اگر سائبرہ اسبا مشہ کی گنجائش
 باقی ہو تو درست ہی کیوں و سبزواری اختیار کی جاتی۔

بزم ہمدردان صدق

(۱) داد و محمد صاحب (ڈوبن، جنوبی انڈیا) ص ۵۵
 (۲) ہتم صدق

سے ہمیں یہ شبہ کیا ہے کہ قرآن کریم ، بائبل اور انجیل اور اسات
 ۱۰ فوڈ ہے اور انہیں کی نقل ہے ۔ جیسا کہ لائن میں ہے کہ
 کی کوئی تبدیلی نہ تھی ۔ کیونکہ یہ تو محض نقل ہے اور اصل
 نقل کی عزت میں رہتی ۔ چنانچہ پادری علامہ الدین نے بھی
 وضاحت کی گئی ہے ۔ وہ سب احکام جو محمدی تعلیم میں مذکور
 مسلمان علیہ السلام ہی کی شریعت اور تورات سے لیکر قرآن میں
 قرآن فریون اگر واقعی نقل مطابق اصل ہے تو
 کوئی جہاد لانا چیز نہیں ۔ بلکہ یہ اس لحاظ
 اسلام تو میں عیسائیت یا عین یودیت قرار پائیں گی ۔ کیونکہ
 شہادہ در حقیقت نقل محض ہے ۔ المائدہ کے قرآن کی تفسیر کا
 ہمارے پاس ہے ۔ اس میں قرآن کو بائبل سے ماخوذ بتایا
 اور خد ، ۱۰ ستمبر ۱۹۷۷ء پر چھانڈہ میں ملاحظہ ہو ۔

دوسرے یہ اعتراض وارد ہو گا کہ جب قرآن شریف قرات
و انجیل کی نقل ہے تو پھر اسلام میں اور ان فرقوں کے درمیان بقدر
اختلاف کیوں پیدا ہوا کہ ان کا جدا جدا نام اور ان میں جدا جدا احکام
تجوید و آواز اور پھر یہ کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے اپنی اسلام سے
اس قدر سخت سے سخت مخالفت کیوں کیا۔ حتیٰ کہ خدا کی ناریاں پہنیں؟
تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اگر یہ حقیقت درست ہے کہ قرآن شریف
مجموعہ بائبل کی ایک نقل ہے تو پھر اس اعتراض کے کرنے کی سب سے
اول حقدار صدر اول کے یہودی اور عیسائی تھے جبکہ دوسرے قلم کار
عیسائیں سال برابر آ رہے تھے۔ کیونکہ وہ اہل کتاب خصوصاً یہودی
اسلام اور کتاب اسلام کے سخت ترین دشمن تھے۔ جان اور مال سب
اسلام کے خلاف قربان کر سنے کے لیے نہ صرف تیار تھے بلکہ تمام جنگوں
اور لڑائیوں اور تکلیف دہ آزمائشوں کے میں لوگ اپنی ہوسے تھے
ان یہودیوں اور عیسائیوں میں سے کسی کا یہ اعتراض نہ کرنا کہ قرآن شریف
نبیہ نقل قرات یا انجیل ہے، ہرگز نظر انداز کر دینے کے قابل نہیں ہے۔
اس پر فریاد یہ ہے کہ وہ لوگ اگر قرآن کو توہم و افعال انجیل کی تعلیمات
کے میں بہ عین اور اصل کی نقل سمجھتے تو حضور سے یہاں مناظر
اور مشد کرنے کے حضور کی ہر سیالی و جاتی امداد کرتے ایک ہلاکم
ابھی نگاہ سے لکھتے۔ کچھ نگاہ کے مذہب کی اشاعت کے لیے
مفت کا ایک ابا آفرین مسیح آقا علیہ وسلم اطلاق سے سادہ
قوم میں ہر دلعزیز تھا اور امین کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ جس سے
شاعت کا ترغیب و تہذیب کا اہتمام۔

قرآن کریم کا آغاز قول نقل فرماتا ہے اس حدیث مبارکہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
ان ہذا الانشراح (سورہ ص) اسکا مطلب یہی ہے کہ وہ کچھ کہے
کہ یہ انکی سادہ باتیں ہیں۔ کیونکہ ایسا بیان آج تک ہم نے اسکی
دقت میں دیکھا نہ سنا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ حضور کو کہنے سے آیت

پھر آج میری اولاد قبول ہو گئی کہ ہم اس قسم کا قرآن نہیں سنا جس کا
 یا تو کوئی دوسرا قرآن نہ ہو۔ یا اگر پہلے ہی قرآن دیکھا ہو تو میں کہتا ہوں
 مضامین بدل دو۔ مگر اس کے اس شہد کو بے حقیقت کر دینے کے
 لیے : خود کالی ثبوت ہے۔ جو آج قلمبند بھلے اور فراموش ہیں
 (زن ۲۷) ہے۔ ہم اس بگم نشین قرآن کو یہ کہہ کر ایک بار اس حدیث پر
 کرتے ہیں ارشاد ہے ابھڑا خاص نفع نصیب ہو گا کہ وہ (وہ) وہ
 میں زخموں کا بدلہ لیا جاسکتا ہے۔ اس سے وضاحت اور تحلیل کی
 تہدید مشاہد ہوتی ہے۔ کیونکہ قرآن کی تعلیم صرف بڑے بڑے
 چنانچہ حکم ہے۔ دانت کے بدلہ دانت۔ ان کے بدلے ان کے
 کے بدلے تاکہ۔ (وہ) یہ گفتگو باب فقہ

ایجنلی کی تعلیم مطلقاً نہ دے ہے۔ حکم ہے کہ شہر لاہور میں مقابلہ نہ کرو
لیکے جو تیرے داہنے گال پر ٹانچہ مارے دو سراجی اسکی طرف چہرہ دو
جو کوئی جتنے ایک کوس بگاڑ لیجائے آ اسکے ساتھ دو کوس پٹا باندھ
(ایجنلی ستر باب آیت ۲۹)

ظاہر ہے کہ یہ طریقہ یہ نہیں درست ہے کہ کسی حالت میں بھی
عزت و احترام کے کام نہ لے سکے۔ بلکہ بعض حالات میں اسکی ضرورت
تھی کہ شرعی آدمی کو اس کی شرافت کی دیدی جائے تاکہ وہ سرتابی
اور ایذا کے غلوں سے باز رہے۔ اس لیے سلطنتیں و اقوام و قریات
مقرر کرتی ہیں۔ اسی طرح یہ بھی درست نہیں ہے کہ اسکے ہر تصور
سزا بھی منور دی جائے بلکہ بعض صورتوں میں اسکے تصور کا نفاذ
کو دیا جائے تاکہ منافعت کو دنیا ہی انسب و بہر محل ہو نہ ہے۔ اسی لیے
مسلمین قوم کہنے آئے ہیں

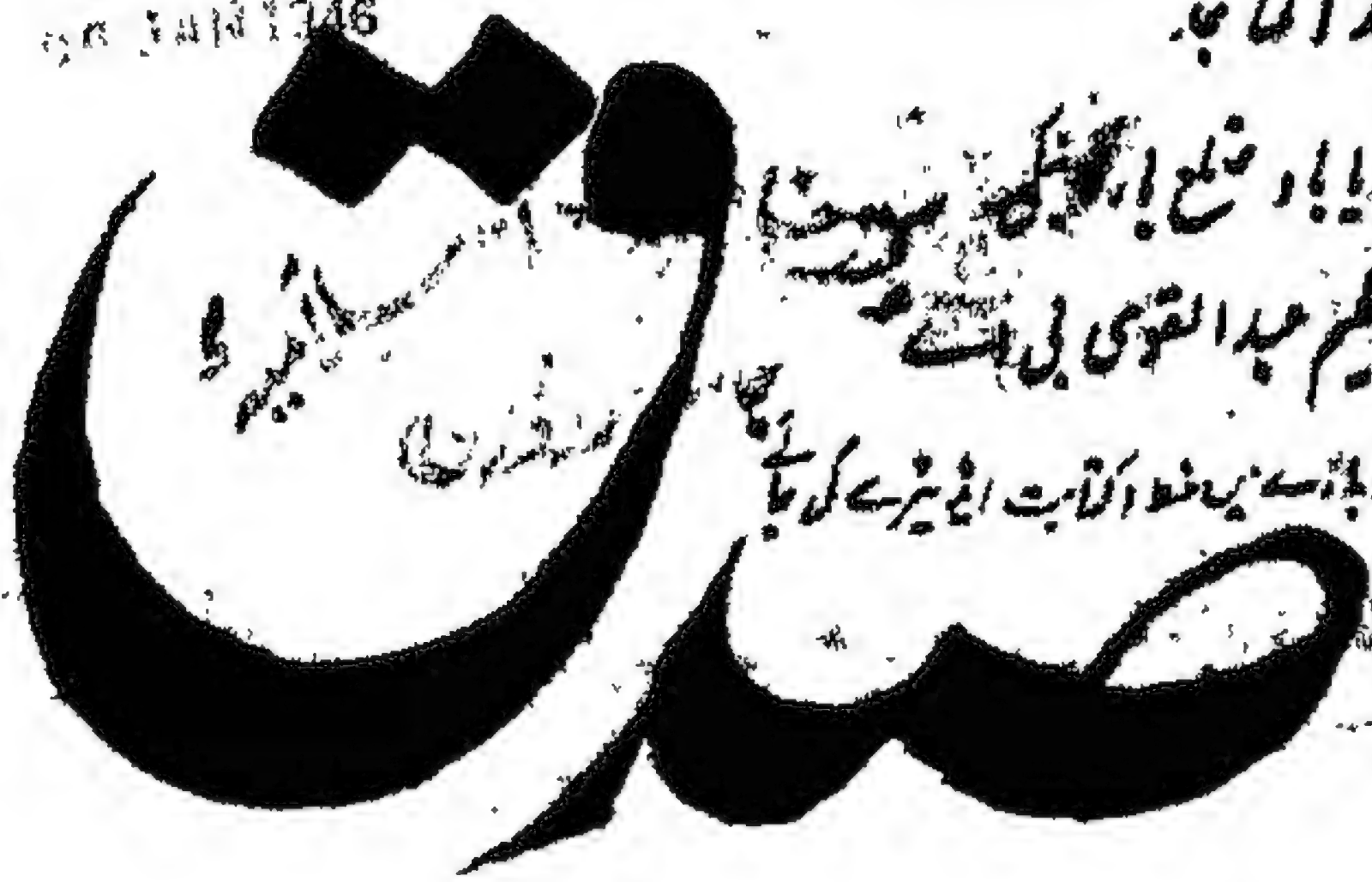
ہی ماہر ہی سہل باشد جزا اگر مردی احسن الی من اس
اب جبکہ یہ شہادت عقل اضافی و نظری بشری ہم یہ ثابت کرتے ہیں کہ
نہ ہی ذرات کی یہ تعلیم درست ہے اور نہ ہی انجیل کی۔ کیونکہ ان
میں ایک ہی ایک شق کا حکم دے کر دوسرے کے روک دیا گیا ہے۔
حالانکہ دونوں کی اجازت کی ضرورت ہے۔ اسی لیے کلام مجر نظام پر
فرمایا جزا و سبب سبب بشکاء فمن عفا و اصلح فاجروا علی اللہ و اللہ شامد و ہد
والجودح قصاص فمن نقدر لہ کفارة لہ (آیت ۴) جبکہ مطلب یہ ہے
کہ جو لہذا لیا جاسکتا ہے اور سات و در گرد بھی کیا جاسکتا ہے باطل
اسی طرح مسئلہ قصاص میں قرآن کریم کا ارشاد، تعلیم انجیل ہی و ذرات
میں باطل محال ہے۔ پس ان دو تعلیموں سے قرآن مجید میں اپنے
نئی تعلیم اور جدید حکم کا یہ ثابت ہوا، جو انجیل اور ذرات کی تعلیم سے
یکسر مٹا لی ہے، تو پھر یہ آفاک کہ قرآن اپنی قیامات کے لحاظ سے باطل
کتبوں کی نقل ہے، صراحتاً باطل و بے حقیقت ٹھہرا۔ کمالا یکنی۔
(ان آیتہ)

(۱) شیخ شوکت حسین ہنڑ نے من و مشک ہیس میں بیچ کر اگلے دفتر اخبار صدق اول شیخ کھنڈے شیعہ کیا۔

چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت کا پتہ:-

1746

محمد عبدالرزاق عباسی نیکم صدق
مرشد آزاد پبلشرز - لاہور



ایڈیٹر: عبدالحامد
پتہ: دریا بار ضلع بارہ بک

ایڈ: حکیم عبدالقوی بی بی

چندہ سالانہ آنکھ روپیہ
" ششماہی " قدر
پیر دن بند سے ۱۵ شنگار سا
نیت نی پ پ پ
(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

1746

نمبر ۶۲ یوم چار شنبہ ۲۸ محرم الحرام ۱۳۶۵ مطابق ۲ جنوری ۱۹۴۶ء

اور انکا اطمینان قلب دیکھ کر میں تو رنگ رہ گیا!

ہمارے اخبارات

برطانوی صحافت کی نظر میں

۱۔ (نور آفت دی ولہ (لندن) اس وقت برطانیہ کے نہیں سامنے
۲۔ پبلک دنیا کے اخبارات میں سب سے زیادہ شایع ہونے والا پچھلے
مستقل اشاعت ۵۰ لاکھ ہے اور پچھلے اسکا ایک ٹائید خدمت میں
ڈیٹن (DITTON) کچھ روز سے ہندوستان میں تھا اور اخبار
ڈاکر کا ایک مخصوص ایڈیشن فوج کے لیے تیار کرتا تھا۔ اسکا ایک
مقررہ مسنون ۲۵ ڈیڑھ لاکھ کے پچھلے ہندوستان کے انگریزی
اخبارات پر نکلتا ہے اور اپنی دلچسپی کے لحاظ سے اس قابل ہے کہ
اس پر تبصرہ کا حق آئندہ کے لیے محفوظ کر لیا جائے اور اسے اس میں
متعلق کر دیا جائے۔

میں اب ہندوستان سے کوچ کرنے والا ہی ہوں۔ تین جینے کے
مقرر قیام کی بنا پر جو زمین ہے اور کہ میں فیملی ہندوستان لکھ ڈالنے
کے لیے چلا ہوا ہوں۔ اس کے لکھ ڈالنے کی سیاست ہی کر گزروں۔ میں
تو یہ جگہ باتیں اپنے حوالہ کے لیے لکھتا ہوں جو سیاسیات میں خفا
و غرق نہیں اور ملکی دلچسپی تو سیاسی کھیل سے کہیں زیادہ اپنے
ایسوس ایشننگ ال میں ہے۔ ہندوستان کے اکثر انگریز
میں جن سے میں لاہوں اس قبیل کے ہیں جو عظیم الشان محل میں
بھی ہوئی ہے اور جسے کامرپیوں کی آتش دہانیاں اور ایک فیروزہ دار
نم کا چرس ہوا ہوا دسہا ہے اس نے ان لوگوں کی بے باک

داسے عامہ کے بنائے میں بڑا دخل اخبارات کو دیا ہے۔ لیکن
ہندوستان میں دو ایک مستحیات کو چھوڑ کر دنیا سے صحافت کا سب
سے زیادہ غیر ذمہ دار ہیں۔ جو معلوم و معرفت مینا رہیں۔ ان کے
لحاظ سے انہیں اخبارات کہنا ہی نہ چاہیے۔ ان میں خبریں بھی کچھ نہ کچھ
نکل آتی ہیں۔ خاص کر انٹیلیجینٹ برنسنگ لکھ کی لیکن اصلاً وہ محض سیاسی
پروپیگنڈا دیکھتے ہوتے ہیں، تحریک میں، تلبیس میں اور صریح جھوٹ
میں ایک دوسرے سے بڑے بڑے ہوتے ہیں۔ ہی اخبارات میں جو ہندوستان
میں داسے عامہ کو تیار کرتے ہیں۔ اور انکا میں پہلے ہندوستان کو تو
سلف گورنٹ بیز کشت و خون کے حاصل ہی نہ ہوتے ہائے ایشیائی
نے اس سے بڑھ کر مجھے مانہ جوش والی نسل نہیں تیار کی تھی جیسی ہندوستان
لیکٹ داسے اخبارات آج تیار کر رہے ہیں!

اگر آپ کو ان میں سے کوئی سا اخبار خریدنا چاہئے تو آپ کو نظر آجائے
کہ لکھ دی تو ہم کے خلاف تیز قسم کا نسلی زہر لگے کھیل کو دور اسپورٹس بلک
کے صفحات پر موجود ہے! آسٹریلیا کے "سروس میں کھائی مالی میں
بیانی ایک غیر سرکاری ششماہی کھیلا تھا۔ ہندوستانی ہیں جن ان کی
انکی دورہ آئیں ہوئی کہ اگر وہ اپنا دورہ منسوخ کر دیتے اس میں حق
بجانب ہوتے۔ اتنی سی بات ہے کہ شٹ سے جس کے ایک جھوٹے
سے بچ کے روت پر آسٹریلیوں نے پنج ہندوستان کی بڑی بڑی کھیلا،
ایک اخبار نے یہ افسانہ تراش لیا کہ آسٹریلیوں کو بچ کی آمدنی سے
پورا آدھا حصہ ملے گا۔ سگرت نوشی کے نام سے شٹ روزانہ کے۔ اور لکھا،
کہ آسٹریلیوں کو یہ رقم اس لیے نہیں دینے کہ یہ بدی تو ہیں کریں!

ایک سینڈھون بسوں نوہینوں نے ہیں جو آسٹریلیوں کی گئی ہیں۔
 پہلے کے دوران میں میں سندھیت قیامشاہوں کا طرز عمل اس کے ساتھ تھا کہ ایک مرتبہ تو کھیل روک ہی دینا پڑا تھا اسٹیج کے بعد جب
 سابق آسٹریلیائی کھلاڑی وکٹر جیڈسن سے سوال کیا گیا کہ آپ کے خیال
 میں ہندوستان کو آسٹریلیا میں کھیلنے کے لیے دعوت نامہ ملنے کا امکان
 امکان ہے تو اس نے بڑی محنت عمل سے جواب دیا کہ "آسٹریلیا سے
 کھیلنے کے لیے دعوت نامہ ملے گا۔ تیر ہیں کہ ہندوستان کو دعوت نامہ
 ملنے کی باری تو کھیلوں میں ہی آئیگی۔"

ہندوستان میں بنگالہ ابھی بہت سی خرابیوں کا اور ہوا ہے۔ لیکن
 محب نہیں جو ہندوستان کے لیے سب سے بڑی مصیبت اسکا پر میں ہی
 تھے۔ جب تک اسکی اصلاح نہیں ہوتی اور جب تک ہاں پھر اس
 کے ساتھ میں پیش کی جائیگی ہم ہندوستانیوں کو ہزار سمجھنا چاہیں
 وہ ہرگز نہیں سمجھ سکیں گے اور نہ ہماری ایک نیت کے قائل ہوں گے!

کام کی رفتار

انگریزی پارلیمینٹ کی طبع و اشاعت کی
 اطلاع پچھلے مہینہ درج ہو چکی ہے۔ پارلیمینٹ کے سلسلہ میں تاج کپٹی
 کا آواز کہتا ہے۔

"انگریزی کام کا جلدی کرنا ہمارے اختیار کی بات نہیں۔ دوسرے
 ملکوں کا کام ہے۔ ہم وہ یہ خدا کے فضل سے لگا سکتے ہیں۔ کتابت اور
 بلاک سازی جیسے جلد کر سکتے ہیں۔ لیکن انگریزی مضمون کی کپیڑنگ
 ہمارے اختیار سے باہر ہے۔ جس دن پارلیمینٹ صوبہ کر آیا اس
 دن ہم نے تیسرا پارہ دیا۔ سنت کی۔ خوشامدی۔ انہوں نے پہلے اور
 دوسرے پارہ سے دو گنا نرخ بتایا۔ اسے منظور کر لیا۔ لیکن آج تک
 بدولت کا ایک صفحہ کا بھی نہیں آیا۔ فن پر وہ زمانہ جہاں جہاں کرنا ہوں
 لیکن چکنے گھڑے والا حال ہے۔"

جن چیزوں میں ہم مغربی قوتوں سے ابھی بہت پیچھے ہیں ان میں
 سے یہ وقت کی پابندی بات کا پاس اور سختی کا گزاری ہے۔
 اور اہل تبلیغ اور تائیدی قوت کا اس طور پر اپنے تساہل اور بدھدیوں
 کے لیے بدنام ہیں۔ پارلیمینٹ میں ملنے والے غلط کاموں کا اندازہ
 یہ تھا کہ ڈھائی سال میں پورے تیسوں پارے شائع ہو جائیں گے
 اور کہاں اب تک کل دو پاروں کی ذمت آئی ہے!

"نئی دنیا" کی دنیا

"نیویارک - ۲۴ نومبر۔ ہمارے وطن کا
 خصوصی کے فلم سے۔"

ستیر کے مہینہ سے نیویارک پر جرائم کی شدید زد و کوب ہو چکی ہے۔ اکثر
 کے پانچ مخلوق تین سے صرت ایک حلقہ سنہاٹن میں ۷۰ دن کی مدت میں
 رہتی اور ڈاکو اور حملوں کی واردات کے ۲۲ تو صرت قتل ہی
 ہو چکے ہیں! اور نیویارک کی اسپیشل پولیس کے ۲۱۲ ماہر فن قاتلانہ

کو تازہ حکم ملا ہے کہ وہ ڈاکو کی مار کر ہلاک کر دے۔ شکر کا ایک ہی مہینہ پہلی
 پر لجا لیا گیا ہے اور سب کو کچھ دیر وہ زمانہ زام کام جا رہی ہے کچھ کو پڑا
 ہے۔ سب پولیس کے نئے دستے خاص طور پر بھرتی کیے گئے ہیں اور نئے
 گشت دن رات ہوا کرتے ہیں۔ پیدل اور میں غیر معمولی دست کے انہیں
 دے موٹروں پر تو تو میل فی گھنٹہ سے زائد کی رفتار سے داسے
 ان سب کے پاس۔ انہیں بھی ہوتی ہیں اور میں انہیں بھی اور سب
 پستولی نشانہ بازی میں انعام پائے ہوئے پولیس ہیں۔ ان سب کا یہی
 سلسلہ شہر کی ہر پولیس چوکی سے ملتا ہے اور پولیس اور پولیس اور پولیس
 ہر وقت گشت میں رہتی ہیں۔ پولیس کٹر کا بیان ہے کہ یہ ساری چل
 اور حربی تیاریاں شہر کے غریبوں، قاتلوں، دہشت گردوں اور گندوں کے
 مقابلہ کے لیے ہیں جنہوں نے اسکا پڑا تھا ہے کہ جنگ کے پہلے
 سال میں جو ۲۲ ہزار سنگین جرائم ہوئے تھے اس کا ایک کو بھی موت
 مل نہ پائی۔ (نیویارک ڈیلی ریکارڈ، لندن - ۲۵ نومبر ۱۹۳۵ء)

گویا ۱۹۱۵ء میں جنگ عظیم اول سے دنیا کو ترک اگر ملک قسم کے
 انڈیا، انڈیا، وغیرہ دباؤں کا لٹا تھا تو اس جنگ عظیم ثانی کا ترک
 ۱۹۳۵ء میں غلامہ گرائی نقطہ کے قتل، سخا کی اور نام داسی جی
 — خدا اور خدائی قانون سے بے نیاز رہنے والی اور اس سے
 بے نیازی پر فخر کرنے والی ملک میں آخرت و غیرہ دنیا کو بھی کیا کچھ سمجھا
 رہی ہیں! دنیا کو بھی کیسے کیسے انہوں سے سرفراز کر رہی ہیں! —
 محمد علی جوہر سے

عقبنی تو کہا داں نہیں دنیا کا بھی کچھ ٹھیک

اُس کا خرپے فیض سے دل تو بھی لگا دیکھ!

دھوکے کی ٹھیاں

"ہمارے نقلی ہوائی اڈوں نے برطانیہ
 میں جو اہم خدمت انجام دی اسکا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ
 دشمن کے ۲۲۲ ہوائی حملوں سے کل ۲۳ کے نشانے ہمارے اصل ہوائی
 اڈے ہو سکے۔ ہمارے وزارت صیغہ ہوائی کے تازہ بیان نے اعلان کیا
 ہے کہ ہم نے برطانیہ میں ۵۰ نقلی مقامات بنا رکھے تھے۔ اسٹیشن، شہر
 کا، ٹھکانے، ہوائی اڈے وغیرہ۔ اور بار بار ایسا ہوا کہ اصل مقام بالکل
 بچ گیا اور اس کی نقل پر بار بار حملہ ہوا۔ وزارت کا اندازہ ہے کہ ان
 مقامات نے کل ۲ ہزار انسانوں کو مرنے سے اور ۳ ہزار کا زخمی ہونے
 سے بچالیا۔ اور کل یوں تین سے صرت ۵ فی صدی برطانیہ کی
 آبادی پر پڑ پائے۔ (نیویارک ڈیلی ریکارڈ، لندن - ۲۴ نومبر ۱۹۳۵ء)

ابھی کیا ہے۔ ابھی اور رفتہ رفتہ کتنے کمالات "صاحب" کے
 اسی طرح کے کھیل گئے۔ اور جس پچھلے جنگ کا حیلہ دیکر بتایا تھا
 (اکبر خدو) اسکی بات کی تصدیق سائے تیرہ چودہ صدیوں گزرتے
 کے بعد تو اور زیادہ ہوگی۔

"جور فلک" صاحب کی زبان سے

لندن کے مشہور صفحہ دار

فلسفہ مغربی، شعر ادب، اور قرآن مجید، حدیث، اور کلام و فقہ وغیرہ۔۔۔ اس سے علوم شرعیہ میں بھی داخل اور کمال، بلکہ سب سے کمال رکھتے ہیں، اس لیے کتاب عام اہل علم کے لیے بھی اچھی خاصی دلچسپ اور پُر مغز ہو گئی ہے۔

کتاب تصوف سے زیادہ فلسفہ مشہور ہے اور عام کم، استعداد و فطرت کے قابل نہیں۔ دیکھنے کے قابل ہر قسم انھیں لوگوں کے لیے، جو خود بھی نفس و ہوس سے کچھ غفلت اور دلچسپی رکھتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے علمی شہادت بھی بہت سے۔۔۔ ہو جائیں گے، اور علمی تعبیر میں بھی بہت کچھ حاصل ہو جائیگا۔۔۔ جن لوگوں سے قہر پرستی، اور ذات پرستی، اور دوسرے بدعات و خرافات کا نام تصوف رکھ دیا ہے، وہ کتاب کو چھوڑیں بھی نہیں۔ معصیت کو ایسے عالم کی جو ابھی نہیں آئی ہے۔ ان کے معنی میں تصوف سے آخر تک زور و حیرت ہے۔

کتبہ چینی کی نگاہ کو صحت ایک جگہ حرج رکھنے کی تھی۔ صلیبیوں کے دسویں قرآن کا جو قول بالاسناد حوالہ، اپنے ایم پطالمت سے متعلق نقل کیا ہے، اس سے معلوم یہ پیدا ہوتا ہے کہ علوم شرعی کی ترقی و انتشار میں، نہ صرف کمالی عمر، بلکہ کمالی علم، اس لیے اہمیت ہے۔ یہی غلط نقل ہوا ہے، بلکہ اس کی کوئی معقول و لطیف توجیہ کر دینی تھی۔ حیدر آباد میں مولانا محمد حسین، یہ ظاہر دیا، اور ایک خاص طرز و رنگ کے لہجہ پر یہ مولوی بزرگ تھے۔ کتبہ کی ایک ایک نشست میں مذاہب کے کتبہ لکات، معرفت بیان کرتے تھے۔ معذریہ ہو چکا تھا کہ ان کی تلبیہات کا ایک جزا اور اہم جزو یوں ایک "پورپ رسیدہ" اکثر آیت تلاسنی کے قلم سے محفوظ ہو جائے!

(۲) قصص النبیین اللہ اطفال - ابرو انٹرنیشنل (دعویٰ) از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ۱۵۱ صفحے - قیمت پیر پتہ: کتبہ اسلام - ۲۴ گزین روڈ - لکھنؤ۔

کتاب لے حصہ اول: دوم دونوں پر تبصرہ اسکے قبل نقل چکے ہیں۔ بڑے شکر اور سرت دونوں کی بات ہے کہ تیسرا حصہ بھی شائع ہو گیا۔ حضرت ابراہیم، حضرت یوسف، حضرت نوح، حضرت ہود، حضرت صالح کے قصے ان حصوں میں آچکے تھے۔ اس تیسرے حصہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پورا قصہ درج ہے۔ اور شریعت میں تکیس سلسلہ کے لیے حضرت یوسف کا بھی اپنی قصہ آگیا ہے۔ یعنی حضرت یعقوب و اولاد یعقوب کا کمان سے سفر منتقل ہونا، اور میں وہ بڑا۔

کتاب کی زبان اور معنی دونوں درج و ذمہ سے مستثنیٰ ہیں۔ اور از بیان نہایت سلیس و سادہ، زیادہ تر قرآنی زبان میں۔ اور جزئیات و افادات کی تکمیل تاریخ اور تواریخ سے کرتے گئے ہیں۔ کتاب مبتدیان کے لیے عربی سیکھنے کے لکھا ہے، یہی بے نظیر اور بہ حیثیت فیصل لائیا، جسے بھی ہر طرح مستند و معتبر۔

کتاب میں ماہی بھائی اور عورتوں وغیرہ کی تصویریں بھی ہیں!

اور ظہور میں مولانا سعید عالم ندوی کے قلم سے مستند۔

اب بعض شہر سے طبع لکھنؤ کے لیے طبع میں ہے۔

- (۱) حضرت عطاء الدین کے ساتھ نقوش کی درست بھی شروع میں ہوتی تھی۔
- (۲) اعراب کی تصحیح پر مزید توجہ لازم ہے، غلطیوں کا کافی نہیں۔
- (۳) مسئلہ: اس کی تصریح کر دینی تھی کہ بنی اسرائیل اس وقت جن حالات سے گزر رہے تھے، اس سے سند رہے، اور دوطرفہ پادشاهی سے صرف ایک ہی سمت تھی تھی۔ اور اُدھر فرعون کا ظلم آگیا۔
- (۴) مسئلہ: وسط سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا باوجود سورج کے بیدار ہے۔ واقعہ اس کے برعکس ہے۔

(۵) مسئلہ: پرچم تفصیلی کیفیت ابوت کے آمد کرنے کی درج ہے نہ سن لکھنؤ ہے۔

(۶) مسئلہ: پر فرعون کا جو اصل جرم بیان ہوا ہے اس میں نمایاں ہوا ہے کہ ظلمی غور کا کل رہا ہے۔ حالانکہ اسرائیل کا اصلی جرم اس کی نظر میں نہ تھا کہ وہ سرکار میں مذہب کے باغی و دوسری عقائد کے منکر تھے۔

(۷) مسئلہ: محمد موسیٰ کے سینے اب حد اعلیٰ تک شیعہ ہوسکے ہیں۔ ان کا ذکر کر دینا تھا۔ تقریبی تحقیق حقیقت سے تھی۔

(۸) تصویر: علم و عقل کی روشنی میں۔ مولانا محمد اسحق سند پوری و مولانا ابوالاعلیٰ مودودی - ۲۸ صفحے - قیمت پیر پتہ: کتبہ نشاۃ ثانیہ - چینی گوڑہ - حیدر آباد دکن۔

کتاب دراصل دو مختلف مقالات کا مجموعہ ہے۔ پہلا مقالہ اس عنوان سے مولانا محمد اسحق سند پوری کے قلم سے ہے جو مسئلہ کتبہ آیا ہے، اور "دیندار" رسالہ الفرقان کے دو فیروز میں شائع ہوا تھا۔ آخر کے دو صفحوں میں مولانا ابوالاعلیٰ کا ایک مطبوعہ مضمون چھوٹا سا مسئلہ کے عنوان سے شامل ہے۔

پہلا مقالہ ما شاء اللہ ہر طرح کمال، مفصل و دل ہے۔ اور سارے تعلیم یافتہ گروہ کے مطالعہ کے قابل۔ محض فقہی نوٹس نہیں بلکہ نفس مسئلہ اور اس کے اطراف و جوانب پر ایک پُر مغز مقالہ، حکیمانہ و نفسیاتی حقائق سے لبریز۔ مولانا مودودی کا مضمون بھی اپنے اختصار کے انداز و جامع و قاطع ہے۔ ضرورت ہے کہ دونوں مقالوں کی اشاعت پر سبھی لکھوں میں زیادہ سے زیادہ ہو۔

اخبارات

(۱) سرفراز - محرم نمبر - ۶۶ صفحے - قیمت پیر پتہ: دفتر روزنامہ سرفراز - نادان محل روڈ - لکھنؤ۔

شعبہ روزنامہ سرفراز نے حسبِ سہولت ابھی سالانہ محرم نمبر شائع کیا ہے۔ اشتہارات کا حصہ نکال دینے کے بعد بھی اچھا خاصہ مضمون مضاف بن نظم و نثر تقریباً سب، شعبہ نقطہ نظر کے ترجمان ہیں، اگرچہ بعض قسمی خاموشی سے ہیں۔ نسیم احمد پوری کا مضمون شاعری کے اعتبار سے

محبوب ہے۔ کاش یہی بات اُس کی موت سوزی سے متعلق ہو کسی جا سکتی !
اور یہی حال محبوب کے سلام کا بھی ہے۔ چادریں میں ہوش باریک بننا
پگڑائی کا پیام قابلِ قدر ہے۔ مستند مصنفین ایسے ہیں جنہیں پڑھنے
میں اہل سنت تکلیف محسوس کرینگے۔ حالانکہ نوٹری ہی سی توجہ و احتیاط
کے تمیزات شیرینیوں میں تبدیل ہو سکتی ہیں۔ ————— حسین کا نام
اس بلند آہنگی سے لینے والے ہیں جس حقیقت کے کہنے اور انہیں !
دعا قومی آواز - روزنامہ - ایڈیٹر :- حیات اللہ صاحب
انتظامی کمنٹی - قیمت ماہانہ مددگار فی پونچھ روپے پتہ :-
نیجر قومی آواز - کمنٹی ۔

کھنڈے شام کو شاہ ہونے والا یہ کالگریسی روزنامہ حالی میں
مکمل شروع ہوا ہے اور اس وقت تک اس کے کل پانچ نمبر نظر آئے
ہیں۔ ایڈیٹر صاحب کھنڈے والے اچھے جلسے ہیں اور سالانہ
میں ان کے مضامین ان کے ذوقِ علم کے صریح شاہد ہیں۔ لیکن بچوں کے
اب تک کے نمبر نہ ان کی شہرت میں کچھ اضافہ کر رہے ہیں اور نہ کالگریسی
میں اس قدر دار و دارم جلالت کے معیارِ سنجیدگی میں اس کے مطابق ہیں۔
ایڈیٹر، مل مضامین اور اسٹاف اوسط درجہ کے ہیں، گویا یہ بھی
اصل رخ گوشت سے زیادہ سبب کی جانب ہے، لیکن ”گلوبیا“
کے زیرِ عنوان ”بھابھی“ کے نمبرے زبانی زبان اور زمانے سب
لہجہ میں جو کچھ اب تک نکلا ہے اس کی رکاوٹ: ابتداً ایک بلند پایہ
روزنامہ کے لیے باعثِ فخر نہیں باعثِ شرم ہے۔ حیرت ہے کہ
ایڈیٹر صاحب کے ذوقِ مسلم نے اسے گوارا کیسے کر لیا۔ اور اس سے
بڑھ کر حیرت یہ ہے کہ سرپرست جناب رفیع احمد قدوری اور پنڈت
جو اہر لال پر ہے (بشریکہ پنڈت جو ایک اردو بچہ سے اس میں
بہ خبروں) ! : ہوا کا یہ ہونے لگا ہے کہ بچہ کا عقیدہ آزادی ملک کی
دعوت اور اتحاد ہند کی تبلیغ ہے یا غیظِ الزماں اور حسنِ ریاض کی
تخصیصِ تنویر ! آخر انگریزی میں اسی کے۔ تو نیشنل پر لکھیں تو
تو نکلتا ہے : ”انبارِ رخ“ بالکل سچا طور پر گوشت کی جانب دیکھ
جو ہے، اور دیکھ پر حجب لکھنا بھی ہے تو ذاتیات کی افحاش
سطح پر بہر حال نہیں اُترتا۔ صحیح سیاسی تعلیم و تربیت کی اردو خوانوں
کو بہت شدید ضرورت ہے اور معاش، اخلاقی، معاشرتی، تعلیمی،
تہذیبی کمیشنوں سے اس وسیع ترین موضوع پر سیکڑوں مضامین و
مقالات کی گنجائش ہے۔ جیسا کہ سالہ جابجاستے اپنا سلاک لکھتا
اور استدعا جیسا کہ اب بھی اس رنگ کو بنا رہے ہیں تاخیر کا
کالگریسی کی حمایت میں سہی، آخر پتہ کے انداز کی بھی ہو سکتی ہے
کہ یہ بھی سچ ہے کہ ہر شخص فاضل عبد الغفار نہیں ہو سکتا۔

(لحج شوکت حسین پرنسز ٹی سن پرٹنگ پریس میں طبع کراچی
دہر ۱۳۵۵ھ - گوکہ نیچے لکھوئے شایع کیا)

چند سالہ سیرۃ نبرۃ رکوع ۲۲ **تذکرہ** ^{۱۰} **مختصر** (۱۰۰۰)

(۱) مذکورہ ذیل طریق گزشتہ پندرہ میں پتھر سے (گلی تھیں)

۸۔ اپریل ۱۹۷۱ء کو راجپوتانہ کے راجہ راجندر سنگھ نے

تفسیر کا مسودہ اول بیان تک چڑھنا تھا کہ سرسبز کے وقت دنیا میں

سب سے زیادہ عزیز: کرم ہستی یعنی: اللہ کا بندہ کی شدید عبادت کی

خبر نین آباد سے آئی۔ پہلی ٹرین سے گیا، راست میں ہونہا۔ مہینہ نہیں

بین پڑی آخری خدمت کی - کیشنبہ ۱۳ - اچھیل سنگھ (مطابق ۱۵) بیج والا

منہ گاہ کے سہ چہرہ کو یہ نواز عصر عالم نزع خامی ہو۔ اسرا نامہ نیسا

نے سرکاریس کی مالدست کی ۔ دوسرے اعزہ کلمہ علیہ پڑھتے ۔

اللہ اللہ کہتے رہے۔ عمر کا دنت آفریو چکا تھا، اب آفتاب غروب

ہو رہا تھا کہ اس نیک اور شہساز نے ارسندی کی زندگی کا افتاب بھی

تقریباً ۵۸ سال کی عمر میں غراب ہو گیا۔ آنا بشیر: انا ایہ راہون

نفسِ وطن لا کر دوشنبہ کی دودھ پر کو خانہ اہل مسجد کی بین پشت چرب

و معیتِ روحہ سپرد خاک کی مٹی۔ تفسیر کا کام دوزخ معافی ہے۔

اب کل ۱۰۲۷ میل (۲۹-ریح ۱۱۱۱) سے ان شادوں نے پھر شروع کر دی

ماظرین سے التجاہ ہے کہ اس مسئلہ محدودہ کے حق میں اٹھاؤ خبر

کہنے لگا: خود بھی اجر حاصل کرنا !

سنہ اور پختے

بچوں کی نظرت ہے کہ وہ ہر اس فحشے کی نقل کرنے ہیں جیسا کہ ۔

دیکھیں۔ اور انکی اس غیرت کے مظاہرہ کا اندازہ انکی بات چیت

اپنے تھیں کہ وہ اور انکی زندگی سے لگایا جا سکتا ہے۔ مثلاً دیوے

ملازمین کے بچے حب کھیلیں گے تو دماغ ہموکریٹ سے ٹریننگ لیا اور ڈراما

و فیروز نے کی کوشش کرتا رہا۔ تا جبر پشہ لوگوں کے بچے معنوی گناہ

دو کا نام دیتے ہیں۔ کاشتکار اور کیچے بات پت میں زمین کے نام کے ساتھ

نقل کرتے ہیں۔ چنانچہ آج ہم ہر گلی وادہ ہر گھر کے اندر اگر سمجھو، دیکھو،

بیس دہ گئے بیس دہ " ہماری گلی آنا " کلائے یاد دل کھو کھو آئے " وغیرہ

مشقیہ گلانے گلانے ہوئے ہستے ہیں تو اسکی وجہ ہندوستان میں سفید اور آج

دکھائی جانے والی فلمیں ہیں۔ کیونکہ بچے اگر سیلیم و یحییٰ سے توجہ نہ دے

فطرت کے باعث سید میں گائے بجائے دالے گائے اور دیکھا۔

فصل ششم: سنہ ۱۸۸۱ء تا ۱۸۸۳ء

کونینڈ و سٹار، کونینڈ و سٹار، کونینڈ و سٹار

اسی طرح کہ سب کو فتنہ سے بچانے کے لیے ایک سکھنے والا کہہ کر پھر یہ سب

اچھوں کو سیال لٹا کے باطل اٹھ کے اٹھ اپریز پرست

[illegible]

از ان غنیمت کے محو دم ہونے کو اس آگے اور نمایاں سمجھنے سے

[illegible]

پہلے پڑھو۔ اور پھر لکھو۔

قرآن کریم اور بائبل کا باہمی تعلق

ابن ابی عبد اللہ روتن خان صاحب جھڑے نگر کے قلم سے (۲)

ایک دوہم کا انا لہ اس موقع پر کر دینا چاہیے کہ قرآن مجید جنت اور نہماے جنت اور ملائکہ وغیرہ اور نبی انجیل و تورات سے مشترک ہے۔ پس اس سے ایک ظاہر ہیں کے عکسہ یہ بات مندرجہ ذیل رکھتی ہے کہ چونکہ قرآن متاخر ہے اور اہل کتاب کی کتابیں مقدم ہے۔ اس لیے متاخر کا معنوں مقدم سے مطابقت ہو سکتی ہے اس لیے اس شہدے سے بری نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے اخذ ہے۔

الزامی رنگ میں جواب یہ دونوں کی نسبت دیا چھوٹا میں پر دہش و سن صاحب وغیرہ کے اذال کا اقتباس کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اہل یورپ کی رائیں یہ دونوں کی نسبت گیارہ ہزار برس قبل مسیح سے ۲۵۰ برس قبل تک شاید ہزار برس سے لے کر آج تک ہوں گے (دیکھو دیا چھوٹا خیال سنگھ مندرجہ چھوٹا سنگھ)

اب دیکھو کہ یہ لمبا طویل تاریخ خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سیکڑوں ہزاروں برس پہلے موجود ہے اور اس میں یہ حکم ہے کہ اسے انسانیت سے توپ بندت وغیرہ آشکیر اسلحہ اور تلوار وغیرہ میری عنایت سے مضبوط و فتح نصیب ہوں۔ تم دشمنوں کی فوج کو ہزیمت دے کر انھیں اور گرداں اور سپاہ کر دو تمھاری فوج جہاد اور کارگر نامی گرامی ہو۔ تاکہ تمھاری عالمگیر حکومت قائم ہو، اور تمھارا حریف نامیجا شکست یاب ہو اور دنیا دیکھے۔ درگ دیدار شکست یاب اور ادھیائے ۳۔ بحالہ دگ دیدار شکست یاب ۱۲۲۹

اب اسلحہ جنگ کی دستی کے معنی مسیح کی ہدایت کو انجیل و کتابیں پر ہیں۔ اب جبکہ اس بڑا بولیوے اور اسی طرح بھولی ہیں۔ اور جبکہ انہیں نہیں وہ اپنے کپڑے بیچ کر تلوار خریدے (لوتا باب ۳۶) ہاری غرض اس عبارت کے نقل کرنے سے ہے کہ حکم جہاد و دستی اسلحہ دونوں میں مشترک ہے۔ اب عیسائی حضرات بتلائیں جو اس خیال کے موافق ہیں کہ دیدار حرمیوں (آریہ سماجیوں وغیرہ) کا یہ کہن کہ چونکہ دیدار بائبل پر مقدم ہے اور بائبل کے وہ معنایں جو وہ کے معنی مطابق ہیں دیدار ہی سے ماخوذ ہیں۔ کیا اسے آپ اسے تسلیم کریں گے اور کیا اعتراضات کریں گے کہ بائبل دیدار کا خوشہ چسپ ہے۔ اگر نہیں تسلیم کیا جاسکتا۔ تو پھر ایسی چند سنہی مطابقت کی بنا پر قرآن کو انجیل کا خوشہ چسپ سمجھتے ہیں۔ انچہ بر خود نہ پسند ہی ہو دیگران پسند۔

ایک اور دوہم کا انا لہ۔ ہادی بشیر احمد الرآبادی نے انھما حقیقت

میں لکھا ہے۔ خود قرآن مجید سے ثابت ہے کہ قرآن ہی گویا ہے پہلے کتب مقدسہ میں تھا۔ بیساکہ ان ذوالنہی نصحت الہی صحت الہامی و موسیٰ انرا سننے سے ظاہر ہے۔

الجواب ہادی آیت یہ ہے ولا خذہ غیرہ انھی، ان ذوالنہی، الصفت الاولی، صفت الہامی، موسیٰ۔ یعنی

آخرت بہتر اور باقی رہنے والی چیز ہے، بیشک یہ معنوں (آخرت کا بہتر ہو گا) پہلے صحیفوں میں نہیں تھا۔ نامکراہ الہامی اور موسیٰ کے صحیفوں میں۔ پس قرآن ہرگز یہ نہیں کہتا کہ قرآن میں جو کچھ ہے وہ اصل کتابوں کا مضمون ہے۔ بلکہ اس میں تو صرف یہ خبر ہے کہ قیامت اور آخرت کی بابت پہلے صحیفوں میں نامکراہ الہامی و موسیٰ کے صحیفوں میں پہلی مرتبہ کر دیا گیا تھا۔ قرآن نے ان دونوں صحیفوں میں اسی اتنا دیا ہے جو یہ سے اس لیے ذکر کیا کہ یہ قرآن کو یہ معلوم تھا کہ آخر ان دونوں صحیفوں کا پتہ نہ ہو گا اور اگر ہو گا تو اس میں سادہ و آخرت کا ذکر نہ ہو گا۔ چنانچہ ایسا ہی امر واقع ہوا۔ کہ بائبل کے عہد عتیق موسیٰ کی کتابوں سے شروع ہوتی ہے اگر موسیٰ کی ساری کتابوں میں قیامت اور طریق نجات کا کہیں ذکر تک نہیں ہے۔ اور یہودیوں نے ابراہیمی صحیفے قلم کر دیے کہ ساری بائبل میں کہیں اسکا پتہ نہیں۔ زمین آدمی علیہ البیان۔

باہمی اشتراک مضامین عیسائیوں کے اعتراض کی تردید

اگر عیسائیوں کا یہ نظریہ صحیح ہو کہ عہد جدید کی بتنی باتیں عہد عتیق سے ملتی جلتی ہیں وہ سب عہد عتیق سے ماخوذ ہیں۔ مثلاً اشفاق بائبل کے فقرہ ۱۶ میں ہے۔ سو تم اپنے سارے دل اور سارے جان سے ان پر عمل کرو۔ اور سنی باب ۲۱ فقرہ ۲۴ میں یہی معنوں ہے کہ اپنے خدا سے سارے دل اور ساری جان سے محبت رکھو۔ اسی طرح سیکڑوں مثالیں ہیں۔ اب معنوں میں یہ اشتقاق سرزد و خوشہ چسپی کا لام لازم آتا ہے۔ ماہو جو الکیم ہو جو ابنا۔

تحقیقی جواب یہ ہے کہ تقریباً ہر رائج الوتت مذہب کی تعلیم میں ہے کہ جھوٹ نہ ہو، جھوٹی گواہی نہ ہو۔

چوری نہ کرو۔ ناحق خون نہ کرو، زنا، بدکاری وغیرہ نہ کرو۔ اشیاء قلیبہ۔ اس باب کی عزت کرو۔ اساتذہ کا ادب کرو۔ ہمسایہ کا حق پہچانو۔ لڑکے کو قلیب دلاؤ، وغیرہ۔ پس کیا اس اشتراک کی وجہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ بعض معنی کی نقل ہے اور ماخوذ ہے۔ ظاہر ہے ہم یہاں نہیں کہہ سکتے۔ ورنہ پھر کسی کتاب کو ہم اس الزام سے بری نہیں کر سکتے کیونکہ قرآن مثلاً بائبل سے ماخوذ ہے تو بائبل دیدار کے اور دیدار و دست فرقہ والوں کی کتاب اثر پذیر (اسلام) سے ماخوذ ہے دیکھو۔

سو اسی جی اس نکتہ کا خیال نہ کر کے ادعا باطل تک پہنچ گئے تھے۔ چنانچہ ان کا دل سنیا رہا تھا پر کاش دیکھو مکالمے میں موجود ہے کہ جو سچائی بھی کسی کتاب میں ہے وہ دیدار ہی کی سچائی سے نکلتی ہے اور اسی سے اخذ ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ادعا محض خوش عقیدگی ہے ورنہ

کیونکہ پہلے علم کو اٹھانا اسکے نا تجربہ کاری اور لاعلمی پر مبنی ہوتا ہے چنانچہ کلام سلطنت کسی علم و کتابوں پر مبنی ہوتا ہے نہ وقت نہیں ہوتا۔ اور یہ امر خدا تعالیٰ کی شان علم کے خلاف ہے۔ کیونکہ خدا علام الغیوب ہے پس نسخ کا عقلاً نام درست ہونا مستحسن ہے کہ آخری کتاب مصلح ہونے کی حیثیت سے آئے۔ ایک نقل روایت کو بھی اصحاب اہل بیان کہتے ہیں کہ قرآن میں ارشاد ہے: لا تبدل الکلمات اللہ۔ یعنی اللہ کے کلام میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ اور یہی حضرت مسیح نے تو اس کے منہ میں فرمایا ہے۔ کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان و زمین میں نہ جاویں تو رات کا ایک لفظ یا شہرہ نہ بدلیگا۔ (انجیل متی باب ۵) اس سے آسان زمین کا ٹل جانا شریعت کے ایک لفظ کے منہ سے آسان ہے (لوقا ۱۶) پھر کیونکہ ممکن ہے کہ احکام و روایات وغیرہ احکام قرآن سے منوخی ہوں۔ پس جبکہ علم خداوندی کا نسخ ہونا۔ ہر دو دلیل سے ثابت ہوا۔ تو لا محالہ قرآن کا نسخ اور مصلح ہونا بھی غلط ٹھہرا۔ لہذا نتیجہ کہنا چاہئے کہ قرآن کی کچھ ضرورت نہیں ہے۔ (باقی آئندہ)

ہماری زبان

ڈاکٹر ناراجند کے خدیوہ صدارت کی آخری قسط میں مسلمانوں سے کہتا ہوں کہ اگر وہ سمجھتے ہیں کہ اُردو کو ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں نے مل کر بنایا ہے تو انھیں یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ یہ زبان کیوں بنائی گئی۔ اس کی فائیت یہ تھی کہ دونوں مل کر اد سکیں۔ زبان کچھ کی حامی ہوتی ہے۔ اور اگر زبان ایک ہے تو کچھ بھی ایک ہی ہونا چاہیے۔ اگر اُردو زبان کے مشترک ہونے پر زور دیا جاتا ہے تو اسکے نتائج سے گریز نہیں کرنا چاہیے۔ ہندوؤں سے میں کہوں گا کہ اُردو ملک میں پندہ ہوئی۔ صدی سے آج تک ابر جاری ہے۔ اسکا نام چاہے جو ہو۔ یہ کسی بیرونی ملک کی زبان نہیں ہے۔ ہم سب کو اس پر فخر کرنا چاہیے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ ہر زبان سے الگ الگ ہی بیج پر نہیں رہتی۔ نظامی کی زبان دلی کی زبان سے مختلف ہے۔ دلی کی زبان سودا کی زبان نہیں ہے۔ سودا کی زبان آتش کی زبان سے الگ ہے اور آتش و تاج کی زبان آج کل کی زبان نہیں ہے۔ اگر ہندو اسے اپنی زبان مان کر اس میں دھننی کی طرح اور الفاظ رائج کرنا چاہیں تو انھیں کوئی روک نہیں سکتا۔ زبان کے طرز الگ الگ ہوتے ہیں۔ سخالی جرسن لکھنے والے جنوبی جرسن نہیں سمجھتے۔ اور جنوبی جرسن بولنے والے پریشا کی زبان نہیں سمجھتے۔ اسی طرح اُردو کے بھی مختلف طرز ہو سکتے ہیں۔ اس پر گھنڈے دل سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔ یہ کہنا غلط ہے کہ ہندو مذہب کے خیال اُردو سے ظاہر نہیں ہو سکتے۔ مذہب کی کتابیں

وہ حقیقت کچھ نہیں۔ کیونکہ اس طرح دیدار سے اخذ ہوا۔ وید کا لفظ پانڈیٹ سے اخذ ہوا اس طرح ہے کہ نور الدین شافعی نے یہ تحقیق لکھا ہے کہ مجوس اپنی کتابوں (زند پانڈ) کی مدت تداست بیان کرتے ہیں۔ ہمارے سنگھ کے آگے اور سترہ صفر بڑھاتے ہیں اور پھر اپنی کتابوں کی مدت ریدوں کی مدت سے بھی کئی گنا زیادہ بتلاتے ہیں۔ ہر فرقہ مدعی مذہبیت ہے۔ پس یہ طریق کتابوں کی الگ الگ اور آہلی جوتے کا گمان اٹھانا دیکھنا باعث ہوجا۔ نہاد جو اکہم بنو جانا۔

الکاحل تو ان مجید کے بعض مضامین سے متوافق ہونے پر بہرہ اور اذاعتل کا ان کو انھیں خاصہ دلکاشہ گمان ہے جو ادنیٰ ۱۳۱ سے ظاہر ہے۔ اسی طرح سائل اگر آئے یہ ہے اور بائبل کے اشتراک مضامین کی بنا پر قرآن کی قدم ضرورت کا قائل ہے تو اسکو جواب دینا چاہیے کہ تمام کے مسلمات کے دوسرے امر حقیقی۔ چکھو کہ چاہوں ویدوں (دگ، بجر، سام، اتھرو) میں سے ہر ایک وید میں ایک ہی طرح کے مضامین ہیں مثلاً اگر گوید کرم کا نڈ (عمل) اور گیان کا نڈ (علم) اپنا سا کا نڈ (عبادت) اور گیان کا نڈ (معرفت) کا بیان ہے تو اسی طرح بکر وید میں بھی چاروں کا نڈ کا بیان ہے اسی طرح سام اور اتھروں میں بھی۔ چنانچہ جو سکا اُردو کے حاشیہ میں باوجود حال سنگھ مترجم جو سکا نے لکھا ہے۔

یہ مراد نہیں ہے کہ گوید میں محسن گیان کا نڈ ہے کرم یا اپنا سا کا نڈ نہیں ہے۔ یا بکر وید میں صرت کرم کا نڈ ہے۔ اپنا سا گیان کا نڈ نہیں ہے بلکہ ہر وید میں سب ہی مضمون ہیں (ملاحظہ)

پس اگر اشتراک مضامین کے باوجود وید چاروں کہتے ہیں اور ان پر کچھ اعتراض نہیں کیا جاسکتا ہے کہ یہ وید ایک دوسرے سے اخذ یا دوسری کی نقل ہیں۔ تو اسی طرح قرآن شریف پر بھی بعض مضمون میں مشترک ہونے سے کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ ان اگر مضامین ایک دوسرے کے ساتھ مشترک ہو جانے سے دوسری کی نیستی ضروری ہے ایک وید کے سوا باقی ویدوں کا انکار ضروری ہوگا۔ پس اس اعتراض کا لایینی ہونا ثابت ہوا۔ علاوہ ازیں لکھی کی پوجا میں ایہوں میں آتشکدہ عبادت سے جو مشابہت ہے اسکے پیش نظر اس طرح کو زبردستی اصولوں کی نقل قرار دیا جاسکتا ہے۔ کیا آریحضرات اس اشتراک کی بنا پر اس خیال کو صحیح سمجھیں گے؟ اگر نہیں تو بھی نظر انصاف ہر جاگہ قائم رکھیں

اداسے دیکھ لو جانا ہے لگہ دل کا

بس اگ نکلا وہ پھر ہے فیصلہ دل کا

پا درپوں کا شہرہ آفاق
کہ سلمان قرآن کریم کو خوشہ چین کے الزام سے محفوظ رکھنے کے لیے قرآن کریم کی سلامتی آیات پہل کرتے تھے۔ مگر یہ بھول جاتے ہیں کہ اس میں کلام آخر کا کلام اول کے لیے مصلح و تاج ماننا لازم لائے گا حالانکہ خدا کے لیے نسخ جانا نہیں

علوم کہتے ہیں۔ ان میں سب کو آزادی ہونی چاہیے۔ نہیں تو اردو اور ہندی کی آسان شکلیں قریب قریب یکساں رہیں گی۔ ہر ایک خاص ادب کا تعلق ہے اس میں کوئی پابندی کسی پر نہیں لگائی جاسکتی۔

ہیں کوئی نئی زبان بنانے کی ضرورت نہیں ہے۔ زبان ہمارے پاس پہلے ہی سے موجود ہے۔ صرف نئے الفاظ کی ضرورت ہے اور ہماری زبان میں نئے الفاظ کے بے گنجایش موجود ہیں۔ لیکن جنگ میں جو سنی نے فرانسیسی الفاظ نکال دیے۔ اسی طرح ہندوستان میں جو سن نام اور الفاظ نکال دیئے گئے۔ مخفیہ کہ اگر ہم اسے دلوں میں یہ جذبہ ہے کہ اس ملک کے لوگ ایک ہی گروہ میں ہیں تو ہیں اس سوال کو حل کرنا ہو گا کہ اس گروہ کی زبان کو کس قدر اور میرے خیال میں وہ زبان وہی ہو سکتی ہے جسے میں ہندوستانی کا نام دیتا ہوں۔ (پہلا نمبر)

(یقینیہ صفحہ ۵)

قانون اور قانون کے ڈنڈے کے ذریعہ معصوم اور بے گناہ بچوں کو بچایا جائے۔ اور اسکا طریقہ صرف ایک ہی ہے کہ بچوں کے لیے ان تمام غلوں کا دیکھنا والہ بن اور انکا سنبھالنے کے لیے قانوناً جرم قرار دیا جائے جو ظلمیں بچوں کے ذہن پر برسرہ اثرات پیدا کر سکتی ہیں۔ یورپ اور امریکہ میں قانوناً پوزیشن یہ ہے کہ نابالغ بچے عام غلوں کو نہیں دیکھ سکتے۔ اور اگر عام غلوں کو دکھانے ہلنے کی ضرورت ہو تو کوئی بچہ سنبھال میں داخل ہو تو بچہ کے والدین اور مالک سنبھال کو سخت نراؤنی مانی ہے۔ اور بچے صرف وہی ٹیلی ویژن دیکھ سکتے ہیں جو بچوں کے لیے تیار کی جاتی ہیں۔ اور بچوں کے مذاق کے مطابق دیکھ پڑتی ہیں۔ چنانچہ گورنمنٹ ہتھ کا فرمنٹ ہے کہ وہ ہندوستانی بچوں کی موجودہ تباہی پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرے۔ اور چاہے گورنمنٹ کے انتظام میں ہو یا طلباء کو مجبور کیا جائے۔ بچوں کے لیے علم و تعلیم تیار کی جائیں اور ان غلوں کے تیار ہونے کے بعد ایک قانون نافذ کیا جائے جس کے مطابق بچوں کے لیے سوائے بچوں کی فلم کے دوسری فلمیں دیکھنے کی سخت ممانعت ہو۔ اور اس قانون پر سختی سے عمل کئے جائیں بچوں عام غلوں کی صفائی سے دور رکھا جائے۔ نیز دست ہے کہ گورنمنٹ اس اہم مسئلے پر فوراً توجہ دے۔ (دبلاست)

گزارش

اعلیٰ مدنی ہواہ کرم حلقہ کتابت میں اپنا

نمبر فریڈراری مندرجہ ذیل

اردو میں موجود زبان بہت سے ہندو نیت پران اور سمرتی کے اردو ترجموں میں سے اپنی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ یہ صحیح نہیں ہے کہ اردو سلاواؤں کی زبان ہے۔ اُنکی زبان ہی زبان عربی ہے بنگال کے مسلمان ہندوؤں کی طرح بنگالی بولتے ہیں۔ مثلاً وہاں صدر کا لفظ نہیں بولا جاتا بلکہ سیمپاتی جیسے کہتے ہیں۔ میں ابھی دہلی سے آ رہا ہوں۔ وہاں مسلمان اساتذہ کمال تو فراتھے سے بولتے ہیں مگر جب اردو میں بات کرتے ہیں تو اس پر ہنس اُٹتی ہے۔

زبان کا سلسلہ پیچیدہ ہوتے ہوئے بھی کوئی زیادہ دشوار نہیں ہے۔ اردو۔ ہندی اور ہندوستانی، لسانی حیثیت سے ایک ہی ہیں۔ زبان کے علمی اعتبار سے تین پہلو ہوتے ہیں۔ صرفی، صرفی و صرفی نحو اور الفاظ کی بنیاد جہاں تک پہلے اور دوسرے پہلو کا تعلق ہے ان تینوں زبانوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگرچہ (ع) (ذم) (من) اور (نق) کی آوازیں ایسی ہیں جسکے ادا کرنے میں یورپ والوں کو دشواری ہوتی ہے مگر آوازیں کٹری ہوئی ہیں شامل ہیں۔ البتہ ہندی کھنڈے والے اب سچن آوازیں شامل کرتے ہیں جسکے استعمال کا انہیں کوئی حق نہیں ہے اس لیے کہ سنسکرت کی سب آوازیں کٹری ہوئی ہیں نہیں رائج ہیں۔ مثلاً سنسکرت میں (ریت) کے بجائے (ریت) اور (ریت) کے بجائے (ریت) بولا جاتا ہے۔ ہندی والے ان پر اپنے الفاظ کو جگا کر اپنی زبان کی خوبی بڑھانے کے بجائے اسے نقصان پہنچاتے ہیں۔ چنانچہ اس ہندی کے شعر زبان پر نہیں چڑھتے اور اردو کے غیر ادبی طور پر زبان پر چڑھ جاتے ہیں۔ بات یہ ہے کہ ہندی ایک نئی زبان ہے۔ یہ انیسویں صدی میں پیدا ہوئی۔ اور اس میں اردو کی ایسی صفائی اور سحرانی نہیں ہے۔ اگر ہندی والے سنسکرت کی آوازیں اور ترکیبیں ترک کر دیں اور اردو والے بھی عربی اور فارسی ترکیبیں چھوڑ دیں تو دونوں ایک دوسرے سے بہت قریب آسکتے ہیں۔

ایک اور اہم سوال یہ ہے کہ ہماری علمی اور ادبی کتابیں کس زبان میں لکھی جائیں، انکے لیے اصطلاحات کہاں سے لائی جائیں، انکے لیے اصطلاحات سے کوئی اور فارسی کو پیش کیا جائے اور دوسری طرف سے سنسکرت کو دونوں میں کافی وزن ہے۔ لیکن یہ کارہائے سب سے اچھا ہو گا۔ نیز یہ ہو گا کہ علوم کو کئی شاخوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ لیکن علوم ایسے ہونگے جن میں اصطلاحی بہت زیادہ ہے۔ اسکے لیے ہیں انگریزی کی رو سے اصطلاحات لے لیں چاہیے البتہ انکی آواز کو ہندوستانی بنا کر پڑھنا اس کے لیے مناسب قرار دینا چاہیے۔ کچھ علوم ایسے ہیں جن میں جیسے اصطلاحات جیسے فلسفہ زیادہ ہے مثلاً فلسفہ ان علوم کی اصطلاحات بھی ایک ہیں تو اچھا ہے لیکن اگر مشترکہ اصطلاح نزل سکے تو اصطلاحات بھی دیکھی جاسکتی ہیں۔ اسکے بہ آریعہ اور اس قسم کے دوسرے

ایڈیٹر: عبد الماجد

چندہ اور استقامی اور

کے خالق مملکت اس پتہ پر ہو۔

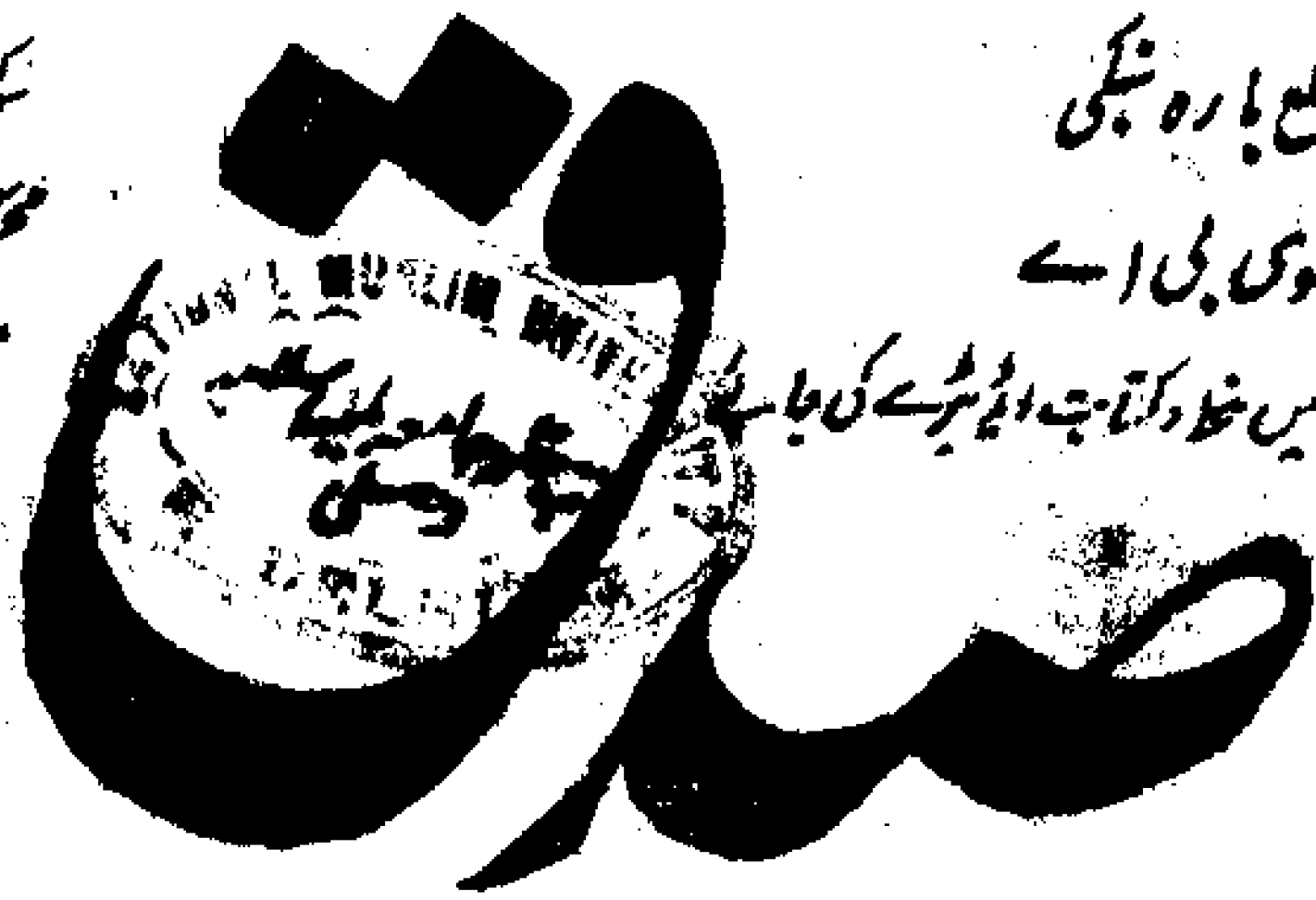
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پشیم۔ گورکھ۔ اگرو

چندہ سالانہ انجمن

شکریہ صدر

بیرن ہندو سالانہ انجمن

نیت لکھی پشیم



(۱۹۱۶ء تا ۱۹۱۷ء)

نمبر ۶۹ - چار شنبہ - ۱۸ صفر المظفر ۱۳۶۵ھ مطابق ۲۳ - جنوری ۱۹۲۶ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

سنہ آج سے ۳۰ سال قبل ۱۹۱۶ء کا ہے۔ پریس میں آلہدہ
یونک اکریشن "عالمی غایش و سیتی" ہو رہی ہے۔ ہندوستان کے
مشہور شوقین رئیس اور ایڈیٹرز جو آکے چل کر انور ایڈیٹر ہوئے
ہندوستان کے لال نرود ایسے طلبہ کو کیسے چھوڑ سکتے تھے، ہندوستان
سے سفر کے پریس پر پہنچے ہیں، اور ہندوستان کے ایک شہر راجے
اساتذہ فن کے ہیں اپنے ساتھ لائے ہیں۔ ہندوستان غریب کو، اس
کوئی کیوں پچھنے لگا تھا، لیکن ہندوستان کی دہر دھوپ آخر کار
رائیگاں نہ رہی، اور ہندی گوشت کے لیے بھی پشگل ہندوستان کا
وقت جلے کے بالکل آخری دن، ۱۲ بجے رات کے وقت نکل آیا۔
اساتذہ ڈاکٹر، وقت سفر پر آتے جاتے ہیں، لیکن پریس کے طلبہ کو
شاید گھنٹہ کی بزم نشاط پر قیاس کے ہوئے ہیں، وہ دن وقت کا
کوئی احساس ہی نہیں۔ ۵ سنٹ، ۱۰ سنٹ، ۲۰ سنٹ گزر
اور اساتذہ خاصہ ان سے مگھریاں نکال کر چباتے جاتے، اور
انہوں سے ساز لگاتے جاتے ہیں۔ اہل محفل اسی پر لوٹے جاتے ہیں،
اور تحسین و آفریں کی نالیوں کے ساتھ نفاض ہر طرف سے ہونے لگتا
ہے، کہ اصل جہاں شروع کرنے میں اب دیر نہ کیجیے۔ اساتذہ اساتذہ
ماں اساتذہ مسافت کر کے، الگ الگ کی دھن شروع کرتے ہیں، اور
محفل کو کھینچتے ہیں۔ کام شروع کرنے سے پہلے نام
بندہ آپ کا ہے۔

قصہ کارادی اس جزئیہ کو خاص طور پر نوٹ کر لے، اور
ہی ہمارے آپ کے کام کا ہے۔ اگ، انجمن کا ہماری شریعت
میں کوئی درجہ ہی نہیں، اور گلے سے لگنے کا یہ طور پیشہ اختیار کرنا
کھلی ہوئی اور یقینی ایک صورت نفع کی ہے۔ محفل میں ظاہر ہے کہ
نما سرائل غفلت ہی کی قسم۔ لیکن مسلمان خاصیت میں حالت نشن
میں بھی اپنے اساتذہ سے انکسب تعلق رکھتا ہے، اور ایسا باغی نہیں ہوگا
کہ اسکا نام تک بھول جائے! انا سمجھی سے سہی، احسانت سے سہی،
ہست ہی بے محل سہی، لیکن ہر حال وہ نام اب بھی اسی کا
بچے جاتا ہے۔ عمل سعیت کی پرستش اور سرزنش بالکل اپنی جگہ پر
لیکن دوسری طرف اساتذہ کے ساتھ یہ کمزور سا لگاؤ، یہ ہلکا سا لگاؤ،
یہ فرد و بغاوت سے بھاؤ، کیا سرے سے بیکار ہی رہیگا؟ کیا طلب
رحمت کے یہ بہانے، بہانے کا کام بھی نہ دے سکیں گے؟
شریعت کے ایک ایک جزئیہ کی پابندی کا اہتمام و انتظام قیسا پوری
شدت اور پوری قوت کے ساتھ کیجیے، لیکن نظر رحمت ہمیشہ
گنہگاروں پر، خاصوں پر بھی رکھیے۔ انجمن شکر، انجمن کے
درجہ پر نہ ہو سچا دیکھیے۔ ایمان و انفرادی ہلکے سے ہلکا درجہ
ادنیٰ سے ادنیٰ مرتبہ بھی، اساتذہ کے قابل محترم نہیں، "کل" کیا خبر
کے خبر، کہ کتنا قیمتی کل آئے، کیا پودوں ثابت ہو جائے!

شراب کی نہیں

نہ ن - ۱۲ - جنوری - ہر اسکائی
کوشش اس کی جا، ہی ہے کہ اساتذہ سے رخصتی شراب کی، اور
ہندوستان کے لیے سعادت میں دھن ہو جائے۔
شکریہ مختلفہ - ستمبر ۱۹۲۶ء میں اسکا تعداد، ہرگز گیلین غنی
سنہ ۱۹۲۶ء میں یہ ستر نصف رہ گئی

ششماہی مختصہ مسئلہ میں یہ مقدار ایک لاکھ ۲۰ ہزار تھیں یہی تھی ہر ممکن کوشش اس کی ہو چکی ہے کہ اس ششماہی میں یہ مقدار اگر مسئلہ سے دو گنی نہ ہو بلکہ نو گنہ کم مسئلہ دالی مقدار کے قریب ضرور برابر آجائے۔ درپوش

اعداد میں اسکا ذکر نہیں کہ یہ نسبت غلطی تھا صاحب اس کے حصہ میں کتنی پڑتی ہے اور خوش نصیب کالوں کو کتنی نصیب ہوتی ہے! اس قدر سے قبل اس آسانی اور اس ارادہ کے ساتھ کہ باہم گردش میں رہتا تھا؟ اعداد و صورت دلائی تھرا ب اور اسکی بھی صورت ایک خاص قسم کے ہیں!

ذکر اشرف

لکھنؤ یا بنو سٹی کے ایک ایم اے لکھتے ہیں:-

"میل کے ایک تازہ سفر میں ایک مسلمان خوشی خوار (صید ہوائی) کا ساتھ ہوا۔ دوران گفتگو میں عورتوں کے پردہ کا ذکر آیا اور منشاء نامہ شکر الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا تیری زبان پر آیا اس پر وہ صاحب بولے کہ "مولانا کی ذات تو عجب ابرکات تھی۔ عقائد بہن بھی عارضی کا اتفاق ایک بار ہر چکا ہے۔ نہ پوچھتے کہ دل پہ کیا اثر ہوا۔ باتوں باتوں میں مولانا نے سب ہی کچھ ارشاد فرما دیا۔ نصیحتیں بھی نہیں اور حکایتیں اور ہدایتیں بھی تھیں۔ اس مدنی میں اتنی پاکیزہ اور اس درجہ باشریت زندگی بسر کرنا مولانا ہی کا حصہ تھا۔ خیر اور قویم لوگ باتیں کر رہے تھے اور دوسری پہنچ پر ایک پنڈت جی بیٹھے ہوئے ہماری باتیں سن رہے تھے۔ آخر کار بول اُٹھے کہ "مولانا صاحب کی بہن بھی تربیت کی جائے کہے۔ میں تو انھیں بھگوان سمجھتا ہوں۔ اپنی کار کے سلسلہ میں عورتوں میں تھانہ بہن میں رہ چکا ہوں۔ بارہا مولانا صاحب کے درشن کیے۔ ہمیشہ انھیں باتیں بتاتے تھے۔ ایسے لوگ اب کہاں؟" اس تذکرہ سے آپ سے بڑھ کر خوش ہونے والا اور کون ہے، اس لیے یہ مختصر روزاد سفر آپ کی خدمت میں لکھے بھیجتا ہوں۔"

بشک مولانا کی ذات ایسی ہی تھی۔ عقائد اسلام پر خوشی اور احکام شریعت کی پابندی ہرگز اسکے منافی نہیں کہ غیر سلوک کے ساتھ بھی معاملہ فرما دے اور حسن سلوک کا رکھا جائے۔ اور مولانا کی زندگی اس کی ایک جہتی جاگنی شال تھی۔ ہر ملنی و مصالحتی کے حقوق بھی تو آخر شریعت اسلام میں ایک اہم مقام رکھتے ہیں۔

حکومت اسلامی

ایک کانگریسی صحافی میں سوالات:- "اسلامی حکومت۔ اس ایک لفظ میں نہ جانے کتنی دلربا کمانیا چھپی ہوئی ہیں۔۔۔۔۔ سیدھے ہمارے مسلمانوں کی آنکھیں اس حرکت کے سامنے خیرہ ہو جاتی ہیں۔ وہی بے امتیاز اسکی طرف بھاگتا ہے اور داغ ہوڑی دیر کے لیے اس نام کی لذت سے سرشار ہو کر مغل ہو جاتا ہے۔ ورنہ ہر کے بعد یہ سوالات اُٹھتے ہیں کہ یہ اسلامی حکومت کیسے ہوگی؟

ہماری قسم کا یا عباسی قسم کی یا چندی منشی قسم کی؟ پھر یہ سوالات اُٹھتے ہیں کہ وہاں سنی فقہ پھیلے یا شیعہ فقہ؟ اور سنی فقہ منشی ہوگی یا حنبلی؟ اس کے لیے بہت سے سوالات:-

الزامی جوابات (مثلاً یہ کہ سواراجی حکومت کس کے خیالات کے مطابق ہوگی؟ لکھنؤ میں جی کے اصول کے یا پنڈت جواہر لال کے نقطہ کے یا سوہن چند ریس کے نظریات کے مطابق؟ و قس علی ہذا) اسے اگر غلط نظر کر لی جائے جب بھی نہیں کردہ سوالوں کا جواب بہت ہی آسان ہے۔ اسلامی حکومت اپنی بدتر سے برتر شکل میں اور کسی فرقہ کی فقہ کے مطابق جی سہی ہر حال ہر کارخانہ حکومت سے بہتر قابل ترجیح ہوگی، صحت کمزور سے کمزور ہر حال بیماری کی ہم سطح تو نہیں ہو سکتی! روشن دھیمی سے دھیمی سہی ہر حال تاریکی سے تو غنیمت ہی رہیگی۔

فسق کا عروج

بھئی کرانیکل ۱۲۶- جنوری ۱۹۰۷ء ص ۱۰۰ پر مدد چھوٹی

امریکہ کی قد آدم تصویر درج ہے۔ صدر صاحب کچھ پڑھ نہیں رہے ہیں لکھ نہیں رہے ہیں تقریر نہیں کر رہے ہیں بلکہ سلسلے پانچواں کھا ہو رہے ہیں اور صدر صاحب یہ اجدادوں سے بچا ہے ہیں! بیٹھے۔ نعرہ بھارت میں اک صدر صاحب بڑے باہر پانچوں میں اس عزت سے بیٹھے ہیں کہ سننے والے جھوم جاتے ہیں اور چشمہ دور گھر بگڑ گئے ہیں جس میں ہر تہہ نصوٹا عسائریادی بھگنام مار گریٹ ہے! باپ بیٹ سا دل کر گئے ہیں ہیں۔ اور صدر کے سرکاری مکان میں تین پانچ تین مختلف کمرے ہیں۔ ان کے ہوسے ہیں!۔۔۔۔۔ ہم اور آپ یہ سب سننے ہیں اور خاموشی سے گڑبگڑ میں۔ اب یہ ارشاد ہو کہ ہمارے لوگ سلاطین میں جو نیک و بیکار ہو رہے ہیں ان کا ذکر نہیں جو بدنام ترین گروہ ہے! بلکہ پیش پرستہاں اور گنہگاروں صاحب الملک کی عزت ہو چکی ہیں! ان میں بھی کسی کے متعلق یہ ضمیمہ انتہائی متوال ہے کہ بادشاہ دیوان خاص میں بیٹھ کر طلبہ سجا کر آتا تھا، شہزادی صاحبہ کا ایک کمرہ! اور بادشاہ صاحب ساز ملانے رہتے اور مال دیا کرتے؟ "صاحب" اور ان کے سارے لوازم زندگی سے مرعوبیت کی بھی آواز کوئی مدد دینی چاہیے

شیعہ سنی اشتراک عمل

شیعہ روزنامہ سے:-

"ہمارے سامنے ایک طرف سنی اکثریت ہے تو دوسری طرف ہندو اکثریت، تیرہ سو برس کی پھیلی تاریخ پیش نظر رکھتے ہوئے یہ فیصلہ آسان نہیں کہ ان دونوں میں سے کون اکثریت ہمارے لیے قابل ترجیح ہے۔ مینی ان میں سے کس نے ہم کو شیعہ سمجھتے ہوئے ہمارے ساتھ طامازہ برتاؤ کیا ہے اور کون صدیوں کی معاشرت میں بہتر رفیق رہا یہ ثابت ہوئی ہے۔" کیا سنی انگلش ورڈ جب شیعوں کی مخالفت میں کچھ کہنا چاہتا ہے تو اس سے زیادہ کچھ کہنے کی ضرورت اُسے باقی ہے؟۔۔۔۔۔ "تو ستم درست جیسے دشمن اُس کا آستان کیوں ہوا!" "مینی نہ گاندھی سے مطلب نہ ابوبکر سے سرد کار۔ ہمارے لیڈر کا نام

حکیم الامت :

نقوش و تاثرات

نمبر (۲۰)

از حکیم الامت

[خوب خیال کر لیا جائے، مقالہ حکیم الامت کی یہ بیسویں صدی، جو علم و ادب کا جسٹس ہے، قلم حکیم الامت ہی ہے]

مسلک مفروض کا اپنے خواہر پر محمول کیا جائے اجماعی موقوفی سلسلہ ہے اور موقوفی بھی۔ ورنہ تمام مفروض اور تمام قوانین سے اس منفعہ جو جاتا ہے۔ البتہ اگر کوئی عقلی یا نقلی صارت ہو تو بغیر ذہن غیر ظاہر پر محمول کر لیا جائے گا مگر صارت کا محض خیالی یا ذہنی ہونا کافی نہیں، ورنہ ہر فرقہ قرآن و حدیث کا تحریف کرنے والا اسے خیال یا ذہن کا مدعی ہو سکتا ہے۔ اور موقوفی کی تاویل اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ان معانی کے، اول شخص جو اس کے مدعی نہیں بلکہ اصل مدلولات کو قبول کر کے ان مدلولات کے شاہد کو بطور اعتبار کے ظاہر کرتے ہیں۔

مثلاً احادیث متفقہ خروج و جہال دیا جو روح و اجاز کو جو معین ہیں بھی مذکور ہیں جو شخص ملو و ذہن کے ساتھ بڑھتا اس کے ذہن میں مختلف جو معانی آدینکے وہی ان احادیث کے مشہور اور صحیح محسوس ہیں۔ مثلاً ان معانی کا اختراع نہ کسی دلیل عقلی سے ثابت اور نہ کسی دلیل نقلی سے۔ مثلاً کسی دوسری ایسی ہی صحیح حدیث میں اس کے خلاف آتا ہو! حضور واحد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خروج کا کوئی زمانہ معین فرمایا ہو اور وہ زمانہ گزر گیا ہو۔ مگر ایسا بھی نہیں ہوا بلکہ ایک صحیح حدیث میں تصریح ہے کہ آپ کو وہاں کے متعلق یہ بھی احتمال تھا کہ شاید برسوں کے زمانہ میں ظاہر ہو جائے۔ تو ایسی صورت میں حقیقت کو چھوڑ کر مجاز مراد لینا کیسے صحیح ہوگا۔

مثلاً پھر وہ مجاز بھی بعض قبیل عبارات میں جاری کیا گیا ہے۔ اور جو عبارات اس مجاز سے بھی خالی چھوڑ دی گئیں وہ بہت زیادہ ہیں۔ چنانچہ معنوں مذکور کی تاویلات کو احادیث پر منطبق کرنے سے واضح ہو سکتا ہے۔ چنانچہ نمونہ کے طور پر ایک عبارت بالعمنی پیش پیش کرنا ہوں۔ کہ ان دونوں واقعات کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف رکھتے ہوئے جس میں ایک واقعہ ختم ہوگا اور دوسرا شروع ہوگا اور ختم بھی ہوگا۔ اور حدیثوں میں آپ کے نام مبارک کے ساتھ لغتانی اللہ بھی آیا ہے۔ اس لیے اس میں کوئی معنی تاویل بھی نہیں ہو سکتی۔

حجۃ ربیعی؟ جاہلی تہذیب اور دونوں طرف سے بلکہ باہر طرف سے اپنے منکر و حاکم ہوتی مشن و مسیبت کے مجتہد اور انہوں نے ان لذات نفس کی رشتہ پیش کرتی ہوئی مسلمانوں کو گھیرتی ہوئی چلی آ رہی ہیں مسلمان اپنا نقوشے اور جہاد میں بھی کب تک محفوظ رہ سکتا ہے؟

مذہب کا ہے، یہ بہ حیثیت شیعہ ملی کے اپنے کو تسلیم و تسلیم کرینگے۔

جہانک اشد۔ ذہن پر ہوا کر میں فیصلہ میں اپنے انہیں لیڈر پارکے۔ مثلاً آپ کے منہ، اہل سنت کے بھی اسی قدر محترم لیڈر اور بیٹا ہیں۔ کیا بنو اشد انہیں بھی گناہ میں جی اور حضرت ابو بکر صدیق کے لئے اور میان و تردد تھا؟ کیا مذاہن خواستہ تاریخ کی ساری شہادتوں کو کلمہ جھٹلا کر رکھ دیا جائے گا؟ کیا صحیح الہامیہ کے اوراق مذاہن خواستہ دنیا سے ناپس ہو گئے ہیں؟ کیا ملی مرتضیٰ کا دبط و اتحاد صدیق و اماموں کے ساتھ تاریخ کو کافی جھپٹا دھکا داتا ہے؟ کیا صدیق کی وفات پر، نیز ذہنی میں بہترین روح و توصیف کے الفاظ مرتضیٰ کی زبان سے موقوف نہیں!

"اگر شیعوں کو پاکستان میں غلام ادا کرنے کی اجازت ہے تو کیا مسلم لیگ اس پاکستان کا کوئی حصہ شیعہ فرقہ کو غلام ادا کرنے کے لیے عاریت کر لگی؟" لیگ کیا کر لگی؟ اس کا جواب تو کوئی لیگ ہی کا جہر دے سکتا ہے۔ البتہ اس سوال کو پڑھ کر چند اور سوال خیال میں آ گئے۔ کیا یہ واقعہ نہیں کہ تیسے وزیر ہر جو کچھ بھی جھگڑے ہوئے ہوں، مذاہن سے متعلق جواب بھی کوئی جھگڑا شیعہ مسلمانوں میں نہیں؟ کیا علیحدہ مسلم یونیورسٹی میں ایک ہی مسجد میں سنی اور شیعہ دونوں اپنے اپنے اماموں کے پیچھے اپنی اپنی غازیں سامانہ لائے؟ یہ اسی آزادی کے ساتھ، بلا شائبہ کشمکش پڑھتے نہیں چلے آ رہے ہیں؟ کیلہ ان میں، ایمان میں، سر میں، فلسفین میں، شام میں، مجاز میں، غازیں میں کوئی صاحب ہنگامے شیعہ سنیوں کے درمیان ہو رہے ہیں؟ کیا خود لکھنؤ میں راجہ جیو کھو آبا کے مکان میں سنی شیعوں نے مل کر غازیں نہیں پڑھی ہیں؟ کیا لکھنؤ آباد کی گر مسجد میں شیعہ عہدہ داروں نے بارگاہی امام کے پیچھے غازیں نہیں پڑھی ہیں؟ اور اردو کے ایک شیعہ رئیس نے زہم بھی ظاہر کیا جا چکا ہے کہ کم از کم ان سطور کے راقم آئم کے ساتھ فاشنی جہالت میں کھڑے ہو کر اپنے طریق پر غازیں، ایک، بار نیچا دس ہیں بار و مزدور ہی پڑھی ہے۔ میرا کرا، نہیں، طیب خاطر و انشراح قلب کے ساتھ۔

چکنی کے پاٹوں کے درمیان امریکہ کا ۷۸۵۵۸۲ کل

زمانہ تعلیم گاہ کی حیثیت سے دنیا میں ایک بہترین دستور ترین درسا ہے۔ یہاں رقص جمالی تعلیم کا ایک اہم منصوبہ اور میان کی لڑکیاں فامی میں کمالات فن کے بہت ادب کے مرتبہ پر ہیں۔ (جس کی تکمیل ۱۲۰ جنوری) "کل سہ ہر کو بھارت، الیکا دیالہ (لڑکیوں کی تعلیم گاہ) نہ ہی لکھنؤ کے سالانہ تقسیم انعام کا جلسہ سر سپور ناخدا سابق وزیر تعلیمات یو پی کی صدارت میں ہوا۔ تقریریں کے بعد بڑا دلچسپ پروگرام لڑکیوں کے گلانے اور ناچ کا پیش ہوا۔ مختلف صوبوں کی لڑکیاں رنگ، رنگ پوشاک پہنے ہوئے وطنی ترانہ گاتی ہوئی آئیں، اور ان کے رقص و سرود نے سماں بارہ دیا۔" (پانچر-۱۲-جنوری)

مسلمان لڑکیاں اب تک بڑی حد تک بچی ہوئی ہیں، لیکن آخر کب تک زندگی تہذیب اور ہندو تہذیب کی اس دوہری مار کے بعد بچی ہوئی رہ سکیں گی؟ اہل میں جب عبارت میں ٹھہرا ڈکٹک اپنے کو اہل سے شام ہوتے

اگر کسی کا دل چاہے شکوہ کرے یہ ابواب ان مدعی صاحب کے سامنے لیکر
بیٹھ جائے مسلم ہو جائیگا کہ کتنی جاگہ کا ڈی ایلنگی۔

۱۵۔ اسی لیے علماء و اہل سنت میں سے حضور میں سلف خیر القرون
میں سے کسی کو ایسے نہائی کا احتمال بھی نہیں ہوا۔ اگر یہ کہا جائے
کہ وقوع سے پہلے حقیقت سمجھ لی جاتی ہے اول تو یہ بات غلط ہے
جب حقیقت واضح ہے۔ سمجھ میں نہ آنے کی کوئی وجہ نہیں۔ پھر
اسی میں غلطی ہے کہ سبکو وقوع کہا گیا ہے یہ وقوع ہے یا نہیں۔
ممکن ہے کہ وقوع اسی طور پر نہ جیسا دلائل تبادہ ہے۔

۱۶۔ پھر اگر علماء یا صحابہ نہ سمجھیں تو خود حضور اذہن
مسلح علیہ وسلم میں تو یہ احتمال نہیں۔ پھر جب بعض صحابہ کا
متبادر معنی پر محمول کرنا آپ کو مسلم ہوا تھا آپ نے اسکی نفی کیوں
نہ فرمادی؟ اس معنی کی تقریر کیوں فرمائی۔ چنانچہ حدیث صحیح میں
ہے کہ جب حضرت عمرؓ کو امین مباد پر دجال ہونے کا شبہ ہوا تو
حضورؐ سے اُنکے قتل کی اجازت چاہی۔ آپ نے فرمایا اگر وہ یہی
ہے تو تم اس پر مسلط نہیں ہو سکتے، اگر وہ نہیں ہے تو اسکا قتل
کرنا اچھی بات نہیں۔ آپ نے یہ کیوں نہ فرمایا کہ یہ دجال
ہو سکتا ہی نہیں، کیونکہ دجال شخص واحد کا نام نہیں، خاص
قوم کا نام ہے اس لیے یہ دجال نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ
وہ اس قوم میں بھی نہ تھا۔

۱۷۔ پھر اگر ایسی ہی تاویلات کا باب مفتوح ہو تو اسکی
کیا دلیل ہے کہ جو اسوقت سمجھا گیا وہی مراد ہے۔ ممکن ہے
دوسری قوم اور دوسرے واقعات مراد ہوں جو خارج ہو چکے
ہوں یا آئندہ واقع ہوں اور اس حالت میں مرزا کی تاویل پر
بھی حلیٰ کہ دعویٰ نبوت میں بھی کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ
اس پر اعتراض کیا گیا ہے۔ اسی تحریر میں اس نے بھی ایسی ہی
تعلیق کی کوشش کی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ دونوں تعلیقات
میں متبادر احادیث کی کسی و بیشی کا تقاضا نہ ہو۔

۱۸۔ کسی مدعا کے اثبات میں زیادہ کوشش کرنا کوئی حقانیت
کی دلیل نہیں ہے۔ اہل باطل اپنے آراء و افواہ کے اثبات میں
اس سے زیادہ کوشش کی ہے مگر ان کے باب میں یہ ارشاد ہوا ہے
الذین مثل سہیم فی الحیاۃ الدنیا ہم کسبون انہم کسبون صناد۔
اور ارشاد ہوا ہے لایا تو علم غیلا۔

۱۹۔ اسی طرح دعا کے بعد اسے نہ بدنا کوئی شرعی دلیل
نہیں۔ مرزا نے بھی ایسے دعوے کیے ہیں شرعی اولہ نہیں
ہیں یہ ان میں سے نہیں۔ اور مرزا اس کا یہ ہے کہ بعض دعا
شرائط سے خالی ہوتی ہے۔ اس لیے قبول نہیں ہوتی۔

۲۰۔ پھر غضب پر غضب یہ ہے کہ بلا دلیل اپنے دعوے
اتنا جو دہے کہ مخالفت پر جبکہ پاس شرعی دلیل بھی ہے اطمینان و اتہزا
و استغنائت بلکہ سب بستم بھی کیا گیا ہے۔ کیا یہ مجاز ایسا ذی

رائج ہوگی کہ حقیقت کا قائل مسخرہ الطال کے قابل ہو گیا۔

۲۱۔ مدعی صاحب کی یہ حکایت ہے کہ نبی کفایت اسکو شریع
کردیا۔ مذا جائزے کتنی امت محمدیہ غلطی میں مبتلا ہوئی ہوگی اور جو
عذر اشاعت کا لکھا گیا ہے محققین علماء و اہل سنت کو لینا چاہئے
کہ وہ عذر اشد درجہ سکتا ہے یا نہیں۔ تاوقتیکہ اس سنون کے
مطالبان کی اور اشاعت کے خلاف ہونے کی تصریح شائع نہ کی جاوے۔

۲۲۔ میرا ذاتی خیال اسوقت بھی تھا اور اب تو اور زیادہ
جرم و وثوق کے ساتھ ہے کہ جس طرح حقیقی دجال کا اطلاق آخر
زمانہ کی کسی ایک شخصیت پر ہوگا، اسی طرح مجازی، صفاتی
دجال مدعی اسلام کس کثرت سے پیدا ہو جائیں گے، انفرادی اور اجتماعی
بھی۔ چنانچہ اسی خیال کی روئیت کے لیے ذیل کا نوٹ بھی لکھا
کے سنون کے نیچے شائع ہوا۔

۲۳۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی مدظلہ اسوقت
علماء و اہل سنت کے اُن گئے چنے افراد میں سے ہیں، جنکی رائے ہر مسئلہ دین
میں غراہ و وہم غائب کی سمجھ میں پوری طرح آئے یا نہ آئے،
بہر حال پورے عزت و فہم انوجہ واقعات کی مستحق ہوتی ہے۔
سنون پر آپ اور اسلام اور اسی سلسلہ کے دوسرے معنایں کے
بہت سے نمبر پچھلے نمبر میں مولانا موصوف کی خدمت میں بغرض
انکار رائے گرامی بھیج دیے گئے تھے۔ مولانا نے کہاں عنایت وقت
بخال کر انہیں ملاحظہ فرمایا اور انکے ذہن و تحقیق نے اس پر جو کچھ
ارشاد فرمایا، سببہ درج کر دیا گیا۔ اسببہ کہ بارے کرم
جناب مولوی عبداللہ صاحب قادری حیدر آبادی اس
انتقاد کی روشنی میں آئے نقاد بحث کو آئندہ اور زیادہ مضبوط
و مدلل بنانے کی کوشش کریں گے۔ تعداد اگر تحقیق حسن نیت
کے ساتھ کیا گیا ہے تو بہر صورت مفید ہی ہوتا ہے۔

۲۴۔ جہاں تک سچ و درجہ سچ کے ذاتی عقیدہ کا تعلق ہے جیسا کہ
ان صفحات میں بارہا اس نے پیشتر بھی عرض کیا جا چکا ہے، دجال
کے تصور ذاتی اور صفاتی میں اسے کوئی تباہی نہیں نظر آتا۔
بلکہ اسکے فہم و فہم میں یہ دونوں عقیدے ایک دوسرے کے مدد اور
ایک دوسرے کے تکیہ و تکیہ ہیں۔ اور سچے رسول کی پیشنگویوں کی
پوری عظمت بھی درحقیقت یوں ہی ظاہر ہوتی ہے کہ وہ مجازی اور
حقیقی عقلی اور معنوی ذاتی اور صفاتی ہر رنگ سے پوری ہو کر
ہیں۔ اگر آج ان صفحات میں موجودہ فرنگی تمدن کو شیطانی
تمدن سے یا موجودہ فرنگی حکومتوں کو فرعون کی حکومتوں سے تعبیر کیا
گیا ہے تو اسکے یہ معنی ہرگز نہیں کہ انہیں کی کے شخصی وجود یا حضرت
موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے فرعون کی تاریخی شخصیت سے انکار کیا
جائے اسکی اس طرح موجودہ تمدن یا فرنگی قوموں کو دجال قرار دینا
اسکا تسلیم نہیں کہ آئندہ کسی شخصی دجال کے ظہور سے انکار ہے۔
آج صفاتی حیثیت سے بے شمار دجال اور بے شمار مدعی وجود میں رہیں گے

ایک عالم ربانی کی نظر میں

علامہ عمر مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی کا خطبہ مہارت
ایک کانفرنس میرٹھ میں

(۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یحرقون من الدین لما یوق
المہم منی لیسہ، دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کا
مہم چھید کر صحت نکل جاتا ہے۔ اور فرمایا: یقن: دیکھو لا تفسد قتل عادی
و دایہ نمود۔ اے میں نے انکو پایا تو غار اور شہر کی طرح انکا انتہا
کر دو رکھا۔ اور ہم شرا مٹو دو بدترین ظالم ہیں اور انرا مٹن الیہ
قمانی وہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغض ہیں۔ اور قہ کان ہو گا
مسلمین فساد و کفار، پختہ یہ مسلمان تھے پھر کافر ہو گئے اور فانی
نظیم فاقہ ہم۔ تم ان کو جہاں پاؤ تمل لرو
اس فرقہ کا عقیدہ ہے کہ جو مسلمان کسی ایسے گناہ کبیرہ کا مرتکب
ہو وہ کافر ہے۔ اس کی جان و مال سب حلال ہے۔

خیال کیجئے کہ آج اس عقیدہ نے بدافق نئے آدمی مسلمان ہیں گئے
لہذا ابن عابد بن رحمۃ اللہ علیہ دن کے حال میں کہتے ہیں۔
یہ یمنون دماء المسلمین و کفر من الصحابة۔ وہ مسلمانوں کے خون اور انکے
ابوال کو حلال سمجھتے ہیں اور صحابہ الہدایہ (حضرت علی وغیرہ) کو
کافر کہتے ہیں۔

اب خیال فرمائیے کہ ایسے فرقہ سے کسی طرح کے تعلقات رکھنا یا اور
دوسرے اعلیٰ شوکت کو بڑھانا کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔

ان تمام امور کے باوجود عزت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
گران خارج کی مثال مشرکین بت پرستوں اور کفار مجاہدین سے جو جملے
نور حق مسلمانوں کو کچھ مفاد نہ نہیں کہ ان کفار اور مشرکین کے مقابلہ میں
انکی مدد کریں، کیونکہ وہ اس وقت کفر و صریح کے فتنہ کو دفع کرنے اور فتنہ
اسلام کو ظاہر کرنے کے لیے لڑ رہے ہیں۔ لیکن جو کہ کلمہ گو ہیں اور اس وقت
مشرکین کے مقابلہ میں اس کلمہ کو نیند کرنا انکا مقصد ہے خواہ فی کیفیت
وہ کچھ ہی اس سے ہٹے ہوئے ہیں۔ اس لیے کلمہ کھانا کلمہ اسلام سے
انکار کرنے والوں کے مقابلہ میں انکار کرنے والوں کے مقابلہ پر انکا لڑنا
محض اسلام کے نام اور اسکے کلمہ پر لڑنا ہے، لہذا انکی مدد کی جاسکتی
ہے۔ غور کیجئے کہ خارج کی یہ امداد کیا انکی تقویت کا سبب نہ بنیگی۔
گردیدہ صرف یہ ہے کہ اس وقت ان کا مقابلہ ان لوگوں سے ہے جو
نفس اسلام سے جڑے ہیں اور کلمہ کے علاوہ بڑا ہیں۔

اتفاق سے آج ہندوستان میں مسلم لیگ کا مقابلہ بھی کفار و مشرکین
سے ہے اور مسلم لیگ میں شریک ہونے والے کلمہ گو مدعی اسلام ہیں۔
جو مسلمانوں کے قومی استقلال سیاسی اقتدار، نفس کلمہ اسلام کے (علاء
ادھت اسلام کو من حیث المجموع مضبوط) طاقتور اور سر بلند کرنے کے لیے

ایک آئینی جنگ امن کفار و مشرکین کے مقابلہ پر کر رہے ہیں۔ جو مسلم لیگ
میں شامل ہونے والے بے شمار آدمیوں میں ان باطن پرستوں کی تعداد
اہل حق کے نسبت عشر عشر نہیں۔

اس کا مطالبہ یہ نہیں کہ مسلم لیگ اہل بدافق ہو جسے کہ
وہ کل آدمی جو ایک میں شامل ہوں لیکن ان کے دھڑلے میں جو منہ
میں اس نے اپنے دستور ان اعلان کرنا چاہا ہی مراد مسلم
لفظ سے صرف اس قدر ہے کہ اس میں شریک ہونے والا سلام کا دعویٰ
رکھتا ہو اور اسکا کلمہ پڑھتا ہو، کیونکہ مسلم لیگ کوئی انہوں کی جہانت نہیں
علاء کے فساد کے اپنا جگہ پر قائم رہیں گے صرف غیر لوگوں کے مقابلہ
میں قار سے توجہ کر دیا گیا ہے۔ گو واقعہ اس قدر روشن بھی ممکن نہ ہو۔
ہم مسلم لیگ سے کنارہ کشی کے لیے یہ اندر نہیں بن سکتا۔ اب کے بعد
تمام علماء کا یہ کلام ہے کہ وہ سب۔ ان کو ایک میں آئیں۔ جس طرح پتہ
ست عین آچکے تھے اور مقبولیت اور اکثریت کے ذریعے اس چیز کی
اصلاح کریں۔ اور فساد سے اسکو پاک کرنے کی متفقہ کوشش کریں
یہ لائیں، انہی کو مسلم لیگ سے فضا پر کوشش کے کمپ میں شامل ہو جائے
کہ آج تمام علماء مع اپنے متبعین کے دھڑا جائیں تو سب کا متفقہ مطالبہ
یہاں کی ہمسایہ اقوام کو بھی اتنا پڑ جائے۔ اور اس طرح تمام ہندوستانی
مل کر آپس کے معاہدات کے ماتحت بیرونی طاقت کی غلامی سے تھوڑے
وقت میں آبائی نجات حاصل کریں گے۔

موجودہ لیگ کے موجودہ دھڑا اور قائدین جو غلطیاں علماء سلام
کے نزدیک۔ دین سے بھیر ہی بالا پردائی کی بنا پر کچلے ہیں باکرہ ہے ہیں
انکے تدارک کی بھی داعد صورت ہیں ہو سکتی ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ اپنا
افراد رسوخ لیگ میں بڑھائیں۔ میں یقین کرتا ہوں کہ عاتہ المسنین
اور بہت سے ادبچہ طبقہ کے حضرات کی طاقت ایسی اسلامی اور انکی
پوری قوت کے ساتھ تائید کریں گی۔

اب میں آخر میں بطور اتمام محبت اور یقیناً سے الدین علیہ السلام لیگ
کے منازہ اور ذمہ دار قائدین کو ایک مفاد دین کی حیثیت سے غایت
خلوص قلب کے ساتھ مخاطب کرنا چاہتا ہوں

ذمہ دار قائدین لیگ سے خطاب
مسلم قوم کی تعلیم، نصیبین
کی دعت، ہندو مسلمانوں

کی قومی سیاسی استقلال اور انکی مرکزیت کو مضبوط تر بنانے کے لیے آپ
حضرات نے جو مذاکات جلیلہ انجام دیں وہ یقیناً لائق تہنیک و تحسین ہوا
ہر فرد مسلم جسے اس نازک ترین دور میں ملت کی اجتماعی ضروریات
کا صحیح احساس ہے۔ آپ کے لیے جذبات اتنان اپنے قلب میں بوجہ
پائا ہے اس کے ساتھ اس نازک موقع پر چونکہ ذاب محمد امینیل غاں
مما حب صدر مجلس عل آں انڈیا مسلم لیگ علماء و راہبیں سے لیگ
کی دستگیری اور حمایت کی پُر زور اپیل کر رہے ہیں۔ چند اہم امور کی طرف

لے دین خبر خواہی کا نام ہے۔

بروقت آپ کی توجہ مختلف کرانا مجاہد ضروری سمجھتے ہیں۔ علماء کرام کی ایک سند بہ طاعت سے مخصوصا مجتہد علماء اسلام کے اعلیٰ اس کلمہ سے منع پر مسلم لیگ کے اہل علم نظر کو تقویت بخشنا چاہئے جو آزاد پسند کی ہے اُس کا مقصد نہ آپ کو خوش کرنا ہے اور نہ محض لیگ کے بڑھتے ہوئے سے اقتدار میں حصہ دار بننے کے لیے اس کے ہاتھ اپنے دامن کو بند کر دینا ہے۔ چار مقصد ہر مذہب کے ایک صحیح اصول کی تائید و حمایت شخصیات سے ہے یا نہ ہو کہ مناسب مذہب کی جہلے مسلم لیگ کا سیلاب ہو یا نہ ہو۔ بلکہ فرض کریجیے کہ وہ خود اس اس سلسلہ کو چھوڑ دے جسے آج اُس نے اختیار کر رکھا ہے تب بھی انشاء اللہ یہ نہ ہو گا کہ جس چیز کو ہم صحیح سمجھتے ہیں اُسے غلط کہنے لگیں۔ حق کہنے والے کو اکیلے رہ جاتے سے گھبرانا نہیں چاہیے۔ امارت مہم میں ہے کہ بعض انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تنہا مست کے ان ایسے آئیگے جسکا اتباع کرنا دالے صرت ایک بار آدھی ہوئے۔ بلکہ بعض وہ ہوں گے جسکے ساتھ ایک آدمی بھی نہ ہو گا۔ کیا کہا جاسکتا ہے کہ ہاذا مشدہ حق پر نہ تھے۔ ہر حال آپ کو یقین۔ لکنا چاہیے کہ ہر حق میں بعض حق کے لیے حق سہہ کرنا کرنا ہے۔ پس سے کسی غرضی و غرضت یہ ہے کہ اگر مسلم لیگ کو اللہ سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے کامیابی عطا فرما دے اور پاکستان قائم ہو جاوے تو آپ اور قائدین لیگ اپنے حسب ذیل مشہور اصناف کے صدق سے پابند رہیں لیگ کے سب سے بڑے قائد شہر محمد علی جناح نے ۱۹۴۷ء عید الفطر کے موقع پر ہمیں سے مسلمانوں کو اس طرح مخاطب فرمایا تھا "مسلمانو! ہمارا پرگرام قرآن پاک میں موجود ہے۔ ہم مسلمانوں کو لازم ہے کہ قرآن پاک کو بغور پڑھیں اور قرآنی پروگرام کے ہوتے ہوئے مسلم لیگ مسلمانوں کے سامنے کوئی دوسرا پروگرام پیش نہیں کر سکتی۔" "آل انڈیا مسلم لیگ کے اعلیٰ اس کراچی کے موقع پر انھوں نے ہزار مسلمانوں کی موجودگی میں نہایت تاکید سے فرمایا تھا کہ قرآن علیہم السلام تمام مسلم قوم کی پشت و پناہ الہی و مادی اور فوری و کثیر ہے۔ ہم مسلمانوں پر فرض ہے کہ قرآن پاک کو بغور پڑھیں اور اس پر عمل کریں اور تعلیمات قرآنی کو سب سے مقدم سمجھیں۔" اسی طرح کی نصیحتیں علیگڑھ، یالکوٹ، دہلی، لاہور، دیگر مختلف مقامات پر گئیں۔ پھر ستمبر ۱۹۴۷ء گذشتہ عید کے موقع پر جو پنچام انھوں نے دیوہ بہت ہی مفصل و شرح تھا۔ اس کا ایک جملہ یہ ہے کہ "ہر مسلمان کا فرض اسلامی ہے کہ وہ قرآن پاک کی تلاوت کیا کرے۔ تاکہ احکام الہی سے واقف ہو، اور ان پر عمل کرنے و نیوی مقامات میں غیر بدلت اور آخرت میں نجات حاصل ہو۔"

ابھی حال میں ذاب زادہ لیاقت علی ان صاحب جنرل ملکر ہی آل انڈیا مسلم لیگ نے مقام پشاور پر جو دگی ارکان عہدہ دلا محضین علی اعلان فرمایا کہ پاکستانی علاقوں میں تمام نظام و انتظام حکومت قرآن پاک کے احکام اور اصولوں کے بموجب ہو گا۔

پنچجہ انھیں اطلاعات سے خاثر ہو کر جناب ارباب عبد الغفور خاں صاحب قلیل مع جملہ افتادان ہرگز سرحد مسلم لیگ شان ہو گئے مذکورہ بالا اطلاعات کی روشنی میں مجھے کہنے دیجئے کہ قرآن علیہم کی ہدایت و احکام پر عمل کرنے کے لیے کچھ تمام پاکستان کے اقتدار کی ضرورت نہیں۔ بلکہ سچا پچھوے پاکستان کا الٹا احکام شریف اور تعلیمات قرآنیہ پر استقامت کے ہمارے عملدرآمد رکھنے کا ثمرہ ہو گا۔

فرض کیجیے پاکستان کے بانٹے، جلد سے یاد سے لے قرآن احکام و نفس و نیت ہیں۔ اعلیٰ نہیں ہو سکتے۔ تاہم انتظامات ہم کو اپنی انفرادی اور اجتماعی ذرائع میں ہر وقت احکام اسلام کی پابندی ضروری ہے۔ خصوصاً ارکان قرآن (کلمہ شہادت، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج) کا التزام۔ اور شراب، سود، زنا، فحش غرض تمام شکات و فواحش سے اجتناب و احتراز ہر صورت لازم ہے۔ اور ان چیزوں کا لزوم جس قدر عام مسلمین کے حق میں ہے اُس سے زیادہ نوک علماء اور قائدین کے حق میں سمجھا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ان کے ذاتی افعال و اطوار کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہے۔ اور ان کے اصلاح و تقصیر سے قوم کا مزاج درست ہو جاتا ہے۔ اور اس طرح پوری قوم حق تعالیٰ جل شانہ کی نصرت و حمایت کی مستحق ہو جاتی ہے۔ پھر روزہ و زکوٰۃ کی نصرت، اگر ماحصل ہو جائے تو تمام مخالفت غائب و غاصر ہو کر وہ جلتے ہیں (ان نصیرکم اللہ ذال غالب کرم داں سینہ کرم من ذی الذی نصیرکم من بعدہ، اعلیٰ اللہ فلیکل المؤمنون) اکبر مرحوم نے خوب لکھا ہے

اُنکے مضبوط چاروں کی مدد کا رہے آگ میری ٹوٹی ہوئی کشتی کا سہارا اسلام خوش حق الفت احمد کو تھمڑے اکبر مستغفر ہے انھیں دو نظروں سے ساما اسلام (دانی بندہ)

کتاب عربی بغرض فروخت

- | | | | |
|------|---------------------------|------|-----|
| (۱) | حاشیہ الطبری علی ابن عقیل | قیمت | ۱۰۰ |
| (۲) | دیوان سقط الزند | " | ۱۰۰ |
| (۳) | محجة المصطفیٰ للطبری | " | ۱۲ |
| (۴) | دلائل الامجاد | " | ۱۰۰ |
| (۵) | دیوان حاتم طائی | " | ۸ |
| (۶) | دیوان فرزدق | " | ۱۲ |
| (۷) | شرح نخبہ الفکر | " | ۸ |
| (۸) | طراز الہجاس صغاجی | " | ۱۰ |
| (۹) | المداد لابن رشیق جلد ۱ | " | ۱۰ |
| (۱۰) | فتوح الشام | " | ۱۰ |
| (۱۱) | تفاہوس فیروز آبادی | " | ۱۰ |

المشترا۔ یہ ممبر صدق ایک آئینی گوئی ہو گا

ریڈیو اور لاؤڈ اسپیکر

کے احکام شرعی کے متعلق ایک فاضلانہ و مبصرانہ فتویٰ

(دومولا مفتی محمد شفیع حجتہ اقدس فرنگی محلی - مدرسہ عالیہ - کلکتہ)

(۲)

مگر یہ امر قابل لحاظ ہے کہ اس قسم کے انتظام کی شرعاً کوئی خاص ضرورت اور اہمیت نہیں، ہر مقام کے لیے وہاں کی رویت و عدم رویت پر وہاں کے لوگوں کا روزہ رکھنا اور نہ رکھنا کافی ہوتا ہے۔ کسی مقام کے مسلمانوں کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ دوسرے مقامات کی رویت و عدم رویت سے اپنے کو باخبر رکھنے کی کوشش کریں۔ یہ دوسرا امر ہے کہ اگر ایک یا ان دوسرے مقام کی ضرورت "بطریق موجب" اٹھائی جائے تو اسکا اعتبار کریں بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ جب شریعت اسلام نے کسی عبادت میں سہولت قائم کی ہے تو ایسا انتظام کرنا جس سے اجتماعی طریقہ سے اس سہولت کی گنجائش باقی رہے "انترام الاہرام" کی وجہ سے بالکل غیر مناسب ہے جبکہ اس سے کوئی فائدہ دینی بھی مقصود نہیں اور اندیشہ ہے کہ چند دنوں کے بعد مسلمانوں کے ذہن میں یہ رواج ہو جائے کہ شریعت کی طرف سے اس میں سہولت نہیں۔ "جب" مثلاً الازد و دوسرے مہینوں کے ثبوت رویت کے فیصلہ کے لیے محض خبر رویت پیرائے کے کہ وہ بطریق شہادت ہو سکتی ہیں اس لیے اگر غیر اسلامی داخلت کے بغیر کوئی مناسب انتظام بھی کر دیا جائے (جیسا کہ الف میں مذکور ہوا) اور ریڈیو کیس سے سننے والی آواز بولنے والے ہی کی اصل آواز قرار دی جائے تب بھی ریڈیو سے "نشر شدہ خبر" ثبوت رویت کے فیصلہ کے لیے کافی نہ ہوگی۔ کیونکہ شہادت کے لیے ضروری ہے کہ شاہد اس شخص کے ہواجمہ میں شہادت دے کہ جو شہادت پر فیصلہ کرنے والا ہے۔

البتہ شرعی شہادت کی بنا پر ثبوت رویت کا جو فیصلہ ہوا ہے اس فیصلہ کی خبر پھیلنے والے کے لیے جو کہ "خبر بالشہادۃ" ضروری نہیں اس لیے غیر اسلامی داخلت کے بغیر اگر اس فیصلہ کے نشر کا مقول انتظام ہو جائے تو فیصلہ ثبوت رویت بالکل مضائقہ کی خبر کی طرح (ان حدود کے تحت جو شہادت میں مذکور ہوئے) اس نشر شدہ خبر کے اعتبار کی میں گنجائش پیدا ہو سیکے گی بشرطیکہ جس مقام پر فیصلہ کی خبر سننے والے وہاں کے قاضی کا فیصلہ اس کے خلاف نہ ہو۔ کیونکہ ایک جگہ کے قاضی کا فیصلہ جو شہادت کی بنا پر ہو، دوسری جگہ کے قاضی کے لیے حجت نہیں۔ اور مقام قاضی کے فیصلہ کے خلاف عمل کا جواز مشتبہ ہے۔

لیکن جیسا کہ شہادت میں مذکور ہوا اس قسم کے انتظام کی شرعاً کوئی فائز ضرورت اور اہمیت نہیں اور غیر مناسب بھی ہے جبکہ شہادت پر رویت کا فیصلہ کرنے والے عمرنا اصلی معنوں میں قاضی نہیں ہوتے محض ضرورتاً انکا فیصلہ قاضی کے فیصلہ کے حکم میں قرار دیا گیا ہے اور اس کے فیصلہ کو قبول کرنے

کے لوازم میں سے یہ نہیں کہ ریڈیو کے ذریعہ فیصلہ کی خبر بھی نشر ہو وہاں تک کہ کہا جائے کہ اشقی از شت ثبت بلوازمہ) بغیر اس کے بھی باسانی کام چل سکتا ہے۔ دانشور اعظم و علامہ اقم۔

(۱۲) یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ نماز بخشوع و خضوع اور ہونا چاہیے نماز میں بخشوع و خضوع کے متعلق حالات کم از کم گراہت سے خالی نہیں ہوتے اور اعمال نماز کے علاوہ نماز کی حالت میں کوئی عین نہ ہونا چاہیے بیعت و تنسیل اور قرآن وغیرہ کے علاوہ نماز پڑھتے والے کی زبان سے جو ایسے الفاظ آجوں کہ جو حقیقتاً یا طبعاً کلام اللہ اس کے تحت میں گئے

برسان الفاظ کلام اللہ کثیر جو الفاظ نماز میں سے نہ ہوں، یہی طرح کھانا پینا ان سب کو مہذبات نماز میں سے شمار کیا جاتا ہے اور نماز پڑھنے کی حالت میں بعض غلو جسے "ہانت چیت" کہتے ہیں جائز نہیں خواہ یہ غلو ایک ہی نماز پڑھنے والے اور خارج نماز شخص کے مابین ہو، البتہ وہ امور کہ جو اگرچہ حقیقتاً حکم نہیں مگر روت کے لحاظ سے وہ حکم ہی سمجھے جاتے ہیں مثلاً کسی شخص کے پکارنے پر جواب دینے سے جو جواب جس چیز کے پڑھنے میں مشغول تھا اسے دوزخ سے پڑھنے لگانا اگرچہ پڑھنے والے شخص کو معلوم ہو جائے کہ میں نماز پڑھنے کی وجہ سے جواب نہیں دیتا، یا کسی شخص کے کسی حکم دینے پر اس کے برائے عمل کر لینا، یا اشارت کسی امر کو منع کرنا یا اشارت سلام کا جواب دینا یا کسی سے جھنجھٹا کرنے پر "بر حکاک اللہ" کے مثل الفاظ اور اگر نماز میں (الک) تو ان میں سے بعض کے متعلق امامیث و اقوال علماء سے تواتر جواز کا حکم ملتا ہے اور بعض کے متعلق ممانعت کا بائیں طور کہ نماز کے فاسد ہو جائے گا حکم ہے یا نماز کے کردہ ہونے کا اور بعض کے متعلق جواز کا حکم ہے اور بعض کے متعلق استحباب بلکہ لزوم کا۔

بناء پر یہ تو کلیتہً یہ کہا جاسکتا ہے کہ غرض از نماز متعلق۔ کے قول یا فعل سے نماز پڑھنے والے کا اثر قبول کرنا اور اس سے اہمال نماز میں تغیر و تبدل کر دینا نماز کو فاسد یا مکروہ کر دینا ہے اور نہ لازم آتا ہے کہ جب مسافر امام ہو اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد اپنی نماز سے فارغ ہو جائے اور مقتدیوں سے کہے کہ تم لوگ اپنی اپنی نماز پڑھیں کر دو اور اس کے اس کہنے کے بعد مقتدیہ میں اپنی اپنی بقیہ رکعتیں پوری کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں تو انکی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے، حالانکہ نماز کا فاسد یا مکروہ ہونا تو درکنار امام کا اس طرح کی تلقین اور مقتدیہ میں اس تلقین کو قبول کر کے اپنی اپنی بقیہ رکعتیں پوری کرنا ہی (یعنی مقتدیہ میں کا تلقین) طریقہ شریعہ ہے، اسی طرح لازم آتا ہے کہ آئے والے کی آہٹ پا کر (جبکہ آئے والے کی شخصیت معلوم نہ ہو) رکوع میں طول دینے والے کی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے، حالانکہ اصح یہی ہے کہ یہ مکروہ بھی نہیں۔ اسی طرح لازم آتا ہے کہ نماز پڑھنے والے کو اگر کوئی پکارے (مثلاً بابا یاں) اور اس امر کو سمجھنے کے لیے کہ میں نماز میں مشغول ہوں، نگہ راست انتقالات کو باخبر اور اگرے یا بالیہ سبحان اللہ کہہ دے تو اسکی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے، حالانکہ ضرورت اس کے خلاف ہے

اگر ذکر و دعا بھی نہیں ہوگی، اسی طرح لازم آتا ہے کہ بچہ کھانے کے بعد کھانا اور سونے کے بعد سوئے
 میں تحفہ کرے گا۔ یہ بھی لازم آتا ہے کہ بچہ کھانے کے بعد کھانا اور سونے کے بعد سوئے
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر تھا کہ آپ تحفہ فرماتے
 تھے۔ اسی طرح لازم آتا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ

اور جب غارِ ازلہ نماز شخص کے قولِ اِفتل سے نماز پڑھنے والے:

اس شخص سے جو اس شخص نے "موصوفہ" کو اپنی کتاب سے منسوب کیا

تجربہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں اسی کا نشانہ ہائیں میں اعمال الصلوٰۃ والادب ہے۔
نظرہ بلا غصہ و نفہ و تلامیہ۔

اور مذکورہ بالا کے پیش نظر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آئہ کبر الصوت سنگے ذریعہ امام کی آواز سن کر مقتدیہ میں اگر رکعت رجبہ و کربین کو نماز فاسد یا مکروہ چلائے اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ آئہ کبر الصوت کے ذریعہ جو آواز سنی جاتی ہے وہ بولنے والے کی اصل آواز نہیں ہوتی، آواز کے مائل ہوتی ہے جسے حکام کتب (کتاب علیہ) کیونکہ یہ امر نہ خشرع و خضرع کے خلاف ہے اور نہ یہ معتقہ علیہ حکم فقہم الغیر ہے (جبکہ مائل آواز کسی جازا کی آواز نہیں ہوتی) اور اسکی وجہ سے نماز میں اعمال کے علاوہ کسی دوسرے عمل میں نماز کا خاشع ہونا لازم آتا ہے (اور نہ یہ وہ تلقن من الحارح ہے جو سلفاً مذکور ہو کر دیتا ہے۔ یعنی اس تلقن کا تعلق ثبوت سے نہ کہ قرأت قرآن سے) اور نہ خود اسکے متعلق کتب معتد میں کوئی جزئیہ موجود ہے کہ اس صورت میں نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے اور نہ اسکے مائل کسی صورت کے متعلق کے فاسد یا مکروہ ہونے کا کوئی جزئیہ موجود ہے (سجدہ والی آیت کی وجہ سے سجدہ تلاوت کا واجب نہ ہونا دوسری چیز ہے اور نماز میں کسی تلاوت سے اثر پذیر ہونے کی وجہ سے نماز کا فاسد یا مکروہ ہو جانا دوسری چیز ہے سماعت کا اصل حکم میں نہ ہونا صرف اس امر کو مستلزم ہے کہ لاؤا سے والی آواز نماز سے ایک خارج چیز ہے، لیکن ہر خلاصی بد نماز کو فاسد یا مکروہ نہیں کرتی۔ کما مرر سیاتی حدایتہ نہناتہ غلہ و الا بجزئیہ تھننا) اور سلع میں صحت بلا کر ثابت ہے۔

اس سلسلہ میں یہ امر قابلِ ملاحظہ ہے کہ نماز کی حالت میں خارجی امداد سے نماز کے فاسد یا کر دہ ہونے کے جو جو نیاں کتب فقہ میں مذکور ہیں تقریباً تمام سب ایسے ہیں کہ ان کا تعلق اُس خارجی امداد سے ہے کہ جو نماز کی حالت میں نماز پڑھنے والا حاصل کر لے یعنی بالغہ و الارادہ امداد ایسے کا فاسد اور وجود نماز کی حالت میں ہو اگر نماز منقطع ہونے کے پہلے ایسا خارجی سامان کو دیا جائے کہ جس سے نماز پڑھنے والے کو نماز کے ذرا ان میں بغیر اسکے نقد و ارادہ کے امداد ملتی رہے تو کیا اس امداد سے بھی نماز فاسد یا کر دہ ہو جائیگی ؟ (باب ثانی آئندہ)

(بقية صفحہ ۴۲)

آئندہ کیا محب ہے کہ کسی شخصیت کے اندر و جلال کامل اور کسی ایک شخصیت کے اندر ہمدی کامل کا ظہور ہو جائے۔ غرض سچ و ناپسندیدہ علماء و سنت کے عام و ستم عقیدہ اور مروای عبد اللہ شاہ صاحب کے عقیدہ کے درمیان سلاطین کوئی تناقض و تقارن نہیں پایا۔ فرق صرف اتنا ہے کہ دونوں فرق ایک ایک پہلو پر زیادہ زور دے رہے ہیں۔

تفصیل نمبر ۶۶

۵۔ پارک کے وسط میں 'اورنگ' کے ٹمٹ اول میں آدو جگہ کتابوں پر ریو کے سلسلہ میں (کتاب لبر ۱، کتاب لبر ۲ کے آخر میں) ریو جگہ کے دستخط موز چھپے ہوئے ہیں۔ دونوں جگہ (ع۔ ق) پڑھا جائے۔

چند ۱۵ اور اقسامی امور

کہ مطلق مرسلت اس پتہ پر ہوا۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پتہ ۱۰ لاہور۔ لکھنؤ

چند ۱۵ اور اقسامی امور

شعبہ ہی

ہر دن ہند سے ۱۸ شاخہ سالار

قیمت فی پوچہ ۲۰

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)



پتہ ۱۰ - دریا باد ضلع بارہ بنگی

کتاب : حکیم عبدالرؤف عباسی

مضامین کے بارے میں مزید کتا بہت بڑے کی جا

(۳۹۱ نمبر)

نمبر ۷۰ - شنبہ ۲۱ - صفر المظفر ۱۳۶۵ - مطابق ۲۶ - جنوری ۱۹۴۶ء - جلد ۱۱

پسچا باتیں

”کراچی ۳۰ جنوری۔ گورنمنٹ کے اس نادر حکم کا کہ پانچ سو اور ہزار اور دس ہزار کے نوٹ ایک بہ ایک منسوخ کیجئے جائیں ایک ایک اثرو چاں یہ ہوا کہ ۴۰ کی گھر کی ایک پنجابین جیکے پاس ایک ہزار کے نوٹ ۱۰ لاکھ کے نقد منتقلے، انکی حرکت قلب اس اچانک صدر سے سناؤ گئی اور وہ ختم ہو گئیں۔ (اسے) بنی آئی اور دوسری تیر اس طرح کی مرگ ناگمان کی المورہ یا مینی مال سے بھی موصول ہوئی ہے، بہت ممکن ہے کہ ابھی ہوئی ہوں، جلی خبر کسی خبر رساں ایجنسی کو نہ پہنچی ہو۔ اور خبر وہ تو خدا معلوم کہنے ہی لوگ ہو چکے۔ اعتبار دس میں بکثرت رہائش پھیل رہی ہیں کہ سبھی، کلکتہ، کراچی، کانپور، دہلی وغیرہ ہر تجارتی مرکز کے کاروباری طبقوں میں تو لکڑی عظیم ہو چا ہو گئے، اور کتنے لوگ اپنے ہوش و حواس کو ہیشے میں! یہ نفع خود اور شہ باز اور ”میچ سنی میں“ سرمایہ دار اور ہمارا ہوا، جس دولت پر تکیہ کے ہوئے تھے، وہ سہارا کیا ہوا تھا! — مارے غش کا سہارا، اندر کا اطمینان، باطن کی راحت نہ تھی۔ خارج کی آرزوئیں تنہا میں، اسدیں تھیں، وہ کیسی کچھ بھی بے ثبات کیسی کمزور نکلیں! لکھتی اور کردہتی دم کے دم میں غلغلہ کا ش ہو گئے۔

بنے ہوئے گھر گر گئے۔ اونچے اونچے محل فرش زمیں پر آ رہے، افسانوں اور کہانیوں میں نہیں، واقعات کی ٹوس ٹوسم دنیا میں رہنا میں کسی خانہ زاد، راج کو بھی کسی کسی ملے جوں کہتے، ہاتھ تلے، ڈیکھا ہے؟ اسکے بے بسی کسی اس کا کوئی امکان کوئی خطرہ ہے کہ حکومت ایک جنبش قلم سے اُسے اسکے دل کی ریاست سے محروم کر دے؟

بڑا نادر اور پورا اطمینان اپنی جن کمائیوں پر تھا، وہ تو پھوٹی گڑھی نکلیں اور اپنی بڑی سی بڑی چاہکیاں اور لمبا عیاں سرست نفیسوں کی اس گڑھی کے ٹالنے میں ذرا بھی نہ کام آسکیں! دل نے کہا کہ آج جن جن کمائیوں پر یہاں بہت مانہ ہے، جس قال اور جس مال کو، جن عقائد اور جن اعمال کو آج قابل قدر قابل فخر سمجھا جا رہا ہے، کہیں ایسا تو نہیں کہ ”کل“ خدا خواستہ، حاکم اعلیٰ کے سامنے، یہ ان حشر میں بھی کھوٹے سکے اور جعلی روپے ثابت ہوں، اور انکی بھی دہاں کچھ قیمت نہ ٹھہرے! کیا حال ہوگا اُس بد نصیب کا اُس گڑھی جب بڑی بڑی ششوں اور کاوشوں اور بڑی بڑی تہیروں سے معاملے کے پسے اپنے زرق برق کا رنگے دہاں بے اصل اور بے حقیقت نکلیں گے! — لغو دعا بات کی کوئی کوشش اُس یاس و حسرت کے جذبات کا نقشہ کھینچ سکتی ہے؟ کیوں نہ اپنے ان تھیں اور ہماری نوٹوں کی ”آج“ ہی کی خدمت میں خوب اچھی طرح جا بچ پر کمال کر رکھے!

ایک آیت کے معنی

ایک دینی درس گاہ کے فاضل اور

مسلم قرآن اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں :-

”سورۃ الانبیاء کی آیت : ولوارثا ان تخذلوا و تخذلوا من دینا کے متعلق خاص طور پر دریافت کرنا تھا کہ جناب نے اس آیت کا ترجمہ اختیار فرمایا ہے۔ آیت بہت مشکل معلوم ہوتی ہے۔ قرآن مجید کو ہر نوع سے آسان سمجھنے والوں کو کیا کہا جائے۔ یہاں تو ہر قدم پر گلاڑی دکھائی دیتی ہے۔ قرآن مجید کو ہر نوع سے آسان کرنے والے بس وہی لوگ ہر معنی اور حقیقت کو سمجھے بغیر ممکن لفظ بول دینے کے عادی ہیں۔ قرآن مجید کے اشکالات کا انوارہ تو کچھ دیکھ کر سکتے ہیں، جنہیں تجربہ عملی کلاموں میں قرآن پڑھانے کا باقرآن کے تفسیر و ترجمہ کرنے کا ہو چکے۔ اور یہ دشواریاں اس وقت ہیں جب اس کثرت سے تفسیریں اور تشریحات پہلے سے لکھی ہوئی چلی آ رہی ہیں۔ یہ ذخیرہ نہ سوجھو نہ پوچھا تو ہم لوگ تو شاید چند سطریں بھی نہ حل کر پاتے۔

آیت کا بار اسباق و سیاق یہ ہے :-

وما خلقنا السماء والارض و ما بينهما لبسین الوارثا ان تخذلوا لا تخذلنا ان تخذلنا بل نخذلنا باحق علی الباطل ضیعتہ فاذا ہرذاہن و الکرم الویل طاعتفون۔ (سورۃ انبیاء ص ۲۰ آیت ۱۶-۱۸)

اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ اُن کے درمیان ہے اسکو (اس طرح) نہیں بنایا کہ ہم نفل عیث کرے والے ہوں، اگر ہم کو کسی منظر ہو تا کہ ہم کوئی منظر ہی کرنا تو ہم اپنے پاس (اسی کی چیز) کو مشابہ بنالیں، اگر ہم کو بگاڑ ہی تھا (لیکن یہ ہمیں منظر ہی نہ ہوا) بلکہ ہم حق کو باطل کے اور پروردگار کے اور طاعتفون (سورۃ انبیاء ص ۲۰ آیت ۱۶-۱۸)

ہو جاتا ہے اور تمہارے لیے تو بڑی کجمنی ہے اس سے کہ جو تمہارے لیے ہے

اور ہم سے ذکر نامہ فرماں اور مشرک توہم کا چلا آتا ہے جو بالآخر حق سے ہٹا کر ہوئیں۔ جس کے عقائد شرکیہ کی تردید میں ارشاد ہو رہا ہے کہ اس کا لفظ عالم کو حقیقت سے ستری اور معنی و مقصد سے خالی نہ سمجھو ایہ ”ایشور کی لیا“ یا خدا کی تماشہ گاہ نہیں جسے خدا نے یونہی بغیر کسی غرض و مقصد کے بعض اپنی تفریح و تماشہ کے خاطر پیدا کیا ہے۔ آسمان اور زمین اور ساری مخلوقات کی خلقت بیشمار حکمتیں اور معنیوں رکھتی ہے۔ بالعرض میں تفریح و تماشہ، مشابہ (لہو) ہی مقصود ہوتا تو اس کے لیے ہم مخلوق کے محتاج نہ بنے۔ بلکہ اسلئے مخلوقات ہم اپنے براہ راست اپنی ہی ذات سے شوق (من لوانا) کس چیز کو اختیار نہ کر لیتے۔ مثلاً اپنی ہلکھٹات کمال کا مشاہدہ کیا کرتے۔ ذی شعور و صاحب اختیار مخلوق کو اس چکیں کیوں ڈالتے۔ لیکن یہ تو جب ہوتا، جب ہماری شہیت تکمیل میں نہ ہو تو (ان کتا غافلین) لیکن یہ تو سرے سے ہماری شہیت ہی ہیں۔ تم مشرکوں نے خواہ مخواہ ایک عیب خالق کائنات سے متعلق گڑبہ لیا بلکہ ہم نے تو یہ کائنات بکواسے تفریح گاہ یا تماشہ گاہ کے ایک جگہ گاہ یا مرکز گاہ کے پیدا

کی ہے، ہمیں بس ہر وقت حق و باطل، نور و ظلمت، صمد و کذب، حق و باطل کی کشمکش جاری رہتی ہے اور ہم کذب و باطل کو باطنی یا ظاہری کہتے رہتے ہیں۔ سو تم جو ادین اور شرکین کے اس باطل نظریہ میں گرفتار ہو کر عالم، حقیقت و معنی سے غریبی، ایک کھیل ہی کھیل ہے، سو اپنی باطل پرستی کا مزہ خود چکھو گے

آیت سے ضحاک کلام اور سبک درویش کا یہ مسئلہ بھی غلط آگیا، کہ تخلیق کائنات خود ممکن ہی کے نفع و صحت کے لیے ہے۔ سچ کلام عادت سے

من ذکرم اما سودے کثر بلکہ ۱۲ بندہ گاہ سودے کثر

ایک خواب پر مزید روشنی

ایک کربن سے تعلق شایع ہوا تھا، اُس کے سلسلہ میں شیخ اسد بیٹ علامہ گیلانی حیدر آباد، لکن سے لکھتے ہیں :-

”گیلانی ۷۵ اہلی اہلی دا پس پو سچا ہوں۔ صمدی کے کسی پرچے جو وہاں نہیں دیکھے تھے، یہاں دیکھنے کو مل گئے۔ سنو سی الطریقہ صاحب کے خواب کو دیکھ کر خیال آیا کہ جناح صاحب کے قاتل ہو جانے کی خبر صاحب خواب ایک بھول الاسلام و الصفات، اسی کے ذریعہ سے ملی ہے اس قسم کی روایت جب بہ حالت بیداری بھول روایت کبھی جاتی ہے، تو خواب کی ایسا بھول روایت بھولیت کے جس درجہ میں ہوگی ظاہری ہے۔ اس میں الہی و انسانی اھل الشیطان فی اشیائہ نفس حکم ہے۔ اس کے بعد یہاں دماغ کے الفاظ میں جو شکوک اور بھی بہ حالت خواب پیدا ہو سکتے ہیں، عمل غور و خوض ہے۔ اور اصل بات تو یہی ہے کہ اسلام میں دیکھا اسوہ سے محبت ہی نہیں“

غیروں کی نظر میں

لکھنے کے ایک شور و درویش کے ظلم سے

رواناہ از شک نیوز (کلکتہ) میں :-

”میں مذہب اسلام کے اُس نظم و تنظیم کے تقاضا، کہ کبھی بھول نہیں سکتا، جو میں نے اپنی زعمری میں پہل بار اس وقت پایا، جب میں نے ایک مصری کا ہر دم نصر کے قریب شایع عام پر غلام پڑھنے ہوئے مشاہدہ کیا تھا۔ میں رنگ رو گیا کہ اسلام میں کس درجہ نظام ہے اور آسٹریلیا کے دوسرے مذہب اس سے خالی ہیں۔ اور پھر ساتھ ہی محسوسیت و جہودیت میں کس درجہ کی، کہ ایک ہی جا غلام پر بادشاہ کے پہلو پہلو ایک گرا کر بھی کھڑا ہوا“ (ذکر ان ۱۹ - جنوری ۱۹۷۷ء)

کاش ہم خود بھی وہ کہہ سکتے جو دوسرے ہم میں دیکھ رہے ہیں! غم و جماعت کے پورا اثر سے غیروں کے تاثر کی یہ پہلی مثال ہیں۔

نیا رجز

مشرقی صاحب کا اعلان جہاد اور تادمہ خبر :-

”میں نے اور خاگساروں نے فیصلہ کر لیا ہے کہ کاندھ بنجاب پھر میں مسلم لیگ کا کوئی جلسہ نہ ہونے دینگے۔ ہم سرمنہاج کا پیچھا کریں گے اور

سورہ بقرہ رکوع ۲۶

سلسلہ صدقہ

از عبد الماجد

۲۱۸ یسئلونک اذا انتھون
قل: انفقتم من غیر
نفلو الدین والاقرین
و لیطین و المساکین و
ابن السبیل: ماتفقوا
من خیر فان اللہ یتعلیم
آپ سے پوچھتے ہیں کیا خرچ کریں، آپ
کہہ دیجئے کہ جو کچھ تمہیں ان سے خرچ کرنا
ہے سو وہ حق ہے والدین کا اور عزیزوں
کا اور یتیموں کا اور مسکینوں کا اور سبیل
کا، اور جو میں نے لکھ کر دے اللہ کو اس کا
پورا اجر رہتا ہے۔

۲۱۹ (اور کئی سو قلوں پر)

سال المؤمنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (روح - من
ابن جریر) المطلوب بالموال ان حضرت اسی شئی ہو (کبیر عن القفال)
مراد ہم من قلم لیس ہو طلب المایۃ بل غالب المصرت (کبیر)
سوال مسلمانوں کی طرف سے تھا، اور اس باب میں تھا کہ اپنی سب
اہمیت و حیثیت اور خوشدلی سے کب خرچ کریں۔ باقی جو خرچ کہ فرس
ہو چکا تھا، یعنی زکوٰۃ، اس کا حساب لگلا ہوا تھا۔ سوال اسکی بابت
تھا۔

۲۲۰ الا کثرون علی ان الآتی فی التکوین (روح) عن الحسن بن علی بن القفال
(دارک)

قرآن جو مکمل دستور حیات ہے، اس میں مسائلات کے مسائل کو
نظر انداز نہیں کیا گیا ہے، اپنی جگہ پر وہ اپنی اہمیت اسکے اندر رکھتے ہیں۔
۲۲۱ خیر کا مفہوم، علاوہ نیکی اور بھلائی کے سعادت و شہادت معنی کے،
محمود اور نیک کمائی والے مال کے بھی ہیں۔

المال من لا یرحمہ (راغب)

اور یہاں بھی مراد ہے۔

۲۲۲ سعادت خیر کی یہ فہرست کہیں جامع اور اسکی ترتیب کفایت دہ
سب سے بڑھا ہوا اور اہم ترین حق انسان کے ان باپ کا ہے۔ یعنی بھی
الی خدمت ہو سکے، انکی کی جائے، پھر دوسرے عزیزوں کا نہیں ہے، اور
اس میں بھائی بن، چچا، بھوپھی وغیرہ سب آگئے۔ شریعت نے
اپنے نظام میں خاندان کو جو مرکزی اہمیت دی ہے، اس پر یہ ایک اور
دلیل ہے۔ پھر اہمیت کے وہ فرزند ہیں، جو سناش کے سب سے
بڑے ظاہری سہارے یعنی شفیق باپ کے سایہ سے محروم ہو چکے ہیں۔
پھر وہ اللہ کے بندے ہیں، جن پر کسی طبی معذرت کی وجہ سے یا اد کسی
خارجی سبب سے سناش کے عام ذریعہ بند یا تقریباً بند ہو چکے ہیں۔
اور اپنی عزت و فخر کے پوری ہونے کے لیے بیرونی امداد کے محتاج ہیں۔
اور آخر میں وہ انسان آتے ہیں جو اپنے وطن سے علیحدہ ہونے کے باعث
خارجی طور پر امداد یا تنگدستی میں مبتلا ہیں۔

جانتے پر کمین کر بھی انکو وہ آتے دیر گے۔

اس مقصد کے لیے اگر ہم سیکڑوں انعام کار بھی بنانا چاہے، تو ہم اس
سے رنج نہ کریں گے۔ ہم ستر جناح اختر کر دینا چاہتے ہیں، ہم دیکھیں گے
کہ اب ستر جناح زندہ کس طرف دسکتے ہیں۔ خاکسار سپاہی جاننا چاہتا ہے
(مس۔ بنت۔ سردس۔ بہ حوالہ انقلاب لاہور)

خاصہ انگشت ہذاں کہ اسے کیا لکھے!

یہ آخر ہے کیا! کچھ بن بزرگ پر جن سوار ہو گیا ہے، یا یہ کہ موسم گل سے قرب
میں عوش جوں ہے؟ لیکن کئی تو موسم بہار کے شروع ہونے میں غم
ہے! — ہر حال جو کچھ بھی ہو، ایسے بیانات اسنکھتے کہاں ہیں؟

اتنے دیکھ پ اتنے شہہ اور اتنے سہنی آموزا!

مرتا ہوں اس، نہ زہر چہ نہ کسر آؤ جیسے

جلا دے لیکن: دیکھ جائے کہ ہاں! —

ایک عالم دین اور بعض مسائل حاضرہ

ایک عالم دین جو تحریک خلافت کے زمانہ میں جیل جاکے ہیں اور جیل ہمدیاں
آج لیگ سے کہیں دیا وہ کانگریس کے ساتھ ہیں، اپنے ایک نادر کتب
میں لکھتے ہیں:-

”میں لیگ کانگریس کے معاملہ میں ذہنی حیثیت سے آپ کے خیال
کے بالکل مخالف ہوں۔ لیگ کی سیاست کہ نفرد کلاس کی سیاست سمجھتا ہوں
اور غیر انگیز ہیں۔ لیکن اب جو کہ اسی شر سے غیر پیدا ہوتے دیکھ رہا ہوں
اس لیے اس مخالفت میں میں بہت کمی ہو گئی ہے۔ اور عمل حیثیت سے بالکل بے تعلقی
جانبین سے ہے۔ مسئلہ خالص سیاسی ہے“ اسے ذہنی رنگ اپنے واسطے
سخت مجرم ہیں۔ سو انامہ کی سیاست اصول حیثیت سے تو سمجھ میں
آتی ہے، لیکن عمل حیثیت سے نہایت راجح غلط ہے۔ مولانا آزاد کی اصولی لا
عملی دونوں سیاستیں اپنی جگہ پر ہیں۔ جو دھری غلیظ الزلزلہ صاحب
کے معاملہ میں سوری غفر اللہ صاحب کے مسلک سے کچھ ہی پیچھے ہوں۔
غائب پر کچھ چکا ہوں لیکن اگرچہ دھری صاحب اسید دار کی حیثیت سے
کھڑے ہوں، تو غفر اللہ صاحب کے برعکس میری ہمدردی جو دھری صاحب
کے ساتھ ہوگی اگر اسکے وہ عزت دہلی ہیں۔“

خریداران صدقہ کی خدمت میں

آپ حضرات کی سیاد خریداری فروری ۱۳۸۶ء میں غام جودی
ہے۔ براہ عنایت اپنا ہندو فریبی خدمت میں بھیج دیں، تاکہ آپ
دی پنی نہ ادا نہ کیا جائے جو آغاز فروری سے ادا نہ ہوں گے۔

۱۵۶۹، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰،

ہرگز کلمہ آیت پوری تو دید کر رہی ہے اُن بے غیرت مستشرقین
کی مہیوں نے یہ لکھ ڈالا ہے کہ سلطان مال غنیمت کی حرص میں خود ہی ہنسنا

صدق - بے سوز و ناکہ تلو کا پوس کے سبب نفس و تم ہی کی تفریح کر دینگے موتی
کم از کم اسکی کہ فی سترہ قیمت کیا سنجوڑ ہو گئے ہے۔ ہر حال جو بھی قیمت تجویز ہو
۲۵ مزید سنجوڑ کی خرابی کے لیے ایک اور مخلص اس واسطے کی اذیت
سے قبل ہی آنا دے ہو گئے ہیں

ان سے تیار ہوتی وہ دنیا جہان میں نہ سما سکتیں۔

قرآن کریم و بائبل کا باہمی تعلق

(۲)

از اولاً عبد الرؤف غاں صاحب، سرسراج العلوم جھنڈے نگر

اناجیل کی کثرت اور انکی بے اعتباری پر ایک اور بیان

جب ہر جگہ جھوٹی اور سچی انجیلیں ایک شخص کے توفیق سے کونسل منعقد ہوئیں ۶ میں جو پہلی کونسل ہوئی وہ یہ تھی کہ سند و غیر سند متنی ہیں انجیلیں میں سب گرجا کے صدر رتھ پر رکھی گئیں اور بزرگان عیسویت نے بے خضوع و خضوع سے ۱۰ عامائیں شروع کی کہ متنی کتابیں سند ہوں وہ اور پر رکھی رہیں اور متنی غیر سند ہوں نیچے گر پڑیں۔ پس اس ۲۰ حق پر آتا کہ جس نیچے گر پڑا وہ مسترد کر دی گئیں اور جو اوپر رکھی رہیں واجب اہل مانی گئیں۔ کونسل کے ممبروں میں سے دو بپشپ تین انتقاد کونسل کے زمانہ میں مر گئے۔ کونسل کی کارروائیوں نے استناد کے لیے ان دونوں کے دستخطوں کی بھی ضرورت تھی۔ کونسل کے فیصلوں کی سلیس انکی قبروں پر لے جا کر رکھ دی گئیں اور پھر مفرد کر دیا گیا کہ کوئی اندر نہ جلتے پاوے۔ محترم بزرگان کلیسا رات بھر دعا مانگتے رہے۔ صبح کو جا کر دیکھا تو سلوں پر دونوں مرحومین کے دستخط موجود تھے (حوالہ کے لیے مسیح و سمیت صنفہ زوی عبدالمجلم شرکھنوی مرحوم صنفہ دیکھیے)

حیرت و استعجاب یہ ہے ان اناجیل کے معتبر دستخط ہونے کی وجہ سے عجیب و غریب داستان کہ جس میں نہ تو انکی ضرورت ہے نہ سلسلہ اسناد کی۔ اسی طرح نہ سند مفصل ہے نہ کوئی جرح کاوش۔ یہ ہے وہ خوش عقیدگی کہ ایک رات کی تاریکی اور بچی دعا، سلوں پر دستخط کرالین ہے اور غیر سند انجیلیں کو سند کر کے جھوڑتی ہے۔ اگر اناجیل کے سند کرانے کے لیے مرہ ہوسے پادریوں کی دستخط، میں دعا کی تاثیر سے کرائی جاسکتی ہے تو سخت عجوبہ حیرت ہے کہ خود زندقہ مسیح کی دستخط پس دعاؤں کے ذریعہ کیوں نہ حاصل کر لی گئی جو سب کے لیے محبت طلعی ہوتا۔ (۱۱ باب کونسل کے اس طریقہ کار کی کیا کوئی موافقت کی جاسکتی ہے یا اس زمانہ بجانب کے لیے ممکن خوش عقیدگی کافی ہے؟)

ماظن کرام موجودہ اناجیل کے
موجودہ اناجیل ناقص ہیں

یہ ہے۔ انجیل یوحنا باب ۱۶ فقرہ ۱۲ میں ہے۔ "مجھے تم سے اور میں اب سے باہر نہیں ہوں مگر اب تم اسکی برداشت نہیں کر سکتے" اس سے صاف ظاہر ہوا کہ خود حضرت عیسیٰ نے تمام بائیس بندوں کو نہیں پوچھا تھا اسی طرح یوحنا باب ۲۰ فقرہ ۲۰ میں ہے۔ "سب ہجرات اس کتاب میں نہیں لکھے گئے۔ اگر وہ ساری لکھی جائیں تو جو کتابیں

بائبل کے غیر محفوظ ہونے پر اندرونی شہادتیں

بائبل کے غیر محفوظ و غیر مستحکم ہونے پر تاریخی اور عقلی میں تباہی و بربادی کے حالات اور نیز اُس کے زمانہ تصنیف کی تعلیم و قدیم نسخوں کی کم شدگی اور دار علیہ قدیم نوشتہ کے تلف و لاپتہ ہونے کے حالات آپ بڑھ چکے ہیں۔ اب ہم اندرونی شہادہات سے بہت سی کتب سادہ کے مدد و غلطیہ ہونے کا اظہار کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ حدنامہ ہوسے لاپتہ ہے۔ اس کتاب کا حوالہ خروج باب ۲۴ فقرہ ۴
۲۔ جنگنامہ حدائی لاپتہ ہے۔ اسکا ذکر کنیت باب ۱۲ فقرہ ۱۲
۳۔ کتاب الیاسر لاپتہ ہے اسکا حوالہ یسوع باب ۱۲ فقرہ ۱۲
۴۔ کتاب اعمال سلیمان لاپتہ ہے اسکا حوالہ سلاطین باب ۱۲ فقرہ ۱۲
اب بعد جدید کے غیر محفوظ اور ناقص ہونے کا حال سنئے۔
(۱) یوحنا کی انجیل باب ۲۱ فقرہ ۲۵ میں ہے۔ "اگر وہ بعد جدید کے جانے تو میں گمان کرتا ہوں کہ ان سے جو کتابیں نکلے وہ دنیا میں نہ سما سکتیں" اس سے معلوم ہوا کہ انجیل بھی ناقص ہیں۔

(۲) پطرس مقدس کا نامہ اول کا نامہ اول لاپتہ ہے۔ اسکا حوالہ قرنتیوں باب ۶ فقرہ ۹ میں ہے۔
جیکہ کئی کئی کتابیں اور کئی مجرے کا لکھوایا جاتا بائبل کے اندر ان شہادت سے ثابت ہے تو اس بائبل کی بربادی و غیر محفوظ اور محنت ہونے کا اس سے زیادہ ثبوت اور کیا دیا جاسکتا ہے۔ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ مجرے اور غلط فہمیوں اور بغیر کتابوں کے بنی طرح دنیا اور بعض دیگر افرامی کے ماتحت نقد انکی و بیش کی گئی۔

تقریب جدید کے تازہ اسٹل (۱۱) انجیل سنی امریکہ والی مطبوعہ سنہ ۱۹۰۹ میں یہ الفاظ ہیں "ایک شخص آیا اور اس نے (یسوع سے) کہا اے نیک استاد میں کونسا نیک کام کروں؟ اس نے جواب میں کہا تو مجھے نیک کیوں کہتا ہے، نیک سے کوئی بھی نہیں۔ مگر ایک یعنی خدا۔ انجیل سنی امریکن۔ باب ۱۹ فقرہ ۱۶-۱۷۔ لیکن بائبل کے اگر بڑی سلا مطبوعہ اکسفورڈ۔

(۲) یونیورسٹی سلاطین کے سنی باب ۱۹ فقرہ ۱۶ (تو مجھے کہیں نیک کہتا ہے) کے الفاظ مذمت کر رہے گئے۔ (المحدث، ہاگسٹنٹن) ان الفاظ کے آرٹ دیس کی غرض یہ ہے کہ حضرت مسیح کو نیک اور معصوم ہونا ثابت کیا جائے کیونکہ بقول عیسائیاں حضرت مسیح کا بقیہ تمام انبیاء کے برعکاس معصوم اور نیک ہونا ہی کفارہ کے لیے ذریعہ ہے۔

(۳) انجیل سنی باب ۱۶ فقرہ ۲۱۔ مگر اس طرح کے دو بیانیہ اور اذیے کے نہیں نکالے جاسکتے۔ (ملاحظہ ہو انجیل مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۰۹) بائبل مطبوعہ مرزا پور سنہ ۱۹۰۹۔ اس کے بالقابل پرنس فارمن بائبل سوسائٹی لاہور کی انجیل مطبوعہ سنہ ۱۹۰۹۔ سنی کے باب ۱۶

ایک عالم ربانی کی نظریں

علامہ عمر سولانا شیخیر احمد صاحب کا خطبہ صحافت
ایک کانفرنس سیرٹ میں

(۲)

میں نے جہاں تک قرآن کریم میں تذکرہ کیا، اجمالی طور پر وہ آیتیں
ہماری انفرادی و اجتماعی کامیابیوں کے لیے کافی ہیں۔ انجیل کی
تفسیروں قرآن کریم کے بہت سے مقامات پر پھیلی ہوئی ہیں۔ ایک
آیت: **وَمَا تَعْبَأُ اللَّهُ بِاسْمِكَ إِذَا سَأَلْتَهُ بِاسْمِهِ ذَاتِ الْقُوَّةِ أَتُلْمِزُنَا بِسْمِهِ**
يَا مَنْ شَرَحَ نَفْسَهُ فَأَمَّا كَلِمَتُ هِمَّ الْمُفْلُحُونَ (التغابن چک)

دوسری آیت: **وَاللَّهُ يَسْمَعُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (الانفال پ)**
ترجمہ: **اللہ تعالیٰ کی شفقت و رحمت کی نگاہ سے تمہاری ہر بات اور ہر
چیز کی اطلاع ہے۔**
تیار کی تصریح فرمادی ہے۔
تیار کی اطلاع سے باہر ہو۔ اس کے فقدان سے بیدل اور
ناپس نہ ہوں۔

اگر آپ ٹھنڈے دل سے کسی کی ساتوں میں غم نہ دیکھیں
تو شکستہ ہو جائیگا کہ پاکستان حاصل ہونے تک کا یہ درمیانی زمانہ
بڑی سخت آزمائش کا زمانہ ہے۔ ہر کہ بعد پاکستان کے لیے قرآنی تعلیم
و تربیت کا ابھی سے درس حاصل کرنا ہے اور اپنے نفس کو اس کی
خواہشات کے غلاموں اور کاؤگر بنانا ہے جو پاکستان حاصل
ہونے کے بعد ہم کو زیادہ منظم اور زیادہ وسیع بنانے کا انتظام دینے ہوں گے۔
آپ کو معلوم ہو چکا کہ قرآن کریم نے تمہیں فی الارض (یعنی اسلامی حکومت)
کی کیا عرض و غایت بیان فرمائی ہے۔ سنئے، **اللہم انزلنا من السماء ماء فاصنع من شاء**
فانزلنا من السماء ماء فاصنع من شاء۔ اگر ابھی سے ہم نے ان چیزوں کی عادت نہ ڈالی
تو آسودت ہمارا نظام کیسے درست ہوگا۔ اگر ہم آج ہر شعبہ زندگی میں
اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں کے سامنے کشادہ
دل سے گردن ڈالنا نہ سیکھیں گے تو کل کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ ہم
دوسروں کو ان فیصلوں کی طرف دعوت دیں گے تو لوگ ہماری دعوت
پر ہلکے کہیں گے۔ فلاں ملک لایو سنون چلی سیکھو کہ بنا شجر بنیم خم
لا سجدو انی انفسم حرا ما تمیت دیتو اتلیا۔ ہم اس وقت غیر اللہ
کی غلامی میں بہتے ہیں جس قدر آزاد ہیں جو چاہیں کرتے رہیں، کوئی
اعتساب اور روک ٹوک نہیں آزادی سننے کے بعد یہ آزادی نہ رہی
بلکہ ایک بہت بڑی غلامی (اللہ کی عبودیت) کا عملی ثبوت دینا ہوگا
کیا آپ حضرات اپنے ایک مخلص بھائی کی اس دعا پر توجہ
فرمائیں گے۔ **ہذا کی قسم اگر ہماری قوم کے بڑے آدمیوں نے مٹا**

قرآنی احکام کی پابندی بلا تاخیر اور ہر کسی چھپکھا ہٹ کے شروع کر دی
تو جو وہ تحریک میں بے حد بے حساب دور پیدا ہو جائیگا۔ اور
رشتہ رشتہ خدائی و موانع اللہ کی مدد سے سب دور ہوتے چلے جائیں گے
قرآنی احکام کا لفظ استعمال کرتے وقت یہ واضح رہنا چاہیے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا اتباع اور آپ کے احکامات
گرامیہ کا خیال بھی اسی لفظ کے تحت میں آ جاتا ہے۔ بلکہ سلفین
و تابعین کے طور و طریق کا تتبع کرنے سے غاصر نہ تھے کہ وہ سب
سے پہلے ایسی چیز پر نظر اور ایسی چیز کی تلاش کرتے تھے کہ کسی قسم کے
پیش آنے والے مسائل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق کار کیا تھا۔
کہو کہ وہ حضور کے سبق و شارح قرآن ہونے کی حیثیت کو قبول کیجئے
نہیں۔ پھر یہ چیز بھی محالات عادیہ میں سے ہے کہ کسی معاملہ میں
قرآن کا کوئی حکم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح اور تشریف
مسدود ہوں گے۔ جیسے پہلی تمام استرجاع کی سمجھ میں نہ آئے اور
مردود ہو کر کے باوجود اس کے تمام اہل علم اور ائمہ مجتہدین باوجود
انتہائی جدوجہد اور غایت شغف و احتیاط کے نہ تھے اس کی صحیح مراد
سے (سواء اللہ) باہر نہیں۔ کسی حکم شرعی کے متعلق جس پر عمل پیرا
ہونے کی است کو ہدایت کو ہدایت ہو ایسا خیال کرنا گویا قرآن نہیں
کو چیتا بنانا ہے۔

بناؤ علیہ میں تمام ذمہ داران میں کو ایک ربانی خادمہ بن کی
حیثیت سے نہایت چرند و چرواہوں کی دعوت دینا ہوں کہ خود اپنے اعلان
کردہ الفاظ کے مطابق قرآنی احکام کی سرادھ لے کر پابندی فرمائیں اور
مسلمانوں کو برابر باقاعدہ یہ اطمینان دہاتے رہیں کہ اعلیٰ میں کامیابی
کے بعد دستور سازی کے وقت ہم اپنی اسکا کی حد تک کوئی ایسا
قانون بنانے کی اجازت نہ دینگے جو ہمارے ہر مسئلہ اور شرعی مسائل
کے بارے میں علماء اسلام کے طے کردہ فیصلہ کے خلاف ہو اور اس
طرح کی غلطیاں نہیں کی جائیں گی جو امن میں احکام شرعیہ سے بھری
بالا برداری کی بنا پر آپ کی طرف منسوب کی جاتی ہیں۔ اگر نہ انکار
ایسی غلطیوں کا مدد و رہنمائی یہ چیز عام سطحین کے لیے ناخوشگوار
ہو گی اور وہ یہ سمجھیں گے کہ جو عقیدہ ایک کی حمایت اور اسکے حق
میں ورثہ دینے کا تقارر حاصل نہ ہوا۔

ہر حال ہم سب کو اس کی پوری کوشش کرنی چاہیے کہ اس
سلسلہ میں ہم عند اللہ و عند الناس کا خود نہ ہوں۔ میں اس سلسلہ
ہوں کہ آپ ایک بے لوث مخلص کی گزارش پر کسی اسپرٹ میں نظر
کریں گے جس میں وہ پیش کی گئی ہے۔ **قال اللہ ما کتبنا من رسول اللہ**
صلی اللہ علیہ وسلم الا و الی اللہ علی بصیرۃ انما من انصاف۔

خاتمہ کلام پر ایک اور ضروری چیز پر توجہ کرنا ہے اور وہ
یہ کہ آپ پورے جوش و ہول اور عزم و استقلال کے ساتھ مسلم لیگ
کو آگے بڑھانے، اہل علم و فن کے اہل نگہارنے میں سرگرم
رہیں اور ساتھ ہی اسکے کام کی لاج رکھیں۔ یہ کیجیے مسلم لیگ پر

اور حدیث شریف میں آجیہ کہ المسلم من سلم المسلمون من لسانہ وجمہ المسلم وہ ہے کہ جس کے ذمہ اور زبان سے کوئی مہم نہ ہو (جو لوگ آپ کے سیاسی افکار کے مخالف ہیں) ان سے بھی آپ کو معاملہ شریعت صبرہ نقل اور حسن اخلاق کے ساتھ ہونا چاہیے۔ گو دوسری طرف سے بھروسہ زیادتی اور اشتعال انگیزی بھی کی جائے۔ بعض مقامات پر جانشین برادرانہ حسین احمد صاحب دینی کے ساتھ کیا گیا ہے اگر اس کے متعلق اخبارات کی روایا صحیح ہیں تو میں انھیں بیزاری کے بغیر نہیں روکتا۔ مولانا کی سیاسی رائے خواہ کتنی ہی غلط ہو ان کا علم و نقل ہر حال مسلم ہے اور اپنے منصب پر بھی کسی کی عزیمت و ہمت اور ان ملک بعد از خود ہم جیسے کامیوں کے لیے قافیہ عبرت ہے۔

اگر مولانا کو اب مسلم لیگ کی امید کی بنا پر پیسے ایمان میں غفلت بھی نظر آئے یا سرسے اسلام میں شبہ ہو تو مجھے ان کے ایمان اور بزرگی میں شبہ نہیں۔ کیا کروں۔ علماء نے لکھا ہے کہ زمین کا اپنے ایمان میں شک کرنا بھی کفر ہے۔ اس لیے ہر حال اپنے ایمان میں تردد و شبہ نہ کرنا۔ ہاں اپنی سیاسی کاریوں کے پیش نظر اپنے کو دین کے پورے اور آخرم آتی ہے۔ البتہ ڈرتے ڈرتے اتنا غم کرے کہ ضرور عبادت کر دے گا۔

گواہی کے لیے نہیں درج و عدا میں
بخت میں سے ہوں خوش اپنا گنگا میں ہوں

اب میں آپ حضرات کی عزت افزائی اور میں خودی کے شکر اور دعا پر اپنا سر نہ ختم کرتا ہوں۔

الحمد للہ رب العالمین
سبحان ربک رب العزۃ العالیۃ و السلام علی المرسلین و الحمد للہ رب العالمین

دلائل ہستی باری تعالیٰ

یہ بالکل سچ ہے کہ امامت بلا حجت اور محبت بلا معرفت حاصل نہیں ہو سکتی۔ کسی اسٹیشن پر رات کی اندھیری میں باپ کا بستر بھی اگر بٹل میں لگا ہے اور میں نے نہیں پہچانا تو اس عدم معرفت سے محبت نہ ہوتی۔ اور جب محبت نہ ہو سکی تو اطاعت نبیؐ کی غرضت کا جذبہ بھی دل میں نہ ہوگا۔ شکیب اس طرح اطاعت الہی کے لیے محبت الہی اور محبت الہی کے لیے معرفت الہی کی ضرورت ہے اس لیے میں نے باری تعالیٰ کے ساتھ معرفت و یقین کامل کی راہ بھی پیدا کرتے کی ہے ۱۷ صفحات میں یہ رسالہ لکھا ہے۔ اس میں ائمہ دین کے دلائل اور دشمن خیالوں اور دہریوں کی تردید کا مقدمہ کی گئی ہے۔ نسبت ح محمول ۱۲۱ ہے

پتہ ۱۔ مولانا عبد الرؤف خان رحمانی۔ نائب ناظم مدرسہ
حیدرآگر۔ ڈاکخانہ راجستھان۔ ضلع بستی

بقیہ

کایہ فقرہ انا دیوا گیا ہے۔ (جو اراکین و حضرات نے سن کر)
یہاں اس عبارت کے مدون کرنے کی غرض یہ ہے کہ اس میں کلمہ کا سلطان موجود ہے کیونکہ عیسائی حضرات کہتے ہیں کہ احوال سے بچا ہے
کفار نے کلمہ ایمان لاندھی موجب سمجھتا ہے۔ اور الفاظ مذکور میں علی کی ضرورت، نماز روزہ پرستہ علی کی گئی ہے ہم عید نکلتا۔ یہ منسوب کا ذکر
(۲) قاضیوں کی کتاب باب اول آیت ۱۱ میں منسلک ہے کہ علی کی باہلوں میں قین کی حضرت موسیٰ کا سر لکھا ہے۔ اور منسلک کی باہلوں قین کی حضرت موسیٰ کا سالا بتایا ہے۔ یہ تحریف اس لیے کی گئی ہے کہ
اذا ج ہوئی کا ثابت نہ ہو سکے۔

(۵) اسی طرح منسلک ۶ پہلے کے نسخوں میں ابنا باب ۳ فقرہ ۳۰ میں صاف مذکور ہے "تم میرے ملکوں پر چلو اور میرے قانون کو حفظ کرو۔" لیکن منسلک ۷ انا دیکھی لاہور منسلک ۶ کی باہلوں میں یہ عبارت بالکل اڑا دی گئی ہے۔ اس کی جگہ "تم میری شریعت کو اتنا لکھا ہے۔ اس تحریف سے ان کا فائدہ ہے کہ کوئی اہل بائبل سے یہ نہ کہے کہ تم کو جب آیت فائدہ حفظ کرنے کا حکم تھا اور خود تمھاری کتاب میں یہ حکم موجود ہے۔ پس جب تم نے حفظ نہیں کیا اس لیے تحریف کی کہ بیش بہا آسانی داد پائی۔ پس مثل شہد کے مطابق کہ نہ وہ بائبل نہ بیک بائسری۔ عبارت ہی (حفظ کرو) کا حذف پر دراکہ نہ وہ عبارت وہی نہ الزام دیا جائے۔

(۶) کتاب اشتنا باب ۱۳ فقرہ ۳ کی عبارت منسلک ۷ کے قبل والی عام قدیم نسخوں میں موجود ہے کہ منسلک ۶ میں نہیں ہے۔ یہ تحریف اس لیے کی گئی ہے تاکہ مسلمان اہل بائبل کو الزام نہ دے سکیں۔

(۷) گنتی باب ۲۳ فقرہ ۱۹ میں ہے کہ خدا آدمی زاد نہیں ہے۔ یہ منسلک ۷ کے بائبل میں (جو پیشان ہو) کا لفظ انا دیکھا ہے۔ اس جگہ یہ مندرج ہے کہ اپنا ارادہ کرے۔ ارادہ بدلنا، جو کچھ چاہتا ہے کہ گزرا کمال قدرت کی دلیل ہے اور پیشان نہ ہونا اندامت غلطی کی گمان علم کی دلیل ہے۔ کیونکہ ناقص علم والا۔ بعض باتوں کے انجام سے بخیر کی بنا پر سمجھتا ہے۔ اب یہ تحریف اس لیے کی گئی تاکہ کتاب پیدا ایش کا تعارض نہ باقی رہے۔ کیونکہ پیدا ایش میں خدا کی خلقت کی گنگا رہی کو دیکھ کر سمجھتا ہے کہ صاف مذکور ہے۔ چنانچہ یہ بیان پہنچ کر خود انرا ہے کہ بائبل میں تحریف ہوئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں انم کو کفر کہتے ہو کہ خدا کی شریعت تمھارے پاس ہے۔ دیکھو کھنے والوں کے باطل علم نے بطالت پیدا کی ہے۔ (یہ بیان باب ۵ فقرہ ۸) اور یہ جگہ فرماتے ہیں تم نے خدا کے کلام کو بگاڑ ڈالا ہے۔ (یہ بیان باب فقرہ ۱۳۶) یحزقون انکرم عن مواعدہ (۱۸) کی آیت کریمہ انکے اس مصدقہ حرکت کی شہادت پر ہے (اپنی آئینہ)

برخورد روان صدق

۱۱ جناب ڈاکٹر اشرف خان صاحب بریل

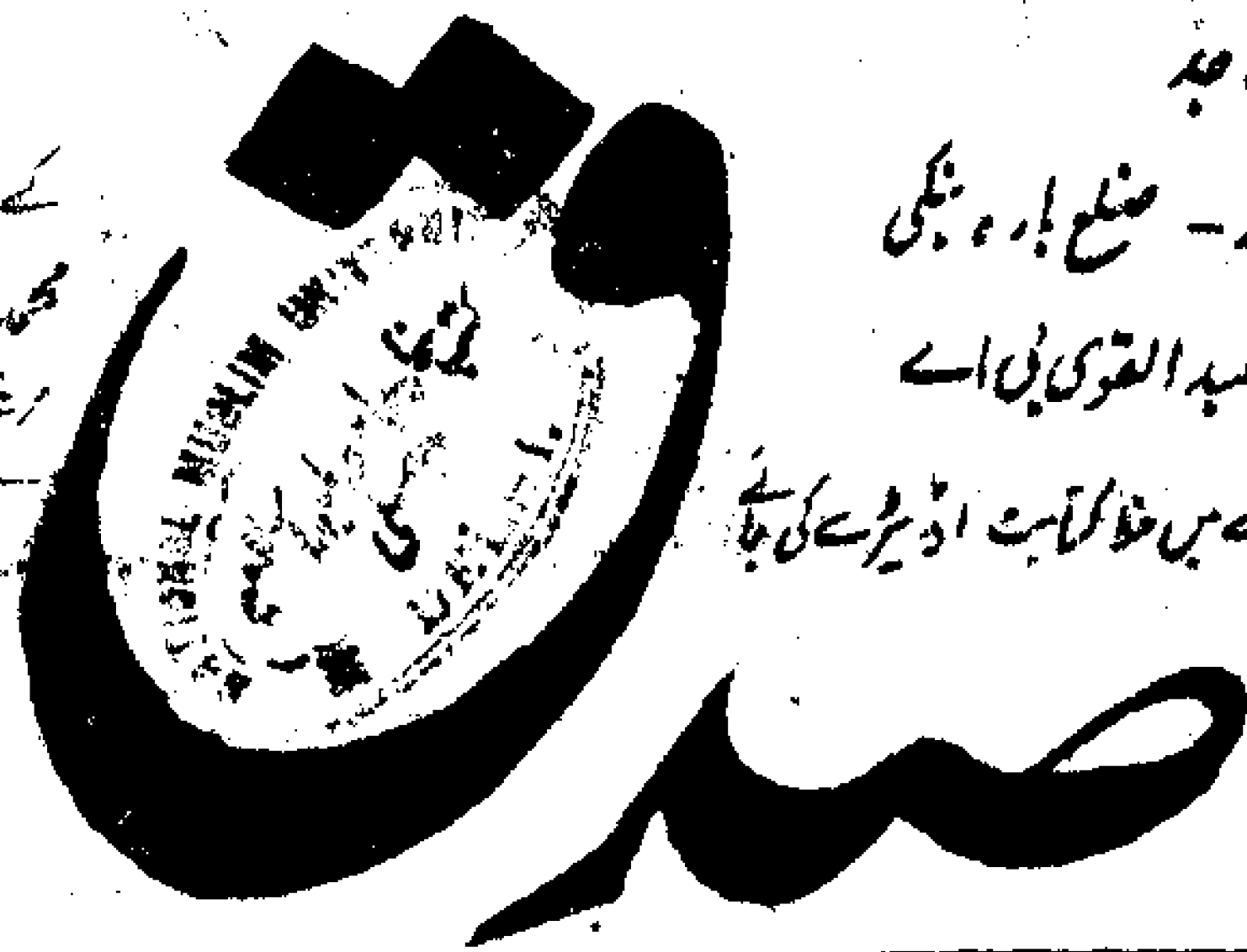
ایڈیٹر: عبدالماجد

پتہ: - دریا باد - ضلع بارہ بنگی

مکتب: - ملک عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں غلام کاتب اڈیٹر سے کی جائے

پیشہ ورانہ لکھنے والے (۳۹)



پنڈہ اور اسلامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو
محمد عبدالرؤف عباسی مکتبہ صدر
مرشد آباد پولیس گورنگھ - کٹھن

چند سالانہ - ہفت روزہ
"شکریہ" - ہفت روزہ
برون ہندو - ہفت روزہ
قیمت فی پرچہ - ۱۰

پیشہ ورانہ لکھنے والے (۳۹)

نمبر ۱۷ - یوم چار شنبہ - ۲۷ صفر المظفر ۱۳۸۵ھ مطابق ۳۰ - جنوری ۱۹۶۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

ڈیلی نیل لندن کا مشہور و معروف اخبار اپنے ایک ماہر نمبر میں لکھا ہے کہ گھٹتے کہ ہم (اہل برطانیہ) میں ایک وصف ایسا ہے جس کی وجہ سے دوسری قوموں کو کرنا چاہیے۔ وہ یہ کہ ہم وقت پڑنے پر آپس کے سارے اختلافات اور نزاعات بھلا کر بالکل ایک ہو جاتے ہیں۔ اور سوال ہمارے سامنے یہ بالکل نہیں رہتا کہ کسی پارٹی کو کیا حاصل ہو رہا ہے۔ بلکہ صرف یہ رہتا ہے کہ ملک و قوم کے نفع کا تقاضا کیا ہے۔ جنگ کے اس چوب سال میں کس نے جانا کہ وہی کون اور سیر پارٹی والا کون اور برلن کون؟ نہ کوئی سرکاری تقاضا نہ کوئی سرمایہ بیزار، میں سب کے سب مرنے لگے۔ یہ جنگ جیتی ہوئی۔ اب فرمائیے، "آپ جیتی" کیا ہے؟ آپ کبھی تو مرنے سے لڑیں اور محمدی نہیں کہیں تو برادری پر فرقہ پر اپنی سیاسی ٹولی پر دین کو اور اسلام کو مقدم نہیں!

واٹ آنر ایل سرتیج بھادر سپرد کی ساگرہ ابھی حال ہی میں مانی گئی۔ جس اور اتفاق سے اس زمانہ میں پنڈت دن دھن دلائی جی کی جی۔ سہا کبہ دینے والوں میں آپ کو معلوم ہے کہ سب سے پیش پیش کون تھے؟ — کوئی اور نہیں پنڈت جواہر لال نہرو، غلوں قلب کے ساتھ سہار کباب دیں، مدھیہ صنوں لکھے، دونوں کی مذاکرات کو مبرا، دونوں کے کارناموں کی داد دی۔ اس خوشگشت اور برطانیہ بھاد

جو اہل لال کو سرمایہ دار اور خطاب یافتہ اور برطانیہ دوست سپردے اور محمد و آزاد خیال جو اہل لال کو ٹھیکہ اور پنڈت ہندو دلائی جی سے کوئی بھی مناسبت ہو سکتی تھی؟ جو اہل لال اور ان دونوں کے درمیان بھڑکنا تھیں کہ اور کونسی چیز مشترک ہے؟ — ایک آپ ہیں اپنی پارٹی، اپنی ٹولی سے باہر کسی خوبی کا درجہ دفر میں بھی نہیں کرنا دو اور دو چار بھی کوئی کہے اور نہ کہنے والا آپ کی پارٹی سے تو شاید اسکی تردید بھی آپ واجب سمجھیں! انگریز کو چھوڑیے کہ وہ تو آپ سے بہت آگے ہیں ہی کو لیجئے کہ وہ تو آپ ہی کی طرح محکوم ہیں! پابند ہیں نے اتنا سپین اپنے اندر کہاں سے پیدا کر لیا ہے۔ نعم و انتظام فرق مراتب کا احساس، اختلافات و اشتراک کے حدود کا تعین کہاں سے سیکھ لیا ہے؟

ایک آیت پر سوال

قرآن مجید کے ایک علم و تعلیم کا سوال ہے۔ "سوال سورہ یوسف کی آیت کہ ہم کتنا یوسف فی الارض و نزلہ من تاویل الامامہ میں لکھا کہ ممل کیا ہے۔ اب تک اس باب میں شرح صدر نہیں ہو سکا ہے؟

جہاں تک آیت کے مفہوم کا تعلق ہے، بھلا اللہ وہ مسلمان و بے فبا ہے۔ دکن تک پہنچیں جس طرح پہلے یوسف کو اٹکے دشمن بھائیوں کے شر سے نجات دی تھی، قتل سے بچا دیا تھا، اندھیرے کو کھینچ کر، اپنی امانتی تھی، اُس طرح کتنا یوسف فی الارض اب پہلے یوسف کو مصر میں قدم جمانے کی جگہ دیدی، اور اس کے بے گویا زمین تیار کر دی، کہ وہ آئندہ بھوسے بھر

۱۰۹

۹۲	فی صدی کا اضافہ	۱۰۹	ڈاکٹر کھٹس آسٹن کے واقعات ہیں
۱۰۹	"	۱۰۹	ڈاکٹر ہرنی، حملہ آوری "

۱۱۰

داخاۃ الہدۃ اکبر فی الشہادۃ
والفتنۃ اکبر من الغنۃ
اور مسجد احرام سے روک دینا اور
اس سے اسکے دواؤں کو نکال دینا
ہیں اور فتنہ قتل سے رکھیں
بڑھ کر ہے۔

کہ بپ کا درس زمانہ میں قتال شرع کر دینا تو مسلمان کی حیات کی حقیقت
کھینچنے والی ہے جو دینی قتال ہو جو حال بہتر ہے
لا غلۃ فی ذلک القتال فی الشہادۃ احرام اور ذلک والحد
فصل احکام قرآن مجید
تفسیر اس میں ہے کہ مسلمانوں کو اپنی دین سے بھی اس میں
ابتدا جائز ہے؟

انما غلۃ ان یقاتل فیہ ابتداء (رد المحتار)
سورۃ الاحزاب اور امام مالک: امام شافعی امام احمد اور حنفی فقہاء
اسکے قائل ہیں کہ قرآن ہی کی دوسری آیتوں سے یہ حکم حرمت کا عدم
ہو گیا ہے اور اب جہاد ان میں سے شروع بھی ہو سکتا ہے
فما یجوز وجوزہ ذکاوا کثریم القتال فیہ منہ ذہب
الامۃ الامویۃ (رد المحتار) قال سائر علماء ہی منہ ذہب (ابن العربی)
دوسری سلاطین بن سید بن السیب ان القتال جائز فی الشہر
احرام وہو قول فقہاء الامام (عباس) لیکن علماء تابعین اور بعض
اور اکابر اسکے قائل ہیں کہ حرمت والے ہیوں میں جنگ کی حرمت
کا حکم دائمی رہتا ہے۔ بلکہ عطاء و سپہ قتل کی صحت پر حلف
آٹھ لینے کو تیار رہے۔

مذہب عطاء وغیرہ الی ان ثابت غیر منہ ذہب کان عطاء یجلیف
بما یشاء یجلیف القتال فی الشہر احرام (رد المحتار) کان عطاء یجلیف
انما ثابتہ لأن الآیات اتی بعد ما ساء فی الازمانہ وہذا خاص
الامام لا یشیخ بالخاص بالفتن (ابن العربی) حالت طائفۃ ملک
بات لم یشیخ و نہیں قال ذلک عطاء بن ابی رباح (عباس)

مسئلہ (سو بالفرض وہ جرم مسلمان سے سرزد ہو ابھی ہوتا جب بھی
اپنے شہر پر بلکہ اشد جرم کے مجرموں کو کیا حق ہے ایک استغاثی واقعہ
قتل پر اعتراض احتجاج کا)

سید عن سبیل اللہ اللہ کی راہ سے مراد اسلام ہے اس سے
رہنا یعنی اسلام قبول کرنے والوں کی راہ میں طرح طرح کی رکاوٹیں
ڈالنا ان پر ظلم و ستم توڑنا۔

سبیل اللہ اسے الاسلام اور اصل اللہ الی اللہ (دیناوی)
کفر ہے یعنی اللہ سے کفر اختیار کرنا۔

اللہ کے دین و شریعت کو نہ قبول کرنے اور اللہ کا شریک دوسروں
کو تصور کرنے کا عین کفر ہوتا ہے ہر گز نہیں

دالمسجد احرام مسجد کعبہ خاص اہل توحید ہی کا مسجد و
مرکز ہے۔ اسکا ہر دہشت اللہ کے پرستاروں کے لیے کھلا رہنا اسلامی

حکومت کے فرائض اور میں سے ہے۔
المسجد احرام کا عظمت ترکیب میں سبیل اللہ پر نہیں بلکہ فتنہ پر حکام
یوں ہے و یصدون عن المسجد احرام۔

ولا یسبغ عطفہ علی سبیل اللہ (دیناوی) فتنہ پر ڈال دینا
مسجد (علی) و اختاروا البقاء و نہ متعلقاً بفضل عبادت الی علیہ
اللہ اب و یصدون عن المسجد احرام (روح)

خراج الہدۃ۔ دونوں میں سے مسجد احرام کی طرف میں یہی
رسول اور پیغمبر کو ہر طرح تنگ و پریشان کر کے مسجد احرام سے
نکال دینا۔ وہاں آٹھ داغہ بند کر دینا۔

یعنی اہل اس بے کما گیا کہ یہی لوگ تو اس حرمت والی
مسجد کے حقوق ادا کرنے والے تھے۔

انما کا ذوالہ لا ینم القانون بفقوۃ (روح)
گویا کافروں کے اعتراض کے جواب میں دو باتیں ارشاد ہوئیں۔

ایک: کہ مسلمانوں سے وہ گناہ عمدہ زمانہ حرمت میں قتل کرنے کا
عمل صادر ہی نہیں ہوا۔ دوسری بات یہ کہ بالفرض صادر ہوتا

ہو تو تمہارے ایسے سنگین و شدید جرائم سے اسکا کیا مقابلہ
مسئلہ (اپنے مفاسد اور اپنی ضرورتوں کے لحاظ سے)۔

الفتنہ سے مراد وہ شدید جرائم ہیں جو معاشرہ
سازین حق کی راہ میں پیدا کر رکھیں تھیں۔ اس دین کی راہ

میں جبکہ عقیدہ ہی دینا گواہ اس دکھانا اور تمام رحمتوں اور کفایتوں
سے اس دلائل ہے۔

اسے مایشتن: المسلمون ریدون چ لکھذا (روح) والفتن
مذہب المفسرین الفتنۃ اتی کانت فتن المسلمین عن دینہم تخی ہیکل

(بج) الفتنۃ ما کانت فیفتون المسلمین عن دینہم تارة بانفاۃ الشہادات فی
قلوبہم تارة بالتذیب (کیر)

فتنہ کے معنی یہاں مطلق کفر کے بھی کیے گئے ہیں لیکن زیادہ چسپا
نہیں ہوتے۔ قول امام راہی کے: ہر عذبی غیبت (کیر) قول محقق

نہی ہے جو اور درج ہوا۔

اکبر کی تفسیر ابن عباس صحابی اور تابعین کے قول میں اشد سے آئی
من القتل۔ یعنی اس خاص واقعہ قتل سے۔

مقصود ارشاد یہ ہے کہ دین حق کی راہ میں جو لوگ رکاوٹ پیدا کرتے
ہیں اور لوگوں کو اس طرف آنے سے طرح طرح کی سازشوں اور پیروں ترکیبوں

سے روکتے ہیں وہ حقیقتاً دنیا کا اس عدل و عافیت سے محروم کر دینا چاہتے ہیں
اور اس لیے وہ ذبح و نسل انسانی کے مجرم ہیں۔ اسلامی جہاد کی غایت یہی

دنیا سے ہر قسم کی خود غرضیوں اور زیب کاریوں، ظلم و جور، شر و بدعتی
کو دور کرنا ہے۔ جو احسن اسکا اور عام دینی حکومتوں کے قتل و قتال کی

کیاں سمجھ رہے ہیں وہ جراح کے نشتر اور ڈاک کے پتھر کو ایک سلج پر
دکھ رہے ہیں

کسی دوسرے عمل میں مشغول ہونا لازم آتا ہو (جیسے دیواروں پر منقوش
قرآن کو دیکھ دیکھ کر پڑھنا اور نہ یہ امداد عرفاً تکلم مع الغیر کے تحت نہ آتی ہو
جیسے کسی غار یا ازناز شخص کی قرأت یا کبیر سن کر نماز پڑھنے والے
کا اپنی قرأت میں یا اپنے انتقالات نمازیہ میں تیسرات کر دینا) قطع نظر
اس سے کہ کسی جزئیہ کا قیاس دوسرے نفی جزئیہ مجتہد پر کہاں تک درست
ہے: خصوصاً جبکہ علت حکم بھی مجتہد سے منقول نہ ہو) کہا جاسکتا ہے کہ
آلہ کبیر الصوت کے ذریعہ کبیر سن کر رکوع و سجود کرنے کا قیاس قرآن شریف
سائے رکھ کر اُسے دیکھ دیکھ کر پڑھنے پر (جیسا کہ بعض حضرات کے
کلام میں دیکھا گیا ہے) قیاس مع الغایق ہے۔ کیونکہ نماز میں قرآن پاک اپنے
نقش ذہن سے پڑھنے کا حکم ہے (شرح ہدایہ میں سے عنایہ اور فتح القدیر
میں اور دیگر بعض کتب فقہیہ میں جس تعین عن الخارج کو مطلقاً معنیہ نماز
قرار دیا گیا ہے اُس تعین کا تعلق سرّاً قرأت قرآن سے ہے ورنہ گاہ
کے غلات خود اپنی کتب میں خبریات موجود ہیں) اسی وجہ سے نماز میں
شریک شخص کے لئے دینے سے پڑھنے میں تیسر کر دینے کو بھی بعض مشہور علماء
مفسد نماز قرار دیتے ہیں جبکہ بقدر مغرض قرأت ہو چکی ہو۔ دوسرے
علماء اگرچہ مفسد نماز نہیں کہتے لیکن کراہت سے غالی نہیں قرار دیتے
زوائد کا بغیر وقت تحفظ قرآن دوسرا حکم ہے) حالانکہ شریک نماز کی
کبیروں کے ذریعہ اہم کے انتقالات کا حال سلوم کر کے رکوع و سجود کرنے
میں کوئی حرج نہیں۔ علاوہ اسکے ایک غار جی چیز سے امداد لینا لازم آتا
ہے جو اس امر کو مستلزم ہے کہ نماز پڑھنے والا اعمال معلوۃ کے علاوہ ایک
عمل یعنی بالقصد "نظر الی المصحف" اور "نظر فی المصحف" میں مشغول
ہوا۔ بخلاف آلہ کبیر الصوت والی صورت کے کہ اس آواز کے سننے میں
(جبکی وجہ سے اعمال نماز میں امداد ملتی ہے) مقتدی کے درمیان نماز کے
کسی عمل اور فعل کا دخل نہیں ہوتا۔ کما مرنا قریباً۔ اسی طرح بعض اسکا
قیاس اُس پہنچنے کی کبیرات انتقالات پر بھی جس نے کبیرا فتندل محض
بغیر من اعلام بغیر قصد احرام ادا کی ہو درست نہیں۔ کیونکہ مقیس بنیہ
میں حکم کی علت "اقتداء بالشر" بتائی گئی ہے (دوسرے لفظوں میں تکلم
مع الغیر عرفاً) یہی علت حکم قرار دی جاسکتی ہے) اور مقیس میں اقتداء
بالشر (یا تکلم مع الغیر عرفاً کا) وجود نہیں کیونکہ آلہ کبیر الصوت میں
"مقتدی" بننے کی مسابقت نہیں لہذا اسکی آواز میں غیر نمازی انسان
کی آواز کا دخل نہیں کہ تکلم کا عرفاً تحقق ہو سکے) صاحب فتح القدیر
نے قرأت المصحف والے مسئلہ میں "صحی سلم" یا غیر صحی سلم کے جس قیاس
کا ذکر کیا ہے وہ نظیر میں نہیں پیش کیا جاسکتا کیونکہ وہاں مصحف جامع
موجود ہے یعنی قرأت قرآن کے بارے میں تعین عن الغیر تفسیق کا وجود
صاحب فتح کے نزدیک غیر موثر ہے) اور قرأت قرآن کے بارے میں تعین عن الغیر
مطلقاً مفسد نماز ہے (کیونکہ نماز میں قرأت قرآن نقش ذہنی سے ہونا چاہیے)
اور یہاں "مصنف جامع" موجود نہیں کیونکہ مقیس علیہ میں علت حکم
"اقتداء بالشر" (یا تکلم مع الغیر) ہے اور اقتداء کا (اور تکلم مع الغیر)
کا وجود بغیر اس کے ممکن نہیں کہ کوئی دوسرا مقتدائے ہو اور تکلم

۱۔ ریڈیو اور لائو اسپیکر
کے احکام شرعی کے متعلق ایک ضلالت و تبصیرانہ فتویٰ
از مولانا محمد شفیع حجت الشہ ذہبی مکی۔ مدرسہ عالیہ کلاکتہ

اگر کھٹیا ایسا ہی ہے تو پھر جاننا چاہیے کہ نماز پڑھنے سے بھی نماز کو فاسد یا مکروہ ہو جاتا چاہیے اور کس میں چلکار کا کہہ کر نماز پڑھنے سے بھی نماز کو فاسد یا مکروہ ہو جاتا چاہیے اور کبیرین کے لیے جو کچھ بتائے جائیں (میساکہ دہلی کی جامع مسجد میں ہے) اور کبیرین "ان کبیرین" پر کھڑے ہو کر نماز میں کبیرین ادا کر کے مقتدین کو امام کے اتقالات کی خبر دینا تو امام سے بہت دور جو مقتدے ہیں وہ محض ان کبیرین کی سماعت سے زمین میں کبیرہ کا دخل ہوگا۔ اس طور کہ اگر کبیرہ "نہ ہو ماقا" ان تک کبیرین کی بھی آواز نہ پہنچتی۔ اور آخری صورت میں تو ایک خارجی پیر یعنی "کبیر" متعلق میں اثر انداز ہے۔ علاوہ اسکے بظاہر یہ صورت بدعت منی العبادۃ المقصودہ ہے اور اس کے تشریح لغت "اور اتصال المساکب" کے احکام کی خلاف ورزی ہوتی ہے) اگر رکوع و سجود کریں تو انکی بھی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے وغیرہ وغیرہ کہ ان سب صورتوں میں نماز پڑھنے والوں کی نماز کے ارکان آرام و سہولت اور کھڑے میں ادا دہلی۔ ولایین با مثل ان یغزوہ۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے متعلق تو یہ مروی ہے کہ وہ سجدہ کو بہ آرام ادا کرنے کے لیے جتنی ہوتی زمین پر سجدہ کی جگہ کچھ رکھ لیا کرتے تھے تاکہ پیشانی مجلس نہ جائے تاکہ کبیر الصوت کا انتظام نماز کے دوران میں نہیں ہوتا، نماز شروع ہونے سے قبل اس کا انتظام کیا جاتا ہے (اکثر: بیشتر ایسا ہی ہوتا ہے کہ امام اپنے بدن کے کسی حصہ پر آکر کبیر الصوت نکالتا ہے اور بالبحث جہاں یہ صورت ہے) تاکہ نماز کے دوران میں غازیوں کو متابعت امام کے لیے اس سے ادا دہلی جس میں کسی غیر غازی انسان کی آواز کا دخل کبھی نہیں ہوتا اگر ہوتا ہے تو امام کی آواز کا (جو لاڈ اسپیکر والی آواز کے سلسلہ کی ابتدائی کڑی ہے) اور اس کے بعد ایک جاری چیز مثلاً بھل یا ہرایا بھڑکا اور جاری خارجی چیزوں کے دخل کے بغیر یوں بھی کوئی مقتدی امام کی اصل آواز کو نہیں سن سکتا۔ خلاصہ یہ کہ "مدد لینا" اور "مدد مل جانا" ان دونوں کے مابین فرق ہے نماز کو فاسد یا مکروہ کر دینے والی اس خارجی مدد کو اگر کھائے کہ جو نماز پڑھنے والا نماز کی حالت میں بالعقد والا مادہ "حاصل کیے" تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز پڑھنے والے کو نماز کی حالت میں اگر خارجی مدد مل جائے تو اس سے بھی نماز فاسد یا مکروہ قرار دی جائے جبکہ یہ خارجی مدد نہ تو خشوع و خضوع کے خلاف ہو (جیسے اپنے لازم کو حکم دینا کہ میں جب نماز پڑھوں تو میرے ہاتھ جھکے رہنا، اور وہ اس حکم کی تعمیل کرے۔ اور نماز پڑھنے والے کو اس سے آواز ملے یا بلا ضرورت لکڑی یا دیوار کے سہارے نماز میں کھڑے ہونا کہ یہ اور خلاف خشوع و خضوع ہیں اس لیے انہیں مکروہ کہا جاسکتا ہے اگرچہ کراہت تخریعی ہو) اور نہ اعمال نماز کے علاوہ

مع ایضاً کے وجود کے لیے دوسرا کوئی نظم جو یا حکم کی صلاحیت رکھتا ہو اور لاؤڈ اسپیکر میں معتدنی تبغی کی صلاحیت نہیں اسی طرح منظم ہونے کی ہیں) کہ اس کے لیے ذی روح ہونا ضروری ہے۔ بنا بریں آؤ گبر الصوت والی آواز سن کر کوہ و سجدہ کہنے میں "اقتداوا بآئیر کا (اور پھر آئیر کا) ہو نہیں پایا جاتا، یعنی قرآن قرآن کے بارے میں غیر کی اثر پذیری صاف نماز ہونے کے لیے کافی ہے (کیونکہ قرآن قرآن نقش و سنی سے ہونا چاہیے) غیر کے فعل اور عمل کا بقول صاحب فتح القدیر اس "مفسد نماز ہونے میں کوئی خاص اثر نہیں اور اسی وجہ سے اس غیر کا ذی روح ہونا ضروری نہیں اور آئینہ بالائیں میں اس طرح حکمت الہیہ میں (محض اثر پذیری کا کافی نہیں ورنہ لازم آتا ہے کہ قرآن قرآن کے علاوہ صورتوں میں بھی جب نماز کی حالت میں خارج سے اثر پذیری ہو تو نماز فاسد ہو جائے۔ حالانکہ فریاد اسکے خلاف موجود ہیں۔ کامر۔

آؤ گبر الصوت کے متعلق اوپر جو کچھ لکھا گیا اس کا رداج دینا کوئی ضروری امر نہیں۔ یہ کہ آؤ گبر الصوت کے متعلق غلط فہمیاں کہ وہ ہم کرتے کرتے کہیں لپکا کام نہ چھوڑے۔ اس لیے نماز میں اگر اسکا وادہ ہوگا تو کبر میں کا اختتام نہ باقی رہنے کی وجہ سے (جیسا کہ غلط فہمیاں) معتدین کو امام کے رکوع و سجدہ کی اطلاع نہ ہو سکیگی۔ اگر دوران نماز لاؤڈ اسپیکر فیل ہو جائے (آؤ گبر الصوت اپنا کام چھوڑ دے) اس لیے شرعی طریقے سے مناسب ہیں کہ نماز میں اسکا وادہ نہ دیا جائے۔ خطبہ کے الفاظ کا ہر شخص کے کانوں میں پڑنا (خصوصاً جبکہ اسکے سنی بھی سمجھ میں نہ آتے ہوں جیسا کہ ہندوستان میں خطبوں کی زبان عربی ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے) کوئی لازمی چیز نہیں جس کے لیے آؤ گبر الصوت کا اختتام کیا جائے، علاوہ اس کے کہ بیشیہ کہ مسجد کے قریب رہنے والے اپنے گھر ہی سے خطبہ سنتے رہنے کی وجہ سے خطبہ کے وقت مسجد میں آنا چھوڑ دیں (جو منشاء شریعت کے خلاف ہے) علاوہ اسکے لوگوں کو اکل صفت میں جا کھینچنے کا شوق جاتا رہے گا۔ حالانکہ اسکے فضائل حدیثوں میں مروی ہیں۔ اس لیے عام طور سے خطبہ کے لیے بھی اس قسم کا انتظام غیر مناسب ہے۔ لیکن اگر کسی وقتی ضرورت کی وجہ سے آؤ گبر الصوت خطبہ کے وقت کام میں لے آیا جائے تو شرعاً کوئی قیاحت نہ ہوگی۔ قیاحت رداج دینے میں ہے۔

خطبہ میں خطبہ کے الفاظ کا ہر حاضر شخص کے کانوں میں پڑنا ضروری نہیں اور نماز میں رکوع و سجدہ وغیرہ کا اگر ناہی اتباع امام لازم ہے یعنی رکوع و سجدہ میں امام کی پروردی لازم ہے جو امام کی آؤ گبر کی طاقت کے بغیر مستند ہے اس لیے دونوں کے مابین جواز عدم جواز مناسب و غیر مناسب کے لحاظ سے اور مناسب و غیر مناسب کے مراتب اعلیٰ و ادنیٰ کے لحاظ سے تعارف کیا جاسکتا ہے۔ بنا بریں خطبہ میں آؤ گبر الصوت کے نفس استقلال (قطع نظر از حوالہ) کا جواز معتدرا ظاہر ہے نماز میں اسکا جواز اس قدر محدود نہیں جبکہ بعض متبر لوگوں کی تحقیق یہی ہے کہ آؤ گبر الصوت والی آواز بعینہ ہونے والے کی آواز نہیں ہوتی

معتدین آؤ گبر الصوت سے۔ آواز سنتے ہیں وہ بعینہ امام کی آواز نہیں ہوتی، امام کی آواز کی محاکات ہوتی ہے جس کے لحاظ سے معتدین رکوع و سجدہ کریں تو اس کا جواز محض حکماً ہے کہ اس طرح میں رکوع و سجدہ میں امام کی اتباع حاصل ہو جاتی ہے جو اصل مقصود ہے جو کچھ فرق ہے وہ امام کی حالت کے ذریعہ علم میں ہے جو مقصود اصل نہیں اس لیے نماز میں بہ نسبت خطبہ کے غناء احتیاط کی ضرورت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

اسودہ کمرہ بالاسے قطع نظر کرتے ہوئے اسلامی عبادت کی عبادت کے کی سادگی اس امر کی مفتنی ہے کہ خطبوں اور نمازوں میں اور یہ سلسلہ دیت ہلال رمضان اور عیدین میں آؤ گبر الصوت یا ریڈیو کے انتظامات سے کنارہ کشی کی جائے جبکہ اس سے کوئی فائدہ دینی منظور نہیں خصوصاً ہندوستان میں جہاں مسلمانوں کے معاملات کسی شرعی حکومت کی نگرانی میں نہیں اور آؤ گبر الصوت اور ریڈیو وغیرہ قسم کی چیزیں غیر اسلامی حکومت کی نگرانی میں ہیں ان چیزوں کا استعمال اس غیر اسلامی حکومت کے قوانین اور آیات کے ماتحت ممکن ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جسم کے حقوق

آپ کا جسم صرف قوت کی پیداوار کا کارخانہ نہیں۔ بلکہ محنت کی بچت کی بھی ایک حیرت انگیز مشین ہے۔ تھوڑے سے خرچ سے یہ کارخانہ بہت بڑی پیداوار دیتا ہے۔ آپ دس فی صدی قوت جو دیکر اپنے جسم سے دس فی صدی قوت حاصل کر سکتے ہیں۔ اس کارخانہ کو اچھی حالت میں رکھنا آپ کا اولین فریضہ ہے۔ جسم ایک عذائی امانت ہے جو آپ کو نہایت درست اور کارگر حالت میں موپا گیا ہے۔ اسکو بے پروائی اور بے احتیاطی سے کمزور کر دینا اور تندرست نہ رکھنا جرم اور برا اعلانی ہے۔

جسم اس لیے کمزور نہیں ہوتا کہ آپ اس سے کام لیتے ہیں بلکہ اس میں نرسودگی اور کمزوری صحت کے نذرانی قوانین اور آپ کی بے پروائیوں اور بیجا خواہشوں کے تضاد سے پیدا ہوتی ہے۔ زیادہ کھانا، بے وقت کھانا، ناقص غذائیں اور محرکات و خفیات استعمال کرنا، بے قاعدہ سونا اور جاگنا، دوشن اور نہانے سے روکنا جسم کی اندرونی اور بیرونی صفائی کا بوجھ اخیال نہ رکھنا، اس قسم کی بہت سی بے احتیاطیاں جس جگہ مقابلہ جسم زیادہ دن نہیں کر سکتا اور انکی وجہ سے تندرستی خراب ہو جاتی ہے۔ آپ اس سے بچنا چاہتے ہیں تو زندگی کے طبی اصول اور صحت کے قدرتی قوانین سے مدد لیں بلکہ اپنے جسم اور صحت کے متعلق کچھ معلومات حاصل کیجیے اور اس سے فائدہ اٹھائیے

موجودہ زمانہ میں جسمانی قوتوں کو ایک بڑا خطرہ بن چکا ہے

ہے لاج چو گیس ہے اور آج کل کی ہر جہتی جنسی ہوس صحت کو آنا بل گئی
نقصان پہنچا رہی ہے۔ مگر جہاں کی حد میں ختم نہیں ہو جاتی بلکہ ہر
رہیں خواہش جس میں عقل کی رہنمائی نہ ہو اس کے سلسلے میں ہر ذرا دنیا
عیاشی کے غم میں داخل ہے اور جسمانی فوٹوں کے زوال کا باعث
ہوتی ہے۔ اگر آپ تندرستی اور زندگی کی کامیابی چاہتے ہیں تو ان تمام
عیاشیوں اور بے احتیاطیوں کو ترک کر دیجیے جو فوٹوں کو ہار دیتی
ہیں یا انکو بے موقع خرچ کر دیتی ہیں اور اپنی ذہنی اور جسمانی صلاحیتوں
کو زندگی کے اپنی مقاصد کے لیے کارآمد بنانے میں لگ جائے۔
(صوت عامہ)

سکھ مذہب اور معاشرہ صدق لکھنؤ

صدق ۱۵۔ دسمبر ۱۹۱۷ء کی اشاعت میں ایک مضمون "سکھ
اور مسلمان" کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ میں میں لکھا ہے:-
"حکایت پایہ ثبوت تک جو پنج سکتی ہے کہ مسلمان اور سکھ تو جہ
ذات باری تعالیٰ کے مقصد میں بالکل برابر کے شریک ہیں مگر انہوں میں
کہ ان پر دو سو صد اقام میں سے کسی نے اتحاد و اتفاق کی کوشش نہ کی۔
اگر دیگر اعمال معاشرت و تمدن میں غور کیا جائے تو سکھوں اور مسلمانوں
کے کئی رفتے موذت کے موجود ہیں۔" اس مضمون پر ماسٹر صدق رقمطراز
ہے:- "سب سے بڑی چیز توحید کا اشتراک ہے۔ انہوں میں سے کہ خود پہاڑ
تلا، لاکا برتنے بھی اتنے گہرے رشتہ اتحاد ہونے کے باوجود بھی
سکھوں کو اپنانے کی طرف توجہ نہ کی۔"

مضمون نگار نے انتہائی تجاہل عارفانہ سے کام لیا ہے۔ اور محترم
میر صدق جیسے باخبر بزرگ کے نوٹ پر بھی جس سخت قہج ہے۔ امر
واقعہ یہ ہے کہ اس طرف سب سے پہلے توجہ حضرت امام عصر حاضر حضرت
میرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے مبذول فرمائی۔ مسلمانوں اور سکھوں
کے درمیان توحید کے اشتراک کو واضح کیا اور اس موحد قوم میں اسلامی
تخلیغ کے لیے میدان تیار کیا۔ اور بعد میں آپ کے متبعین نے سکھوں
میں تخلیغ اسلام کو عملی طور پر جاری رکھا۔ جماعت احمدیہ لاہور کے
ایک قابل فہمی شیخ محمد یوسف صاحب گرنٹی اس کام کے لیے بہت
ہیں اور حال ہی میں آپ گورکھی زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ مکمل
کیسے ہیں۔ قادیان سے اجاڑتہ قریباً ۲۲ سال سے سکھوں میں
تخلیغ اسلام کا کام کر رہا ہے اور محترم میرزا نے گورکھی میں قرآن مجید
کا ترجمہ شائع کیا جو بہت مقبول ہوا۔ گورکھی زبان میں آنحضرت مسلم کی
سیرت شریف کی اور سکھ مذہب کے متعلق اعلیٰ درجہ کا لٹریچر پیدا کیا۔
میرزا نے حضرت امام عصر حاضر کے متبعین کا اللہ تعالیٰ نے یہ توفیق عطا
فرمائی کہ وہ سکھوں اور مسلمانوں کے توحید کے اشتراک کو نمایاں کر کے
اسلام کے متعلق پہلی پائی غلط فہمیوں کو دور کریں اور انہیں اسلام کے
قریب لائیں۔ چنانچہ ماسٹر صدق کے مضمون نگار نے جماعت احمدیہ
کے یہاں لکھنے لکھنے سے ہی استفادہ کیا ہے اور اس کے مضمون کا سارا

مواد اسی لٹریچر سے مستعار ہے جس کام کی طرف ماسٹر صدق نے
توجہ دلائی ہے اس کی بنیاد آج سے پچاس سال پیش رکھ دی گئی تھی۔
عجب ہے کہ اسکا علم نہ ماسٹر صدق کو ہے اور نہ ماسٹر صدق کے مضمون
نگار کو ہے۔ ہم ان حقائق کو ماسٹر صدق کے نوٹس میں لائے ہوئے
یہ عرض کرنے کی جرأت کرتے ہیں کہ یہ کام آجکل کے علماء کا نہیں بلکہ
علماء و زبان کا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ سجدہ دین کے لیے مہوٹ فرما ہے۔
پیام صلح۔ لاہور

ایک اپیل

پاکستانی کوششوں سے متعلق

(از مولوی عبد الرؤف صاحب نائب انجم مدرسہ مجتہد اگروہات کچھ مغل پستی)
یہ سب خیال میں ملک و قوم کی صلاح و فلاح کے لیے پاکستانی
تجویز نہایت مناسب ہے۔ دونوں قومیں و مشرکین کا الگ الگ
رہنا تو خود تقسیم ہونے کے مطابق ہی ہے۔ علاوہ سبھی خصائص میں ملنے
ہیں کہ جنوں کا خدا آیا اور بڑا شور و غل مچا ہوا۔ جب یہ سب آوازیں
بند ہوئیں تو صحابہ کرام کے دریافت پر آپ نے فرمایا کہ جنوں کی جماعت تھی
انکا آپس میں آبادی کے متعلق جھگڑا تھا میں نے یہ فیصلہ کیا کہ مسلمانوں
کی جماعت پہاڑوں اور دیہاتوں میں رہے اور مشرکوں کی جماعت نشیبی زمین
اور دریاؤں کے پاس رہیں۔ (خصائص۔ جلد ثانی ص ۱۲)

اسی طرح دوسرے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم لاہری ناراجہاؤں
جماعتوں کی آگ کھلی نہ دیکھی جاوے۔ اس سے ایک حد تک پاکستانی
اصول کے مطابق دونوں جماعتوں کی حدود کا الگ الگ ہونا ثابت
ہوتا ہے۔ البتہ مسلمانوں اور غیر قوموں کے خطوط الگ الگ رکھنے
کے سلسلہ میں دو فتنہ و فساد جو خود مسلمانوں کی جماعتوں میں اندرون
طور پر مچا ہے اسکا نہایت افسوس و قلق ہے۔ صدق کے نازد پر چھ
۵۔ جنوری ۱۹۱۷ء میں کسی صاحب نے صاحب محبت کی کوشش کے لیے
پُرورد طریقہ سے لکھا ہے مولانا دیادی کا معرکہ اس کے جواب میں
صحابہ کے باہمی مشاجرات و تنازعات کے تاریخی واقعات کی طرف اشارہ
کر کے یہ ہے کہ جب عہد صحابہ کرام میں صحابہ کین کے باہمی معافیت کی
کوششوں کے باوجود جو کچھ ہوتا تھا ہوتا ہوا تو اب کیا سہارا کیا جائے
بھالیکہ مسترد بار تازہ کوششیں عطا کام رہیں۔ دراصل بات یہی ہے
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی صحابی نے خواب میں بھرنے
ہوئے آگ کو دیکھ کر تبصرہ پوچھی تو آپ نے فرمایا یہ اشارہ ہے اس فتنہ
کی طرف جو میرے بعد واقع ہونگے۔ صحابی نے پوچھا حضور وہ فتنہ کس
طرح کا ہوا آپ نے فرمایا بیشعروں جی نصیر دم المومنین اعلیٰ من شرب الماء
یعنی مسلمانوں میں اس قدر کشیدگی و تنازعات ہونگے کہ مسلمان کا خون نہ مرن
یہ کہ پانی کی طرح بھالیا جائیگا بلکہ حسد و کینہ کی پیاس بجھانے کے لیے پکے
پانی کے مسلمان کا خون غیر معلوم ہوگا۔ (خصائص۔ جلد ثانی ص ۱۲)
پس تمام مسلمانوں سے اپیل ہے کہ پاکستان کا اصول جس قدر صحیح ہے

(از مولوی عبد الرؤف صاحب نائب انجم مدرسہ مجتہد اگروہات کچھ مغل پستی)

ڈاکٹر اشرف الحق کے اثرات

بعض ڈاکٹروں نے ان ایسا کہ سب ہی سفر بنا یا ہے اور ان کے
نزدیک یہ چیزیں نہر ملی ہیں۔ لیکن جہاں مقصد خاص طور پر یہی ہے
کہ سہالہ اور تگاب نظری سے بچکر اے تو اتنی پیش کریں جو رنگ
کے لیے عمدہ ترین ثابت ہوں۔

لگتا ہے۔ یہ اثر تعلیم اور استخراجی تیل کی وجہ سے ہوتا ہے۔ بعض چھپوں میں ٹینک اسٹڈ کا اثر بھی مفید ہوتا ہے۔ اثرات کے لحاظ سے کافی اور چار اکیڑہ سرے سے مماثل ہیں پھر بھی ان میں تھوڑا فرق ہے اگرچہ کیا اسی حیثیت سے دونوں ایک ہیں۔ کافی اور چار دونوں کے استعمال سے ہم دامن اور مہمانی کام زیادہ دیر تک کرنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ لیکن لیٹن لوگوں کو بمقابلہ کافی کے چار سے زیادہ تسخ زیادہ پیدا ہو جاتا ہے۔ چکی۔ جب سے تیز اُچاٹہ ہو جاتی ہے۔ چار کے مقابلہ میں کافی بہتر اور ارکری ہے۔ کمزور سدد والوں کو دونوں سے بہتر کرنا لازمی ہے۔ جب کوئی شخص انکم کثرت سے استعمال کرتے گنا گنا ہے تو شدید اعصابی خرابیوں کی علامات ظاہر ہونے لگتی ہیں شدت طبیعت پر چڑی ہو جاتی ہے۔ تیز بہت کم ہو جاتی ہے۔ اختلاج قلب اور دھڑکنے شروع ہو جاتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ بعض اوقات زہریلی

راز (علیم حافظ) عبد القدوس (بی اے) نائب وزیر

۱۰۰ سیر شدہ میں صدق کی آمدنی ۱۰۰ ہے چوٹی، اور مصارف کی میزان
۱۰۰ ہے تک پہنچی۔ ۱۰۰ جنوری ۱۰۰ میں یہ تناسب حسب ذیل ہے
میزان آمدنی ۱۰۰
میزان مصارف ۱۰۰

اب آپ حضرات خود فیصلہ فرمائیے کہ آمد و خرچہ کے اس تناسب کے ساتھ پرچہ کا مستقبل کیا اور کیسا ہو گیا ؟

آمدنی میں سابق کی یہ نسبت یقیناً امانتہ ہوا ہے اور یہ اللہ کا فضل و احسان ہے ۔ لیکن جب تک یہ امانتہ اتنی مقول مقدار میں نہ ہو کہ خرچہ پر اسے کام چھوڑا نہ جائے ، محض امانتہ لا حاصل ہو گیا ۔

صورت یہ ہے کہ تدابیر اگر فردا ہی نہ کی گئیں ، تو جو تعلق نکلنے والے ہیں وہ بالکل غلام ہوں گے ۔

علامات نکاح دینے لگتی ہیں۔ گردن کے بے پناہ اس کے ساتھ ساتھ
 ہے جتنی کہ کافی۔ اس کے استمال سے خواص پیدا ہوتے ہیں اور
 شراب کی طرح پیاد اور کافی کے استمال میں بھی مثل ال کو ماحر ہے
 دنیا پا ہے۔ بچوں کے لیے تو کمزور سے کمزور پیاد کافی میں
 سان آیت ہوتی ہے۔ کافی میں بہت زیادہ جزو کیمین ہے اور
 سے بہت ملتی ہوتی ہے۔ جب کافی پیوئی جاتی ہے تو اس میں سے اس کے
 نکل سکتے ہیں۔ اور اس میں کی وجہ سے اس میں اس قدر عود خوشبو پیدا
 ہوتی ہے۔ کافی قلب کو بھی قوت بخشنا پاتی ہے اور اعصابی سلیٹر کو
 بھی سفید ہے۔ گردن پر جو رے کے منید اثرات ہوتے ہیں اس کا بیاہ
 ہم کہیں۔ جب کافی پی جائے تو بہترین صحت یہ ہے کہ نہ زیادہ نہ
 اور اس میں بالائی یا دودھ لایا جاوے۔

تباہ کر بہت سی
لوگوں میں ایک قسم
غرمت پیدا کرنا ہے
اور اس کے عادی
سگریٹ پینے کے بعد
زیادہ کام کرنے کے
قابل ہوتے ہیں
ایسی صورت میں
بعض دماغی کام کرنے
تباہ کر میں ذہن بگڑا دینا
تھکا سہ نگوین ہمارے
وہ لوگ جو رستہ عادی
نہیں ہوتے اُن کے لیے
اسکی ضروری مقدار
بھی نشہ پیدا کر دیتی
کر دیتا ہے۔ لیکن

جو لوگ عادی ہوتے ہیں انکو زیادہ مقدار استعمال کر سنے سے نشہ ہوتا ہے
نہا کہ کھانے پینے سے جو نگوٹیں مہم میں داخل ہوتی ہے ایکے ایکے
مغز تلخ مترتب ہونے کا اندیشہ ہے اس لحاظ سے سگٹ سب سے زیادہ
معزز ہے۔ نگوٹیں کے داخل ہونے سے آنکھوں کے اعصاب
اور دیگر اذرونی حصوں پر صلیک اثر ہونے کا امکان ہے اور اعلیٰ
نظام پر بھی اسی قسم کا اثر ہوا ہے۔ لیکن اس میں کوئی شک ہے
کہ ایک استعمال سے سب سے زیادہ نقصان قلب و معدہ کو پہنچتا
ہے۔ شروع شروع میں قلب کی حرکت بے قاعدہ چماتی ہے اور
کبھی کبھی ایسا پہلچ ہوتا ہے کہ قلب کی حرکت بالکل بند ہو گئی
اگر ان علامات کے باوجود تباہی کا استعمال ترک نہ کیا گیا تو صلیک
بہتر بنانی پیدا ہو جاتی ہے۔ غالباً : عرض اس جیسے ہوتا ہے
کلاہ گردہ پر نگوٹیں کا برا اثر ہوتا ہے۔ (صحت عامہ)

ایڈیٹر: عبد الماجد

پتہ: دریا باد صنعت بارونگی

نائب: عیسیٰ عبدالقوی بی بی

مضامین کے بارے میں غلط فہمیاں ایڈیٹر کے پاس

چندہ اور انتظامی امور کے متعلق

کے متعلق مراسلت اس ہی پتہ پر کیجیے۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پشیم - گورنگھ - لکھنؤ

پتہ: دریا باد صنعت بارونگی

نائب: عیسیٰ عبدالقوی بی بی

مضامین کے بارے میں غلط فہمیاں ایڈیٹر کے پاس



ایڈیٹر: عبد الماجد

جلد ۱۱

نمبر ۳ - چار شنبہ ۳ - ربیع الاول ۱۳۶۵ - مطابق ۶ - فروری ۱۹۴۵ء

سچی باتیں

راجہ تانہ کے لکھے ہیں ایک قدیم خود لکھی دست سوری کی ہے، اور جو قوس کا چرآن خاندان حکمران، دس لیکن زیادہ زفر آباد رقبہ قریب دو لاکھ کے آبادی ۱۵۱۵ء ضرب قسب کی سلاطین ۱۵۱۵ء کے ۱۵۱۵ء کے ہندوستان کی ایک غیر مسلم شہر، پورا پورے عیسائی خیر دینی ہے کہ ہمارا آج کے ۵۵ سال کی عمر میں کل ۱۲ جزیری کو دانات پائی۔ انکاران ریاست چاہتے تھے کہ ہمارے چھوٹے کے لیے (ہندو مذہب کے سلاطین) انش کو سر دہی لے جائیں، لیکن تونی کا رسمیت نامہ نکل آیا۔ اس میں یہ درج تھا کہ میں سلاطین اسلام قبول کر لیا ہے، اور میری خیمہ دکانیں مسلمانوں کی طرح ہو۔ منشی اسی بحث و گفتگو میں کل سے آج تک پڑی رہی، اور آج دہلی میں بالآخر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کی گئی۔ ————— انا بہرہ دارا الیہ راجون۔ اقم اغفر لہ راجہ۔

قبول کر لیا تھا۔ سلمان ہو کر ہی جنت چو سچا ہوں۔ حکیم عبد الکریم خان برہم مروج (ایڈیٹر مشرق گو، لکھنؤ) روایت ایک عرب کے حوالے سے بیان کرتے تھے کہ اُن کو جنت کا دیا ہوا اور اُسی میں اُنھیں ایک مہل منشی نزل نشور ہندی (الکتاب میں نقل کشور کا لکھا گیا، منشی جی اُس وقت کے ہندو عرب صاحب دکان دیکھ کر انکی زیارت کے شائق و متقد ہو کر ہندوستان پہر لکھنؤ آئے۔ منشی جی نے تو سلمان علماء و صاحبین کے بڑے ہی متقد و خدمت گزار، اور اشاعت قرآن و علوم قرآن کے عاشق، کلام محمد و غیرہ کی طباعت کا کام صرف سلمان پر میں یوں سے لیتے، اور انھیں بھی بانٹتے، و منکر اگر۔ عجیب کیا جو پروردہ قبول اسلام کر کے وہ اطاعت چہ چکے ہوں۔

مسلمان کی موت میں کیسی قابی رشک موت ہوتی ہے! انکی تو خیر مومن و کافر سب کی ایک سوئی ظاہری یسایت کے ماتر کٹ جاتی ہے، اور جو آنکھیں صرف سطحی نظر رکھتی ہیں، انھیں دونوں زنجیروں کے درمیان کوئی خاص فرق ہی نظر نہیں آتا، لیکن مسلمان کی موت تو ایک نمایاں امتیاز رکھتی ہے۔ کیسے خوش قسمت ہیں وہ انسان جو دنیا میں جس طرح بھی جیے، لیکن بہر حال رخصت ہوئے اللہ کے علم میں مسلمان ہی ہو کہ انکی روح اصلی شہادت دیتی ہوئی، انکی زبان اس کے نام کا کلمہ پڑھتی ہوئی!

مذہب کے نام پر! ایک انگریز لکھنؤ کے قلم سے ہے۔
"کئی سال کی بات ہے۔ میری تعیناتی ایک بڑے شہر میں تھی جہاں

دو تہ اپنی ذمیت میں بالکل انوکھا اور بے مثال نہیں۔ یعنی ملحق صورتیں اور بھی پیش آچکی ہیں۔ پش آتی نہیں ہیں۔ سولا تھا توئی سولانا محمد قاسم (بان دارالعلوم دیوبند) کے حوالے سے روایت فرماتے تھے کہ میں نے ایک بار خواب میں اپنے وطن کے ایک صاحب (سلطان) کو جنت میں دیکھا۔ حیرت ہو گئی۔ خواب ہی میں میں نے اُس سے کہا کہ تم بہت دھڑکتے ہو۔ تو جنت ہے۔ تم یہاں کیسے آئے؟ اُس نے جواب دیا: میں صاحب آپ لوگوں کو پتہ نہ چلا، میں نے اسلام

مکان کے قریب ہی بسا ہوا تھا۔ ایک روز سہرے کو میں اپنے چارہ دوں میں بیٹھی ہوئی تھی کہ کسی بچے نے خوب ہنسنے کی آواز آئی۔ آنکھ اٹھا کر دیکھا تو ایک ہندو عورت تنہائی میں چڑھا دے ایسے سندھ کا ہمارا ہی تھی اور اُس کے ساتھ ایک باریک بچہ خوب اچھے کپڑے پہنے ہوئے تھی۔ کچھ دیر بعد دیکھتی کیا ہوں کہ اس سندھ سے بھلی ہوئی چلی آ رہی ہے اور اُس کے پیچھے وہی باریک بچہ چھینتی چلاتی آ جان سر پر اٹھائے اور ڈرتی ہوئی آتی ہے۔ اس نے دیکھی اپنی ماں چلی گئی۔ اب بچہ سندھ میں رہ رہتی ہوئی آئی۔ میں نہ تو ہوا کر اس سے دل پرسی کہ میں قصہ سے بچیاں بیاں چھوڑی جاتی ہیں اسے جان بوجھ کر بھرا اپنی بچی چنانچہ اسے جاتی ہوا اس بولی کہ خوب جانتی سمجھتی ہوں لیکن نہ کروں نہ کروں کیا۔ ابھی پارس سال کی تو بات ہے کہ لڑکا سخت بیمار پڑا تھا اور میں پنڈتوں نے کہا تھا کہ لڑکا اچھا ہو جائیگا اگر اس لڑکی جب سات برس کی ہو جائے تو اسے لاکر اس ٹھاکر دوارہ کی نذر کرنا ہوگا! — بیٹے کی جان کی خاطر بیٹی کی عزت قربان ہو رہی تھی!

۱۱ برس بعد کا ذکر ہے کہ ایک معزز ہندوستانی دو حسین بچیوں کو لے کر میرے گھر میں آئے اور بولے کہ یہ دونوں دو دسیاں ہیں ایک ۱۱ سال کی عمر کی اور دوسری ۹ سال کی۔ لیکن یہ ابھی کام میں نہیں لائی گئی ہیں آپ انکے باکرہ ہونے کا سرٹیفکیٹ دے دیجیے تو میں انھیں شریناک زندگی سے سنبھالتا دلا کر کسی اچھی جگہ پر بچاؤوں میں سے سنا یہ کیا تو پا پا کہ دونوں میرے کوئی بھی باکرہ نہیں۔ سرٹیفکیٹ کا اصرار اب بھی مجھ سے جاری رہا۔ میں نے بالکل ہی سندھ کی ظاہر کی اور یہ بھی بتا دیا کہ ایسے سرٹیفکیٹ آپ کو شہر میں دآسانی اور کثرت مل جائیں گے۔ جواب ملا کہ آپ کے سرٹیفکیٹ کی سادہ ہوا اندھے میں نے عرض کیا کہ یہ سادہ اسی وقت تک ہے جب تک میری طرف سے امتیاط قائم ہے۔ (۱۳ جنوری ۱۹۳۸ء)

دیو داسیوں (یعنی دیوتاؤں کی کنیزوں) کا رواج ہندو مذہب اور دوسرے مشرکانہ مذہبوں کے لیے کوئی نیا نہیں۔ قدیم مذہبوں میں کثرت سے اسکی مثالیں ملتی ہیں۔ سیمان غریب کا بہن بھی بیان تک پہنچ سکتا ہو؟

پہلی آواز

”سورت - ۲۱۔ جنوری۔ مٹھرا راجی ڈیپائی، جو کانگریس حکومت کے زمانہ میں صدر بیٹی کے وزیر مال تھے آج انھیں سورت کے جیبر آت کامرس (ایوان تجارت) کی طرف سے ایڈرس بلایا ایڈرس کے جواب میں انھوں نے فرمایا:-

گھوٹکا آدمی ہندوستان میں بھوک اور فاقہ سے تڑپ تڑپ کر رہے ہیں اور ایک جنگ بیاں چھڑی ہوئی ہے۔ یہ سب اندھیر اس لیے کہ بیاں کا راجہ کسی لوگ نفع بٹورنے کی اُسن میں گئے رہے اور غریبوں کا کسی نے خیال بھی نہ کیا۔ آئندہ ایسا نہ ہو سکے گا۔ ہمارے کاروباری طبقہ والے اسے خوب سن رکھیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ کاروباروں کے اشتراک میں کے بغیر کوئی بھی حکومت نہیں چلی سکتی، لیکن آئندہ کاروبار کا ایک خاص کام کا خادم بن کر رہنا ہوگا۔ ہندوستان کو ہندوستان بنانے کے

بات سے تو اجروں ہی نے کھوایا۔ یہ لوگ اپنی ذات کے لیے نفع اندیشی میں گئے رہے اور ملک کو انگریزوں کے ہاتھ بیچ ڈالا! ... یہ کاروباری طبقہ اگر یہ سمجھے ہو ہے کہ تو میں حکومت ان پر ٹیکس نہ لگاؤں گی یا انکی حکومت پر انھیں یوں بھرا چھوڑے رہیں گی تو یہ انکی بڑی غلط فہمی ہے (لے پائی آئی)۔ روپوش مندر صاحب یہ کیا فرما رہے ہیں! آج تک کیسے نے فرمایا تھا؟ — یہ ساجن بودیو پارس، شیخہ اور ساہوکار لوگ بھی تصور رہا ہے۔ اگر آج تک یہ طرح کا تصور دلا اور ملک کی تباہی و بربادی کا ذمہ دار اور بجز انگریز اور انگریزی حکومت، یا پھر زمیندار اور تعلقہ دار کے کوئی دوسرا بھی ہوا ہے! — سچوں، ساہوکاروں، مہاجنوں، مل کے مالکوں کا کام تو اب تک شاید صرف یہ تھا کہ وہ بڑے بڑے زمیندار اور بھاری بھاری قبیلے بڑے بڑے لیڈروں کے آگے پیش کر دیا کریں اور اس کے سلسلے میں انکے تمام گناہ ڈھلتے رہیں!

ہمنامی کا جرم

”امروہہ میں عمر فاروق کا نزول!“

اس طعان کے ساتھ شیعہ روزنامہ میں ایک فریادی لارڈ غریب واسطہ آگے کے اقتباسات:-

”ہم ارکان مسلم لیگ کو اس عبارت اور ہمارے کی داد بلے نہیں دے سکتے۔۔۔۔۔ کتنی شائبہ رکھتی ہے امروہہ کے شیعوں کی لہجہ عمر فاروق کے ہاتھ میں!۔۔۔ اچھا شیعہ یا مسلم لیگ ذرا میدان میں آئے اور دو چار نعرے لگائیے۔ تمہارے قائد عمر فاروق تمہارے شاہد عمر فاروق تمہارے لیڈر عمر فاروق! اب ارجحیت مذہبیں بیدار ہوگی۔“

دنیاں ہم عقیدگی ہم نبالی کے ساتھ ساتھ ہو وطنی اور ہم جنسی و خیر اب بھی غلط ایجنج ابھر جائیں کہیں نہ کہیں جرم سمجھی گئی تھی لیکن ہمنامی کو جرم قرار دینا دنیا کی تاریخ فزیرات میں شاہرہ بالکل پہلی مثال ہے! — شیعہ حکومتیں دنیا کے مختلف حصوں میں صد ہا سال سے قائم ہیں اس انصاف کی غیر انھوں نے کہیں اور کہیں پیش کی ہے!

اپنے مراسلہ نگاروں سے

خیر ارسلان! آپ نے شاید صدق کو لیک کا ترجمان یا نقیب سمجھ کر اس مضمون کی فراہم کی ہے۔ مگر صدق نہ لیک کا ہر ہے نہ اُس سے باری طرح متفق نہ اُس کے جلسوں میں شریک ہوتا ہے (جس طرح جیتہ وغیرہ کے جلسوں میں بھی شریک نہیں جوتا)۔ البتہ بوجہ حالات میں اس کے نظریہ کو دوسرے سیاسی نظریوں کے مقابلہ میں اسلام اور مذہب سلیم سے قریب تر پایا ہے

حاجی عبد اگریم: ہلی محمد صاحب (امراؤٹی) آپ کا مراسلہ عجیب و غریب تھا۔ غرض کہ کسی دلی باز کا محض مذاق معلوم ہوتا ہے اگرچہ تو قسم کا مذاق بہت تحقیق اگرچہ اصلیت معلوم ہوئی تو ان شاعرانہ مزاج کا رویہ کی کی جائیگی۔

شورے اور گراشیں

نمبر (۵۲)

حق علامت سوال کی ہے اور حج علامت جواب کی
س۔ نماز کی سنت رکعتیں اگر دیدہ و دوست نہ چھ چائیں
تو کیا کوئی گناہ لازم آتا ہے؟ کیا اس طرح نماز مکمل ہوتی ہے؟ جب
نفسا نماز پر سنتیں چھوڑ دی جاسکتی ہیں اور سفر کی نماز میں بھی
تو نماز کی تکمیل کے لیے سنت رکعتوں کا لازمی طور پر پڑھا جانا تو
مزدوری نہ ہو اور پھر سنت کو گناہ اور غیر سوگندہ کا فرق کیا ظاہر
کرنا ہے؟ اس فرق سے اتنا تو ظاہر ہی ہوتا ہے کہ ایسی سنتیں ہیں
جیں جو چھوڑی جاسکتی ہیں۔ پھر سب کو چھوڑ دینے میں کیا ہر جہاں ہے؟
حج۔ ہر حج کچھ کم ہے کہ رسول کے محبوب محل سے بالکل
بے تعلق پیدا ہوئی جاتی ہے؟ نماز سنت کی حقیقت بجز اس کے
اور کیا ہے کہ وہ نماز رسول معظم کو محبوب تھی اور آپ سے اس پرستار
یا اثر عمل فرما رہا ہے۔ تو اس کے عادت ترک کر کے سنی میں رسول کے
سپردہ عمل کے عادت ترک کے ہونے سے اس سے تعلق رسول میں
علت رسول میں اقتداء رسول میں، محبت رسول میں جیسا کچھ فرق
پڑا ہے بالکل ظاہر امر یہ ہے۔ بانی تھیمہ فقہ رنگ کا
جواب تمام اور عالمگیری کے حوالوں کے ساتھ اگر مفہور ہے تو
ظاہر ہے کہ اس کے لیے غالب ادارہ صدق کو بنانے کے بجائے
دیوبند، سہانپور، فرنگی محل، وغیرہ کے دارالافتاء کو لکھنا چاہیے۔
پھر فقہی حکم و احکام سے سلوم ہو جائیگا، لیکن یہ ضرور ہمیں کہ حکم
کی علت و علت سے متعلق جو سوالات کے گئے ہیں، ان کا جواب
بھی دہاں سے ملے۔

کسی عارض (مثلاً سفر) کی بنا پر سنت نماز کے ترک کی اجازت
اسکی دلیل تو نہیں بن سکتی کہ بجا عارض میں سے ترک کر دیا جائے اور
پھر اجازت ترک میں بھی فقہاء کے ہاں تفصیلات ہیں یہ فقہاء نے ہی لکھا ہے
کہ سنتوں کے ترک سے فرض نماز میں نقص لازم نہیں آتا البتہ فرض نماز میں
تکمیل کا طائر و ثواب سن، ان اہل سے ہوتی ہے۔

س۔ اگر ہر چند دنوں سے پھر طبیعت کچھ بے کیف سی رہنے
لگی ہے۔ اس بے کیفی کے عالم میں پھر ایک دفعہ ان تراشوں اور
انتباہوں کی طرف رجوع ہوا جنکا ایک آدمی بار بار پڑھ لیتا ہی سر سے بے
سکون قلب کا باعث ہوتا ہے۔ شیخ حبیبہ الہی یاد اور ان کا تقویر لکھا
ہا ہے کہ دماغ میں پس گیا ہے۔ میں ہی جانتا ہوں کہ اس تصور میں کتنا
سکون اور کتنی آسودگی ہے۔

حج۔ الحمد للہ۔ صدق میں کثرت سے ایسی چیزیں شارع عام
سے ہوتی ہیں، علما و فقہاء و مدنیہ و مشائخ سب کے نظریں سے الگ

ہر درجہ ہوتی رہتی ہیں اسکا مقصد ہلکا ہونا ہے کہ عامیوں اور دانشوروں
کی میں سطح پر صدق و سچ خود ہے، اس کے طبقہ اور ہولادی والوں کو کچھ
کچھ شکیں و فسل حاصل ہوتی رہے۔

جن طبائخ و افرد کی و اس غالب رہتی ہے، اس کے لیے غزالی کی
احیاء علوم الدین اور تمییز و سادت کے ان ابواب کا (اور صحت و صحت
اور ابواب کا) مطالعہ مفید ہوگا، جن میں رحمت و شفقت کی بشارتیں ہیں
اور جو کتاب الہامیہ و غیرہ کے تحت میں مل جائیں گے، حکیم الامت
تعاذلی کے سوا خط اور اس کے مرشد شیخ، حاجی احمد ادا شتر مہاجر کی
کے مخطوطات ہیں اس اعتبار سے بہت قابل قدر ہیں۔ غالب اور سائل
کو ایسے فوہ کسی حال میں ہونے ہی نہیں دیتے۔ قبائل کی نظیں ہیں
طبیعت میں خوش اور مشک پیدا کر لے میں بہت حسین و خوش ہیں۔

سائل کو اپنا نقطہ نظر بھی اشخاص و حالات سے متعلق تفصیلاً بتام
کر کے کسی قدر بردہ چاہیے۔ یعنی بکواسے تاریک رخ کے روشن پہلوں پر
نظر ہے۔ اور جیسے انگریزی میں CHARITABLE VIEW
کہتے ہیں متی الا سکان ہر شخص اور ہر شے سے متعلق دہی لیا جائے۔
انعت کی کرداریوں اور عیوب پر بھی نظر اس سے کم کی جائیگی۔ اور دنیا
اس کے بعد نظر میں اتنی مبہوض اور نفرت انگیز نہ جائیگی۔
دنیا کی محبت اور دنیا کی طرف رغبت کا غلبہ میرا طرح ایک عیب مرض
ہے اس طرح مردم بیزاری میں ایک دوسرا مرض ہے اور طبیعت میں
افرد کی و اس میں لازمی طور پر تو نہیں لیکن اکثر اسی مردم بیزاری سے
پیدا ہو جاتی ہے۔

مجرد انسان کے لیے شادی کر دینا اور تاج کی زندگی بسر کرنا میں عام
حالات میں سکون قلب اور مدح و محبت و یاس میں سین ہے۔ فتنی،
اخلاق، روحانی، ہر نقطہ نظر سے۔

س۔ ہاں تو میں کہ یہ رہا تھا کہ اسی الٹ پلٹ میں ایک انگریزی
تحریر دوڑھائی سال پہلے نظر پڑی، دیکھا تو رید میں ڈسچٹ کے ایک
صفحہ کی نقل تھی۔ پوری نقل خدمت والا میں بھیج دوں۔ دعا کے
متعلق اس سے پہلے میں قبلا سے استفادہ کر چکا ہوں اور اب اس
انگریزی تحریر کے پیش نظر صریح آتا ہے جتنا چاہتا ہوں کہ ایک غیر مسلم کا
دماغ دعا کے باب میں جب یقین کے اس درجہ تک پہنچ سکتا ہے
مسلمان کی دعا کی شان اتنا بڑی کیا ہوئی؟

حج۔ انتہا میں کسی فرنگیوں کے اقوال دعا کی اہمیت سے
متعلق ہیں۔ اور یہ کوئی ایسی تعجب کی بات نہیں۔ انبیاء کی وانی اور چھوٹی
ہوئی صدقات کی آواز باز گشت بارہا منکرین کی زبان اور ہنر سے
آتی ہے۔ عرب جاہلی کے اشعار میں بہت سے کام کے اور کچھ صفوں
مل جاتے ہیں۔ اور یونان، ہندو، روم کے حکماء اور فلاسفہ کی زبان و
قلم سے بہت سی انہی راہی تعقیبیں آج کی ہیں۔ ریاضت، اعتق
راستبازی و غیرہ، اور تو دنیا کے تقریباً ہر مذہب میں ملتا ہے۔ یہ سب
دہی افواہ و خیال کی برکتیں ہیں۔ آفتاب کی روشنی سے متاثر

طبیعت چیزوں کے علاوہ کیفیت چیزیں بھی تو ہوتی ہیں۔

پھر سمجھتے تو ہر حال اسلئے ایک صحیح دین اور غذائی ہی مذہب ہے۔ سزا و سزا کے بعد بھی موجودہ انجیلوں میں بہت سی بیش قیمت تعلیمات و ہدایات مل جاتی ہیں۔ اور انہیں میں سے ایک مسلم دنیا میں ہے۔ انجیلوں میں اس کی بڑی تاکید موجود ہے۔ اور اسی کے اثر سے سبھی پادروں اور کلیسیائی سرداروں نے اس کی بڑی اہمیت جتانی ہے۔ پڑھنے کے سببوں کے لیے اسی حالت میں بالکل نئی سہ کے اسلام میں نقطہ نظر کی تائید کریں۔ حضور خدا کی پناہ ذاتی تجویز میں کچھ ایسا ہی پائیں۔

س۔ میری بڑی صحبت ایک یہ بھی ہے کہ اہل قدیم سے متعلق کوئی کتاب اور قسم تاریخ و سوانح وغیرہ متعلق نہیں پڑھ سکتا۔ "ہر پیر" کا نقش اتنا جلد دماغ پر چھپا جاتا ہے کہ پھر میں کسی کام کا نہیں رہ جاتا۔ کلی ہی مولانا شبلی کی امانتوں نے یہ کیفیت پیدا کر دی۔ بالآخر کتاب چھوڑ کر آٹھ جا پڑا۔ کرب کی یہ کیفیت کتاب کا زمانہ جتنا قدیم ہو اتنی ہی زیادہ ہوتی ہے۔ وہ دنوں و حیات جاوید اور یادگار غالب کا خوف و خطر گھنٹوں پڑھ سکتا ہوں۔ اس کا کیا علاج کروں؟

ج۔ کیفیات عبرت سے متاثر ہونا تو ایک نعمت ہے۔ اس کا رخ بہت مفید کاموں کی طرف پھیرا جاسکتا ہے۔ دنیا حقیقتہً بالکل بے ثبات اور باطل محض ہے، اگر دنیا سب سے خود مقصود ہے۔ لیکن وہی دنیا سب سے درجہ ادا ہے اور حقیقت ہے اگر وہ مقصود بالذات نہ ہو، بلکہ آخرت کا ذریعہ یا ذریعہ ہے۔ اس فرق کو اگر خوب ذہن نہیں کر لیا جائے، تو ان شاء اللہ بڑے مفید بہن ہر تاریخ و سوانح حیات سے ملنے لگیں گے، اور نذر و آن میں دل بھی لگے گی۔ — فلاں فلاں دینی سردار نے خبر ہونے پر ایشہ لئے، بے دین سپہ سالار نے اپنی اتنی نہ مات، اتنی غیرت، اتنے کارناموں کے باوجود، اپنی ہر کیسی منافع کی؟ فلاں پیر نے فلاں سماجی لئے، فلاں دیندار نے اپنی محدود عمر میں کتنے مفید کام کر ڈالے، کتنے اجر کا ذخیرہ جمع کر ڈالا، ادبی، اخلاقی پر اپنا کتنا حق قائم کر لیا، دین ملی ڈال، اس نقطہ خیال کے، اس پر جاتے کے بعد ان شاء اللہ مطالعہ یا مقصد بن جائیگا، لا حاصل نہ رہیگا، اور اس لیے ہر توجہ و تفرع کے وہ مطالعہ و پیمپ بھی ہو جائیگا، اور اس سے جی اچاٹ نہ ہوگا۔

مزید احتیاط یہ بھی کر لی جائے کہ اکابر کی بڑی کتاب کے مطالعہ کا مقصد نہ کیا جائے۔ رسالوں یا چھوٹی چھوٹی کتابوں سے عادت ڈالی جائے، اگر کتاب بڑی ہی ہو، تو اس کے مطالعہ کو بھی چھوٹے چھوٹے حصوں میں تقسیم کر لیا جائے۔

معاصر صدق

معاصر صدق "میں" الفرقان کے حوالے سے ذیل کی عبارت نقل کی گئی ہے:-

اس انگشتی کذب آفرینی کا نشانہ یہ عاجز، اتم سطور خود بھی بن چکا ہے ۱۶۔ نو سہرے انگریزی روزانہ پانچویں میرے تعلق: اطلاع اور جہاں میں مسلم ایک سے مستغنی ہو کر مجتہد علماء میں شامل ہو گیا ہوں۔ یہ محض جھوٹ اور انتر ہے۔ نہیں ہے، استغنا دیا ہے نہ میں مجتہد علماء کا ممبر ہوں" یعنی مولانا محمد منظور بنانی مسلم ایک سے مستغنی نہیں ہوئے بلکہ بہت سے اسکے ممبر ہیں اور مجتہد علماء کی بھری آغے خواب و خیال میں میں نہیں آئی، اگرچہ میرے اصل رسالہ "الفرقان" کو اٹھارہ لکھڑا آٹھ میں آخری فقرہ اس طرح لایا گیا:-

"حالانکہ یہ محض جھوٹ اور انتر ہے۔ میں نہ کہیں مسلم ایک کا ممبر تھا نہ میرے استغنا دیا نہ میں مجتہد علماء کا ممبر ہوں"

یعنی معاصر "صدق" میں خط کشیدہ الفاظ اڑ گئے "مبارک ہو دیر الفرقان" کو کہ "انگشتی کذب آفرینی" میں آخر کار "صدق" رسالہ کا پیر نہ لکھ ہی گیا! "صدق" کے دیر محترم سے یہ توقع بھی نہیں کہ وہ اس غایاں فرد گزاشت پر اپنی پہلی فرصت میں توجہ فرمائیے۔ (دعوت) صدق۔ مبارک کسی اور کو جو یا نہ ہو، لیکن صدق کے علاوہ کتابت، طباعت، تصحیح کو تو ضرور ہی مبارک ہو کہ دست کی آرزو پوری ہوئی اور صدق کو "انگشتی کذب آفرینی" کا سر ٹھیکٹ ایک سلطان معاصر کی زبان سے عنایت ہو گیا! معاصر سو صحت کو تو پورا حق حاصل تھا کہ عنایت ہی کو بھگت "صدق کی کذب آفرینی" کو کہہ دیتے!

ارشادات اشرف

(از سید غلام رسول صاحب سند اور دعوت اکبر، حکیم بازار کچھڑا منڈی، حیدر آباد دکن)

(۱۲)

(۱) حکومت حاصل کرنے کا اصلی مقصد اخلاص دین ہے، مبرا کہ ارشاد ہے:-

الذین ان کتھم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امروا بالعرف و نہوا عن المنکر

سورہ حج - ۶۹

اگر حکومت سے اخلاص دین مقصود نہ ہو، مبرا کہ آجکل کی حالت (یعنی سیاسی جدوجہد) سے ظاہر ہے تو ایسی حکومت بے نفع ہے۔

(۲) خدا و رسول کے احکام کی پابندی کے بغیر حکومت یا سلطنت حاصل کرنا ایسا ہے جیسا کہ حضور کے بغیر غازی پڑھنا یا ستر جانے بغیر سانپ پکڑنا۔ جس کا انجام ہلاکت ہے۔

(۳) کسی تحریک کی طرف ادنا اہل دنیا کا مائل ہونا اس کے خاص اسلامی نہ ہونے کی دلیل ہے اور کسی تحریک کی جانب مائل ہونا اس کی

مراضیہ

حضرت یوسفؑ پر ایک سوال

کھدی دہلی - اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

"مدنی" انظر سے گزارش ہے۔ آپ کے بعض شذرے پڑ کر ابراہیم خیالی ہوئے، کچھ عرض کروں۔ میرا س خیالی ہے، ک کیا کہ معیر غالب سلم کی جہادیت ہے اور بی نہ شاہ کی جاسے۔ گراہی خان ہمارا ذرا دشتہ صاحبہ کے خانہ کے حاشیہ میں پڑا ہے۔

"بلکن قرآن مجید میں تو بجز انتظام فتح کے حضرت یوسفؑ کی کسی انقلابی اصلاح کا ذکر تھا، اخلاقیات و سیاسیات کے باب میں بس (صدق، ۱۵۷) پڑھ کر میرت ہوئی اور ایک ڈیزوختہ کے تھیلے کے بعد یہ سطر لکھنے پر مجبور ہو گیا

سوال یہ ہے کہ سید ابوسفی علیہ علیہ وآلہ وسلم (صلوٰۃ السلام) کو بغیر اسکا راعہ سر نہ تھا کہ نظم و نسق ہی ہے؟ اگر یہ بات صحیح ہے تو حدیث ذیل آیات و مطالب کی تشریح کیا ہوگی؟

(۱) ابوسفی: ابیہا تصدیق اقصائی الآت - یہ مدینہ کا تفسیر کا زامروں کی بنا پر دیا گیا

(۲) قید خانے میں آپ نے "ساتھ میں (صاحبی صہن) اور جو تبلیغ کی، کیا جیل کے دوسرے قیدی اور کارکنان "دوتہ توحید سے مردم سہ ہو گئے؟ کیا ایک بیلبل العذر پیر کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ کردہ قید خانے میں دوتہ تبلیغ کے فرمن سے غافل رہے؟

(۳) "دوستوں" تبلیغ کے سلسلہ میں قول ربانی (زبان حضرت برست) "..... ان الکیم الالبہ، اقران لا تقبہ والا یاء ذلک الدین العیم....." کے معنی کیا ہوں گے؟ کیا "ان الکیم الالبہ" کی دعوت لینے والا خود مصری حکومت کا ایک چڑا ہوتا گوارا کر سکتا ہے؟ ایسا پڑا جیسے ایک کلٹر سو بجات ستمہ کی حکومت میں ہو سکتا ہے؟ بار بار سے زیادہ سرجوالا پر شاہ سری و اسنو نوڈ منسٹر کی میثیت کا؟

سہ نام کے ساتھ "خان ہمار" کا اضافہ ارادی ہے یا اتفاقی؟ (صدق، ۱۵۷) جہاد میرت نہ کھلی۔ اگر حضرت یوسفؑ مجتہد و وزیر مصلحت کے کسی اور عمل اقدام کا ذکر قرآن مجید میں ہے تو اسے قرآن کے الفاظ میں پیش کر دینا تھا، اور اسی پر بحث کا غافہ تھا۔ (صدق، ۱۵۷) کیا یوسفؑ میر سلطنت اور یوسفؑ پیر آپ کے خیال میں جہادیت سے مراد ہے؟ کیا حضرت سلیمانؑ سے متعلق اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے اپنے عہد حکومت میں فلاں فلاں تعمیر کرائی، یا فلاں فلاں بنائے، تو اس پر ادا بھی ہوگا، کہ کیا حضرت سلیمانؑ کے پیر کا زمانہ اس قدر پراچھا تھا کہ ہر اور بالکل ظاہر ہے کہ سیاق میں ذکر سرت انتظام سلطنت کا تھا۔ (صدق، ۱۵۷) یہ جب مطلق ہے کہ سہا سے براہ راست کوئی دوسرا کا نام وزارت پیش کر دینے کے رجحان دوسری باتوں کی تفسیر آپ دریافت کر رہے ہیں؟ (مدنی)

(۱۶) آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت یوسفؑ (علیہ السلام) نے مردن تھا کہ نظم کیا تھا؟ اور کہ "بادشاہ حضرت یوسفؑ کے تقوسے سے کہیں بڑا انکی پیش بینی یا "غیر بدوائی" سے متاثر ہوا تھا اور انھیں اپنی اسحق میں ماکر ملحق جو بنا دیا تھا دو لنگے غافل دانشور ہونے کی بنا پر (مدنی) — تو پھر یہ اسنا سیف بشارت در کذا کہ گفتا یوسفؑ فی الارض "کا معنوم کیا ہوگا؟ اور اگر "تکلیف فی الارض" سے مراد "نوڈ منسٹر" ہی مقصود ہے تو پھر یہ کہن سا جزا انعام تھا جس کے لیے اشتغالی نے نصیب بر جنت من تقاسے فرمایا!

(۱۷) اور اگر انعام صرف "نوڈ منسٹر" اور "فطرسالی کے نظم منن تک محدود تھا تو آخر حضرت یوسفؑ نے شریک میں گراں قدر فرست کیوں ارشاد فرماتے۔

(۱۸) اچھا اگر حضرت یوسفؑ (علیہ السلام) نے فطرسالی کے نمونے کا علاوہ کوئی کام نہیں کیا تو فرعون کی کلیں شوریٰ یا اسمبلی ہال میں آئی فرعون کے ایک مردوس سے جو بوڑھے فرما رہے تھے اسے اس طرح کے کیا مطلب ہوں گے؟

وقال رجل یوس من آل فرعون دلقہ جاؤ کم یوسفؑ من قبل البینات خلا زعم فی شک ما جاؤ کم بہ منی اذا جلت فتم یوم حیث اللہ من بعدہ رسول ... (الطوسی)

۱۵۷ کیا اس لقب کا تعلق دور وزارت سے ہے؟ یا آپ جیسے دور وزارت کے بعد گئے ہیں؟ (مدنی) ۱۵۷ لانا خندہ حاشیہ ۱۵۷ کے اقتضای الوہیت، الوہیت، صہودیت کو سیاسی اقتدار کے مراد سمجھ لینا آپ کی تفسیر ہے، قرآن کی تفسیر نہیں (صدق، ۱۵۷) "کلٹر" نوڈ

منسٹر" اور سب سے بڑا کہ "سرجوالا پر شاہ" سفارشی انشا کے طوالت یقیناً ہیں۔ قرآن نہیں کے دلائل نہیں ہے یہ صدق نے اپنی سہ نہیں ملتی بلکہ معنی نوہت کی تفسیر، قرآن کے حال کو پیش کر دیتا تھا تکلیف فی الارض اور "آزادانہ نقل و حرکت" ان درازوں میں کسی چیز کا بار دوزوں کے مجاہد کو

آپ اختیارات وزارت کے منافی قرار دے رہے ہیں؟ اور پھر نیت کا بھنڈی لگا ہوا اس سورت میں ذرا قبل واپس آیا ہے، جہاں حضرت کو

ایک شرک آقا کے گھر میں مرت پناہ غادم کی حیثیت سے ملے، کیا وہاں میں آپ تکلیف فی الارض کی بھی تفسیر کریں گے کہ حضرت خود مختار بادشاہ بن گئے تھے۔ (صدق، ۱۵۷) انتظام سلطنت اور رخصت حکومت نوڈ چیز سے اللہ نے تو اپنے ادنیٰ سے ادنیٰ انعام کو بھی اپنی جانب منسوب اور اپنے نقل و حرکت میں شمار کیا ہے۔ (صدق، ۱۵۷) پیر کا سرتو اس سے بھی کہیں بلکہ انعام پر سجدہ شکر میں جھک جانا سے (مدنی)

۱۵۷ "ابینات" کی یہ تفسیر کہ حضرت نے زمانہ وزارت میں سیاسی انقلاب نروہی کے قرآن کی تفسیر نہیں۔ (صدق، ۱۵۷) قرآن مجید یا الکی تفسیر آپ کا کہیں مل گئے؟ آپ اسے پیش کرنے میں کیوں غفل فرما رہے ہیں؟ (صدق، ۱۵۷) شک انھیں چیزوں میں جن میں ہر شرک قوم کا ہوا کرتا ہے۔ بین توحید، عبادت رسالت کے بنیادی مقام (مدنی) ۱۵۷

قدرت کا ایک عالم

دارالعلوم اہل سنت صاحب کائنات نبی اکرم ﷺ درجہ تہذیب و تمدن

سودی کا روبرو اور دنیا پر طریقوں سے پیدا کرنے والوں کو ایک عالم میں
نکاح و بیوی عزت اور عروج پر دیکھ سکتی ہے لیکن اگر غریب کیے تو تباہی و صدمہ
مسلموں کو چاہیے کہ ظلم پیشہ کو نہیں جوتے۔ اس قسم کی مثالیں ہر ایک میں
اور ہر ایک زمانہ میں کثرت ملتی ہیں۔ اس جگہ ایک آواز دہرائی گئی ہے
کوہ زمزلہ نے ایک آواز پیش جاری کر کے اعلان کر دیا ہے کہ
۱۲۔ جنوری ۱۹۳۹ء سے ایک سو روپیہ سے زیادہ مالیت کے کوئی شخص

منوع کر دیے گئے ہیں۔ ناظرین کرام! دیکھیے، قدرت کے محض ہاتھ نے
اس زمانہ میں بھی ایک مارکیٹ سے آمدنی پیدا کرنے والے تاجروں اور
سپلائی انسروں کی سود و رشوت خوری کا کس آسانی سے کن کن کیلئے
ارشاد ہے "لیکن ایسا نہ ہو ویرانی الصدقات" یعنی اخذاتی سود اور
رشوت کے کلمات نفع اخذی کو طرح طرح سے ملنے لگا اور مابین
خیرات کو طرح طرح سے بڑھانے لگا!

ایسے ہندو نے ایک سو سے زیادہ مالیت کے نوٹوں پر کنٹرول کرنے
در اصل قدرت کا نشانہ اور کیا ہے قدرت نے دنیا کو تباہ کرنا چاہا ہے یا کھانوں
کی تمام نئی نئی ممالوں اور نئے اندازوں کے مقابلہ میں میرا قانون سخن
حق اپنے وقت پر کام کرے گا۔

کل ملک رشوت خوری سود خوری کا بازار کیا گرم تھا۔ بیچنے
خالی جیب انیسویں کی تمام گھاس طرح گر کر گرم ہو جاتی تھی۔ اور ان سودیوں
سے کیسے کیسے گرم گرم منصوبے بنائے گئے تھے۔ اور اب آج یہ حال ہے
کہ پانچ سو اور ہزار کی مالیت والوں پر ایک سببیت کبر سے وار ہے۔
نہ پاسے رفتن نہ پاسے ماندن کا مضمون ہے۔ نہ ظاہر کر سکے ہیں کہ
حساب صاف نہیں نہ مخفی رکھ سکتے ہیں کہ کچھ فائدہ نہیں۔ بیچ
فرمایا، لالائی بول لالائی بول لالائی بول لالائی بول۔ قدرت کا ارشاد تلافی ہے فاطر
کیفیت کا ان عاقبتہ انفا لہین۔ یعنی خود نظر کو ظالموں کا خاکہ کیا ڈرا
کسی نے کیا خوب کھو دیا ہے

اد کا فذ کی تمہیں چلتی نہیں ظلم کی ٹہنی کوئی پہنچتی نہیں
بس اصل عزت صاحبان خیرات کے لیے ہے۔ کیا اس دنیا میں کیا اس
جہان میں اصل ترقی اور برکت انہیں کے لیے ہے۔ "اسٹریس
باقی ہو س۔"

صاحب نام مسلم

دارالکب و نیاز مسلمان کے قلم سے

بات پرانی ہو گئی لیکن آج بھی اس کی یاد آ رہی ہے اور طبیعت چاہتی
ہے کہ آپ سے مزور عرض کروں۔ اسی سال اسطہ مارچ سے لیکر دسمبر
اپریل تک ایک ماہ سرکاری کام کے سلسلہ میں شہر ... پہنچے کا
اتفاق ہوا۔ جو ہمیں لاٹن کی مسجد میں گزارنا پڑا تھا۔ ایک صاحب

آزادہ کیا بیانات لے کر آئے تھے؟ اہل مصر کو کس چیز میں شک تھا

راہ ۱۰۷۱۰ سب ڈرنے میں کہ حضرت یوسف کے تھوڑے سے کہیں بھلا
ان کی چٹائی! قیام دانی" تو تھوڑی تھی۔ قرآن حکیم کا ایک صاحب علم
پوریاخت کر سکتے تھے اور تھوڑی کی طرف سے "جینا" سے لے کر کھانا
جسٹس الیگزینڈر میں تھوڑے کا حصہ انکی ملکیت اور تھوڑا سا کی ملکیت
سے کم تھا؟ اس سلسلہ میں جب کچھ عرض کیا جا سکتا ہے؟ لیکن جناب
کی مصلحت میں مزور عرض کرنا تھوڑا سا حصہ تھوڑا سا حصہ تھوڑا سا حصہ
خواہ مخواہ تو کچھ بھی کر لے گا اور سنہ ۱۹۳۹ء کو تھوڑا سا حصہ نہیں اور
نہ یہ کسی طرح مفید نہ ہوگا۔

یہ نیاز مند "شہادت" مدبر تصدیق کی ضرورت۔ جس پیش سیکھا
۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ اگر ہر ماہ "صدق" میں شایع فرما کر اس میں جواب دیا
کیا جائے تو زیادہ اچھا ہے۔ البتہ یہ گزارش مزور ہے کہ اس طریقہ میں
کسی قسم کی کثرت پرست نہ ہو۔ امید ہے کہ ان "تھوڑے" صدقات پر غور فرمایا جائیگا
والسلام۔

ماہر سود عالم مذہبی
صدق۔ ۱۱۔ ۱۲۔ اگر ہر ماہ "صدق" میں شایع فرما کر اس میں جواب دیا
اور علمی حلقوں میں عزت اہل فکر میں انہوں نے کہ تھوڑے کے خوش
میں انکے قلم نے یہ تین سلیب کا مراسلہ لکھ ڈالا۔ محض سوال مقصد ہوتا
تو تین سطر میں بھی بالکل کافی تھیں۔ اور ان میں سے نیم روز کی صاحب علم پر
یہ تو بالکل روش چاہیے تھی کہ حضرت کی جب ایک شرک کے ان غلامی
تھوڑے حضرت کی مصداقیت و مرتبہ تھی۔ کے معانی تھوڑے ہونے کی قدرت
ہر حال اس سے کہیں اور سنا مرتبہ تھا۔ یہ تو محض آپ لوگوں کا ایک اعتراض
کیا ہے اعتقاد ہے کہ غیر مسلم حکومت سے کسی حال میں کسی وجہ کا اشتراک
عمل نہیں کیا جاسکتا۔ اس کو ثابت کرنا ہے اور اسے اسی مقصد کا
آپ یہ طور ایک مسلم اصل کے دلیل میں پیش کر رہے ہیں۔ مخالف مصلحتی
کی شعور اصطلاح معادرت علی المطلوب تو یقیناً ذہن میں سمجھ ہو گی۔

تھوڑے سال ایک صاحب علم کے قلم سے نہایت ہی حیرت انگیز حضرت
تھوڑے کے حصہ کے کم بلکہ زیادہ ہونے سے صدق نے کب بحث کی تھی؟
ب، اس کی جانب اشارہ بھی کر سکتا تھا؟ سوال مرث یہ تھا اور ہے
ر، سفر کتب مصر کس چیز سے زیادہ متاثر ہو سکتے؟ عام مشرکین اگر
ہے ہی مسلم حضرت ہیں کہتے، تو کسی پیر کو بھی بجز احکامات تھوڑے
کسی ماہی بجز کی ضرورت ہی کیوں پڑتی؟ مشرکین و مشرکین کے اثر
۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ اگر ہر ماہ "صدق" میں شایع فرما کر اس میں جواب دیا
چاہئے۔ (صدق)

تھوڑے جہاں "خان ہادی" کا عمارہ اور "کٹھ جین" کا عمارہ
ان قابل داد ہیں! (صدق) تھوڑے فراہم بلا ضرورت تھی،
بہر حال کر دی گئی۔ (صدق)

وہی شخص ہوتا ہے جو کچھ خوش ہوئی، آدمی کے، سفید سادہ
 دلی، کلاڑے کا پائتار، شیرانی پلنے ہوئے، کبھی کبھی محض
 نہیں ہی پہنے ہوئے، عصر، مغرب، عشا میں بہت اول وقت
 بعد صبح میں آتے تھے، اور کبھی کبھی ٹھہر میں بھی۔ سلام طلب
 کے بعد یہ وہاں اذان کے متعلق ہوتا تھا۔ اگر معلوم ہوا کہ اذان نہیں
 ہوئی تو بڑے شوق سے منسلک ہو کر چوت پر جس میں کہ ذیہ بھی
 نہیں ہے، بہت دیر پہنچا ہوا ہے، وہ پہنچے اور اذان دے دی۔
 اس کے بعد داخل دست پڑھتے رہے۔ اور جماعت نماز پڑھ کر واپس
 جاتے تھے۔ اگر مسجد میں فرض سمجھا جا رہا ہے تو سب میں مشیر آپ
 بڑے شوق و ذوق میں بچھا رہے ہیں۔ اتفاق سے ایک روز ایسا ہوا
 کہ نماز عصر ہو چکی تھی، نمازی امام مسجد سے چلے گئے، تھا میں مسجد
 میں موجود تھا کہ وہ صاحب مسجد میں آئے اور مجھ سے یہ معلوم کر کے
 کہ جماعت ہو چکی ہے بہت افسردہ دلوں میں گئے۔ کچھ دیر کے بعد
 میں نے عرض کیا کہ جماعت ہو چکی ہے، اب کیا انتظار رہے؟ تو فرمایا
 کہ اگر کوئی صاحب آئے جماعت سے نماز پڑھوں گا۔ جو کہ وہ ایک دن
 بعد نماز جمعہ امام صاحب و چند ملازمان پر بس میں بیٹھے پہلے بات
 چیت کر رہے تھے میں بھی موجود تھا۔ ایک کانسٹیبل اپنی بیوی کی ملازمت
 کا تذکرہ کر رہے تھے وہ صاحب نفل پڑھنے کے بعد اسی مجمع میں بے تعلقی
 سے بیٹھ گئے اور مرید کی حالت دریافت کر کے فرمایا کہ "انہوں نے مسلمانوں
 میں قرآنی تعلیم کا کل جھوٹ لگا۔ قرآن پاک میں شہد کی تعریف ہے،
 میں خود اپنے یہاں عرصہ دراز سے ہر مہینے میں مریدوں کو صرت شہد
 دیتا ہوں اور اسی سے بفضلہ تعالیٰ شفا ہوتی ہے۔ یہ سب پاس اس
 بھی شہد خالص ہے۔ ان کانسٹیبل سے کہا کہ میرے ساتھ چلو میں آپ کو
 شہد دوں گا، مرید کو استعمال کراد۔ اُس سے انشاء اللہ شفا ہوگی۔
 وہ کانسٹیبل ان صاحب کے ساتھ چلے گئے۔ اس وقت میں نے امام شافعی
 سے دریافت کیا کہ یہ کون صاحب ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ...
 شافعی۔ سی۔ ایس۔ ڈسٹرکٹ سیشن جج ہیں جو آجکل سوہاگورنمنٹ کے
 لیگل ایڈیٹر تھے۔ نام سنا تھا، دیکھا نہیں تھا۔ یقین نہ آتا تھا۔
 دریافت پر معلوم ہوا کہ یہاں سے ایک فرلانگ کے قریب کراہیہ کی
 شاندار کوٹھی میں رہتے ہیں۔

پوزیشن کے آدمی کو ایسا سادہ و شکرانہ راج پابند نماز نہیں دیکھا۔
 دست بہ دعاؤں کہ اللہ تعالیٰ ان کے مراتب و مدارج میں ترقی
 عطا فرمائے، ان کے صدقہ میں اس کو گارڈ بر خانہ بکیر ہو۔ آج
 آپ بھی بیسے بہرہ فراہم ہیں۔

صدق - صدق کا مطلب ہے اللہ عز و جل سے یہ کہ میں
 کے اختیار و مباحیہ معلوم نہیں کن کن لباسوں میں، کبھی کبھی پنوں میں
 پڑے ہوئے ہیں۔ ان کے بعض ظاہر و دیکھ کر باہر کی بعض کھسی ہوئی کیا بیوں
 پر نظر کر کے انہیں بہت دس سے دریا من اللہ مرد و سمجھنا شامت
 سلامی کی روح پر غلام کر رہا ہے۔

بہر حال مراسلہ بار انہیں صاحب کی خدمت میں بھیجا ہے۔
 جس کے متعلق وہ ہے۔ اس پر انہوں نے جو کچھ لکھا ہے، وہ بھی اس کا جواب
 ہے کہ اسے بھی ناظرین تک سمجھ نہ ہو سچا دیا جائے۔

... صاحب کے خدائی نفس پر دیکھ کر مجھ کو عبرت ہوئی۔ انکو مسجد
 کے نمازیوں میں سے ایک ہی نمازی قابل تعریف معلوم ہوا اس لیے
 کہ اتفاق سے وہ نمازی سرکاری عہدہ دار تھا۔ انگریزی محاورہ میں جیسے
 INFERIORITY COMPLEX یا "احساس کمتری"۔
 وہ ایک روحانی سفر ہے۔ اور جو شخص دل سے اللہ بندہ رہا، اللہ میں کما
 ہوا، اُس میں یہ روحانی سقم باقی نہ رہنا چاہیے۔ جس نے سب ترہ
 اپنے پروردگار کے لیے مخصوص کر دی، اُسکو پھر کس بندہ کی دیوی عزت
 یا کمال یا دولت یا خوف سے مرعوب نہ ہونا چاہیے۔ اُس مسجد میں بہت
 نیک اور دیندار بندے پابندی سے جماعت نماز پڑھتے تھے لیکن
 آپ کے مراسلہ نگار صاحب پر انکی دینداری کا کوئی خاص اثر نہ ہوا۔
 شائد ایک بہت عجیب اور ضعیف بسکٹ والا تھا، جو خالص ان ملا
 سے گزار اوقات کرتا تھا، اور مسجد میں نہایت پابندی سے اپنا نوکرا لے رہا
 نماز پڑھنے آتا تھا، مجھ کو تو اُس بڑے کی دینداری خاص طور پر قابل
 تعین معلوم ہوئی۔ کچھ پوچھ لیس والے بھی آتے تھے جن میں نور دیکان
 کی شان تھی۔

چند سال قبل

جن دنوں سرکنڈہ حیات خاں اور علامہ اقبال (رحمۃ اللہ) زندہ تھے
 ایک دفعہ پنڈت جواہر لال نرودا پور تشریف لائے۔ اُس زمانہ میں پنڈت
 جی اس بات پر تھے جو کہ مسلم لیگ کے قائد اعظم کو بالائے طاق
 رکھ کر مسلمانوں کے ساتھ براہ راست رابطہ پیدا کریں۔ اور انہیں سمجھا
 بھجائے کہ انگریزوں کے ساتھ صلح کر لینے کی ترغیب دیں۔

لاہور پہنچکر انہوں نے سرکنڈہ حیات خاں سے ملاقات کی اور
 انہیں وہ فن قازنے کی کوشش فرمائی۔ آپ نے کہا کہ سرور صاحب اگر
 مسلم لیگ کے لیڈر آپ ہوتے تو کانگریس کے ساتھ بھی کا تعصیب ہو چکا ہوتا۔

راستہ میں اگر کہیں ملاقات ہو جانے تو سلام میں سہیت کریں
 در مرتبہ سوٹ و ہیٹ میں ایک مرتبہ کار میں اور ایک مرتبہ گل میں
 بیٹھے ہوئے راستہ میں دیکھا جب میں سلام میں خود ہی سہیت کیا۔
 کیسے کیسے اللہ کے بندے ہیں کہ یہاں شان و شوکت، اس جاہ و جہم
 سب مسلمان جب ظاہر میں یہ کیفیت ہے تو باطن میں نہ معلوم اللہ سے
 کیا غفلت رکھتے ہوں گے۔ ہم جیسے روسایوں سے جو ظاہر میں مسلمان
 صورت رکھتے ہیں۔ بدرجہا اپنے نفس و ہمتراں صاحب کو
 سمجھتا ہوں۔ آج بھی ان صاحب کا جب خیال کرتا ہوں قلب میں
 ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ میں نے اپنی عمر میں اپنی بڑی

(۶) اللہ تعالیٰ ہی کے لیے فدا لیتے (امر کو نبی) اور امریت (امر کو نبی) مخصوص ہے جیسا کہ ارشاد ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** (لا الہ الا اللہ) میں کوئی اس کا شریک نہیں۔

(۷) کسی دیندار و دینی کام کے متعلق کہنے یا نہ کہنے کا حکم دیندار کسی چیز کو جائز و ناجائز اور حلال و حرام قرار دینا امر شرعی ہے۔
(۸) اس نے و جلالتے پیدا کہتے و پوارش کرنے و غیرہ کا اختیار اور کبھی نہ ہے۔

(۹) مسلمانوں پر کفار و حکومت کر رہے ہیں اور حقیقت ان کو کوئی اہمیت نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کی ناپاکی کی وجہ سے ان پر کفار کی مسلط کر دیا گیا ہے۔ اگر یہ اپنی ناپاکی کو دور کر دیں تو پھر ان کی ساری دنیا پر غالب کر دیا جائیگا۔

تفصیفات جناب میر محمد ق

سفر حجاز - مازین حج کے لیے بہترین رہنما - قیمت ۱۰

تصوف اسلام - اسلامی تصوف کی مستند تاریخ و تشریح - ۱۰

شہزادی بکرا محبت - ن تہرہ و حواشی - ۱۰

فیہ مانیہ - لغویات مولانا دوم زبان فارسی سے مقدمہ

زبان اُردو - قیمت ۱۰

فلسفہ جذبات - طبع ثالث - ۱۰

مبادی فلسفہ - حصہ اول یا فلسفہ کی پہلی کتاب - ۱۰

مبادی فلسفہ - حصہ دوم یا فلسفہ کی دوسری کتاب - ۱۰

مسکالمات برکے - ۱۰

دیگر مصنفین کی کتابیں

ہستی زبور - از مولانا اثر علی شاہ صاحب اعظمی اہل بیت علیہ السلام
 الکلام - از مولانا شبلی شاکر - جدید علم کلام کی تصنیف
 یاد و ایام - تاریخ گجرات - از مولانا حکیم عبدالکلی مرحوم
 تسلیم الاسلام - ضروری مسائل اسلامی کا مجموعہ

نور الایمان

اور اہل تہذیب کا توجہ ہوا اسکے خالص اسلامی ہونے کی دلیل ہے۔
(۴) صوفیاء کی اصطلاح میں ہر مذہب چیز طافوت ہے جو حق تعالیٰ
کی اطاعت میں مغل ہو۔

درس الاول - عربی تعلیم سلسلہ - از مولانا سیاحان ندوی طس ۱۲
رسالات بنوید - از مولانا حکیم محمد حسن ڈنگی ص ۵
اصول حدیث - از مولوی محمد ادریس ڈنگی ندوی گرامی ۳
دایہ اسلامی جنتری ۲
لمبیا علماء - از مولانا حبیب الرحمن شروانی ۵
لئے کا پتہ :- منیر مہدی کلبہ جنتی گولڈنگ لکھنؤ

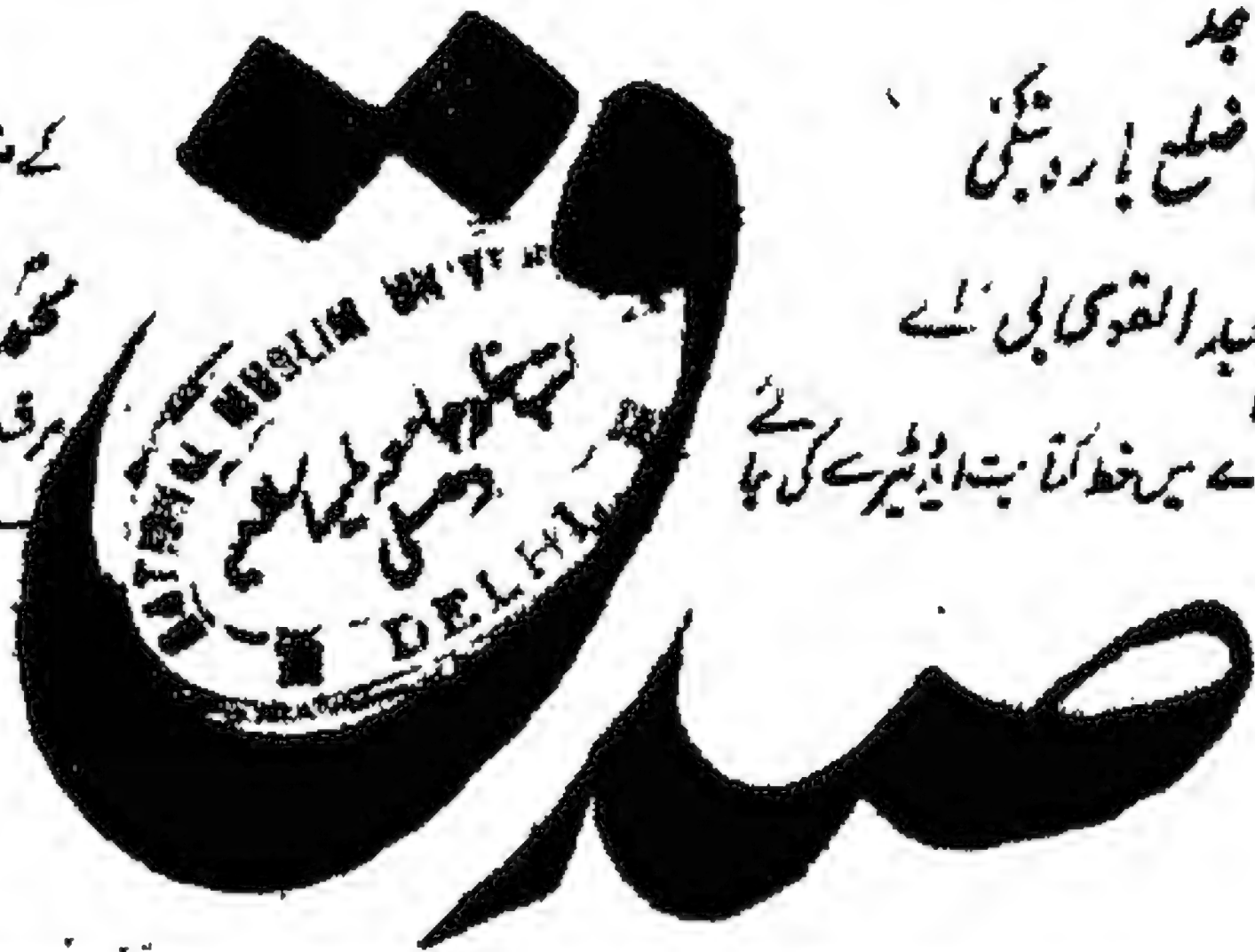
شیخ شوکت حسین پرنٹر نے من پرنٹنگ پریس میں طبع کر کے
دفتر اخبار صدف عرشہ آباد پریس - گوالہ گنج - لکھنؤ

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو :-

محمد عبدالکروث عباسی مستقر صدق

مرقد آباد پٹنہ - گوردونج - لکھنؤ



ایڈیٹر :- عبد الماجد

پتہ :- دریا باد ضلع بارہ بنکی

نائب :- حکیم عبدالقدوسی بی

مضامین کے بارے میں خط آنا بتا دیٹر کے ہاتھ

ارشد بنوری

چندہ سالہ آگاہی

رشد میں

میردن ہند سے ۸ اشکات سالہ

قیمت نئی ۲ روپے

جلد ۱۱

شعبہ - ۲ - ربیع الاول ۱۳۶۵ھ مطابق ۹ - فروری ۱۹۴۶ء

نمبر ۱۲

خیر کو ہمارے بعد بھی باقی رہا۔ اور جو ہم پر ظلم کرے اس سے ہمارا انتقام لے کر بندہ کو ظلم کی سزا عالم حقیقی ہی دے سکتا ہے اور ہم سے دشمنی کرے اس کے مقابلہ میں آسمان دے۔ دعا کا ایک ایک بڑا کیا حاجت انسانی کے مطابق اور نفسیات بشری کا حقیقی توجہ ہے۔ اسی دین کو بعض بے سمجھوں نے "شیعت" اور "دشمن" قرار دیا ہے۔

اہم دعا کا اہم ترین حصہ اب آتا ہے۔

دعا تجلی مصیبتا فی دنیا دلا اور ہمارے لیے مصیبت ہمارے دین میں نہ پیدا کر دینا اور دنیا والی مصیبتیں تو بھری جھیل دنیا کبر تنہا دلا پہنچ جھیل جاسکتی ہیں لیکن فرائض دینی کی ادائیگی میں اگر دشواریاں پیش آگئیں،

تو کیا علاج آئے اور دنیا کو ہمارے مقصود و غلظت بنا دینا اور نہ ہمارے علم کی سراج اور نہ ہمارے رغبت کی منزل مقصود اور نہ ہم پر مسلط کرا جو ہم پر ناہران ہو!

ساری دعاؤں بلکہ سارے دین کی کلید میں خط گشود عبارت ہے۔ لا تجعل الدنيا اكبر تنها ایسا نہ ہو کہ ہماری ساری کوششوں سارے دلوں سارے حوصلوں کا محور و مرکز بن جائے۔ دنیا والوں یا طلب آخرت کے، یہی دنیا اور اور اسکی چمک و بک ہو کر رہ جائے! — آج ایک اسی ہدایت کے حصول کے لیے ہم سب کتنے بے چارے ہیں! جنت (دعا، اسی کا محل) اور اسکی نعمتیں آج کس کا مسلح نظر ہیں؟ جو دین کے کے شکر ہیں، انکا ذکر نہیں، جو فی الجملہ ہی اساس اور درر کہتے ہیں انکا بھی مسلح نظر بھڑکنے اور کیا ہے اگر کوئی اچھی سی ذکر کی بلبلے تنخواہ میں قوتی ہو جائے۔ یاد دہ سے زیادہ کہ سلطان قوم کو جاہ و مال زیادہ لینے گئے!

سچی باتیں

اللهم اقم لنا من خبیثات عمل بینا دین سا میک و من ملا ملک ابتلا و بنکس و من ایقن ماتون به علینا مسآ الدنیا کہ تو اسکے ذریعے سے ہیں اپنی جنت میں جو سنا دے اور نہ جو حق جہالت سید ہے اور کون بندہ اگر لگتا ہے؟ اور اپنے یقین و ایمان سے بھی ہیں حصہ دے اگر اتنا کہ اس سے ہم دنیا کی مصیبتیں آسان ہو جائیں۔ رسول کی ذرا سے ٹکلی ہوئی دنیا تھی طبع نہ اور ایسی جامع دین ہیں کہ! لغزش کوئی بھی دوسری دلیل موجود نہ ہوتی تو تھا آپ کی دعا میں لکھا تھا کہ صدق و اعجاز کی شاہ عادل تھیں۔ انھیں جامع ترین دعاؤں میں سے ایک دعا یہ ہے۔ صفت بشری کی ایسی ایسی دقین و عانی نہیں بھرنی کے اور کوئی لحاظ رکھ ہی نہیں سکتا۔ دعا کا ایک گڑا یہ ہے! باقی کے لیے آگے چلیے۔

دشمنانہ سادہ و البصارتا اور ہمارے کان اور ہماری آنکھیں کا آمد وقت تیار جیلا اور رکھ اور ہماری قوت بھی جب تک ہے ستا و اجل شمارا علی من زندہ رکھے کہ قوت جسمانی خیر و شاکان علما و انظر اعلیٰ من عادا اور آگاہ کا کام زندگی بھر رہا ہے اور اسکی

ہوتے ہوئے اعداد

فرمانتوں کے شور و سدا

رکھنا ہے۔ تعلق کچھ اعداد اور واقعات :-

۱۹۷۹ء میں ۱۱ بار بجوں کی تعداد ۲۱۹ تھی
۱۹۷۹ء میں ۲۶۳ ملک پر

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

۱۹۷۹ء میں ۱۱ ملک تھے جن میں کی تعداد ۱۱۰ تھی

اعلان صلح

شیخہ روزنامہ سے :-

"ایک پرہیزگار اور شہر کے ایک بڑے گھرانے میں
رواں ایک ایسے سے زیادہ غلط بات کوئی اور نہیں ہے۔ شیخہ سنی اختلافات
بڑھانا کیلئے ہم تو اسے بالکل ختم کر دینا چاہتے ہیں۔۔۔۔۔ ہمارے لڑائی
اہل سنت و جماعت سے نہیں ہے بلکہ آل انڈیا مسلم لیگ سے ہے،
جس میں وہ تمام شیخہ رستی شامل ہیں جو شیخہ حقوق کے
دو جیسے مطالبہ سے انکار کرتے ہیں۔۔۔۔۔ مسلم لیگ کے باہر بھی وہ پرہیز
سنی کے تعلقات ایسے خالص ہیں اور ایسے خالص رہیں گے۔ ہم
ایک دوسرے کے دکھ سکھ میں کام آتے ہیں اور کام آئیں گے۔ ہم اپنے
ساتھ عزیز بھائی کی طرح رہنے پر تیار ہیں۔ لہذا ہمارے تحریک کر شیخہ
سنی لڑائی کتنا بالکل غلط ہے۔"

الحمد للہ :- سننے میں لکھنؤ میں ہر سال کوئی قسطنطنیہ صحابہ
کا شیخہ سنیوں کے درمیان ہو کر رہا ہے۔ اور اس کا زمانہ اب آہی بابو
یہ اعلان صلح خوب وقت سے مل گیا ہے اس لیے کہ اس کے بعد اب ہمیں
رحمہ اللہ وغیرہ پر ہمارے ان عزیز بھائیوں کو کوئی اعتراض نہ رہے گا۔
اور جب تک کہ اس سبب سے اہل سنت کے ساتھ مسلم لیگ ہی کی طرف ہجر کر
رہے گا۔

عقل کی بات

ڈاکٹر سید محمود (سابق وزیر تعلیمات صوبہ بہار) کا گفتگو

قومی آواز میں :-

"میں نے بارہا کہا ہے کہ باوجود سیاسی اختلافات کے مسلمانوں کی مختلف
جماعتوں کو ان باتوں میں جن میں اختلاف نہیں ہے ایک پلیٹ فارم پر
جمع ہونا چاہیے۔ سیاسی اختلافات صرف ایک بانٹ کیلئے ہیں۔ باقی
باتیں ایسی ہیں جن میں اتفاق ہے۔ ان باتوں کو سمجھانے کے لیے
ہم ایک پلیٹ فارم پر کیوں نہ جمع ہوں اور آپس میں مل کر کیوں نہ

قابو زبانیں

مسلم لیگ کے ایک ممبر لکھنؤ سے لکھتے ہیں :-

"ہر سوں بیان سنی مسلم لیگ کی نشریات سے وہ خواب کا نمبر نشر ہوا
تا کہ اعظم جناح اور مولانا حسین احمد صاحب سے متعلق کسی ڈاکٹر ذوال
دیکھا تھا اور جو متعلق تھا میں شائع ہو چکا ہے۔ لیکن اس سلسلہ
کا اثر صاحب نے یہ بھی فرادیا کہ مولانا عبداللہ صاحب دیوانہ
خواب کے اپنے جزد کو کہہ کر مولانا حسین احمد صاحب نے غلطی کر دیا
کہ شیخانی قرار دیا ہے۔ تقریر کے نئے جزد سے بڑی حیرت ہوئی۔ تمدن
تو یہ کہیں ہیں درج نہ تھا۔ سلوم نہیں تاثر صاحب کو یہ غلط فہمی

عن نبیہ - دین سے بھلاں کھلی ہوئی مراد دین اسلام ہے کہ خطاب بیان
سومنین ہی سے ہے۔

خاندان - غلو کے معنی ہیں کسی چیز کا اکیٹاٹ پر کسی قسم کا غفل
پڑے ہوئے تامل یا قی رہنا۔

الحکود بقاؤا الامشا اعلیٰ اکانہ النی علیہا من غیر اعتراض العناد و شباہ
اس تصریح نے اور صاف کر دیا۔ ورنہ یوں بھی عالم آخرت پہنچنے کا عالم
ہے۔ دلوں کی ہر سزا اور ہر جزا اور تکیہ و تفت و تہمت اور نہ نرا ہی جلتا
یوں بھی دانی و بنا دانی ہوتی ہے۔ شاید بھی، جیسے کہ قدیم
محقق ترجمین نے اپنے ترجموں میں اس پہلو کو دیکھ کر دیا ہے۔

ایمان داران جبارینہ (شاہ ولی اللہ دہلوی)

دو چیز اسکے ہمیشہ رہیں گے۔ (شاہ رفیع الدین دہلوی)

الذین اجروا دین کی محض بقا کی خاطر وطن جیسی عزیز محبوب
چیز کو اس کے تمام مرفعات و مآلومات کے چھوڑنا اور کفر کی
سبکی کو ترک کر کے ایمان کی سبکی میں آجائے کا نام ہجرت ہے۔

الخروج من الکفر الی دار الایمان (دعوت)

جبارینہ ۱۰۔ جبار کے معنی شہر کو شش اور جبار جبار کے ہیں۔ اس
میں سب طرح کی باتیں اور تکلیفیں آگئیں اور اس کی بڑی فراقتا ہے۔
فاطر کائنات کے قانون میں ہجرت و جبار دونوں کے بڑے
نفاذ کی اور بڑے مرتبے ہیں ایمان خود ہی کیا کم و کثرت ہے اور پھر
جب اسکے ساتھ یہ دونوں مرتبے بھی حاصل ہو جائیں تو اسکے
درجہ کا کیا ٹھکانا ہے۔

نفس ایمان تو سب مسماہوں میں مشرک تھا ہی اکثر سے صاحب
ان دونوں دونوں سے بھی مشرک ہو چکے تھے۔

فی سبیل اللہ - یہ نیک لگا کر پھر اس حقیقت کو صاف کر دیا کہ
ہجرت و جبار سب سے خود کیسے ہی مجاہد سے، اللہ کے اس قبول
جسمی ہیں، جب خدا کی راہ میں ہوں، دین خدا کے واسطے ہوں۔
ورنہ محض محنت ہی محنت اور بھگتی۔ دین، قوم، نسل،
رنگ کے نام پر جانیں دے دینے والے بڑی سی بڑی مصیبتیں
جھیل لے جائے والے آج ہندوؤں، پارسیوں، جوسوں، انگریزوں،
اسیوں، امریکیوں، جاپانیوں سب میں لاکھوں کھروڑوں کی
تعداد میں مل جائینگے سب فی سبیل اللہ اور الذین آشتا کے
کے دھندے خالی!

آگے بڑھنے خوب کہا ہے

تو اب سب سے کہ نا خوش ہو اس بنا پر تم

لوں کو طاعت حق سے یہ دور کرتے ہیں

نہ کہ پیش میں میرے ہیں یہ غفل انداز

ہیں ضیعت سمجھ کر غور کرتے ہیں

اس میں بشارت و تسلی ان زمین کے لیے ہے بلکہ باقی ہے
ایک مشرک کا قتل کم و بیش کو (بیر صحت) کیسے واقفیت کرے جو گیا تھا۔

ان مفاہات کے اثبات سے مقصود سومنین کی غریب نشانی و بشارت پر
تغویہ - سورہ اپنی صفت غفوریت کے تقاضے سے اس سورہ خلا
کو صاف کر دیا۔

رجیم - سورہ اپنی صفت رحمت کے تقاضے سے جو بھی رحمت
کو سے گا۔ (باقی آئندہ)

مراسلہ

ملاقات شاہ مصر ملک الحجاز

بقول ایک مرموم دوست کے۔ اسلام علی نبوت

سے سمٹ مٹا کر پھر اسی مرکز پر جمع ہو گیا ہے جہاں سورہ نور (نشان)
ہو اٹھا۔ عرب کی سرزمین کا وہ خطہ جہاں عربوں کو (نند) اعلیٰ حاصل
ہے، بفضلہ ایسی ملک اسلام پر بڑی حد تک عامل ہے، جہاں بھگنے
افراط کی مدد کو بھی توڑ دیا، اگر عرب تفریق پر تفتی کریں تو یہ اصل
ہے اور غوری دور میں تفریق زیادہ ناگوار اور خطرناک نہیں۔ عین
کے بعد مصر ہی پہلا ملک تھا جس نے آنحضرت کے نام مبارک کا
ستولیت سے جواب دیا تھا۔ حضرت عمر الفاروقی اور عمر بن الخطاب
نے اسے آغوش اسلام میں لیا۔ اب یہ کچھ ملکی حاشیہ بہت مجاز
سرمیں پائی جاتی ہے۔ مجاز کا بادشاہ مصر کی طرف رخت سفر باندھے
ہوئے ہے۔ ارادے نیک ہی ہیں۔ مجاز مصر کا باہمی تعامل میں
دہی ہے۔ ایک اسی گناہی راوی غیر ذی ذراع کی صورت اجداد
نہن کی رنگینوں سے کوسوں دور، صورت تو خدا کی انیت کو سینوں میں
مخوف کیا ہے ہوئے۔ اسی دولت ابائی پر قائم ہے۔ اب یہ کہہ کر صحت
اس لیے تھا کہ کیوں حرم منظم عرب میں واقع ہے۔ اسی طرح عرب ہر دم
و آذ کی نگاہیں پڑ رہی ہیں کہ کیوں یہ خطہ جس وغیرہ کو اپنے سینوں میں
چھپائے ہوئے ہے۔ اپنی بقا و ذریعہ سب کی بقا کے لیے باہمی میل جول ضروری
اور تعلقات استوار کرنا لازمی تھا۔ نامہ جات روانہ کیے گئے تھے،
حق ظاہر کیا گیا تھا۔ اکھڑت کہ شاہ فاروقی نے بصیرت فاروقی کا
ثبوت دیا۔ مصر کو کیا کہا جائے، اس زمانہ میں بھی یونانیوں کا مرکز
تھا۔ اور اب بھی باوجود مشرق ہونے کے مشرق کے "پرس" سے
سوم کامیاب جاسکتا ہے۔ اور سچ پچھے تو اسکے لیجن کو آدھس پرس
سے بھی زیادہ دگھل ہیں۔ اور اب تو پرس کا نام ہی نام باقی ہے۔
اس ماحول میں رہنے کے باوجود اپنے سرز کی خاطر ان اوقات
میں ایسی مصر دنیا سے انتخاب کریں گے۔ محافل میں سوجھا
رخصت و سرود نہ ہو گا۔ اس طرح اس ذرا سی تبدیلی سے ان مجالس
کی ہیئت ترکیب میں بڑی بہاری تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اگر ذکر اذکار
سے یہ محافل پرنہ ہوں تو کھسے کم بصیرت زیات اور اشغال کی ذہنیت
میں سب ساکن نہ ہو گی۔ لیکن یہ مصری اس تبدیلی کو بری حد تک
محسوس کریں اور ایک خلا سا محسوس کریں۔

اب اگر اس خلا کو اسلامی ماحول میں پرورش پائے ہوئے

سمجھ لیجئے اس لئے بعد کچھ! ہم شہر ضروری تفصیل ہے کہ یہ جماعت
کس پر ہے (بقہ)

۱۲۔ دوسرے ایک ووٹ اور انگلش کے سالہ میں ملایا ہی ہو۔
کو صاف ذہن سے دیکھو۔ پیش آمد، انتخاب یا آئندہ سے دلائل
انتخابی اس کی اہمیت جو نہیں ہو اور ان کا حساب کچھ دباؤ کاری
قوم یا ہمارے ملک پر پڑا ہے ہر حال ایک بار ہوں باعث ہونے
کی عینیت سے ہمارے لیے یہ ہے کہ کسی وقت سلطنت کی بنیاد
میں ان اصولوں کی قربانی کرنا گوارا کر میں جو ہم ایمان رکھتے ہیں۔
یہ جو وہ نظام کے خلاف ہمارا لڑائی ہی اس بنیاد پر ہے کہ یہ
نظام حاکمیت جمہور کی بنیاد پر قائم ہو اس اور جمہور میں بالمشافہ
اور اس میں کوئی شک نہیں۔ اس کو قانون بنانے کا زیر شرط بن
یہ ہے۔ جس کے لیے گواہی دلا تر سند اس کو تسلیم نہیں ہے۔ یہ خلاف
اس رائے ہو جسے عقیدہ توحید کا بنیادی تقاضا ہے۔ حاکمیت
جمہور کی نہیں بلکہ خدا کی ہو اور آخری خدا کی کتاب کو ماننا جائے
اور قانون سازی جو کچھ چاہا ہو کتاب الہی کے ماتحت ہو نہ کہ اسی
سے بے نیاز۔ اگر ہندوستان کے علماء اور علماء المسلمین اس
حقیقت سے ذہن پرست رہے ہیں۔ اور دفعہ مسیحی ان کے
یہ متعنیات ایمانی سے اہم ترین گئی ہیں۔ اس کی جواب دی
وہ خود اپنے خدا کے سامنے کریں گے۔ آپ خود ہی سوچ لیجیے
کہ توحید کا یہ عقیدہ رکھتے ہوئے ہم انتخابات میں کیسے حصہ
لے سکتے ہیں۔ کیا ہمارے لیے یہ جائز ہو سکتا ہے کہ ایک طرف
قوم کتاب اللہ کی سند سے آزاد ہو کر قانون سازی کو ترک
قرار دیں، اور دوسری طرف خود اپنے ڈوٹوں سے ان لوگوں
کو منتخب کرنے کی کوشش کریں، جو خدا کے اختیارات غصب کرنے
کے لیے اسمبلی میں جانا چاہتے ہیں۔ ہمارے لیے اس
سالہ میں صرف ایک ہی راستہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم اپنا
سارا اور اس اصول کے سوا کسی میں صرف کریں کہ حاکمیت صرف
خدا کی ہے اور قانون سازی کتاب الہی کی سند پر ہونا چاہیے
جب تک کہ اس میں نہ مان لیا جائے ہم کسی انتخاب اور کسی
راے دی کو عمال نہیں سمجھتے۔

جیسا کہ اوپر کے کسی قدر لمبیل اقتباس سے ظاہر ہو گا
 سائنس کا استغواب بہت سیدھا سادہ تھا اور اس کا جواب
 بہت مختصر ان چند الفاظ میں ہو سکتا تھا یعنی یہ کہ (۱) جماعت
 اسلامی کے ارکان کو لوگ کے حق میں درپٹ دینا یا دلوانا جائیجے
 (۲) جماعت اسلامی کے ارکان کو فاعوش بیٹھ رہنا چاہیے ۔

(۳) یا خود اپنے غائبانہ کھڑے کرنا چاہیں۔ اس فقرہ جواب کی تائید میں جو کچھ دلائل لانا ضروری ہو تیس رد لائی جاسکتی ہیں۔ مگر مولانا مودودی صاحب نے اپنی عادت کے موافق بہت طویل اور غیر ضروری تہید کے بعد ج امب دیسہ۔ اُس ج امب کا خلاصہ

جماعت اسلامی اور موجودہ انتخاب

(از جناب ذکا و شہ نماز جناب سہو لائن - بریلی)

(1)

یہ بات غالباً کسی ایسی پیش انسان کے ذہن میں آئی تھی نہ ہوگی کہ اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کی کوئی جماعت ایسی چمکتی ہے جو قرآن و انتخابات میں حصہ لینے سے اجتناب کرے یا ایسے صحیفہ پڑھا کر قرآن و سیکلے گردیل کے استغواب اور اس کے جواب سے جو مسائل اور مسائل کے زیر غزان ترجمان القرآن بابت دھماکے و شواہد کے ساتھ میں شایع ہوا۔ مانعین کرام پر واضح ہو گا کہ ایسی جماعت واقع میں وجود نہ ہے اور اپنے نام و نام و چندہ کی بنا پر اپنے کو حق پر اور ہندوستان کی جملہ دیگر جماعتوں کو باطل سمجھتی ہے۔ وہ استغواب اور یوں نام و دودی صاحب کا اس کا جواب حسب ذیل ہے :-

استدانت مسلمانان ہندوؤں فقوں میں مبتلا ہیں ۔
استصواب | اول کانگریس کی دینی تحریک کا نکتہ جو داعی مکتوت
 تھے مغرور منہ اور مغربی ڈیوکرسی کے اصول پر ہندوستان کی اجتماعی زندگی
 کی شکل کرنا چاہتی ہے ۔

دوئم مسلم فتنازع کی تحریک جس کو سلم ایجسچلر ہی ہے.....
مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش کے مطالعہ سے یہ بات ہم پر واضح
ہو چکی ہے کہ یہ دونوں تحریکیں اسلام کے خلاف ہیں لیکن حدیث میں
آیا ہے کہ انسان جب دلوں بلاؤں میں مبتلا ہو تو چھوٹی بات کو قبول کیسے۔
اب پانچویں کی تحریک تو سراسر کفر ہے..... اس کے مقابلہ میں ایک

کی تحریک اگرچہ غیر اسلامی ہے، لیکن اس سے یہ خواہہ ذہنی ہے کہ دوس
کہ وڈ مسلمانان ہند کی ہستی ختم ہو جائے۔ لہذا کیا یہ مناسب نہ ہوگا
کہ ہم لڑکے سے باہر لہتے ہوئے اس کے ساتھ جہاد دی کریں۔

اس وقت ہندوستان میں انتخابات کی ہم درمیش ہے اور یہ انتخابات
 فیصلہ کن ثابت رکھتے ہیں۔ ایک طرف تمام غیر لیگی عناصر مل کر
 مسلم لیگ کو چھپاڑنے کی کوشش کر رہے ہیں جتنا میں اگر وہ کامیاب
 ہو جائیں تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ انگریزوں کی وطنی تحریک سلاواں

پر زبردستی مسلط ہو کر وہ جان بچی ۔ دوسری طرف مسلم لیگ یہ ثابت کرنا چاہتی ہے کہ مسلمان ایک قوم ہیں ، اپنی قومی حکومت قائم کرنے کے خواہشمند ہیں ۔۔۔۔ ایسی صورت میں ہم کو کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے ۔ کیا ہم لیگ کے حق میں دوڑا دیں اور دلوں میں باخوابی بٹھے رہیں ! خود اپنے غائبانہ کھڑے کریں ؟

جواب آپ نے جو سوال ہمارے سامنے پیش کیا ہے اس کے متعلق میں ذرا بے دامن طور پر عرض کیے

دینے ہیں

(۱۱) یہ کہ تاجری مباحث کے مفصلہ قیام کو، بھیجی طرح

ایک مراسلہ

جیدہ آراء کن۔ ۲۸۔ صفر ۱۳۷۵ھ

حضرت مولانا عبداللہ صاحب قلم

سلام نیاز۔ حق کی حمایت کرنا آپ کا حق
اور آپ کا اہم ترین حق بہت خوش رہتا ہے۔ دینا جانہ ثنائیہ
کی مخلوط تعلیم کے متعلق ”مہر و کن“ بت ۲۲ صفحہ کی جانب ایک
مراسلہ کی نقل روانہ کر رہا ہوں۔ اگر آپ میں صحیح اسلامی جذبہ
ہو گا تو آپ ضرور ناظریہ حبیب کی تحریک کی مخالفت اپنے
اخبار میں کریں گے۔ روز صدق کے صفحہ بیان میں کسی اخبار
میں شایع نہ ہو گا۔

صدق۔ مہر و کن۔ مراسلہ نکائیہ دوسرے مراسلہ کے
صدق میں نقل ہونے کے لیے دفتر کو روانہ کیا جا چکا تھا کہ اس
گناہ کار کے اصول ہونے کے بعد اسکا دیکھنا مناسب
نہیں ہوا۔ گاؤں میں اب بہ نسبت عام صدق کی مخالفت میں
قلم اٹھا سکتے ہیں۔ صدق میں اس مراسلہ کے بجائے اب مہر
میں نقل ہو رہا ہے۔

جامعہ عثمانیہ اور مخلوط تعلیم

یہ اطلاع ملک میں بڑے انوس اور مہیجان کے ساتھ
پڑھیں گئی کہ مجلس دفاتر جامعہ عثمانیہ کے آئندہ اجلاس میں
جو ۵ فروری کو منعقد ہوا ہے یہ تحریک بغیر منظر کی پیش آگئی
کہ جامعہ عثمانیہ میں مخلوط تعلیم کی ابتدا کرنا چاہئے۔ یہ امر اور
زیادہ افسوسناک بلکہ المناک ہے کہ یہ تحریک جو بیسیوں مفاسد
کا پیش خیمہ ہے۔ اسیر شہید دنیات جاہل خانہ کی اکثر
آماجہ یا رنگ کی جانب سے پیش ہوئی ہے اس تحریک نے نہ صرف
مجلس علماء دکن اور مالک کے دیگر بھی خواہ اور دروہند مقلدوں کو
اسنادی تمہید اختیار کرنے پر آمادہ کر دیا ہے بلکہ خود طلباء اور
طالبات میں بھی جن کی بڑی اکثریت بے غبنہ تالی مذہبی اور شرقی
روایات کو اپنی عزیز ترین ستار تصور کرتی ہے، مخلوط تعلیم کی اس
تحریک سے ایک مہیجان پیدا ہو گیا ہے اور وہ رنج و انوس کے
ساتھ یہ سوال کر رہی ہے کہ ان کے بوسوں ماحول میں کیوں
اختلال پیدا کیا جا رہا ہے اور ایسی تحریک کیوں پیش کی جا رہی
ہے جس کا انجام تدریج ہو گا کہ کلیہ انات اور دیگر نسوانی
تعلیمی اداروں کو برخواست کر کے ملک میں مخلوط تعلیم عام
کر دی جائے۔ اور نتیجہ ساری معاشرت کا شیرازہ بکھریا جائے۔
مخلوط تعلیم اور اسکے مفاسد اتنے عیاں اور مسلہ ہیں کہ مزید
دعا حسرت کی ضرورت نہیں۔ جن مالک اور جن اداروں میں مخلوط تعلیم

کارہاج ہے وہ خود اب اس سے نمائیں اور مفاسد سے گھبرا کر
مدرستہ مال کی اصلاح کے لیے بڑھ اپ سہا دیں۔ مخلوط تعلیم اور
مخلوط معاشرت کی خرابیاں ان کلموں میں واقعات و حقائق کی
روشنی میں اس کثرت سے پیش کی جا چکی ہیں کہ ہر صاحب فہم
صاحب کرا اور شخص کی آنکھیں کھول دینے کے لیے کافی ہے۔ یورپ
امریکہ اور دوسرے ملک کا مال جھوٹے جہاں اخلاقی ہستی کا یہ
عالم ہے کہ غیر شریعہ انفعال ہی و شرارت کی دلیل تصور کیا جلتے لگا
ہے۔ خود ہندوستان کی بعض جاسات میں مخلوط تعلیم کے باعث
تعلیمی اور اخلاقی زوال کا علی پید ہو گئی ہے وہ سب سے ستر
عام یہ آچکی ہے۔ اور گھنوار لاہور اور دوسرے مقامات کے طالب
انوسناک واقعات ان خرابیوں کے تذکرہ شہرہ ہیں۔

شرناک واقعات نے یہ طوازی ہند کی جاسات کو انداز بنادیا
ہے۔ اور جامعہ عثمانیہ میں مخلوط تعلیم کی تحریک کے نہ صرف ان
سارے مفاسد کا دروازہ ہمارے بھی کھولنے کی کوشش کی جا رہی ہے
بلکہ اس کا ایک انوسناک نتیجہ یہ بھی ہو گا کہ کہیں یہ جامعہ جو اپنے
رفع المرتبت باغی مباحی کے اسم گرامی سے انساب کی سعادت
رکھتی ہے، مذاسخوار نہ کل کے روز اپنی انبازی بنانا می۔
شہرت سے محروم ہو کر انگشت نمائی اور حرکت گیری کی موروث بن جائے۔
مخلوط تعلیم، تعلیمی اداروں میں خرابیوں کا پھیلنے اور

اور اس میں کی چیزوں کی نسبت اہل ملک کے جذبات کی ترہانی انکالوں
نہایت کی جا چکی ہے اور ان جذبات کا ایک شدید مظاہرہ کئی سال قبل
کلیہ انات کے ایک مخلوط مشاعرہ کی تجویز کے بعد میں ہو چکا ہے ان جذبات
کی شدت کو صدر انعم وقت سر کبریا کی محرم اور اُن کے رفیق کارہوی
عبدالعزیز صاحب سابق صدر الہمام امور مذہبی نے محسوس فرما کر کہیں
وقت پر اس مخلوط مشاعرہ کو منسوخ اور ایک سخت مہیجان کا ازالہ فرمادیا
تھا۔ اب بھی ضرورت ایسے ہی نہ ہوا اور صحیح طریقہ کار کی ہے۔

مخلوط تعلیم کے بنبر بھی ہمارے یہاں کے تعلیمی اداروں میں بعض
خرابیاں خوری اصلاح طلب ہیں۔ تعلیمی اداروں میں اب بھی ڈرامے
اور رقص و موسیقی کے مظاہرے ہوتے ہیں اور ارباب مدارس کی اسی
بے راہ روی کے اثرات طلباء و طالبات پر پڑتے ہیں۔ ”ترتی پسندی“
طلباء و طالبات میں بھی آہستہ آہستہ سرایت کرتی جاتی ہے اور ان کے
اس غلط نظریہ حیات کا اظہار ان کے اعمال سے ہونے لگا ہے۔ اس
و اسے تعلیمی اداروں اور خصوصاً نسوانی تعلیمی اداروں کو محفوظ رکھنے
کی سخت ضرورت ہے۔ اگر غائب سیر شہید دنیات کم از کم جامعہ کے تحت
کے تعلیمی اداروں کے ان امور پر توجہ فرماتے ہوا فراہم کرتے اس کا
بہتر فائدہ حاصل فرماتے تو یہ آپ کے معزز اور ذمہ دارانہ منصب کے نمایاں
ہوتا اور ملک اور خود طلباء و طالبات آپ کی اس خدمت کے لیے ممنون
و شکر گزار ہوتے۔ اس کے برعکس جامعہ میں مخلوط تعلیم کی ابتدا کر
تحریک پیش کر کے آپ نے اس منصب کے حق اور اہمیت سے

گوارا فرانی

اس امر سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کہ اب مزدورت معاشرہ کو صاف بنانے اور انہیں ان اداروں کی وساطت سے معاشین اور معاشیات کی جہت تیار کرنے کی ہے۔ اس مقصد کے تحت مزدورت اس کی نہیں ہے کہ جامعہ میں مخلوق غلبہ کے جو آثار بھی پائے جا رہے ہیں انہیں جو دستہ ان کے ساتھ ساتھ بنائے۔ غالباً ان کے لیے ایسی تعلیمی سہولتیں فراہم کی جائیں کہ انہیں مرد و عورتوں سے تعلیم پانے اور جامعہ کے احاطہ میں آنے کی ضرورت نہ رہے۔ اس لیے محل جامعہ اور رباب جامعہ دونوں کی نیک نیتی اور وقار سے مطالبہ ہوگا۔ (مہر دکن)

بقیہ صفحہ ۲

میں نہ کام کریں۔ شہر مسلمانوں کی تعلیم کا مسئلہ ہے۔ سوشل فریڈم اور اصلاحات کا مسئلہ ہے۔ مسلمان ہمیشہ درجہ بندیوں کی اقتصادی حالت کا مسئلہ ہے، شدید سستی کا جھگڑا ہے، غرض ایک سیاست کو چھوڑ کر ایسے مسئلے ہیں جن میں ہم ہمیشہ مسلمان کے ایک طبقہ کو ہم پر جتن ہو کر ان مسائل کے تعلق متفقہ اور متحدہ کوشش کر سکتے ہیں۔ عقل کی بات، جس کسی کی بھی زبان سے پیش ہو، ہر حال قابل قبول ہوتی ہے۔ یہی شایستگی ہم سب کی ہے، کہ ہر شخص کی نظر اب بالآخر ان سے کہیں زیادہ لمبے الاختلاف پر پڑنے لگی ہے، اور کھلی ہوئی مشترک چیزوں کو نظر انداز کر کے اختلافی اور خواہ مخواہ مسئلے کو نہہرہ نہہرہ کرنا لگے جا رہے ہیں!

قادیانی مشنری

رائٹر ایجنسی نے ایک ٹیسٹ لے کر قادیانی مشنری کے بارے میں کہ ۱۲-۱۱ احمدی مشنریوں کا دستہ ابھی ۱۶-جنوری کو لندن پہنچا ہے۔ یہاں زبان وغیرہ کی زبان تک چھیننے حاصل کر کے یہ لوگ یورپ کے مختلف ملکوں میں پھیل جائیں گے اور وہیں تبلیغ کیا کریں گے۔ تین تین سال کے بعد انکی جگہ نیا دستہ کار کوں اور مہینوں کا آجائے گا۔ ۳۲ میں جتنا جزد ہو دیکھو کہ اسے نظر انداز کر دینے کے بعد قادیانی بیکٹیں کا یہ جوش اور انگلی یہ تعلیم غیبا ہم سب کے لیے باعث تشکب اور ہمارے لیے ایک سن ہونا چاہیے۔

مراسلہ

تصحیح ۶۷۷
تہذیب اسلامیہ

الصدق نبی: الکذب ایماک
بجانب صاحب السادت میرا صدق لازالت اوقاتہ و دلتہ
بالصفاء و شہد الکریہ تا لکھنؤ من ایچ انشاء
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
الما بعد ۱۶-جنوری ۱۹۷۲ء جلداول کے صدق میں حضرت والائے
مولانا منظور عثمانی صاحب کے عبارت جو الفرقان میں سے نقل فرانی

ہیں، حضرت والائے سے یہ جملہ چھوٹ گیا۔ دیکھو یہ میں
نہ کہیں مسلم لیگ کا جبر تھا۔ جس کی وجہ سے عام لوگ یہ سمجھیں گے
کہ مولانا مصوفت لیگ میں داخل ہیں۔ حالانکہ مولانا دیکھا
کر رہے ہیں۔ امید ہے کہ حضرت والائے تصحیح فرمائیں گے۔ لیونٹس
واسن کا تب الایڈیٹور ریجنی الہ ہرما کتبیت بیاد
خلا کتب بعت الاشیا ریزک فی القیامۃ ان ترد
ان اریہ الاملا ح والسلام و ما علینا الا الیلا ح
کاتب انور د ایمل فی الدین
صدق۔ اسی سونم کا ایک مراسلہ سب سے پہلے لکھ
ڈاکٹر صاحب (جیلو آفیسر) کا آیا تھا۔ انہیں ہے کہ وہ دیکھا ہے
لکھ جاتے ہیں ڈاک میں منایح ہو گیا۔

بقیہ صفحہ ۴

ملتان ابن سوری کی شخصیت پر کر دے۔ اور اس غلام اسلامیت
جاگزیں یہ جملے تو خدا کی رحمت سے کیا بید ہے۔ اس نین ہفتہ کی
صوبت میں کیا سادگی اور صاف ستھری پائیزہ اسلامی عادات اس
نوجوان کے دل پر کوئی اثر نہیں کر سکتے۔ قلب و نظر کی تبدیلی اگر تائیہ
ایز ہی شامل ہو تو صرف چند لمحوں کی بات ہے۔ ہر حال نوافع تو
پیدا ہو رہے ہیں۔ اگر حضرت فاروق کی زندگی چند لمحات میں تبدیل
ہو سکتی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہو سکتے ہیں، تو خدا کی ذات
سے ہم کو تو امید بندھتی ہے کہ نفاق اول کے ہمتوں اس مغربی سیوا
کو جو مشرق پر اٹھا ہوا ہے، جس کا پہلا شکار خود مصر ہی ہوا تھا، اب
مصر ہی سبقت کر کے اس کا رخ پھیر دیگا۔ اگر اس ملاقات سے مسلم
فرمان رواؤں کی شخصی ملاقاتوں کا سلسلہ شروع ہو جائے۔ تبادلات خیالات
استعداد و اتفاق پر منتج ہو تو اسلامی وحدت پیدا ہوگی۔ ابن خالدین
کا خیال ہے کہ سلطنتوں کی حالت میں کم و بیش دو سو سال بعد انقلاب
آئے۔ عالمگیر کو انتقال کیے ہوئے، ترکی کا بیڑہ ڈوبے ہوئے،
اور عام طور پر مسلمانوں کی پسپائی اور شکست کو شروع ہوئے درمیان
گزر گئیں۔ گزشتہ چند سالوں سے اس کا طر کا ہوا ہے، آثار تو قی ہوا
ہیں۔ مذکورہ یہ نیا دور حق و صداقت کا ہو۔ فاران سے نکلے
میں اچھے اور عالم پر جھانپنے۔ لہذا المراد۔ اسی دن
والا جوالیہ۔ سید عبد القادر۔ کریم نگر دکن۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

علی احمد خان صاحب (منٹج بانڈھ) سے، مرتبہ ہو چکا تھا جب
آپ کا سوال نامہ موصول ہوا۔ کوشش کی جا چکی کہ اس کے لیے جگہ ملے
یہ مسئلہ میں نکل سکے، گو مددہ کسی نہر کے لیے ہیں کہ نام مشکل ہے۔ دوسرے
مناہین کسی کسی ہفتہ سے آئے ہوئے ہیں۔

سے اختلاف کریں نہیں سکتے، جب تک اسے بے ایمان اور بدانتہی،
ہنسی کے ساتھ متہم نہ کریں! کاش اب بھی ہم سب کی آنکھیں کھلیں اور
ایک دوسرے کی عزت کا پاس و احترام کرا سکیں!

بلا تبصرہ "سیرٹو" ۵ فروری - آج صوبائی انتخابات کی آخری

کا آخری تاریخ تھی۔ تمام جماعتوں نے اس بار اپنے اپنے کاغذ نامہ لکھ
داخل کرنے کے لیے کچری میں جمع ہوئے تھے۔ جمعیۃ علماء کی طرف
سے طاقہ غریب اور بہت کم ایسے مسلم لوگوں کے امیدوار تھے۔ عاتق علی
خان نے خلاف مشرعہ الیاس اور کھیلنے کاغذات نامہ لکھ کر داخل
کرنے کی کوشش کی۔ اس پر سید احمد اشرف صاحب برسرِ طاہر بیٹے
اعزاز نے فرمایا کہ محمد الیاس صاحب مسلمان نہیں ہیں اس لیے مسلمانوں
میں شامل ہو کر یہ کاغذات نہیں داخل کر سکتے اور نہ مسلم نشست کے
لیے امیدوار ہو سکتے ہیں۔ اس پر مشرعہ الیاس نے اپنے غیر مسلم اور
ہونے کا اقرار کرتے ہوئے کاغذات خود ہی داخل کر لیے۔ واضح ہو کہ
مشرعہ الیاس اس سے پہلے بھی عدالت کے سامنے عدا کے وجود سے
انتہا کر چکے ہیں اگرچہ جمعیۃ علماء اور تمام فاضل مسلم مجلس کی رکنیت کا
سہرا ان کے سر ہے۔

[خبر کی تصدیق کیے بغیر کے اسٹار سے کرچکے ہیں]

یہ امر کیہ!

امریکہ کے مصلحت پسند شایع شدہ اعداد و

شمارہ۔ ایک سال کے اندر ۸ ہزار عداوت مطلق کے دائرہ

۱۰۰-۲۰۰ سال ۷۰ لاکھ مرد بن جائے بیٹھے ہیں ۱۰

کی عمر کے درمیان ۴۰ لاکھ عورتیں بن جائیں گی

(ڈیلی میل، لندن، ہفتہ وار ایڈیشن ۱۲ - جنوری ۱۹۳۹ء)
مس جو اسی امریکہ کی تھیں؟ یہ امریکہ ہندوستان اور مشرق کی زبانوں
پر سب سے زیادہ کتابیں 'مغالطہ' معنائیں شایع کرتا رہتا ہے؟

یگمات فرنگ!

نورن کے قریب میں خزاہی الزبتھ کل

دوسرے بار دیکھنے کی ایک غائب گاہ میں اور پھر بنگال کے مشہور

ناشتہ خانہ میں اپنی پارٹی کے ساتھ تشریف لے گئیں۔ جہاں آپسے

شب کے کھانے کے بعد رقص کیا (ڈیلی میل، لندن، ہفتہ وار

۲۲ - دسمبر ۱۹۳۸ء)

"برطانیہ کے امور سابق وزیر اعظم شریو علی کی صاحبزادی مس

چرچل ۱۳ سال کی عمر میں 'نوجو' سے واپس آکر پھر تعمیر کی ایک عورتوں میں

شریک ہو گئی ہیں۔ پہلے غائب خانہ میں سارا غائبان آپ کے ساتھ گیا اور

پھر اتنا تھا کہ پولیس کو خامس انتظام کرنا پڑا (ڈیلی میل ۲۲ - دسمبر ۱۹۳۸ء)

اس دل گردہ کی شاہزادیاں اور وزیرادیاں کبھی دنیا کا مشرق

نصرتا خشک اور بے رنگ مسلمان مسلمانوں کو بھی نصیب ہوئی تھیں؟

آہ بے نام بیگمات اور دعا

اسے ڈی، جی شی کا نام بتا دیں جو انڈین ایڈیٹری میں مصلحت و خطابیات
کے استاد ہیں۔ انکی کتاب سولیزیشن سائنس انڈین (تہذیب سائنس
اور مذہب) کا خطہ فرمایا۔ میں یہ نہیں کہتا کہ جو کچھ اس میں لکھا ہے
اسے ان لیجے۔ میں یہ کہتا ہوں کہ اس طرح کی کتاب جنگ سے قبل
کوئی فلسفی نہ لکھتا (لندن ریڈیو کا ہفت روزہ انڈین کاسٹک نمبر ۳۰)
دیکھیے "صاحب کی تعلیم میں اب ہندوستانی" "معاہدوں" کا
کفر کب ٹوٹتا ہے اور یاں لکھتا ہے کہ سب سے زیادہ پرفیشنل
داخل ہوتا ہے۔ مذہب پر مبنی فیشن کے بھی بہت حال لا رہی
سے تو بہتر ہے۔

بے حجابی کے بعد

"مالی دنیا" (امریکا) جہاں کی بہترین

بارہ تراش عادتوں نے پیشگوئی کی ہے کہ اب بعد جنگ امریکہ میں زمانہ

لباس کا جو نیا فیشن چلنے والا ہے اس میں سینہ بالکل برہنہ رہا کرے گا۔

جس طرح کہ شہزادہ دلی جنگ کے خاتمہ پر اسکرٹ (سائے) اتارنے اور

اٹھ گئے تھے کہ گھٹنے لگا کر آئے تھے۔ وہ یہ بھی کہتی ہیں کہ آخر وہی شاہزادہ

کے آخر زمانہ میں بھی آئینے کا لباس بس ایک شفاف ریشمی ٹکڑی لکھنا تھا۔

(اسے اپنی اسے)

"تاریخ کی بحث چھوڑیے۔ آج بھی وحشی اور جنگلی قبیلوں کی عورتوں

کا لباس 'خ' ہندوستان اور عام طور پر مشرق میں کیا ہے۔ بے حجابی

کے بعد تو لازمی طور پر سب سے ستری کا آنا ہی تھا اور وہ دن دور نہیں

نہیں ہے جب بے ستری کے لحاظ سے امریکہ کی سب سے زیادہ اپنی

عادتوں اور تہذیب کی سب سے زیادہ وحشی عورت کی سطح پر جائے گی!

نیٹوں پر حملے

زمیندار میں معافی نامہ چھپ رہا ہے معافی نامہ

ایڈیٹر اور مراسلہ نگاروں کی طرف سے ایک اس کے قبل زمیندار میں دو

اور دنیا کی ساری صحافت کے خلاف جو یہ الزام چھپا تھا کہ وہ کانگریس

سے یا ہندوؤں سے تنہا پاتے ہیں اور سراسر غلط اور بے بنیاد تھا۔

معافی نامہ نہ پیش کر دیا گیا ہوتا تو پھر وہ کدو بیاض کے بھاریٹ کے اجلاس

سے جنگ عزت کی دفعہ میں سزا ہو گئی ہوتی۔

زمیندار پنجاب کا ایک قدیم مشہور اور معزز چہ ہے۔ اس کی

سزا ایلی ہرگز باعثِ مسرت نہ ہوتی۔ اس کی معافی طلبی قابلِ مہرت ہے۔

کسی مسلمان پر بھی یہ مایہ کہ کسی روز اس مسلمان پر 'ارشاد' خودی اور

فداری جیسے کہ یہ الزامات عائد کرنے کی آخر سزا ہوتی ہے کیا سنی؟ بالآخر

تھوڑا بہت ثبوت موجود ہوتا ہے جب بھی کیا سزا ہوتی ہے؟ کون سی دلیل بغیر

اس کے اتنا کام یا کمزور رہ جاتی؟ اختلاف شدید سا شدید اور اعتراض سخت

سے سنت بھی کیا اور نہیں ہو سکتا جب تک شخصیت کا بھی ذہن بحث نہ

نہلے آیا جائے؟ گو بار اسے کی غلطی، عقل، فہم کی بھی 'بصیرت' کی

نہی کوئی چیز ہی نہیں بلکہ ہمیشہ اس کی محک عزت یا لذت کی غیبت ہی

ہوگی؟ یہ آخر ہم پر کیا شامت سوار ہے کہ ہم کسی کی ایسی ایسا اور

سورہ بقرہ - رکوع ۲۷

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۲۷۔ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلْمَیْسِرَ
 قُلْ بِنَافِثٍ اَوْ کَبِیْرٍ وَنَافِثٍ
 لِّاَنَاسٍ دَانَکُمُ الْکِبَرُ مِنْ
 لَّغْوٍ
 (لوگ) آپ سے خراب اور خوار
 کی بابت دریا زت کرتے ہیں۔
 آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ
 اور لوگوں کے لیے فائدہ سے
 ہیں۔ اور ان کا گناہ اس کے نادر
 سے کہیں بڑھا ہوا ہے۔

۲۸۔ یعنی ان کے حکم شرعی کی بابت۔ اس کے جواز و عدم جواز کی بابت۔
 دالمنی میسربک عانی تقاطیط بدیل (کثافت) دل تھنصیص
 ابواب علی ان ذلک السؤال کان دانتا قاصرة لمرأ العقل (و غیب)
 الخمر خمر میرجاں دونوں اپنے نام و دیت سنی میں ہیں۔
 نیر کے تحت میں ہر وہ نیشک مشروب داخل ہے جو عقل کو عقل کر دے
 اسم کل مسکر قاصر العقل (تاج) الخمر ما اسکر من معیر کل مطلق
 سمیت لکھنا عن المحل و الخمر (کبیر) شریعت نے بھی اسی
 لذی منوم کو قبول کر لیا ہے۔ صحابہ و ادرم بین سب سے
 ہی سنی سنتوں ہیں۔

الخمر خمر العقل (بخاری عن ابن عمر) الخمر کل شراب غیر العقل
 شرہ و غلی علیہ (ابن جریر)

المیسر ہی ایسے ہی وسیع سنی میں ہے، اور جو سب کے تمام اقسام
 پر شامل ہے

کل شئی فیہ قاصر عنون المیسر (تاج)

علماء شریعت نے بھی اسی لذی منوم پر ہر تقدیر ثابت کر دی ہے
 المیسر و هو القمار (ابن کثیر) یعنی القمار (سامع)
 و فی حکم المیسر اذات القمار و النرد و الشطرنج و غیرہ (دارک)
 شراب اور جو جس طرح آج فرنگی تہذیب میں جائز ہے نہیں،
 بلکہ عین اس تہذیب کا جزو بنے ہوئے ہیں اور دلیل عزت و شرافت
 ہیں، اسی طرح قدیم عربی تہذیب کا بھی جزو بنے ہوئے تھے، اور لہذا ہم شائستگی
 میں سے سمجھے جاتے تھے۔ اور اکیلے عرب ہی پر موقوف نہیں یہ
 شعلے سارے اوسے زمین پر پھیلے ہوئے تھے، اور ہندی تہذیب،
 مصری تہذیب، ایرانی تہذیب، رومی تہذیب و غیر خود ہی باہمی
 تہذیبیں تھیں، اسرائیلی از سیم تہذیبیں تک، جو شرف رسالت
 کے مقام سے شرف تھیں، انکی رزک نظام نہ کر سکی تھیں، شریعت
 اسلام ہی دنیا کا وہ قانون ہے جس نے آکر انکی نکلی حرمت
 کا اعلان کیا۔

یہ آیت سارے حرمت کی سب سے پہلی آیت ہے۔ نفعی حکم

کلمہ حق

ذیل کی خبر کا اچھی سے دوزامہ حیات میں شائع ہونا ہے

یہ ایک کامیاب سید گرد پ کا ترجمان ہے۔

۱۔ اگر اچھی۔ ۵۔ فردوسی۔ سلم طالب کے ایک: مذہب معزز و آزاد
 سے ملاقات کی۔ ایک جو شیلے و جبران سے لیکھوں کے مذہب پر کی شکایت
 کرتے ہوئے کہا کہ آئندہ ہم بھی اس مذہب پر کا جو اب نشر ہے دیں گے۔
 اس پر حضرت مولانا نے طالب علم کو ٹوک کر فرمایا کہ "یاد رکھیے، بدی کو بدی
 نہیں بنا سکتی، بلکہ اُس کو اچھے منظم کر دینا ہے۔ جو ہی کو عزت دینی ہی سے ملنا
 چا سکتا ہے۔ لیکن پھر سے بھائی ہیں، اُن کے ساتھ بھائیوں ہی کا کلمہ کرک ہونا
 چاہیے۔ آپ کا فرض ہے کہ لیلی بھائیوں کے سلسلے صحیح نقد و نظر و محبت
 اور خلوص کے ساتھ پیش کریں، نہ مزار اسکو قبول کو لیں گے۔ مولانا نے
 فرمایا کہ اپنے بھائیوں کی کسی بہ اعلیٰ پورم: ہمدردی کے جذبات پیدا
 ہونے چاہیے نہ کہ غصہ لے۔"

کاش یہی چیز سیاسی اختلافات کے دشت عام ہوتی، ہر سیاسی پارٹی
 میں نہ کسی ایک ہی پارٹی میں ہی ہوتا تو آج اس مذہبی لٹریچر کی
 بغض و عناد کی ذہن پر کیوں آتی!

شرافت و سیاست

۱۔ اسمبلی کی رفاہی مسلم سیٹ کے بے
 بیگم بشارت حسین کے مقابلے سے ہٹ جانے سے اب بیگم خاتون ناچھوٹی کے لیے
 انتخاب کا راستہ اکل آسان ہو گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بیگم بشارت حسین
 رفیع احمد قدوائی صاحب کی تحریک پر مقابلے سے ہٹ گئیں۔ (پانچ ۲۰۱۰)
 فردوسی ۱۹۷۲ء

مولانا کی شخصیت کے احترام میں انکی بیگم صاحبہ کو بلا سنا، اسمبلی
 میں جانے دینا یعنی دلیل شرافت ہے۔ اور یہ پہلی مثال نہیں، جب رفیع احمد
 قدوائی صاحب نے سیاسی گفتگو میں بھی شرافت کا معیار قائم رکھا ہے۔
 خود لکھنؤ شہر کی مسلم سیٹ کے بے کسی نشست یا کانگریس ٹکٹ پر مسو
 سلم لیگ کے لیڈر کے مقابلے میں میدان میں نہ آنا ہی اسی سلسلہ کی ایک
 کڑی ہے۔ اس سے قدوائی صاحب کی عزت و لوں میں گہری بین
 بڑھ ہی گئی ہے۔

تحفہ خسروی

(بنیاد میر صدق کی ایک قدیم ۱۵ سالہ تالیف)

عالم و محکم کے باطن تعلقات پر قرآن و حدیث اور حکماء
 یونان کے اقوال پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ ۴۰۰ کے قریب جیسے
 ارسال کی جاتی ہے۔
 طبع کا پتہ: مولوی محمد تقی خان۔ دریا باد منشہ بارانکی

سے اس مقام پر تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ کے فاسقوں نے فیصلے مشروبات کے لیے طرح طرح کے خوشنام اور لقب رکھ لیے ہیں، فرق مغربی، اٹالیا کسیر وغیرہ۔ لیکن نام کے بدل دینے سے حقیقت اور حکم شرعی نہیں بدل جاتا کرتا۔ نشہ آور چیزیں ہر حال حرام ہیں۔ علامہ کا بیان وانات سلفیہ ہے۔ گویا آج دشمنانِ اسلام ایک سو سال قبل کے عراق میں آپ کو ہر سرتاک تجربے پہنچے تھے۔ ان مروجہ کوکبا، زہر، تاق، زبردس کے اثر سے آٹے ذین عزت و ہر انہیں، بلکہ مسرور اور ہر ترکی تمام انہیں شراب بنی اور کمن کن شکلوں سے یہ کہیں بھیجے یا اور خمری نہیں، مسرور بھی کیسے کیسے لے اور غرض کہ ان کے ساتھ انتہائی بیوقوفان کا جود بن چکا ہے اور کتنے گرسلا، تباہ و تاراج ہو چکا ہے!

۱۹۱۱ء رجبہ کے شہادت: اٹم کا لفظ عربی ہے فعل کے ہے آہٹ جو نام اس وقت دیا گیا تھا۔ پکارنے والا ہو اسم لفظی البغیۃ من الشراب اور شراب اٹم کا لفظ عربی ہے اس کے تمام قرار اس کے لیے ہوتے ہیں۔ الاثم: کرم و جہالت میں۔

چہ جائیکہ جب اس پر تکیہ ہو کر کے، لائق وجود ہوا اٹم کبیر ہی سے فقہانے نکالا ہے کہ شراب کئی مقدار میں بھی حرام والا حد علی تحریک الغیض نہ (جہاں میں)۔

اور اس لحاظ سے قرار مجاہدان و دونوں کے حق میں لفظ شراب بہت خوب لایا۔ معاشرہ میں آٹا اسے بننے قسادات شراب تو اسی سے پیدا ہو چکا ہیں، انہیں انشس ہے۔ گھالیاں، یہ کچھ اسے، بیجانی یہ پھیلانے اور ہکاری کی طرح بہ لائے، بوسے، دنگے یہ ارد سے، چوری، ٹھنڈی یہ آلودہ کر کے قتل کی آہٹ یہ لے آئے، ہر عبادت سے اجارت سے پاکیزہ فحش سے یہ روک دے اور اس وقت تو اس کے لیے کوئی بات ہی نہیں۔

اور قمار بازی کی لائی ہوئی معیتیں کچھ کم ہیں؟ فرنگستان کے سب سے بڑے قمارخانہ مونسے کا، لو Monks Casino میں ہر سال کتنی بیشمار دولت لٹتی رہتی ہے؟ دیوانی اور جھوٹ کی باتوں کو ہندوستان کے اندر لایا کچھ نہیں جوتا؟ اور پھر بوسے کی جدید ترین شکلوں، بیمہ کمپنیوں کے بوسے، گڈ ڈور کے بوسے، چمٹیوں کے (ڈاکٹروں) کے بوسے، وغیرہ کو کوئی لگاتار تک شمار کرے!

سچ کہا ان مغربیوں نے، جنہوں نے کہا کہ ان دونوں شکلوں کے اندر بوسے بڑے بڑے، ہمارے شراب، حق نامہ ابطاع عن الخمرات (اغرب) ن حیث ان تاملوا مؤذنی ما یوجب الاثم و یترک المأثر و یفل المظہور (ارواح)۔

بعض صحابیوں نے اشارت فرمادہ حضرت سادہ کی بابت نقل ہے، انہوں نے شراب کو اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان خود دریافت کرنا

کہ اپنے ذوالی جو اس کے باب میں کیا حکم ہے؟ کان المسلمون یثربونہا، کیا حال میں ہم ان عمر و شاذ آؤ، نوبہ سن، اصوبہ قالوا یا رسول اللہ افتقنا ان یخمرنا ہذا فیہ لعلہ یصلہ (کبیر) محبت رسول کی بوقت سے اگر غروب میں از خود اتنی بوج پیدا ہو گئی ہو، تو اس میں یرت ہی کیا ہے؟ نشہ رکھو تو بڑے بہت)

حق تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی کائنات میں سر سے سر سے مغربی مغرب اور ہر طرح کے نفع و مصلحت سے غالی، کوئی شے موجود ہی نہیں، ہمارا ملک کہ شراب، ناشی اور قمار بازی جیسے گندے شے بھی اس کلیہ سے رشتے نہیں، مثلاً شراب سے بعض بیماریوں کا علاج ہو سکتا ہے۔ بعض شرابیں خوشبو رکھتی ہیں شراب سے ذری لذت و سرور حاصل ہو سکتا ہے بعض فوٹوں میں عارضی طور پر تحریک پیدا ہو جاتی ہے، نفس علی ہذا، یا اسی طرح جو سے میں جو جیتا ہے، اُسے بلا صنعت و تحبہ توڑ دی ہی سی دیر میں آدھنی ہو جاتی ہے، نفس علی ہذا۔

اسے بلا ذرا لغو فی الخمر و اما بآمال بلکہ فی (اسیر عالمین) مفسرین نے آیت نے اس جیز کے تحت من شراب کے بہت سے مناخ و مصالح اپنی اپنی بصیرت و وارثہ علم کے لائق گناتے ہیں، اور میں سے ایک اور نکتہ ملاحظہ آیا۔ کسی حرام اور ناجائز شے کے جزی منافع و مصالح بیان کرنا اس کی حرمت کے نشانی اور اس کی حرمت سے انکار کے مراد ہرگز نہیں!

آج جو "اسپرٹ" ملی ہوئی انگریزی دوائیں کثرت سے پھیل چکی ہیں، یہ عموماً تیزاب کے قسم کی ہوتی ہیں، اور فقہانے انہیں زہر کے حکم میں رکھا ہے۔ (اس لیے عقل سلیم کے لحاظ سے یہ دونوں چیزیں قابل ترک اور واجب الاحترار ہیں۔)

نہاؤں نے کہا اور بالکل صحیح کہا ہے کہ حرمت خمر پر دوسری آیتیں اس سے صریح تر نہ ہو جو جو تیں، جب میں خود یہ آیت حرمت کے لیے کافی تھیں۔

ہذا دلالتیہ قد اتقنت تحریم الخمر ولم یؤد غیرہ فی تخریما لکانت کافیہ شافیہ (جہاں میں)

یہ فقرہ صحیح میں اسلام ہی کو حاصل ہے کہ اس نے اپنے ایک اشارہ سے، اپنے مدد و مملکت سے کہنا چاہے کہ ان خیانت کا نمانہ ہی کر دیا۔ اور اشخاص میں افراد کی کارستانیوں سے نقل نظر اُست کی نظر میں، حیثیت محرمی لفظ شرابی اور لفظ چوری دونوں کا انتہائی ستیہ و ذلت کا لقب ٹھہرا دیا۔ یہ اسلام ہی کا اعجاز ہے کہ اُس نے اپنے چرواہوں کو، جہاں تک ان انسانی نجاستوں کا تعلق ہے، پاکیزگی اور ستھرائی کے اُس بلند مقام پر پہنچا دیا، جہاں تک باوجود علم و فضل، نہم و دانش کے بلند ہانگہ و خودی کے، آج تک کوئی "ٹیرس ایوسی

اشیاء (اعتدال) احتیاط کی بنا کہ خدا کی آیتیں جو صحابی علی علیہ السلام کوئی بزرگ شخصیت کو زلفت و تشدد جاری کرے اس کی ملامت ہے!

بعض سوالات مع جوابات

(۱) کیا تخلیق کائنات کے بعد بھی اب ہم تمام عالم کا ہر کام خالق کے علم سے بے خبر؟ یہ تمام مخلوق کے اثرات بطور جذبہ کے مرتب ہوتے ہیں؟

جواب - شیخ اولیٰ صحیح ہے۔

(۲) موت پرستی کی شہادت کیوں نہیں جانی گئی، کائنات کے غلات انسان کی غلطی سے موت نہیں ہوتی۔

جواب - دروزوں غلوں میں کوئی تضاد نہیں۔ انسان، انسانی بھی شہادت ہی کے ماتحت ہوتی ہے۔

(۳) کیا شہادت - فرد - فرعون - ابو جہل کے کار شہادت کے خلاف تھے اگر کائنات جسے تو کیوں ہوئے۔

جواب - سوال شہادت کے معنی نہ سمجھنے سے پیدا ہوا۔ شہادت کے معنی مرنے یا زندہ سازی کے معنی نہیں بلکہ شہادت کے معنی کی قوت تخلیق یا کوئی چیز کے ہیں۔ اس کے بعد ظاہر ہے کہ کوئی شہادت شہادت سے باہر ہو ہی نہیں سکتا۔

(۴) اگر شہادت کے معنی موت اور غلات دونوں طرح کے کام ہوتے ہیں تو کیا باز کبھی جوتاتا ہے۔

جواب - شہادت سے باہر نہ ہی نہیں سکتا۔ شہادت، درمیان مراد نہیں۔

(۵) کیا وہ چاہتا ہے کہ تمام عالم ایک بچے مذہب پر ہو۔ اگر ایسا ہے تو اس کے غلات کیوں ہے۔

جواب - ”چاہتا ہے“ اگر اس کی رضا کے معنی میں ہے تو بیشک وہ یہی چاہتا ہے۔ لیکن اس نے انسان کو مجبور نہیں بنایا ہے، تاہم مختار رکھا ہے۔ اور اگر اسی لیے پھیلتی ہے کہ انسان اپنے اختیار سے صحیح کام نہیں لیتا۔

(۶) کیا مذہب کی اشاعت کے لیے انسان کی ایمانی احوال کو نہیں ہے۔ اگر نہیں ہے تو پھر کی کیا ضرورت

جواب - سوال کا مفہوم واضح نہ ہوا۔

(۷) کیا اس کو آواز کے ساتھ بولنے کی قوت ہے۔ اگر نہیں تو اس کا روح کی کیا ضرورت۔

جواب - یہ سوال تو ظاہر ہے کہ اسی قوت کے ساتھ بلا تشویش اس کے ہر انوار قدرت پر قادر ہو سکتا ہے روحی کرنے پر بھی اور روحی نہ کرنے پر بھی۔

(۸) کیا تمام دجابر کے کام اس کو پسند ہیں۔ اگر نہیں ہیں تو کیا اس کے دکنے کی قدرت ہے۔ اگر ہے تو کیوں اس کے غلات ہوتا ہے۔

جواب - سوال امور کے پیش کیجیے۔ جزئیات کے جوابات کہاں تک ہو سکتے ہیں۔ ہر ہی کائنات سے روک دینے کے معنی

(۹) کیا انسان کا دل اپنے آپ کو پسند سے دغا دے سکتا ہے۔

جواب - دغا ایک دیکھ ہے۔ اور مراد انسانی ذہن پر پشت کوئی نادر ہے۔

(۱۰) کیا بلا دغا کے وہ کچھ نہیں دیتا۔ اگر ضرورت اور ضرورت کے لحاظ سے دنیا ہے تو دغا کی کیا ضرورت۔

جواب - دروازہ سلطنت دغا کے بعد دینے کی ہوا تو؟

(۱۱) کیا انسان اپنی رشتہ بدل سکتا ہے۔ اگر نہیں تو کیا اس کا عملی یا معنی نیت پر کیوں ہے۔

جواب - سوال کے درمیان تضاد ہے۔ بیان کوئی دیکھیں۔

جواز - امرت انہیں اعمال پر ہے جو انسان کے اختیار کے درمیان۔

(۱۲) کیا انبیاء کے لئے یہ کتاب انعامات ہیں یا نزاہتیں یا ان کی قدرت کی نمائندگی اور ہی کا نتیجہ ہیں۔

جواب - کسی نہ کسی ”قانون قدرت“ کی غایت درمیان تو ہر صورت ہر سمیت کے پس منظر میں ہوتی ہے۔ اور ہی اس کا سبب فریب ہوتی ہے۔ انعام یا نزاہت کا سوال تو یہ لحاظ غایت یا معقولہ ہے اور اس کا تعلق اسباب قریب و داری سے نہیں۔

سبب حقیقی یا سبب الاسباب سے ہے۔ نزاہت و نزاہت کے درمیان فرق مختلف ترانہ و غلات کے سمجھا جاسکتا ہے۔

(۱۳) کیا قوانین قدرت اس کے ماتحت ہیں اگر ایسا ہے تو اس کے خلاف کی قدرت کیوں نہیں ہے۔

جواب - سوال بالکل گنجا ہے۔ ”اس کے“ سے مراد اگر ذات باری ہے، تو ظاہر ہے کہ ہر نزاہت پرست کے نزدیک ذات قدرت اس کے ماتحت ہی ہیں۔ اس کے بعد سوال کا دوسرا جزو از خود مذہب ہوا جاتا ہے۔

(۱۴) نیکی کی ترغیب کے لیے قدرت نے کیا اقدام رکھا ہے۔ اگر نہیں ہے تو اس کے کیا معنی ہو سکتے ہیں۔

جواب - پھر اس کی بدست۔ جس کے قانون کا ہر ملک اور ہر زمانہ میں ہے۔ یہ اگر نیکی کی ترغیب کے لیے ہیں تو اور کس غرض سے ہے؟

یہ کس نے کہا کہ دنیا کی نیکی کا نتیجہ ہمیشہ اور ہر حال میں فوری قدرت ہے۔

(۱۵) مذہب کے ذریعہ سے کیوں انسان کی اصلاح کی جاتی ہے۔ کیا اس کے اختیار سے باہر ہے۔

جواب - عجیب و غریب سوالوں میں سوال عجیب ترین ہے ”مذہب“ کے معنی اس کا مفہوم کیا غرض کرے گئے ہیں۔ جو بھی ذریعہ اصلاح کا اختیار کیا جاتا ہے اس کا نام مذہب پڑتا ہے۔ اگر سوال یہ ہے کہ سر سے کوئی ذریعہ ہی کیوں اختیار کیا گیا تو پہلے اس کا جواب غایت ہو جائے کہ خدا خدا ہی کیوں ہوا؟ کیا خدا ہونے پر اسے کوئی مجبور ہی معنی؟

(۱۶) کیا تخلیق کے لیے اس کو کوئی مجبوری تھی کہ بلا اس کے کام نہیں چل سکتے غلامی تخلیق ہے اختیار اندھون پر ہوئی۔
جواب - "مجبوری" اور "اختیاری" میں فرق کیا ہوا؟
 جیسے ایک بھاریات کو دونوں شغلوں میں دیکھ دیا گیا ہے۔ سوال کا جواب یہ ہے کہ تخلیق اختیار نہیں اختیار سے ہوئی ہے۔
 (۱۷) دھار کے لیے شرائط کیوں مندرجہ ہیں۔ کیا بلا شرائط کے دھار کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ کیا وہ کسی جان کے ماتحت اس کے لیے مجبور ہے۔

جواب - سوال اپنی ہیئت کے لحاظ سے بڑا صبر آزما ہے۔
 ۱۔ شرائط اگر "مجبوری" کے مراد ہوں تو پھر وہی کی کیا توجہ ہے۔
 کائنات کی ہر شے پر جیسے ہی سوال دیا ہو چکا ہے کہ اس کے لیے شرائط
 و اسباب کیوں ہیں؟

(۱۸) کیا اعمال کی جزا و سزا دنیا میں بھی ہوتی ہے۔ اگر نہیں تو معاصی اور خوش طاعتی کس کا نتیجہ ہیں اگر تو انین قدرت کے موافق اور غلات کا نتیجہ ہیں تو اس میں اس کے علم اور امتحان کے کیا معنی ہیں؟
جواب - سال کا انتشار ذہنی پوری طرح سوال میں نمایاں ہے۔
 جزا و سزا دنیا میں بھی ہو سکتی ہے اور جزا و سزا بھی ہو جاتی ہے،
 لیکن اصل جزا و سزا اس دار العمل کے بعد ملے گی۔

(۱۹) کیا غصہ کی جزا و سزا اس کے اختیار کی ہے یا تو انین قدرت کے ماتحت ہے۔

جواب - خدا معلوم سائل نے ہر جگہ قانون قدرت اور خدا کے درمیان تقیض کیوں فرمائی کر لی ہے؟ جزا و سزا بالکل ظاہر ہے کہ تا سزا خدا کے اختیار میں ہے، خواہ وہ اپنے میں قانون کے ماتحت چاہے دے۔

ایک اور سوال نامہ

اسلام علیکم۔ خان بہادر نواب ذکا و اللہ صاحب نے مولانا مودودی کے معنوں پر جو تفسیر "صدق" میں کی ہے وہ اور اس پر آپ کے نوٹ "نیز" "صدق" نمبر ۶ ص ۶ پر نکلات باطل اور اسلام کے تحت ایک سوال کے جواب میں آپ نے جو تحریر فرمائی ہے۔ اسی سلسلہ میں سدرجہ ذیل سوالات ارسال خدمت کر رہا ہوں۔ امید ہے کہ یہ سوال صحیح جواب "صدق" میں شائع کیے جائیں گے۔

(۱) حقیقہ توحید کا تعلق آیا زندگی کے کسی خاص شعبہ یا شعبوں سے ہے یا اس کا تقاضا پوری زندگی کو اللہ کے امر شرعی کے تحت کر دینے کا ہے؟

جواب - ہر شعبہ سے لیکن "مقدم" غلام قدم کے اصول کے تحت اہم ترین شعبہ سے تعلق ہیں اہم ترین اس کے بعد درجہ وار۔

آں آریہ عقیدہ توحید اصول انفرادی زندگی کو تابع امر رب کریم کے مطالبہ کرتا ہے یا انسانی زندگی کو بھی؟

جواب - انفرادی زندگی کو (مطلبہ اندوہ) است۔ انسانی زندگی کو حقیقتاً دبا دبا ہے۔ جواب سوال کی سطحوں کے لحاظ سے ہے۔
 اصل سوال کی یقیناً ہی صحیح نہیں۔

(۱۱) آیا سیاست اور انتظام کل اور نظم عبث اور نظم خدا سے قانون عقیدہ توحید کے اس مطالبہ کے اندر ہے یا باہر؟
جواب - ہاں، راست اور مطالبہ قریب کے لحاظ سے باہر۔

یا تو اسلئے اور مطالبہ جدید کے لحاظ سے اندر۔

(۱۲) اگر یہ تمام امور عقیدہ توحید کے دائرہ کے اندر نہیں ہیں بلکہ جزوی طور پر ان میں سے کچھ اور سے ہی توحید کا مفہوم پورا ہو جاتا ہے تو کیا باقی (۱۳) زندگی کے کون کون سے پہلو توحید کے دائرہ مقتضیات کے اندر ہیں اور کون کون سے اس کے باہر؟

جواب - اللہ کی کائنات پر یقین رکھنا، ذات و صفات میں کسی کو

اس کا شریک نہ سمجھنا، امر و نہی، عاقبت و فاعل صرفت اس کی سمجھنا، یہ اقل قلیل مطالبہ توحید ہے۔ سب بات کے لیے کافی۔ اس سے دائرہ عمل احکام کا اتباع، حالات اور محبت و دوست کے تابع ہے۔

(۱۴) اس تقسیم و دائرہ کی دلیل کیا ہے

(۱۵) اگر یہ تقسیم دائرہ درست ہے تو پھر اسلامی حکومت کا نام لینا اور نبی صلعم کا ایک مذہبی حکومت قائم کرنا اور مطالبہ کرام کا دھوا ایران و غیرہ پر حملہ آور ہونا اور ان حکومتوں کو پاش پاش کر کے انکی جگہ اسلامی حکومت قائم کرنا یہ سب ان مطالبہ کے تبادلات قرار پائے گا جن تک آپ کے نزدیک دین کا دائرہ محدود ہے؟

جواب - اگر یہ سب چیزیں کیاں درجہ میں ضروری نہیں تو خود رسول اللہ صلعم نے ان کے لیے سالہا سال کا کیوں انتظار فرمایا۔ اور بعض اجزا کا کلمہ تو آپ کی حیات مبارک میں بھی نہ ہو سکا تو کیا آپ بھی ان مطالبہ مقتضیات توحید کو بھرا نہ کر سکے؟
 اگر آپ مقتضیات توحید کی کلیت کے قائل ہیں، تو

۱۔ منصب نبوت جن کا یوں کا براہ راست مقتضیات ہے، انکی ضرورت سے آخر اجتماعی زندگی کے اہم ترین اور موثر ترین پہلو سمجھنے نظام حکومت کو آپ کس بنا پر خارج کرتے ہیں؟

جواب - خارج ہرگز نہیں قرار دیا گیا۔ قدرت ان کے لازمہ توحید ہونے سے انکار ہے۔ اور انکار پر دلیل غلام، انفس و قرآن و حدیث کے خدا انبیاء کرام (بہ طور رسول اللہ صلعم) کا قائل ہے۔ جو ان حالات و اجازت و تین یقیناً حکومت اسلامی ہی قائم کرنا چاہیے۔ اور

اسکی تمام توحید و انتہا میں رکھنا چاہیے، بلکہ یہ قدر درست و اہمیت کو بخش بھی اس کی کرتے رہنا چاہیے۔ لیکن یہ جزئی صحیح نہیں کہ جب تک یہ نہ ہو سکے اس وقت تک عبادت لا حاصل اور ایمان کا عدم ہے۔ یہی جزو دین میں غلو کہ ہے۔

(۱۶) اگر توحید کا اقتضاء انسانی زندگی کو اس کے تمام انداز و اجتماعی پہلوؤں کے ساتھ بندگی رب کے تحت لانا ہے تو آپ کو

ہاں یہ نہ کر سکتے۔ ان کتابوں میں تحریر کیے ہوئے ہیں کہ قرآن مجید سے تفریق
 بخوبی ہے اور شادی ہے۔ خدا کا نام نہ لیں اور نہ ہی سب سے بڑا نام
 ہو۔ خود ان کے اپنے عقائد ہیں۔ (سورۃ بقرہ ۱۱۲) اہم
 ہے جس کے خیر اور ذکر کرتے ہوئے قرآن میں مذکور ہیں۔ ان کتاب
 باید تعبد خداوندی و خداوندی عند اللہ لیستہ فایہ کتابا یطاع
 فیہ لعمروہ من اللہ ایہ تعبد و ذیل تعبد ہوا لیسون (بقرہ)
 دوسری جگہ جو روئے کا پہلا اس طرح بیان فرمایا کہ منہجہ لہذا
 یطعون المستعبد بالکتاب المحسوب من الکتاب وہا عوامین
 الکتاب و یعززون من عند اللہ وہا طعن عند اللہ -
 (آن مروت) یعنی اللہ کی کتاب کو بہن کر اس طرح پڑھنے سے
 اہم ہے کہ کتاب سمجھا جائے۔ لیکن وہ اللہ کی کتاب نہیں ہے۔ چنانچہ
 مختلف افراد میں مختلف اور تعمیل دیکھ کے پیش تو ہر طرح کی کڑواہت
 اور الحاح اور مزاح کا کام ہوتا ہے۔ غائب کیا۔ جب (مروت)
 پر کیا، نہیں کو ہیں ہے۔ وہ اپنی کتاب کی کمر زبانی کر دیتے ہیں۔ انفرادی
 کرتے ہیں۔ چنانچہ انجیل میں بریادہ جگہ کا ذکر ہے کہ ان کے لئے وہ
 دے اللہ افراق ہمارے خدا کی باتوں کو بگاڑ رہا ہے (پا ۱) باب ۲۲ فقرہ
 (۲۶) اور ۲۲ لکھیں کہ پہلے باب میں ہے کہ وہ پاپی نفس کے ایک
 مناسب باتیں سکھلا کر بعض گمراہوں کو زبردستی کرتے ہیں۔ اور انہ
 مکیون کے پہلے باب فقرہ ۶ میں ہے کہ میں تمہیں کہتا ہوں کہ (رحمن علیہ)
 پھر کے دوسری انجیل باپ کے لئے۔ جس کے کچھ لوگ زبردستی دہرائے گئے۔
 دیکھیں انجیل کو خود تعریف کا اقرار ہے۔

پس غلام یہ ہوا کہ قرآن کو کہتے ہیں کہ انجیل اور تورات
 فرمائی ہے۔ لیکن اسی قرآن شریف نے ان کتابوں کی تحریر و تدوین
 کو ہم ظاہر فرمادیا ہے۔ جس کا صاف مطلب وہ ہے کہ وہ اس لئے
 تورات انجیل کے جو انبیاء علیہم السلام پڑاوا۔ اس آفرین تفسیر
 بلا حجبہ ہدایت و توفیق ہیں۔ لیکن بعد میں جو دوسری باتیں پڑھیں
 گراہوں نے ان میں مختلف اعتراض و مقامہ کے ماتحت تفسیر تبدیل کر
 دیا۔ اس لئے قرآن کریم نے اس کے محوت ہونے کا اعلان بھی
 کر دیا۔ علاوہ ازیں ہم مسلمان اس انجیل کو نور ہدایت ہو جب
 ارشاد ہائی سمجھتے ہیں جو ہر اور دست عیسیٰ پر اترتا تھا اس انجیل کو
 جو عواموں نے بقول عیسائیوں کے آسمان پر پہلے جانے کے نصرت
 مہدی بعد مرتب کیا تھا۔ پادری علامہ والدین اپنی کتاب حقیقی عرفان میں
 لکھتے ہیں۔ یہ عقیدہ مسلمانوں کا ہے کہ انجیل خداوندی پر ازل کی لکھی
 سم عیسیٰ اس عقیدہ کو تسلیم نہیں کرتے۔ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ جو انجیل
 مسیح کے آسمان پر جانے کے بعد باہم الہی پیاروں انجیلوں کو مرتب
 کیا (اسی وجہ سے جو خدا کی انجیل۔ مرس کی انجیل۔ لوتا کی انجیل۔
 مسیح کی انجیل لکھتے ہیں) چنانچہ عیسائیوں کے اس عقیدہ کی ایک
 اور ثبوت انہ بکھر پڑا ہوا ہے۔ اس میں لکھا ہے یہ جو انجیل
 کمر عواموں کے ہونے پر انہ ارادہ و الہام تیار ہو کر انہ لکھا ہے۔

یہ انجیلوں کی کاپیاں ہیں جو مسلمانوں کے پاس ہیں۔ ان میں سے کوئی ایک بھی اللہ کی کتاب نہیں ہے۔

دوسری جگہ ۲۲ لکھتے ہیں کہ انجیل پیاروں ہم اللہ صمدی کریم اور انجیل
 اس کے بالکل برعکس مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ انجیل وہ ہے
 جو خود حضرت عیسیٰ کو عطا ہوئی تھی۔ قرآن کریم میں عیسیٰ علیہ السلام
 انہ لکھا ہے (۱۰۱) انجیل فیہ ہدایت و نور۔ (۱۰۲) انجیل
 حضرت عیسیٰ کا اقرار ہے (۱۰۳) انجیل فیہ ہدایت و نور۔ (۱۰۴)
 کہتے ہیں انجیل کے مطابق اب مسلمان اس کے مستحق نہیں ہیں۔
 نہیں جو حضرت عیسیٰ پر نہیں آتی۔ اور پہلے جو انہ لکھتے تھے
 سہی کے بعد تیار کیا۔ پس مسلمانوں کو خاص طور پر انہ لکھتے ہیں
 کے تہن نور ہدایت کا عقیدہ تسلیم کرنا یعنی انجیل وہ ہے۔

امر نبیل

ابن اہل ہے کہ تورات اور انجیل کا جو دور طرزی تھا
 (۱) ہے کہ ان کتابوں کے لکھے جانے اور لکھنے
 حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ کے سوا کوئی اور ہی ہیں۔ چنانچہ حضرت
 موسیٰ۔ حضرت عیسیٰ کے موت و کیفیت موت کے اوقات کا بیان ہوا
 اس امر کا یقین ہوتا ہے کہ جو دوزخ و لذات تورات موسیٰ اور
 موسیٰ اور جو دوزخ و انجیل۔ انجیل عیسیٰ ہیں۔ تورات کے انجیل
 کتاب "تث" میں ہے۔ سو خداوند کا بندہ موسیٰ خدا کے نام کے
 موافق مولا کی سر زمین میں مر گیا۔ آج کے دن تک کوئی اس کی
 قبر کو نہیں جانتا۔ (باب ۲ فقرہ ۵) (بانی آیت ۵)

(بقیہ صفحہ ۱۱)

ہاں میں آخر کہیں تامل ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں انجیل اور تورات
 پر مامور تھے۔ اس کے اندر نہیں طور پر نہیں بلکہ مقصدی حیثیت سے
 ایک ایسے نظام حکومت کا قیام بھی شامل تھا۔ جو احکام الہی اور
 قوانین شریعت الہی کے مطابق اجتماعی زندگی کا انتظام کرے؟
 جواب۔ کھانا۔ جواب یہ ہے کہ حضرت انبیاء نے اس
 تسلیم پر عمل کرنا لازمی نہیں سمجھا۔ بانی جس کو جس حد تک اس
 حد تک اس منزل کے قریب آنے کی ذہنی ہمت کے۔ ہر اعتبار سے
 محدود رہتے ہیں۔ اس لئے لازمی اور ناگزیر طور پر جو دین بنا لیا اس کا
 جیسے کوئی نماز مسجد کے فضائل سن کر اسے بھی جیسے رست کی ناز غرض
 قرار دے گئے۔

ان بنیادی سوالات کے جو تفصیلی مسائل پیدا ہوتے ہیں ان پر
 بعد میں گفتگو ہو سکتی ہے۔ پہلی چھ سوالات کے واضح جوابات
 سوالات دین کی بنیادوں کے تعلق دیتے ہیں اور ان میں
 طریق میں سے کسی ایک کا غلط کرنا جس کا دواں طرف امکان
 ہے۔ سخت گمراہی کا موجب ہو گا۔ لہذا ان سوالات کی "مصدقہ"
 میں درج فرمائیے۔ اور ان پر مفصل اور صاف صاف گفتگو کیجیے۔
 السلام علی احمد علی۔ بکھر پڑا ہوا ہے۔ علی احمد علی۔ بکھر پڑا ہوا ہے۔
 بکھر پڑا ہوا ہے۔ علی احمد علی۔ بکھر پڑا ہوا ہے۔ علی احمد علی۔ بکھر پڑا ہوا ہے۔

وَالَّذِي جَاء بِالتَّوْحِيدِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

الشيخ: - عبد المجيد

چہ :- دریا اور صنعت بارہنگی

نائب : حکیم عبدالغفور بیگ

مضامین کے بارے میں نہایت اہمیت اور اثر کے ساتھ

（六）



ہیں اور انتظامی امور کے متعلق مداخلت اس پر کیے۔

محمد علی درویش عباسی مستم صدف
مرشد باورپس - گورنگ کا کھنڈ

چند سالہ آئندہ

نہی

خبریں بند سے سالانہ اور ششماہیہ

یہ ہے کہ

١١٩٩

نمبر ۵ یوم چهارشنبه - ۴ - محرم الحرام ۱۳۶۵ هـ مطابق ۱۲ - دسمبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

[illegible]

یہ تو جو ایسی بات ہے، جو ترقی یافتہ ممالک کے لیے سب سے زیادہ اہم ہے۔

اس سے تیز تر ہو گا اور انسان اپنی اہمیت بشی تر نہیں کے ہوا سے
 کرو۔ وہ سب کی سب باتیں اکوڑ ہو گئی ہیں دم کے دم میں طے کرنے کے لئے دیکھا
 خدا کرے یہ پینڈیا کی جلدت عید و از رہا رہی آپ کی زندگی
 ہی تیرا پر رہا ہو جائیں گے کہ اس وقت صبح جسے ان کے "دو شش خیالی"
 گزرتا ہے جو چھپ چھپا سکے، کہ فرمائیے، آپ اسکے انسان سے انکار کیے جاتا
 "عظیم" یہ شخص خیالی یا تاریک خیالی کی ہے۔ - عراج نبوی قرآن
 اور انسانیت پہلے سے خود کس نوعیت کی ثابت ہو رہی ہے سداک
 کے سوس تران سے اور عرفان ان سے کرنے والا ہو گا، مینوں سے اپنی
 تم غلطی اور بے باورہم کو چھپانے کے لیے ایسا لفظ "روشن خیالی" کا گزرا
 ہے اور اسے "شری" - "نور" جسے انکار پر اٹھے ہوئے ہیں
 اور کرڈارنے کی فضا ہو گئی ہے انسان کے بلند ہونے کو ہر قانون
 طبی کے لئے ناممکن بنا رہے ہیں!

اسلام کی حقیقت و صداقت کا یہ ایک مستقل معجزہ ہے کہ اادی علوم
 بننے بھی انکشافات اسباب و اسباب اختراعات میں بٹھتے جاتے ہیں کسی
 نہ کسی پہلو سے اسلام ہی کے معانی کی تصدیق کرتے رہتے ہیں۔

بے پرواہی کے نتائج

[illegible]

کہ میگانی طور توں سے بھی بات کرتے شرعاً ہی نہیں۔ تقرباً بات میں یہ کہیں نہیں ملتا۔
نہیں تو یہ اُنکے خیال میں نہیں آتا کہ لکھنؤ کریں۔

بہی کا الگشن

کاغذیں (لکھنؤ) کے جنرل سکریٹری کے ہمسے :-
"الگشن کے صورت میں روز قبل بہی کی ہر صنعت و جماعت کے فزادہ

حضرات کثیر تعداد میں حسین بھائی لال جی کے پاس نشر و تبلیغ کے لئے آ رہے ہیں اور اس امر پر
دور دیکھ کر وہ بہت الگشن نہ لڑیں اور شہر جہاں کے حق میں دستور و پابندی
شعبہ آرگن ۲۰۲ دسمبر ۱۹۴۵ء
گرا یا منظر یہ پیش نظر تھا۔ ۶

خلفہ بہت ایک صورت آں شرعاً ایک صورت :-
"ہمارے غلامت طرح طور پر دیکھا گیا ہے پہلے ہی گئیں۔ سٹاک ہائوس
کے لوگ بار بار ملے گئے۔ ہمارے لکھنؤ کو دیکھ کر یہاں اور طرح طرح سے
ڈرا لیا گیا، قتل کر دیے جانے کی دھمکیاں بھی دی گئیں۔

"دنیا بلی لڑتی تھی۔ ایک ایسی رشتہ کو رہا جسکو ہم غیر سے
تعبیر کیا جاسکتا تھا، فراہم کی گئی تھی، علیے اور بلوسوں کا کیا ذکر،
کنوٹنگ میں بھی وہ تمام حربے استعمال کیے جا رہے تھے، جو بدترین
ظلمیت بھی یہ شکل دہار گئیگی۔

"ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلا شخص تھا جو اپنے مینیسٹروں میں
حقوق کی مخالفت کا اعلان کر کے میدان میں اُتر آیا تھا۔" جس طرح
ہندوستان کی تاریخ میں حسین بھائی لال جی کا الگشن مینیسٹروں میں غلط
نظر سے اپنی مثال آپ تھا اسی طرح اس شخص کا جن رکیک حربوں سے
مقابلہ کیا گیا وہ بھی اپنی جگہ بے نظیر تھے۔

"خاندانہ کے رشتہ کشی۔ اور وہ صبح آئی جب الگشن لڑا جاسکے والا
تھا۔ ہم لوگ ۱۲ بجے پہنچے تھے۔ دیکھا کہ بلڈنگ کے

بہت دیر سے یہاں میں چھوٹے چھوٹے گروپ کے دانشوروں اور کارکنوں
تجمعہ ہے۔ انہوں نے ان کا پہلا لازمی نتیجہ تو یہ ہوا کہ

اس دور میں اور کارکنوں نے یہاں داخل ہی نہ ہو سکے، ہم دونوں
میں تو کسی نہ کسی طرح ہو چکے تھے، اور ۱۲ بجے تک حسین بھائی کے

کیپ میں بیٹھ کر ان کی منظریت اور بہتیت کا مظاہرہ کر دیکھ رہے تھے۔
کس دور کے پس کی بات یہ ہو کہ وہ ہمارے کیپ میں داخل ہو سکے۔

منظریت کی تمام انگیز و دواؤں اور ہری چوکالی سرخوں
کے ساتھ اخبار کے چھوٹے چھوٹے صفحوں میں آئی ہے۔ کچھ زیادہ سادہ

دیکھا اس پڑھنے والے نے جس نے پڑھ کر یہ کہا کہ شاید ساری شمس تاریخ
یہاں مادہ کر لیا کے بعد یہ دوسرا آئی مادہ اب پیش آیا ہے۔

تاریخ ادبیات

فانی محمد زاہد اکیسینی صاحب شمس آباد ضلع الگ
نے لکھتے ہیں :- عزۃ القرآن جلد سوم کی کتابت محمد شریع کرچی ہے۔
اس سلسلہ میں مجھے اُن ادبان کی تاریخ کی ضرورت ہے جو قرآن سے ملے ہیں۔
قرآن میں اسکا ذکر آیا ہے تو ممکن ہے اس علم اور اصحاب ذوق
پر موقوف کر سکیں۔ "قرآن سے ملے ہوئے ادبان" یہ نفاذ خود شریع صاحب

بہت کلب لے کر آئے تھے خفیہ جلسے ہوتے تھے۔ بیویاں اس کلب
کی اپنی جگہ چھپاتی تھیں۔ انسانی صورت پر تھیں۔ اب اُسے اور چھپانے
بجائے اس کلب کی جگہ ایک کتب خانہ بنائی گئی ہے۔ کلب کی اس
بانیہ ایک مشنری لیڈی ستر پر چھپتی ہیں۔ ان کی ایک تعداد ۱۰۰
سروکاری نوید افلاطن گورنمنٹ کالج (پیم صاحب)۔ کلب بکلا رشتہ دار
کی ایک خوبصورت عمارت میں ہے۔ یہاں ایک بڑا بڑا کتب خانہ ہے
میں ہوتی تھی۔ اُس میں اخبارات، روزناموں کے اہر بیٹھے تھے۔ سہ ماہی
وہ چورہ اور اسی روزہ کے لئے ایک کتب خانہ ہے۔ اور اسی سے سہ ماہی
یہاں آزادی نسوان کی ترقی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ (۹ دسمبر ۱۹۴۵ء)

یہ ساری داستان اور ان مشنریز کا تذکرہ ان زبان سے ہے، جس پر بھی ہے
اور بہت اذیت دہی شمس صاحب اور جاسکے ہیں اپنے قدم چلاتا ہے،
یہاں ہی اور اسی طرح بکے ہی بیٹھے چلا ہے۔ اور اس کے ساتھ پورے کلب
کو "بے پردہ کلب" میں تبدیل کر دیتا ہے۔ اور یہ مشنری لیڈیاں اور
محبوبہ کے گورنر یا لفٹنگ گورنر کی بیویاں یہی ہر جگہ سب سے پہلی
ظہر دار ہر جگہ زمانہ تحریر کتب اور اصلاح سیاہ کی ہوتی ہیں! —
کاش کوئی صاحب یا صاحبہ ہمت کر کے "ہندوستان میں بے پردگی کی تاریخ"
پر ایک میسج سٹال تحریر فرمائے گا تو کمال سکلیں! بہت سے روز پر دے
سے اُہرا جائیں گے!

دو ہندو بیس

"گاندھی جی کی روایتی بنگال کے رشتہ دار (عالمی)
مسیلا آشرم: زمانہ ہندو اسکول) کی لڑکیوں نے اُن کی ہندو میں ایک سٹائی
اور کھادی کی کئی دھوپیاں پیش کیں۔ لڑکیوں کے کپڑے باریک کو دکھ کر
گاندھی جی نے کہا کہ یہ گرہا ناچ دنیا میں شور مچا رہے ہیں، لیکن یہ رشتہ
بیسے ناچ رنگ کا نہیں۔" (۲ دسمبر ۱۹۴۵ء)

مسلمان اخبار ستر میں کہ گاندھی جی نے ناچ ہر سال دیکھا تو، اور
ناچنے والی عورت کی بہت آزادی کی ذمہ دار اس خاص رفت میں ان
تماشوں کو نامناسب سمجھا۔ لیکن اس میں حیرت کی کیا بات ہے۔ مسلمان
اپنا ہی ایسا مذہب دوسروں کا بھی سمجھتے ہیں اور دوسروں کے اکابر اپنے
اکابر پر پوری نیاں کرتے ہیں۔ گانا اور ناچ یہ دونوں تو مذہب ہونا کیا معنی ہیں
جزو ہندو مذہب اور ہندو مذہب کے ہیں اور ان میں اتنی دلچسپی لینا
گاندھی جی کی ہمتا نہایت "کے ذرا ہوشیاری نہیں۔ ان سے بڑے بڑے
رشتہ دار، سادھو، ہاتھ، بلکہ دیوتا اب خود گاپکے ہیں اور ناچتے رہے ہیں۔

ابندو ناچو ٹیگور تو اچھے بولنے والے تھے اور میں اور دیگر کے
بجائے دلوں میں ہم ہندوؤں کے عقیدے و عقائد میں تاریخی سرسوتی دیوی،
اور دیوتا، بلکہ خود "مذہب اعظم" شیو جی کے آسمے ہیں! — — —
مذہب اور اسلامی مذہب کہ ایک یا کبھی سمجھنے والے سب ہی مٹلی
سے کام لیں!

سورہ بقرہ کوع ۲۵

ان عبد الما بعد

(۱) سلسلہ حدیث (۵۲)

۳۱۔ لیس عظیم جنات اور آیتوں
نعمان من حکم فانما نعمان
من عرفات نماذکرانہ
عند الشراکرام وادکرہ
کما حکم وکان کفر من
نعمان اس باب میں کوئی نعمان نہیں کہ
کہ تم اپنے پروردگار کے ہاں سے تلاش
سماش کرنا۔ پھر سبب حق جو حق افات
سے واپس ہونے لگو۔ اور انہ کا ذکر
سحر حرام کے پاس کر لیا کہ وہ ان کا
ذکر اس طرح کرے جس نے تمہیں

(۱) حاشیہ استعانتی

۳۲۔ (خصوصاً گدگری اور دوسروں کے آگے دست بردار کر کے
اعتیاد اسے اتقا الاستخدام وایرام اناس و انتقل علیہ (کثات)
کان غیر الزاد المعین : وجہ کم عن اسوال (کیر) اسے الاتقاء عن الامرام
التقشیر عظیم (مدارک)

ذکر دوسروں اور مجاہدوں کی گدگراہی عادت اور حیوٹے توکل کہ خاص
طور پر روکنا تھا۔ اس لیے حکم ترزوا کے بعد مزید تاکید کے لیے بہ تصریح
اور بڑھا دی۔ ابھی ارشاد ہوا تھا کہ سعادت سفر کا انتظام کر کے چلو۔
اب ارشاد ہوا ہے کہ بڑا انتظام ہی ہے کہ وہ دوسروں کے آگے
لڑتے پھیلنا اور دوسروں کے لیے باعث گرائی نہ بننا پڑے!

فتنا و نے لکھا ہے کہ یہ قاعدہ اشارۃ النفس سواک کرنے کی طاقت
ہیں اس آیت سے نکل آئی۔ ترزوا اللہ و الاتقاء المحظرات فان خبر الزاد
انتہا (مدارک)

التقویٰ - لفظ تقویٰ جامع ہے۔ وسیع مفہوم میں ہر قسم کے ممانعت
کے معنی اس میں آگیا۔

فتنا و نے لکھا ہے کہ زاد سے جب زاد اور زاد علی و زاد
ہو سکتے ہیں تو واجب یہی ہے کہ دونوں کا اہتمام و التزام رکھا جائے۔
لما اختلف الایۃ الامرین من زاد الطعام و زاد التقویٰ و یب
ان یکن علیہ اذ لم تقم دلالتہ علی تفصیل فان مراد (جسٹس)

۳۳۔ ان احکام کی تعمیل کے باب میں (۱)
اہم حکم کے بعد تقویٰ الہی کی تاکید اسکی دلیل ہے کہ اسلام صرف
احکام کی تباہی نہیں بلکہ چاہتا ہے کہ بندوں کی
اصلاح باطن سے ہو۔ جو بھی نیک عمل انسان کرے وہ صرف اعضا
و جوارح سے نہیں بلکہ ضمیر اور دل کی پاکیزگی کے ساتھ

۳۴۔ (۱) سلسلہ سفر حج) اسلام جس طرح خلیج اخروی کا نام ہے غلاب
دنوی کا بھی داعی ہے اور اس کی یہ جامعیت اس کی ہر عبادت کے بالکل
ساتھ ظاہر ہو رہی ہے۔ وغیرہ نماز نماز باجماعت۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔

نہینہ لمن الصالحین۔

تجایا ہے۔ اور اسکے قبل قریناً (محض)
ان انفس میں تھے۔

سب سے روح کو جلا دینے اور اپنے باطن کو عیقل کرنے کے ساتھ ساتھ
دنوی و دینی حیوانی و انسانی فائدوں اور مصلحتوں سے بھی کتنے سیریز ہیں؟
ہی انسان حج کے بارے میں بھی کام کر رہا ہے۔ قہر کا منزل و منزل
سفر و تہی و تہری و تہری و تہری اور اس کے مختلف طبقات کا دنیا کے
انسانی و غیر انسانی مخلوق کو شوق سے یہ عظیم الشان و عظیم و عظیم
شک عبادت اور محقق ذکر و تہی کے لیے نہیں۔ فرد و است و تہی سے
لیے۔ یعنی تہی و اجتماعی ہر قسم کے فائدے اس سے مانس کے
جاسکتے ہیں اور ایسے جاسکتے ہیں۔ حج کے روحانی اور دنیوی
فائدہ ایک تو فزونی و افوں کے لیے آسان ہیں۔ لیکن اس میں ایسا
سالانہ ٹاگرس سے حج سیاسی تہی۔ جتنا فائدہ سے وابستہ ہیں اور
اس "بین الاقوامی سالانہ بازار سے جو مالی و تجارتی و معاشی فائدے
حاصل ہو سکتے ہیں" بلکہ اذاتہ اور انکا اشتراک تو فرنگیوں کے زبان
سے بھی بار بار ہو چکے ہیں۔

یہاں خاص طور پر تہی اس سفر و اجتماع کے معاشی و تجارتی پہلو
دلائی ہے۔ اور جو رکاوٹ ایک خاص و تہی شخص کو ان فائدے کے حاصل
کرنے سے ہو سکتی ہے، اسے دور کر دیا ہے۔
نعمان۔ سب کا اتفاق ہے کہ نقل سے یہاں مراد مالی اور نفع
تجارت ہے۔

یعنی المال و ما یکتسب (در غیب) ہو النفع (الزاد) التجارة (کثات)
لو ان کا غلبہ اس باب میں اتنا بڑھا ہے (تھا) کہ جو تاجر مال تجارت لے کر
سٹی اور گہ کے بازاروں کے لیے جاتے، یا جو اونٹ والے اپنے اونٹ
مزدلفہ، عرفات، و سٹی کے لیے جاتے، سمجھا جاتا تھا کہ ان کا حج
ہی نہیں ہوتا، کہ جہاں تجارت آگئی وہاں عبادت کا وجود کہاں
آتی رہا؟

قرآن مجید نے اس مناسبتہ مانتہ لارود کی تردید کر دی۔

نزات و علی من یقولی الحاج علیہ روا لاجراء۔ الجالین (کیر) فی ہاں
جواز التجارة فی الحج للحاجات اداء العبادۃ و لا یجوز بہ الکلف۔ (۱) ہاں
للفقر من شیعہ (ابن العربی)۔ بل علی انما الحج لایست التجارة و علی ہاں
من عصر النبۃ علیہ السلام الی یومنا ہاں فی اسم سنی و کثرت فی الامم الحج (مربہا)
ہاں عبادت کے لیے تہی حسن و عطا و عطا ہاں و غیرہ تہی

۳۵۔ بلا اختلاف سب سے یہی تفسیر مرئی ہے۔ روی خود ملک من جہانہ سن
التابین منہم الحسن و عطا و عطا ہاں و تہی و تہی و تہی و تہی
۳۶۔ (جسٹس) صرف ایک روایت کسی حد تک اس سے مخالفت نہیں ہے
لیکن محققین نے تصدیق کر دی ہے کہ وہی ہر قرآن و احکام نامہ و تہی
کے خلاف ہے۔ و تہی و تہی و تہی و تہی و تہی و تہی و تہی و تہی
(جسٹس)

عن ابيہ - یعنی حسب تقدیر الہی -

ان المشعر مزوانہ کلھا (روح)

بات میں بات پیدا کرنا قرآن مجید کا تو ایک مستقل اہم نکتہ ہے۔
مذہبنا مطلقاً لکھا کہ اگر دو لکھ دو لکھ سنی و شیعہ کو بھی اپنے وقت باز کا
فرمان سمجھ لیں۔ یہ کچھ بھی حاصل ہوگا۔ سب کو ہمارا مصلحتی ہی کے
لئے دیکھ کر کھڑے ہو جائیں۔ ان کے شیعہ و سنی میں بھی ہر وقت اسی پر
اسے۔۔۔ اس پر عمل کے بعد شیعہ۔۔۔ کی کوئی سی بڑی
مشکلات۔۔۔ ہیں۔ سب بات باقی رہ سکتی ہے؟ سنو۔۔۔ اس میں ہر ایک
شبہ و شک نہ بن جائے تو آکر کہہ دو۔

۱۲۸۸۔ ذی الحجہ کی شام کو عربات میں وثوق اور ادا سے (۱۱) اب
و (۱۲) کے بارے میں

نیم لکھ اعلا و علو اجبات۔ سنن بسویات نام تو بہت سے ہیں۔
لیکن فریقہ کے نام ہیں۔ احرام پوشی، کوہ و غار میں ماضی، لکھ
مور۔۔۔ ان کے بارے میں ارکان میں بھی اہم ترین کچھ ہیں۔ وہ عربات

۱۲۸۹۔ رابعہ کے لغوی معنی رونا و درناؤ، پلٹنا، الٹنا، پھرتا ہونا
اور دھڑلانا، بکھڑا (روح) الہامیہ ان کے بارے میں ایک بڑی بڑی
اصطلاح فقہ میں ایضاً عرفات سے مزلفہ کے سفر کو کہتے ہیں۔
عرفات۔ کہ سلسلہ سے جو شرک مشرق کی جانب لگائے گئے۔
اس پر کہ سے کوئی ۱۲ میل کے فاصلہ پر کئی میل کا رقبہ کا ایک ایسا چوڑا
میدان چڑھا ہے۔ اور اسکا نام عرفات ہے۔ اسی نام کی ایک پہاڑی
بھی اسی میدان میں واقع ہے۔ سطح زمیں سے کوئی ۲۰۰ گز بلند۔ سال بھر یہ
میدان بالکل سناں پڑا ہوتا ہے۔ اس وقت ایک دن یعنی ۹ ربیعہ
کو اسکی پوری کسر بجھ آتی ہے۔ اس روز یہ میدان انسانوں اور اُنکی
سواروں سے کھچا کچھ بھر جاتا ہے۔

عاجیوں کو ۹ ربیعہ کی دہر تک سنی میں آ جانا چاہیے اور
ہر کی صبح کو بعد اشراق قافلہ عرفات کے لیے روانہ ہو جائیں تاکہ ۸
میل کا درمیانی فاصلہ دہر تک طے ہو جائے۔ دہر سے لیکر آخرتین شیعہ
کو پوری اسی میدان میں دینا چاہیے اور اسی کو صفا صحت سے لکھنا چاہیے۔
یہ ماضی اعمال حج کی بارگاہ ہے اور یہ سنہ و وقت قیام
الہامی میں مرتب ہونا چاہیے۔

قریب غروب مزلفہ (یا شراکرام) کے لیے ایک چوڑا چلے اور
میں طرح طرح کے ساتھ عصر کی نماز (یا قیام) عرفات کی مسجد
میں طالی گئی تھی۔ اسی طرح آج مغرب کی نماز (یا قیام) آخر آج
عشاء سے لگا کر سوقت پڑھی جائیگی۔ جب تک کہ مزلفہ پہنچ جائیں۔
۱۲۹۰۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دیا جاتا ہے۔

لم یختر۔۔۔ اور ان کے مشعر اکرام جو المزلفہ (عباد) اور المشعر

مزلفہ اکبر سے کوئی ۶ میل کے فاصلہ پر ہے۔ سنی سے عرفات
کے جانے کا ایک نو سیدہ راستہ ہے۔ یہ ۹ رات جاتے ہیں
روستہ سے ہیں۔ یہ ایک میرا نام ہے کہ وہ راستہ کے لیے
نہایت آسان ہے اور مزلفہ اسکا نام ہے۔ چاہیوں کا قافلہ
شب کے اول حصہ میں ایمان پودے جاتے ہیں اور راستہ میں
تیسری و تیسری نماز و سنت اور سنی و شیعہ کے درمیان
نقشبہ یقین علیہ السلام و ان کے سنی مشر اور سنی مشر اکرام اور مشر

۱۲۹۱۔ رابعہ کے لغوی معنی رونا و درناؤ، پلٹنا، الٹنا، پھرتا ہونا
اور دھڑلانا، بکھڑا (روح) الہامیہ ان کے بارے میں ایک بڑی بڑی
اصطلاح فقہ میں ایضاً عرفات سے مزلفہ کے سفر کو کہتے ہیں۔
عرفات۔ کہ سلسلہ سے جو شرک مشرق کی جانب لگائے گئے۔

اس پر کہ سے کوئی ۱۲ میل کے فاصلہ پر کئی میل کا رقبہ کا ایک ایسا چوڑا
میدان چڑھا ہے۔ اور اسکا نام عرفات ہے۔ اسی نام کی ایک پہاڑی
بھی اسی میدان میں واقع ہے۔ سطح زمیں سے کوئی ۲۰۰ گز بلند۔ سال بھر یہ
میدان بالکل سناں پڑا ہوتا ہے۔ اس وقت ایک دن یعنی ۹ ربیعہ
کو اسکی پوری کسر بجھ آتی ہے۔ اس روز یہ میدان انسانوں اور اُنکی
سواروں سے کھچا کچھ بھر جاتا ہے۔
عاجیوں کو ۹ ربیعہ کی دہر تک سنی میں آ جانا چاہیے اور
ہر کی صبح کو بعد اشراق قافلہ عرفات کے لیے روانہ ہو جائیں تاکہ ۸
میل کا درمیانی فاصلہ دہر تک طے ہو جائے۔ دہر سے لیکر آخرتین شیعہ
کو پوری اسی میدان میں دینا چاہیے اور اسی کو صفا صحت سے لکھنا چاہیے۔
یہ ماضی اعمال حج کی بارگاہ ہے اور یہ سنہ و وقت قیام
الہامی میں مرتب ہونا چاہیے۔
قریب غروب مزلفہ (یا شراکرام) کے لیے ایک چوڑا چلے اور
میں طرح طرح کے ساتھ عصر کی نماز (یا قیام) عرفات کی مسجد
میں طالی گئی تھی۔ اسی طرح آج مغرب کی نماز (یا قیام) آخر آج
عشاء سے لگا کر سوقت پڑھی جائیگی۔ جب تک کہ مزلفہ پہنچ جائیں۔
۱۲۹۰۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔

۱۲۹۲۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۳۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۴۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۵۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۶۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۷۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۸۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۲۹۹۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔
۱۳۰۰۔ المشعر اکرام مشر کے لغوی معنی عذراوت یا نشانی کے ہیں اور حرام
یعنی محترم یا مقدس اسکی تفسیر صفت ہے۔ نام اس نمونہ نام کا بھی
ہے۔ یہ وہاں ہے کہ درمیان ہے اور خود نام سے مزلفہ
کو بھی مشعر نام دینا چاہیے۔

نئے اخبارات

(۱) **تنویر (لکھنؤ)** چیف ایڈیٹر جودھری خلیق الزما۔
 قیمت فی پرچہ ۳ سالانہ ۱۰ روپے، ۶ ماہانہ ۵ روپے، ۳ ماہانہ ۳ روپے۔
 اخبارات کثرت سے نکلتے ہیں اور اسے پڑھنے والے کو بڑا پرکھ دیتے ہیں۔ لیکن کبھی لیڈر کو بھی لیڈر ہی کے آسمان سے اتر کر کی زمین پر آکر آگاہ ہوتا ہے۔ گاندھی جی کی نام آوری سے لگے لگے آج اور قادیانوں کو کیا منہ دیتا ہے! مولانا مجاہد علی کی شہرت سے گاندھی اور جتوئی کی تعداد انشاء اللہ کیا بتا سکتا ہے؟ غلام ریلوے؟ تنویر کی بھی خصوصیت یہی ہے کہ کسی انعام اور فخر کی آمیز سیاست کی نہیں بلکہ مسلمانوں کے ایک بڑے حصہ کے شعور کو بیدار کر دینا جو دھری خلیق الزما کی ایڈیٹری میں نمایاں شروع ہوا ہے۔

جودھری صاحب کا شمار صحابہ ملامت کے شعور، محافض و حماد کار کوں میں رہ چکا ہے۔ کامیاب دکانت جھوڑ کر تیار دکان، کھانہ لہو، رات ایک اسی زمانہ میں کاشنی پڑی تھی۔ درگاہ گاندھی حلقوں میں اعلیٰ اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ اس نے ان میں ڈاکٹر پنشن، مرحوم کے بعد کانگریس کے آل انڈیا ڈکٹریٹورس کی آمد ہو سکتے تھے۔ غرض انہی سیاسی تجربہ اور ان کی سیاسی مذہات کا دائرہ رست۔ اس سے ادھر پر لگا ہے۔ اور ان کی شخصیت کوئی غیر عروفت شخصیت نہیں۔ لکھنؤ میں ایک اچھے اور بلند آواز و روزنامہ کی ضرورت تھی۔ اس سے محسوس ہو رہی تھی۔ خواہ وہ پرچہ کسی خاص پارٹی ہی کا ہو۔ اور اچھے شد کہ یہ ضرورت تنویر سے ایک حد تک پوری ہونے لگی ہے۔ گو پرچہ کی پالیسی تدریجاً مسلم لیگ ہی کے مسلک کی ترجمانی ہے۔

تنویر کی قریبی حیثیت (روزنورس) کا خاص طور پر چھپاؤ۔ علامہ اورینٹ پریس اور ایسوسی ایٹ پریس آف انڈیا۔ ڈی۔ یو۔ ٹی اور ایسوسی ایٹ پریس آف امریکہ۔ یہی حال ہی نوز ایجنسیوں سے بھی ہوا۔ راستہ خیرین لیتا ہے اس لیے لازمی طور پر اس میں خبروں کا ذخیرہ بھی بڑا ہوتا ہے اور اسے انگریزی روزناموں کے توسط کی ضرورت متباد رہی۔ مذہب ان میں بھی اسکے دلائل نگار کثرت سے ہیں اور ایک بھر میں (اپنے محبوب بھر میں علی اکھٹوس) پھیلے ہوئے ہیں۔ ایک ضمنی لیکن لازمی نتیجہ تو یہ ہے۔ ادا سے اور سفاکے سلمیٰ اور سنسنی خیز نہیں، پرمز پر کھیلنا نہ جیتے ہیں۔ ایک ہاں سی مہلک تہذیب مرحوم کی دکھا دیے والے۔ مسئلہ ایمان وغیرہ پر جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے عام اُخترن کی سیاسی تعلیم تربیت کا مقصد بھی پورا ہوتا ہے۔ شعور ان کی بیداری کے بعد یہ مقصد بھی اپنی جگہ پر کچھ کم نہیں۔

ہندوؤں کے ہاتھ میں جو نوز ایجنسیاں ہیں، ان کی خبریں غیر جانبدار نہیں بلکہ ایک خاص شن کے ماتحت ہوتی ہیں۔ اور ان کے ادنیٰ انگریزی روزناموں میں تو در اس کے ہندو کو شاید متشی کو کے باقی

چرکا، ایڈر، لکھنؤ ہیرالڈ، ہندوستان، گزٹ وغیرہ سب کے سب جہازم و صحافت سے نہیں زیادہ پروردگار (شاہد سنے شن کے امراں) خصوصاً ان کے "اسٹیل کا رسپانڈنٹ" روزنامہ نگاروں خصوصاً حضرت اسٹیل و صنعت گری کے ساتھ شہر کے اندر "ایجا وینا" لائے جاتے ہیں، اگر عوامی خود بخود جھوم جاتی ہے۔ تنویر اس میں میں آگیا نہیں۔ اس "تلاش بالمشل" پر کبھی کبھی مل کر بیکتاب۔ یہاں ایک ہے کہ اعلامیہ لکھنؤ کے نظر سے پڑے۔ یا سی ہو یو بھی "کریا" کا۔ ملاحظہ۔ یہاں ذرا عروفت اس کا ہے کہ حرفت کا جو کامیاب ترین تر ترین حربہ ہے۔ تزیینے میں دیکھتی ہوئی رنگ کرکڑیا ہے! "مطالعے و باقائے تر" کا ایک بہت ہی دلچسپ و پڑھانے والا۔

سید احمد اورد کی عام اخباری سطح سے اب بھی لیڈر ہے۔ پنجاب میں لکھنؤ کے کی ہے۔ مسلمان کے فخر کی تلوار سلطان پر سپلے رکھ کر انھوں ہی ہوتا ہے۔ ایسا ہونے پر حضرت علی رضائے خلیفہ برحق نے۔ انھیں شام کی سلطان فوج پر اٹھائی۔ کوارٹس کے سے تان پڑا ایک امرطبی ہے۔

ایک خصوصیت اور۔ اب اس کے پست پست غرض اشتیاق، غصہ، شائستگی، اشتیاقات کی بدولت ہی سے اس کا تیار ہو جو وہ قصا میں غیر اہم نہیں رہتے۔

مراسلہ

سرشد کا حسن غامہ

مدن لکھنؤ میں آپ نے "سچی باتیں" کے زیر عنوان سرشد کے حلق جو واقعہ درج فرمایا ہے اسکو پڑھنے کے بعد مجھے یاد آیا کہ حیات جاوید میں مولانا حالی نے سرشد کو جو محبت حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی اسکا ذکر عام طور پر کیا ہے۔ اور ان کے کچھ اشارے بھی اس میں درج کیے ہیں۔ ایک شعر سمجھئے اب تک یاد ہے۔

مذا دارم دل ہاں ز عشق معطفہ دارم
 نہار و سج کا ترسا تو سلاسلے کہ سن دارم

ان کی آخری حالت کیا ٹیپ ہے کہ اسی محبت قلبی کا نتیجہ نہ۔ دلوں کا حال وہی خوب جاتا ہے جو "عظمت ذات العزیز" ہے۔ بنامند۔ حافظ محمد عبد اللہ وکیل ناٹور۔ کن حدق۔ حیات جاوید میں سرشد کے حسن غامہ کا بھی ذکر موجود ہے۔

رابطہ نہ حسن پٹنا پریس لکھنؤ۔ بہ اتہام شیخ شری

خاتماہ و خلافت

سیاسیات کا تعلق روحانیات سے

رازمولوی شاہ ایچ احمد غلام دتلیز صاحب - بکسر گڑھ - وکن
 تقویٰ خیل طور پر وہ قلبی کیفیت اور صلاحیت ہے جو نفسانی خواہش
 سے علیحدہ ہو کر کسی انسان کو نیکی کی طرف رجوع کرنے کے لیے آمادہ کرتی
 ہے۔ انھوں نے اس کا ادنیٰ درجہ ایسی نظری صلاحیت کے کسی نہ کسی درجے پر
 موجودگی کا نام ہے، جو باوجود ماحولی کی زندگی اور سالہا سال کی اقامت
 کے ختم اللہ علی قلب ہم سے قبل فنا نہیں ہوتی۔ تہذیب کی تاریخی مہندی اس
 کیفیت و صلاحیت کی قوت و ماحول سے ہوتی ہے۔ تمام نیکیاں و برکات و احسان
 کی نگرانی کرتا ہے۔ اس قوت کا تاریخی حصہ ایمان، مبادیات اور عمل
 صالح پر منحصر و موقوف نہ ہے۔ حصول غلام کے لیے ہر کسی للیقین اللہ
 یومنون بالغیب و یقیمون الصلوٰۃ و یؤتون الزکوٰۃ و ینفون - کی شرط لگائی گئی
 ہے۔ اس تقویٰ سے مراد یہی نہیں کہ کمر بند کی صلاحیت ہوتی ہو
 بہ ترویج لینا ہی نہ بلکہ علی ہر کسی میں ہمہ ادراک ہمہ معلومات کی
 بشارت دی جاتی ہے۔

یہ تقویٰ کی فطری قوت و صلاحیت انسان کو پس پردہ عالم سے
 ملائے رکھتی ہے۔ اس کی پہلی منزل و منزلت یا نیب میں قدم رکھنا اور
 پس پردہ عالم سے آئے والے پر ایمان لانا ہے۔ ہر مامور و بار جو ہے
 والا تقویٰ کی صلاحیت فطری کی بنا پر آپ کی دعوت الی اللہ میں آ
 کی سیرت و کردار میں آپ کے اخلاق و صفات حسنہ میں آپ کے
 عدل و انصاف میں آپ کی سادات میں آپ کے عفو و کرم اور آپ
 کی شفقت میں آپ کے علم و نبات اور استقلال میں آپ کے جہد و
 پرہیز و آلے انہار میں ایمان و ایقان سے سواد نظر و نظر کی تابانی پر
 تیلو اعلیٰ آیات کی تفسیروں کا پانا ہے۔ انہی آیات و قیامات کے
 تسلسل و تکرار سے حاضر ہونے والے کے نفس کا تزکیہ ہوتا ہے۔ پھر وہ
 قرآن و حکمت کو پاتا ہے۔ لایسہ الا المستظرون تنزل من رب العالمین
 الم نشرح لک مددک اور انا اعطیناک الکوثر کے انوار سے
 ہر مومن فیض پاتا ہے۔ منبتہ اللہ و من حسن بن اللہ صلیتہ۔ رسول جز
 کے رنگ میں رنگ جاتا اور ہر صحابی کا وہ کلمہ والا اور رسول پر حق
 کا اقرار کرنے والا سیرت صحابہ کے فیضان ہوتا ہے۔ اصحابی کا نجوم
 اقتدیم و جتیم۔ قرآن و حکمت سے منازل نرنی پر گامزن ہوتا ہے۔
 اس عالم کے معجزات پر قائم البین کے اخلاق حسنہ سیرت و کردار
 اور سزا و انوار کے ہر منتشیر ہے۔ اور قرآن کی تعلیمات امانت نرنا
 المکر و امان لا یحاطون لکلی طور پر جمع ہوا ہے۔ قرآن سیرت و کردار نبوی
 کی تصدیق کرتا ہے۔ اور سیرت و کردار نبوی علی طور پر اسکی تفسیر ہیں۔ ہر
 طالب حق قرآن و سیرت ہر دو کو پیش نظر رکھتے ہوئے تقویٰ کے ادنیٰ
 درجہ سے بلند درجہ کو پاس کرتا ہے۔ نفوس خدسیہ سیرت و کردار نبوی
 کے بفضل و توجہ سے ہوتی ہیں۔ انہی ہی معیتوں سے فیض پہنچتا ہے۔

مجدد فہم و ادراک اور شدہ و زکوٰۃ کا تعلق عالم مادی سے ہے احساسات
 و تجربات سے انکی نشوونما ہوتی ہے۔ انسانی کلام انہی احساسات کی
 شکل و صورت آتا ہے۔ تعلیم و تعلم ان تمام احساسات انسانی کے ہزار
 سال کے پیدا کردہ محفوظ تجربات ہیں۔

تقویٰ کا تعلق عالم باطن سے ہے اور عید و رب کا تعلق دنیوی
 تقویٰ سے ہے۔ ان تعلقات کی وضاحت آفاق۔ انفس میں ہوتی ہے۔
 کلام ہے۔ ذلک الا کتاب لا رب فیہ ہدی للیقین۔ اللہ کا کلام ہر حال میں
 کے تعلق سے بعد رت تعلق آتا ہے۔ اس کلام سے ماحول سے ہر
 استقامت و استقامت و عید و رب کے تعلقات۔ روشن ہوتی ہیں۔
 علم ہی کے تحت فہم انسانی و طبابت انسانی کی ہی صورت نشوونما ہوتی ہے
 نوا ہوتی ہے۔

کلمات بصورت کائنات انسان کو غیرت ارضی و مادی سے
 اسباب و علل کی کڑیوں میں جڑ جاتے ہیں۔ اور شدہ و زکوٰۃ
 اسباب و علل کے انسان کی اندرونی و ابتدائی و اختیار کی قوتوں کو
 عالم باطن کا انکشاف کر کے تقویٰ پر پہنچاتا ہے۔ استقامت و
 عید و استقامت و مغفرت اسی راستہ تعلق و جہد کا اظہار کہتے ہیں
 یہاں اسباب و علل اور تدبیر کی ارتقاء کی تمام نظر آتے والی باتیں
 فوٹ بھوٹ جاتی ہیں اور مجرد عقل و دل کے یہاں حیران سرگشت ہیں
 انبیاء کی نبوت کسب نہیں ہوتی۔ یہ فطری صلاحیتوں کی تباہ کر
 شدہ طاقت نہیں۔ یہ وہ قوت تیں جو سوئی ہے اور ہر جہد ہوتی
 ہے۔ یہ بیدار ہی بیدار ہے۔ کد لک اور یسنا الیک و دعا میں مرنا
 لکنت تدری ما لکتاب و لا الايمان و لکن حیانا نور اہدی من نشاء
 من عبادنا۔ ہی روح اور نور ہے جو ہر جہد اور اس کے رستے سے
 ایمان لانے والے پاتے ہیں۔ او من کانت یثا نا حینہ و حینہ لہ
 نور انیشی بہ فی الناس کمین شد فی الظلمات لیس بخارج ہذا۔
 تزکیہ بالقوی قوتوں کا باطن سے محفوظ شدہ کیفیات اور
 مسلسل طاری ہونے والی کیفیات سے آ جا کر ہوتا ہے۔ اس
 مقام پر علم البیقین، باطن سے حق کی عطا کو پا کر، تو انا جتیم
 کائنات پر حاکم اور مستقر نظر آتے ہیں۔ مادیات سے آگے کا تصور
 و انا سچی اس کائنات پر حاکم و مستقر نظر آتی ہے۔ یہ نظر اور
 دید ذکر مسلسل ہے۔ الذین یذکرون اللہ قیامہ تھ و لا یخفون
 و یفکرون فی خلق السموات و الارض و ربنا اخلصت ہذا لک
 سبحانک نقنا عذاب النار۔ عید و رب کے ان تعلقات کی ہر ذری
 اور تزکیہ سے تمام انسانی خورشات جاہ و دولت و حکومت مٹ
 جاتے ہیں۔ و انکم انکاثر حتی ذکرتم العا بر کے پچ جاتا ہے۔

انسانی نظروں کے آگے اس عالم کی رنگ رنگی اور نفوس
 انسانی کا ایک طوفانی سمندر موجزن ہے۔ اندرونی قوتوں کی
 بیداری کے بعد اس عالم مادی سے ان آ جا کر شدہ قوتوں
 کا تقاضا ہوتا ہے۔ سول سے اسنے: اللہ و جو نفوس انسانی کو

بطل کی تاہم ایک گھٹاؤں سے اندر درج حق کی طرف لانا چاہتا ہے۔ اور اس راج ستر سے جو عالم باہر باہر کی طرف لانا چاہتا ہے۔ اور اس میں کی فوشی اسی دور کے پھیلانے اور باطل کے بھلے دور کے

چھپا دینے میں ہے۔ تشریحات اور توضیحات دہرہ انسان کی ہمارے
یہ ہوتے ہیں۔ ان کے ذریعہ محمدؐ کو یہ سچا ہو گیا لیکن
بہت سی شوق کی پیداوار ہے۔ ان کے ذریعہ ان کو نور کی باریک
تواریخ غرض اور تقویٰ سے بہت زیادہ اور قوت میں جمع اپنی
عقل و عقل کے مطابق نہیں نظر آتے۔ ان کے ذریعہ ان کی حالت غیر معلوم
کی حالت وہاں معلوم ہے۔ ان کے ذریعہ ان کے علم پر آیا ہے ان کے علم پر
تہا ان کے ذریعہ ہی ہوتا ہے۔ ان کے ذریعہ ان کے علم پر آیا ہے ان کے علم پر
جو ان کے ذریعہ ہی آیا ہے ان کے ذریعہ ہی آیا ہے ان کے ذریعہ ہی آیا ہے
داخل کر دینا ہے ان کے ذریعہ ہی آیا ہے ان کے ذریعہ ہی آیا ہے
خیرت بھی ان کے ذریعہ ہی آیا ہے ان کے ذریعہ ہی آیا ہے۔

اسلام کے انوار زندگی کی ہر شاہراہ پر چمکے ہیں اور
اسلام میں ہر داخل ہونے والا ان قوانین کو پا جاتا ہے۔ علماء و حکماء
مستفین اور نفوس قدسیہ ان انوار کو بچھا رہے ہیں۔ تمدن و تہذیب
کی گونا گونا پناہ کیوں میں اسلام ہی سادات انسانی کا، حُسنِ اخلاق
کا، سیاسی و معاشی اُصل قوانین و مضوابط کا، اختیار و قرانی کی تعلیمات
کا، توحید کا، رسالت کا، امام و کعبہ دار ہے۔ بلکہ توحید نے عالم
انسانی سے اپنے مسلسل سعی و تبلیغ میں کردار کردار نفوس جنیلے۔
تعلیم و تزکیہ کے نفوس کو تہذیب اسلامی سے آراستہ کیا، اعلانِ حسنہ
کے سوارا۔ سیرت: کردار کے اعلیٰ نمونے بنا رکھے، صفحہ عالم پر
انسانیت کے وہ درخشاں نقوش نقشِ در شمع کیے کہ ہر نفس انسانی
غیر شوریٰ و غور پر ان ہی راہوں کو پسندیدہ بن گیا ہوں کے دکھاتا ہے۔
اور راہوں کو مستحق کرنے کی سعی کرتا ہے۔

علوم بنی فروع انسان کو اللہ کی طرف دعوت دینے میں نفرت
 کے پیش قلب کا تزکیہ کرتا ہے جس سے وحدت کا انکشاف
 اور کثرت کی طرف اسی ذہنی عقل کو متوجہ کرتا ہے۔
 فہم کے اس استخراج سے حکمت حاصل ہوتی ہے۔

تسلی میں اس درد کا تانت کیو آشکارا دیکھنے کے لیے جذبات
 افسانہ کا ایک طوفان پوشیدہ ہے۔ ان ہی اسرار کے کھلنے پر
 نور میں چھپا ہے اور نور کی طرف دراز ہے جس سے دنیوی
 مال اور محبت غیر چھوٹتی جاتی ہے۔ یہی انبارِ قربانی ہے۔

[illegible]

اسلام کے انوار زندگی کی ہر شاہراہ پر چ بس گئے ہیں اور
اسلام میں ہر داخل ہونے والا ان قوتوں کو پا جاتا ہے۔ علماء و حکماء
مفتیان اور نفوس قدسیہ ان انوار کو بے پایاں رہے ہیں۔ تمدن و تہذیب
کی گونا گونا گویاں میں اسلام ہی سادہ و سادہ انسان کا، حسرت، غفلت
کا، سیاسی و معاشی اٹل قوت نہیں مضمحل ہو گیا۔ اختیار و قرانی کی تعلیمات
کا، توحید کا، رسالت کا، امام و کعبہ دار ہے۔ کلمہ توحید نے عالم
انسانی سے اپنا مسلسل سعی و تبلیغ میں کردہ ہر کردار نفوس میں لے لے۔
تعلیم و تزکیہ کے نفوس کو تہذیب اسلامی سے آراستہ کیا، اعلان حسنہ
کے سوا راہ۔ سیرت: کردار کے اعلیٰ نمونے بنا رکھے، صفحہ عالم پر
انسانیت کے وہ درخشاں نقوش نقش و محراب شمع کیے کہ ہر نفس انسانی
غیر شوریٰ بلور پر ان ہی راہوں کو پسندیدہ نگاہوں سے نہ لگتا ہے۔
انہی راہوں کو مستحق کرنے کی سعی کرتا ہے۔

تو انہی کے تحت کوئی قوم کسی دوسری قوم پر مسلط ہو جاتی ہے تو مغلوب و شکست خوردہ قوم آہستہ آہستہ اجتماعیں وسیع دائرہ سے متحدہ و دائروں میں گزرتا رہتی جاتی ہے۔ اس کا نظریہ حیات ہر قوم کی قوم کو لگاتار کھنکھاتے سیاسی ہمدرد کی طرح سکڑتا ہوا محدود دستوں میں مقید ہو جاتا ہے۔ یہی مقید نظریہ حیات کہ را انقلابی و در کامیاب کر لینے والا اور حیات آہستہ تازہ کا سرچشمہ ہوتا ہے۔

اسلامی نظریہ حیات اور تزکیہ نفس کا چلو چریت تراجم و حقائق
یہاں ہر پہلو پر جاری تھا، سکڑا ہوا محدود دائروں اور رستوں میں
تغیر ہوتا گیا۔ بہت سے حلقے آہستہ آہستہ شیطان کے گرد گریب تھے
انقلابی الارض و آسمان کے سخت ڈھکڑھکے۔ لیکن جیسے جیسے
آیت و بیانات اور قرآن و حکمت سے وہ لائق و مطہر آہستہ آہستہ
کمر انقلاب کے علمبردار بن گئے۔ و بعد اللہ الذین آمنوا و عملوا
الصالحات لنحکم فی الارض کما استخلفنا الذین من قبلہم و لعلنا
نہدیم الذین ارعثنی لهم من بعد و لنہم امناء العبدین الخ لا یشرکون فی
شئنا۔

علامہ کرام اور سیاسی سائنس

ایک بیجا اعتراض کا جواب

اس وقت کے علماء و دانشور نے - حق الہی کی ایک تری اثبات
کیا ہے کہ موجودہ سیاسی مسئلہ کا حل علمائے اہل کفر و دنیا ان غریبوں
کو علم فراہم کر کے اس لیے کہ مسئلہ کا تری سیاسی ہے نہ کہ فقیہی یا کلامی یا
تفسیری - نیز یہ کہ تعلق کبیر تجرید اور بنوی بعبرت سے ہے نہ کہ کسی
تفسیر سے -

اس معیت سے اختلاف کی کوئی وجہ نہیں تھی - سوائے اس کے
شاید یہ کہ علماء و دانشور کے درمیان کے دستور سنی سے
پوری واقفیت نہ تھی - انکی سیاسی رائے کو محض اس لیے بے قیمت
سمجھ لیا جائے کہ وہ علماء و دانشور ہیں - درحقیقت یہ تھا کہ جن لوگوں کی
نہایتیں کتاب و سنت کے اور ان کے مطالعہ کے لیے وقف ہیں اور
مروجہ دستور سنی مسائل کے تعلقات سے واقفیت حاصل کرنے کا
انھیں موقع نہ ملا - انکو اس بارے میں سند بنانا مناسب نہیں -

یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مولانا عبد المابین نے
کتاب و سنت میں شمولیت کا احترام ملحوظ
نہیں رکھا تھا اور مروجہ دستور سنی پیچیدگیوں کے جاننے والوں کی ستائش
فرمائی تھی -

اگر کوئی سالہ تعزیرات میں سے یا دوسرے مروجہ قوانین سے تعلق
رکھتا ہے تو اسکے تعلق مشورہ کہے گئے کسی قابل پر مشورہ توں والی
سے رجوع کیا جائیگا - علمائے دین سے مشورہ نہیں کیا جائیگا - آپ
موجودہ دکانوں اور عدالتوں کے تعلق جو جابا ہیں نہ تھے، لیکن سالہ
محض ایک چیز سے آگاہ ہیں اور خبر داری کلامی - خواہ وہ امر کتنی ہی
مادرست ہو -

اسی طرح اگر کوئی شخص بیاد پرچھ تو کسی طبیب ہی سے رجوع
کیا جائیگا - علمائے کرام کا دروازہ نہیں کھٹکنا یا بے بیگا - اور اس رجوع
کی بنا پر یہ نصیہ صادر نہیں کیا جائیگا کہ دیکھیے دین و سیاست میں ملحدی
کا نقشہ کھڑا کیا جا رہا ہے - علمائے کرام نقد و تفسیر و تدوین - ہندوستان کے
ہیں لیکن ضروری نہیں کہ ہر علم اور ہر دائرہ میں ان کی حقیقت مسلم
ان کی جائے -

مولانا عبد المابین نے محض یہی
حضرت خاگن بن ولید کی مثال
تذکرہ یہ بھی لکھ دیا تھا کہ دین
نہ کہ خاگن بن ولید ہی بہتر سمجھتے تھے - گو علم و فضل و تدقیق و تفسیر اور خیالات
و خیالات پر مبنی دوسرے صحابہ اہل کفر سے بڑھتے - اس پر کلمہ ہمیں
کہنے سے یہ کہہ دیا جائے کہ انھیں غرض ہوئی

فادوق اعظم سے - انھوں نے حضرت خالد بن ولید کو سپہ سالاری سے
ہٹا کر امین است ابو عبیدہ بن الجراح کو سپہ سالار بنا دیا اور علم و فضل
اور تقویٰ کو فن حرب پر ترجیح دے دیا -

لیکن معزز بدائے نے - خیال نہیں فرمایا کہ اس ترجیح کی بڑا اثر
حضرت صدیق اکبر پر پڑا ہے - نیز اس نے حضرت ابو عبیدہ کے علم و فضل
و تقویٰ پر حضرت خالد کے ہمارے فن حرب کو ترجیح دی -

مولانا عبد المابین کا - اہل کفر و دنیا
حضرت ابو عبیدہ کا مقام
حضرت خالد بن ولید - اہل فن حرب تھے - باقی تمام بزرگ
اس فن کے نام آشنا تھے - اور اب مدعا یہ تھا کہ ماذات حضرت خالد
علم و تقویٰ سے ماری نہ تھی -

اور میرے معزز مستر میں کو کہاں سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو عبیدہ
محض صاحب علم و تقویٰ تھے اور فن حرب میں جانتے تھے - خود
عہد مبارک بنوی میں حضرت ابو عبیدہ کی مرتبہ سالار لشکریت -
شاخ غزوہ ذات السلاسل میں کنگی فوج کا نائب سالار ہی انھیں
کو حاصل تھا - سر "سیدنا الجھر" (شاخ) میں تین سو صحابہ
کے سرخیل وہی تھے - حضرت صدیق اکبر کے عہد میں جس پر جو لشکر
بھیجا گیا تھا اسکے سپہ سالار بھی حضرت ابو عبیدہ ہی تھے - اس
زمانہ میں حضرت خالد عراق میں تھے - البتہ بعد میں دست شام کی
ساری فوجوں کا سالار اعظم حضرت خالد کو بنایا گیا - حضرت عمرؓ کے عہد
میں یہ منصب حضرت خالد کی جگہ حضرت ابو عبیدہ کے حوالہ کر دیا گیا
نہ محض علم و تقویٰ کی بنا پر بلکہ فن حرب کی بنا پر بھی -

باقی رہی انھیں بفضل کی بحث تو غزوہ
افضل بنی قریظہ کی بحث ذات السلاسل کی کنگی فوج حضرت
صدیق اور حضرت فاروق حضرت ابو عبیدہ کے نائب تھے - پھر یہ غزوہ حضرت
نزد بن العاص کے پاس پہنچا جہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
پہلے اس طرف بھیجا تو سارے لشکر نے حضرت عمر بن العاص کی - پھر
قبول کی حالانکہ کوئی مسلمان نہیں کہ سنا کہ باعتبار علم و فضل و تقویٰ
حضرت صدیق حضرت فاروق یا حضرت ابو عبیدہ عمر بن العاص سے
افضل نہیں تھے - غرض مولانا عبد المابین نے جو کچھ فرمایا تھا اس پر اعتراض
کی کوئی وجہ نہیں تھی نہ شرعاً نہ عقلاً اور نہ عرفاً

فن حرب بقتل ایک عام فن ہے - ضروری نہیں
فن حرب اور مقام صدر ہر صاحب علم و فضل و تقویٰ کا کام
اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر فاسق و فاجر کافر اس سے محروم ہو - نیز
تقویٰ کے مسلمان میں نہیں تھا لیکن اسکی ہمارے فن حرب سے کون
کر سکتا - اسلامی نقطہ نگاہ سے اس قابل توجہ امر تھا کہ
دینداروں کے مقام بقتل نہیں ہو سکتے جو دنیا و دین کے
رہنے میں لیکن حضرت خالد اور حضرت ابو عبیدہ کے مقام میں کو
فرق نہ تھا - بیشک حضرت ابو عبیدہ زیادہ صاحب تقویٰ تھے -

لاہور آف دی ورلڈ، لندن، ۲۰ اکتوبر ۱۹۰۰ء

بات یقیناً عام طور پر معلوم نہ ہو گی کہ یوہاں میں ملت کے ایک گروہ،
الم یوزخ کے شہزادوں کے شکافت سے متعلق تحقیق میں لگا ہوا ہے،
اور اس کے لیے اپنی ذہنیت اور ذائقہ کے لحاظ سے طریقہ "سائیکل پیرچ"
کا اختیار کر رہا ہے، بعض جیسے بڑے ذہن ان سائنس میں اس میں
شریک ہیں، اور سر ایور لاج اس تحریک کے ذریعہ دستِ عملدار ہے۔
وہ عاقبت کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں، جب بھی اسی ادب کی
آلوگی میراث ہے، اور نقش، خاص و غیرہ طبابت کی سطح سے جب بھی
اوپر نہ ہو گئے۔

نیا نیا جنگ

لکھنؤ سے ایک عالم دین کا خط میں لکھن

کے دن (۲۰ اکتوبر) :-

"آج لکھن کا دن ہے، ہر جہاں کا روز ہے، سیدان، غا، آراستہ ہو گا،
ایک فریق اکثریت کو سوادِ عظم کا مراد، اگر خوش ہو رہا ہے، دوسرا فریق
اپنی اقلیت میں کو دلیل حق بنائے ہوئے ہے، سیاسی اختلافات
کو مذہبی اختلافات کی حد تک پہنچا دینا، اور اس پہنچنے کی طرف سے
کیساں غیر شرعیانہ گالی گلوچ غامس سناؤں کے اندر، کیا کیے، لکھنے
روئے کی بات ہے۔"

اختلافات کے بھی عدد درہی اگر اس پوچش نشانی فریقین کی سمجھ
میں آجائیں تو پھر بڑا کس بات کا ہے، اور ہٹنے سب دشمن کی ذہن
ہو کیوں آئے، کیا سبیت ہے کہ جو فریق کے عقائد ہیں، جو احکام
و مسائل شریعت کی حدود میں، ان کی طرف سے تو کیر نکلتا ہو، شامل
کہ بے حس ہے، اور جن چیزوں کا خلق امتلا دین سے نہیں، لکھ جو محض
تجربہ و بصیرت کی چیزیں ہیں، ان پر زور دینا، اور ان میں شیف
دانا ک!

جائزہ لباسی

"لہور، ۲۰ اکتوبر، فیل سمنڈر کی کا

نیا ذرا غائب جس جو زرائع سے مل کر اب یہاں پہنچا ہے، اس نے سارے
ملک آسٹریلیا میں شدید بیماری کی لہر دوڑا دی ہے۔ سڈنی کی حکومت
نے اس کا پھٹا پھٹا ہی مجرم قرار دیا، اور اب برطانیہ کی عدالت میں ایک
۱۹ سالہ عورت کا مقدمہ پیش ہوا ہے، جو اسے بین کر شرک پر تلنے لگی تھی،
جو اسے پر جمع لگ گیا، اور پولیس والے اس کے لیے چادر اور
کوٹ لے لے کر دوڑے (نور آف دی ولڈ، لندن، ۲۰ اکتوبر)
جس ترقی کے قدم ہندوستان کے بہت آگے آسٹریلیا پہنچ گئے
اسے ہندوستان کے اندر قدم رکھنے اور قدم جانے دیر ہی کیا لگ سکتی
ہے؟ اور پھر یہ عدالت پولیس کی قید دہندہ کے دن ہے۔ اور
صینہ مستقبل میں کون رکھے؟ اب کب، صینہ عالی ہو، قربان،
ہندوستان سے جبر دیکھا نہ ہو؟ کم از کم لاہور اور بمبئی کے دیکھنے
والے تو کچھ ایسا بیان کرتے ہیں!

"کل بود چہا، شنبہ ۱۹ ذی الحجہ کو بوقت سہ پہر خواب میں دیکھا
کہ ایک غیر آباد، بلکہ میں جہاں کہ سبز گڑس ہے، کھڑے کی قنات لگی
مٹی ہے اور قنات کے اندر جگہ ہے، اور چار مرد مسلمان، ہر ہی نہیں
معلوم ہو گا کہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دربار ہے، اور مولانا حبیب احمد صاحب
اور مسٹر جناح دونوں دربار حضور انور میں، بجا اپنا نظریہ پیش کر رہے ہیں
گفتگو کی آواز بجا رہی ہے، لیکن میں سمجھ نہ سکا، میری کسی نے کہا
کہ مولانا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار مسٹر جناح کو فائل کر دیا، میں فوراً
بہ ہوا ہو گیا، زبان پر کلمہ طیبہ جاری تھا، اور دربار دیکھنے کی
سرتھی، گھڑی میں دیکھ کے قریب وقت تھا، مجھے حضور کی زیارت
نصیب نہ ہوئی، لیکن کسی طرح یہ ذہن میں ہے کہ جمع بہت کافی ہے،
اور آئے سائے دو لائن میں، کیاں بھی ہوئی ہیں، حضور جس جگہ
میں ہیں، مولانا بھی، میں ان میں کرسی پر نہ، مہا پھنسے بیٹھے ہیں اور
سائے کی لائن میں شریعت بھی کرسی پر گھسے بیٹھے، ملک کا سوٹ پہنے
بیٹھے ہیں، اسید ہور، کہ بغیر سے صلح فرمایا جائے۔"

بقیر ایک غائب ہے، اور اس خواب کی بھی تفسیر کوئی صاحب
نہیں ہی دے سکتا ہے، ایک عامی کی حیثیت سے سرت، اپنی گزارش
ن گنجائش ہے کہ خواب مبارک بہر صورت ہے، دربار نبوی کی حاضری
و محض دور سے ایک تماشائی کی حیثیت سے ہی بجائے خود ایک
مستہ ہے، دربار میں فریقین کی حاضری اور مکالمات اس اصل حقیقت
پر حیران ہیں، کہ اختلافات جو کچھ ہے، وہ اجتہاد اور بصیرت کا ہے۔
مسائل محض اور بے ذہنی میں کوئی فرق نہیں، چھلکا نہیں،
باقی یہ ظاہر ہے کہ خواب شریعت میں کوئی محبت نہیں، مولانا کا شمار
ماہکین و اباء میں ہونا پھر اس خواب کے بھی ایک امر واقعہ منع تھا۔
لے سیاسی مسائل اجتہاد کا صحیح ہونا اس خواب کے بعد بھی لازم نہیں آتا۔
نہا ہی غلطیاں بڑی سے جری، صحابہ تک سے ہوئی ہیں، جس سے
گتر مہتی است میں کسی کی ممکن نہیں، لیکن اس سے اہل سنت کے
نہیہ میں آئے شرف صحابہ میں کوئی فرق نہیں پیدا ہو جاتا۔

رہبر لغاتہ

لندن، ۲۰ اکتوبر، مشہور برطانوی سائنسٹ

والیور لاج جو ایک مشہور "وٹانی" لیڈر اور سائنسٹک ریسرچ
سائنس کے صدر ہیں، اکثر شک و شبہ میں جب ان کا انتقال ہوا
تو ایک جملہ لغاتہ جیسے معنوں کا علم، بجز ان کے کسی کو نہیں،
برٹکے انور سائنسٹ، اس لیے کے پاس چھوڑ گئے تھے، اور کہ
تھے کہ جب چند اہل مال علاقہ بنا کر بھیج گئے، اور ان میں کوئی سیدیم
(بھی ہو گا، تو یہی اس لغاتہ کا معنوں دوسرے عالم سے الفا کو دیکھا
س میں کوئی سال بھر تک کی مدت لگیلی، سٹرٹنل، سوسائٹی مذکور
جو وہ صدر نے کہا کہ اب سیر لاج کی سرت کا بہت زمانہ گزر چکا،
بھی تک کوئی پیام نہ دے، لغاتہ کھولے کی باہت سوچا نہیں
مذاہب، فریقہ ہی سے ہونے پڑے، پھر کر رہے ہیں

حضرت یوسفؑ اور غیر اسلامی حکومت کی ریت

نعوذ باللہ خدا کے کلام میں تناقض ہے۔ تو پھر میری سمجھ میں نہیں آیا کہ اس تناقض کے التزام کا یہ ماحول کیوں برقرار رہا اور نہ وہ تناقض کیوں برقرار رہا۔

”تم جو تفسیر ادا کرتے ہو ان آیات پر جو پیش کی گئی ہیں اس تفسیر

(از جناب ذیلوالہ خاں صاحب بریلی)

”ترجمان القرآن“ بابت مارچ اپریل ۱۹۳۵ء میں سائل:

سائل کے عنوان کے تحت کسی صاحب کا استفسار اور سوال: یہودیوں اور ان کی صاحب مودودی کی طرف سے اس کا جواب شاید

میں ملے۔ استفسار یہ تھا کہ قرآن کریم میں بتایا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو مکیں میں اس کا بھائی یوسف اور وہاں کے حکمران میں ایک ممتاز کیفیت سے شریک ہو گئے۔ اور یہ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ خدا کا ایک برگزیدہ سول کی یہ ایسی تمام حکومت کا شریک ہونا کس طرح رہا؟

مولانا مودودی صاحب نے جواب دیا کہ اس استفسار کا جواب تقاضا ہے۔ ان تمام احکامات کے التزام کا ایک کی آیات کی غلط تامل و تفسیر یعنی تھا، اس لیے ان تمام احکامات کے ایک مختصر سی تفسیر دلائے۔ مودودی کے جواب پر تحریر کی اور ترجمان القرآن میں شائع

فرمودہ: ”یوسفؑ میں شریک فرمادی۔“ اصل جو منوع پر بحث کے بغیر ایک نہایت طویل تنہید تحریر

فرمائی ہے، جس میں کلام پاک میں تناقض اور تقاضا دہن ہونے کی بحث چھیڑ رہے ہیں اور جس میں حلقہ تائید کے زمانہ سے لے کر اس وقت تک کے حالات اسلام کو بھی نہیں کہ شرع اسلامی کے کئی طور پر نام لے کر دلائل فراہم کیا ہو، بلکہ شرع اسلامی میں یہ وہ دلائل اور غیر مناسب ترسیلات کرنے کا انکو مرتکب گردانا ہے۔

مولانا مودودی صاحب کا اس ماحول پر التزام یہ ہے کہ سورہ یوسف کی ان آیات کی تفسیر و تامل میں سے کیا ہے جس میں حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں یہ ذکر ہے کہ انھوں نے فرعون کی حکومت کی رکنیت اختیار کی تھی سو اس تفسیر و تامل کے بارے میں کلام میں تناقض لازم آتا ہے۔ اور خدا کا کلام جو کہ تناقض سے پاک ہے اس لیے یہ تفسیر صحیح نہیں ہو سکتی۔

اس تناقض کے التزام سے تو آئندہ بحث کی جائیگی اور اختلاف رائے ثابت کیا جائیگا کہ خدا کے کلام میں تناقض ہے یا نہیں یا تو ممکن ہے، البتہ اگر تناقض ہے تو مولانا مودودی کے ذہن میں ہے۔ اور اس غلط نظریہ کا نتیجہ ہے جو اس باب میں مولانا مودودی صاحب نے قائم کر رکھا ہے۔ لیکن اگر

تامل سے ظلم پاک میں تناقض ثابت ہوگا۔ اس غلط التزام کے جو سبب گزشتہ سبب میں بتائے گئے ہیں ان کے تحت اس تامل اور تفسیر میں ایک غلط فہمی اپنی طرف سے نفس آیت کے معنوں میں نہ آتا ہے نہ پڑا ہوا ہے۔ میں نے ان آیات کی اپنی طرف سے ذکر کی تفسیر کی ہے نہ تامل میں سے تو محض ان آیات کا وہ ترجمہ پیش کر دیا ہے جو عربی لغت اور نحوی قواعد کی رو سے ان آیات کا صحیح ترجمہ ہے اور نہ ان اپنے الفاظ میں کچھ شائبہ حضرت مودودی صاحب کے لئے رہا ہے۔ چنانچہ وہ آیت اور مولانا صاحب کا ترجمہ سب ذیل ہے:

۱۔ وقال الملک انی انا فی السجن نفسی فلما کلمہ قال انک الیوم لدینا امین امین (یوسف)

(ترجمہ) اور کہا بادشاہ نے اے اسکو میرے پاس میں غاص کر رکھوں اس کا بچے کام میں رہا بچے کام میں کے الفاظ غور فرمائیے ہیں یہ جب بات کی اس سے کہ واقعی تو آج سے ہمارے پاس جگہ اپنی معتبر ہو کر (ہمارے پاس) اپنی کے الفاظ تو یہ کہنے لگی ہیں)

۲۔ قال اجلس فی الخزان الایم الایم حفظ سلیم۔ ولما کلمہ یوسف فی الامن قیو متنا حیث یشاء (یوسف)

(ترجمہ) یوسف نے کہا مجھ کو مقرر کر ملک کے خزانوں میں نگہبان ہوں خوب جاننے والا۔ اور یوں قدرت دہا ہم نے یوسف کو اس زمین میں بیکار کر دیا، اس میں اس چاہتا ملاکان لیا خدا تعالیٰ فی دین۔ ”الا ان یشاء اللہ“ (ترجمہ) وہ (یعنی یوسف) ہرگز نہ لے سکتا تھا اپنے بھائی کو زمین میں اس بادشاہ کے، مگر جو چاہے اللہ

پس میری گزارش تو صرف اس قدر تھی اور ہے کہ اس ترجمہ کی رو سے ان آیات کا جو مفہوم ہے وہ اختیار کیا جائے۔ اب یا تو مولانا مودودی صاحب یہ کہیں کہ ان آیات کا جو ترجمہ پیش کیا گیا ہے وہ غلط ہے اور جو ان کے نزدیک صحیح ترجمہ ہے وہ پیش کریں یا اس ترجمہ کی رو سے ان آیات کا جو مفہوم ہے اسکو قبول فرمائیں۔ اس کے سوا مولانا مودودی صاحب کسی دوسرے شخص کے لیے کوئی چارہ ہی نہیں دے سکتے۔ وہ مفہوم بالکل صحیح ہے نہ تو تامل کے یہ ہے کہ

”جس وقت یہ واقعہ پیش آیا اس وقت فرعون نے اپنی غلطی پر تامل و تفسیر کیا۔ وہ اپنی سلطنت کے دست بردار نہیں ہوا تھا۔ نہ کسی دوسرے ہاتھ کے اختیار سلطنت کے لیے اس کے

بارے میں حضرت یوسف علیہ السلام کے لیے یہ بات تھی کہ اس

مطالبہ کرنے ہیں کہ تو مجھ کو اپنے خزانے پر مشغول کر دے۔ فرعون نے عرض کیا کہ اس مطالبہ کو منظور کرتا ہوں اور آپ اس کے خزانے پر مشغول ہو جاتے ہیں۔

پس اس کا کوئی شخص دیانت اور راستہ کے ساتھ یہ کر سکتا ہے کہ اس مذکورہ بالا صورت میں حضرت یوسف علیہ السلام فرعون مصر کی حکومت کے درکنار نہیں بنے؟ فرض کر دیا کہ یہ قصہ کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام نہ بنے، بلکہ کوئی اور شخص ترقی و عروج پر پہنچا اور فرعون کہتا کہ میں تو تیرے پاس ہوں، میں غافل کر لوں اپنے کام میں پھر جب وہ بات کرتا تو دوسرے تو اس سے کہتا "دانش تو نے آج پورے پاس جگہ پائی تیرے ہونے کی اذان بعد از فرعون سے مطالبہ کرتا کہ مجھ کو اپنے خزانوں پر مشغول کر دے" اور فرعون نے اس مطالبہ کو منظور کر لیا اور اپنے خزانوں پر اسکو مشغول کر دیا۔

یہ الفاظ اگر فرعون کے درمیان بعینہ وہ سالہ پیش آتا تو کیا یہ کہنا صحیح نہ ہوتا کہ یہ فرعون مصر کی حکومت کا ایک رکن بن گیا؟ اگر فرعون کی صورت میں یہ کہنا صحیح ہوتا تو حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت میں کیوں صحیح نہیں ہے؟ کیونکہ کسی فقرہ یا کسی عبارت کا مفہوم تحت اور نحوی قواعد کی روش سے ایک ہی ہونا چاہیے خواہ اس میں جو غلطیاں آئی ہوں ۱۹۵۳ء وہ زید جو یا حضرت یوسف علیہ السلام۔

اس کے ساتھ یہ بھی عرض کیا جاتا ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت کا مفہوم اصلی وہی ہو سکتا ہے جو لغت عرب کی دوسری صیغہ مفہوم ہے (اگر وہ آیت قطعی اللہ تعالیٰ ہے) بلا لحاظ اس امر کے کہ آیا کرنے سے کسی دوسری آیت کے مفہوم سے تناقض پیدا ہوتا ہے یا نہیں۔ مثلاً آیت کریمہ "ایک خبیثہ دایک نستین" کے کچھ عربی لغت کے لحاظ سے ایک مستین معنی ہیں، یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور کبھی سے درد و نصرت چاہتے ہیں اس آیت کے ہمیشہ ہی معنی رہیں گے، خواہ آیا کرنے سے کسی دوسری آیت کے معنی سے بظاہر متن تضاد پیدا ہوتا ہو یا نہ ہو۔

اس اصول کو مدنظر رکھتے ہوئے راقم الحروف نے حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ کے متعلق جو آیات قرآن پاک میں درج ہوئی ہیں ان کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے جو لغت عرب کی روش سے اسے صحیح معنی میں مفہوم ہیں ان کے مفہوم میں اپنی طرف سے نہ کوئی لفظ اور نہ کوئی لفظ گھسا یا ہے اور نہ بڑھا یا ہے اور نہ ایسا کرنے کا اس عاصی کو کوئی حق تھا، اور نہ کسی بڑے سے بڑے عالم یا ملکہ اس ساری بحث میں بہتر یہ ہوتا کہ فریقین بادشاہ مصر کے یہ لفظ "فرعون" استعمال کرتے۔ فرعون مجید نے "فرعون" کی اصطلاح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی تاجدار کے لیے استعمال کی ہے اور اسی نے اتوار بہتر تھا۔ حضرت یوسف کے قصہ میں قرآن مجید بابر لفظ "ملکہ" لایا ہے۔ طریق اسلم اس کی پردہ کی ہے (نور)

یہ کہ یہ حق ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت میں وہ لفظ یا کلمہ گھسا دے یا بڑھا دے۔ معنی لفظی یا معنوی تحریف کا وہ مطالبہ کر سکے۔

اس کے برعکس مولانا مودودی صاحب کلام پاک کے مطابق بنیاد پر تیل، مکی اور غیبی کرنے میں کبھی پاک نہیں ہوتا، بشرطیکہ ایسا کرنے سے اس کے کسی نظریہ کی تائید ہوتی ہو۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب نے آیت کریمہ "قال احببنا منک خزان الامین" کی تفسیر کرتے ہوئے اپنے پہلے محفل میں فرمایا تھا کہ "خزانہ فقرے صاف ظاہر کر رہے ہیں کہ مطالبہ لفظی اختیار کیا تھا، اور اسے بھی کل اختیار کرتا تھا۔"

آخرین کرام لا حظ فرمائیں کہ آیت کریمہ زیر بحث میں کلمہ "کلی" لفظ کہیں نہیں ہے اس لیے اس آیت کی تفسیر میں کلمہ "کلی" لفظ بڑھا کر آیت کی معنوی تحریف ہے۔ چنانچہ میں نے اپنی تفسیر میں اس معنوی تحریف کے خلاف احتجاج کیا تھا۔ میرے اس احتجاج کا مولانا پر اتنا اثر ضرور ہوا کہ موصوف نے اپنے موجودہ معنوں میں کلمہ "کلی" کے الفاظ کے استعمال سے احتراز کیا ہے مگر دوسرے الفاظ اور دوسرے حیرانہ میں بڑے ایر پھیر کے ساتھ اسی مفہوم کو لایا گیا ہے۔ چنانچہ مولانا موصوف درود یوسف کے زیر بحث مقامات سے بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

"حضرت یوسف کی دعوت کا خلاصہ سورہ یوسف اور اس میں بیان ہوا ہے، جس سے ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ اگلا بلا دا اور اب شرفوں کی بندگی کی طرف نہیں تھا (مذاکار رسول اور باب شرفوں کی بندگی کی طرف بلاداد سے ہی کیسے سکتا ہے) تاہم ایک اور اب کی بندگی کی طرف تھا۔ یہ تبلیغ وہ قید خانہ ہی میں کر رہے تھے اس نے خود اپنی تفسیر میں ہی عرض کیا ہے، ائمہ اسکے دوران میں یکا کب یہ صورت پیش آئی کہ دیانت اور تقویٰ اور حکمت اور بصیرت کے جو غیر معمولی نشانات انکی ذات سے ظاہر ہوئے تھے کلام پاک کی روایت کے مطابق اس وقت تک ان کے حالات ظاہر ہوئے تھے وہ صرف اسی قدر تھے کہ زلیخا کی دعوت علی الاقلام و العددان کے خلاف آپ ثابت قدم رہے، اور آپ نے اپنے دماغ میں بند ہونے کے خواہش کی تفسیر تو صحیح ثابت ہو چکی تھی لیکن فرعون کے خواب کے صحیح یا غلط ثابت ہونے کی ابھی ذمت نہیں آئی تھی۔ ان دو باتوں سے قضا کچھ تقویٰ اور بصیرت یوسف علیہ السلام کی ثابت ہے اس کے ساتھ تو ہم پوچھتے ہیں کہ اگر اس سے زیادہ کو فرعون کے استدلالی کرنا جائز ہے۔ یہ دونوں باتیں ضرور یوسف علیہ السلام کے تقویٰ اور بصیرت پر دال تھیں، لیکن کیا وہ اسے معمولی نشانات یا معجزے قرار دے جاسکتے ہیں کہ انکی بنا پر فرعون اپنی سلطنت کا سب سے زیادہ وسفید حضرت یوسف علیہ السلام کے سیر کر سکتے ہیں۔"

یہ دونوں باتیں ضرور یوسف علیہ السلام کے تقویٰ اور بصیرت پر دال تھیں، لیکن کیا وہ اسے معمولی نشانات یا معجزے قرار دے جاسکتے ہیں کہ انکی بنا پر فرعون اپنی سلطنت کا سب سے زیادہ وسفید حضرت یوسف علیہ السلام کے سیر کر سکتے ہیں۔

تیار ہو جائے۔ (ناقد) فرماں دے دے حضرت فرماں دے دے حضرت کے الفاظ
 پر درحقیقت لے قابل ہیں۔ (ناقد) ان سے متاثر ہو گیا۔ اور اس مذہب
 متاثر ہوا کہ انہیں یہ توقع ہو گئی کہ اگر وہ سلطنت کے پورے اختیارات
 اس سے مانگیں تو وہ انہیں دینے پر آمادہ ہو سکتا ہے۔ (دیکھا آپ
 وہ کھلی اختیار دے والی بات لوٹ پھیر کر پھر آگئی۔ اگرچہ آیت ذریعہ
 میں کھلی اختیارات طلب کرنے اور دینے کا شائبہ ممکن نہیں ہے
 مگر وہ ہیں یہ سب دلائل کی قیاس آرائیاں ہیں کہ فرعون مصر اور
 شاہ فرعون تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام کو یہ توقع ہو گئی تھی اور وہ
 فتح پوری ہو گئی تھی اور غالباً ایک کسی واقعہ کو مدعا بن کر لیا اس
 آیت میں کسی شخص کی حکومت آئینہ جو اس آیت کے مفہوم کو شہرہ
 ہو یا شیعہ جیسے دلائل پر ہرگز جواز نہیں ہے خصوصاً ایسی روایت۔
 میں میں کا وہی خود خداوند عالم ہے۔ (اب یوسف علیہ السلام
 کے دور استے تھے۔ یہ راستہ یہ کہ وہ اسلامی انقلاب کے لیے
 دولت عام پیدا کر کے کشمکش اور جنگ کے طویل عمل کو بھی اختیار کریں
 عام طاقت میں اختیار کرنا پڑتا ہے۔ دوسرا راستہ یہ کہ اس موقع کو جو
 کہ تمنا کی قدرت سے اُنکے ہاتھ آگیا تھا استعمال کریں اور عقیدہ
 شاہ سے جو اختیارات مل رہے ہیں (خود مولانا کا یہ فقرہ یعنی عقیدہ
 شاہ سے جو اختیارات مل رہے ہیں) خود مطلب ہے۔ جسکے معنی
 صاف ہیں یعنی اختیارات ابھی تک بادشاہ ہی کے قبضہ قدرت
 میں اور وہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اختیارات تفویض کرنے پر
 آمادہ اور واقع میں تفویض کر بھی دیتا ہے، اس سے زیادہ کھلی
 ہے کسی شخص کی حکومت کے رکن بننے کی کیا ہو سکتی ہے (ناقد)
 نے کہ (اسی فرعون مصر سے؟) نقد) ملک کے نظام فکر، اخلاق
 عام تمدن کو بدلنے کی کوشش کریں۔ حضرت یوسف نے دوسرے راستے
 پر ترجیح اور اختیار کر لیا۔ یہ غیر اسلامی حکومت کی ذمہ داری
 تھی جو پیٹ پالنے یا ذاتی جاہ و منزلت کے لیے یا نظام خاصہ
 پر جبری مصالح کے لیے کی گئی ہو بلکہ یہ ایک تدریجی و اسی
 کے لیے اختیار کی گئی تھی جسکے لیے تمام انبیاء علیہم السلام کی
 حضرت یوسف بھی مبعوث ہوئے تھے۔

مولانا مودودی صاحب کی اس طویل تاویل اور تفسیر کو جس میں
 نے کلام پاک کے معنایں میں اپنی طرف سے بہت کچھ کمی بیشی

آیت کے بیان سے ذرا ایسا معلوم ہوتا ہے (اور قرآن مجید سے بھی
 ہوتا ہے) کہ بادشاہ حضرت یوسفؑ کے تقوے سے کہیں زیادہ اُنکی
 یا فیہدانی سے متاثر ہوا تھا اور انہیں اپنی مانتی میں ماکم مطلق
 تھا وہ انکے "عقل و انشور" ہونے ہی کی بنا پر۔ (صدق)
 قرآن مجید میں تو بجز نظام تھا کہ حضرت یوسفؑ کی کسی
 اصلاح کا ذکر مفاد، اخلاقیات و سیاسیات کے
 میں نہیں۔ (صدق)

کی یہ جگہ مانتے ہوئے بھی اگر کوئی شخص ذرا اندازت سے
 آیت کے ثبوت پر غور کرے تو وہ اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ
 حضرت یوسف علیہ السلام ان اختیارات کو قبول کرنے کی بنا پر
 ان فرعون مصر سے دیے گئی حکومت کے رکن بنیں گے۔
 کسی حکومت کا رکن بننے کے لیے کن اجزاء کی کمی ضرورت
 ہوتی ہے؟ یہی تا کہ اس نظام حکومت میں کوئی شخص (اچھا نہیں)
 سیاسی اقتدار اعلیٰ کا ایک ہے (اس کا اقتدار ابھی تک ذیل اسلب
 نہیں ہوا ہے) نہ وہ اپنے اختیارات سے دستبردار ہوا ہے نہ اس
 یا ہی مقتدر اعلیٰ کے جوا اختیارات طلب کرتا ہے وہ مقتدر اعلیٰ
 وہ اختیارات دیتا ہے۔ کو وہ اختیارات کتنے ہی رہتا
 کیوں نہ ہو؟ پس کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس صورت میں ذرا اس
 شخص کی نظام حکومت میں رکن بنیں یا؟ یہ سب اجزاء یوسف علیہ السلام
 کے فرعون کی حکومت میں اس کے خزانہ پر مقرر ہونے کی صورت
 میں ہو گا۔

(بقیہ صفحہ ۱۸)

دیکھو! امام محمد میاں کے قول کے مطابق عالمگیر اعظم کے عہد کا دارالاسلام
 بنانے کی سی ہے۔ پھر کیا ہم یہ مان لیں کہ گاندھی اور نہ دارلشمالیہ
 اعظم کے عہد کا ایسا جانتے ہیں، جن کی غیر مشروط تائید ہمارے متقی اور
 پرہیزگار علماء سے دین فرما رہے ہیں؟ یا کیا ہم یہ مان لیں کہ دارالحرب کو
 دارالاسلام بنانے کا معیار صرف انگریزی اقتدار کے خاتمہ تک محدود
 ہے اور مسلمانوں کے لیے استقلال حاصل کرنا ضروری نہیں؟
 بتائیے اس اندیشہ فکر و نظر کو محض اس بنا پر کیوں قابل قبول
 سمجھ لیا جاتا ہے کہ جن حضرات کے یہ گرامی تندر افکار ہیں وہ علم دین اور
 عمل و تقویٰ میں بڑے بلند مرتبت ہیں؟

باقی رہا کلام کا سامانہ ہر مسلمان کے نزدیک یہ حقیقت مسلم ہے
 کہ ہر امیر کی اطاعت صرف عزت سے وابستہ ہے، ملوکین میں اطاعت
 نہیں اس لیے کہ مدار کار لا طاعت لخلق فی مسندہ انما حق الامور اس میں
 متقی اور غیر متقی دونوں قسم کے امیر ایک حیثیت رکھتے ہیں، نیز شرط
 اطاعت کا حقدار کوئی بھی نہیں، نہ متقی امیر اور نہ غیر متقی قائم۔ اطاعت
 احکام کتاب و سنت سے مشروط ہے نہ کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ غیر متقی
 امیر اگر مسلمانوں کو نماز کا حکم دے، عزت کی اطاعت کا پابند بنائے
 تو محض اس وجہ سے اسکی مخالفت کی جائے کہ تقوے میں اسکا درجہ بلند
 نہیں ہے۔ اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک متقی اور پرہیزگار امیر کے غیر متقی
 احکام کو اس وجہ سے مان لیا جائے کہ حکم دینے والے کا علمی درجہ بہت
 بلند ہے۔

(انقلاب لاہور)

تشریح جماعت اور اطاعت امیر

ایک اصولی بحث

لا ایک - سب سے پہلے اس کے لئے ہے۔

مولانا غلام مرشد نے شاہجہاد عید بھٹائی میں مسلمانوں کے اتحاد پر زور دیتے ہوئے یہ بھی فرمایا تھا۔
ہر مسلمان کو ہر ماں پر الزام ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم کو ہرگز رو نہ
نیز توحید، عدم ہو، کوئی جو۔ بشریہ لایہ طوائف، انداز، سرخ سے اسکا دھن
پاک ہو۔

ایک علم کے نزدیک امارت، قیادت اور الزام، اطاعت کے باب
میں یہ تین چیزیں بالکل مسلمہ ہیں۔ اسباب۔ یہ ہے کہ مسلمانوں کو مزد فائدہ
اور عایدوں کی ذرا دقت کا الزام نہ چاہیے، نہ یہ کہ ایسے قائد و سرور
اگر منصب میں کتاب و سنت کے خلاف بھی حکم دیتے جائیں تو مسلمان انہیں
بے چون و چرا ماننے، ہر بلا، رشتہ یہ مطالب ہے کہ اگر کسی موقع پر ایسی
مردت پیش آئے کہ قیادت کی ایک اعتبار علم و عمل افضل کی جگہ
مفضل کو مل جائے، اور اس مفضل کے بعض ذاتی اعمال اسلئے
اسلام و پیار سے ہٹے ہوئے بھی نظر آئیں تو الزام جماعت اس وقت تک
مقدم ہے جب تک اس قائد سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ورنہ جماعت
وہ دن بھی قائم نہیں رہ سکتی اور مسلمان افضل و مفضل کی بیٹوں میں پڑ کر
دودھ الہی کا نہ چلے یہی قبلہ رہیں گے۔

اس سلسلہ میں حضرت امام حسین علیہ السلام اور یزید کی شکل پیش
کرنا اہل علم کے نزدیک بالکل بے معنی ہے۔ حضرت امام حسین اس وقت
خلافت کے دعویدار بنے تھے جب یزید کی امارت مسلم نہیں ہوئی تھی،
اور عراق کے مسلمان حضرت امام کو بہشت کے لیے تھالہ چکے تھے لیکن
جب کہ مسئلہ اور کوئی کے درمیان حضرت امام کو معلوم ہوا کہ اہل کونہ
سے بھی بالجبر جیت لیا جا چکی ہے تو حضرت امام نے کوئی فوج کے انفرک
ساتھ تین سو تیس پیش فرمائی تھیں

(۱) مجھے واپس جلتے دیا جائے

(۲) سرحد پر جناب کے لیے جانے دیا جائے

(۳) یزید کے پاس بھیج دیا جائے۔

لیکن دین زیادہ ان میں سے کسی صورت کو بھی منظور نہ کیا اور اسکی
شہادت و شہدائی کے باعث کربلا کا واقعہ مخزنہ پیش آیا۔ لیکن یہ معلوم ہے
کہ کربلا کے میدان میں حضرت امام حسین خلافت کے دعویدار نہیں تھے
اور نہ یہ صحیح ہے کہ وہ یزید کو فاسق و فاجر قرار دے کر انکی بیعت سے
انکار ہی تھے۔ بلاشبہ یہ سب وہ یزید کے مقابلہ میں باعتبار حسن عمل و جہاد
افضل و برتر تھے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ یزید کو جب حضرت امام حسین کی شہادت
کی اطلاع ملی اور اہل بیت کا معیشت، زور و قائد و سرور ہو گیا تو انہیں
بر خن کے بیان کے مطابق یزید کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے اور انہوں نے

اس واقعہ کے بعد ہر سخت انہوں کا نام مبارک ہے۔

پھر یہ بھی تھا کہ جب کہ فاسق و فاجر نے یزید کی بیعت کر لی اور ان
میں جبرالاست حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عباس
مقدس بزرگ شامل تھے، چلے نہ وہ و نفوس اور پاسدار ہی شکار و
کے متعلق کسی سلیم عقل مسلمان کو ایک لمحہ کے لیے بھی ہٹے نہیں ہو سکتے
عبداللہ اگر بیعت کے معنی صاف یہ ہیں کہ وہ اب اسکی
عباس سے اگر بیعت زیادتی تقبض پر مبنی ہے۔ یہ یعنی نہیں ہیں کہ بیعت
امارت و ذیادتنا کا سوال آئے تو مسلمان کو پہلے یہ معلوم کرنا چاہیے کہ
عبداللہ واقعی کون ہے۔

پھر یہ بھی تھا کہ بیعت کے نفوس لازماً ہر شخص کو ہر منصب کا حقدار
نہیں بناتا دیتا۔ حضرت سیف اللہ السلول خالد بن ولید رضی اللہ عنہ
تمام صحابہ میں اتنا نہ تھے کہ انکو مختلف اوقات میں فوجوں کی سالار
کا منصب حاصل رہا البتہ انکی ہمارت حرب اس منصب جلیل کے لیے
اولیں خصوصیت تھی۔

اسی طرح آج ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے وہی معاملہ ہے
اصول آئین ساز میں کے مطابق ایک دستور بنانے کا سوال پیش ہے
جو سکتا ہے کہ سیکڑوں ہزاروں مسلمانوں کو عاید عمل و تقبض سربراہی
سے افضل ہوں۔ لیکن اس مخصوص کام میں قیادت کا فرض جس میں
طریق پر وہ انجام دے سکتے ہیں مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ یا
مولانا احمد مدید یا مولانا حفص الرحمن یا مولانا محمد عباس نہیں دے سکتے
اسی طرح اگر مسلمانوں کو جنگ کی منزلت پیش آ جائے تو کس نے
اعمال میں تقبض یا کتاب و سنت کے احکام و علوم کی سرپرستی
پر تری کو حیار و انتخاب نہیں بنایا جائیگا۔ بلکہ سب سے پہلے یہ دیکھا
جائیگا کہ فوج جنگ میں قیادت کا فرض اسن حرق پر کون ادا کرے
دے سکتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یوں وہ سپہ سالار و افواج کے مقابلہ میں
مسلمان زیادہ مفتی اور زیادہ دیندار ہوں۔ لیکن اگر فوجوں کی قیادت
کا سلیقہ نہیں ہے تو انہیں سالار نہ دینے کا ذہن اسکے سوا کیا ہو گا کہ
مسلمان قتل ہو جائیں یا خواہ مخواہ ہلاکت میں پڑ جائیں۔

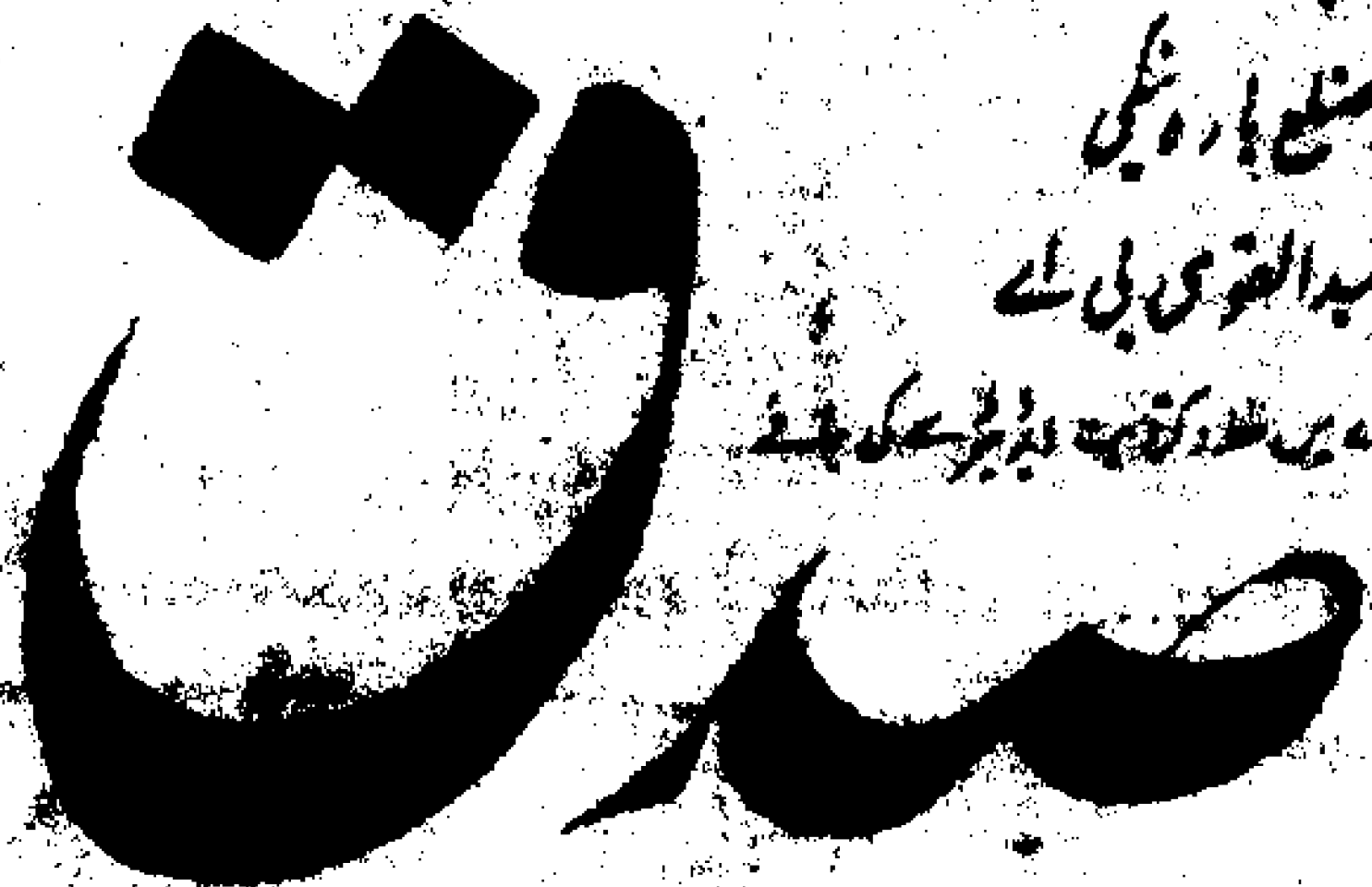
اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ
مجادد یا ان کے ہم خیالی بزرگوں کے علم و دین اور زور و نفوس کو مسلم
منہ ہوئے بھی انکی سیاسی رائے کو کس بنا پر قبول کر لیا جائے اور کون
امت کی اکثریت پر زور و دشمن کی طرح آشکارا ہے کہ یہ رائے سوا سر غلط
اور مسلمانوں کے مستقبل کے لیے ہر اعتبار سے نقصان رساں ہے۔
بزرگ جو زعم خود آزادی کے لیے کانگریس کے ساتھ ہیں۔ حالانکہ میں
شے کے لیے یہ کو شمار ہیں اسے زیادہ سے زیادہ آزادی ہندو کا
نہا ہے آزادی ہند نہیں کہا جا سکتا۔ اس میں کامیابی کا نتیجہ
رشتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر یزید کی اقتدار کی جگہ ہندو اقتدار لے لے
نہیں سچا گیا یہ اسوقت قبلہ ہیں اس میں بدستور و غیر بدستور
کامیابی سب سے بڑھ کر اسکی کو دار و گھر سب سے بڑھ کر دینے اور

عبد المجاہد

چند - دریا - منہج بارہیلی

نائب - حکیم عبدالغنی بیگ

معاونین کے ارے میں سے ایک کتبہ بدستور ہے



چندہ اور انتظامی امور

کے سلسلہ مراسلت اس پر ہے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم قسطنطنیہ

مرشد آباد ہلیس گورکھ - لکھنؤ

منشیہ سابقہ آغا

ہشتابی

میردن ہند کے سالانہ اشاعت

قیمت لی ہر جگہ ۲۰

نمبر ۱۵

جلد ۱۲

یوم چہار شنبہ ۱۳۶۵ مطابق ۱۹ - جون ۱۳۶۵

نمبر ۱۵

سچی باتیں

میں نے شاعروں میں علامہ ابوالکلام آزاد کی خاص سے یاد کرتے۔ ریڈیو اور منظر میں ہمیں اب وہ ایک نئی تھی۔ ناز، اطلاع ہے کہ بہن کی کسی سنیہ میں منسلک ہو گئے ہیں۔ محمود سلطان پوری کے نام سے اکثر ادبی رسائل پر مضمون لکھتے ہیں۔ (تعمیل ہو گئے)۔ خبر ہے کہ وہ بھی کسی سنیہ میں چلے گئے۔ ایک حبیب احمد جی (رحمات) ریڈیو کے اسٹیشن ڈائریکٹر تھے۔ اس سرکاری عہدہ چھوڑ کر سنیہ پہنچ گئے۔ مشہور مزاحیہ نگار شوکت تھانوی ایک مدت تک اس کو چھوڑ کر سیر کر چکے۔ ساغر نظامی، بلکہ جوش ملیح آبادی کے مرتبہ و شہرت کے شاعر کہتے ہیں سنیہ کو آباد کر چکے ہیں۔ اور جناب بیگم مراد آبادی تک پہنچ کر وہ غم پر آ گئے ہیں۔ یہ نونہ کے طور پر چند نام مردوں کے دوسرے۔ بانی شریعت محمد انور کی بیویاں اور بیویاں، فلاں آئی، سی اس جج کی ملاکی اور فلاں کی ہمارے کی ہو، جو باقاعدہ قلمی بیرونی اپنا پیشہ بنا چکی ہیں اور لاکھوں مسلم و غیر مسلم ناظرین کے سامنے اپنے نیم برہنہ جسم کے تاج سے کھیلنے غزلتے رہیں گے۔ ان کے نام اور پتے درج کرنے کی جرات کہاں سے لائی جائے! اپنی محدود دنیا کے اندر ساری عمر بسر کر کے جانے والے غلام کو کچھ سکا غذا دے بھی ہے، کہ بڑی اور وسیع دنیا کے در سے کدھر جا رہی ہے اور کہاں سے کہاں پہنچ گئی ہے؟ ایک تو اپنے زمانہ میں کر گئے تھے۔ غفلت، جلی ہے اس بُت کا خزانہ کے ساتھ رہ رہا بیٹھے، رسول ہی ہیں اب تمہارے ساتھ!

میں بیچاروں نے ۳۰-۴۰-۵۰ سے زائد کی شکل کسی سنیہ میں نہیں دیکھی۔ اور انھیں اکابر کی دوڑ خانوں سے اہوار ملے۔ انھیں جن کی محدود آمدنی انہیں کبھی سو ڈیڑھ سو سے آگے نہ بڑھی ہوں اور انھیں سات سات سے کا مشاہیر ملنے لگے، تو فرمائیے، وہ کیسے اپنی جگہ قائم و ثابت رہ سکیں گے، پھیلنے، اور سرور پھیلنے، گرنے، اور پھینک گرنے، پھر ایک شہر سے دوسرے، اور طرح طرح کی دوسری مادی لذتیں بھی لگے پر ہوں! - جاہ و مال جب دونوں تو نہیں متحد ہو جائیں تو عام اور معمولی آدم زادوں میں سے کسی کے قدم ان کے مقابلہ پر رکھیں گے؟ کیا اب بھی وقت نہیں آیا ہے کہ کانگریس اور لیگ، اتحاد و اتحاد کا حبیبہ علماء ہند، حبیبہ علماء اسلام، حنفی و احمدیہ، اس سلف و شیعہ، ہر طبقہ اور ہر خیال کے نرم، گرم ہر قسم کے مسلمان مل کر غور کریں کہ اس تیز رفتاری، سیلاب میں غرق ہونے سے ملت کو بچانے کی آخر عمل تدبیر کیا ہیں؟ کیا قیامت ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ جزئی اختلافات پر مذہبی خُشے متذکرہ سے قائم ہو گئے۔ سیاسی ٹولیاں ایک دوسرے کی دشمنی میں اُٹھ کھڑی ہوئی ہیں، لیکن جو چیزیں سب کے نزدیک ستر ہیں، اور جو فتنے سب کے سب کیساں ملک ہیں، ان کی طرف ادنیٰ ذمہ داشتیاں میں نہیں!

فرقہ پرستی "یورپ میں"

لندن، ۱۱ جون - پچھلے انتخابات

کے وقت پر مغربی یورپ میں کتنو ملک کا بسنے اپنی قوت کا پورا مظاہرہ کر دیا۔ اور ایک نہیں چار ملکوں کے چار انگشتوں میں اپنا غلبہ و تسلط کا مظاہرہ کیا۔ پارٹیوں پر ثابت گردا۔ یہ ملک کبھی ہاؤس آف بورن اور اس کے

ان میں سب کمیشن اکشن کے متعلق پر کتنے کب چپ پارٹنر چھ گایا ہے تریہ
جوئی بلیم میں مو بائی اکشنوں میں ۹۶ نشستوں میں سے ۳۴۵ اسی کے حصہ
معدائی میں اور گرامی سینیٹ میں بھی اکثریت اسی کا حاصل رہی اور اس کے
قبل ایوان میں ۱۱ کمیشن میں کینٹروا کو اپنے حریف کے چھوٹے میں سے ۲۶ بلیم
میں اور سوشلسٹ پارٹی کو ۲۹ اور کمیونسٹ کو ۱۰ اور غیر مو بائی ووٹ
ملا کہ کتنو کب ۵ میں سے ۱۰ جو گئے اور سوشلسٹ ۱۴ ہے۔ فرانسیس کے
اکشن کا نتیجہ تو اسی چون میں معلوم ہوا ہے۔ اور حسب ذیل ہے۔

کتنو کب پارٹی ۱۴۰ نشستیں - (۱۰ کا اضافہ)
سوشلسٹ ۱۱۵ " ۳۱۱ کا نقصان
کمیونسٹ ۱۴۵ " ۱۲۵ کا نقصان

ان میں کتنو کب پارٹی کو ۸۰ لاکھ ۶۹ ہزار سو ۷۷ ووٹ ملے اور سوشلسٹ
ان سے بہت پیچھے رہ گئے (اسے بی لے)

کیا! اس جیسویں صدی کے وسط میں پارٹی کے چار پارٹیکل میں
اکشن مقابلہ میں ایک مذہبی پارٹی مذہب کے نام پر اور پھر جیت بھی
تا پڑ تو اسی کی! جیت اور پارٹی کو جیت دے۔ یہی کیا کم ہے کہ
اکشن میں مذہب کا نام لے کر کسی پارٹی کو کھڑے ہونے کی بہت تو ہوئی!
کیا قیامت ہے کہ ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی پشت
"کونگرس" (فرز پرستی) جیت کر کے سات ستر پارٹی اور فرانس اور
بلیم اور لینڈ پر تسلط ہو گئی اور وہاں کسی کے منہ سے یہ نہ بھلا کہ کونگرس قیادت کی
اور آج ہیں جو جیسویں صدی میں اکشن کے میدان میں مذہب کا نام
لے رہی ہیں!

آج کا دیوبند!

استاذ العلماء مولانا شبیر احمد صاحب ثنائی مدظلہ کا
گرامی نامہ مولانا محمد منظور صاحب (الفرقان امپریل) کے ایک مکتوب کے
جواب میں۔

بعض اسی نوعیت کے دوسرے واقعات کو آپ اپنی آنکھوں
سے دیکھتے تو شاید اس سے کم اثر پذیر نہ ہوتے۔ وہ تفسیر کسی کالج اور
اسکول کے طلبہ کا نہیں بلکہ ایک سطور دار العلوم کے طلبہ کا ہے، جس کے آپ
رکن بھی ہیں۔ اس دارالعلوم کا ہے جو دین علم اور اخلاق و روحانیت کا
مرکز ہے۔ جہاں بخاری کی کتاب الادب پڑھائی جاتی ہے۔ دارالعلوم
کے طلبہ نے انہیں شخص کے حق میں وہ حرکات کیں جو ان کے ادارہ کا صدر
اور ان کے اکثر استادوں کا بلا واسطہ یا بالواسطہ اشد دشمن تھا۔ فحش اور
گندمی ملاپاں لگے لگے کر بھیس جو بازار سی لگ بھی استعمال نہیں کرتے۔ کاٹون
بنا کر بنا کر لگائے۔ جنازے نکالے۔ اس پر لکھا کہ ابو جہل کا جنازہ جا رہا ہے۔
نہروں کا تو ذکر ہی کیا۔ ۱۵ طلبہ نے قتل کے مہلت اٹھائے۔ محلہ کی مسجد
کی دیوار پر لکھا کہ اس مسجد میں نماز جائز نہیں کیونکہ فلاں شخص اس میں نماز
پڑھتا ہے۔ نیچی دار جیوں اور لیے گرتوں کا مذاق اڑا رہا۔ ان حرکات کو
دیکھ کر بہت سے اشد اور ذمہ دار غصے ہو گئے تھے اور ایسے نا اہل شخصوں
کی حمایت وہاں سب سے بڑی ذمہ دار مجلس نے بر لا کی جس کے اہلکار اب
آپ میں ہیں۔ کسی کی زبان سے حرف غارت بھی نہ نکلا، حالانکہ وہ ان کے

مکتوبہ

کنٹرول میں تھے۔ (مراستہ سیاست - مکتوبہ)

گاہ بہ گاہ جس کے حالات یہ سامنے نہایت ہی طریفانہ نظر آتے
کیسے! اس سے مراد خود حضرت مولانا ثنائی کی ذات ہے۔ مولانا
اپنے بدامیہ حضرت عثمان کا منصب بھرا جانا مبارک۔ پھر حضور کی
نسکین و تسلیہ نہیں مقصود یہ بند جدید کے ہیں ان کے اہلکار اور کارکن
کو اچھا لگتا نہیں۔

میری رسوائی ہوئی تو کس کی رسوائی ہوئی؟
مقصود نہ تھی اس قدر ہے کہ جن بزرگوں کی ہر لامت کا رد ہوتا ہے
اور حضرت علیؑ ہی رہا کہ تاجہ کاش اور کبھی تفسیر کا دوسرا رخ بھی
ظاہر فرمائیں!

یہ ریڈیو!

مکمل آل انڈیا ریڈیو کی سالانہ رپورٹ بائیں
میں اعداد و شمار ہیں، کہ

اس سال محکمہ نے نشری کام ۶۵۳۸ گھنٹے تک کیا۔
اس مدت میں ہندوستانی گھنٹے کیے ۱۰۶۱۵ گھنٹے وقف رہے!
سو سیتی میں تب "ہندوستانی" سو سیتی کی گئی ہوئی ہے۔ مغربی وسیلی
بھی حساب میں رکھ لی جائے، تو کل گانے کے گھنٹوں کی سیزن گئی سواد
بڑھ جائیگی! اگر کل مدت نشری میں نصف سے کچھ ہی کم ہوت گلا
بھانا ہوتا رہا۔ اور نصف سے کچھ ہی زیادہ انگریزی تقریریں اور تقریریں
دوسری زبانوں کی تقریریں شروع سے عام خبریں اور سب سے بڑھ کر
یو کے بین شباب جنگ میں جنگ کی خبریں! اور یہ
محکمہ ایک باضابطہ سرکاری محکمہ ہے! — زبانوں بیرونی کی
آوازیں اس شد و مد کے خاتمہ اس کثرت و توازن کے ساتھ تمام رعایا کے
کلاں بکھا شریف گھر گھرانوں کے اندر، یہی گئے گئے اس دور سے
تنبہ کب اور کس زمانہ میں پہنچائی گئی تھیں؟

شکاگو ڈیلی میں

"نئی دہلی۔ ۲۲ جون۔ کل رات کو ایک کے
قرب جگہ کر فو آرڈر نافذ تھا، اور آدمی موتی لائیز کے قریب اسپیشل شرفیہ
میں پونچھے اور اندر داخل ہوتے ہی ایک نے مالک شراب خانہ کو گولی
مار دی، اور دوسرے نے فدیہ سمیٹنی شروع کر دی۔ اور پھر قتل کے ساتھ
کارروائی کر کے دونوں آدمی اسی طرح موٹر پر چڑھ گئے! لالہ بٹری میں
(مالک شراب خانہ) اسپتال جا کر مر گئے۔" (اسے بی آئی)

سینا اور امریکی لکھوں کے دور دورہ سے قبل کئی ذہن شکنوں کے
دامغ یہاں تک بھلا کہاں چھ پائے تھے! — زور باد اٹھ رہی تھی

"جیت پسند" کانگریسی حکومت

الہ آباد۔ ۳۰ مئی۔ یو پی
کے وزیر داخلہ مشر فیخ احمد ندوائی نے کل ایک اخباری بیان میں کہا کہ
پچھلی کانگریسی وزارت نے جیلوں کی اصلاح کے متعلق جو تجاویز تیار کی
تھیں، انکو عملہ ہی نافذ کیا جائے والا ہے، ایک اور اصلاح جو ہو گی کہ
جیلوں سے زمانہ وارڈ توڑ دینے والے (مکتوبہ)

نئی کتابیں

۱۔ مولانا ابوالکلام آزاد - ازاد سید بزمی صاحب صفحات ۱۱۶ سائز ۱۱x۷ قیمت پیر طے کا پتہ، اقبال اکیڈمی سرگودھا
بازار جی وہ بازار - لاہور

مولانا آزاد کا شہد ایک بڑی شخصیت کے ایک ہیں ان کے کمال خلافت، انقلاب، آزادی اور سیاسی و مذہبی علوم، باکھوش اسلوبیات پر نگاہ مہر و جہل سے اس کے انکار کرنا گناہ ہے۔ سیاسی دنیا باکھوش ہے وہ ادب اور ادب میں دو انڈین شیل کا گم نہیں کہ ممد کی حیثیت سے رہتا ہے۔ لیکن وہ اصل وہ مملکت علم و ادب کے مکران ہیں۔

ہندوستان میں مسلم سیاست کے طوفانی دور کی تاریخ جس کی مدت تقریباً بارہ سال یعنی ۱۹۴۷ء سے لیکر ۱۹۶۷ء تک ہے۔ انہی ۲۰ سالوں اور جوہر کی حیثیت شہری و ہر دماغ سے کم نہیں۔ اس دور میں انقلاب کے ذریعہ مولانا آزاد نے جس طرح آزاد حق بنادیا تھا، اُس کے نقوش نہ معلوم انوں پر کب تک ناز رہیں گے۔ لیکن انہوں نے یہ ہے کہ اقبال اور جوہر کو قضا کے ہاتھوں نے مسلمانوں سے علیحدہ کر لیا۔

مولانا مسلم سیاست کی کامیابی سے مایوس اور طغیت اور قندہ و توبیت کی مغربی تحریکوں سے مرعوب ہو کر خود کو مسلمانوں سے اور مسلم تحریکوں سے تقریباً ۲۰ سال سے بالکل غریب متعلق بنا لیا ہے اور ان کے ساتھ وہ رہتے جو انہوں نے ۱۹۴۷ء میں قائم کیے تھے، قطع کر ڈالے۔ اس لحاظ سے مولانا آزاد کی زندگی کا یہ سوچو وہ دور مسلم سیاست کی سب سے بڑی ٹریجڈی ہے۔

بزمی صاحب نے اس کتاب میں مولانا کے علمی تجربہ ان کے خوش اخلاقی، خاموش مندرت، گنگوٹرازی، قناعت اور سادگی، حافظہ کی قوت اور سیاسی دور بینی کے متعلق اپنے ذاتی تجربات اور مولانا کے ساتھ ذاتی تعلقات اور ملاقاتوں کی بنا پر جو کچھ بھی اپنے مخصوص انداز میں لکھا ہے، اس میں اگرچہ بعض جگہ مبالغہ کی قضاک نظر آتی ہے جو محبت و خوش عقیدگی اور شخصی عظمت کے وجہ کا ظری نتیجہ ہے اور اس لیے قابل معذرت ہے۔ لیکن مولانا کے یہ سب اہم کمالات ہیں جن میں اگر دس گنا باندھے بھی کام لیا جائے تو نہ نفع نہیں۔

ماہیتہ انکی سیاسی زندگی باکھوش مسلم سیاست ہند کے متعلق انکا طرز عمل آج بھی ان کے عقیدہ مندوں اور پرانے غلامی و تقادکار کے لیے وہی رہی ایک ناقابل حل سہو ہے جتنا کہ ہندو پورٹ کے دست مولانا محمد علی محمد کے نزدیک تھا۔ تاہم ستر جناح ان کے سیاسی سلک سے اسی طرح بڑا ہو کر انکو گمراہی کا آئہ کار (شوہر) سمجھتے ہیں جس طرح آج کے سو سال قبل مولانا محمد علی محمد ان کے طرز عمل سے عین پس ہو کر انکو "ادب و سیاست امیر" کی بیعتہ تھے۔

بزمی صاحب مولانا کے ساتھ ایک غیر معمولی عقیدہ رکھتے

کے ساتھ ساتھ ایک مشہور قوم پرست اخبار دینہ کے مدیر بھی رہ چکے ہیں۔ اور اس لحاظ سے ان کے ہر سلک اور ہندوستان میں طغیت اور مستعد قومیت کے قیام کے داعی بھی ہیں۔ لیکن خود انکو بھی ہکا و بکارت ہے کہ مولانا نہ صرف ایک سیاسی رہنما کی حیثیت سے کام رہے اور مسلم سیاست کی رہنمائی سے کہ وہ کئی پہلوئے جگہ ان کے کسی طرز عمل پر اگر کوئی اعتراض کرتا ہے تو مولانا کے جوابات اکثر تسلی بخش نہیں ہوتے۔ چنانچہ انکی تفسیر ناختم کے سلسلے میں جب علماء اسلام نے اعتراضات پیش کیے تو انہوں نے بعضی کو لکھا کہ وہ اپنے سلک کی توضیح تیسری جلد میں کریں گے جس سے ان اعتراضات کا جواب شافی طور پر مل جائیگا۔ اس پر بزمی صاحب اپنے تنازعات صفحہ ۱۰۰ پر اس طرح پیش کرتے ہیں "لیکن آج دس بارہ سال ہوئے گئے، مگر نہ تو تیسری جلد شایع ہوئی اور نہ مولانا کا کوئی اور توضیحی بیان"!

ہندوستانی سیاست میں مولانا کے سلک باکھوش حمایت کا گمراہی کی توضیح اس کتاب میں جس طرح کی گئی ہے اسکو پڑھ کر نہ صرف ایک غیر جانبدار ناقد بلکہ مولانا کا پیڑ سے بڑا ہستار اور مستعد بھی مایوس ہو سے بغیر نہیں رہ سکتا۔ بزمی صاحب کے سوالات کے جوابات میں طرز سے دلائل دیے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کی سیاسی عمارت کی بنیاد کس تیزی و جہانی اصول پر نہیں ہے نہ حق و باطل کا کوئی معیار ان کے سامنے ہے نہ فکیر صحت "بغیر مادیہ" پر ہے۔ انکی کانگریس میں شرکت اور مسلم لیگ کی مخالفت صرف اس لیے ہے کہ وہ ہندوستان سے انگریزی تسلط کو ختم کرنا مقصود بالذات سمجھتے ہیں اور ستر جناح کی قیادت کی سمیٹوں سے ٹالوں ہیں۔ چنانچہ صفحہ ۴۲ پر بزمی صاحب رقمطراز ہیں:-

"دس برس سے مسلم لیگ کا ذکر کیا تو مولانا نے پورے جوش کے ساتھ کہا کہ میں مسلم لیگ کے بنیادی اصول اور مسلمانوں کے اس طریقہ تنظیم و اتحاد کو بے حد عزت دیتی سمجھتا ہوں لیکن اسی کے ساتھ آپ نے اس امر پر انہوں کا اظہار کیا کہ ایک کے نام سے جو تنظیم ہوتی ہے وہ علما و صحبت ہند مسلمانوں کی تنظیم ہو کر رہ گئی ہے۔ تاہم آپ نے انکی میں شامل ہو کر کام کرنے سے انکار کیا، بلکہ اس امر پر زور دیا کہ مسلمانوں چاہیے کہ باؤنٹیک کو ترقی پسندوں کے زیر اثر لائیں اور یا پھر مسلمانوں کی کوئی تنظیم قائم کریں۔"

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مسلم لیگ کے قیام اور اس کے بنیادی اصول کو برحق مانتے ہیں۔

چنانچہ ان کے متعلق حقائق اس اپنی گنگوٹرا مولانا کے ساتھ ہر طرح

بیان کی ہے

"میں نے کہا: آپ کو پاکستان پر کیا اعتراض ہے۔
مسلے۔ اس وقت اس سوال کو کھراکے سے انگریز کو دینی
ہاں ہندوستان کی آزادی کے بعد اگر مسلمان ہاں پاکستان
بنائیں۔ زیادہ سے زیادہ اس وقت ہندوستان کے یہ خواہش
کہ آزادی کے بعد وہ پاکستان بنائے میں آزاد ہوں گے"

میں مکالمہ سے عادت معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مسلم لیگ کے بنیادی مطالبہ
پاکستان کے خلاف نہیں ہیں، انتخابات میں حصول کے طریقہ کار میں ہے۔
لیکن آج جبکہ ہندوستان کو مکمل آزاد ہونے دینے دینے مسلم لیگ کی طرف
پاکستان کا مطالبہ کیا جاتا ہے مولانا مسلمانان پاکستان فرما رہے ہیں۔
ہندوستان کو تقسیم کرنے کی بنا پر کوئی ٹکٹ و ٹکٹ نہیں لی جاسکتی
صرف میں نہیں بلکہ اس میں مولانا کی جو خط و کتابت و زبان
در دوزاد کے دند کے ساتھ ثابت ہوئی ہے اس سے عادت ظاہر ہے
مولانا صرف پاکستان کے مخالف ہیں، بلکہ مرکز میں ہندو اور مسلم
اب بھی سادات کے بھی خلاف ہیں۔

مسلم لیگ کے مطالبات کی مخالفت اور کانگریس کی تائید
یہ ہے۔ بڑی صاحب کی ہستی کا دودھ کی دھار سے یہ مخالفت اس
ہے کہ مولانا کانگریس کی حمایت کو بذات خود برحق سمجھتے ہیں۔
بلکہ اس لیے کہ مسٹر جناح نے ایک مرتبہ انکو "شوہر اسے" کہہ
کر تلامذہ کر دیا تھا۔ گویا کہ مولانا کی تمام پالیسی اور انکی سیاسی
نہ کی صرف مسٹر جناح کی زبان سے ملے ہوئے ایک لفظ کا رد عمل
ہے۔ وقت آزادی اور ایمان کی گزری کی اس سے بدتر مثال ملتی
نکل ہے۔ بڑی صاحب صفر ۱۱۴۴ پر اپنے ان تاثرات کو ان
لفظ میں پیش کرتے ہیں:-

"بلکہ میں تو یہاں تک کہہ سکتا ہوں کہ مولانا شاید کانگریس کے
مخلص ہو جاتے، بلکہ شاید وہ لیگ کی تائید بھی کرنے لگے
لیکن جناح صاحب کے ایک لفظ "شوہر اسے" نے وہ کام
کیا جو بڑے سے بڑے زہریلے تیر نہیں کر سکتے"

ی صاحب نے بظاہر مولانا کی مخالفت میں ان دودھ افشائے کو بیان
کیے لیکن حقیقت یہ ہے کہ مولانا کی بھی گفتگو کے جوابات کو شیع
لے آئیں مولانا کی شخصیت کو بڑا نقصان پہنچا رہا ہے۔ اور اگر
قوی یہ نکالیں مولانا کے خیالات کی صحیح ترجمانی ہوتے ہیں تو اس
بڑا سا نمبر اور کوئی نہیں ہو سکتا کہ جو شخص اب سے ۳۰-۴۰ سال
ہندوستان میں قیام اسلام کی دعوت لے کر کھڑا ہوا تھا آج وہ
کی اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ اپنی مکمل دعوت انقلاب اور
سیاسی لائحہ عمل کو مسٹر جناح کی مخالفت اور سٹر گاندھی کی کورانہ
میں عقیدہ کر دیتا ہے۔ چنانچہ ہوتا گا گاندھی کا جو اثر مولانا آزاد
پا سیاست پہ ہے اس کا ذکر بڑی صاحب نے اس طرح
ہے:-

"غرض گاندھی جی اپنی اس سفت کی وجہ سے مولانا

آزادی کی راہ کو ہمیشہ یا تو اپنی مرضی کے مطابق بناتے ہیں
اور یا اسے اس طرح غلط انداز کر دیتے ہیں کہ مولانا ان پر غصہ
نہیں کر سکتے۔ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ گاندھی کی صحبت نے غائب گاندھی
جی کی راہ کو اتنا متاثر نہیں کیا جتنا خود مولانا ان کی
راہ سے متاثر ہوئے ہیں۔

بڑی صاحب کا یہ خیال بالکل صحیح ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مولانا آزاد
اپنی خاموش فطرت کی وجہ سے ایسا نہیں کرتے بلکہ عقیدہ خود
گانڈھی جی کو اپنا سیاسی امام اور پیٹھ اچھکتے ہیں۔ چنانچہ رام گندھ
کا خطبہ مسدودت مولانا ان اخلافا پر ختم کرتے ہیں

"آج ہمارے ساری کامیابیوں کا دار و مدار تین چیزوں
پر ہے، اتحاد، جوشیلن، اور ہوتا گا گاندھی کی رہنمائی پر
اعتماد۔ یہی ایک نونا رہنمائی ہے جس نے ہمارے تحریک کا
شاخہ اور اصلی تعمیر کیا ہے اور صرف اس سے ہم ایک
نئونہ مستقبل کی توقع کر سکتے ہیں۔"

ہر حال کتاب (جو دراصل سالہ پیام حق، روحانی و سرشتہ اس کے
تعبیر سنوٹ کی کتابی شکل ہے) ہر صاحب نظر کے لیے اچھ
دوستوں کے مصنفین کے لیے جوہر کا ایک مرتبہ ہے۔

اعلیٰ العزیز غلامی نے اہل اہل لی لکھنا
(۱) دستاویزات اور مسلمے وہی۔ صفحات ۹۰ نسخے کڑی ساڑھ
سوی کتابت و طباعت نیت نہ رہے، مجلہ دیباچہ، دفتر مجلس
غلامی، جامع غلام حیدر آباد دکن۔

بعد عثمانیہ کے گریجویٹوں (علیہ السلام) نے اپنے ممبروں کے قلم سے
مقابل کا ایک عظیم سلسلہ شروع کیا ہے جس میں: یعنی سیاسی ادبی،
سیاسی اور اسلامی ہر قسم کے موضوعات شامل ہیں۔ پیش نظر سادہ
اس سلسلہ کی انھیں یوں گڑی ہے۔ اس علمی محنت پر انھیں اور
اس کے ارکان قابل مبارکباد ہیں اور دوسری یونیورسٹیوں کے لیے
قابل تقلید ہیں۔

ذیر نظر کتابچہ سیاسی سیاست کے ایک نیا حصہ بننے کے برعکس
نے قلم اٹھا رہا ہے۔ پہلے حصہ میں، اسکے نظریات سے بحث کی ہے اور
اس ضمن میں انتخابات، حق رائے نری، سیاسی جماعتوں کی رائے دہی
کی صلاحیت، اسکے مختلف معیار، جداگانہ اور مخلوط انتخابات، اسکے
دہی کے مختلف طریقے، انتخابات کی تفصیل، انتخابی نم، پولنگ کے حالات
غرض کہ تمام مندرجہ چیزوں کا احاطہ رہے اگر کیا ہے۔ دوسرے حصہ میں
رہا سست میدان آباد کے انتخابی طریقہ کو سراسر اسکی تفصیل کے بیان کیا ہے، مجلس
مقامی، مجلس بلدیہ، مجلس اضلاع وغیرہ کا جو ذکر آگیا ہے۔ یہ

رسالہ ایک بڑی کھن کو پورا کرنا ہے۔ خواہم کی سیاسی تربیت اور ان میں
صحیح واقفیت پیدا کرنا وقت کی اہم ضرورت ہے۔ اس کتاب کے ذریعہ
سے اسکی کوشش کی گئی ہے۔ اسکی افادیت اور زیادہ ہو جاتی اگر
زبان سلیس اور عام فہم ہوتی اور نا اوس سیاسی اصطلاحات خاص کر
میدر آبادی، اصطلاحات مثلاً دایمان سستان کی تشریح کر دیا جاتی اور اسکے

اعلیٰ العزیز غلامی نے اہل اہل لی لکھنا
(۱) دستاویزات اور مسلمے وہی۔ صفحات ۹۰ نسخے کڑی ساڑھ
سوی کتابت و طباعت نیت نہ رہے، مجلہ دیباچہ، دفتر مجلس
غلامی، جامع غلام حیدر آباد دکن۔
(۲) دستاویزات اور مسلمے وہی۔ صفحات ۹۰ نسخے کڑی ساڑھ
سوی کتابت و طباعت نیت نہ رہے، مجلہ دیباچہ، دفتر مجلس
غلامی، جامع غلام حیدر آباد دکن۔
(۳) دستاویزات اور مسلمے وہی۔ صفحات ۹۰ نسخے کڑی ساڑھ
سوی کتابت و طباعت نیت نہ رہے، مجلہ دیباچہ، دفتر مجلس
غلامی، جامع غلام حیدر آباد دکن۔

اصول تکفیر و ضروریات دین

نمبر (۱۳)

۱۔ اذہو لوی عبد الرحیم صاحب جے پوری۔ فرمیں محل لکھنؤ
 ولا یبغی ان یظن ان التکفیر ونسبہ یبغی ان یرک رکعت فی کل
 منہ من التکفیر حکم شرعی بیحالی ایاۃ المال و سفک الدم و احکم
 بظہور فی النار فافہمہ کما فی سائر الاحکام الشرعیۃ فتاویٰ یرکعتین
 و تارۃ یظن غالب و تارۃ تیرد فیہ۔ ہا حاصل تردد یا وقت فیہ من التکفیر
 فالتلب علی طہار من یطلب علیہم الجہل الی ان قال قد نصبت من ہذا تکفیر
 من المنکر فی التکفیر یتیق باسواء اعدا ان النفس الشرعی الذی مدل بہ عن
 ہر وہی سیکل التاویل ام لا فان احسن فعل ہو قریب ام بیدہ و سرورہ یقتل
 فتاویل و لا یقتل التاویل لیس بل لا یتقبل بہ الا ما ہر الحاذق فی
 علم اللغۃ العارث باسول اللغۃ ثم سبادة العرب فی الاستعمال فی استقامتہ
 سبوا زائد ہنا جہا فی نزوب الامثال۔ اثباتی فی النفس المزدک
 انہ ثبت توازاد اعداد او بالاجماع المبرود فان ثبت توازاد علی بشر
 توازاد ام لا اور بل یکن المستغنی توازاد عدالتہ اترا مال یکن الخک نیہ
 علم باوجود الانبیاء و وجود البلاد المشہورہ و غیر ہا دانہ توازاد فی
 باعداد علیا عصر بہ عصر الی زمان البیۃ فی نفس تصور ان کون قد نقص
 ہر التوازاد فی عصر من الالکھا بشرط التوازان لا یقبل ذلک کما فی
 لغزات المانی غیر القرآن فیمن حک ذلک عدلہ لا یتقبل باور کہ الا
 باثون عن کتب التوازیع احوال القرظن الماضیۃ و کتب الامادیۃ
 حوالی الرجال و اخر اضم فی نقل المقالات اذ فیہ وجہ عدالتہ اترا
 کل لغز لا یقبل بہ العلم اذ کان مقبور ان کون لیس اکثر البطلہ فی
 افق لاسیما بعد وقوع التعصب بین ارباب المذہب الی ان قال
 ما یستند الی الاجماع مذکر ذلک من غرض الاشیاء الی ان قال وقد
 ت ابو کبر القاسی و عدالتہ کتابا فی مسائل الاجماع و اکثر علیہ کثیر منہ
 ت فی بعض تلك المسائل فاذا من خالف الاجماع ولم یثبت عندہ
 فہو جاہل فہو لیس بکذب ظہر لیکن تکفیرہ والاستقلال بغيرہ المتحقق
 ہذا لیس بیدہ۔

عبارت مذکورہ بالا سے سمجھ دیجئے کہ جس سے اس احقر کے اکثر
 ت سابقہ کی تائید ہوتی ہے۔ یہ امر صاف ہو گیا کہ جس طرح حضرت
 عبد العزیز رحمہ اللہ نے دلی نص قرآنی کو "بشرط ان کون نصاً مرئیا
 مدخل التاویل کی قید کے ساتھ منقہ کیا تھا اسی طرح دلیل سنہ متوارہ کا

بھی "بشرط ان کون المستدلل علیہ المتاویل کی قید کے ساتھ منقہ ہو چکا ہو
 اور یہ کہ توازیری سے جو امر محبت یا اسکا انکار خواہ کچھ ہی کتب دہل
 نہیں اور نہ انکار شفاء انکار ادیت و غیر ہا کی وجہ سے سبزی کی تکفیر لازم
 آتی ہے اس لیے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ کی عبارت میں "المتاویل غلط"
 کے ساتھ آدھنی "غزالی کے مسلک کے لگانے کو مناسب نہیں معلوم ہو گا
 اور یہ بھی معلوم ہو گا کہ علیات اور فقہات کے سلسلہ میں تکفیر کے بجائے
 "تخلیہ" مناسب ہے اس لیے حضرت شاہ رحمۃ اللہ کی عبارت میں سلسلہ
 "من اطلیات" کا اضافہ غزالی کے مسلک کے موافق نہیں اور یہ بھی معلوم
 ہوا کہ مصلح جمیع علیہ ایسا نہیں کہ جسے مسلک کی تکفیر کی جائے درحقیقت
 پہلے اجماع کو حجتہ قلیہ نہ ماننے والے کی تکفیر ہوتی چاہیے اور یہ بھی
 معلوم ہو گا کہ غلاتہ شیخین کا انکار بھی موجب تکفیر نہیں پھر شاہ صاحب رحمۃ اللہ
 کا تحریر بیات: اہمات کے انکار اور غلاتہ شیخین کے انکار کو کبھی ہر کیاں
 سمجھکر: فرما دینا کہ "ولا شہدۃ ان من انکر امثال ہذا الا وہ لم یصح اجماع
 کتاب البینین" اسے محض انکی اسے تو قرار دیا جاسکتا ہے کہ
 دوسروں کے لینے و حجت تبس جیکہ غزالی ایسا شخص اسکے موافق نہیں۔
 اور اس معاملہ میں دوسرے متحقق بھی غزالی کے ہم آواز ہیں۔ بنابر حضرت
 شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ عبارت سے ضروریات دین کا جو مذاہب
 بنایا جائے (اس صورت میں بھی کہ جب شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت
 مذکورہ کی وہی تشریح اور توضیح ہو جو مولف الکفاء الملحد بن کے کلام سے
 اور انکی اتباع میں مولانا بنوری کے کلام سے مستفاد ہوتی ہے وہ مذاہب
 مسلمان کی حجت نہیں ہو سکتا۔ مذاہب "مذاہب مسلک نہیں بن جائیگا اور انہ
 سے زائد اسے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ کی اسے قرار دیا جائے گا
 جس میں وہ منفرد بھی نہیں یہ سلسلہ تکفیر کتب فتاویٰ میں جو جزئیات
 موجود ہیں ان سے اسکی تائید ہو سکتی ہے مگر ان جزئیات کا حال ادھر
 طاعن قادی کی عبارت سے بیان ہو چکا ہے۔

اصل یہ ہے جیسا کہ عرض کیا گیا ہے کہ ضروریات دین کا انکسار ان
 ہر سہ امور میں بتانا شاہ صاحب رحمۃ اللہ کا مقصد سمجھنا چاہیے (نہ یہ کہ
 کہ ان ہر سہ امور کا انحصار ضروریات دین میں) اور شاہ صاحب رحمۃ اللہ
 کی عبارت شائبہ کذب سے حالی نہیں رہنی (البیاد بائد) کیونکہ شاہ صاحب
 رحمۃ اللہ خبر دے رہے ہیں کہ ضروریات دین ان لوگوں کے نزدیک (علما
 اہل حق کے نزدیک) غلات غلات ہیں میں شخصیں (بشرط ان کون نصاً مرئیا
 غلات اور ان سے ہر ایک ضروریات دین میں سے ہوتا ہے) لفظ
 "عندہم" سے بظاہر ہی سمجھا جاسکتا ہے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علما
 کا سلسلہ مسلک بیان کر رہے ہیں۔ لاریہ ظاہر ہے کہ محققین کے کلام سے
 یہ بات بالکل عیاں اور واضح ہے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ کا بیان کہ وہ
 خیال علما کا سلسلہ مسلک نہیں ہے۔ (بائیں) (تکفیر و حجت)
 شیخ شوکت حسین پوٹھنہ من پر شک ہو میں بھی کہ گو کہ کچھ لکھنے سے ملے (کجا)

گاندھی جی اور عقیدہ نبوت

از علامہ مولانا غلام حسن صاحب گیارہ

مکہ مکرمہ - اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - صدق بھی مسلسل ادھر مل رہا ہے۔ گاندھی جی سے اپنی ملاقات کا ذکر آپ نے خوب بول دیا ہے۔ اپنے کسی عقیدہ میں اس مسئلہ کے متعلق پہلے ہی عرض کر چکا ہوں۔ آپ سے عزیز علم رسالت کے متعلق اور آپ سے بڑی شہادت اس کی یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گاندھی جی "اُدھی عالم" تسلیم کر چکے ہیں۔ باقی اُدھی عالم کا مطلب اُن کے نزدیک کیا ہے؟ اگر وہی مطلب ہے جو ہم مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔ بین حق و باطل امتحان سے براہ راست غیر مشکوک علم کے کرنا میں تقسیم کرنے والوں کو ہم رسول سمجھتے ہیں۔ اگر "اُدھی" کے لفظ سے گاندھی جی کی یہی مراد ہے تو "اُدھی عالم" کے معنی "نبوت محمدیہ" کی چند اہم خصوصیات میں سے جو سب سے بڑی اہم خصوصیت ہے۔ گاندھی جی اس خصوصیت کو بھی گواہ تسلیم کر چکے ہیں۔ بلکہ اُن سے بڑے دُور کے بار جو نبوت کے دوسرے اعلان گاندھی جی کی طرف سے اب تک جو نہیں ہوئے، اسکو دیکھ کر قلمبھ اکثر خیال آتا ہے کہ تشریف لورہ نہ سہی شاید کوئی اور پرانے کو بھی محسوس ہو رہا ہے کہ "دوسرے نبوت" کا وقت اب باقی نہیں رہا ہے۔ دوسرے الفاظ میں کہا جاسکتا ہے کہ اپنے طرز عمل سے نبوت محمدیہ کی دوسری خصوصیت یعنی "ختم نبوت" سے بھی انکا انکار نہیں پایا جاتا۔ مگر ما اہمیت مل طلب مسئلہ یہ ہے کہ عالم کے اُدھی کی ہدایت کا رہنما گاندھی جی خود اپنی طرف سے اور اپنی قوم کی طرف سے نہیں سمجھتے۔ بلکہ عالم میں گاندھی جی اور انکی قوم میں داخل ہے۔ آج لوگوں کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق احترام و تعظیم اور تعریف کے الفاظ لکھا کرتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ خود اپنے لیے اس "نبوت عالیہ شاملہ" پر ایمان لانا سزا دہی نہیں سمجھتے، ان کی تعریفیں و تحسینیں الفاظ کی کوئی وجہ ایسی صورت میں سمجھ میں نہیں آتی۔ کیونکہ

سہ میں نہیں، یہی تو اصلی فرق ہے۔ اور اگر گاندھی جی وہی سمجھنے میں جو ہم آپ سمجھتے ہیں تو پھر وہ مسلمان ہی نہ ہو جائیں۔

انکے اصلی انکار کی چیزیں سُن رہی ہے۔ وہ دھرم کے اس مہی میں قائل ہی نہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے براہ راست اور غیر مشکوک قلمی عالم ہے۔ بلکہ وہ دھرم کے نہایت اس حد تک قائل ہیں جیسے ہم آپ بزرگوں کے کشف یا دیدار سے زیادہ امام کو مانتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ہر انسان بلا استثنا نافرمان ہے۔ اور جب نافرمان ہے تو اسکا کوئی حق علم بالکل قطعی و غیر مشکوک نہیں ہو سکتا۔ پس ریاضتوں اور روحانی مشقوں سے کیا بناؤا ہے کہ انسانیت میں ایک بلا پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی آخرت بہتر ہو جاتی ہے۔ انکے آگے کوئی رکتہ نہیں۔ گویا پھر انکے خیال میں بس وہ مرتبہ دیکھتا ہے جیسے ہمارے خیال میں شیخ سعدی یا مولانا کا ہے

آدم کی اولاد میں شریک ہونے کے بعد گزشتہ تیرہ صدیوں میں نبوت و اعدا راستہ بنی العالم کی نبوت پر ایمان لانا اگر وہ سزا دہی نہیں قرار دیتے تو اسکے معنی یہ ہوتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر عادی میں ہیں میں گاندھی جی کے لیے رسول ہیں، یا ایہا الناس انی رسول اللہ لیکن جیسا (لوگو! میں تم سب کی طرف رسول ہوں) دھرم میں ایک غیر واقعی اور کلاسیکی سمجھا جائے یا صحت لفظوں میں کہنا چاہیے کہ یہ نبوت کی صداقت کو حقیقت قرار دینا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ غلط بیانی یا دوسرا کوئی کام تمام میں پر لگا یا جائے۔ اور جھوٹ میں کیا؟ خالق کائنات پر فخر اور مذمت تو سارے جہاں اور ہر فرد انسان کے لیے آپ کو بخانی نہیں بتایا تھا لیکن اسی نے اُن کی طرف آنحضرت کا یہ عجیب و غریب نگاہ اسی نے سارے عالم کا آخری پیغمبر مجھے بھیجا ہے بتایا جائے کہ جھوٹ کی اس سے بھی زیادہ کردہ ترین صورت اور کیا ہو سکتی ہے بس یہی سمجھ میں نہیں آتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام کے دعویٰ کی تکذیب کرنے والے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف و توصیف کی گنجائش اپنے قلب میں کس طرح پیدا کر لیتے ہیں مجھے دیکھا یہی طرز عمل یہ یاد کرنے پر مجبور کرتا ہے کہ زبان و قلم سے یہ جو کچھ کہتے ہیں صرف زبان و قلم سے کہتے ہیں۔ دل بھی انکا اس بیان میں زبان و قلم کا ہمنوا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہیے تھا کہ وہ بھی اسی طرح اپنا محبوب پیغمبران بھیجے۔

اس قسم انکے طبع مثالیہ ہمیشہ پایا گیا ہے جو نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی تو اُنکار رہا ہے۔ لیکن اپنا نبی نہیں اُنکارا۔ یہ صحابہ جسکے متعلق مسلمانوں کا خیال ہے کہ "السیح الدجال" کی کوئی مثالی شکل تھی، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دربان فرماتے ہیں کہ میں کون ہوں اُس نے جواب میں بھی کہا تھا کہ

ایک رسول امین تم امین امام القریہ والے (میں شریک) کے پیغمبر ہو۔

ماہم کچھ ہو، اصل مسئلہ میں نے محمد کی جماعت کو دوسری جماعت سے جدا کر رکھا ہے، وہ خالق اور مخلوقات کی عبادت کا مسئلہ ہے، ہم محمد اُسے خالق کے سوا مخلوق مخلوق کی عبادت کو ترک نہیں کرتے ہیں اُدھی مل جسکے خیالوں سے نہایت کہیں دگر نہیں کر سکتی۔ دوسرے الفاظ میں جاسکتا ہے کہ خالق کے نہایت خالق ہی کے لیے اپنے آپ کو سمجھنا محمدی پیام کی روح

۴ خواجہ اجیری۔ ایک صاحب افلاک "مزانن" بزرگ۔ لیکن یہ دیکھ کر ہنسا ہر لفظ ہمارے لیے سزا دہی ہے۔

دھرم رسالت کے تحمل اور مایعین عن الہوی ان ہوا دھرمی ہوتی کے عقیدہ سے یہ لوگ محروم ہیں۔ اور اصل یہ ہے کہ چونکہ وہ جدید اُنکی نفس قسم کی ہے اس لیے یہ گمراہی میں دھرم سے چلتے ہیں۔ یعنی صفات الہیہ کے نعم ناقص ہے۔

شرک معنی اور الہاد و محمود سے انشا عقیدہ بھی بہت نبوت اور ہواد در یہ بہتر ہے، لیکن وہ تو جدید رسالت ہمارے معنی میں کہاں نہیں! (عبد الماعز)

اور گاندھی جی آپ کے سامنے اس ذمہ کا افراد کر چکے ہیں۔ لیکن کچھ نہیں آتا کہ باوجود اس افراد کے، ان کے دل میں اسی خالق مہربان سے واقف ہونے کا جذبہ کیوں نہیں اُبھرنا چاہیے؟ آپ کو اپنی زندگی اور موت کو محض کرم چاہتے ہیں۔ ہم خالق ہی کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔ آخر یہ بے سنی انسان کا نہیں ہیں۔ جبکہ یہ ہم پیدا کیے گئے ہیں اس سے بڑا ذمہ کیا کرنا؟ آخر ہم کیا کریں، کیا مندری میں ہو جائیں۔ خود اپنی عقل و فہم سے باتوں کا پتہ چلائیں اور انکو خدا کی طرف منسوب کر دینا، یعنی سمجھنا کہ خدا ان باتوں سے خوش ہوتا ہے یا ان سے ناخوش ہوتا ہے۔ خدا پر کننا بڑا افترا اور نشان افسوس کے ساتھ کتنی بڑی گستاخی ہے۔ اور اس سے فرار کرنا جسامت ہے۔ وہ کہ عقل و فہم پرچہ میں کے متعلق معلوم ہو چکا ہے کہ مذہبی غلامی و غیبت کی عینک میں کتنی سیڑھیں ہیں۔ ان سے یہی کتابوں کی طرف ہے۔ منسوب کرنا وہاں نہیں خدا کی طرف منسوب کر رہے ہیں۔ کہ قدامت و تخیل وغیرہ۔ کیا خود یہ منسوب کر سکتے ہیں؟ میں جانتے کہ ان کتابوں کی ہر بات کو خدا کی طرف منسوب کرنا، خدا پر افترا ہے۔ کیونکہ وہ قطعاً جانتے ہیں کہ ان کتابوں کی بہت سی باتیں خدا کی نہیں بلکہ ان لوگوں کی ہیں جنہوں نے خدا کے کلام کو اپنے کلام کے ساتھ غلط کر دیا ہے۔ اور ان قابل و عاقل یقین کے بعد ان ہی کتابوں کو خدا کی باتوں کی باتوں کو خدا ہی کی طرف منسوب کرنا، اور انکو خدا کی مہربانیت کی تائید کرنے والی کتابیں قرار دیتے ہوئے اس کتاب سے تناقض اختیار کرنا، جس کے متعلق ہی نہیں جو اسے خدا کی کتاب کہتے ہیں۔ بلکہ میں لوگوں کو ابھی اس میں تردد ہے۔ کہ انم زد و بھی اس اعتراض پر مجبور ہیں، کہ پیش کرنے والے نے دنیا کے سامنے جس حال میں اس کتاب کو پیش کیا تھا، تھا بغیر کسی دودھلے دھڑکنے بغیر، تیرے آج دنیا میں وہ وجود ہے میرا اشارہ

”ختم کتاب واریب فیہ“

کی خصوصیت رکھنے والی کتاب: ان مجید کی طرف ہے۔ گاندھی کی شہادت کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوری عالم میں اگر وہاں کی عبادت ہے۔ تو پھر کو اس سے چیز انکو روک رہی ہے کہ جس خالق کے لیے اپنے آپ کو وہ سمجھتے ہیں۔ انکی ناقص مہربانیت کا علم اسی لاری کتاب سے حاصل کریں۔ خود اپنی عقل کی تراشی پر ہی باتوں کو وہ خدا کی بات آخر تک قرار دیتے ہیں۔ جن باتوں میں خدا کی باتوں کے ساتھ باتیں شریک ہو گئی ہیں۔ ان ہی کو چنانچہ الی باتیں وہ کب تک یقین کرنے پر تیار رہیں گے۔ انکا اصرار سچا و صراحت ہے کہ خدا کی باتیں باتوں کو وہ انہیں گے۔ جو ان کے نفس بزرگوار کے لیے پتہ چلی ہیں۔ تو سن جو میں بھی کامیاب ہونے کی تدبیر یہی ہو سکتی ہے کہ ساری نظریوں کو مختلف زبانوں اور مختلف ملکوں میں باتوں اور نظریوں کے ذریعے جو کچھ دیا گیا تھا، ہر قسم کی غیر خدا کی باتوں سے پاک کر کے، پھر ہی باتوں کو خود خالق خالق نے اپنی جس آفریں کتاب میں سمیٹ کر وحی کو دی ہے اس کتاب کو وہ ان لیں۔ گاندھی جو ان کے نفسی بزرگوں کی مدد ہی باتوں بالکل ترازو حالت میں بھی قرآن مجید کو دیکھا اس طرح وہیں لکھا، جیسے میرا یوں! حضرت عیسیٰ کی کتب اور یوں کو حضرت موسیٰ کی تعلیم اس کتاب کی راہ ہے۔ وہ پس ل چکی ہے۔

مہربان کے وہی لادوال عقائد میں ہر مہربان کے قطعاً پندوں سے انسانی اہم کی آریکیں پیدا کرنا کو مستحب کر دیا ہے۔ قرآن ان مہربان تارکیوں کو جھانٹ کر ان ہی عقائد کو انسانی یقین کے سلسلے میں مستحب کر دیا ہے۔ پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ جسے یقین کے شلوک شلوک میں ان ہی عقائد کے لئے ہوا کیوں استہرا کر رہے ہیں۔ خود کو ان سے بچنے کے لیے آپ کا ٹھکانہ یقین کے غائب میں داخل کرنا ہے، تو اس یقین کے لئے سے گریز کی آخر یہ ہی کیا ہو سکتی ہے؟ ان ہی باتوں کو جنہیں ہم سے الگ کر کے شلوک شلوک میں اب مان رہے ہیں ان کو نہیں لکھنا چاہیے لاکر ان ہی کے ساتھ یقین کا تعلق اب پیدا کر لیتے ہیں۔

بقیہ صفحہ ۲

اور ان کے پاس سے صوبہ بھر کی عورتوں کے لیے ایک ایک اور مخصوص میں بنایا جائیگا۔ (ڈیپٹی کمشنر لاہور۔ ۱۱ مئی)

گریہ عجب مایوس کن اور انہری انگیزی غریبہ! کا گریہی حکومت کے آجائے سے تو حق و غیرہ ترقیوں کی فائز ہو رہی تھی اور خیال یہ ہو رہا تھا کہ دشمن خیالی "۱۱" اور مردانہ کی تفریق ہی سرے سے مٹا کر ایک ہی ہیں مردوں عورتوں کے لیے کافی سمجھ لی اور دلائل اس قسم کے پیش ہوئے کہ چرچا میں عورت مرد میں فرق ہی کیا؟ اور جب کجائی کے تجربے و فزوں اور بکھریں نہ رہ چکے، اس کو اس اور کالجوں میں رہنے چکے تو پھر جس میں ملنے کی گئی تھی کیا؟ لیکن یہ کیا، کہ یہاں تو اعلیٰ لکھنے لگیں اور رجعت پسندی کا سنگ پلنے لگا!

بقیہ صفحہ ۶

شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ، مولف انشاء اللہ، نے اسکی جو تشریح کی ہے اسکی تشریح کی ہے اسکی نقل کے بعد سو "۱۱" بنوری ارشاد فرماتے ہیں: "نشر یہی ضروریات دین کی حقیقت واضح ہو گئی۔ بات تو یہ تھی لیکن تو نے یہ کہ کتاب کے لیے نہایت کارآمد ثابت ہو گئی" بشرطیکہ مولانا بنوری نے اس کتاب کو کچھ بیان کیا ہے طالب حق صرف اسی پر اکتفا نہ کریں، اس کے ساتھ کچھ میں نے عرض کیا ہے اسے بھی پیش نظر رکھیں، ایک ضروریات دین کی حقیقت نشیہ تو یہ ہے، بظاہر تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بقول صاحب قول فیصل (جسکا فیصلہ صدق ہے) علیہ السلام شیعہ ہو چکا ہے۔ مولانا بنوری "تکلیفات" اور "ضروریات دین" دونوں میں سادات کے قائل ہیں حالانکہ دائرہ نہیں۔ تقریبی

ط ضروریات دین میں سے ہونا ضروری نہیں ہے خصوصاً جب یہ بھی مسلم ہو کر ضروریات دین میں تاویل میں ملنے لگیں نہیں۔ یا شاید مولانا بنوری نے ضروریات دین اور لوازم دین کو مفہوم سمجھ لیا ہے اگر ایسا ہے تو ضروریات "ایک ہی نہیں" ضروریات دین کی حقیقت سے اگر کچھ کتاب اُن کے ذریعے تفصیل انفرقاہ میں الاسلام والزندہ للفرانی کے ذریعہ نہ کہ مولانا بنوری کے بیان کے ہوسے "بے منابطہ" منابطہ ہے۔

دریغ شوکت حسین پڑھنے میں نہ شک ہو میں یہی کہ اس کے دفتر محمدی "گارج کھنڈہ شیعہ کیا۔"

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَصَدَقَ بِہِ اَوْلَیُّکَ مَعَاہِدُکَ

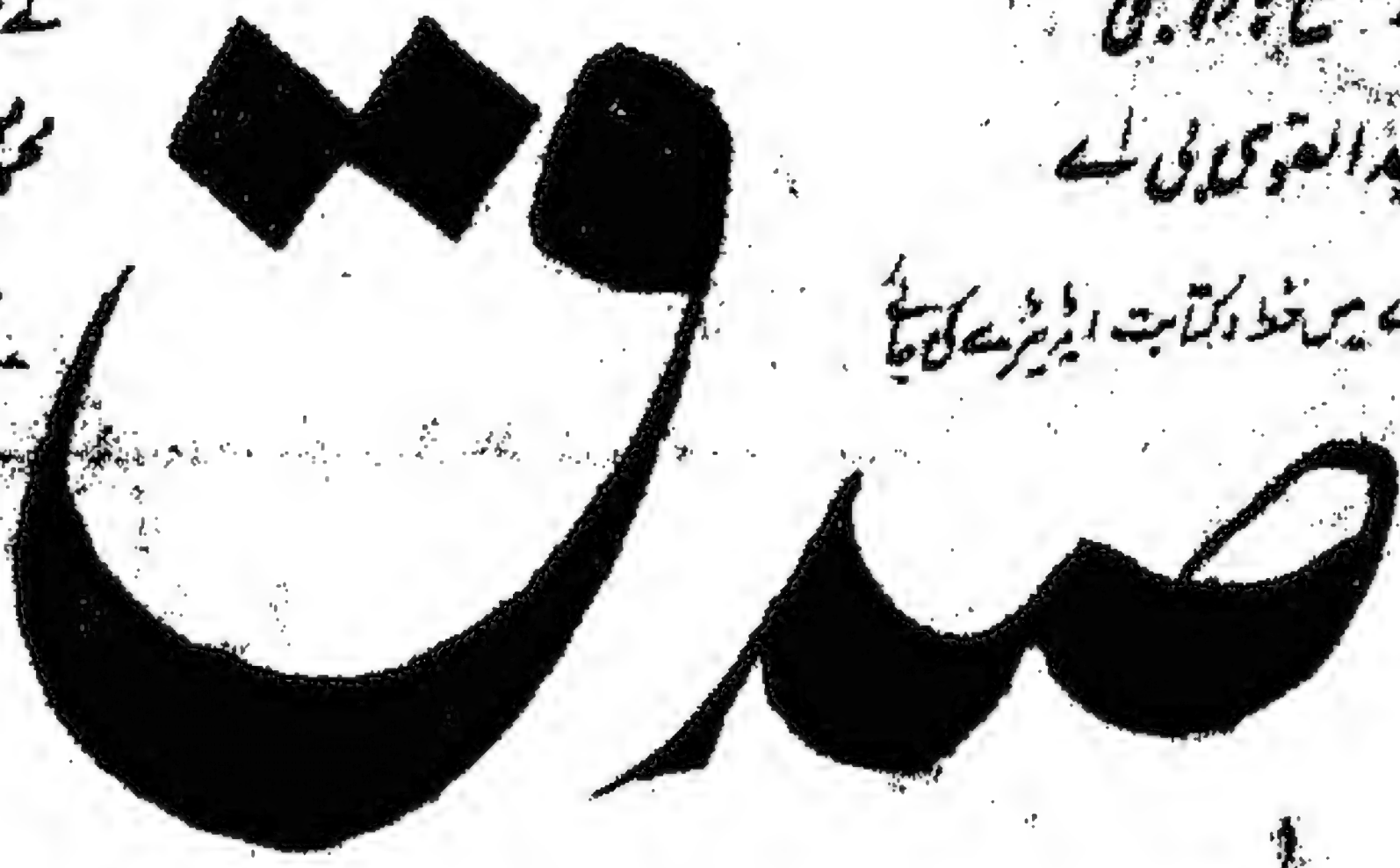
(اور جو سچی بات ہو تو آپ کو آگاہ اور میں نے اسکو سچ مانا وہی ہرگز گارہیں)

ایڈیٹر: عبدالمجید

ڈپٹی ایڈیٹر: دریا باؤ ضلع بارہ بنگلی

نائب: حکیم عبد القوی کی لے

مستفین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے پاس



۱۵۸۱

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو:-

محمد عبدالرزاق عباسی سترم صدق

مرشد آباد دہلیس - گولڈ گنج - لکھنؤ

چندہ کا سالانہ: آٹھ روپیہ

نشانہ: شہری

بیرن ہند سے سالانہ ۱۸ اشک

قیمت فی کپی ۲۰

نمبر ۱۶ یوم شنبہ - ۲۱ رجب المرجب ۱۴۲۵ھ مطابق ۲۲ جون ۱۹۰۴ء - جلد ۱۲

سچی باتیں

"اور کئی سال سے سلطان کی سمیت بگڑ گئی تھی۔ ہمارا کی پرمیون
 زنگہ کے آگاہ و سابق کا موقع ملتا تھا۔ بیارسی کی وجہ سے اعدان کے
 ہمت سے روز سے تھا ہوتے تھے۔ مشق آسنے کے بعد انکو پوراکر شروع
 کیا۔ روز سے مزاج کے موافق نہ پڑتے تھے۔ اس لیے غیب نے روکا نہ
 نصرت پر اثر پڑا۔ سلطان نے جواب دیا سلام نہیں آئندہ کیا پیش آئے
 اور کل ملائے پورے کیے۔ اس کے سمیت اور بگڑ گئی اور وسط سفر میں
 میں پھر پڑا پڑ گیا۔ علالت معمولی بننا سے شروع ہوئی اور بہت جلد
 مرض الموت کی شکل اختیار کر لی۔ وفات سے تین دن پہلے غشی طاری ہو گئی۔
 جو آخر تک قائم رہی۔ عالم اعتقاد میں شیخ ابو جعفر نے قرآن کی تلاوت شروع
 کی۔ جب اس آیت ہو ا اللہ ہی لا الہ الا وہ عالم الغیب والشاہدہ پر پہنچے
 تو سلطان نے آنکھ کھول دی۔ زبان سے نکلا "سمجھتے" بیوں پر مہم از ہجرہ پر
 بشارت طاری ہوئی۔ اور پھر ہمیشہ کے لیے آنکھ بند کر لی۔ یہ سفر کی ۲۴ راتیں
 دو شنبہ کا دن اور فجر کا وقت تھا" (خلافت عباسیہ - جلد ۳ - ص ۳۳۹-۳۴۰)

فریے: یہ نبوت کچھ لہیز اور قابل رشک سی حکوم ہوئی یا نہیں؟ سلام
 ہوئی ہو تو صورت اتنا اور سوچ لیجئے کہ یہ انجام: غیر کس کا ہوا؟ کسی صحابی
 کا؟ کسی دلی کا؟ انہ فقہ میں سے کسی کا؟ شاخ طریق میں سے کسی کا؟
 دوسری یا تیسری صدی کے کسی نامور محدث کا؟ مفسر کا؟ جی نہیں! ایک بادشاہ
 کا، اور ہمارا نکل دنیا دار بادشاہ کا! اور وہ بھی چھٹی صدی ہجری کے

شباب لوشی میں ترقی

ہمارے صوبہ ہلالی میں ہر سال شباب
 اور دوسری نشہ آور چیزوں کی پکری
 ۳۱ مارچ تک کو ختم ہونے والی رہا ہی ہے ۱۰۵۲، ۹۶، ۲۴۰۔ پس کی بھی
 ایک سال ۲۱۔ مارچ تک کو ختم ہونے والی رہا ہی ہے ۱۰۵۲، ۹۶، ۲۴۰۔
 روپیہ کی ہوئی

یعنی اس سال ترقی دوفیر ۵۴، ۳۳، ۱۰۰ کی ہے! (لہذا ۲۰ جون تک
 اور یہ صوبہ افلاس زدہ ہے دنیا کے کئی پرے ا خطا اور
 ہو گا ہے! — سرنٹ ۳ سینکڑی روٹ میں کچلے سال: ایک سو
 ۵۳ لاکھ کی شرا میں پی ڈالیں! اور ایک ایک کروڑ ۵۰ لاکھ سے زائد
 کی! — اور پھر شکوہ اپنے سے نہیں، اپنی تقدیر سے ہے!

خدا کی خدائی ۳۰۔ اپریل ۱۹۰۴ء کو مقام جھان (مختار)
 میں کوئلہ کی کان کے قریب لاواگ پیری تھے ۱۰ سال کی عمر کا ایک

ڈیپو ۱۲ کونہ کی گاڑیاں ہنسی ٹنٹ کر رہا تھا کہ دھڑن
 اچھٹی اور پوری ٹرین ج ڈرائیو کے ۱۰۰ فٹ لمبے ٹنگٹ میں جھنک
 رنہ بالکل نظر سے غائب ہو گئی۔ اس حادثہ کی تفصیل کوئی ایک
 ل گز جاتے پر اب دارالعوام (ہاؤس آف انٹرنیشنل) میں بیان کی گئی
 ملی سبل۔ لندن۔ ہفتہ وار ایڈیشن۔ ۱۳۔ اپریل سلسلہ ۶

ٹنگٹ ۶۔ جون۔ کل رات کو شہر میں ایک ایسے ہانک
 دشا آتش زدگی سے دوچار ہو جا پڑا۔ جسکی بغیر شہر کی تاجک میں تو
 بس مٹی۔ لاسیل ہر مل شہر کا ایک شہرہ معروف ہو چکا ہے۔ ۲۳
 زل بند۔ اور میں ات شہر میں ایک سنول اور فیصلہ دہل رہی ہیں۔ اسکے
 سب سے بچے کی منزل میں شراب کے کمرے میں کسی نامعلوم سبب سے آگ
 لگ گئی اور آگ بجھانے کے بارے آت آت اور سا اوز کے باوجود بھی پورا
 وٹل جلتا شہر دھو گیا۔ سڑکیاں سناٹ گئیں، اور چاروں طرف
 بال فو آت گئے۔ مرد اور عورتیں اور بچے سب لے لے کر اڑھایا نہ
 شہر دھو گیا اور ہر طرف دھواں پکار رہا ہونی کہ سننے والوں کے
 پیچھے شہر ہو گئے۔ ۱۱ آدمی بچا لیے گئے۔ ۱۰۰ ہوٹل ہاؤز اور ۳۰ آگ
 بجھانے والے بڑی طرح کھیلے۔ اور ۵۵ ہوٹل ہاؤز اور ایک آگ
 بجھانے والا سنا ختم ہو گئے۔ ہاؤز کا سبب اب تک نامعلوم ہے۔

(اے۔ پی۔ اے)

ذرا آواز دیکھو پوڑے آکر جو یہ دالے ہیں سے
 ماوے اپنے طریقوں پر گزرتی ہی رہے
 کیوں ہوا ایسا یہ ہم تحقیق کوئی رہے
 اور یہ بھی ست گئے ہیں سے

سندھوں فلاسفی کی چناں اوچھیں مری
 لیکن مذاکی بات جہاں تھی وہیں رہی

اسلام ہوا افریقہ اور ایشیا میں نہیں بر لاتیہ اور امریکہ میں بھی کھنڈ اس خدا
 کا سب ایک قائم ہے۔ بد راتہ جو حادثہ جب اور جہاں جس صورت
 میں پیش آتا ہو تاہے 'مبینہ اسی طرح پیش آکر رہتا ہے اور مگر ہر کی
 بڑا کسی نہ ہر سب مل کر بھی تقدیر کے نوشتہ کا ایک شہتہ ایک نقطہ
 نہ ٹاٹنے پر قادر ہیں نہ ہٹا سکتے ہیں!

ستم ایسا امریکہ!

امریکہ سے خبر آئی ہے کہ ان کے محکمہ بحری
 نے ایک دوسرا آل اٹم بم ٹیسٹ بھی کر رکھا اور ایک ترسیل کر رہا ہے۔
 یہ گویا اس اٹم بم کی خاکستری (اکو) ہے اس کے نتیجے خود اپنی ذات
 میں سے ہر ذرہ بجائے خود ہتیک ہے۔ امریکی مشینیں یہ سالہ ہزار
 پونڈ کی مقدار میں ہر روز تیار کر سکتی ہیں اور اسکے ۵۰ کراہ ڈوز سے
 ۲۵ بی کروہ افراد بالکل اچانک اور بغیری میں سناٹا کر سکتے ہیں۔
 نباتات، سبزہ زار، درختوں کے ختم سب کے جن میں بہ زہری پڑا اسی
 قدر مہلک ہے!

چنگیز مراد کو نیزہ، اٹھلا، دھون، غرض شہر و غریب کے ہفتے ہی
 ظالم دستاں خزاں دواؤں کے نام با پڑیا سب کو خیال میں لے آئے۔

اور پھر یہ سہیجہ کہ وہ سب فی کرہیں اس میرٹ ایگزٹوہٹ ایگزٹوہٹ ایگزٹوہٹ
 والی اور بغیر میں نہ کسے والی سفاکی کا مقابلہ کر سکتے ہیں! زمین کے ازم
 بسنے والے شیر اور بھڑیے اور بکھرے اور گنڈے اور تیز دے اسٹون میں رہنے
 والے گرگھ اور گھریاں، غرض جنگلی اور آبی پھنے ہیں، دوسرے آٹھ ہیں ان
 سب کی بھڑی تہ اور بھی بلاکت آفرینی میں "صاحب" کی اس ایسا مٹے مقابلہ
 میں لائی جا سکتی ہے؟ شاعروں نے بڑی بلند پروازی کی، آسمان کو ستم ایسا
 کا لقب دیدیا، کوئی مناسبت آسمان کی اس فرنی اور خیالی ستم ایسا بھڑی
 کو سائیں کی اس دھن ستم ایسا ہی سے ہے؟

لمبندی یا پستی ۹

تیز رفتاری کے دماغ نگار، مخصوص کے نظم سے۔
 "ہندت جو اہر لالی نروٹنے اپنی (نہیں آل والی) تقریر میں گواہ
 ہندوستان میں برطانوی حکومت کا دور اب ختم ہو چکا ہے۔ اور آئندہ
 ہندوستان میں اس میں ایسا ہندوستانی دانت اور قوت و کھل کے ان ٹھیک نشانہ زنیوں
 کو ہمد سے کار لانا ہو گا، جو کسی ملک کو بڑا بنانے کے لیے ضروری ہیں۔ ہندت
 نرو جب سے جیل سے چھوٹ کر آئے ہیں، ملک کی خود مختاری کے اس نمبر
 پہلو پر برابر زور دے رہے ہیں۔" (لیڈر۔ ۱۵۔ جون سلسلہ ۱)

کیا بہت بہتر نہ ہو گا کہ ہندت جن اور گاندھی جی خود اسکی تحقیق کوں اور
 جائزہ لیں، کہ اس اخلاقی اور انسانی نقطہ نظر سے اس دس پانچ سال کے
 اندر ملک کچھ ادھنچا ہوا ہے یا اور نیچا؟ قوم میں دیانت داری، امانت اور
 ایسا داری کے اوصاف کو ترقی ہوئی یا اسکے برعکس رشوت خواری اور
 بد دیانتی اور اذہا و منہ نفع خواری کا وہ بار بار گرم ہوا ہے جسکی تعمیر پتے نہیں
 نہیں تھی، اسکولوں، کالجوں، یونیورسٹیوں میں پاکبازی، میا داری، اور
 منہ نفع کا نشوونما ہوا ہے یا اسکے برعکس ہر قسم کا شہدین داخل فیشن
 ہو گیا ہے؟ نفاذ ایشیا، بے نفسی، حق پسندی کی سازگار ہوئی ہے یا خود غرضی
 اور نفس پرستی کے؟

ایک صحیح اصول

صوبہ کانگریس کمیٹی (یو۔ پی۔ اے) کے دفتر (لکھنؤ)
 سے صوبہ کی تمام شہر، ضلع اور قصبہ کانگریس کمیٹیوں کے نام احکام جاری
 ہونے والے ہیں، کہ جو لاقی میں کانگریس کمیٹیوں کے جو سالانہ انتخابات
 ہونے والے ہیں، ان میں سے کم از کم ایک چوتھائی نشستیں مسلمانوں
 کے قبضہ میں آنا چاہئیں۔ صوبہ کانگریس کمیٹی کے ذمہ دار اشرف کو اب اسکا
 پورا احساس ہو چلا ہے کہ کانگریس کے ہر ادارہ میں مسلمانوں کی کچھ نشستیں
 مخصوص ضرور ہونی چاہیے۔ (آپریل۔ ۱۵۔ جون سلسلہ ۶)

کانگریس میں مسلمانوں کی شرکت و عدم شرکت کا سوال اگ ہے، لیکن خبر
 اگر صحیح ہے تو بڑی خوشی کی بات ہے کہ بالآخر کانگریس کو بھی مسلمانوں کا ایک
 مستقل اور علحدہ وجود تسلیم ہو گیا۔ اور تجربہ سے اُسے بنا رہا کہ انتخابی مہلوں
 اور اداروں میں مخصوص نشستوں کا سخت غلط اور مضہ آنہ نہیں، بلکہ صحیح و
 معلمانہ طریقہ کار ہے۔

نوگزے پیر

سندھ ٹائمس (لندن) ۲۰۔ اپریل سلسلہ ۶

پیر

مولانا مودودی کی خدمت میں

از مولانا سید سناظر اسلم صاحب گیلان اسلام آباد

(۱۱)

مولانا عبدالعصمد رحمانی (جو اپنی ہندو متجددینی گناہوں کی وجہ سے دینی حلقوں میں بہ نظر اٹھا رہے تھے) نے اپنے اور مولانا ایک دوسرے کے عصری بیگانوں میں اپنے اور اپنی جماعت کے خاص لفظ نظر کی وجہ سے ہمارے مسلمانوں میں اچھا وہ مقام پائی نہیں رہا ہے جس کے لئے علم و فضل کی بنیاد پر وہ مستحق ہیں۔ تاہم ان کی وفات کے لیے یہی کافی ہے کہ مولانا ابوالکاسم محمد سجاد مرحوم سابق نائب امیر شریعت ہمارے ایک نائب امیر شریعت کے امتیازی امد سے پر گزشتہ سال ان ہی کا کا انتخاب ہوا ہے۔ اس سے پہلے بھی وہ امارت شریعت کی نظامت کا کام انجام دیتے تھے۔ حضرت مولانا محمد علی گنجوی قدس سرہ العزیز سے شرف بیعت رکھتے ہیں، رحمانی کے لفظ سے اسی نسبت کا انھما مقصود ہے۔ گناہ یہ ہے کہ ان ہی مولانا عبدالعصمد رحمانی کا ایک کتبہ بجا کثرت استغراب و انتشار و معمولی ہوا ہے۔ جسے سبب غنیمت والا میں بھیج رہا ہوں۔

"مخدومنا المحترم ادانت ہوا کہ تم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ دینی سناظر ہے"

یہ معلوم کر کے کہ اندرون آپ گیلانی میں تشریف فرما ہیں۔ دروں کے بعد آج اس تقریب سے یہ عاجزی ہے کہ جناب کا "ترجمان القرآن" اہمیت و اہمیت الٹائی شدہ ہو کے "اشارات" کی طرف توجہ دلاؤں۔ جس میں مولانا امین امین صاحب اصلاحی نے لکھا ہے کہ

"اس وقت نہ صرف ہندوستان میں بلکہ پوری دنیا میں جو حالت ہے وہ بہت سے اعتبارات سے" ابھار کے قرآن کے زمانہ سے اٹھ رہی ہے۔ تو شہد کر اس وطن ہو گا کہ قادیانی کے لٹنی پرانے نبی کی طرح آئندہ کسی "اشیہ نبی" کے ظہور کی یہ تمہید ہے۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ تعبیر کا یہ ایسا پھوٹا ہوا ہے، ہر وقت ٹوک دینے کے لائق ہے۔ اور نہ کہیں آگے چل کر اس حالت کے سطر اور تشددی الفاظ کہیں اس نظر میں مبتلا ہو جائیں۔ پھر اس تمہید کے بعد مسلمان تو مسلمان۔ غیر مسلموں کے متعلق بھی یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ

"باقی رہیں غیر مسلم تو میں تو انصاف سے کہنے کے بارے میں بھی اگر اپنی ذمہ داریوں کا ہمیں ٹھیک ٹھیک احساس ہو۔ تو تبلیغ۔ اور انعام محبت سے پہلے ہم کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ ہم ان کو کافر سمجھیں۔ یا کافر قرار دیں۔ ان سے بیزار ہی اور ظلمت کی کیا اعلان کریں۔"

مطلب یہ ہے کہ اب تمام کے متعلق جو چودہ اقوام عالم پر مذکور انعام محبت ہوئی ہے۔ اور نہ تبلیغ۔ اور شاید کہ "تہذیب الرشید" یعنی کلا ارشاد قرآنی جو چودہ اور کے لیے درست نہیں ہے۔ یہ خیال

جس طرح پر پیش کیا گیا ہے۔ اگر غلط ہے۔ تو اس کی طرف توجہ دینا ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ جب تک بڑے آدمی کے ذمہ دار اور ان کے کئی چیز تحریر میں نہیں آتی ہے۔ تو چھوٹوں کو جرأت نہیں اس لیے ضرورت ہے کہ آپ اس پر ایک ذمہ دار تحریر فرمادیں تاکہ وہ سب کو بھی سمجھ سکیں۔ صرف نقیب میں اگر کوئی نکلے تو اس کا اتنا وزن نہیں ہو گا۔ اس لیے آپ اس کے متعلق فرمادیں۔ اور مولانا عبدالعصمد صاحب درباری بادی کو بھی تو کہ اس پر وہ بھی مختلف عنوانوں سے چند نوٹ لکھ دیں۔ وہ عا ہے کہ مزاج گرامی بجا نبوت ابرح اخیر ہو۔ والسلام

نا چیز۔ عبدالعصمد رحمانی۔ اور قراۃت شریفیہ۔ چلو

مولانا ابوالکاسم مودودی اور ان کی جماعت کے متعلق مسلمانوں میں خطرات کا احساس روز بروز شدت اختیار کرنا چلا جا رہا ہے۔ کچھ اندازہ آپ کو اس خط سے بھی ہو سکتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ مودودی سے ذاتی نیاز کا شرف اگر حاصل نہ ہوتا تو میری یہ محض ان کی تحریر کی گستاخانہوں کی وجہ سے شاید ان ہی حدود پر چھوٹ جاتیں جہاں تک دوسرے پہنچ رہے ہیں۔ یا آئندہ ہو جائیں ان کی سلیم نظرت متوازن اور دلالت گہری نظر پر مجھے چھوٹا اور ابھی اس اعتبار کا بالکلید ازاد نہیں ہوا ہے۔ میں دوسرا مرحوم رحمانی مبتلا ہو رہے ہیں۔ یعنی وہی بات سبکی طرف اپنے بیٹے نقرے میں آپ نے بھی اشارہ کیا تھا۔ آپ کو یاد ہو گا کہ مجھے خوب یاد ہے۔ اور تمام فرمایا گیا تھا کہ

"چھان کوٹ کا نام ملے گا بان سے کچھ زیادہ دوزخ میں" (او کما قلت)

بڑے خیال میں ان کی کوششوں کو کسی استغاثی دعوے کی تمہید پر لگانی ہی نہیں بلکہ شاید بدتر ہو۔

البتہ دوسرا مسئلہ یعنی مسلمانوں کو مسلمانوں کی حالت سے باہر نکالنے کو کشش محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں کا رشتہ تو ان کا کا یا ہر سہا یہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ وہ

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ میں داخل ہیں۔ معنی اس جرم کی پاداش میں کہ محمد کی انھوں نے محمد کیوں مان لیا۔ کیوں اللہ کے اس بچے رسول کو سچا رسول سمجھ لیا۔ آج عرب میں ہر ایک اقوام ان کے استبدال کے مدد پر ہیں۔ لیکن مولانا پر یہ حقیقت ہو چکی ہے کہ جو چودہ مسلمانوں کا نبوت محمد پر ایمان و اعتقاد باقی نہیں آپ جانتے ہیں کہ اس مسئلہ میں مولانا سے بڑا بڑا محدث بھی اور ان کی بھی خاکسار گفتگو کرتا رہا ہے۔ میرا جارحیت دار لے مضمون پر مولانا نے عتاب و بغیر پر محض اس جرم پر نازل ہوا تھا کہ اس کو کب کیا آئندہ سرچشمہ پیدا ہو گا۔ وقت بھی میرا خیال تھا۔ یہ بھی ہے کہ مولانا مودودی کی ذات با برکات ہے۔ اس مسئلہ سے ان کے ذہن پر اتنے اثرات کیونکر نہ ہو جائیں گے۔ ترجمان القرآن نے کسی پر جسے چند فقرے کیبت اور طور پر نظر کر کے میں نے بھیج دیے تھے۔ جواب میں مولانا نے مجھے لکھا

کہ اس قسم کے مفادات و معانی ان اعیانوں کی امید نہ کرنی چاہیے
 یہ قانونی اور فنی مسائل کی خبریں برتی جاتی ہیں۔ گویا اپنی ان خبروں
 کو انھوں نے ایک جنم کی عطا ہی قیصر قرار دی۔ اور ان کو پچھلے دنوں سے
 نوٹانے کے مفادات و افادات میں اب رہا ہے انہیں کہ پائی جاتی ہیں
 جو پچھلے ہوتی تھیں۔ لیکن ان کے اتہام کا قلم اب بھی مہم ہے لگام نہ جانا
 ہے۔ ہم اس سلسلہ میں پہلے امید ہے کہ سب سے آگے بڑھنے کے قریب ان
 بزرگوں کو بالآخر امتدال کے نقطہ تک پہنچ کر لے ہی آئے گا۔ اپنے نقطہ نظر میں
 یہ غلط ہے کہ مسلمانوں کی موجودہ حالت انکو فترت کے زمانہ کے لوگوں کے
 مشابہ نظر آتی ہے۔ اللہ کو یقین ان رہے ہیں رسول کو بھی مان رہے ہیں
 اللہ کی کتابوں کو بھی مان رہے ہیں لہذا ان کو بھی مان رہے ہیں اللہ کے فیوض
 سن اللہ بھی سمجھتے ہیں مرنے کے بعد بھی اٹھنے کو بھی اپنے ایمان کا لاہوال
 جزاء بنائے ہوئے ہیں۔ انکی ایک بڑی تعداد نمازوں کی بھی پاسداری ہے
 اکثریت انکی روزانہ بھی رکھتی ہے۔ حج کا فرض بھی ادا کھاتے والے اور
 کرسنے والے اور کر رہے ہیں نہ کوئی وعدہ نفاذ کی نیکوں میں بھی مسلمانوں کا
 ایک بڑا حصہ ہے قرآن کی تلاوت کو مسلمانوں کی اکثریت نے اب تک
 نہیں چھوڑا ہے بلکہ ہر ملک اور ہر صوبہ ہر ضلع بلکہ شاید ہر آبادی میں اس
 وقت بھی کثیر تعداد ان لوگوں کی مل سکتی ہے جنکے سینوں میں پورا قرآن
 محفوظ ہے۔ انفرضیوں کے ساتھ ہمیشہ سے پیلا آتا ہے اچھا
 کی بھی ایک اچھی خاصیت مسلمانوں کی اس وقت میں دیکھ میں موجود ہے۔
 ہر سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمانوں کے ہاتھوں جب مناجات یعنی اللہ تعالیٰ کا
 محض حق قرآنی حردت پر ہوا گیا، جب عہد کے واقعہ میں مسلمانوں نے
 اپنے پیغمبر کے دیتے کو لایا کھڑا، صحابیوں کو صحابوں کی اولاد کو انشائی
 بے اور دیوں سے قتل کیا، اور جو انہیں کسی نہیں جاسکتیں ان کا ارتکاب
 پیغمبر کے اس شہر میں مسلمانوں نے کیا، اللہ کا گھر چلا گیا، کہہ کی بے حسنی
 کی گئی اور اسی نے جسے کہہ سے بھی زیادہ اسلام میں جو جہنم تسلیم کر لیا
 ہے۔ یعنی مسلمانوں کی گردنیں اسی کہہ گئے جلائے گئے لاکھوں کی تعداد میں دیں
 اسلام کے رسول کا گھروانا دشت کر بلا میں مسلمانوں نے ہاتھوں کر بے ایمانوں میں
 منکھو اور کیا کر ب؟ کیسی بلا کیسی ابتلاء۔ اور یہ تو بولے ہوئے تاریخ
 اسلام کے کچھ واقعات ہیں، جنکے دہرائے کی بہت مجھے اس لیے ہوئی کہ
 میرے دہرائے بغیر بھی لوگ ان سے واقف ہیں۔ لیکن جن چیزوں کا ذکر
 مسلمانوں کے مولیٰ کا ذکر بالسرین جائیگا۔ جو ان سے واقف ہیں۔ کیا وہ
 نہیں جانتے کہ جن عام بد عملیوں کی شکایت آج مسلمانوں کی جارہی ہے
 مشکل ہی سے کوئی ایسی سند مل سکتی ہے جس میں ان بد عملیوں کا ارتکاب
 کرنے والے مسلمانوں میں نہیں پائے جاتے تھے۔ بنی اسید والوں کا دشمن ہوا
 غناطہ و قریبہ، اور عباسیوں کا بنو ہاشم، مصر پر یا ہند، کسی
 اور کے صورت بدنام سلاطین ہی نہیں بلکہ خوش کام عوام میں بھی وہ ساری
 آلودگیاں آپ کو نظر آئیں گی جنہیں آج مسلمانوں میں کہہ دیکھ رہے ہیں
 نہ کہیں پہلے اچھوتوں ہی اچھوتوں سے دنیا سمجھ گئی اور نہ آج بڑوں ہی
 بڑوں سے دنیا بھر گئی ہے۔ کچھ اچھے کچھ بُرے پہلے بھی تھے اور آج بھی
 اس قانون کا گزر رہا ہے جو لوگوں کی بدگوئی و گئی ورنہ شہر آشور کا ذریعہ

ہمیں کی، یہ سب ہو سکتی ہے۔ یہی حال ہے
 یہی غرض یہ نہیں ہے کہ اس تاریخی تجربہ کو پیش کر کے، انکی عداوت
 سے لوگوں کو میں روکنا چاہتا ہوں۔ اور نہ یہ مقصود ہے کہ ایسا لایا جائے
 مسلمانوں نے پیغمبر کے شہر کو لایا، پیغمبر کے خاندان کو خاندان پر لایا، مسلمانوں
 کا قتل عام کیا، انکو سر اپنا چاہتا ہوں، بلکہ کوئی یہ ہے اور صورت یہ ہے کہ
 فترت کے زمانہ سے تشبیہ دینے کے لیے آخر مسلمانوں کے اس عہد کی کچھ
 شخصیات فرمایا جا رہا ہے، جس میں یہ واقعہ ہے، کہ کسی نے رسول کے
 ذرا سے خون سے اپنے ہاتھوں کو رنگین نہیں کیا ہے، نہ نبیؐ اور رسول کے
 محذرات جاپور و مصیبتیں ملوئی عنایت کے ناموں پر دست درواز کی
 نہیں کی ہے۔
 زیادہ سے زیادہ ان پچھلے دنوں اور آج جو دن گزر رہے ہیں
 ان دنوں میں کچھ فرق اگر پیدا ہو رہا ہے، تو یہی پیدا ہوا ہے کہ سیاسی
 اقتدار مسلمانوں کا ان دنوں عالم پر جو قائم تھا، اس عالمی اقتدار کھٹنے
 والی سیاسی خصوصیت سے وہ محروم ہو گئے ہیں۔ لیکن ایام فترت کی
 قرینیت میں سیاسی اقتدار کے وجود عدم کا سوال میں تو نہیں جانتا کہ
 کسی زمانہ میں پیدا ہوا تھا۔ چونکہ سیاسی اقتدار سے محروم ہو گئے تھے
 اس لیے فترت والوں کو فترت کی حالت میں بتایا گیا تھا۔ میں اس تسمیہ
 سے قطعاً ناواقف ہوں۔ پھر موجودہ مسلمانوں کے حال کو فترت والوں
 کے مشابہ جو قرار دیا جا رہا ہے بتایا جائے کہ آخر اسکی وجہ کیا ہے؟ سیاسی
 نقطہ نظر سے بھی دیکھیے اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کو عالمی اقتدار
 کا جو مقام حاصل تھا اس مقام سے وہ نذر گرستے ہیں، لیکن بار وجود
 انکے عالم پر نہ سہی عالم کے مختلف حصوں پر انکا سیاسی اقتدار مختلف
 نوعیتوں سے قائم ہے۔ کہیں وہ مطلقاً آزاد سیاسی اقتدار رکھتے ہیں،
 کہیں سیاسی اقتدار رکھنے والوں نے اپنے اقتدار کو باقی رکھنے کے لیے
 انکو اس علاقہ کا سیاسی اقتدار سپرد کر دیا ہے، لیکن انکی حالت یہ ہے
 کہ کسی قسم کا کوئی سیاسی اقتدار اس علاقہ میں مسلمانوں سے قطع نظر کر کے
 قائم نہیں کیا جاسکتا، گویا بھی ممکن ہے کہ دنیا کے کسی گوشہ میں ایسے مسلمان
 بھی ہوں جنہیں اقتدار کی مذکورہ بالا قسموں میں سے کسی قسم کا کوئی اقتدار
 حاصل نہ ہو۔ لیکن ان مسلمانوں کی حالت کو بھی فترت کی حالت سے
 تشبیہ دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ آخر فترت میں اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت پر ایمان لانے کے بعد تیرہ سال تک بغیر کسی قسم کے سیاسی
 اقتدار کے کہ منظر میں مسلمان جن دنوں تک رہے، تو کیا وہ اپنے پیغمبر
 کے ساتھ فترت کی حالت میں مبتلا تھے؟ یا نبوت مکہ پر چلا ہی آیا ان
 لائے والوں کا جو گروہ ہجرت کے برسوں بعد اس علاقہ میں جا کر رہ گیا
 تھا، جہاں عیسائیوں کا سیاسی اقتدار قائم تھا، یعنی حبشہ۔ اور اسی
 حال میں ایک بڑی تعداد اسی ملک میں وفات پا گئی، تو کیا وہ پہاڑ سے
 "ایام فترت" یا ایام جاہلیت کی طرف اسلام لانے کے بعد وہاں
 ہو گئے تھے۔ میں پوچھتا ہوں کہ یہ دن عرب جہاں وہ مسلمان ہوئے
 کی حکومت قائم تھی۔ کچھ لوگ پیغمبر کے آقا پر اسلام لائے اور اسلام
 کے بعد پھر انہیں وہیں اور ایران کے علاقوں میں دیکھیں وہاں

تکائے پر اپنا سارا اذہ صرف کر رہا ہے۔ اور کائنات کے بعد پھر جن مسلمانوں کو
مسلمانوں میں داخل کیا جا رہا ہے اُنکے لیے اصل انکشاف الہی کے مجدد کر کے
اردو کلام ایک قرآن تیار کیا جا رہا ہے۔ اور وہ قرآن نہیں جسے مذہبی محققین
صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کے لیے ملایا گیا تھا، بلکہ اُس قرآن کے
مولانا محمد رفیع کا تفسیر قرآن، زبان اردو تیار کیا جا رہا ہے، اُسی کو مرجع
کرنے کی جیسا کہ معلوم ہوتا ہے کہ کوشش اُنکے سامنے ہی مولانا محمد رفیع کا
سفر حج و تہجد وہی ہے کہ قرآن مجید کا نام اُنہوں نے
”ترجمان القرآن“

دیکھا ہے، جب خدا کے الفاظ سے محروم ہو کر مولانا سودودی کے الفاظ
 میں رسالہ ترجمان القرآن میں پہلی ائمہ شیعہ ہوا، تو خاکسار نے اُسی وقت
 مولانا کو لکھا، اور من حضرات کے احساس نے مسلمانوں کو تیرہ سو سال سے
 اس طریقہ کار کے اختیار کرنے سے روکے رکھا، انکی طریت توجہ دلائی۔
 جو اب میں مولانا نے اُس وقت خاکسار کو یاد کرنا تھا کہ اس مسئلہ میں باطل
 میں مسلمانوں کے عام متواتر طریقہ کار ہی کا پابند ہوں۔ بلکہ نوٹ کے
 چند اجزاء اُس وقت "ترجمان القرآن" میں شائع کیے جا رہے ہیں۔ لوگوں
 نے اگر پسند کیا، تو پھر اصل الہی الفاظ کے ساتھ اس ترجمہ کو شائع کیا جائیگا۔
 لیکن نوٹ نوٹ باقی نہ رہا۔ نصف سے زیادہ مولانا سودودی کے الفاظ
 والا قرآن رسالہ ترجمان القرآن کا جزو بن کر شائع ہو رہا ہے۔ اور کیا تعجب
 ہے کہ مولانا کے ماننے والوں نے یہاں سے خدا کی الفاظ کے سودودی
 صاحب کے الفاظ والے قرآن ہی کو زیادہ مضید خیال کر کے اُس کی تائید
 شروع کر دی۔

(باقی آئندہ)

ہر سال ہر بڑے پیر یا سادہ یا عوامی روزوں کو جیسا ہے پی جیسا ہے اس جیسا ہے
 کچھ ہے۔ یہی وہ سنگ میل ہے جس کی طرف قائد کی روح مسلمانوں کو جو ابر
 بنا رہی ہے۔ غصہ مسلمانوں اور یہ نشان دہی! اچھی طرح سمجھ لیجئے۔۔۔ فرد
 قائم رہا ملت سے کہ تھا کچھ نہیں! (دوسرے دن)

اسلام اور سلطان

انج دوست نکلتے ہیں۔ مسلم لیگ کے کسی مخالف نے پہلے سال لکھا تھا کہ "محمد علی جناح کے مجوزہ پاکستان میں پشتلی جیلہ۔ پاکستانی سینا اور پاکستانی شراب خانے ہوں گے۔ یہ تو ایک مساند و مخالف کے جملے دل کے پھچو لیے تھے۔ جو اس شکل میں بچوٹے۔ ٹیکس والں ہی ملک اشتہار نظر فرما رہے تھے۔ پاکستانی نسلی۔ جس میں یہ تباہ کیا گیا ہے۔ کہ یہ نسلی فاضل رشیم کہتے ہیں۔ سب سے زیادہ شادی کی تعداد میوں میں لوگ زریب سرگودھہ ہیں۔ مسلمانوں کو یہ نسلی ضرورہ خودی دینی چاہئے۔ حالانکہ مفسرہ سرو دکا نیات صلعم نے ایک باغداد میں سوتا اور دوسرے میں رشیم تھا کر فرمایا تھا۔ "معدان محمد بن علی ازکر راجتی یہ سیری ایت کے مرفول پر یہ دونوں چیزیں چراک ہیں۔ یہ اختیار ڈپر مد کر اندیشہ ہوا۔ کہ ہمیں اس معاشرہ کی بات ٹھیک ہی نہ تھی۔ جس نے پاکستانی سینا۔ پاکستانی جیلہ اور پاکستانی شراب خانے کا طعنہ دیا تھا۔ ہمارے یہ دوست نہایت ہی وقیانوی قسم کے مسلمان معلوم ہوتے ہیں جو آج کل کے زمانے میں اسلام اور شریعت کا نام لیتے ہیں۔ وحی حضرت۔ آج کل عربی اسلام غریب کو کون پوچھتا ہے۔ اب تو اسلام ہی ہے کہ سیاسی نعرے لگانے جائیں اور مغربی تمدن اختیار کیا جائے۔"

۱۰ پاکستانی سفینا " کوئی غلطی ہو کر وجود میں آئے والا ہے۔ لاہور میں ملوث
اسلامیہ کے چند غیر متعلقہ حضرات علامہ اقبال کی تعلیمات اور قائد اعظم کی سیاست
کو پر وہ سمجھیں پر لانے کا سبب دہشت گرد ہے ہیں۔ اور اس مقصد کے لئے
نوجوانوں اور بزرگوں کی ایک کھلیپ کی کھلیپ فراہم کی جا رہی ہے۔
مشرقی طور پر چند مہینوں میں " پاکستانی سفینا " قائم ہو جائے گا۔ اور ہم آپ
سب اسلامی شخصیتوں میں جا کر اور اسلامی فلسفوں و کلموں کو اسلامی ائمہ و بزرگوں کے
اسلامی مسدود حوالہ کا چرچا کیا کریں گے۔ کیونکہ اسلام کے مفاد کا تقاضا
یہ ہو گا۔ کیا آپ نے نہیں سنا۔ حال ہی میں مہری شراب کے ایک شراب فروش
کی قیمت ڈیڑھ لاکھ روپیہ ہے۔ کہ اچھی میں پہنچ گئے ہیں۔ اور یہ پہلا مبارک
واقعہ ہے۔ کہ ایک اسلامی ملک سے " اسلامی شراب " ہندوستان پہنچی ہے۔
ایک زمانہ تھا۔ جب ہندوستان میں ہندو کے ساحل پر سب سے پہلے
محمد بن قاسم نے قدم رکھا تھا۔ آج ہندو کے ساحل پر ایک اسلامی ملک
کی تہی ہوئی شراب پہلی دفعہ اتاری جا رہی ہے۔

اب ان اسلامی ملکوں کی صنعتی ترقی پر کون بدعجت شبہ کر سکتا ہے۔ ایران
- ہیشہ میں سے مشہور تھا۔ اور شراب خیراز کو اسلام کا بھی شکست نہیں دے سکا
اب عراق، فلسطین اور مصر بڑے بڑے یورپی ملکوں سے بھی آگے بڑھے

رقم انور کے لئے سفیر ارشد میں شور مچایا۔ اس طرح اس نے
احتجاج کر لیا۔ اس کے بعد وہ فرسکی منہد ستار میں نظر نہیں آئی۔
اسلامی ملکوں میں اب بھی دستیاب ہر سکتی ہوگی۔

ایک دوست نے بیاں کیا۔ کہ ایران کے بازاروں میں حضور اودھ کا تصویر
حضور سرور کا نشانہ۔ حضرت علی اور ستیس رضی اللہ عنہم کی نقوشیں
اسی طرح نکالتے ہیں۔ جیسے یہاں کرشن۔ ارجن اور جیم اور یہ حضرت
کی تصویریں منہرہ دکاتر میں آدھیاں نظر آتی ہیں۔ آپ پاکستانی سنی اور
پاکستانی شراپ ٹانے کو دیتے ہیں۔ یہاں تو آدھے کا آدھیاں ہیں اور
سہم آپ جیسے اوٹھ نشین اسی طرح پیچھے پلاتے مر جائیں گے۔ اور دنیا
سیاسی و تمدنی "ترقی" کے رستے میں بدستور کامزین رہے گی (السلام)

کرم قرمائیہاں

ناظرین صدق اس اطلاع سے انشاء اللہ ضرور مسرور ہوں گے کہ مدرسہ
حعیبہ انگریز واقعہ ریاست نیپال کے امیر بن ضروریات پر دو ہزار روپے فاقہ
طور سے دلی توجہ کو منعقد فرمایا ہے۔ بناچار جناب محمد عارفین صاحب کفایت
نے ایک ہمیہ صحرایہ عید با اور تکیں عمارت کے لئے دعائیں بھی دے دیں جزاۃ
الربنی اور جناب غلام محمد صاحب حمید آبادی سے کوڑیا کریم فرمایا کہ
درست ہوں میں سے ایک درس گاہ کا مکمل خرچہ میری درخواست پر مبلغ
یک ہزار روپے سال فرمادیا۔ بارک اللہ
مقامی قوتوں سے مدرسہ کا سالانہ تسلیبی خرچہ ساڑھے دو ہزار روپے طلبہ و علمائے
مکملہ اخراجات مجذبات پر لے ہوئے جارہے ہیں۔ اب ہمیں بافضل
درس چاہوں اور کتب خانہ کی عمارت کے لئے دس ہزار کی ضرورت ہے۔
اہل دل و اہل نظر عربی پسند اسلام دوست اور اہل کرامت سے درخواست ہے کہ
ماہ رجب آگیا ہے اس میں اپنے زکااتوں کی رقم سے کوئی رقم جمع کر کے جاری
ادامہ قبول فرمائیں۔ دکان سعید شکرور

عبدالمجید صاحب
ڈاکٹر محمد رفیع صاحب
ڈاکٹر محمد رفیع صاحب
ڈاکٹر محمد رفیع صاحب

مولانا دیوبندی کا ترجمہ قرآن مع حواشی تفسیری

جو تاج کبھی کے زیر انتہام ظاہری دستوں خوبوں کے ساتھ
چرہ دار شایع ہو رہا ہے۔ پھر ادل یہی کار، پھر وہی یہ کار

صدق کی سال گذشتہ چلے دیں

بہترین معلومات کا خزانہ فی ملاحظہ، منیر محمدی کتب ایجنسی لاہور

کے شے شوکت میں پڑنے سے اس کا شک پرست بن جائے گا
گورکھ پور سے لکھا گیا

ایک لکھی جاوے بالصدق وصدق یہ اذکارک ہمہ المتقون (راز جو سچی بات لکھا گیا ہے اس کو سچ انادی پر ہر گار میں)

ایڈیٹر: عبدالمجید

اپنے: دور یا باد - ضلع بارہ بنکی

ناشر: حکیم عبدالغنی بی بی

مضامین کے بارے میں خاکہ کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

ایڈیٹر: (۲۹۱)



چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہونی چاہئے۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پاپس - گولڈنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ چھاپہ

”ششماہی“ ہے

نہ نہ فی پچھ

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

شعبہ ۲۲

جمہ - ۲۲ - ربیع الاول ۱۳۶۶ھ مطابق ۱۲ فروری ۱۹۴۷ء

جلد ۱۲

لکھنؤ کا یوم البینی

(۱) ۲ ربیع الاول سے قبل

گورنمنٹ کی طرف سے اعلان پر اعلان کہ شہر میں دفعہ ۱۴۱ نافذ ہو گئی ہے۔ کوئی کڑی ڈنڈا لکھنؤ میں مسلمان باہر نہ نکل سکیں گے اور قسطلی ہذا۔ جنوس درج صحابہ نہ نکل سکے گا۔ پولیس اور ریج پولیس کے نئے نئے تعینات چورازوں پر مشرکوں پر ناپائیدار چکی ہو رہی۔ مسلمان کی ہر نفس و نہایت پر طرح طرح کی بندشیں اور پابندیاں۔ ۱۱۔ کی شام کو آئی ہوئی گریڈیاء سنٹیوں کی طرف سے بار بار و جزائی لہجوں میں عیبیہ اور کھنڈہ لکھنؤ۔ ہزار ہا حالت و بندش کے باوجود لکھنؤ۔ شیوں نے مزاحمت کی تو اینٹ کا جواب پتھر سے دیا جائیگا۔ انھوں نے ”قدح“ کی جبرست کی تو ادر سے بھی ”قدح“ میں کمی نہ ہو گی۔ گویا ”قدح“ کی اجازت اہل سنت کے غریب میں ہی ہے۔

شیوں کی طرف سے پکارا اور لکھا کہ خبردار اگر ”قدح“ مہلہ پڑی گئی تو ہم اپنے آہ ”قدح“ (یعنی تیرا) کو کام میں لائیں گے، اور سنٹیوں کا ہمیشہ کے لیے سبب بن جائیگا۔ گویا شیعہ مذہب میں غیر شیعہ پیشواؤں اور پندوں کی درجہ بننا چاہیے!

(۲) ۲ ربیع الاول کو

پیش کے ہر ملکن انتظام، حکام کی ساری دودھ و دھوپ، زبردست لکھنؤ اور لکھنؤ کے باوجود شہر کے مختلف گوشوں اور سڑکوں پر ”قانون شکنی“ کے

کے مظاہرے ایک ہزار اور ہنگامہ، زبانوں پر ”میں صحابہ“ کے معنیوں کے ساتھ ساتھ ”قدح“ حکومت کے ترانے، اور ”پتہ حکومت بر باد“ اور ”رفع احمد قدوائی (اور بداند) مردہ باد“ کے نعرے، اگر فاریاں اور نفا پندیاں۔ تیرے کی گاندی صد اہل کا شور سنٹیوں پر جھروں اور لکھنؤ کے محلے۔ گلپیں میں اور سڑکوں پر ہر بھی ہر محوس، ہر ہندو ہر سکھ کو گشت کی پوری آزادی۔ حرم مرث سر مسوان کے لیے ہر کمرہ گئے لیے ہر نکلا۔ ۱۱۔ اس اتنائی قانون کا نفاذ ہر علی، ہر فاروقی، ہر ”بھتی“، ہر ”الپی“، ہر ”انفنی“ اور ہر ”جی“، ہر ”مہی“ اور ”تہر“ دیا جائی“ کے لیے یکساں! — شام تک گردن آدھوں کی تعداد اگر ہزار ڈیڑھ ہزار تک نہیں، تو چھ سات سو تک تو ضرور پہنچ گئی۔ کچھ نہ فنی اسپتال میں داخل ہوئے!

یہ تھی اس شام کی ۱۲ فروری کو شہر لکھنؤ میں مسلمانوں کے قدیم مرکز تھیں۔ دھن میں یوم ”بنیاد البینی“ (۲ ربیع الاول) رحمت عالم کے یوم ولادت کی یاد دلا دیا۔ اور بھی امت غیروں کو اسلام کی طرف بلانا دینے کا دھمکا دیا!

تفریق کے حدود

بادری جین جوش مہتری انجنیئر، مدرسہ اسلامیات کے صدر اور ایک مشہور مشنری ہیں۔ جو نہ اسلام کے دوست ہیں نہ مسلمانوں کے کسی فرقہ کے غیر خواہ۔ اپنی سٹیوں و موقوفات کتاب PEOPLE OF THE MAS (۹۷۷) میں مسلمانوں کے اندھوں کی فرقہ کے اسباب پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:۔

”اصل مسیحیوں کا اعتقادی اختلافات نہ تھے۔ اصل دینی عقائد تو سب ہی فرقوں میں مشترک ہیں اور اس لیے سب ہی اپنے کو مسلمان کہلاتے کافی رکھتے ہیں۔“

یہ مرکزی عقائد ہیں۔

۱۱) کلہ شہادت توحید و رسالت

۱۲) یہ عقیدہ کہ قرآن آخری اور اعلیٰ کتاب ہے تمام کتب قبلہ کا نسخہ

است جس میں سب سے پہلا نشان جو ہے (۱) ایک سیاسی مسئلہ تھا جس

پسیر کے جانشین پر انتخاب۔ آج کے دن کے پاس میں اس مسئلہ سے اتنی

تفصیل کا نام دہشتہ مہرے پیدا کر دیا ہے۔ (۲) ایک سیاسی مسئلہ تھا جس

جدا میں۔ (۳) یہ وہاں کہ "توحید" سے مراد ہے کہ جو ہر جہاں میں ہے

دل و دماغ سے اس پر غفلت نہ ہو اور نہ غفلت۔ (۴) ایک سیاسی مسئلہ تھا جس

اگر تم کو ان سے بھی غفلت نہ ہو تو ان کو ان کے پاس میں گرا دیا ہے

جہاد اور جہاد نفسی

جس اجابت کہ میں نے جہاد میں جہاد ہے

حکومت پنجاب کی حکومت کا جواب ہے۔

"مجاہدین" کے لئے مجاہدانہ عزائم۔

"علم" کا ہر حکومت کے قوانین کی بنیادیں انہیں ان کی ہیں۔

"پنجاب کے طول و عرض میں ہزاروں مسلمان بلیا ہوں کی گرفتاری

"انہوں نے یہ خود نہیں اسلام کی سیرکاری

بہت مسلم لیگ بابت میں ہے۔ یہ یہاں ہونا چاہیے

بالکل صحیح ہے۔ پھر ان اسلام کو علم

انہوں نے سرخوشی کے لئے "مناہین" اور "مناہین" کی اذان کے اور اسی رنگ

کے کو "مناہین" اور "مناہین" کی "مناہین" اور "مناہین" کے بعد قوم کا

ایک نیا مستقل سماج پنجاب کی مخلوق کو "مناہین" کے "مناہین" کے تابع ہیں۔

مناہین، زور و سبک، لیکن منہ سے اس ہے کہ آواز ہر دلی دشمنوں کی قتل

تھی ہر منہ میں جا بگئی، اور گئے گئے سے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

ذہن اپنی اصلاح کی آئینہ، اور "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

ہو سچائی جا بگئی، کہ سب ہر دلی دشمنوں سے بڑھ کر "مناہین" کے "مناہین" کے

یہ دن دشمنوں کا مقابلہ اپنی جگہ پر ضروری ہے۔ لیکن ہر حال اس کے بھی مدد

ہیں۔ یہ وہ نہیں کہ قوت ساری کی ساری اسی ہر دلی "مناہین" کے "مناہین" کے

لگا کی نذر کر دی جائے اور زندگی کی وسیع مہلت میں جہاد کے بھی یہ مبارک ہونے کے

لئے دکھائے جائیں کہ آخر ہمارے اندر بھی کچھ خرابیاں کھڑی ہیں؟

ذہن جو دشمنوں سے جو خلیفہ قرار دیا ہے اور "مناہین" کے "مناہین" کے

مردانہ ہیں انہیں "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

یہ وہاں کے باب میں آپ کیا دے قائم کر رہے؟

ایک لفظ سے آزادی

"میدر آباد" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

سرکار عالی شہر گاہ حیدر آباد سے طوائفوں کے گلے کے بند کر رہے کے مسئلہ پر غور

کر رہی ہے۔ یاد ہو گا کہ عارضی حکومت ہند کے ڈیرہ ہر سردار نے آل انڈیا

ڈیرہ ہر طوائفوں کے گلے کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

کوئی، جس بات اگر وہاں کی زبان سے بھی نکلتے تو اس کے بول کرنے اور

اگر وہاں دینے میں مسلمانوں کو قاتل نہ ہونا چاہیے۔ سردار پٹیل کے مسلمانوں کو لانا

شکایتیں ہیں، لیکن یہ جو طوائفوں نے سرکاری محکمہ ریلوے سے طوائف نوازی کا سلسلہ

ہندوستان کا علم دیا ہے اور ہر مسلمان کے لئے ایک سرت اور قابل تامل ہے

اللہ اپنے دین کا کام ہمیشہ اور دھماکوں سے نہیں لیا کرتا، ذرا سنو یہ عجیب

نکدہ شکر اور الحمدوں سے بھی کہیں کہیں لے لیا کرتا ہے۔ غرضت کے صدور

قرآن اور سب سے بڑی فکر و مکاری کو غور سے لکھ کر دیکھو کہ یہ کتنا

اس سرکاری سوال دینے لے (اور سمجھ رہے کہ دیکھو ہر مسلمان ہی حکام کی سرپرستی

میں ہندو ان کے اندر کرنا لے، اس کی نظر شاید ہی نہیں مل سکے۔

اللہ ہر دین کے حکم کے ایک جہاد کے اندر سنت و فطرت ہے۔ انہوں نے

طوائفوں، اسباق طوائفوں کو ایک ہی طرح پر لکھا ہے۔ حالانکہ جو ان سے نہیں

اپنا پیشہ چھوڑ چکے، اور اب نجات کر کے باقاعدہ شریعت میں شریعت زندگی اختیار کر چکے

انہوں نے ان کی "عقالتی سرانجام" سے بالکل دوسرا ہونا چاہیے۔ ان میں اور ہندو

شریعت زادوں میں قتل کوئی فرق نہ ہونا چاہیے۔

تجدد گاہ میں مجبور

رسالہ "چراغ" کے ایک نمبر کی کاپی منسلک ہے ایک

شعبہ کی "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

یہ یورپی نے اس نمبر کی اشاعت ہی رکھ دی۔ اس میں "مناہین" کے "مناہین" کے

یہ یورپی کی ظالمانہ کے بے درجہ تھا، جس میں "مناہین" کے "مناہین" کے

کے تعلق میں تھے۔ "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

بہت ہی دیکھا اس میں خیالات کی معلوم ہوتی ہیں یہ غلط فہم، اور ان کی

کر دینے والے نظام و یورپی بھی کچھ ایسے ہی رہے معلوم ہوتے ہیں۔ یہ ہونا

"مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

اُسے انہیں غلط فہم کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

ہر طرح کی شورش برپا ہو جاتی اور بالآخر خود انہیں غلط فہم کو دیکھا، محبت، معافی

انہیں، بلکہ محبت نہیں جو اپنی جگہ سے مستحق ہونا چاہتا ہے

سینا کیٹیج کی مہم

ایک شہر دارتی گورنمنٹ کی طرف سے بھی قائم رہتی ہے۔ چنانچہ وہاں میں بھی

نئی سینا، ڈیڑھ سال کی کیشی تین سال کے لیے سال میں مقرر ہوئی ہے۔ اس کے

ایک سال میں سے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے "مناہین" کے

دوسری سیکم اعزاز رسول (مسلم لیگ والی) اس کیشی کو جو ہر ایات گورنمنٹ کی طرف

سے ملتی ہیں اس کی یہ دقت خاص طور پر سن آواز ہے۔

"کیشی کو فلوں پر نظر مہم تہذیبی نقطہ نظر سے کراہی، اور جہاں ایک

طرف خواہ مخواہ کی خشک مزاجی سے سچا ہو گا وہاں دوسری طرف ہندوستان

کی روایات (اخلاقی) کا بھی لحاظ رکھنا ہو گا۔

سوال مہم یہ ہے کہ جس مسلمان کا اپنا اسلام اور اس کے احکام کسی درجہ میں

بھی عزیز ہیں اس کے لیے ایسی کیشی میں شرکت اور اس کی مہم کس حد تک جائز اور

مناسب ہے؟

بلا تبصرہ

ہم سر جہاد حیدر آباد کے ابو یوسف سے

..... اگر سائنس کی ترقی اسی کا نام ہے تو اس ترقی کا سدھ دھونا ہی

مناہین کے

(۳) جامعہ (جو ملی نبر) رتبہ پر و فیہ محمد مائل ایم اے۔ صفحات ۲۱۶
قیمت ۸۰ پتہ، مستقر کتبہ جامعہ - دہلی۔

اس مجاہد کے اندر ہندوستان کے مختلف اہلین زیارت (خواجہ غلام الہیہ) اکثر موصی الدین صدیقی، ڈاکٹر عابد حسین، پروفیسر محمد نذیر، سجاد مرزا صاحب، پروفیسر عبدالغفار وغیرہ) کے ٹھوس تعلیمی خطبہ اور فکریات کے مختلف مضامین، غزوات، بیسٹے پروفیسر عبد الغفور صاحب نے مختلف زبان میں ہندوستان کی سندھوئی اور پرانے قریوں کا جائزہ لینے کی کوشش کی ہے۔ مجاہد ان لوگوں کے کام کا سب سے سائل تعلیم کسی حیثیت سے بھی دلچسپی رکھتے ہیں اور اس کا دائرہ افادہ و معرفت جامعہ کیلئے منفعات ملک محمد درویش، شریک میں درجہ یوں ڈاکٹر اکرم حسین خاں کے علم سے ہیں۔

(۱) مجاہد عثمانیہ - (جلیل نیر) نذیر محمد، اردو، حسن الدین احمد صاحب، ایم اے (عثمانیہ) - غنماست ۳۹۴ صفحات، قیمت درج نہیں غائبانہ لکھنؤ، پتہ: نیچر محلہ، شاہ عبدالبارک۔

جلیل (جانشین امیر مینائی) اس دور کے ایک بڑے جلیل القلم، شاعر، گزشتہ ہیں۔ ان کا کلام قدیم، ایک تعزلی کے خیالات سے متبرک تم کہے۔ اور وہ خود نہ صرف اُستادی کا مرتبہ رکھتے تھے بلکہ صحیح معنی میں امام بن بھی گزرتے ہیں۔ ضرورت قی کر انکی یاد گنجی کسی ادبی رسالہ کا کوئی اچھا مضمون، حاج نیر گلشن، اس ضرورت کو بھلے جتنا نیر کے اس نیر سے پورا کر دیا اور یاد رکھنے کا حق اور کر دیا۔ گزشتہ ان کی ہر جلیس پر ہر صورت ہر جلیس یا ہر کار کا نقشہ اور انکی ہی بائیں گے۔

مجاہد، ابی، تنبیہ، سو انکی اس جلیس سے بعض اچھے اچھے مقالات کا معاملہ ہے۔ پندرہ جلیس کے ساتھ، جانشین امیر مینائی، ذکر جلیل، جلیل، امام قن کر حیثیت سے، جلیل کا ایک مقبول، حکمت، وغیرہ متعدد معنوں سے اور پڑھنے کے قابل ہیں، البتہ پڑھنے کا ادبی سیار شروع سے آخر تک کیساں نہیں گئی کہیں زبان کی ایسی غلطیاں نظر نہیں آتی جتنی جیسے زبان اس کے یا دیگر نیر کے لیے تو یہ ہی افسوسناک ہیں۔ سخت کتابت و طباعت کا بھی ذرا احتیاج نہیں رکھا گیا ہے، لہذا اس لحاظ سے صدق کا پورا اس قابل قدر کوشش پر بھی پڑ گیا!

بر مال: یہ دیکھ کر کہ پڑھنے کا مرتبہ کیا ہوا ہے اسکی نامیاں نظر انداز کرنے کے قابل اور اسکی خوبیاں ہر طرح خود سدا فردی کی سخن میں۔ پوچھو ہر اس شخص کی نظر سے گزرنے کے قابل ہے جو حکام جلیل یا امیر مینائی کے دبستان شاعری بلکہ خود درود غلو سخن سے دیکھی رکھتا ہو۔

(۵) رمضان انیل (انگریزی) ایڈیٹر محمد علی - صفحات ۲۰۰ سے اور پر مع اشتراکات، انتشار دیر، کثرت، کاغذ و طباعت اعلیٰ - قیمت ۱۱ قلیک سالانہ پتہ: - ڈرین - جنوبی افریقہ۔

جنوبی افریقہ سے یہ سالانہ، رمضان، انگریزی زبان میں شہوریت اسلام مولانا عبد الہم صدیقی کے زیر نگرانی اور محمد کی صاحب کی ادارت میں مختلف سالانہ بابیت، پیش نظر ہے۔ کاغذ، چھپائی، کثرت تعداد، کثرت اشتراکات سب انگریزی ذوق کی، اور انگریزی مبارک کے مطابق ہیں۔ رمضان کا تنوع اور انکی سنوئی سطح اوسط درجہ کی ہے، اور مینا طبعین کے لیے فی الجملہ بے غدی ہے۔ لکھنے والے سلسلہ نیر کے علاوہ متعدد غیر مسلم بھی ہیں، ایک مضمون نیر سے پیش کیے ڈاکٹر "سائنس" صاحب کے قلم سے ہے۔ اس میں ناسیہ

یہ کہ اگر طالب کا ذکر تو تفصیل کے ساتھ ہے اور حضرت ابو بار کا نام ہی سہی ہے غائب ہے! یہ معنوں یقیناً نگران اعلیٰ کی شہادتی کے بغیر ہی ثابت ہوا ہے۔ پڑھیں: اللہ اعلم پڑھ کر خوشی ہوئی کہ آجندہ سے یہ سالانہ جلیکڈ کے شہوریت، بقیہ اسلام جانکا فضل الرحمن انصاری ایم اے، بی ٹی ایچ، میر سراج اسلام پوٹوٹی کے ہاتھ آجائیگا۔

(۶) قیو پیرز FIVE PILLARS یعنی ارکان خمسہ (انگریزی) - سالانہ، پتہ: - ڈرین - جنوبی افریقہ۔ ۲۰۱۱ ایڈیٹر محمد علی صاحب بابیت نیر ۲۰۱۱ صفحہ ۲۰۱۱ ایڈیٹر جانکا فضل الرحمن انصاری (عایک) - ۸۲ صفحہ - قیمت ۲۱ قلیک - پتہ: - ڈرین - جنوبی افریقہ۔

پڑھ کا مقصد تعلیم ہے اور پڑھ سولانا عبد الہم صدیقی کی نگرانی میں نکل رہا ہے۔ یو لائی نیر کے معنوں میں نیر سے ہیں اور نیر نیر کے اس سے بہتر اور دلچسپ تر۔

تصویروں کی اشاعت اور اشتراکات کی کثرت ایسے دینی پڑھ بستی بہ زیب معلوم ہوتی ہے، لیکن سیرت ہے کہ نیر نیر میں نگران اعلیٰ کے ایک معنوں کے ساتھ (جو دین میں دلائلی گوشت کی حرمت پر ہے) خود انکی تصویر بھی شامل ہے! چہ کفر از کلبہ الخ۔

(۷) البلاغ (پندرہ) ایڈیٹر نوری عبد القدوس ہاشمی مذہبی بڑی تفصیل مصور - ۲۰ صفحہ - قیمت سالانہ ۲۰۱۱ پتہ: - ڈرین - جنوبی افریقہ۔

نوری سید عبد القدوس ہاشمی مذہبی عبد رآبادی سیاسی اور قی مسائل کے ایک ممتاز و سنجیدہ لکھنے والے ہیں۔ انکی نیر کی ترجمانی اور انکی نیر کی نظر کی تشریح - انکی قلم کا حصہ ہے - یہ پہلا نیر ظاہری اعتبار سے دلانا اب الکلام والا البلاغ ہے۔ اور حصہ مقالات میں مقالہ بھی سب سے پہلا اور بڑا انہیں کے قلم کا (انکی نام کی تشریح کے سیر) ولادت نبوی پر البلاغ سابق سے لیکر درج ہے۔ سیرۃ نبوی سے متعلق بعض ضروری سنیں، اسلامی مرکز میں اتھانی کا پیام، وغیرہ کئی معنوں اس قبل کے ہیں۔ گو معنوں اسلامی مرکز اپنی بعض تیاریات کے لحاظ سے معقدہ نہیں - یہ پہلا نیر بھی - حیثیت مجموعی قابل سلام اور ستائش سقاہت ہے، لیکن آج ہاں ہاں ہاں ہے کہ اس سے بھی بہتر اور درج سب، ایڈیٹر صاحب کے نام سے ذہن میں آتا ہے انکی طابقی ہونگے۔

(۸) اکسٹات (انسان) - ایڈیٹر محمد عبد الحی صاحب دینی اس کی صفحات ۲۲۲ صفحہ - قیمت سالانہ ۲۰۱۱ پتہ: - ڈرین - جنوبی افریقہ۔

اس کا سیرت ایک نیر، یعنی نیر ۲۰۱۱ رسول ہوا ہے۔ کسی ایک نیر سے پوری اور قی کے قلم کو مشکل ہے۔ ہر حال رسالہ دینی قسم کا ہے اور نیر سلسلے عام فہم زبان میں اصل مقصد لوگوں میں مذہبی (مسائل کی بیداری معلوم ہوتی ہے۔ مذہب کے علاوہ بعض معنوں سائنس اور عام بھرائی، تاریخی معلومات، بین بین مذہبی معنوں اچھے ہیں، لیکن بعض جملہ کیونکہ انکی کل بیان سے حقیقت ذرا مشابہ ہو کر رہ گئی ہے۔ معنوں سرور عالم میں "دیکھو" اور "سوچو" کی نگار، نگار کلام کی مدد سے پوچھ گئی ہے، ایک سلسلہ نیر کا مستقل طور تفسیر کا ہوتا ہے۔

(۹) نیر (پتہ: - ڈرین - جنوبی افریقہ۔)

الشوکی کا سرخ رنگ ایک نئی روشنی میں

(از مولانا سید حسن صاحب گیلانی مدظلہ)

ابن جوزی نے اپنی "ریح الشیخو" پر "قدادہ" کا تفسیلی ذکر کرتے ہوئے فرمایا: "ابن حبیب اللہ ہر ایک قوم کے فرقہ کے مختلف نام سے جن میں ایک سرخ رنگ بھی تھا۔ ایک قوم اس فرقہ کے کلمہ تھا، اس طبع سے اس کا خلق تھا۔ فرقہ اپنے آپ کو یہ رنگ اس لئے کہ اس فرقہ میں اس کو اپنی زندگی کا نصب العین ان لوگوں سے پہلے تھا، جن میں یہ رنگ تھا۔ آیتان میں مذکور نامی جو گروہ تھا، وہی ہے آپ کو سرخ بھی کہتا تھا۔ شاہ قباد کے زمانہ میں یہ فرقہ پیدا ہوا تھا، اہل بیت عام اس میں در زمین آتھیں، تین چاروں ہر شخص کے لیے عام اور حلال بنیاں کرتا تھا۔

یہ بھی اسی کتاب میں ہے کہ

ابن خزیل میں سے تفسیر ششم بائبل عباسی کے زمانہ میں فروغ

تھا۔ آذربائیجان سے طرقات سے اس سے مراد تھا تھا۔

یہ حال مجھے کہنا یہ ہے کہ سیدہ و سوسے تاروں کے ابن جوزی نے لکھا ہے۔

عمرہ کے نام سے ہیں یہ فرقہ موسوم تھا۔ عسکری یہ بھی کہہ دے سرخ

رنگ اس کے لباس کا خاصہ رنگ تھا۔

اس کے اپنے الفاظ یہ ہیں کہ

دعوت عبید اللہ بن ابی بکر (رام) اباب خزی (راموکی) کے زمانہ میں ان لوگوں نے

اباب کا کشتہ بنایا۔ اپنے کپڑوں کو سرخ رنگ میں رنگ دیا۔ اور

اسی رنگ کا اپنا خیارہ اپنے خاص فرقہ کی

علامت قرار دیا تھا۔ یعنی سرخ لباس ان کا بونفادرم تھا۔

میں سمجھتا ہوں کہ روس کی موجودہ الشوکی تحریک کی سرخ رسانی میں

ابن جوزی کے مذکورہ بالا اشارات سے بعض عجیب و غریب نتائج کا انکشاف

اور سادگی ہے۔ غرض کہ شریعت میں اس فرقہ کے بنیادی محرکات کو بیان کرتے

ہوئے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ عقیدت سارے شرانہ داروں کے لیے لوگ تھے۔

الحمد للہ اس لیے کہ ابھی ان چند حدیث سے یہ بات سب کے سامنے آ رہی ہے

تحریک کے سر تھا۔ تو اس کا ذکر کرتے ہوئے ابن جوزی نے بیان

کیا ہے کہ

مولانا سید علی رشید غازیہ سلم کو دیا یہ سیاسی غلبہ جب حاصل ہوا اور

بے دینی و اتحاد کا ہر جگہ مقابلہ کیا گیا تو اس فرقہ کے لوگ جمع ہوئے، انہوں نے

سب کیا، کہ ہم جانتے ہیں کہ پیغمبروں کا سارا نظام مروت ڈھکے سلا ہے، اپنی

امتن کو غلط باتیں ان لوگوں نے بارگاہی ہیں اس راہ کی سب سے بڑی

عصیت کی شکل محمد کی ذات بنی ہوئی ہے۔ اس شخص نے عرب کے عوام کو

جمع کر کے ایک نظام قائم کیا اور ہم لوگوں سے ہمارے ملاقات ہمیں ملے۔

لیکن اب میں سچ کہہ رہا ہوں اس تحریک کا جہاد ہوا اس وقت کے

مصدق ان لوگوں کا خیال ہوا کہ

محمد کے سامنے: اوس میں کچھ لوگ تو مزید انداز میں میرا سرور و عبادت

کے لیے تیار ہیں، پھر ہوسے میں علماء و عیاضوں اور باہم، ایک دوسرے کی

تکفیر کو اپنا مشغلہ بنائے ہوئے ہیں۔ وقت آگیا ہے کہ اس آیت کی بنیادوں پر

عزیم لگائی جائے۔ (دیکھو انتظم جلد ۱ صفحہ ۱۱۱)

سیدہ (ارکان)

کانگریس اپنے آئینہ میں

(۱)

میں عینہ عمر کی ایک چٹائی جہن کے انگریز اخبارات انڈیا میں شائع ہو رہی

جس میں انہوں نے شکایت کی ہے کہ جہن کی صوبہ کانگریس کی نے مشرقی بنگال کے ہندو

سبیت زدوں کے لیے تو ۴۰ ہزار، پیر میجر کے کانگریس جی کو بھجوا دیا ہے لیکن

سبیت زدوں کے لیے ایک سب سے بھی بچ نہیں گیا۔ یہ شکایت بالکل صحیح ہے صورت یہی

ہی میں نہیں بلکہ دوسرے صوبوں میں بھی مشرقی بنگال کے لیے چند جمع کیا گیا

تھیں بھی لسی کانگریس کی نے چند بار انڈیا کانگریس کے منظور مسلمانوں کے لیے کوئی چند

نہیں کیا۔ چنانچہ لکھنؤ میں کانگریس کے اخبارات میں لکھنے کے لیے بھی مشرقی بنگال کے

ہندو لوگوں کی مدد کے لیے ایک فنڈ لکھوا لیکن کتنے لوگوں ہمارے لیے اس اخبار

نے کوئی فنڈ نہ کیا۔

نہ کسی قسم کی مدد کی اس کی میں مذکور

لکھتی ہیں کہ ان اس صوبہ ہندوؤں کی کے ساتھ بھی کانگریس یہ کہ ساتھ ساتھ

دوستان کے تمام فرقوں کی نمایندہ جماعت ہے یہ ایک ایسا برہمن فرقہ ہے

جس نے ہندو کانگریس لیڈروں کے لیے جواب دینا آسان نہیں ہے!!

(۲)

انڈیا کانگریس مسلم اخبارات بشیر لکھتا ہے کہ شرانہ کانگریس کیوں کے دفتر

کانگریس کے دفتر سے ایک ہزار چھپوا رہے۔ یہی بیان ہے:

"ہر بارہ کرنے مروت ہندی میں عربی۔ لکھی"

لوڈ شرانہ کی کانگریس کی مروت ہندوؤں اور ہندی زبان بانیہ والوں کا نام

ہے۔ مسلمانوں سے اسکو کوئی تعلق نہیں۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ کانگریس

سے کوئی کام لینا چاہتے ہوں یا دفتر میں کانگریس کے کوئی فریاد لے جانا چاہیں ان کے

لیے ہندی جانتا لازمی ہے۔ اس طرح کانگریس کیوں کے ذریعہ اس کے بظاہر کانگریس

اور مباطن کانگریس ہندی کی رکن اور کانگریس کے لیے ہندی کا پورے پلنگہ کو

میں۔ یہ دوسری مثال ہے کہ کس طرح منصب اور رنگ لہ ہندو کانگریس خود مسلم

لوگ کے اس پورے پلنگہ کی مدد کر رہے ہیں کہ کانگریس خالص ہندو جماعت ہے!!

(حقیقت)

تصحیح

مصدق کا گذشتہ نمبر ۳۸ خط ہے۔ صحیح نمبر ۳۸ ہونا چاہیے تھا۔

براہ کرم تصحیح فرمائی جائے۔

شعبہ شرقیہ انیالیہ مردم ۵۰ ایک شجرہ ہے

فرشتہ ہوتا کا پھر ہوتا ہے گو بدن تیرا

نوسہ رجو دیکھ کر کہے: دور اہستہ

عمر کوئی چیز عورت نہیں ابا، ابراہان کا سنا ہوگا اور، لیکن سوزیت نے امکان ہے
کہ میں خود کیا ہوں۔ وہی شاہین اقبال نے اپنے ذائق کے مطابق "اقبال کے تصور
سوت و جہان پر پخت کچھ لکھا ہے لیکن یہاں ایک عالمِ تنہا اور عمارتِ بلا حضرت
اشرف علی تھانوی کے جہ جملے جو ٹھیک ٹھیک اسی عنوان سے تعلق پیدا کر کے
جائے ہیں۔ اقبال مرحوم نے شعر و ذہن میں محض خدا کے ان صفات و صفات
حقائق کو چڑھتے اور سمجھتے بیٹھے، تو باتِ دلی میں اتر کر ٹھیک کر، انھیں رستا کا
فریاد، صرتِ ندانِ دلی کو چھو رہا ہے۔ "دب و گے مرکز" سے اسکا کوئی مس نہیں
سنبھلے اور خوب غلام سے سینے۔

”لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ اگر آدمی ایک کونے میں اکابر پرست ہو جائے، تو
 خداوند کے محروم ہو جاتا ہے، سو یہ بالکل غلط ہے، اور ان سے ہم کہہ سکتے ہیں کہ
 لوگوں کو موت کی حقیقت سمجھا دینا ضروری نہیں۔ یاد رکھو موت صرف ہم عزیزی کو
 آتی ہے، روح کو موت نہیں آتی بلکہ موت سے صرف ایک تعلق جسمانی ہے جس سے
 منتفع ہو جاتا ہے۔ اب اس کے بعد یہ سمجھو کہ لذت سے منتفع ہونے والا کون ہے؟
 کیا آپ کے نزدیک یہ ہے کہ ہرگز نہیں، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ روح منتفع و
 شادمانہ ہوتی ہے، اور جسم اس کے لئے ہڈی کا ڈھیر ہے اور یہ روح موت کے
 بعد بھی علیٰ حاطہ جاتی رہتی ہے بلکہ اب اس کی قوت پہلے سے زیادہ اور جاتی ہے تو
 موت کے بعد وہ اس عالم کے لذات سے حلقہ فہوتی ہے۔ اور اگر ہم یہ سمجھو کہ بری
 حقیقت کو محض جسم ہی ہے، تو اسکی اسیں خالی ہوگی جیسے کوئی گدے پر سوار ہو کر
 یوں سمجھ کر میں کہ ہماروں۔ سو اسکا تو کوئی علاج نہیں۔ سب آپ کی حقیقت
 وہ ہے جسکو آپ ”میں“ سے تعبیر کرتے ہیں کہ میں نے کیا کیا کیا۔ اب
 غور کیجیے کہ اس ”میں“ کا معنی ان کیا چیز ہے؟ کیا آئینہ، تاک، یا سنہ اور ہاتھ پیر
 کہ ”میں“ کا معنی ان کہہ سکتے ہو، ہرگز نہیں، درحقیقت چارے کے ان اعضاء کے جیسے
 رہنے سے انسان ہی بناتا ہے، اور یہ غلط ہے۔ وہ ہے اعضاء شریفہ اور قویہ
 شریفہ جیسے قلب اور عقل وغیرہ، ممکن ہے کہ اب انکو ”میں“ کا معنی ہی کہیں
 کہہ دو کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی اسکا معنی نہیں میں کیونکہ آپ انکو اپنی
 منسوب کرتے ہیں کہ میرا دل، میرا جگر، میری عقل میں ہوں آتمہ ہے وغیرہ وغیرہ
 اور اضافت علامات منافیہ ہے، تو معلوم ہوا کہ یہ بھی آپ کی حقیقت میں بلکہ
 آپ کی مدح ہے۔ اور گواہوں بھی اضافت ہوتی ہے کہ ”میری روح“، اگرچہ کہ مستقل
 و کامل سے ثابت ہے مگر یہی حقیقت ہے، اس لئے یہ اضافت مجاز ہے اور اس
 اعضاء و قوتوں میں ایسی کوئی دلیل نہیں بلکہ خلاف دلیل قائم ہے۔ چنانچہ ایک
 زمانہ میں مینی بالکل بچپن عقل نہیں ہوتی اور آپ ہونے میں، ایک میں لینے
 بعد موت قلب نہ رہے گا اور آپ ہونگے۔ صاف دلیل ہے کہ آپ کی حقیقت
 یہ چیز نہیں، اس لئے یہ اضافت حقیقیہ ہے۔ ہر حال آپ کی حقیقت

[illegible]

اپنے مراسلہ نگاروں سے

(۱) فضلِ علی خاں صاحب۔ (گندڑی: روزی۔ اگست) معنوں بگڑا کر پڑ
حسنِ نعم اپنے معنوں سے ہوا ہے، تنزیہ نہیں کہ ایڈیٹر بھی اس میں
شرکب ہو۔

و حسب علیہم بائیس سالہ ہیں اپنے جبرائیل سے جو بیان کر دیں اور فرشتوں نے کہا ذکر کیا و تو نہیں ہے کوئی۔ (م - ۵۰ صفحہ)

—

نئی کنڈیر

یہ مقرر کتاب ہندوستان میں منظم، انڈیا اور مسلمانوں کے ہر ایک مسیحی شہری
کی نگاہ میں تعذیب کا ترجمہ ہے۔ مترجم خود بھی منظم، انڈیا اور اصل منظم
ہندو کتابوں کے مستند میں۔ اسی وقت ہندوستان پر سندھ، کتاب اور د میں
شکل سے ملے گی اس لیے مترجم اور شہر دہلی کے مسلمانوں اور عیسویوں
سے شہر کے مستند ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ آداب تسلیم و تذکرہ سے دلچسپی رکھنے والوں کے لیے کلام کی یہ تحریک خواہ مخواہ کے متعلق تفصیلی معلومات اس آداب میں مل سکیں۔ اور مترجم ترجمہ بھی بحیثیت نمونہ اچھا کیا ہے۔ تاہم ترجمہ عربی سے فارسی میں اس لیے کہ کتاب سے ماخذ اُنکے لئے و الا گرد و عسرت نہ ہی رہ گیا ہے جو نفس کو صحت سے بھی پوری دلچسپی رکھتا ہے۔

(محمد بن یحییٰ) جو کتب خانہ کے لیے لکھوے، اہم نام شیخ نور الدین صاحب بزرگ ہیں اور کریم آباد (را)

امر کی سمجھتا ہے کہ دنیا میں اُن کے مرتبہ کی عزت کی اور اس کی عظمت
 جتنا ان اہم کم کا دن راز ہی ہے جسے وہ کلبہ سے لگائے بیٹھتے ہیں۔
 وادی دنیا کے ہر گوشہ میں کار فرما ہے۔ جو ملکات بھی ملکات ہیں اور
 سکے اور بھی خفیہ تجربات کر رہے ہیں تاکہ اہم کم پانچویں کی ترکیب
 کر لیں۔ جب اُن اقوام کی ذہنی حالت یہ ہے جو انسانی تمدن
 تمدن کے مخالف ہونے کا دعویٰ کرتی ہیں تو بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے
 کہ اگر سائیس کی ترقی اسی کا نام ہے تو اس ترقی کا سید و دو جو چلا
 بہت ہے۔ دنیا میں رہنے والے انسان دو تین سو سال پہلے رہا
 بجلی اور ریڈیو سے محروم تھے، ان کی معاشی اور سماجی زندگی
 محدود تھی لیکن پھر بھی ان کی زندگی میں اطمینان و آسائش کی
 تھی کہ جتنی آج ہے۔ تو ان ملک کی۔ جس نے سرمایہ دار
 کی اتنی امداد کی ہے نہ اب دیکھ کے ۹۰ فی صد عوام بے روزگار
 و تنہا کی ترقی کا یہ بھاڑ اس طرح دکھایا ہے کہ اسکا
 چیز کو کھلے؟ اتنا ہے جس سے نباتات انسانیت
 خدا نہ کرے کہ کبھی آزاد ہندوستان سامن کی ایسی
 پر اپنی انسانیت کو قربان کرے۔ (پیام)

نہ ہر قسم کی عمارت

لیکن سوال یہ ہے کہ ہوٹل والے طلبہ اور غیر طلبہ میں امتیاز کیا ہے۔ ہوسٹا کیسے کہ چند نوجوان لڑکھنیں یقین دلا دیں کہ وہ طلبہ اور وہ دراصل طلبہ ہی ہوں اور ہوٹل والا انھیں یقین دلا دے نہیں ہے۔ اور وہ دراصل طلبہ ہی ہوں۔ اور ہوٹل والا انھیں کر کے لادانتہ طور پر غلامت بخواری خانوں کا مرکز ہو جائے۔ سرور اتنا ہی حکم اس نقشہ کو روکنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ کالج بورڈ کے پرنسپل اور ہیڈ ماسٹروں کو چاہیے کہ اپنے ہاں کے پرنسپل کی ڈیوٹی لگائیں کہ وہ ہر شام ہوٹلوں اور ریستورانوں میں جا کر کریں۔ اس کے علاوہ اور تہہ بیریں بھی اختیار کی جاسکتی ہیں۔ جن فروش ہوٹلوں کا رخ کرنے سے محبت پر جائیں۔ اور اصل کہ جب تک حکومت ہوٹلوں اور تہہ ول خانوں میں شراب کی فروخت پر ممنوع قرار نہ دے۔ نوجوانوں کو میخواری سے باز نہیں رکھا جائے۔

